

وَأَن تَعْلَمَ أَنَّ هَذَا كِتَابٌ مِّنَ كُتُبِ الْإِسْلَامِ
وَأَنَّ كِتَابَ الْإِسْلَامِ هُوَ كِتَابُ الْحَقِّ وَهُوَ كِتَابُ الْوَسْطَانِ
وَأَنَّ كِتَابَ الْوَسْطَانِ هُوَ كِتَابُ الْوَسْطَانِ وَهُوَ كِتَابُ الْوَسْطَانِ
وَأَنَّ كِتَابُ الْوَسْطَانِ هُوَ كِتَابُ الْوَسْطَانِ وَهُوَ كِتَابُ الْوَسْطَانِ



کتاب پڑاوی کتاب الایمان کتاب العلم کتاب الفقه کتاب الفرائض کتاب التیم
تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی

ارشاد برادر س

۱۵۱۱ کوٹانہ اسٹریٹ، سوہوالا نئی دہلی

علماء اہلسنت کی کتب Pdf
میں ڈاؤن لوڈ کرنے کے
پر ان چینل و گروپ کو جو
کریں

[/telegram.me/Tehqiqat](https://t.me/Tehqiqat)

[/telegram.me/faizanealahazrat](https://t.me/faizanealahazrat)

[/telegram.me/FiqahHanfiBooks](https://t.me/FiqahHanfiBooks)

[/t.me/misbahilibrary](https://t.me/misbahilibrary)

آ

[/archive.org/details/@zohaibhasanattari](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

فہرست کتابیں و انعامات اللہ پاک نے بخشے ہیں
اور ان کے بارے میں کتب و رسائل کی تعداد ۱۲۰۶ ہے (۱۲۰۶)

نعمۃ الابرار

شرح صحیح البخاری

جلد سوم

الاحادیث: ۱۶۰۶ — ۹۳۲

کتاب الخوف، کتاب الصییدین، کتاب البز، کتاب الاستعلاء، کتاب الکسوف، کتاب سجود القرآن،
کتاب تحفہ الصلوٰۃ، کتاب الشہداء، کتاب فضل الصلوٰۃ فی مسجد مکہ و المدینہ، کتاب العمل فی الصلوٰۃ، کتاب السجود،
کتاب الجہنم، کتاب الزکوٰۃ، کتاب الحج
تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی
شیخ الحدیث، دکن اسلام آباد، کراچی-۲۸

ارشاد برادر

۱۵۶۱- گلی کوتاہ- سوئیچ لائن- نئی دہلی ۲



© جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

نام کتاب : تعمیر الساری فی شرح صحیح البخاری

تصنیف : مفسر قرآن علامہ غلام رسول سعیدی

تصحیح : حافظ محمد اکرم ساجد سید عمیر الحسن برنی

جلد : سوم

الطبع الاول : جنوری 2010ء بمطابق محرم الحرام 1431ھ

طبع : گلشن پرنٹرز، دہلی

ناشر : ارشد برادرز، نئی دہلی-2



ARSHAD BROTHERS

PUBLISHER, BOOK SELLERS & JOB WORKS ETC.

1561, Gali Kotana, Suiwala, New Delhi-2

Phone: 23276879, 42797862

23266879, 42797863

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست مضامین

نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری (جلد سوئم)

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
☆	خطبۃ الكتاب	49	13	حدیث مذکور کے رجال	58
۱۲ - کتاب الخوف		51	14	فقہاء مالکیہ اور فقہاء حنفیہ کا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث مذکور پر عمل نہ کرنا	58
باب: ۱		51	15	حضرت ابن عباس کی اس حدیث مذکور کی تحقیق	59
1 نماز خوف کے ابواب		51	16	فقہاء حنبلیہ کا حضرت ابن عباس کی حدیث مذکور پر عمل کرنا	60
2 نماز خوف کا طریقہ اس کی رکعت کی تعداد اور اس کا حکم		53			
3 حدیث مذکور کے رجال		53	17	حافظ ابن حجر کا اس حدیث کی تحقیق سے گریز	60
4 نجد کا محل وقوع اور اس کا حدود و اربعہ		54		باب: ۴	
5 نماز خوف کے متعلق متعدد اور مختلف احادیث		54	18	قلعوں پر چڑھائی اور دشمن کے مقابلہ کے وقت نماز پڑھنا	61
6 نماز خوف پڑھنے والی دو جماعتوں کی تعداد اور ان کا مسافر یا مقیم ہونا		54	19	جنگ خندق کے دن نماز قضاء ہونے کا سبب	62
باب: ۲		55	20	حافظ یحییٰ اور حافظ ابن حجر کا مناقشہ اور حالت نماز میں قتال کے متعلق مذاہب ائمہ	63
7 نماز خوف کو پیدل یا سواری پر پڑھنا، کھڑے ہوئے، چلتے ہوئے		55		باب: ۵	
8 شدت خوف میں پیدل یا سواری پر نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء		56	21	مسلمان دشمن کا پیچھا کر رہے ہوں یا دشمن مسلمانوں کا تعاقب کر رہا ہو تو نماز خوف سواری پر اور پیادہ پڑھی جائے	63
9 حدیث مذکور کے رجال		56	22	حدیث مذکور کے رجال	64
10 شدت قتال میں پیدل اور سواری پر نماز پڑھنے کے متعلق فقہاء اربعین اور ائمہ کے مذاہب		57	23	بنو قریظہ کی طرف روانگی کا پس منظر اور پیش منظر	64
11 لڑائی کے دوران نماز کا وقت آ جائے تو آیا مجاہد سواری پر نماز پڑھے یا نہیں؟		58	24	فقہاء کا اس میں اختلاف کہ آیا تعاقب کرنے والے کا سواری پر اشارہ سے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟	65
باب: ۳					
12 نماز خوف میں مسلمان ایک دوسرے کی حفاظت کریں					

نمبر	عنوان	صفحہ	نمبر	عنوان	صفحہ
25	نماز میں اتنی تاخیر کرنا کہ نماز کا وقت نکل جائے یہ کفر نہیں	65	11	باب: ۴ عید الفطر کے دن (نماز کے لیے) نکلنے سے پہلے کچھ کھانا	76
26	حدیث کے ظاہر الفاظ اور اس کے مفہوم اور فضاء پر عمل کرنا ہر دو طریقے صحیح ہیں	65	12	حدیث مذکور کے رجال	77
27	صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیثوں میں تطبیق	66	13	عید الفطر کے دن نماز سے پہلے کچھ کھانے کے متعلق صحابہ اور فقہاء تابعین کے معمولات	77
28	باب: ۶ حملہ کے وقت اور جنگ میں صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھنا اور اللہ اکبر کا نعرہ لگانا	66	14	باب مذکور کی مؤید دیگر احادیث	78
۱۳ - کتاب العیدین		68	15	باب: ۵ قربانی کے دن کھانا	78
باب: ۱			16	بعض الفاظ کے معانی	79
1	عیدین اور ان دنوں میں زینت کو اختیار کرنا	68	17	شہر میں نماز عید سے پہلے قربانی کرنے کا عدم جواز	
2	باب: ۲ عید کے دن برہمنوں اور ڈھالوں سے جنگی مشق کرنا			قربانی کے جواز کی شرط میں مذاہب ائمہ اور قربانی کے وجوب پر دلیل	79
3	حدیث مذکور کے رجال	69	18	باب: ۶ بغیر منبر کے عید گاہ کی طرف نکلنا	80
4	جنگ بعاث "مزمار غناء" کا معنی اور عید کے دن "غناء" کا دف کے ساتھ مباح ہونا	69	19	عید گاہ میں منبر لے جانا اور نہ لے جانا ہر دو صورتیں جائز ہیں	81
5	عید کے دن دف کے ساتھ غناء کے مباح ہونے پر فقہاء مالکیہ کی تصریح	70	20	سب سے پہلے عید کی نماز پر خطبہ کو کس نے مقدم کیا	82
باب: ۳			21	عیدین کی نماز پر خطبہ کو مقدم کرنے کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار	83
6	اہل اسلام کے لیے عیدین کی سنت	71	22	باب: ۷ عید کی نماز کے لیے پیدل اور سواری پر جانا اور اذان اور اقامت کے بغیر عید کی نماز کو خطبہ سے پہلے پڑھنا	83
7	حدیث مذکور کے رجال	71	23	حدیث مذکور کے رجال	84
8	عیدین کی نماز کے شرعی حکم میں مذاہب فقہاء	71	24	حدیث مذکور کے رجال	85
9	آلات موسیقی کے ساتھ گانا گانے کے متعلق ائمہ مذاہب اور فقہاء اسلام کی آراء		25	عید کی نماز پڑھنے کے لیے پیدل یا سوار ہو کر جانے میں مذاہب فقہاء	85
10	آلات موسیقی کے ساتھ گانا گانے کے متعلق علماء غیر مقلدین کی آراء	76			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
26	باب: ۸ نماز عید کے بعد خطبہ دینا	86	41	ائمہ مذاہب کے نزدیک تکبیرات تشریق پڑھنے کا حکم	95
27	عید کی نماز دو رکعت ہے	86	42	ائمہ مذاہب کے نزدیک تکبیرات تشریق کی ابتداء اور انتہاء کا وقت	95
28	نماز عید سے پہلے اور بعد نفل پڑھنے کے متعلق اختلاف فقہاء	87	43	تبلیغ میں تکبیر کو داخل کر دینا	96
29	نماز عید پڑھنے کے لیے عورتوں کے عید گاہ میں جانے کے متعلق اختلاف فقہاء اور صدقہ کے مسائل	87	44	عیدین میں تکبیرات پڑھنے کی تفصیل اور مذاہب ائمہ	97
30	باب: ۹ عید کے دن اور حرم میں ہتھیار اٹھانا مکروہ ہے	88	45	باب: ۱۳ عید کے دن نیزے کی طرف نماز پڑھنا	97
31	حدیث مذکور کے رجال	89	46	نمازی کے سامنے سترہ قائم کرنا سنت ہے فرض یا واجب نہیں	98
32	حضرت ابن عمر کے تلوے میں نیزہ کی نوک چھونے میں حجاج بن یوسف کا کردار	89	47	باب: ۱۴ عید کے دن نیزہ یا برچھی کو امام کے سامنے گاڑنا	98
33	ہتھیار لے کر چلنے کی ممانعت کے باوجود مسلمانوں کی موجودہ روش	90	48	باب: ۱۵ خواتین اور حیض والی عورتوں کا عید گاہ کی طرف جانا	98
34	باب: ۱۰ عید کی نماز کے لیے جلدی روانہ ہونا	90	49	باب: ۱۶ بچوں کا عید گاہ کی طرف جانا	98
35	”الجلد“ کے فقہی معانی	91	50	باب: ۱۷ عید کے خطبہ میں امام کا لوگوں کی طرف منہ کرنا	99
36	باب: ۱۱ ایام تشریق میں عمل کی فضیلت	92	51	باب: ۱۸ عید گاہ میں جھنڈا لگانا	100
37	حدیث مذکور کے رجال	94	52	باب: ۱۹ عید کے دن امام کا خواتین کو نصیحت کرنا	100
38	ایام تشریق میں تکبیرات پڑھنا فضلی عبادات سے افضل ہے نہ کہ فرائض سے اور جان اور مال کو خطرہ میں ڈالنے کا معنی	94	53	باب: ۲۰ جب عید کے دن کسی عورت کے پاس چادر نہ ہو	101
39	جہاد کا افضل اعمال ہونا اور بعض ایام کی بعض دوسرے ایام پر فضیلت	94	54	باب: ۲۱ حیض والی عورتوں کا نماز کی جگہوں سے الگ رہنا	102
40	باب: ۱۲ ایام مٹی میں جب صبح کو عرفہ کی طرف جانا ہو تو تکبیر پڑھنا	95			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
55	باب: ۲۲ قربانی کے دن عید گاہ میں نحر اور ذبح کرنا	103	8	حدیث مذکور کے رجال	115
56	باب: ۲۳ عید کے خطبہ میں امام کا لوگوں سے کلام کرنا اور جب امام سے کسی چیز کے متعلق سوال کیا جائے اور وہ اس وقت خطبہ دے رہا ہو	103	9	رات کے مختلف اوقات میں وتر پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء	115
57	حدیث مذکور کے رجال	105	10	باب: ۳ نبی ﷺ کا اپنے گھر والوں کو وتر کے لیے بیدار کرنا	116
58	قربانی کے وجوب کے متعلق دیگر احادیث	105	11	باب: ۴ (رات کو) اپنی آخری نماز وتر کو بنانا چاہیے	116
59	باب: ۲۴ جس نے نماز عید کے بعد راستہ تبدیل کیا	105	12	وتر کے واجب یا سنت ہونے میں ائمہ مذاہب کا اختلاف اور علامہ ابن بطال کے وجوب کے خلاف دلائل	116
60	باب: ۲۵ جب کسی شخص کی نماز عید فوت ہو جائے تو وہ دو رکعت نماز پڑھے	106	13	علامہ ابن بطال کے دلائل کے مصنف کی طرف سے جوابات	117
61	عید کی نماز قضاء پڑھنے میں فقہاء کا اختلاف	106	14	وتر کے وجوب پر احادیث اور آثار	117
62	باب: ۲۶ نماز عید سے پہلے اور اس کے بعد نماز پڑھنا	107	15	باب: ۵ سواری پر وتر پڑھنا	119
1	وتر کا بیان	109	16	حدیث مذکور کے رجال	119
2	ایک رکعت نماز وتر کے رذ میں احادیث	109	17	سواری پر وتر پڑھنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کے دلائل	119
3	تین رکعت نماز وتر کے ثبوت میں احادیث	110	18	سواری پر وتر پڑھنے کے منسوخ ہونے کا بیان	120
4	ایک رکعت وتر پڑھنے کی حدیث کا جواب	111	19	سواری پر وتر پڑھنے کے عدم جواز کے متعلق صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کے آثار	121
5	ایک رکعت وتر کے رذ میں مزید احادیث اور صحابہ اور فقہاء تابعین کے آثار	111	20	باب: ۶ سفر میں وتر پڑھنا	122
6	تین رکعت وتر کے ثبوت میں صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کے آثار	112	21	باب: ۷ رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد دعائے قنوت پڑھنا	122
7	باب: ۲ وتر پڑھنے کے اوقات	114	22	حدیث مذکور کے رجال	123
			23	حدیث مذکور کی تفصیل	123
			24	رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھنے میں مذاہب فقہاء	123

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
25	رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھنے کے متعلق احادیث اور آثار	125	11	باب: ۳	
26	دعاء قنوت کے متعلق احادیث	126		جب قحط پڑ جائے تو لوگوں کا امام سے بارش طلب کرنے کا سوال کرنا	136
27	صبح کی نماز میں دعائے قنوت نہ پڑھنے کے متعلق احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال	127	12	اس اعتراض کا جواب کہ ابو طالب کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ آپ کے چہرے سے بارش طلب کی جاتی ہے؟	136
28	فجر اور مغرب کی نماز میں دعائے قنوت پڑھنے کے متعلق مذاہب ائمہ	128	13	رسول اللہ ﷺ اور دیگر ذوات قدسیہ کے وسیلہ کا جواز	137
29	”کتاب الوتر“ کا اختتام	128	14	رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد آپ سے استمداد کا ثبوت	138
1	بارش کو طلب کرنا اور نبی ﷺ کا بارش طلب کرنے کے لیے نکلنا	130	15	باب: ۴	
2	حدیث مذکور کے رجال	130	16	استسقاء میں چادر کو پٹنا	139
3	نماز استسقاء پڑھنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ	131	139	نماز استسقاء کے طریقہ کے متعلق احادیث اور دیگر مسائل	139
4	بارش کی دعا کے وقت چادر پٹنے کا طریقہ اور اس کی حکمت	131	17	باب: ۵	
5	استسقاء میں ہا جماعت نماز کے متعلق مذاہب فقہاء	131	140	جب اللہ کی حدود کو پامال کیا جائے تو رب عزوجل کا قحط جاری کر کے اپنی مخلوق سے انتقام لینا	140
6	استسقاء میں نماز نہ پڑھنے کے متعلق صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کے آثار	132	18	باب: ۶	
7	نماز استسقاء کے متعلق امام ابو حنیفہ کے موقف کی وضاحت	132	19	جامع مسجد میں بارش طلب کرنا	140
8	باب: ۲		20	راستے منقطع ہونے کی توجیہ اور دیگر مسائل	142
9	نبی ﷺ کی کفار کے متعلق یہ دعا: اے اللہ! ان پر ایسے سال ڈال دے جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں کفار پر ڈالے تھے	133	21	باب: ۷	
10	اس اعتراض کا جواب کہ کفار کے خلاف دعاء ضرر کرنا تو آپ کی رحمت کے خلاف ہے	133	22	باب: ۸	
	مشکل الفاظ کے معانی اور حدیث مذکور کا خلاصہ	135		منبر پر بارش کی طلب کی دعا کرنا	143
				باب: ۹	
				جس نے نماز استسقاء کے لیے نماز جمعہ پر استسقاء کی	144

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
23	باب: ۱۰ جب بارش کی کثرت سے راستے منقطع ہو جائیں اس وقت دعا کرنا	144	149	کرے اور خطبہ کے وقت لوگوں کی طرف اور نماز استسقاء کی تکبیرات میں اختلاف ائمہ	150
24	باب: ۱۱ وہ جو کھا گیا ہے کہ نبی ﷺ نے جمعہ کے دن بارش کی طلب میں چادر کو نہیں پلکا	145	150	باب: ۱۹ عید گاہ میں بارش کی طلب کی دعا کرنا	150
25	باب: ۱۲ جب لوگ امام سے یہ سفارش کریں کہ وہ ان کے لیے بارش کے نزول کی دعا کرے اور وہ ان کی سفارش رد نہ کرے	145	151	باب: ۲۰ استسقاء میں قبلہ کی طرف منہ کرنا	151
26	باب: ۱۳ جب قحط کے وقت مشرکین مسلمانوں سے دعا کی درخواست کریں	146	151	باب: ۲۱ نماز استسقاء میں لوگوں کا امام کے ساتھ ہاتھ بلند کرنا	151
27	باب: ۱۴ جب زیادہ بارش ہو تو یہ دعا کرنا: ہمارے ارد گرد برسا! ہم پر نہ برسا!	147	152	قحط اور دیگر مصائب میں دعا کے لیے ہاتھ اٹھانے کا طریقہ	152
28	باب: ۱۵ بارش طلب کرنے کے لیے کھڑے ہو کر دعا کرنا	147	152	حدیث مذکور کے رجال	152
29	باب: ۱۶ نماز استسقاء میں بلند آواز سے قراءت کرنا	148	153	باب: ۲۲ نماز استسقاء میں امام کا اپنا ہاتھ بلند کرنا	153
30	نماز استسقاء میں خطبہ نماز کے بعد پڑھنا چاہیے یا پہلے؟	148	153	اس اشکال کا جواب کہ حضرت انس نے استسقاء کے علاوہ دعا میں ہاتھ اٹھانے کی نفی کی ہے حالانکہ دیگر دعاؤں میں بھی ہاتھ اٹھانا ثابت ہے	153
31	باب: ۱۷ نبی ﷺ لوگوں کی طرف پشت کس طرح بھرتے تھے	149	154	نماز استسقاء کے علاوہ دیگر مقامات پر دعا میں ہاتھ اٹھانے کا استحباب	154
32	باب: ۱۸ نماز استسقاء دو رکعت ہے	149	154	باب: ۲۳ جب بارش ہو تو کیا کہا جائے؟	154
33	نماز استسقاء میں دعا کے وقت قبلہ کی طرف منہ	149	155	حدیث مذکور کے رجال	155
			155	باب: ۲۴ جو شخص بارش میں ٹھہرا رہا حتیٰ کہ اس کی ڈاڑھی سے پانی ٹپکنے لگا	155
			155	باب: ۲۵ جب آدمی چلے تو کیا کیا جائے؟	155

نمبر	عنوان	صفحہ	نمبر	عنوان	صفحہ
47	آندھی کو دیکھ کر نبی ﷺ کے خوف زدہ ہونے کا سبب	155	68	باب: ۲۸ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اور (قرآن میں) تم اپنا حصہ یہ رکھتے ہو کہ تم اس کو چھٹلاتے ہو (الواقفہ: ۸۲)	169
48	آندھی اور بارش کے متعلق دیگر احادیث	156		باب: ۲۹	
49	نبی ﷺ کا ارشاد کہ صبا سے میری مدد کی گئی ہے	157	69	اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا کہ بارش کب آئے گی	170
50	حدیث مذکور کے فوائد اور مسائل	158	70	کاہنوں اور نجومیوں کی خبروں کا جھوٹا ہونا	171
51	باہر صبا سے رسول اللہ ﷺ کی مدد فرماتا اور باہر دُور سے قوم عاد کو ہلاک فرماتا	158	71	علوم خمسہ اور علم غیب کی تحقیق	171
	باب: ۲۷		72	”کتاب الاستسقاء“ کا اختتام	173
52	زلزلوں اور علامات قیامت کے متعلق جو کہا گیا ہے	159	174	۱۶ - کتاب الکسوف	
53	حدیث مذکور کے رجال	159		باب: ۱	
54	صحیح بخاری کے اس نسخہ میں نبی ﷺ کا ذکر نہیں ہے	160	1	سورج گہن لگنے کی نماز کا بیان	174
55	نجد کے لیے دعائے کرنے کا سبب	160	2	حدیث مذکور کے رجال	175
56	شیخ حسین احمد مدنی کی محمد بن عبد الوہاب نجدی اور فرقہ وہابیہ نجدیہ کے متعلق تصریحات	160	3	سورج گرہن کی نماز میں اختلاف فقہاء اور فقہاء احناف کی دلیل	175
57	علامہ سلیمان بن عبد الوہاب کی محمد بن عبد الوہاب نجدی اور فرقہ وہابیہ نجدیہ کے متعلق تصریحات	164	4	حدیث مذکور کے رجال	176
58	علامہ سلیمان بن عبد الوہاب متوفی ۱۲۰۸ھ	164	5	حدیث مذکور کے رجال	177
59	توحید و رسالت کی گواہی سے مسلمانوں کی تکفیر پر رد	164	6	حدیث مذکور کے رجال	178
60	سجدہ کی بناء پر تکفیر مسلمین کا رد	164	7	حضرت ابراہیم بن رسول اللہ ﷺ کا تذکرہ	178
61	تکفیر مسلمین کے رد پر پہلی حدیث	164		باب: ۲	
62	تکفیر مسلمین کے رد پر دوسری حدیث	165	8	سورج گہن کے دن صدقہ کرنا	178
63	تکفیر مسلمین کے رد پر تیسری حدیث	165	9	نماز کسوف میں قراءت کی مقدار	179
64	تکفیر مسلمین کے رد پر چوتھی حدیث	167	10	نماز کسوف کی ایک رکعت میں ایک سے زیادہ رکوع کرنے کی احادیث	179
65	تکفیر مسلمین کے رد پر پانچویں حدیث	168	11	ایک رکعت میں ایک رکوع کرنے کے متعلق احادیث	179
66	تکفیر مسلمین کے رد پر چھٹی حدیث	168	12	زنا سے ڈرانا صدقہ کرنے سے عذاب کا دور ہونا	180
67	علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ	169		باب: ۳	
			13	سورج گہن کے دن یہ نداء کرنا کہ جماعت تیار ہے	180

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
14	حدیث مذکور کے رجال	181	28	عورتوں کے مردوں کے ساتھ نماز کسوف پڑھنے میں مذاہب فقہاء	191
	باب: ۴				
15	سورج گہن کی نماز میں امام کا خطبہ	181		باب: ۱۱	
	باب: ۵		29	جو شخص سورج گہن میں غلام آزاد کرنے کو پسند کرتا ہے	193
16	سورج گہن کے لیے ”خسفت الشمس“ کہا جائے یا ”خسفت الشمس“ کہا جائے	183		باب: ۱۲	
	باب: ۶		30	سورج گہن کی نماز مسجد میں پڑھنا	193
17	نبی ﷺ کا یہ ارشاد کہ اللہ اپنے بندوں کو ”کسوف“ (گہن) سے ڈراتا ہے	184	31	کسی کی موت اور حیات کی وجہ سے سورج کو گہن نہیں لگتا	194
	باب: ۷			باب: ۱۴	
18	سورج گہن میں عذاب قبر سے پناہ مانگنا	184	32	سورج گہن میں ذکر کرنا	195
19	عذاب قبر کا برحق اور سنگین ہونا	185	33	حدیث مذکور کے رجال	195
	باب: ۸		34	اس کی توجیہ کہ نبی ﷺ اس طرح خوف زدہ ہوئے جیسے قیامت آگئی ہو حالانکہ ابھی قیامت کی علامات نہیں آئیں	196
20	نماز کسوف میں طویل سجدہ کرنا	185		باب: ۱۵	
	باب: ۹		35	سورج گہن کی نماز میں دعا کرنا	197
21	سورج گرہن کی نماز کو جماعت کے ساتھ پڑھنا	186		باب: ۱۶	
22	ایک رکعت میں ایک رکوع کرنے کے متعلق مزید احادیث	186	36	امام کا نماز کسوف کے خطبہ میں انا بعد کہنا	197
23	حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس سے جو ایک رکعت میں دو رکوع کی احادیث مروی ہیں ان کے جوابات	187		باب: ۱۷	
24	نبی ﷺ نے نماز کسوف میں سزا قراءت کی یا جہراً	189	37	چاند گہن میں نماز پڑھنا	197
25	اس کی تحقیق کہ نبی ﷺ نے نماز کسوف میں عین جنت کو دیکھا تھا یا اس کی مثال اور تصویر کو؟	189	38	اس اعتراض کا جواب کہ یہ حدیث عنوان کے مطابق نہیں ہے	198
26	جنت کو دیکھنے کی توجیہ اور جنت کا طعام نہ لانے کی وجہ	190		باب: ۱۸	
	باب: ۱۰		39	جب نماز کسوف میں پہلی رکعت لمبی پڑھی جائے	198
27	سورج گہن کی نماز کو عورتوں کا مردوں کے ساتھ پڑھنا	191	40	چاند گرہن کی نماز میں بلند آواز سے قرآن پڑھنا	199
				باب: ۱۹	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
41	حدیث مذکور کے رجال	199	15	سورہ ص کے سجدہ کے ثبوت میں احادیث آثار اور	
42	”کتاب الکسوف“ کا اختتام	200		فقہاء تابعین کے اقوال	208
	۱۷ - کتاب سجود القرآن	201		باب: ۴	
	باب: ۱		16	سورۃ النجم کا سجدہ	209
1	سجود القرآن یعنی سجدہ تلاوت کی احادیث کے ابواب			باب: ۵	
2	حدیث مذکور کے رجال	201	17	مسلمانوں کا مشرکین کے ساتھ سجدہ کرنا اور مشرک	209
3	سورۃ النجم اور الفصل (النجم الانشقاق اور العلق)	201		نجس ہے اس کا وضوء نہیں ہوتا	209
	کے سجدات میں مذاہب فقہاء اور امام ابوحنیفہ کے		18	بے وضوء سجدہ تلاوت کرنے کی تحقیق	210
	مذہب کی احادیث سے تقویت اور تائید	201	19	امام بخاری کی تعلیق مذکور پر علامہ ابن بطال کا تبصرہ	210
4	المفصل کی تین آیات میں سجدہ تلاوت کا نبی		20	امام بخاری کی تعلیق مذکور پر علامہ عینی کا تبصرہ	212
	مختار سے ثبوت			باب: ۶	
5	دس آیات سجدہ متفق علیہا ہیں	203	21	جس نے آیت سجدہ کو پڑھا اور سجدہ نہیں کیا	212
6	سورہ ص کے سجدے میں مذاہب فقہاء	203	22	حدیث مذکور کے رجال	213
7	سورۃ الحج کے آخری سجدہ میں مذاہب فقہاء	204	23	علامہ ابن بطال کا حدیث مذکور سے سجدہ تلاوت	
8	سجدات تلاوت کے متعلق ائمہ کے مذاہب کا خلاصہ	204		کے عدم وجوب پر استدلال اور مصنف کے جوابات	213
9	سجدہ تلاوت کا شرعی حکم	205		باب: ۷	
10	سجدہ تلاوت کے وجوب کے ثبوت میں قرآن مجید	205	24	سورۃ ”اذا السماء انشقت“ کا سجدہ	213
	کی آیات			باب: ۸	
11	سجدہ تلاوت کے ثبوت میں آثار صحابہ اور فقہاء	205	25	جس نے آیت سجدہ پڑھنے والے کی وجہ سے سجدہ	214
	تابعین کے اقوال			کیا	214
	باب: ۲		26	سجدہ تلاوت کرنے کے وجوب پر مزید دلائل	214
12	سورۃ تنزیل السجدہ میں سجدہ تلاوت	206		باب: ۹	
	باب: ۳		27	جب امام آیت سجدہ کو پڑھے تو لوگوں کا رش	215
13	سورہ ص کا سجدہ	207		باب: ۱۰	
14	سورہ ص کے سجدہ میں صحابہ تابعین اور ائمہ کا		28	جس کا یہ نظریہ تھا کہ اللہ عزوجل نے سجدہ تلاوت کو	215
	اختلاف نیز مؤکد سجدات کی تعداد میں صحابہ اور			واجب نہیں کیا	215
	ائمہ کا اختلاف	207	29	حدیث مذکور میں وجوب کے خلاف الفاظ کے	
				جوابات	217

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
30	سجدہ تلاوت کے وجوب کے خلاف حافظ ابن حجر کی تاویلات اور مصنف کے جوابات	217	باب: ۱۱	جس نے نماز میں سجدہ تلاوت کی آیت پڑھی نہیں اس پر سجدہ کیا	218
227	باب: ۲	13	باب: ۱۲	جس نے رش کی وجہ سے سجدہ کرنے کی جگہ نہیں پائی	219
227	مٹی میں نماز کا بیان	14	33	”ابواب سجود القرآن“ کی تکمیل	219
228	اہل مکہ کے لیے مٹی میں نماز کو قصر کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء	15	۱۸ - کتاب تقصیر الصلوۃ	220	باب: ۱
228	قصر کرنے کے لیے مسافت کی مقدار	16	1	نمازوں کو قصر کرنا اور نمازوں کو قصر کرنے کے لیے مسافر کتنے دن ٹھہرے	220
229	حضرت عثمان نے مٹی میں جو چار رکعت نماز پڑھی اس کی توجیہات اور بحث و نظر	17	2	حدیث مذکور کے رجال	220
231	حدیث مذکور کے رجال	18	3	سفر میں مدت و اقامت کے متعلق مختلف احادیث	220
231	حدیث مذکور کے رجال	19	4	مدت قصر کی احادیث میں علامہ بخاری حنفی کے بیان کردہ محال	221
231	قصر کے واجب یا سنت ہونے میں فقہاء کا اختلاف	20	5	مدت قصر کی احادیث میں علامہ ابن بطال مالکی کے بیان کردہ محال	221
232	قصر کے واجب ہونے کے متعلق احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال	21	6	مدت قصر میں ائمہ مجتہدین کے مذاہب	223
232	باب: ۳	22	7	مدت قصر میں امام ابو حنیفہ کے مذہب کی تصریح	223
234	نبی ﷺ نے اپنے حج میں کتنے دن قیام کیا	23	8	مدت قصر میں امام ابو حنیفہ کی تائید میں آثار اور اقوال تابعین	224
234	حدیث مذکور کے رجال	24	9	نماز قصر کی مشروعیت کی ابتداء	224
234	نبی ﷺ کے یکہ میں دس دن قیام اور ارکان حج کی ادائیگی کی تفصیل	25	10	حدیث مذکور کے رجال	225
234	حج کے احرام کو منسوخ کر کے عمرہ قرار دینے میں اختلاف فقہاء	26	11	حدیث میں مذکور مکہ میں دس دن قیام کا محمل	225
235	باب: ۴	27	12	ائمہ ثلاثہ کی چار دن اقامت کی دلیل کا رد اور اقامت کی شرائط	226
235	نماز کو قصر کرنے کی کم سے کم مدت	28			
236	حدیث مذکور کے رجال	29			
236	بغیر محرم کے عورت کے سفر حج میں مذاہب فقہاء	30			
236	بغیر محرم کے عورت کے سفر کی ممانعت کی مختلف احادیث میں علامہ ابن بطال کی تطبیق				
238	بغیر محرم کے عورت کے سفر کی ممانعت کی مختلف احادیث میں مصنف کی تطبیق				
238	متعدد خواتین کے ساتھ عورت کے سفر حج پر علامہ				

صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان
247	46	حدیث مذکور کے رجال	238		ابن بطلال کا استدلال اور مصنف کا جواب
	47	سفر میں سنتیں پڑھنے کے متعلق حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول اور فعل کے تعارض کا جواب			باب: ۵
247		سفر میں سنتیں پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء	31		جب کوئی شخص اپنی جگہ (حدود شہر) سے نکلے تو قصر کرے
247	48	باب: ۱۲	239		حدیث مذکور کے رجال
	49	جس نے فرض سے پہلے اور بعد کے علاوہ سفر میں نفل پڑھے	240		شہر کی حدود اور مضائقات سے نکلنے کے بعد نماز کو قصر کیا جائے گا
248	50	سفر میں فرض سے پہلے اور فرض کے بعد سنتیں پڑھنے کے ثبوت میں احادیث	240		باب: ۶
249		باب: ۱۳	34		سفر میں مغرب کی تین رکعت پڑھی جائیں گی
	51	سفر میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرنا	35		حدیث مذکور کے رجال
250	52	ایک نماز کے وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنے کے ثبوت میں امر ثلاثہ کی طرف سے حافظ ابن حجر کے دلائل	36		سفر میں نمازوں کو صورتاً جمع کرنے کے متعلق احادیث
251	53	حافظ ابن حجر کے دلائل کے مصنف کی طرف سے جوابات			باب: ۷
252		باب: ۱۴	37		سواری پر نفل نماز پڑھنا خواہ سواری کا منہ کسی طرف ہو
	54	جب مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرے تو پہلے اذان دے یا اقامت کہے؟	38		حدیث مذکور کے رجال
253	55	ایک نماز کے وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنے پر فقہاء شافعیہ کا استدلال اور اس کا جواب	39		سفر اور حضر میں سواری پر نفل پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء
254		باب: ۱۵			باب: ۸
	56	جب زوال سے پہلے سفر کرے تو نماز ظہر کو نماز عصر تک مؤخر کرے	40		سواری پر اشارے سے نماز پڑھنا
255	57	حدیث مذکور کے رجال			باب: ۹
256	58	دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنے والوں کے نزدیک اس کی تفصیل	41		فرض پڑھنے کے لیے سواری سے اترنا
256					باب: ۱۰
			42		نفل نماز دراز گوش پر پڑھنا
			43		حدیث مذکور کے رجال
			44		گدھے پر نفل پڑھنے کے جواز میں فقہاء کا اجماع
					باب: ۱۱
			45		جو سفر میں نماز سے پہلے اور نماز کے بعد کی سنتیں نہ پڑھے

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
59	باب: ۱۶ جب مسافر زوال آفتاب کے بعد روانہ ہو تو ظہر کی نماز پڑھے پھر سوار ہو	256	264	۱۹ - کتاب التہجد باب: ۱	264
60	ایک نماز کے وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنے کی روایت پر بحث و نظر	257	264	۱ رات کو تہجد پڑھنا	264
61	باب: ۱۷ بیٹھ کر نماز پڑھنا	257	266	تہجد کی فضیلت میں احادیث	264
62	جس بیماری کی وجہ سے نبی ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھی اس بیماری کا سبب اور اس کی کیفیت	257	266	حدیث مذکور کے رجال	266
63	حدیث مذکور کے رجال	259	266	نبی ﷺ کی دعا میں مشکل الفاظ کے معانی	266
64	”ہو اسیر“ کا معنی	259	267	باب: ۲ رات کے قیام کی فضیلت	267
65	بیٹھ کر نماز پڑھنے پر آدمی اجر کی حدیث نوافل سے متعلق ہے	259	268	صالحین کے سامنے خواب بیان کرنا مسجد میں سونے کی تحقیق فرشتوں کو خواب میں دیکھنا رات کو زیادہ سونے کی کراہت اور دیگر مسائل	268
66	بیماری نماز کے احکام	259	268	باب: ۳ رات کے قیام میں طویل سجدہ کرنا	268
67	باب: ۱۸ بیٹھ کر اشاروں سے نماز	260	269	تہجد میں نبی ﷺ کے طویل سجدہ کا سبب	269
68	باب: ۱۹ جب نمازی میں بیٹھنے کی طاقت نہ ہو تو وہ لیٹ کر پڑھ لے	260	270	باب: ۴ بیمار کے لیے قیام کو ترک کرنے کی رخصت	269
69	باب: ۲۰ جب کسی شخص نے بیٹھ کر نماز پڑھی پھر وہ تندرست ہو گیا یا اس نے تخفیف محسوس کی تو پھر وہ باقی نماز پوری کرے	261	270	حدیث مذکور کے رجال	270
70	حدیث مذکور کی عنوان کے ساتھ مطابقت اور جو شخص بیٹھ کر یا لیٹ کر نماز شروع کرے پھر اس میں کھڑے ہونے کی قوت آ جائے تو وہ کیا کرے؟	262	271	جس شخص کی کوئی عبادت مرض یا سفر کی وجہ سے رہ جائے اسے اس عبادت کا اجر دیا جاتا ہے	270
71	”ابواب التقصیر“ کی تکمیل	263	272	باب: ۵ نبی ﷺ کا بغیر فرض قرار دیے ہوئے رات کی نماز اور نوافل کی ترغیب دینا	271
			272	حدیث مذکور کے رجال	272
			273	تہجد کی ترغیب دینے پر حضرت نے نبی ﷺ کو جو جواب دیا اس کی وضاحت	272
			274	نوافل کی ادائیگی پر کسی کو مجبور نہ کیا جائے	273
				نبی ﷺ سے چاشت کی نماز پڑھنے کا ثبوت	274
				نبی ﷺ سے چاشت کی نماز کی نفی کے متعلق	

نمبر	عنوان	صفحہ	نمبر	عنوان	صفحہ
18	علامہ ابن بطال کی بیان کردہ توجیہات	275	283	ہونے کی توجیہ	283
19	علامہ ابن بطال کی پہلی توجیہ پر مصنف کا تبصرہ اور یہ بتانا کہ نماز کے جمع احکام میں امت اور نبی مساوی نہیں ہیں	275	283	آیا طول قیام افضل ہے یا کثرت رکوع اور سجود؟	283
20	علامہ ابن بطال کی دوسری توجیہ	277	36	طول قیام کے باب میں مسواک کرنے کی حدیث کو ذکر کرنے کی وجہ سے امام بخاری پر اعتراض اور اس کے جوابات	284
21	نبی ﷺ سے چاشت کی نماز کی نفی کرنے کی علامہ یعنی کی بیان کردہ توجیہات	277	37	باب: ۱۰ رات کی نماز کس طرح تھی اور نبی ﷺ رات کی نماز کس طرح پڑھتے تھے؟	285
22	باب: ۶ نبی ﷺ کا اس قدر قیام کرنا حتیٰ کہ آپ کے دونوں قدم سوچ گئے	278	38	رات کی نماز کی مختلف رکعات میں تطبیق	286
23	حدیث مذکور کے رجال	278	39	باب: ۱۱ نبی ﷺ کا رات کو قیام کرنا اور سونا اور رات کے قیام (کی فرضیت) کا منسوخ ہونا	287
24	نبی ﷺ کی طرف مغفرت و نوب کی نسبت اور اس کی وضاحت	278	40	آیہ نبی ﷺ پر تجید کی نماز فرض تھی یا نفل؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے اقوال اور قول راجح کا بیان	288
25	باب: ۷ جو شخص سحر کے وقت سو جائے	280	41	نبی ﷺ کی تجید اور دیگر نقلی عبادات کے معمولات مختلف تھے	289
26	حدیث مذکور کے رجال	280	42	باب: ۱۲ جو شخص رات کی نماز نہ پڑھے اس کی گدی پر شیطان کا گرہ لگاتا	289
27	رات کے نصف تہائی اور چھٹے حصہ کی تمثیل	280	43	جس کی گدی پر شیطان گرہیں لگاتا ہے اس کے ضمن میں مسائل اور بعض اعتراضات کے جوابات	290
28	حدیث مذکور کے رجال	281	44	باب: ۱۳ جو شخص سو جائے اور نماز نہ پڑھے شیطان اس کے کان میں پیشاب کر دیتا ہے	292
29	داغی عمل کی فضیلت خواہ وہ کم ہو	281	45	کان میں شیطان کے پیشاب کرنے کے متعدد محال	292
30	حدیث مذکور کے رجال	282	46	باب: ۱۴ رات کے آخری حصہ میں نماز پڑھ کر دعا کرنا	293
31	نبی ﷺ کے سحری کے وقت سونے کا معنی	282			
32	باب: ۸ جس نے سحری کی پھر نماز پڑھنے کھڑا ہوا پھر نہیں سویا حتیٰ کہ صبح کی نماز پڑھی	282			
33	باب: ۹ رات کی نماز میں لمبا قیام کرنا	282			
34	حدیث مذکور کے رجال	283			
	نبی ﷺ کو کھڑا چھوڑ کر خود بیٹھ جانے کے بعد				

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
47	حدیث مذکور کے رجال	293		باب: ۱۸	
48	اللہ تعالیٰ کے نازل ہونے کے مسئلہ میں فقہاء اسلام کے نظریات اور حدیث مذکور کے محامل	293	61	عبادت میں شدت اختیار کرنا مکروہ ہے	301
	باب: ۱۵		62	حدیث مذکور کے رجال	301
49	جو شخص رات کے اول حصہ میں سویا اور رات کے آخری حصہ میں اس نے نماز پڑھی	294	63	عبادت میں میانہ روی کی تلقین تمام رات عبادت کرنے میں مذاہب فقہاء اور دیگر مسائل	301
50	حدیث مذکور کے رجال	294	64	جو شخص رات کو قیام کرتا ہو اس کا رات کے قیام کو ترک کرنا مکروہ ہے	302
51	نبی ﷺ کا تہجد کے لیے اخیر شب میں اٹھنا	294		باب: ۱۹	
	باب: ۱۶			باب: ۲۰	
52	نبی ﷺ کا رمضان اور غیر رمضان میں رات کو قیام کرنا	295	65	حدیث مذکور کے رجال	304
53	بیس رکعات تراویح کے متعلق رسول اللہ ﷺ صحابہ اور فقہاء تابعین کے معمولات	295	66	اللہ تعالیٰ کی عبادت کو شروع کر کے اس کو ترک کرنے کی مذمت	304
54	رات کی نماز چار چار رکعات پڑھی جائے گی یا دو دو رکعت	297	67	دین اور دنیا دونوں کی مصلحتوں کو حاصل کرنا اور عبادت میں اعتدال سے کام لینا	305
55	نیند سے نبی ﷺ کے وضوء نہ نہونے کی تحقیق	297		باب: ۲۱	
	باب: ۱۷		68	اس شخص کی فضیلت جو رات کو بیدار ہو پس نماز پڑھے	305
56	رات اور دن میں وضوء کرنے کی فضیلت اور رات اور دن میں وضوء کرنے کے بعد نماز پڑھنے کی فضیلت	298	69	حدیث مذکور کے رجال	306
57	حدیث مذکور کے رجال	298	70	حدیث مذکور کے رجال	307
58	حضرت بلال کو ہر وضوء کے بعد نماز پڑھنے کی فضیلت کے حصول کی وجوہ اور دیگر فوائد	298	71	رسول اللہ ﷺ جو فرمائیں اس کا واقع ہو جانا	307
59	حضرت بلال کی جوتیوں کی آہٹ سننے کا قصہ نبی ﷺ کے خواب کا واقعہ ہے بحث و نظر اور دیگر فوائد	299	72	فجر کی دو سنتوں کو دھما پڑھنا	308
60	معمولات اہل سنت کی دلیل	300	73	صبح کی دو سنتوں کے بعد دائیں کروٹ پر لیٹنا	309
				باب: ۲۲	
				باب: ۲۳	
				باب: ۲۴	
			74	جس نے فجر کی دو رکعت سنت پڑھنے کے بعد باتیں کیں اور نہیں لیٹا	309

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
75	باب: ۲۵ دو رکعت پڑھنے کے متعلق احادیث	309	91	آثار مختلفہ میں تطبیق	320
76	حدیث مذکور کے رجال	310	92	باب: ۳۲ جس نے چاشت کی نماز نہیں پڑھی اور اس میں گنجائش کا اعتقاد کیا	320
77	استحارہ کرنے کا شرعی حکم	310		باب: ۳۳	
78	استحارہ کرنے کا شرعی طریقہ	310	93	چاشت کی نماز حضر میں	320
79	استحارہ کرنے میں مشائخ کا معمول	311	94	حدیث مذکور کے رجال	321
80	باب: ۲۶ صبح کی دو رکعت سنت کے بعد باتیں کرنا	313	95	خلیل کا معنی	321
81	باب: ۲۷ فجر کی دو رکعت سنت کی حفاظت کرنا اور جس نے ان کو نفل کہا	313	96	حدیث میں مذکور وصیت کی حکمت	321
82	باب: ۲۸ فجر کی دو رکعت سنت میں کتنی قراءت کی جائے	314	97	باب: ۳۴ ظہر سے پہلے دو رکعت سنت پڑھنا	322
83	سنت فجر میں قرآن پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء	314	98	حدیث مذکور کے رجال	322
84	اور علامہ ابن بطال کے امام ابو حنیفہ پر اعتراضات مصنف کی طرف سے علامہ ابن بطال کے اعتراض کے جوابات	316	99	باب: ۳۵ مغرب سے پہلے نماز پڑھنا	323
			100	حدیث مذکور کے رجال	323
			101	حدیث مذکور کے رجال	323
			102	نماز مغرب سے پہلے دو رکعت نماز میں اختلاف فقہاء	323
85	باب: ۲۹ فرض کے بعد نفل پڑھنا	317	103	نوافل کی نماز جماعت سے پڑھنا	324
86	ظہر سے پہلے چار سنتیں پڑھنے کے متعلق احادیث	318	104	حضرت معاویہ کی خلافت میں یزید کا امیر لشکر ہونا	
87	عصر سے پہلے چار سنتیں پڑھنے کے متعلق حدیث	318		صرف کلمہ پڑھنے سے دوزخ کے حرام ہونے کی تحقیق اور دیگر مسائل	327
88	باب: ۳۰ جس نے فرض کے بعد نفل نہیں پڑھے	318	105	حدیث مذکور سے علامہ عینی کے استنباط کردہ بچپن مسائل	328
89	باب: ۳۱ سفر میں چاشت کی نماز	319		باب: ۳۷	
90	چاشت کی نماز کی رکعات کے متعلق مختلف احادیث اور آثار	319	106	گھر میں نفل پڑھنا	330

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
340	باب: ۴ مسجد قباء میں پیدل اور سوار ہو کر جانا	16	331	۲۰- کتاب فضل الصلوٰۃ فی مسجد مکہ و المدینہ	
340	باب: ۵ قبر اور منبر کے درمیان فضیلت کا بیان	17	331	باب: ۱ مکہ اور مدینہ کی مسجد میں نماز پڑھنے کی فضیلت	1
341	آپ کے گھر آپ کے حجرہ اور آپ کی قبر کی فضیلت کے متعلق احادیث	18	332	مسجد حرام، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ کے علاوہ اور کسی مسجد میں نماز پڑھنے کی نذر ماننا جائز نہیں	2
342	آپ کے حجرہ اور آپ کے منبر کی درمیانی جگہ کو جنت کا باغ قرار دینے کی توجیہ	19	332	مسجد حرام اور مسجد نبوی میں کون سی مسجد زیادہ افضل ہے؟	3
342	باب: ۶ بیت المقدس کی مسجد	20	333	دوسری مساجد کی بہ نسبت کعبہ میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے	4
343	۲۱- کتاب العمل فی الصلوٰۃ		334	نبی ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت کے لیے سفر کرنے کے متعلق شیخ ابن تیمیہ کا نظریہ	5
343	باب: ۱ نماز میں ہاتھ سے مدد لینا جب کہ اس عمل کا تعلق نماز سے ہو	1	335	حافظ ابن حجر عسقلانی کا شیخ ابن تیمیہ کے نظریہ کا رد کرنا	6
344	باب: ۲ نماز میں کلام کرنے کی ممانعت	2	336	شیخ مبارک پوری کے اعتراض کا جواب مصنف کی طرف سے	7
345	حدیث مذکور کے رجال	3	337	حدیث مذکور کے رجال	8
345	نماز میں اصلاح نماز کے لیے کلام کرنے پر علامہ ابن بطلال کے دلائل اور فقہاء احناف کے دلائل پر اعتراض	4	337	مسجد حرام اور مسجد نبوی کی نمازوں کی فضیلت میں اختلاف فقہاء اور مسجد نبوی کی فضیلت پر دلیل	9
346	باب: ۳ فقہاء احناف کے موقف پر امام شعاوی کے دلائل اور مخالفین کے جوابات	5	338	باب: ۲ مسجد ثبا	10
348	باب: ۴ نماز میں مردوں کے لیے سبحان اللہ اور الحمد للہ کہنے کا جواز	6	338	حدیث مذکور کے رجال	11
349	باب: ۵ جس نے نماز میں کسی کا نام لیا یا کسی کو بالمشافہ سلام کیا اور جس کو سلام کیا اس کو علم نہ ہو	7	339	مسجد قباء میں نماز پڑھنے کا ثواب عمرہ کے برابر ہے	12
			340	مسجد قباء کی فضیلت اور ہفتہ کے دن مسجد قباء جا کر نماز پڑھنے کی توجیہ	13
				باب: ۳ جو ہر ہفتہ کے دن مسجد قباء آیا	14
					15

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
359	خوف ہو تو اس کے لیے نماز توڑنا جائز ہے		باب: ۵		
	باب: ۱۲		8	تالیاں بجانا صرف عورتوں کے لیے ہے	349
360	نماز میں تھوکنے اور پھونک مارنے کا جواز	25	باب: ۶		
	باب: ۱۳		9	جو شخص نماز میں پچھلے پیروں پر لوٹا یا کسی پیش آمدہ	
	جس مرد نے تاواقیت سے اپنی نماز میں تالی بجائی	26	امر کی وجہ سے آنکھ بڑھا	350	
361	تو اس کی نماز قاسد نہیں ہوگی		باب: ۷		
	باب: ۱۴		10	جب ماں اپنے بیٹے کو نماز میں بلائے	351
	جب نمازی سے کہا گیا: آگے بڑھو یا انتظار کرو اور	27	11	حدیث مذکور کے رجال	351
361	اس نے انتظار کیا تو کوئی حرج نہیں ہے		12	جرتج کے قصہ کے متعلق دیگر احادیث	352
	باب: ۱۵		13	اگر نمازی کو نماز میں رسول اللہ ﷺ یا والدین	
361	نمازی نماز میں سلام کا جواب نہ دے	28	بلائیں تو وہ کیا کرے؟	353	
	باب: ۱۶		14	حدیث مذکور کے مسائل اور فوائد	354
362	کسی پیش آمدہ امر پر نماز میں دونوں ہاتھوں کو بلند کرنا	29	باب: ۸		
	باب: ۱۷		15	نماز میں کنکریوں کو ہاتھ سے ہٹانا	355
363	نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا	30	16	حدیث مذکور کے رجال	355
364	حدیث اول کے رجال	31	17	سجدہ کی جگہ سے کنکریوں کو صاف کرنے کے متعلق	
364	نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت کی وجوہ	32	اختلاف فقہاء	356	
	باب: ۱۸		18	سجدہ گاہ سے کنکریوں کو صاف کرنے کے متعلق	
364	کسی شخص کا نماز میں غور و فکر کرنا	33	احادیث	356	
367	۲۲ - کتاب السہو		باب: ۹		
	باب: ۱۹		19	نماز میں سجدہ کے لیے کپڑا بچھانا	356
	سہو کے متعلق احادیث جب آدمی فرض کی دو رکعت	1	باب: ۱۰		
367	پڑھ کر لھڑا ہو جائے		20	نماز میں جو عمل کرنا جائز ہے	357
367	سہو اور نسیان کی تحقیق	2	باب: ۱۱		
	فقہاء احناف کے موقف کے ثبوت میں سلام	3	21	جب نماز میں سواری بھاگ جائے	358
368	پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کے متعلق احادیث		22	حدیث مذکور کے رجال	358
	سلام سے پہلے یا بعد سجدہ سہو کرنے میں مذاہب	4	23	"الاهواز" اور "الحروریہ" کا معنی	359
369	فقہاء		24	نمازی کو اپنے مال یا سامان کے ضائع ہونے کا	

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
381	حدیث مذکور کے رجال	4	369	جن صورتوں میں نبی ﷺ نے سجدہ سہو کیا	5
	باب: ۲			باب: ۲	
381	جنازہ کے ساتھ جانے کا حکم	5	370	جب پانچ رکعات نماز پڑھیں	6
381	حدیث مذکور کے رجال	6		باب: ۳	
382	جنازہ کے فقہی احکام	7		جب دو رکعت میں سلام پھیر دیا یا تین رکعت میں	7
	جنازہ کے آگے یا پیچھے چلنے کے متعلق احادیث اور	8		پھر نماز کے سجدے کی طرح دو سجدے کیے یا زیادہ	
382	مذہب فقہاء		370	طویل	
	دعوت کو قبول کرنے، قسم پوری کرنے، مظلوم کی مدد	9		باب: ۴	
	کرنے، چھینک والے کو دعا دینے اور سلام کا		371	جس نے سہو کے دو سجدوں میں تشہد نہیں پڑھا	8
	جواب دینے، سونے چاندی کے برتنوں کو استعمال			باب: ۵	
383	کرنے اور ریشم پہننے کے فقہی احکام		372	سجدہ سہو میں تکبیر پڑھے	9
	باب: ۳			باب: ۶	
	جب میت کو کفن میں پیٹ دیا جائے تو پھر اس کے	10		جب یہ معلوم نہ ہو کہ کتنی رکعت پڑھی ہیں، تین یا	10
384	پاس آنا		373	چار تو بیٹھے ہوئے دو سجدے کرے	
385	حدیث مذکور کے رجال	11		باب: ۷	
	میت کا چہرہ کھونا، میت کو بوسا دینا اور میت پر	12	373	فرض اور نفل میں سہو ہونا	11
385	آنسوؤں سے رونا			باب: ۸	
	حضرت ابو بکر کے اس قول کی توجیہ: اللہ آپ پر دو	13		جب کوئی شخص نماز پڑھ رہا تھا اور اس سے بات کی	12
386	موتیں جمع نہیں کرے گا		374	گئی تو اس نے ہاتھ سے اشارہ کیا اور بات سنی	
	حضرت ابو بکر کے اس قول کا آیت سے تعارض کا	14	375	حدیث مذکور سے دس مسائل کا استخراج	13
387	جواب			باب: ۹	
	نبی ﷺ کی قبر میں دائمی حیات کے متعلق محدثین	15	376	نماز میں اشارہ کرنا	14
387	کی تصریحات		378	”کتاب السہو“ کا اختتام	15
	نبی ﷺ کی قبر میں دائمی حیات کے متعلق فقہاء	16	379	۲۳ - کتاب الجنائز	
388	کی تصریحات			باب: ۱	
	نبی ﷺ کی قبر میں دائمی حیات کے متعلق علماء	17	379	جس کا آخری کلام ہو: ”لا الہ الا اللہ“	1
389	دیوبند کی تصریحات		380	حدیث مذکور کے رجال	2
	نبی ﷺ کی قبر میں حیات کے متعلق علماء غیر	18	380	مرکب کبیرہ کے متعلق اہل سنت کا موقف	3

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
19	مقلدین کی تصریحات قرآن مجید کی آیات سے نبی ﷺ کی بعد از	389	35	حضرت زیدؓ حضرت جعفر اور حضرت عبداللہ بن رواحہ کا تعارف	404
20	وفات حیات پر استدلال رسول اللہ ﷺ کی حیات کے ثبوت میں احادیث	390	36	رسول اللہ ﷺ کی نبوت کی دلیل میت پر رونے کا جواز اور ضرورت کے وقت از خود لشکر کا	404
21	نبی ﷺ کی حیات کے متعلق مستند علماء کی تصریحات اور مزید احادیث	391	37	امیر بننے کا جواز باب: ۵	404
22	سلام کے وقت آپ کی روح کو لوٹانے کی حدیث کے اشکال کے جوابات	392	38	جنارہ کی خبر دینا باب: ۶	405
23	رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد آپ کی حیات کے مظاہر	394	39	اس شخص کی فضیلت جس کا بیٹا فوت ہو گیا اور اس نے ثواب کی نیت سے صبر کیا	405
24	حدیث مذکور کے رجال	396	40	حدیث مذکور کے رجال	406
25	اس اعتراض کا جواب کہ نبی ﷺ کو یہ ظہر نہیں تھا کہ آپ کے ساتھ کیا کیا جائے گا	398	41	حدیث مذکور کی عنوان سے مطابقت پر اعتراض کا جواب	406
26	حدیث مذکور اور الاحقاف: ۹ میں مماثلت	398	42	الحنت کا معنی اور نا بالغ بچوں کی موت پر صبر کی تخصیص کی توجیہ	406
27	علامہ آلوسی حافظ ابن حجر عسقلانی اور علامہ عینی کی طرف سے حدیث مذکور اور الاحقاف: ۹ پر اعتراض کے جوابات	399	43	ہر شخص کا دوزخ پرے گزر ہوگا اس آیت کی متعدد تفسیریں	407
28	اعلیٰ حضرت امام احمد رضا کی طرف سے للاحقاف: ۹ اور حدیث مذکور پر اعتراض کا جواب	400	44	باب: ۷ مرد کا قبر کے پاس کسی عورت سے یہ کہنا: صبر کرو	408
29	حضرت جابر کے والد کی تکریم	401	45	خواتین کے لیے زیارت قبر کا ثبوت	409
30	باب: ۸ کوئی شخص میت کے گھر والوں کو اس کی موت کی خبر دے	402	46	باب: ۸ میت کو میری کے پانی سے غسل دینا اور وضو کرانا	409
31	غائبانہ نماز جنارہ کی تحقیق	403	47	آیا میت کو غسل دینے سے وضو واجب ہوتا ہے یا نہیں؟	409
32	غائبانہ نماز جنارہ میں فقہاء کا اختلاف	403	48	حدیث مذکور کے رجال	411
33	مصنف کی طرف سے علامہ ابن قدامہ کے دلائل کے جوابات	403	48	نبی ﷺ کی صاحب زادی کا تذکرہ اور آثار صالحین سے تبرک کا حصول	411
34	غزوہ مودہ کی تاریخ	404			

نمبر	عنوان	صفحہ	نمبر	عنوان	صفحہ
49	باب: ۹ طاق مرتبہ غسل دینے کا استحباب	411	65	باب: ۲۰ میت کو خوشبو لگانا	419
50	باب: ۱۰ میت کی دائیں طرف سے غسل کی ابتداء کی جائے	412	66	باب: ۲۱ محرم کو کیسے کفن دیا جائے؟	419
51	باب: ۱۱ میت کی وضوء کی جگہیں	412	67	باب: ۲۲ اس قیص میں کفن دینا جس کا حاشیہ سلا ہوا ہو یا بے سلا اور بغیر قیص کے کفن دینا	420
52	باب: ۱۲ کیا عورت کو مرد کے تہبند میں کفن دیا جاسکتا ہے؟	412	68	قیص کو کفن بنانے پر علامہ ابن بطال کا امام ابو حنیفہ پر اعتراض	421
53	باب: ۱۳ کانور کو آخر میں رکھا جائے	413	69	مصنف کی طرف سے امام ابو حنیفہ پر علامہ ابن بطال کے اعتراض کا جواب	421
54	باب: ۱۴ عورت کے بالوں کو کھولنا	414	70	کافر کو غسل دینے کا کفن پہنانے اور دفن کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ	421
55	باب: ۱۵ میت کے بدن کے ساتھ کپڑا کس طرح لپیٹا جائے	414	71	حضرت جابر کی اس روایت کا حضرت ابن عمر کی روایت سے تعارض کا جواب اور عبد اللہ بن ابی کے لیے قیص عطا فرمانے کی وجوہ	423
56	باب: ۱۶ کیا عورت کے بالوں کی تین مینڈھیاں ہٹائی جائیں	415	72	دفن کے بعد میت کو قبر سے نکالنے اور قبر کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے میں مذاہب فقہاء	423
57	باب: ۱۷ عورت کے بالوں کو پیچھے ڈال دیا جائے	415		باب: ۲۳ بغیر قیص کے کفن دینا	424
58	باب: ۱۸ کفن کے لیے سفید کپڑا	416	73	سنت کے مطابق کفن میں مذاہب	424
59	حدیث مذکور کے رجال	416	74	باب: ۲۴ بغیر عمامہ کے کفن دینا	425
60	نبی ﷺ کے کفن کے متعلق دیگر احادیث	416	75	باب: ۲۵ تمام مال سے کفن دینا	425
61	حدیث مذکور کے مسائل اور کفن میں عمامہ کے متعلق مختلف روایات	416	76	حدیث مذکور کے رجال	426
62	باب: ۱۹ دو کپڑوں میں کفن	417	77	جمع مال سے کفن دینے کی دلیل دنیا سے بے رغبتی اور	426
63	حدیث مذکور کے رجال	417	78	جنت کی بشارت کے باوجود خوف آخرت کی توجیہ	426
64	محرم کو کفن پہنانے کے متعلق مذاہب ائمہ	417			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
79	باب: ۲۶ جب ایک کپڑے کے سوا اور کوئی چیز نہ ملے	427	94	باب: ۳۱ قبروں کی زیارت کا بیان	434
80	باب: ۲۷ جب اس کے سوا کفن نہ ملے جو سر کو چھپائے یا قد میں کو تو پھر سر کو ڈھانپا جائے	427	95	زیارت قبور کی تحقیق	434
81	حدیث مذکور کے رجال	428	96	زیارت قبور کے متعلق احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال	434
82	کفن کی مقدار کم ہو تو کیا کرنا چاہیے؟ اور حدیث مذکور سے مستنبط دیگر مسائل	428	97	عورتوں کے لیے قبروں کی زیارت کی اجازت	436
83	میت کی شرم گاہ کو دھونے کا طریقہ	428	98	عورتوں کے مزارات پر جانے کے متعلق مذاہب فقہاء	437
84	باب: ۲۸ جس نے نبی ﷺ کے زمانہ میں کفن تیار کیا تو اس پر انکار نہیں کیا گیا	429	99	باب: ۳۲ نبی ﷺ کا ارشاد: میت کے بعض گھروالوں کے رونے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے جب کہ میت پر نوحہ کرنا اس کا طریقہ ہو	438
85	حدیث مذکور کے رجال	429	100	حدیث مذکور کے رجال	440
86	حدیث مذکور سے مستنبط مسائل اور دیگر فوائد	430	101	تجزیت اور عیادت کے لیے اصحاب فضل کو بلانا بغیر نوحہ کے بردنا اور دیگر مسائل	440
87	باب: ۲۹ عورتوں کا جنازوں کے ساتھ جانا	430	102	حدیث مذکور کے رجال	441
88	جنازوں کے ساتھ عورتوں کے جانے میں صحابہ فقہاء تابعین اور ائمہ مجتہدین کا اختلاف	431	103	حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کا تذکرہ اس کی توجیہ کہ حضرت ام کلثوم کو وہ شخص قبر میں اتارے جس نے گزشتہ رات جماع نہ کیا ہو	441
89	باب: ۳۰ خاندان کے غیر پر عورت کا سوگ کرنا	431	104	بغیر آواز کے رونے کا جواز اور قبر پر بیٹھنے کی ممانعت	441
90	حدیث مذکور کے رجال	432	105	گھروالوں کے میت پر رونے کی وجہ سے میت کو عذاب کی توجیہات	443
91	سوگ کا معنی	432	106	حافظ ابن حجر کی بیان کردہ توجیہات	444
92	شام سے حضرت ابوسفیان کی وفات کی خبر آنے کے ذکر میں امام بخاری کا تسامع	432	107	باب: ۳۳ میت پر نوحہ کرنا مکروہ ہے	445
93	اس اعتراض کا جواب کہ حضرت زینب نے جس بھائی کی وفات پر سوگ کیا تھا وہ کافر تھا اور کافر کی موت پر سوگ کرنا جائز نہیں	433	108	حدیث مذکور کے رجال	446
			109	بغیر نوحہ کے میت پر رونے کا جواز	446
			110	باب: ۳۴	446

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
111	باب: ۳۵ وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے جس نے اپنا گریبان پھاڑا	447	123	غمگین ہونا اور آنسوؤں کا کلنا صبر کے اعلیٰ درجہ کے منافی نہیں	454
112	حدیث مذکور کے رجال	448	124	پردہ دار عورتوں کا اجنبی مردوں کی طرف دیکھنے کا جواز اور اس میں بحث و نظر	456
113	اس حدیث کی توجیہات کہ منہ پر طمانچے لگانے والا ہم میں سے نہیں ہے	448	125	باب: ۴۱ جو مصیبت کے وقت اپنے غم کو ظاہر نہ کرے	458
114	باب: ۳۶ نبی ﷺ کا سعد بن خولہ کی موت پر افسوس کرنا	448	126	حضرت ام سلیم کا بے مثال صبر جمیل اور ان کی ناقابل فراموش شجاعت	459
115	حضرت سعد بن خولہ کے مکہ میں فوت ہونے کے متعلق تین روایات	449	127	باب: ۴۲ صبر اس وقت معتبر ہوتا ہے جب پہلی بار صدمہ پہنچے	460
116	تہائی مال سے زیادہ وصیت کرنے کا عدم جواز داروں کو غنی چھوڑنے کی ترجیح علم غیب کا ثبوت اور دیگر مسائل	450	128	باب: ۴۳ نبی ﷺ کا ارشاد: بے شک ہم تمہاری وجہ سے غم زدہ ہیں	461
117	باب: ۳۷ مصیبت کے وقت ہال موٹنے کی ممانعت	451	129	حدیث مذکور کے رجال	462
118	حج و پکار کرنے والی عورتوں سے بری ہونے کا محمل	452	130	مشکل الفاظ کے معانی اور سیدنا ابراہیم کا تذکرہ	462
119	باب: ۳۸ جس نے اپنے چہرے پر طمانچے مارے وہ ہم میں سے نہیں ہے	452	131	کس قسم کا رونا جائز ہے اور کس قسم کا رونا ممنوع ہے	463
120	باب: ۳۹ مصیبت کے وقت دادِ یراء کہنے اور جاہلیت کی حج و پکار کرنے کی ممانعت	452	132	باب: ۴۴ مریض کے پاس رونا	463
121	باب: ۴۰ جو شخص مصیبت کے وقت اس طرح بیٹھا کہ اس کے چہرے سے غم ظاہر ہو	453	133	حدیث مذکور کے رجال	464
122	بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ مصیبت سے پہلے اور مصیبت کے بعد آدمی کی کیفیت ایک جیسی ہوتی ہے صبر ہے	453	134	عبادت کا ثبوت اور زبان کی وجہ سے عذاب یا ثواب کا محمل	464
			135	باب: ۴۵ نوحہ کرنے اور رونے کی ممانعت اور اس پر ڈانٹ ڈپٹ	464
			136	نوحہ کی ممانعت اور تحریم کی وجوہ	465
			137	باب: ۴۶ جنازہ کے لیے کھڑا ہونا	466
			138	جنازہ کے لیے قیام کی حدیث کا منسوخ ہونا	466

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
139	جنازہ کے لیے قیام میں مذاہب فقہاء اور امام ابوحنیفہ کے موقف پر دلائل	467	152	نماز جنازہ کی صفیں	474
	باب: ۴۷		153	کتنے مسلمان نماز جنازہ پڑھیں تو میت کی مغفرت ہو جاتی ہے؟	475
140	جب جنازہ کے لیے کھڑا ہو تو کس وقت بیٹھے؟	468	154	نماز جنازہ کی چار تکبیروں کے ثبوت میں احادیث	475
141	اس کی دلیل کہ جنازہ کے لیے کھڑا ہونا واجب نہیں ہے	468		آثار اور ائمہ مجتہدین کے اقوال	475
	باب: ۴۸		155	جنازہ میں بچوں کی مردوں کے ساتھ صفیں	476
142	جو جنازہ کے ساتھ گیا وہ اس وقت تک نہ بیٹھے حتیٰ کہ جنازہ کو مردوں کے کندھوں سے اتار کر رکھ دیا جائے اگر کوئی بیٹھ جائے تو اسے کھڑے ہونے کا حکم دیا جائے	469	156	نماز جنازہ پڑھنے کا طریقہ	477
	باب: ۴۹		157	جنازوں کے ساتھ جانے کی فضیلت	481
143	جو شخص یہودی کے جنازہ کے لیے کھڑا ہو	469	158	جس نے دن تک میت کا انتظار کیا	482
144	باب مذکور کی دیگر احادیث	470		باب: ۵۸	
145	یہودی کے جنازہ کے لیے کھڑے ہونے کے محال	470	159	بچوں کا لوگوں کے ساتھ نماز جنازہ پڑھنا	483
	باب: ۵۰		160	عید گاہ اور مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا	483
146	جنازوں کو مردوں کا اٹھانا نہ کہ عورتوں کا	471	161	حدیث مذکور کے رجال	484
147	عورتوں کے جنازہ نہ اٹھانے کی توجیہ انسان کے سوا سننے والوں کے مصادیق اور جنازہ کے کلام کرنے کی توجیہ	472	162	حدیث مذکور کی مفصل روایت	484
	باب: ۵۱		163	تورات میں رجم کے حکم کا نبی ﷺ کو کیسے نہ ہوا؟	484
148	جنازہ کو جلدی لے جانا	472	164	اگر اہل ذمہ نہ کر سکیں تو ان کو رجم کرنے میں مذاہب ائمہ	485
149	جنازہ کے ساتھ کس کیفیت کے ساتھ چلنا چاہیے؟	473	165	مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کی تحقیق	486
	باب: ۵۲		166	قبروں پر سجدہ گاہ بنانے کی کراہت	487
150	میت کا جنازہ پر کہنا: مجھے جلدی لے جاؤ	474		باب: ۶۱	
	باب: ۵۳		167	نفاس میں مرنے والی عورت کی نماز جنازہ	487
151	جس نے امام کے پیچھے جنازہ کی دو یا تین صفیں بنائیں	474		باب: ۶۲	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
168	باب: ۶۳ میت عورت ہو یا مرد تو نمازی کس جگہ کھڑا ہو	488	500	نیک مسلمانوں کی روحوں کا قبروں پر آنا	500
169	باب: ۶۴ جنازہ پر چار تکبیریں پڑھنا	488	501	حدیث مذکور کے دیگر فوائد	500
170	باب: ۶۵ نماز جنازہ میں سورۃ الفاتحہ کو پڑھنا	489	502	مردوں کے سننے کا ثبوت	501
171	حدیث مذکور کے رجال	490	502	باب: ۶۸ جوارض مقدسہ یا اس کی مثل جگہ میں دفن ہونے کو	501
172	نماز جنازہ میں سورۃ الفاتحہ پڑھنے کے متعلق دیگر احادیث	490	502	پسند کرے	501
173	صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کا نماز جنازہ میں قرآن پڑھنے سے منع کرنا	491	504	حدیث مذکور کے رجال	502
174	نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے کے ثبوت میں خصوصی احادیث اور آثار	491	505	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حضرت ملک الموت کو تھپڑ مارنا کیا کوئی معیوب کام تھا؟	502
175	نماز جنازہ کے بعد دعا سے ممانعت کے دلائل اور ان کے جوابات	495	506	ارض مقدسہ سے پتھر بھینکنے کے فاصلہ پر روح قبض کرنے کی دعا کی توجیہ	504
176	باب: ۶۶ دفن کے بعد قبر پر نماز جنازہ پڑھنا	496	507	حدیث مذکور کے دیگر فوائد	505
177	باب: ۶۷ مردہ جو توں کی آواز (بھی) سنتا ہے	497	507	باب: ۶۹ رات کو دفن کرنا	505
178	حدیث مذکور کے رجال	498	506	باب: ۷۰ قبر پر مسجد کو بنانا	506
179	مکرتکیر کا معنی اور فرشتوں کا آپ کا نام لینا اور وصف رسالت کا ذکر کرنا اور اس کی توجیہ	498	507	باب: ۷۱ عورت کی قبر میں کون داخل ہوگا؟	506
180	فرشتوں کے سوال کے وقت رسول اللہ ﷺ کی طرف اشارہ کرنے کی تحقیق	498	507	باب: ۷۲ شہید پر نماز جنازہ پڑھنا	507
181	قبر والا آپ کے متعلق قبر میں دعی کہے گا جو دنیا میں کہتا تھا	499	507	حدیث مذکور کے رجال	507
182	قبرستان میں جوتے پہن کر چلنے کی تحقیق	499	507	ضرورت کی وجہ سے دو یا دو سے زیادہ آدمیوں کو ایک قبر میں دفن کرنا	507
183	فرشتوں کے سوال کے بعد قبر والے کا حال اور	499	507	شہید کو غسل نہ دیا جانا	507
			508	شہید کی نماز جنازہ پڑھنے میں مذاہب ائمہ اور سید الشہداء حضرت حمزہ کی نماز جنازہ پڑھنے کے متعلق احادیث	508
			199	شہید پر نماز جنازہ کی نفی پر علامہ ابن بطال کے دلائل	508

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
228	موت کے وقت کلمہ پڑھنا ابوطالب کی خصوصیت تھی	533	244	خودکشی کرنے والے کی مغفرت کے متعلق امام طحاوی کی توجیہ	548
229	اس کی توجیہ کہ نبی ﷺ نے صرف لا الہ الا اللہ پڑھنے کے لیے فرمایا اور محمد رسول اللہ پڑھنے کے لیے نہیں فرمایا	534	245	خودکشی کرنے والے کی مغفرت کے متعلق علامہ نووی اور حافظ ابن حجر کی توجیہ	548
230	ابوطالب کے ایمان کے متعلق بعض علماء کے شبہات اور ان کے جوابات	534	246	منافقین کی نماز جنازہ اور مشرکین کے لیے استغفار کا مکروہ ہونا	549
231	ابوطالب کے ایمان نہ لانے کے متعلق مشاہیر علماء اہل سنت کی تصریحات	536	247	حدیث مذکور کے رجال	550
232	باب: ۸۱		248	مخالفین کی قبر پر کھڑے ہونے کی ممانعت صرف رسول اللہ ﷺ کے لیے تھی	550
233	قبر پر درخت کی شاخ رکھنا	537	249	اصاغر کا اکابر کی رائے کے خلاف اپنی رائے دینے اور اس پر اصرار کرنے کا جواز	550
234	قبر پر بیٹھنے کے مکروہ ہونے کی تحقیق	538	250	باب: ۸۵	
235	حافظ ابن حجر اور حافظ عینی کا مناقشہ اور مصنف کا محاکمہ	539	251	لوگوں کا میت کی تحسین کرنا	551
236	باب: ۸۲		252	باب مذکور کی موافق احادیث	551
237	محدث کا قبر کے پاس نصیحت کرنا اور اس کے اصحاب کا اس کے پاس بیٹھنا	541	253	جن فوت شدہ لوگوں کی مسلمان تحسین کریں ان کے جنتی ہونے اور جن کی مذمت کریں ان کے دوزخی ہونے کا سبب	552
238	حدیث مذکور کے رجال	543	254	زمین پر اللہ تعالیٰ کے گواہ کس قسم کے مسلمان ہیں اور مرے ہوئے لوگوں کو بڑا کہنا ممنوع ہے پھر ان کی مذمت کرنے کی توجیہ	552
239	”بقیع الغرقہ“ کا معنی	543	255	باب: ۸۶	
240	اس اعتراض کا جواب کہ جب سعادت اور شقاوت کو تقدیر میں لکھ دیا ہے تو عمل کی کیا ضرورت ہے؟	543	256	عذاب قبر کے متعلق جو احادیث ہیں	553
241	باب: ۸۳		257	عنوان میں درج آیات کی عذاب قبر پر دلالت	554
242	اپنی جان کے قاتل کے متعلق جو حکم ہے	544	258	حدیث مذکور کے رجال	555
243	”ملت“ کا معنی غیر ملت اسلام کی قسم کھانے والے کا شرعی حکم اور اس میں مذاہب فقہاء	545	259	عذاب قبر کے متعلق دیگر احادیث	555
	خودکشی کرنے والے پر جنت حرام کرنے کی توجیہ	546		حدیث مذکور کے رجال	558
	حدیث مذکور کی موافق حدیث	547		حدیث مذکور میں عذاب قبر کی دلیل	558
	حدیث مذکور کی مخالف حدیث	547			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
260	حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم کی حدیثوں میں تعارض کا جواب	558	274	باب: ۹۰ میت کا جنازہ اٹھانے کے بعد کلام کرنا	568
261	عذاب قبر سے پناہ طلب کرنا	560	275	باب: ۹۱ مسلمانوں کی اولاد کے (ٹھکانے کے) متعلق کیا کہا گیا ہے؟	568
262	حدیث مذکور کے رجال	561	276	حضرت سیدنا ابراہیم رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	569
263	نبی ﷺ کا عذاب کے وقت مردہ کی چیخ و پکار کو سننا آپ کی خصوصیت ہے	561	277	باب: ۹۲ شرکین کی نابالغ اولاد کے ٹھکانے کے متعلق جو اقوال ہیں	569
264	حدیث مذکور کے رجال	561	278	کفار کی نابالغ اولاد کے متعلق علماء اسلام کے اقوال	570
265	نبی ﷺ کے عذاب قبر سے پناہ طلب کرنے کی توجیہ	561	279	نابالغ بچوں کی آخرت میں آزمائش پر اس اعتراض کا جواب کہ میدان حشر تو دار تکلیف نہیں ہے وہاں کیوں امتحان ہوگا؟	572
266	نبی ﷺ مغفور ہونے کے باوجود قبر اور دوزخ کے عذاب سے کیوں پناہ طلب کرتے تھے؟	562	280	باب: ۹۳ بیر کے دن کی موت	573
267	غیبت کرنے اور پیشاب کی آلودگی سے نہ بچنے کی وجہ سے قبر کا عذاب	563	281	باب: ۹۴ بیر کے دن وفات کی تمنا کی فضیلت	575
268	قبر پر پھولوں کے رکھنے کا جواز اور نواب صاحب کے حافظہ کی خرابی	564	282	بیر کے دن کی فضیلت	576
269	باب: ۸۸ غیبت کرنے اور پیشاب کی آلودگی سے نہ بچنے کی وجہ سے قبر کا عذاب	564	283	جموعہ کے دن وفات کی فضیلت	577
270	میت پر اس کا ٹھکانا صبح اور شام کو پیش کیا جاتا ہے	565	284	عمدہ کپڑوں میں کفن دینے کے متعلق احادیث اور آثار	577
271	صبح اور شام جن پر ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے وہ ارواح ہیں اور ارواح قبروں میں ہوتی ہیں اور فنا نہیں ہوتیں	565	285	حضرت ابو بکر نے پرانے کپڑوں میں کفن دینے کی جو وصیت کی تھی اس کی توجیہ	578
272	ٹھکانا مردے کی روح پر پیش کیا جاتا ہے یا اس کے اجزاء اصلیہ پر؟	566	286	باب: ۹۵ اچانک موت کا آ جانا	578
273	روحیں جہاں چاہتی ہیں پھرتی ہیں مگر لوٹ کر قبروں میں آ جاتی ہیں	566	287	حدیث مذکور کے رجال	579
	قبر میں مردے پر اس کا ٹھکانا پیش کرنے کی زیادہ تفصیل	566	288	مشکل الفاظ کے معانی	579

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
200	اور ان کے جوابات	509	520	اور پر اسلام کو پیش کیا جائے گا؟	520
201	بالعلوم شہید کی نماز جنازہ اور بالخصوص سیدنا حمزہ کی نماز جنازہ پر حافظ ابن حجر کا اعتراض	511	520	مشرکین کی اولاد کی نماز جنازہ پڑھنے میں مذاہب ائمہ	214
202	حافظ ابن حجر کے اعتراض کے جوابات	511	522	حدیث مذکور کے رجال	215
203	شہید کی نماز جنازہ پڑھنے کی حضرت عقبہ کی حدیث	512	523	مشکل الفاظ کے معانی اور ابن صیاد کے دعویٰ	216
204	پر حافظ ابن حجر کے اعتراضات	513	523	نبوت کا بطلان	217
205	حافظ ابن حجر کے اعتراضات کے علامہ عینی کی طرف سے جوابات	514	524	ابن صیاد کے رجال ہونے یا نہ ہونے کے متعلق	218
206	حدیث مذکور کے دیگر فوائد	515	526	علماء کے اقوال اور ان کے دلائل	219
207	باب: ۷۳	515	527	ابن صیاد کو نبی ﷺ نے قتل کیوں نہیں کیا جب کہ اس نے آپ کے سامنے دعویٰ نبوت کیا تھا؟	220
208	دو یا تین مردوں کو ایک قبر میں دفن کرنا	516	528	آیت دخان کو دل میں چھپانے کی توجیہ	221
209	باب: ۷۴	517	530	بخش الفاظ کے معانی	222
210	جس کے نزدیک شہداء کو غسل دینا جائز نہیں ہے	518	531	کافر سے اور نو عمر لڑکوں سے خدمت لینا اور اگر وہ بیمار ہوں تو ان کی عیادت کرنا اور ان کو اسلام کی تبلیغ کرنا	223
211	جس کو لحد میں پہلے رکھا جائے	519	532	حدیث مذکور کے رجال	224
212	باب: ۷۵	520	532	حدیث مذکور میں فطرت کے متعدد معانی اور ان پر حافظ ابن عبد البر کے اعتراضات اور مصنف کے نزدیک فطرت کا محمل	225
213	باب: ۷۶	521	532	باب: ۸۰	226
214	قبر میں اذخرا اور انکشیث (گھاس) کو رکھنا	522	532	جب مشرک موت کے وقت لا الہ الا اللہ پڑھے	227
215	حضرت ابراہیم کا مکہ کو حرم بنانا اور نبی ﷺ کا مدینہ کو حرم بنانا	523	532	حدیث مذکور کے رجال اور اس حدیث کی سند کی تحقیق	228
216	باب: ۷۷	524	532	مشکل الفاظ کے معانی اور ابو جہل اور عبد اللہ بن ابی امیہ کا تذکرہ	229
217	کیا کسی سبب کے تحت میت کو قبر اور لحد سے نکالا جائے گا	525	532	جب موت کے وقت کلمہ پڑھنا مفید نہیں ہے تو نبی ﷺ نے ابو طالب کو موت کے وقت کلمہ پڑھنے کے لیے کیوں فرمایا؟	230
218	شہداء کے اجسام کو زمین نہیں کھاتی	526	532	باب: ۷۸	231
219	باب: ۷۸	527	532	قبر کو لحد اور شق کی صورت میں بنانا	232
220	باب: ۷۹	528	532	باب: ۷۹	233
221	جب بچہ اسلام لے آئے پس فوت ہو جائے تو کیا اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی؟ اور کیا بچہ کے	529	532		234

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
289	اچانک موت کی کراہت کے متعلق احادیث	579	592	لانے کا طعن	592
290	ایصالِ ثواب کے متعلق احادیث	580	309	ابولہب کے نام کے بجائے اس کی کنیت ذکر کرنے کی توجیہ	592
291	ایصالِ ثواب میں مذاہب فقہاء	581	310	”کتاب الجنائز“ کی تکمیل	593
292	باب: ۹۶ وہ احادیث جو نبی ﷺ کی قبر اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی قبروں کے متعلق ہیں	582	594	۲۴ - کتاب الزکوٰۃ	594
293	حدیث مذکور کے رجال	583	1	زکوٰۃ کا لغوی اور شرعی معنی، زکوٰۃ کے وجوب کا سبب اور زکوٰۃ کی حکمتیں	594
294	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت	583	باب: ۱		
295	حدیث مذکور کے رجال	584	2	زکوٰۃ کا وجوب	594
296	قبر کو کوہان کی صورت میں بنانا مستحب ہے یا مسطح اور نبی ﷺ کی قبر کس طرح تھی؟	584	3	حدیث مذکور کے رجال	595
297	فقہاء شافعیہ کے دلائل کے جوابات	585	4	حضرت مجاذ کو یمن بھیجنے کی تاریخ	595
298	حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی فضیلت	586	5	ایک شہر کی زکوٰۃ دوسرے شہر میں منتقل نہ کرنے پر فقہاء شافعیہ کی دلیل اور اس کا جواب	596
299	حضرت عمر کا قدم ظاہر ہونے کا سبب	587	6	ائمہ ثلاثہ کا حتم کے مال میں زکوٰۃ کو واجب کرنا اور امام ابوحنیفہ کا اس کے مال سے وجوب زکوٰۃ کو ساقط کرنا	596
300	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی تواضع	588	7	الحسن بن الصباح کا ضعف	597
301	حدیث مذکور کے رجال	589	8	توحید و رسالت کی گواہی کو مقدم رکھنا، کفار کا فروع شریعت کا مخاطب نہ ہونا اور روزے اور حج کے ذکر نہ کرنے کی توجیہ	598
302	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت کا نسب	589	9	حدیث مذکور کے رجال	599
303	باب: ۹۷ مردوں کو نماز کہنے کی ممانعت	590	10	”مالہ“ مالہ ” اور ”ارب“ کے معانی	599
304	اس اعتراض کا جواب کہ قرآن مجید میں انبیاء علیہم السلام کی خطاؤں کا ذکر کیا گیا ہے	590	11	حدیث مذکور کے رجال	600
305	انبیاء علیہم السلام کی ظاہری خطاؤں کا ذکر کرنا جائز نہیں ہے	591	12	حدیث مذکور کے بعض جملوں کی شرح	600
306	اس اعتراض کا جواب کہ اسماء رجال کی کتب میں مردہ راویوں کے عیوب بیان کیے جاتے ہیں	591	13	عشرہ مبشرہ کے علاوہ جن صحابہ کا نام لے کر جنت کی بشارت دی	600
307	باب: ۹۸ بدترین مردوں کا ذکر کرنا	591	14	حدیث مذکور کے دیگر فوائد	601
308	اس عنوان کے تحت امام بخاری پر حدیث مرسل	591	15	حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے عہد میں کفار عرب کی	

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
616	حدیث مذکور کے رجال	33	603	اقسام	
616	جمہور صحابہ کی حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کے نظریہ	34	16	اس سوال کا جواب کہ حضرت ابو بکر کے عہد میں	
616	سے مفاہمت نہ کرنے کی توجیہ			مسکین زکوٰۃ کو کافر نہیں قرار دیا گیا تو کیا اب بھی	
616	باب: ۵		603	یہی حکم ہے؟	
616	مال کو اس کے مصرف میں خرچ کرنا	35		باب: ۲	
616	باب: ۶		604	زکوٰۃ کی ادائیگی پر بیعت کرنا	17
617	صدقہ میں ریاء	36		باب: ۳	
618	ریاء کاری کی مذمت میں احادیث	37	604	زکوٰۃ نہ دینے والے کا گناہ	18
	باب: ۷		606	حدیث مذکور کے رجال	19
	اللہ خیانت کے مال سے صدقہ قبول نہیں کرتا اور	38	606	حدیث مذکور کے فوائد	20
619	اللہ صرف پاکیزہ کمائی سے صدقہ قبول کرتا ہے		607	حدیث مذکور کے رجال	21
620	پاکیزہ کمائی سے صدقہ کرنا	39		حدیث مذکور کے فوائد اور مسائل اور سونے اور	22
621	حدیث مذکور کے رجال	40	607	چاندی کی زکوٰۃ کا نصاب	
621	مشکل الفاظ کے معانی	41		باب: ۴	
	باب: ۹			جس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی وہ کنز (خزانہ)	23
622	رد کیے جانے سے پہلے صدقہ کرنا	42	608	نہیں ہے	
622	حدیث مذکور کے رجال	43	608	حدیث مذکور کے رجال	24
623	حدیث مذکور کے رجال	44	609	زکوٰۃ کی فرضیت کی تاریخ	25
624	مشکل الفاظ کے معانی	45	609	زکوٰۃ ادا کرنے سے مال اور مال دار کا پاک ہونا	26
624	حدیث مذکور کے رجال	46	610	حدیث مذکور کے رجال	27
	چالیس عورتیں جو ایک مرد کے زیر کفالت ہوں گی	47	610	مشکل الفاظ کے معانی	28
	ان کی تفصیل اس دور کا بیان اور پچاس عورتوں کی			زمین کی پیداوار میں عشر کے وجوب کے متعلق	29
624	حدیث سے تعارض کا جواب		610	اختلاف فقہاء اور امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلائل	
	باب: ۱۰		613	حدیث مذکور کے رجال	30
	دوزخ کی آگ سے بچو خواہ ایک کھجور کا ٹکڑا صدقہ	48		ربذہ کا معنی اور حضرت معاویہ اور حضرت ابوذر	31
625	کر کے اور تھوڑا صدقہ کر کے		614	رضی اللہ عنہما کا اختلاف	
625	اللہ کی رضا جوئی کے لیے صدقہ دینے کی صورتیں	49		حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کو شہر بدر کرنے کی توجیہ	32
	صدقہ دینے کے بعد اس پر احسان جتنا کر اس کا اجر	50	614	اور دیگر مسائل	

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
	باب: ۱۶		626	ضائع کرنے کی مثال	
637	دائیں ہاتھ سے زکوٰۃ دینا	66	627	حدیث مذکور کے رجال	51
	باب: ۱۷		627	مناقضین کے استہزاء کا بیان	52
	جس نے اپنے خادم کو صدقہ دینے کا حکم دیا اور خود	67	باب: ۱۱		
638	صدقہ نہیں دیا			کون سا صدقہ افضل ہے اور مال کے خواہش مند	53
	باب: ۱۸		628	اور تندرست آدمی کا صدقہ	
	وہی صدقہ مقبول ہے جس کے بعد صدقہ دینے والا	68	629	حدیث مذکور کے رجال	54
639	غنی رہے			افضل صدقہ کا مصداق اور مال کی خواہش	55
639	تمام مال صدقہ کرنے کی تحقیق	69	629	کے وقت صدقہ کی فضیلت کی توجیہ	
642	اوپر والے ہاتھ کے مصداق کی تحقیق	70	630	باب: ۰۰۰	
643	عیال پر خرچ کرنے کی ترتیب اور تفصیل	71		امام بخاری کا اپنی روایت میں حضرت زینب کی	56
644	حدیث مذکور کے رجال	72	630	جگہ حضرت سودہ کو ذکر کرنا	
644	اوپر والے ہاتھ کے مصداق کی مزید تفصیل	73		باب: ۱۲	
	باب: ۱۹		632	دکھا کر صدقہ دینا	57
645	دے کر احسان جتانے والا	74	632	علانیہ صدقہ کے ثبوت میں احادیث	58
	باب: ۲۰			باب: ۱۳	
645	جس نے اپنے دن سے پہلے صدقہ دینے کو پسند کیا	75	634	خفیہ طور پر صدقہ کرنا	59
	باب: ۲۱		634	خفیہ طور پر صدقہ دینے کی فضیلت میں دیگر احادیث	60
646	صدقہ کی ترغیب دینا اور اس میں شفاعت کرنا	76		باب: ۱۴	
646	حدیث مذکور کے رجال	77	634	جب لاعلمی میں کسی غنی پر صدقہ کیا گیا	61
647	سفارش کرنے کی فضیلت	78		حدیث میں مذکور بعض جموں کی وضاحت اور لاعلمی	62
648	حدیث مذکور کے رجال	79	635	میں غیر مستحق کو زکوٰۃ ادا کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء	
648	تھیلی کو باندھ کر رکھنے کا معنی	80		باب: ۱۵	
	باب: ۲۲			جب کسی شخص نے لاعلمی میں اپنے بیٹے کو زکوٰۃ	63
648	استطاعت کے مطابق صدقہ کرنا	81	636	دے دی	
	باب: ۲۳		636	حدیث مذکور کے رجال	64
649	صدقہ گناہ کو مٹا دیتا ہے	82	637	رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینے کے متعلق مذاہب فقہاء	65

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
83	باب: ۲۴ جس نے حالت شرک میں صدقہ کیا پھر اسلام قبول کر لیا	650	655	پوشی اور آخرت میں اجر و ثواب	655
84	حدیث مذکور کے رجال	650	655	باب: ۲۹ کمائی اور تجارت سے صدقہ کرنا	655
85	زمانہ کفر میں کی ہوئی نیکیوں کی جزاء کی تحقیق	650	656	ناپسندیدہ اور نا کارہ چیزوں کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں دینے کی ممانعت کے متعلق احادیث	656
86	باب: ۲۵ جب نوکر مالک کے حکم سے صدقہ کرے اور اس کی نیت مالک کا مال برباد کرنا نہ ہو تو اس کا ثواب	651	656	باب: ۳۰ ہر مسلمان پر صدقہ کرنا فرض ہے جس کو صدقہ کرنے کے لیے کچھ میسر نہ ہو وہ کوئی نیک کام کرے	656
87	حدیث مذکور کے رجال	651	657	حدیث مذکور کے رجال	657
88	حدیث میں مذکور خزانچی کی قیود کے فوائد	651	657	صدقہ کی صورتیں	657
89	باب: ۲۶ جب کوئی عورت صدقہ کرے یا خاندان بے گھریٹ کھلائے اور اس کا مال برباد کرنے کی نیت نہ ہو تو اس کا ثواب	652	658	باب: ۳۱ زکوٰۃ اور صدقہ میں سے کتنی مقدار دی جائے اور جس آدمی نے بکری دی	658
90	باب: ۲۷ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: پس جس نے (اللہ کی راہ میں) دیا اور اللہ سے ڈر کر گناہوں سے بچ کر رہا اور اللہ نیک باتوں کی تصدیق کرتا رہا پس عنقریب ہم اس کو آسانی (جنت) مہیا کریں گے اور جس نے بخل کیا اور اللہ سے بے پرواہ رہا اور نیک باتوں کی تکذیب کی پس عنقریب ہم اس کو دشواری (دوزخ) مہیا کریں گے (البقرہ: ۱۷۷)	653	658	باب: ۳۲ چاندی کی زکوٰۃ	659
91	حدیث مذکور کے رجال	654	659	باب: ۳۳ زکوٰۃ میں چیزوں کا لینا	660
92	اللہ کی راہ میں خرچ کرنے والے کے لیے فرشتوں کی دعا	654	661	حدیث مذکور کے رجال	661
93	باب: ۲۸ صدقہ کرنے والے اور بخیل کی مثال	654	661	زکوٰۃ کی مقدار کے برابر کسی بھی جنس سے زکوٰۃ ادا کرنے کا جواز	661
94	مال خرچ کرنے کی وجہ سے دنیا میں عیوب کی پردہ	654	661	مصنف کی طرف سے علامہ ابن بطال کی دلیل کا جواب	661
			662	حافظ ابن حجر اور غیر مقلدین کا آثار صحابہ اور حدیث رسول کو مسترد کرنا اور مصنف کے جوابات	662

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
109	باب: ۳۴ متفرق جانوروں کو جمع نہ کیا جائے اور جو جانور جمع ہوں ان کو متفرق نہ کیا جائے	663	122	باب: ۴۴ رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا	671
110	باب: ۳۵ اگر دو شخص شریک ہوں تو زکوٰۃ کا خرچ ایک دوسرے سے برابر برابر لے لیں	664	123	حدیث مذکور کے مسائل اور حضرت ابو طلحہ کی دریا دلی اور نبی ﷺ کی بے نفسی	672
111	باب: ۳۶ اونٹوں کی زکوٰۃ	664	124	مستعمل زیورات میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق مذاہب فقہاء	673
112	حدیث مذکور کے رجال	665	125	مستعمل زیورات میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق احادیث مطلقہ	674
113	دیہاتیوں کے اوپر ہجرت کا سخت ہونا	665	126	مستعمل زیورات میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق خصوصی احادیث	675
114	باب: ۳۷ جس کی زکوٰۃ میں ایک سال کی اونٹنی واجب ہو اور وہ اس کے پاس نہ ہو	665	127	جب زیورات بہ مقدار نصاب ہوں تو ان میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق فقہاء تابعین کے آثار	676
115	باب: ۳۸ بکریوں کی زکوٰۃ	666	128	زیورات میں زکوٰۃ واجب نہ ہونے کے متعلق ائمہ ثلاثہ کی احادیث اور ان کے جوابات	676
116	باب: ۳۹ زکوٰۃ میں بوڑھا اور عیب والا اور زجر جانور نہیں دیا جائے گا، مگر جب عامل اس کا لینا مناسب سمجھے	668	129	باب: ۴۵ مسلمان پر اس کے گھوڑے میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے	677
117	باب: ۴۰ بکری کے بچہ کو زکوٰۃ میں دینا	668	130	گھوڑوں میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق مذاہب فقہاء اور امام ابو حنیفہ کے مذہب پر دلائل	677
118	باب: ۴۱ زکوٰۃ میں لوگوں کا عمدہ مال نہ وصول کیا جائے	669	131	باب: ۴۶ کسی مسلمان پر اس کے غلام میں صدقہ واجب نہیں ہے	678
119	باب: ۴۲ پانچ اونٹوں سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے	669	132	باب: ۴۷ قییموں پر صدقہ کرنا	679
120	گایوں کی زکوٰۃ	669	133	حدیث مذکور کے رجال	680
121	گایوں کی زکوٰۃ کا نصاب اور زکوٰۃ کی مقدار	671	134	کبھی کبھارا چھپی چیز سے بُری چیز کا ظاہر ہونا	680
			135	باب: ۴۸ خاوند اور گود میں زیر پرورش یتیم بچوں پر زکوٰۃ کو خرچ کرنا	681

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
136	حدیث مذکور کے رجال	682	150	مقتدر اعلیٰ سے سوال کرنے کا جواز زیادہ سوال	682
137	حضرت زینب کے زیر کفالت یتیم بچوں کا مصداق اور حضرت بلال کا رسول اللہ ﷺ کو حضرت زینب کی خبر دینا	682	682	کرنے کی کراہت اپنی اجرت کے سوال کرنے کا جواز اور بیت المال میں مسلمانوں کے حق کے متعلق فقہاء کے مذاہب	694
138	حدیث مذکور کے رجال	683	683	باب: ۵۱	
139	حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حضرت ابوسلمہ سے اولاد	683	151	جس کو اللہ تعالیٰ نے بغیر سوال کے اور بغیر نفس کے جھکانے کے عطا کیا اور ان کے مالوں میں سائلوں اور محروموں کا حق ثابت تھا	694
140	شوہر پر زکوٰۃ خرچ کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ	683	683	”اشراف نفس“ کا معنی	695
141	اس پر دلیل کہ حضرت ابن مسعود کی بیوی ان پر جو مال خرچ کرتی تھیں وہ زکوٰۃ نہیں تھا	684	152	رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر کو جو مال عطا کیا تھا وہ صدقہ نہیں تھا	695
142	شافعی مالکی اور غیر مقلد علماء کا شوہر کو زکوٰۃ دینے کے عدم جواز میں امام اعظم کے موقف کی تائید کرنا	685	685	جب کسی شخص کو کوئی مال عطا کرے تو اس کو وہ لے لینا چاہیے	696
143	اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور غلاموں کو آزاد کرنے میں اور مقروضوں کو اور اللہ کی راہ میں زکوٰۃ دی جائے۔ (التوبہ: ۶۰)		154	بعض فقہاء کے نزدیک حاکم اور سلطان کا عطیہ قبول کرنا حرام یا مکروہ ہے	696
144	رسول اللہ ﷺ کا غنی کرنا حضرت خالد کے زکوٰۃ نہ دینے کی توجیہ اور حضرت عباس پر صدقہ کرنے کی توجیہ		155	بعض دوسرے فقہاء کے نزدیک حاکم کا عطیہ قبول کرنا مستحب ہے	696
145	جس جنس میں زکوٰۃ واجب ہو اس جنس کے بجائے اس کی قیمت ادا کرنے کا جواز امام کے لیے زکوٰۃ کو مؤخر کرنے کا جواز اور وقت سے پہلے زکوٰۃ کی ادائیگی میں مذاہب	688	156	حاکم کا عطیہ قبول کرنے پر بعض اعتراضات کے جوابات	697
146	سوال کرنے سے رکنا	689	157	حرام اور حلال مال سے مخلوط عطیہ کا بعض کے نزدیک ناجائز ہونا	697
147	ضرورت کے وقت سوال کرنے کا جواز تاہم ضرورت کے باوجود سوال نہ کرنا زیادہ اولیٰ اور افضل ہے	689	158	حرام اور حلال مال سے مخلوط عطیہ کا بعض صحابہ اور فقہاء تابعین کے نزدیک جائز ہونا	697
148	سوال کی ممانعت کے متعلق دیگر احادیث	690	159	مقتدر اعلیٰ کا کسی ترجیح کی بناء پر خوش حال لوگوں کو عطا کرنا	698
149	حدیث مذکور کے رجال	691	160	باب: ۵۲	
		693	161	جس نے اپنے مال کو زیادہ کرنے کے لیے لوگوں سے سوال کیا	699

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
162	حدیث مذکور کے رجال	700		باب: ۵۵	
163	بلا ضرورت سوال کرنے والے کی قیامت کے دن سزا	700	179	جس زمین کو بارش کے پانی یا جاری پانی سے سیراب کیا جائے اس میں عشر ہے	715
			180	شہد میں عشر کے وجوب کے متعلق مذاہب فقہاء	716
164	اللہ تعالیٰ کا ارشاد: وہ لوگوں سے گزر گزرا کر سوال نہیں کرتے۔ (البقرہ: ۲۷۳) اور خوش حالی کی کتنی مقدار ہے	700	181	شہد میں عشر کے وجوب کے متعلق احادیث اور آثار	716
165	مسکین اور فقیر کے معنی کی تحقیق	702		باب: ۵۶	
166	آدمی کے پاس کس قدر مال ہو تو اس کے لیے سوال کرنا اور صدقہ لینا جائز نہیں ہے	703	182	پانچ وقت سے کم میں صدقہ نہیں ہے	717
167	حدیث مذکور کے رجال	704		باب: ۵۷	
168	”قیل وقال“ کا معنی	704	183	جب درختوں سے کھجوروں کو اُتارا جائے اس وقت صدقہ (عشر) لیا جائے اور کیا بچوں کو چھوڑ دیا جائے کہ وہ صدقہ کی کھجوروں کو ہاتھ لگائیں؟	718
169	کثرت سوال کی متعدد صورتیں	705	184	حدیث مذکور کے رجال	718
170	مال ضائع کرنے کی متعدد صورتیں	706	185	درختوں سے پھل اُتارنے کے بعد ان میں سے کچھ پھلوں کو صدقہ کرنا	719
			186	سادات پر صدقہ حرام ہونے میں مذاہب فقہاء	720
171	درخت پر لگی ہوئی کھجوروں کو دیکھ کر پکی ہوئی کھجوروں کا اندازہ کرنا	708	187	جن سادات پر صدقہ حرام ہے ان کے مصادیق	720
172	حدیث مذکور کے رجال	710	188	مسجد میں اور سلطان کے پاس صدقات جمع کرانے اور جن کاموں میں عام لوگوں کا مفاد ہو ان کو مسجد میں انجام دینے کا جواز اور دیگر مسائل	721
173	تبوک دادی القرئی اور ایلہ کا مصداق	710		باب: ۵۸	
174	احد پہاڑ کا نبی ﷺ سے محبت کرنا حقیقت پر مبنی ہے اور اس کی بہ کثرت نشا اور شواہد	710	189	جس نے اپنے پھل فروخت کیے یا کھجور کے درخت یا زمین یا کھیت حالانکہ اس میں عشر یا صدقہ واجب ہو چکا تھا پس اس نے کسی اور مد میں سے زکوٰۃ ادا کر دی یا اس نے اپنے وہ پھل فروخت کیے جن میں صدقہ واجب نہیں ہوا تھا	721
175	آپ پہاڑ کی محبت کا جواب بھی محبت سے دیتے تھے	711	190	امام شافعی کا پتے ہوئے پھلوں کی بیع کو ناجائز قرار دینا اور امام بخاری کا ان پر رد کرنا کہ یہ حدیث کے خلاف ہے	722
176	”خصوص“ کے متعلق مذاہب فقہاء	712			
177	”خصوص“ کے ثبوت میں ائمہ ثلاثہ کی مؤید احادیث اور ان کے جوابات	713			
178	”خصوص“ کی ممانعت کے متعلق احادیث				

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
191	امام بخاری کی عبارت میں حافظ ابن حجر کا بے جا قید کا اضافہ کرنا	723	207	باب: ۶۴	734
192	حافظ ابن حجر کی نکتہ آفرینی پر مصنف کی تنقید	723	208	زکوٰۃ دینے والے کے لیے امام کی صلوٰۃ اور دعا	734
193	کیا انسان اپنے صدقہ کو خرید سکتا ہے؟	725	209	صلوٰۃ کا معنی	734
194	صدقہ کی ہوئی چیز کو خریدنے کی ممانعت میں مذاہب فقہاء	726	210	علامہ عینی کے نزدیک التوبہ: ۱۰۳ میں صلوٰۃ سے مراد دعا ہے	735
195	جہاد کے لیے صدقہ کرنے کی فضیلت اور بہہ کر کے واپس لینے کی کراہت	727	211	علامہ ابن بطال کے نزدیک التوبہ: ۱۰۳ میں صلوٰۃ سے مراد نماز جتازہ ہے	735
196	نبی ﷺ کے لیے صدقہ کا ذکر	727	212	التوبہ: ۱۰۳ میں صلوٰۃ کی تفسیر میں علامہ عینی اور علامہ ابن بطال کے نزاع میں مصنف کا محاکمہ	735
197	نبی ﷺ اور آپ کی آل پر کون سا صدقہ حرام ہے؟ آیا صرف فرض یا نفلی صدقہ بھی حرام ہے؟	728	213	امام پر زکوٰۃ دینے والے کے لیے دعا کرنا واجب ہے یا مستحب؟	736
198	نبی ﷺ پر زکوٰۃ حرام ہونے کے متعلق احادیث	729	214	حدیث مذکور کے رجال اور حضرت عبد اللہ بن ابی وائل کا تذکرہ اور اس عظیم کا انہیں پانا	737
199	نبی ﷺ کی ازواج کی باندیوں پر صدقہ	730	215	غیر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنے میں مذاہب فقہاء	737
200	حدیث مذکور کے رجال	731	216	غیر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنے میں اہل سنت اور علماء شیعہ کا موقف	737
201	نبی ﷺ اور ان کی باندیوں پر صدقہ کا حرام نہ ہونا	731	217	انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنے میں جمہور علماء کا موقف	738
202	بنو ہاشم کے سابقوں پر صدقہ حرام ہونے میں مذاہب	731	218	انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے غیر کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنے والوں کے دلائل اور ان کے جوابات	738
203	مردار کی رنگی ہوئی کھال کے پاک ہونے میں مذاہب فقہاء	732	219	انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے غیر پر انفراداً لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کی ممانعت کے دلائل	739
204	باب: ۶۲	732	220	باب: ۶۵	740
205	جب صدقہ منتقل ہو جائے	733	221	جو چیزیں سمندر سے نکالی جاتی ہیں	740
206	حدیث مذکور کے رجال	733	222	عبر کے معنی کی تحقیق	740
	باب: ۶۳		223	حدیث مذکور کا مکمل متن	741
	مال داروں سے صدقہ لے کر فقراء کی طرف لوٹانا				
	خواہ وہ کہیں ہوں				

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
222	حدیث مذکور کی عنوان سے مطابقت اور امام بخاری کا مقصود	742	236	حدیث مذکور کا مکمل متن	750
223	سمندر سے نکالے گئے موتیوں اور غنیمتیں وجوب زکوٰۃ کے متعلق اختلاف فقہاء	742	237	عالمین زکوٰۃ سے حساب لینا اور دیگر فقہی مسائل	750
224	باب: ۶۶ رکاز میں خمس (پانچواں حصہ) ہے	743	238	باب: ۶۸ صدقہ کی اونیسویں اور ان کے دودھ کو مسافروں کے لیے استعمال کرنا	751
225	امام بخاری کا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ پر یہ اعتراض کہ وہ کان میں خمس ادا کرنے کو واجب بھی کہتے ہیں اور منع بھی کرتے ہیں	744	239	باب: ۶۹ صدقہ کے اونٹوں پر امام کا اپنے ہاتھ سے داغ لگانا	752
226	امام بخاری کے اعتراض کا مصنف کی طرف سے جواب اور کان کے متعلق امام اعظم کے مذہب کی تفصیل	745	240	حدیث مذکور کے رجال	752
227	کان کے حکم کے متعلق فقہاء احناف کی تصریحات	746	241	گھٹی دینے کا بیان	752
228	امام بخاری کے امام اعظم پر اعتراض اور مصنف کے جواب کا خلاصہ	746	242	علامت کے لیے جانوروں کے جسم پر داغ لگانے کے جواز یا استحباب میں مذاہب فقہاء	752
229	علامہ ابن بطلال علامہ ابن حجر اور شیخ وحید الزمان کا اس مقام پر امام بخاری کے مقابلہ میں امام اعظم ابو حنیفہ کی تائید کرنا	747	243	شافع کا فقہاء احناف پر یہ افتراء کہ وہ داغ لگانے سے منع کر کے حدیث کی مخالفت کرتے ہیں	753
230	تنبیہات	747	244	جانوروں پر داغ لگانے کے ثبوت میں فقہاء احناف کی عبارات	753
231	جانور کے لیے ہونے نقصان کی ضمانت میں مذاہب فقہاء	748	245	غیر مقلدین کا فقہاء احناف پر افتراء کہ وہ جانوروں پر داغ لگانے سے منع کرتے ہیں	753
232	کنویں میں اور کان میں گرنے والے کا تاوان نہ ہونا	748	246	صحابہ کا رسول اللہ ﷺ کے لعاب سے برکت حاصل کرنا	754
233	رکاز کا مصداق	748	247	باب: ۷۰ صدقہ فطر کا فرض ہونا	754
234	رکاز میں نصاب کی شرط کے متعلق مذاہب فقہاء	749	248	صدقہ فطر کی تعریف حکم شرط رکن اور مسائل	754
235	باب: ۶۷ اللہ عزوجل کا ارشاد: اور زکوٰۃ کی وصول یا بی پر مامور لوگ (التوبہ: ۶۰) اور امام کا عالمین کا محاسبہ کرنا	749	249	صدقہ فطر کے حکم میں مذاہب ائمہ اور امام اعظم کے مذہب پر دلیل	755
			250	حدیث مذکور کے رجال	756
			251	احکام شرعیہ کا رسول اللہ ﷺ کی طرف مفوض ہونا اور صدقہ فطر کے وجوب کی دلیل	756
			252	جو بچہ عید کے دن پیدا ہوا اس کی طرف سے صدقہ	

صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان
		باب: ۷۸	756		فطر ادا کرنے کے وجوب میں مذاہب فقہاء
763	265	چھوٹے اور بڑے کو صدقہ فطر دینا		253	کتنے مال کی ملکیت پر صدقہ فطر واجب ہوتا ہے
764	266	قربانی کے جانوروں اور صدقہ فطر میں تنوع	757		اس میں مذاہب فقہاء
765	267	”کتاب الزکوٰۃ“ کا اختتام		254	بیوی کا صدقہ فطر شوہر پر لازم ہونے میں مذاہب فقہاء
766		۲۵- کتاب الحج	757		باب: ۷۱
	1	”کتاب الزکوٰۃ“ کے بعد ”کتاب الحج“		255	صدقہ فطر کا تمام مسلمانوں پر واجب ہونا حتیٰ کہ غلاموں اور باندیوں پر بھی
766		درج کرنے کی توجیہ حج کا لغوی اور شرعی معنی اور حج کی شروعات کی تاریخ	757		باب: ۷۲
		باب: ۱		256	ہر سے چار کلو گرام صدقہ فطر ادا کرنا
767	2	حج کا وجوب اور اس کی فضیلت			باب: ۷۳
767	3	بیت اللہ کے اسماء		257	چار کلو گرام طعام یا دوسرے اناج سے صدقہ فطر ادا کرنا
767	4	حج کی استطاعت کی تفصیل			باب: ۷۴
768	5	استطاعت کے وجود حج نہ کرنے والے پر وعید	758		چار کلو گرام بھجوروں سے صدقہ فطر ادا کرنا
768	6	رسول اللہ ﷺ نے کتنے حج کیے؟		259	گندم سے صدقہ فطر دینے میں گندم کی مقدار چار کلو گرام ہے یا دو کلو گرام؟
	7	حلال آمدنی سے حج کرنے کی فضیلت اور حرام آمدنی سے حج کرنے کی مذمت	758		ایک صاع (چار کلو) گندم صدقہ فطر دینے کی تائید
768	8	حضرت الفضل بنی اللہ عنہ کا تذکرہ حضرت الفضل کا چہرہ دوسری طرف پھرنے اور عورت کو منع نہ کرنے کی توجیہ	759		میں ائمہ ثلاثہ کی احادیث اور ان کے جواب
769	9	حج بدل کرنے میں فقہاء اسلام کے مذاہب		261	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی نصف صاع (دو کلو گندم) صدقہ فطر کے متعلق احادیث
769	10	حج بدل میں حج کس کا ہوگا؟ حج کرنے والے کا	760		باب: ۷۵
770		حج کروانے والے کا؟		262	ایک صاع (چار کلو) کشمش سے
770	11	حج بدل کرنے کے ثبوت میں دیگر احادیث	761		باب: ۷۶
		باب: ۲		263	عید سے پہلے صدقہ دینا
	12	اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (اور لوگوں میں بلند آواز سے حج کا اعلان کیجئے) وہ آپ کے پاس دو دروازے راستوں سے پیدل اور برؤ بے اونٹ پر سوار ہو کر آئیں گے تاکہ وہ اپنے فوائد کے مقامات پر	762		باب: ۷۷
			762		آزاد اور غلام پر صدقہ فطر کا وجوب

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
13	حاضر ہوں۔ (الحج: ۲۸-۲۷)	771	31	اس حدیث سے استدلال کہ حج کرنے والا گناہوں سے اس طرح پاک ہو جاتا ہے جیسے اسی دن اپنی ماں کے بطن سے پیدا ہوا ہو	780
14	قیامت تک وہی حج کر سکیں گے جنہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پکار پر لبیک کہا تھا	771	32	اس اعتراض کا جواب کہ پھر تو قاتلوں اور زانیوں کے لیے معاملہ آسان ہے وہ قتل اور زنا کریں اور حج کر کے اپنی مغفرت کرائیں	780
15	حدیث مذکور کے رجال	772	33	باب: ۱۸	780
16	سواری پر حج کرنے کی فضیلت میں احادیث	772	34	حج اور عمرہ کے مواقیت کا تقرر	780
17	سواری پر حج کرنے کی فضیلت میں احادیث	773	35	قرن ذوالحلیفہ اور الحجۃ کا بیان	781
18	سواری پر حج کرنے والوں کو ملال نہیں کرنا چاہیے	773	36	مواقیت مذکورہ سے احرام باندھنے کا وجوب اور جو شخص بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہو اس کا شرعی حکم	782
19	باب: ۳	774	37	باب: ۶	782
20	پالان پر سوار ہو کر حج کرنا	775	38	اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور سفر خرچ تیار کرو اور بہترین سفر خرچ تقویٰ (سوال سے رکنا) ہے (البقرہ: ۱۹۷)	782
21	حدیث مذکور کے رجال	775	39	حدیث مذکور کے رجال	783
22	حج کے جہاد سے افضل ہونے کی توجیہ	776	40	انبیاء پر توکل کرنے کا شدید حرام ہونا	783
23	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھڑ سے نکلنے پر ردافض کا اعتراض اور اس کا جواب	776	41	توکل کی صحیح تعریف	783
24	حدیث مذکور کے رجال	777	42	باب: ۷	783
25	”رہل“ اور ”فسق“ کا معنی	777	43	حج اور عمرہ میں اہل مکہ کے احرام باندھنے کی جگہ	784
26	ملاعلی قاری کی یہ تحقیق کہ حج کرنے سے گناہ کبیرہ معاف نہیں ہوتے اور نہ حقوق العباد معاف ہوتے ہیں	778	44	باب: ۸	785
27	مصنف کی یہ تحقیق کہ حج کرنے سے ہر قسم کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں	778	45	اہل مدینہ کامیقات اور وہ لوگ ذوالحلیفہ پہنچنے سے پہلے احرام نہ باندھیں	785
28	حج کرنے والے کے کبیرہ گناہوں کو معاف فرمادینا	779	46	باب: ۹	785
29	حج کرنے والے کے ذمہ حقوق العباد کو معاف فرمادینا	779	47	اہل شام کے احرام باندھنے کی جگہ	785
30	دینا	779			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
44	باب: ۱۰ اہل نجد کے احرام باندھنے کی جگہ	786	55	باب: ۱۶ نبی ﷺ کا ارشاد کہ لعقیق مبارک وادی ہے	792
45	باب: ۱۱ جو لوگ موافقت کے ماوراء رہتے ہوں ان کے احرام باندھنے کی جگہ	786	56	حدیث مذکور کے رجال	792
46	باب: ۱۲ اہل یمن کے احرام باندھنے کی جگہ	787	57	آپ کے پاس آنے والے کا مصداق آپ نے وادی عقیق میں کون سی نماز پڑھی تھی؟ اور عمرہ کا حج میں ہونے کا معنی	793
47	باب: ۱۳ اہل عراق کا میقات ذات عرق ہے	787	58	وادی عقیق کی فضیلت اور اس پر دلیل کہ آپ کا حج حج قرآن تھا	793
48	حدیث مذکور کے رجال	788	59	رسول اللہ ﷺ اور حضرات صحابہ کے قیام کی جگہوں پر خصوصی رحمتوں اور برکتوں کا نازل ہونا	794
49	اس اعتراض کا جواب کہ بصرہ اور کوفہ حضرت عمر کے عہد میں فتح نہیں ہوئے تھے اور حدیث میں مذکور ہے: جب یہ دونوں شہر فتح ہو گئے تھے	788	60	باب: ۱۷ اگر کپڑوں پر خوشبو کا ایپ ہو تو احرام باندھنے سے پہلے اس کو تین بار دھو دینا چاہیے	794
50	اس پر دلیل کہ ذات عرق کو نبی ﷺ نے ہی میقات بتایا تھا حضرت عمر نے صرف اس حکم کی تبلیغ کی تھی	788	61	حدیث مذکور کے رجال	795
51	ذات عرق کو میقات قرار دینے کے متعلق نبی ﷺ کی احادیث	789	62	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے کے جواز میں امام طحاوی کے دلائل اور مانعین کے جوابات	795
52	حافظ ابن حجر کی امام شافعی کی تائید میں ان احادیث کو مشکوک قرار دینے کی لا حاصل سعی اور مستند کا امام ابو حنیفہ کی تائید میں متعدد احادیث صحیحہ کو درج کرنا	789	63	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے میں اختلاف ائمہ اور امام ابو حنیفہ کے موقف پر احادیث سے دلائل	796
53	ان احادیث پر امام شافعی کے اس اعتراض کا جواب کہ آپ کے عہد میں تو عراق آباد نہیں ہوا تھا	790	64	وحی خفی کا ثبوت اور کسی مسئلہ کا فوراً جواب دینا ضروری نہیں ہے عالم کو چاہیے کہ وہ یقین حاصل کرنے کے بعد جواب دے اور غیر مسائل	797
54	باب: ۱۴ باب: ۱۵ نبی ﷺ کا راستہ کے درخت سے ٹکنا	791	65	باب: ۱۸ احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا اور جب احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو کیا پہنے؟ اور وہ کنگھی کرے اور تیل لگائے	797
			66	احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے کا احتیاب	799
			67	باب: ۱۹ جس نے ہال جاکر احرام باندھا	799

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
68	حدیث مذکور کے رجال	800	84	تلبیہ کا معنی	808
69	تلبیہ کے کلمات اور تلبید کا معنی	800	85	تلبیہ پڑھنے کا شرعی حکم	809
70	محرم کے لیے بالوں کو چپکانے میں مذاہب ائمہ اور امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلیل	800	86	تلبیہ میں اضافہ کرنے کے متعلق اختلاف فقہاء	809
71	باب: ۲۰ مسجد ذوالحلیفہ کے پاس تلبیہ پڑھنا	800	87	باب: ۲۷ سواری پر بیٹھتے وقت احرام باندھنے سے پہلے "الحمد لله، سبحان الله" اور "الله اکبر" پڑھنا	810
72	باب: ۲۱ نی مصلیٰ علیہ السلام کے احرام باندھنے کی جگہ میں فقہاء کا اختلاف	801	88	باب: ۲۸ جس نے اس وقت احرام باندھا جب اس کی سواری سیدھی کھڑی ہو گئی	810
73	باب: ۲۲ نی مصلیٰ علیہ السلام کے حج کا احرام باندھنے میں اختلاف کا منشاء	802	89	باب: ۲۹ قبلہ کی طرف منہ کر کے احرام باندھنا	811
74	باب: ۲۳ نی مصلیٰ علیہ السلام کے حج کا احرام باندھنے میں مذاہب ائمہ	802	90	باب: ۳۰ وادی میں اترتے وقت تلبیہ کہنا	812
75	باب: ۲۴ محرم کون سے کپڑے نہ پہنے	803	91	باب: ۳۱ حدیث مذکور کے رجال	812
76	باب: ۲۵ حج میں سواری پر بیٹھنا اور کسی کو اپنے پیچھے سواری پر بٹھانا	803	92	باب: ۳۲ نی مصلیٰ علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تلبیہ پڑھتے ہوئے دیکھا اور اہلبیاب کا اس حدیث کو غلط قرار دینا	812
77	باب: ۲۶ سواری پر بیٹھ کر حج کرنے کی فضیلت	804	93	باب: ۳۳ حافظ ابن حجر عسقلانی کا اہلبیاب پر رد کرنا اور اس حدیث کی متعدد وجہات کرنا اور انبیاء علیہم السلام کی حیات کی تصریح کرنا	812
78	باب: ۲۷ محرم کپڑوں، چادروں، لوت بندوں پر مشتمل جو لباس پہنے	804	94	باب: ۳۴ دیگر شارحین کا حافظ ابن حجر کی تقریر کو نقل کرنا	814
79	باب: ۲۸ نی مصلیٰ علیہ السلام کے حج قرآن کا ثبوت	806	95	باب: ۳۵ علامہ طیبی، محدث دہلوی اور دیگر علماء اسلام کی یہ تصریح کہ نبی مصلیٰ علیہ السلام اپنے زمانہ میں ہر زمانہ کے احوال دیکھتے ہیں اور دیگر جوابات کا ذکر کرنا	814
80	باب: ۲۹ رنگ دار کپڑے کا احرام پہننے کی تحقیق	806	96	باب: ۳۶ غیر مقلد علماء کا نبی مصلیٰ علیہ السلام کے کمالات کو بصر کا ذکر نہ کرنا	816
81	باب: ۳۰ جس نے صبح تک رات ذوالحلیفہ میں گزاری	807	97	باب: ۳۱ حیض اور نفاس والی عورت کس طرح احرام باندھے	816
82	باب: ۳۱ بلند آواز سے تلبیہ (اللہم لیکن) پڑھنا	808			
83	باب: ۳۲ تلبیہ ("اللہم لیکن" کہنا)	808			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
98	”اہلال“ کے متعدد معانی	816		باب: ۳۴	
99	”وما اهل به لغير الله“ کے معنی کی تحقیق	817	110	حج میں تمتع اور قرآن اور افراد اور جس کے ساتھ	
100	علماء دیوبند کا مطلقاً غیر اللہ کے تقرب کو حرام قرار دینا	817	829	قربانی نہ ہو اس کا حج کے احرام کو فتح کرنا	
101	مصطفیٰ کے نزدیک بہ طور عبادت غیر اللہ کے تقرب		111	حضرت عثمان اور حضرت علی کے درمیان حج تمتع	
	کا حصول حرام ہونا اور دیگر صورتوں میں غیر اللہ کے		830	کرنے کے متعلق مباحثہ کے فوائد	
	تقرب کا حصول جائز ہونا	818	112	عمرہ اور حج کو جمع کرنے یعنی قرآن اور تمتع کے جواز	
102	حجۃ الوداع کا معنی، تعمیم کا محل وقوع، احناف کے		831	کے متعلق دیگر احادیث	
	نزدیک نبی ﷺ کا حج قرآن ہونا اور قرآن میں دو		113	حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما جو حج تمتع	
	سعی اور دو طواف ہونے کے دلائل	819	832	سے منع کرتے تھے اس کے متعلق شارحین کی آراء	
103	حج قرآن میں دو طواف اور دو سعی کرنے کے ثبوت		114	زمانہ جاہلیت میں عربوں کا مہینوں کو مؤخر کرنا اور	
	میں احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال	820	834	اسلام کا اس غلط رسم کو مٹانا	
	باب: ۳۲		835	حرمت داتے ہیں	
104	جس نے نبی ﷺ کے زمانہ میں آپ کے احرام		116	شرکین کا حرمت داتے مہینوں کو مؤخر کرنے کی	
	کی مثل احرام باندھا	822	835	وجد اور نبی ﷺ کا اس کو رد فرمانا	
105	حدیث مذکور کے رجال	823	836	نبی ﷺ کے حج قرآن کی دلیل اور دیگر مسائل	
106	حضرت سراقہ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ	823	118	نیک عالم کے خواب سے شرعی مسئلہ پر استدلال	
107	حدیث مذکور کے رجال	825		اپنے موقف کی تائید پر انعام دینا اور عالم کا علم پر	
108	حضرت ابوموسیٰ کو یمن بھیجنے کی تاریخ، حضرت عمر		837	مذرا نہ لینا	
	کے تمتع سے منع کرنے کی توجیہ، حضرت علی اور حضرت			باب: ۳۵	
	ابوموسیٰ دونوں کے پاس حدی نہیں تھا پھر کیا وجہ		119	جس نے لبیک پڑھتے ہوئے حج کا نام لیا	
	ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت علی کو اپنے احرام پر			باب: ۳۶	
	برقرار رہنے کا حکم دیا اور حضرت ابوموسیٰ اشعری کو		120	نبی ﷺ کے عہد میں حج تمتع کرنا	
	احرام کھولنے کا حکم دیا؟	825	121	حدیث مذکور کے رجال	
	باب: ۳۳		122	تمتع یا قرآن کی تائید میں قرآن مجید کی آیت اور	
109	اللہ تعالیٰ کا ارشاد: حج کے مہینے معروف ہیں اور جو		839	حدیث میں مذکور شخص کا مصداق	
	شخص ان مہینوں میں (حج کی نیت کر کے) حج کو			باب: ۳۷	
	لازم کر لے تو حج میں نہ عورتوں سے جماع کی		123	اس آیت کی تفسیر: یہ (حج تمتع کا) حکم اس شخص کے	
	باتیں ہوں نہ گناہ اور نہ جھگڑا۔ (البقرہ: ۱۹۷)	826		لیے ہے جس کے اہل و عیال مسجد حرام (مکہ مکرمہ)	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
849	کی تعظیم ہے اور اس کے ثبوت میں احادیث	839	کے رہنے والے نہ ہوں۔ (البقرہ: ۱۹۶)	124	اہل حرم کے مصداق میں اختلاف فقہاء اور اہل مکہ
850	رکن یمانی کو بوسا دینے کی ممانعت	140	کے لیے تمتع اور قرآن کے بلا کراہت جواز میں		اختلاف ائمہ
850	باقی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بھی کعبہ کی دیوار کے	141	حدیث مذکور کے رجال	125	مشکل اور مبہم الفاظ کے معانی اور تفصیل
	صرف دو کونوں کی تعظیم ہے	839	تمتع کی تعریف شرائط اور تمتع کی قربانی میسر نہ	126	ہونے کی صورت میں دس روزوں کے رکھنے کے
	باب: ۴۳	841	مقام میں مذاہب ائمہ	127	باب: ۳۸
852	حرم کی فضیلت	142	مکہ میں دخول کے وقت غسل کرنا	128	باب: ۳۹
	باب: ۴۴	841	دن یا رات کے وقت مکہ میں داخل ہونا	129	باب: ۴۰
	مکہ کے گھروں میں وراثت جاری ہوگی اور ان کا	143	مکہ میں کہاں سے داخل ہو؟	130	باب: ۴۱
	بیچنا اور خریدنا جائز ہے اور لوگ بالخصوص مسجد حرام	841	اللہ علیہ السلام اور اللہ علیہ السلام کا معنی اور مکہ میں دخول	131	باب: ۴۲
854	میں برابر ہیں		اور خروج کے وقت راستہ بدلنے کی حکمتیں	132	باب: ۴۳
855	حدیث مذکور کے رجال	144	مکہ سے کہاں سے باہر نکلے؟	133	باب: ۴۴
855	آیت مذکور العید کی تاویل	145	مکہ کی فضیلت اور کعبہ کی تعمیر کا بیان	134	باب: ۴۵
	مکہ کی زمین اور اس کے مکانوں کو فروخت کرنے	146	”منا“ کا معنی	135	باب: ۴۶
855	اور کرائے پر دینے کی ممانعت میں مذاہب فقہاء		”امنا“ کا معنی	136	باب: ۴۷
	مکہ کی زمین اور مکانوں کو فروخت کرنے اور کرائے	147	مقام ابراہیم کی تعمیر	137	باب: ۴۸
856	پر دینے کی ممانعت کے دلائل اور ان کا ضعف	148	کعبہ کی تعمیر کتنی بار کی گئی؟	138	باب: ۴۹
	مکہ کی زمین اور اس کے مکانوں کو فروخت کرنے	149	کعبہ کی دیوار کے چار کونوں اور ان میں سے صرف	139	باب: ۵۰
	اور کرائے پر دینے کے جواز میں قرآن مجید اور		دو کونوں کی تعظیم کا بیان		باب: ۵۱
857	احادیث و آثار سے استدلال	844	فقہاء احناف کے نزدیک کعبہ کے صرف دو کونوں		باب: ۵۲
	مکہ کی زمین اور مکانوں کو فروخت کرنے اور کرائے	149			باب: ۵۳
858	پر دینے کے متعلق فقہاء احناف کا مذہب	846			باب: ۵۴
	باب: ۴۵	846			باب: ۵۵
859	نبی ﷺ کا مکہ میں اترنا	150			باب: ۵۶
	نبی ﷺ کی مخالفت میں لکھے ہوئے صحیفہ کو دیکھ	151			باب: ۵۷
860	کا کھالینا	847			باب: ۵۸
	باب: ۴۶				باب: ۵۹
860	اللہ عزوجل کا ارشاد	152			باب: ۶۰
861	باب مذکور میں حدیث ذکر نہ کرنے کی توجیہ	153			باب: ۶۱

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
154	ابراہیم: ۳۵-۳۷ کی مختصر تفسیر	861	باب: ۵۰		
	باب: ۴۷		869	حجر اسود کے متعلق جو ذکر کیا گیا ہے	172
155	اللہ تعالیٰ کا ارشاد	862	870	حدیث مذکور کے رجال	173
156	المائدہ: ۹۷ کی باب میں درج تین حدیثوں کی مناسبت کے اشارات	862		حضرت عمر نے جو کہا تھا کہ تو ایک پتھر ہے نقصان پہنچا سکتا ہے نہ فلاح اس کے متعلق شارحین کی توجیہات	174
157	المائدہ: ۹۷ میں درج بعض اہم الفاظ کی شرح	862	870	حضرت عمر کے اس قول سے حضرت علی کا اختلاف اور حضرت عمر کا رجوع کرنا	175
158	چھوٹی پنڈلیوں والے حبشی کی شرح	863	871	حجر اسود کے فضائل میں احادیث	176
159	کعبہ کی تخریب کے متعلق احادیث	863	872	باب: ۵۱	
160	اللہ تعالیٰ نے کعبہ کو مامون قرار دیا ہے پھر حجاج قرامطہ اور حبشی کعبہ کی تخریب پر کس طرح قادر ہوئے؟			بیت اللہ کے دروازہ کو اندر سے بند کرنے کا جواز اور بیت اللہ کے اندر ہر جہت میں نماز پڑھنے کا جواز	177
161	حدیث مذکور کے رجال	864	872	کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء	178
162	غلاف کعبہ کی تاریخ	865	873	باب: ۵۲	
163	حدیث مذکور کے رجال	866		کعبہ کے اندر نماز پڑھنا	179
164	یا جوج اور ماجوج کی تعریف	866	873	باب: ۵۳	
165	کعبہ پر غلاف چڑھانا	866	874	جو شخص کعبہ کے اندر داخل نہیں ہوا	180
166	حدیث مذکور کے رجال	866	874	کعبہ کی تصویروں کو مٹانا	181
167	اس اعتراض کے متعدد جوابات کہ یہ حدیث عنوان کے مطابق نہیں ہے			باب: ۵۴	
168	کرسی کا معنی اور کعبہ کے غلاف کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا طرز عمل	867	875	جس نے کعبہ کی اطراف میں اللہ اکبر کہا	182
169	کعبہ کے پردوں کو کعبہ پر برقرار رکھنا اور پرانے پردوں کو مسلمانوں میں تقسیم کرنے کا جواز		875	مشرکین کا تیروں سے قال نکالنا	183
170	کعبہ کو منہدم کرنا	868		باب: ۵۵	
171	اخیر زمانہ میں کعبہ کو گرائے جانے کی حکمت	869	875	رمل کی ابتداء کس طرح ہوئی	184
	باب: ۴۹		876	طواف میں رمل کے متعلق مذاہب فقہاء	185
	کعبہ کو منہدم کرنا		876	حج میں نبی ﷺ کی سنت کا بیان	186
	باب: ۵۶			باب: ۵۶	
	کعبہ کوئی مکہ میں آئے تو پہلے طواف میں حجر اسود کی تعظیم کرے اور تین چکروں میں رمل کرے		876	جب کوئی مکہ میں آئے تو پہلے طواف میں حجر اسود کی تعظیم کرے اور تین چکروں میں رمل کرے	187

صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار
	877	طواف قدوم طواف زیارت اور طواف وداع کا بیان	188	
		باب: ۵۷		
	877	حج اور عمرہ میں رمل کرنا	189	
		علامہ عینی اور علامہ عسقلانی کا حدیث مذکور کی عنوان	190	
	878	کے ساتھ مطابقت بیان کرنے میں غلط توجیہ کرنا		
		مصنف کا علامہ عینی اور علامہ عسقلانی کی غلطی کو واضح	191	
	879	کرنا		
	879	نعمۃ الباری کی تیسری جلد کا اختتام	192	
	881	نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری جلد ثالث کی ڈاڑی	193	
	883	ماخذ و مراجع	194	
		❀❀❀❀❀		

خطبة الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين الذي جعلنا من المسلمين ووصفنا بخير أمة من الامم الماضية وانعم علينا بتنزيل القرآن الكريم وهدانا به الى الصراط المستقيم. والصلوة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين قائد الفراعجلين الذي شرح الفرقان باحاديثه وبيانه القويم وكشف عن اسراره وغوامضه لهداية الناس اجمعين والقذنا بحسن سيرته من الظلمات والضلال المبين. وعلى اله الطيبين واصحابه الطاهرين الذين قاموا باشاعة الدين المتين مع كمال الخلوص والجهد العظيم وعلى ازواجه الطاهرات امهات المؤمنين وعلى جميع الائمة التابعين من المفسرين والمحدثين المخلصين الكاملين الى يوم الدين.

وبعد فيقول العبد الفقير الى مولاه القدير غلام رسول السعيدى دالم الاحتياج الى كرم ربه السرمدي اني بعد الفراغ من التفسير قد شرعت في شرح الصحيح للامام البخارى (عليه نعمۃ البارى) توكل على رحمة الله وفضله العميم. ولا يكون تحريره وتقريره وتكميله الا بنعمته العظمى. فلذا سميته بنعمۃ البارى في شرح صحيح البخارى. (تقبله الله بلطفه وتغمدنى بغفرانه بمحض فضله).

اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله. اعوذ بالله من شرور نفسى ومن سيئات اعمالى. من يئده الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادى له. اللهم ارنى الحق حقا وارزقنى اتباعه. اللهم ارنى الباطل باطلا وارزقنى اجتنابه. اللهم اجعلنى فى تصنيف هذا الكتاب على صراط مستقيم واجعله موافقا باسمه واحفظه من شرور الاشرار والحاسدين. اللهم اجعله خالصا لوجهك الكريم ومقبولا عندك وعند رسولك الرؤف الرحيم واجعله شائعا ومستفيضاً ومفيعاً مرغوباً فى اطراف العالمين الى يوم الدين واجعله لى ولجميع من اتسب الى من المسلمين صدقة جارية الى يوم القيمة وارزقنى زيارة النبي الكريم ﷺ فى الدنيا وشفاعته فى الآخرة واحينى على الاسلام بالسلامة وامتنى على الايمان بالكرامة. اللهم انت ربى لا اله الا انت خلقتنى وانا عبدك وانا على عهدك ووعدك ما استطعت. اعوذ بك من شر ما صنعت ابوء لك بنعمتك على وابوء لك بذنبي فاغفرلى فانه لا يغفر الذنوب الا انت. رب اوزعنى ان اشكر نعمتك التى انعمت على وعلى والدى وان اعمل صالحا ترضه. آمين يا رب العالمين بجاه سيد المرسلين ﷺ.

خطبۃ الکتاب

تمام تعریفیں اللہ رب العالمین کے لیے مخصوص ہیں جس نے ہمیں مسلمان بنایا اور سب سے بہترین امت کا لقب عطا فرمایا قرآن مجید نازل فرما کر ہم پر احسان کیا اور اس کتاب کے ذریعہ ہمیں سیدھی راہ دکھائی۔ حمد کے بعد سب سے افضل اور بلند رتبہ پیغمبر آقائے دو جہاں ﷺ پر درود و سلام ہو جو سفید رو اور سفید ہاتھ پیروں والوں کے قائد ہیں جنہوں نے اپنی احادیث اور مستحکم بیان سے قرآن مجید کی تشریح فرمائی اور تمام لوگوں کی ہدایت کے لیے اس کے اسرار و رموز سے پردہ اٹھایا اور ہمیں اپنا بہترین نمونہ عمل عطا کر کے ظلمت و گمراہی سے نجات بخشی۔ آپ کے بعد آپ کی اولاد پاک اور صحابہ کرام پر رحمتوں کا نزول ہو جو پورے اخلاص اور محنت کے ساتھ اشاعت دین میں مصروف رہے اور آپ کی ازواج مطہرات پر رحمتوں کا نزول ہو جو مسلمانوں کی مائیں ہیں اور ان سب کے بعد قیام قیامت آنے والے غلظت اور باکمال ائمہ مفسرین اور محدثین پر رحمتیں نازل ہوں۔

حمد و صلوٰۃ کے بعد رب کائنات کے دائمی کرم کا بندہ محتاج غلام رسول سعیدی غفرلہ عرض پرداز ہے کہ میں ”تفسیر تبیان القرآن“ سے فارغ ہونے کے بعد اللہ عز و جل کی رحمت اور اس کی عنایت پر بھروسہ کرتے ہوئے ”صحیح بخاری“ کی شرح کا آغاز کر چکا ہوں۔ چونکہ ظاہری ٹوٹی اس عظیم کام کے متحمل نہیں ہیں اس لیے تصنیف کے جملہ مراحل بے گزر کر پایہ تکمیل کو پہنچنے تک اس شرح کا مکمل دار و مدار صرف اور صرف اللہ عز و جل کی خصوصی نعمت اور احسان پر ہے۔ اسی لیے میں نے اس شرح کا نام ”نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری“ رکھا ہے۔ (اللہ تعالیٰ اپنے لطف و عنایت سے اس تصنیف کو شرف قبولیت عطا فرمائے اور محض اپنے فضل و کرم سے مجھے اپنی بخشش میں ڈھانپ لے۔)

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ سیدنا محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ میں اپنے نفس کے شر اور بد اعمالیوں سے اللہ عز و جل کی پناہ میں آتا ہوں۔ جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت دے اُسے کوئی گمراہ نہیں کر سکتا اور جس کو وہ گمراہی پر چھوڑ دے اس کو کوئی راہ راست پر نہیں لاسکتا۔ اے اللہ! مجھ پر حق واضح فرما اور مجھے اس کی اتباع عطا فرما اور باطل کو مجھ پر منکشف فرما اور اس سے بچنے کی توفیق مرحمت فرما۔ اے اللہ! مجھے اس شرح کی تصنیف میں صراطِ مستقیم پر گامزن فرما اور اس شرح کو اسمِ بہ مستحکم کر دے اور اسے شریروں کے شر اور حاسدوں کے حسد سے محفوظ فرما۔ اے اللہ! اس تصنیف میں صرف اپنی رضا و قدر فرما دے اور اس کو اپنی اور اپنے مہربان رسول (سیدنا محمد ﷺ) کی بارگاہ میں مقبول بنادے اور بیخ قیامت تک اس کو اکنافِ عالم میں مشہور و مقبول و مرغوب و محبوب اور اثر آفرین بنادے اس کو میرے لیے اور میرے جملہ مسلمان متعلقین کے لیے قیامت تک صدقہ جاریہ بنا۔ مجھے دنیا میں نبی اکرم ﷺ کی زیارت اور قیامت میں آپ کی شفاعت سے بہرہ مند فرما۔ مجھے سلامتی کے ساتھ اسلام پر زندگی اور عزت کے ساتھ ایمان پر خاتمہ نصیب فرما۔ اے اللہ! تو میرا رب ہے تیرے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں تو نے مجھے پیدا کیا ہے اور میں تیرا بندہ ہوں اور تجھ سے کیے ہوئے وعدہ اور عہد پر اپنی طاقت کے مطابق قائم ہوں۔ میں اپنی بد اعمالیوں کے شر سے تیری پناہ میں آتا ہوں تیرے مجھ پر جو انعامات ہیں ان کا میں اقرار کرتا ہوں اور اپنے گناہوں کا اعتراف کرتا ہوں۔ میری بخشش فرما کیونکہ تیرے سوا کوئی گناہوں کو معاف کرنے والا نہیں ہے۔ پروردگار! تو نے مجھ پر اور میرے والدین پر جو انعامات فرمائے ہیں اُن پر مجھے ہمیشہ شکر ادا کرنے کی توفیق عطا فرما اور مجھے ایسے نیک اعمال کی توفیق دے جو تجھے محبوب اور پسند ہوں۔ آمین یا رب العلمین بجاہ سید المرسلین ﷺ



لحمده ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۱۲ - کتاب الخوف

نماز خوف کا بیان

نماز خوف کے ابواب

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور جب تم زمین میں سفر کرو تو (اس میں) کوئی گناہ نہیں ہے کہ تم نماز میں قصر کرو اگر تم کو یہ خدشہ ہو کہ کافر تم پر حملہ کریں گے بے شک کافر تمہارے کھلے ہوئے دشمن ہیں O اور (اے رسول مکرّم!) جب آپ ان مسلمانوں کے درمیان ہوں اور آپ (حالت جنگ میں) نماز کے لیے کھڑے ہوں تو مسلمانوں کی ایک جماعت آپ کے ساتھ نماز پڑھے اور یہ لوگ اپنے ہتھیاروں سے مسلح رہیں اور جب وہ سجدہ کر لیں تو تمہارے پیچھے بٹے جائیں اور مسلمانوں کی دوسری جماعت جس نے نماز نہیں پڑھی تھی وہ آکر آپ کے ساتھ (دوسری رکعت) نماز پڑھے اور (وہ بھی) اپنے اسلحہ کے ساتھ مسلح رہیں کافر یہ چاہتے ہیں کہ اگر تم اپنے اسلحہ اور ساز و سامان سے غافل ہو جاؤ تو وہ یک بارگی ٹوٹ کر تم پر حملہ کر دیں اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے اگر تم بارش یا بیماری کی وجہ سے اپنے ہتھیار اتار کر رکھ دو اور (خوردی) سامان لیے رہو بے شک اللہ نے کافروں کے لیے ذلت والا عذاب تیار کر رکھا

ہے O (النساء: ۱۰۱-۱۰۲)

۱ - باب صلوة الخوف

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا﴾ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَآئِفَةً مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَآئِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْعَتِكُمْ فَيُهْلِكُونَ عَنكُم مِّثْلًا وَاحِدًا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مُمْرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخَلُّوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُبِينًا (النساء: ۱۰۱-۱۰۲)

نماز خوف کا طریقہ اس کی رکعت کی تعداد اور اس کا حکم

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

النساء: ۱۰۱ میں فرمایا: "وَإِذَا ضَرَبْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ" - "ضرب فی الارض" کا معنی ہے: زمین میں سفر کرنا اور "ضرب"

کے اور بھی کئی معانی ہیں۔

"جناح" اس کا معنی ہے: گناہ

”ان تقصروا“ اس آیت کا بہ ظاہر یہ معنی ہے کہ نماز کو قصر کرنے اور نماز پوری پڑھنے میں بندوں کو اختیار ہے اور نماز پوری پڑھنا افضل ہے اور امام شافعی کا یہی مذہب ہے اور امام ابوحنیفہ کا یہ مذہب ہے کہ سفر میں قصر کرنا عزیمت (اصل) ہے رخصت نہیں ہے اور سفر میں پوری نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ قرآن مجید کی نص صریح سے حالت جنگ میں نماز کو قصر کرنا ثابت ہے جیسا کہ النساء: ۱۰۱-۱۰۲ میں صراحت کے ساتھ ذکر ہے اور حالت امن میں نماز کو قصر کرنے کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت یحییٰ بن امیہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے پوچھا: مجھے یہ بتائیں کہ اب لوگ نماز میں قصر کرتے ہیں حالانکہ اللہ عزوجل نے فرمایا ہے کہ اس میں کوئی گناہ نہیں ہے کہ تم نماز میں قصر کر لو اگر تم کو یہ خدشہ ہو کہ کافر تم پر حملہ کریں گے اب وہ ایام نہیں رہے حضرت عمر نے کہا: جس طرح تمہیں تعجب ہوا ہے اس طرح مجھے بھی تعجب ہوا تھا سو میں نے اس کا رسول اللہ ﷺ سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: یہ صدقہ ہے جس کا اللہ عزوجل نے تم پر صدقہ کیا ہے سو تم اللہ عزوجل کا صدقہ قبول کر لو۔ (صحیح مسلم: ۶۸۶، سنن ابوداؤد: ۱۱۹۹، سنن ترمذی: ۳۰۳۴، سنن نسائی: ۱۳۳۲، سنن ابن ماجہ: ۱۰۶۵، مسند احمد ج ۱ ص ۲۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۱، مشکوٰۃ: ۱۳۳۵، شرح السنہ: ۵۸۵، کنز العمال: ۲۰۱۷۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۳۷، المستغنی: ۱۳۶)

اور دیگر یہ احادیث ہیں:

حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: اللہ نے جب نماز فرض کی تو حضر اور سفر میں دو دو رکعت نماز فرض کی پھر سفر میں یہ نماز برقرار رکھی گئی اور حضر میں نماز زیادہ ردی گئی۔ (صحیح البخاری: ۱۰۰، صحیح مسلم: ۶۸۵، سنن ابوداؤد: ۱۱۹۸، سنن نسائی: ۳۵۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی ﷺ کو نبوت پر حضر میں چار رکعت نماز فرض کی اور سفر میں دو رکعت اور حالت خوف میں ایک رکعت۔ (صحیح مسلم: ۶۸۷، سنن ابوداؤد: ۱۲۴۷، سنن نسائی: ۳۵۵، سنن ابن ماجہ: ۱۰۶۸)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: سفر کی نماز دو رکعتیں ہیں، جمعہ دو رکعتیں ہیں اور عید (بھی) دو رکعتیں ہیں۔ (جمعہ اور عید کی) یہ کل نماز ہے جو کہ بلا قصر ہے۔ سیدنا محمد ﷺ کی زبان سے یہی ثابت ہے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۰۶۳، سنن نسائی: ۱۳۱۶)

اس سے پہلے حضرت یحییٰ بن امیہ کی حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: یہ اللہ کا صدقہ ہے سو تم اس کو قبول کر دو یہ امر ہے اور امر وجوب کے لیے آتا ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ قصر کرنا واجب ہے۔

”ان یشتکم“ یہ لفظ ”فتنہ“ سے بنا ہے اور ”فتنہ“ سے مراد یہاں پر جنگ اور قتال ہے۔

”واذا كنت لہیم“ اسے رسول اکرم! جب آپ مسلمانوں کے درمیان ہوں۔ امام ابو یوسف نے آیت کے اس حصہ سے یہ استدلال کیا ہے کہ نبی ﷺ کے بعد نماز خوف شروع نہیں ہے امام ابو یوسف نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نماز خوف کے لیے یہ شرط لگائی ہے کہ نبی ﷺ مسلمانوں کے درمیان ہوں دوسرے فقہاء نے امام ابو یوسف کے اس قول کو رد کر دیا ہے کیونکہ صحابہ کرام نے نبی ﷺ کے بعد بھی نماز خوف پڑھی ہے اور نماز خوف کا سبب حالت جنگ ہے اور حالت جنگ آپ کے بعد بھی ہوتی رہی ہے۔ صحیح مسلم وغیرہ میں حالت جنگ میں ایک رکعت کا ذکر ہے حضرت ابن عباس، حسن بصری اور طاؤس کا یہی مذہب ہے اور حضرت ابن عمر، ثوری، امام مالک، امام شافعی، امام ابوحنیفہ ان کے اصحاب اور باقی تمام فقہاء کے نزدیک نماز خوف دو رکعت ہے اور وہ ایک رکعت نماز کو جائز نہیں قرار دیتے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۶۸-۳۶۷، ملخصا دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۹۷۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ
الزُّهْرِيِّ قَالَ سَأَلْتُ هَلْ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَرْبِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں

وَسَلَّمَ يَعْنِي صَلَوةَ الْخَوْفِ؟ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ نَجْدٍ، فَوَازَيْنَا الْعَدُوَّ، فَصَافَفْنَا لَهُمْ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي لَنَا، فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مَعَهُ تُصَلِّي وَأَقْبَلَتْ طَائِفَةٌ عَلَى الْعَدُوِّ، وَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْ مَعَهُ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ انْصَرَفُوا مَكَانَ الطَّائِفَةِ الَّتِي لَمْ تُصَلِّ، فَجَاوَزُوا، فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِمْ رَكْعَةً، وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، فَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فَرَكَعَ لِنَفْسِهِ رَكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ.

[اطراف الحديث: ۹۲۳-۴۱۳۲-۴۱۳۳-۴۵۳۵]

نے کہا: میں نے شعیب سے سوال کیا: کیا نبی ﷺ نے نماز خوف پڑھی ہے؟ انہوں نے کہا: مجھے سالم نے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نجد کے غزوہ میں گیا، پس ہمارا دشمن سے مقابلہ ہوا، پھر ہم نے ان کے لیے صفیں بنائیں، پھر رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر ہمیں نماز پڑھائی، پس ایک جماعت نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی اور دوسری جماعت دشمن کے سامنے رہی، جو جماعت رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھی اس کے ساتھ آپ نے رکوع کیا اور دو سجدے کیے، پھر وہ لوگ اس جماعت کی جگہ چلے گئے جو دشمن کے سامنے تھی اور اس نے نماز نہیں پڑھی تھی، پھر وہ لوگ آگئے، پس رسول اللہ ﷺ نے ان کے ساتھ رکوع کیا اور دو سجدے کیے، پھر آپ نے سلام پھیر دیا، پھر ان میں سے ہر جماعت کھڑی ہوئی اور اس نے اپنا اپنا رکوع کیا اور دو سجدے کیے۔

(صحیح مسلم: ۸۳۹، الرقم المسلسل: ۱۹۱۰، سنن ابوداؤد: ۱۲۴۳، سنن ترمذی: ۵۶۳، سنن نسائی: ۵۳۹، سنن ابی داؤد: ۱۵۳۸، سنن ابن ماجہ: ۱۲۵۸، صحیح ابن حبان: ۲۸۸۷، صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۹۸۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۵۶، شرح السنہ: ۱۰۹۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۳۲، طبع قدیم، مسند احمد: ۶۱۵۹، ج ۱۰ ص ۲۹۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن الجوزی: ۳۶۲۳، مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۶ھ، مسند الطحاوی: ۴۰۳۴)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالیمان، الحکم بن نافع (۲) شعیب بن ابی حمزہ (۳) محمد بن مسلم الزہری (۴) سالم بن عبد اللہ بن عمر (۵) ان کے والد حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۶۸)

اس حدیث کا عنوان ہے: نماز خوف کا بیان اور اس حدیث میں نماز خوف کا طریقہ بیان کیا گیا ہے۔

نجد کا محل وقوع اور اس کا حدود و اربعہ

تہامہ سے عراق کی طرف جو اونچی زمین ہے اس کا نام نجد ہے ڈاکٹر غلام جیلانی نے لکھا ہے: نجد کا لغوی معنی سطح مرتفع ہے اس سے مراد عرب کا وسطی علاقہ ہے اس کا مرکزی شہر ریاض ہے اس کی حدود بدلتی رہی ہیں ایک زمانہ میں یمن، تہامہ، عراق اور شام بھی نجد میں شامل تھے لیکن ۱۹۷۱ء کے بعد اس کی حدود یہ ہیں: مشرق میں بحرین، مغرب میں حجاز، شمال میں عراق، جنوب میں صحراء۔

(معجم البلدان ص ۳۳۹)

اس حدیث میں جس غزوہ کا ذکر ہے وہ غزوہ ذات الرقاع ہے یہ غزوہ ۴ھ میں ہوا تھا اسی سال غزوہ بنی نضیر بھی ہوا تھا یہی وہ غزوہ ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے سورۃ الحشر کو نازل فرمایا تھا۔

اس میں بھی علماء کا اختلاف ہے کہ کون سے سن میں پہلی مرتبہ نماز خوف پڑھی گئی ہے، جمہور نے کہا: پہلی مرتبہ غزوہ ذات الرقاع میں نماز خوف پڑھی گئی ہے، غزوہ ذات الرقاع کے سن میں بھی اختلاف ہے اور اس میں یہ اقوال ذکر کیے گئے ہیں: ۴ھ، ۵ھ، ۶ھ، ۷ھ، ۸ھ، ۹ھ، ۱۰ھ، ۱۱ھ، ۱۲ھ، ۱۳ھ، ۱۴ھ، ۱۵ھ، ۱۶ھ، ۱۷ھ، ۱۸ھ، ۱۹ھ، ۲۰ھ، ۲۱ھ، ۲۲ھ، ۲۳ھ، ۲۴ھ، ۲۵ھ، ۲۶ھ، ۲۷ھ، ۲۸ھ، ۲۹ھ، ۳۰ھ، ۳۱ھ، ۳۲ھ، ۳۳ھ، ۳۴ھ، ۳۵ھ، ۳۶ھ، ۳۷ھ، ۳۸ھ، ۳۹ھ، ۴۰ھ، ۴۱ھ، ۴۲ھ، ۴۳ھ، ۴۴ھ، ۴۵ھ، ۴۶ھ، ۴۷ھ، ۴۸ھ، ۴۹ھ، ۵۰ھ، ۵۱ھ، ۵۲ھ، ۵۳ھ، ۵۴ھ، ۵۵ھ، ۵۶ھ، ۵۷ھ، ۵۸ھ، ۵۹ھ، ۶۰ھ، ۶۱ھ، ۶۲ھ، ۶۳ھ، ۶۴ھ، ۶۵ھ، ۶۶ھ، ۶۷ھ، ۶۸ھ، ۶۹ھ، ۷۰ھ، ۷۱ھ، ۷۲ھ، ۷۳ھ، ۷۴ھ، ۷۵ھ، ۷۶ھ، ۷۷ھ، ۷۸ھ، ۷۹ھ، ۸۰ھ، ۸۱ھ، ۸۲ھ، ۸۳ھ، ۸۴ھ، ۸۵ھ، ۸۶ھ، ۸۷ھ، ۸۸ھ، ۸۹ھ، ۹۰ھ، ۹۱ھ، ۹۲ھ، ۹۳ھ، ۹۴ھ، ۹۵ھ، ۹۶ھ، ۹۷ھ، ۹۸ھ، ۹۹ھ، ۱۰۰ھ، ۱۰۱ھ، ۱۰۲ھ، ۱۰۳ھ، ۱۰۴ھ، ۱۰۵ھ، ۱۰۶ھ، ۱۰۷ھ، ۱۰۸ھ، ۱۰۹ھ، ۱۱۰ھ، ۱۱۱ھ، ۱۱۲ھ، ۱۱۳ھ، ۱۱۴ھ، ۱۱۵ھ، ۱۱۶ھ، ۱۱۷ھ، ۱۱۸ھ، ۱۱۹ھ، ۱۲۰ھ، ۱۲۱ھ، ۱۲۲ھ، ۱۲۳ھ، ۱۲۴ھ، ۱۲۵ھ، ۱۲۶ھ، ۱۲۷ھ، ۱۲۸ھ، ۱۲۹ھ، ۱۳۰ھ، ۱۳۱ھ، ۱۳۲ھ، ۱۳۳ھ، ۱۳۴ھ، ۱۳۵ھ، ۱۳۶ھ، ۱۳۷ھ، ۱۳۸ھ، ۱۳۹ھ، ۱۴۰ھ، ۱۴۱ھ، ۱۴۲ھ، ۱۴۳ھ، ۱۴۴ھ، ۱۴۵ھ، ۱۴۶ھ، ۱۴۷ھ، ۱۴۸ھ، ۱۴۹ھ، ۱۵۰ھ، ۱۵۱ھ، ۱۵۲ھ، ۱۵۳ھ، ۱۵۴ھ، ۱۵۵ھ، ۱۵۶ھ، ۱۵۷ھ، ۱۵۸ھ، ۱۵۹ھ، ۱۶۰ھ، ۱۶۱ھ، ۱۶۲ھ، ۱۶۳ھ، ۱۶۴ھ، ۱۶۵ھ، ۱۶۶ھ، ۱۶۷ھ، ۱۶۸ھ، ۱۶۹ھ، ۱۷۰ھ، ۱۷۱ھ، ۱۷۲ھ، ۱۷۳ھ، ۱۷۴ھ، ۱۷۵ھ، ۱۷۶ھ، ۱۷۷ھ، ۱۷۸ھ، ۱۷۹ھ، ۱۸۰ھ، ۱۸۱ھ، ۱۸۲ھ، ۱۸۳ھ، ۱۸۴ھ، ۱۸۵ھ، ۱۸۶ھ، ۱۸۷ھ، ۱۸۸ھ، ۱۸۹ھ، ۱۹۰ھ، ۱۹۱ھ، ۱۹۲ھ، ۱۹۳ھ، ۱۹۴ھ، ۱۹۵ھ، ۱۹۶ھ، ۱۹۷ھ، ۱۹۸ھ، ۱۹۹ھ، ۲۰۰ھ، ۲۰۱ھ، ۲۰۲ھ، ۲۰۳ھ، ۲۰۴ھ، ۲۰۵ھ، ۲۰۶ھ، ۲۰۷ھ، ۲۰۸ھ، ۲۰۹ھ، ۲۱۰ھ، ۲۱۱ھ، ۲۱۲ھ، ۲۱۳ھ، ۲۱۴ھ، ۲۱۵ھ، ۲۱۶ھ، ۲۱۷ھ، ۲۱۸ھ، ۲۱۹ھ، ۲۲۰ھ، ۲۲۱ھ، ۲۲۲ھ، ۲۲۳ھ، ۲۲۴ھ، ۲۲۵ھ، ۲۲۶ھ، ۲۲۷ھ، ۲۲۸ھ، ۲۲۹ھ، ۲۳۰ھ، ۲۳۱ھ، ۲۳۲ھ، ۲۳۳ھ، ۲۳۴ھ، ۲۳۵ھ، ۲۳۶ھ، ۲۳۷ھ، ۲۳۸ھ، ۲۳۹ھ، ۲۴۰ھ، ۲۴۱ھ، ۲۴۲ھ، ۲۴۳ھ، ۲۴۴ھ، ۲۴۵ھ، ۲۴۶ھ، ۲۴۷ھ، ۲۴۸ھ، ۲۴۹ھ، ۲۵۰ھ، ۲۵۱ھ، ۲۵۲ھ، ۲۵۳ھ، ۲۵۴ھ، ۲۵۵ھ، ۲۵۶ھ، ۲۵۷ھ، ۲۵۸ھ، ۲۵۹ھ، ۲۶۰ھ، ۲۶۱ھ، ۲۶۲ھ، ۲۶۳ھ، ۲۶۴ھ، ۲۶۵ھ، ۲۶۶ھ، ۲۶۷ھ، ۲۶۸ھ، ۲۶۹ھ، ۲۷۰ھ، ۲۷۱ھ، ۲۷۲ھ، ۲۷۳ھ، ۲۷۴ھ، ۲۷۵ھ، ۲۷۶ھ، ۲۷۷ھ، ۲۷۸ھ، ۲۷۹ھ، ۲۸۰ھ، ۲۸۱ھ، ۲۸۲ھ، ۲۸۳ھ، ۲۸۴ھ، ۲۸۵ھ، ۲۸۶ھ، ۲۸۷ھ، ۲۸۸ھ، ۲۸۹ھ، ۲۹۰ھ، ۲۹۱ھ، ۲۹۲ھ، ۲۹۳ھ، ۲۹۴ھ، ۲۹۵ھ، ۲۹۶ھ، ۲۹۷ھ، ۲۹۸ھ، ۲۹۹ھ، ۳۰۰ھ، ۳۰۱ھ، ۳۰۲ھ، ۳۰۳ھ، ۳۰۴ھ، ۳۰۵ھ، ۳۰۶ھ، ۳۰۷ھ، ۳۰۸ھ، ۳۰۹ھ، ۳۱۰ھ، ۳۱۱ھ، ۳۱۲ھ، ۳۱۳ھ، ۳۱۴ھ، ۳۱۵ھ، ۳۱۶ھ، ۳۱۷ھ، ۳۱۸ھ، ۳۱۹ھ، ۳۲۰ھ، ۳۲۱ھ، ۳۲۲ھ، ۳۲۳ھ، ۳۲۴ھ، ۳۲۵ھ، ۳۲۶ھ، ۳۲۷ھ، ۳۲۸ھ، ۳۲۹ھ، ۳۳۰ھ، ۳۳۱ھ، ۳۳۲ھ، ۳۳۳ھ، ۳۳۴ھ، ۳۳۵ھ، ۳۳۶ھ، ۳۳۷ھ، ۳۳۸ھ، ۳۳۹ھ، ۳۴۰ھ، ۳۴۱ھ، ۳۴۲ھ، ۳۴۳ھ، ۳۴۴ھ، ۳۴۵ھ، ۳۴۶ھ، ۳۴۷ھ، ۳۴۸ھ، ۳۴۹ھ، ۳۵۰ھ، ۳۵۱ھ، ۳۵۲ھ، ۳۵۳ھ، ۳۵۴ھ، ۳۵۵ھ، ۳۵۶ھ، ۳۵۷ھ، ۳۵۸ھ، ۳۵۹ھ، ۳۶۰ھ، ۳۶۱ھ، ۳۶۲ھ، ۳۶۳ھ، ۳۶۴ھ، ۳۶۵ھ، ۳۶۶ھ، ۳۶۷ھ، ۳۶۸ھ، ۳۶۹ھ، ۳۷۰ھ، ۳۷۱ھ، ۳۷۲ھ، ۳۷۳ھ، ۳۷۴ھ، ۳۷۵ھ، ۳۷۶ھ، ۳۷۷ھ، ۳۷۸ھ، ۳۷۹ھ، ۳۸۰ھ، ۳۸۱ھ، ۳۸۲ھ، ۳۸۳ھ، ۳۸۴ھ، ۳۸۵ھ، ۳۸۶ھ، ۳۸۷ھ، ۳۸۸ھ، ۳۸۹ھ، ۳۹۰ھ، ۳۹۱ھ، ۳۹۲ھ، ۳۹۳ھ، ۳۹۴ھ، ۳۹۵ھ، ۳۹۶ھ، ۳۹۷ھ، ۳۹۸ھ، ۳۹۹ھ، ۴۰۰ھ، ۴۰۱ھ، ۴۰۲ھ، ۴۰۳ھ، ۴۰۴ھ، ۴۰۵ھ، ۴۰۶ھ، ۴۰۷ھ، ۴۰۸ھ، ۴۰۹ھ، ۴۱۰ھ، ۴۱۱ھ، ۴۱۲ھ، ۴۱۳ھ، ۴۱۴ھ، ۴۱۵ھ، ۴۱۶ھ، ۴۱۷ھ، ۴۱۸ھ، ۴۱۹ھ، ۴۲۰ھ، ۴۲۱ھ، ۴۲۲ھ، ۴۲۳ھ، ۴۲۴ھ، ۴۲۵ھ، ۴۲۶ھ، ۴۲۷ھ، ۴۲۸ھ، ۴۲۹ھ، ۴۳۰ھ، ۴۳۱ھ، ۴۳۲ھ، ۴۳۳ھ، ۴۳۴ھ، ۴۳۵ھ، ۴۳۶ھ، ۴۳۷ھ، ۴۳۸ھ، ۴۳۹ھ، ۴۴۰ھ، ۴۴۱ھ، ۴۴۲ھ، ۴۴۳ھ، ۴۴۴ھ، ۴۴۵ھ، ۴۴۶ھ، ۴۴۷ھ، ۴۴۸ھ، ۴۴۹ھ، ۴۵۰ھ، ۴۵۱ھ، ۴۵۲ھ، ۴۵۳ھ، ۴۵۴ھ، ۴۵۵ھ، ۴۵۶ھ، ۴۵۷ھ، ۴۵۸ھ، ۴۵۹ھ، ۴۶۰ھ، ۴۶۱ھ، ۴۶۲ھ، ۴۶۳ھ، ۴۶۴ھ، ۴۶۵ھ، ۴۶۶ھ، ۴۶۷ھ، ۴۶۸ھ، ۴۶۹ھ، ۴۷۰ھ، ۴۷۱ھ، ۴۷۲ھ، ۴۷۳ھ، ۴۷۴ھ، ۴۷۵ھ، ۴۷۶ھ، ۴۷۷ھ، ۴۷۸ھ، ۴۷۹ھ، ۴۸۰ھ، ۴۸۱ھ، ۴۸۲ھ، ۴۸۳ھ، ۴۸۴ھ، ۴۸۵ھ، ۴۸۶ھ، ۴۸۷ھ، ۴۸۸ھ، ۴۸۹ھ، ۴۹۰ھ، ۴۹۱ھ، ۴۹۲ھ، ۴۹۳ھ، ۴۹۴ھ، ۴۹۵ھ، ۴۹۶ھ، ۴۹۷ھ، ۴۹۸ھ، ۴۹۹ھ، ۵۰۰ھ، ۵۰۱ھ، ۵۰۲ھ، ۵۰۳ھ، ۵۰۴ھ، ۵۰۵ھ، ۵۰۶ھ، ۵۰۷ھ، ۵۰۸ھ، ۵۰۹ھ، ۵۱۰ھ، ۵۱۱ھ، ۵۱۲ھ، ۵۱۳ھ، ۵۱۴ھ، ۵۱۵ھ، ۵۱۶ھ، ۵۱۷ھ، ۵۱۸ھ، ۵۱۹ھ، ۵۲۰ھ، ۵۲۱ھ، ۵۲۲ھ، ۵۲۳ھ، ۵۲۴ھ، ۵۲۵ھ، ۵۲۶ھ، ۵۲۷ھ، ۵۲۸ھ، ۵۲۹ھ، ۵۳۰ھ، ۵۳۱ھ، ۵۳۲ھ، ۵۳۳ھ، ۵۳۴ھ، ۵۳۵ھ، ۵۳۶ھ، ۵۳۷ھ، ۵۳۸ھ، ۵۳۹ھ، ۵۴۰ھ، ۵۴۱ھ، ۵۴۲ھ، ۵۴۳ھ، ۵۴۴ھ، ۵۴۵ھ، ۵۴۶ھ، ۵۴۷ھ، ۵۴۸ھ، ۵۴۹ھ، ۵۵۰ھ، ۵۵۱ھ، ۵۵۲ھ، ۵۵۳ھ، ۵۵۴ھ، ۵۵۵ھ، ۵۵۶ھ، ۵۵۷ھ، ۵۵۸ھ، ۵۵۹ھ، ۵۶۰ھ، ۵۶۱ھ، ۵۶۲ھ، ۵۶۳ھ، ۵۶۴ھ، ۵۶۵ھ، ۵۶۶ھ، ۵۶۷ھ، ۵۶۸ھ، ۵۶۹ھ، ۵۷۰ھ، ۵۷۱ھ، ۵۷۲ھ، ۵۷۳ھ، ۵۷۴ھ، ۵۷۵ھ، ۵۷۶ھ، ۵۷۷ھ، ۵۷۸ھ، ۵۷۹ھ، ۵۸۰ھ، ۵۸۱ھ، ۵۸۲ھ، ۵۸۳ھ، ۵۸۴ھ، ۵۸۵ھ، ۵۸۶ھ، ۵۸۷ھ، ۵۸۸ھ، ۵۸۹ھ، ۵۹۰ھ، ۵۹۱ھ، ۵۹۲ھ، ۵۹۳ھ، ۵۹۴ھ، ۵۹۵ھ، ۵۹۶ھ، ۵۹۷ھ، ۵۹۸ھ، ۵۹۹ھ، ۶۰۰ھ، ۶۰۱ھ، ۶۰۲ھ، ۶۰۳ھ، ۶۰۴ھ، ۶۰۵ھ، ۶۰۶ھ، ۶۰۷ھ، ۶۰۸ھ، ۶۰۹ھ، ۶۱۰ھ، ۶۱۱ھ، ۶۱۲ھ، ۶۱۳ھ، ۶۱۴ھ، ۶۱۵ھ، ۶۱۶ھ، ۶۱۷ھ، ۶۱۸ھ، ۶۱۹ھ، ۶۲۰ھ، ۶۲۱ھ، ۶۲۲ھ، ۶۲۳ھ، ۶۲۴ھ، ۶۲۵ھ، ۶۲۶ھ، ۶۲۷ھ، ۶۲۸ھ، ۶۲۹ھ، ۶۳۰ھ، ۶۳۱ھ، ۶۳۲ھ، ۶۳۳ھ، ۶۳۴ھ، ۶۳۵ھ، ۶۳۶ھ، ۶۳۷ھ، ۶۳۸ھ، ۶۳۹ھ، ۶۴۰ھ، ۶۴۱ھ، ۶۴۲ھ، ۶۴۳ھ، ۶۴۴ھ، ۶۴۵ھ، ۶۴۶ھ، ۶۴۷ھ، ۶۴۸ھ، ۶۴۹ھ، ۶۵۰ھ، ۶۵۱ھ، ۶۵۲ھ، ۶۵۳ھ، ۶۵۴ھ، ۶۵۵ھ، ۶۵۶ھ، ۶۵۷ھ، ۶۵۸ھ، ۶۵۹ھ، ۶۶۰ھ، ۶۶۱ھ، ۶۶۲ھ، ۶۶۳ھ، ۶۶۴ھ، ۶۶۵ھ، ۶۶۶ھ، ۶۶۷ھ، ۶۶۸ھ، ۶۶۹ھ، ۶۷۰ھ، ۶۷۱ھ، ۶۷۲ھ، ۶۷۳ھ، ۶۷۴ھ، ۶۷۵ھ، ۶۷۶ھ، ۶۷۷ھ، ۶۷۸ھ، ۶۷۹ھ، ۶۸۰ھ، ۶۸۱ھ، ۶۸۲ھ، ۶۸۳ھ، ۶۸۴ھ، ۶۸۵ھ، ۶۸۶ھ، ۶۸۷ھ، ۶۸۸ھ، ۶۸۹ھ، ۶۹۰ھ، ۶۹۱ھ، ۶۹۲ھ، ۶۹۳ھ، ۶۹۴ھ، ۶۹۵ھ، ۶۹۶ھ، ۶۹۷ھ، ۶۹۸ھ، ۶۹۹ھ، ۷۰۰ھ، ۷۰۱ھ، ۷۰۲ھ، ۷۰۳ھ، ۷۰۴ھ، ۷۰۵ھ، ۷۰۶ھ، ۷۰۷ھ، ۷۰۸ھ، ۷۰۹ھ، ۷۱۰ھ، ۷۱۱ھ، ۷۱۲ھ، ۷۱۳ھ، ۷۱۴ھ، ۷۱۵ھ، ۷۱۶ھ، ۷۱۷ھ، ۷۱۸ھ، ۷۱۹ھ، ۷۲۰ھ، ۷۲۱ھ، ۷۲۲ھ، ۷۲۳ھ، ۷۲۴ھ، ۷۲۵ھ، ۷۲۶ھ، ۷۲۷ھ، ۷۲۸ھ، ۷۲۹ھ، ۷۳۰ھ، ۷۳۱ھ، ۷۳۲ھ، ۷۳۳ھ، ۷۳۴ھ، ۷۳۵ھ، ۷۳۶ھ، ۷۳۷ھ، ۷۳۸ھ، ۷۳۹ھ، ۷۴۰ھ، ۷۴۱ھ، ۷۴۲ھ، ۷۴۳ھ، ۷۴۴ھ، ۷۴۵ھ، ۷۴۶ھ، ۷۴۷ھ، ۷۴۸ھ، ۷۴۹ھ، ۷۵۰ھ، ۷۵۱ھ، ۷۵۲ھ، ۷۵۳ھ، ۷۵۴ھ، ۷۵۵ھ، ۷۵۶ھ، ۷۵۷ھ، ۷۵۸ھ، ۷۵۹ھ، ۷۶۰ھ، ۷۶۱ھ، ۷۶۲ھ، ۷۶۳ھ، ۷۶۴ھ، ۷۶۵ھ، ۷۶۶ھ، ۷۶۷ھ، ۷۶۸ھ، ۷۶۹ھ، ۷۷۰ھ، ۷۷۱ھ، ۷۷۲ھ، ۷۷۳ھ، ۷۷۴ھ، ۷۷۵ھ، ۷۷۶ھ، ۷۷۷ھ، ۷۷۸ھ، ۷۷۹ھ، ۷۸۰ھ، ۷۸۱ھ، ۷۸۲ھ، ۷۸۳ھ، ۷۸۴ھ، ۷۸۵ھ، ۷۸۶ھ، ۷۸۷ھ، ۷۸۸ھ، ۷۸۹ھ، ۷۹۰ھ، ۷۹۱ھ، ۷۹۲ھ، ۷۹۳ھ، ۷۹۴ھ، ۷۹۵ھ، ۷۹۶ھ، ۷۹۷ھ، ۷۹۸ھ، ۷۹۹ھ، ۸۰۰ھ، ۸۰۱ھ، ۸۰۲ھ، ۸۰۳ھ، ۸۰۴ھ، ۸۰۵ھ، ۸۰۶ھ، ۸۰۷ھ، ۸۰۸ھ، ۸۰۹ھ، ۸۱۰ھ، ۸۱۱ھ، ۸۱۲ھ، ۸۱۳ھ، ۸۱۴ھ، ۸۱۵ھ، ۸۱۶ھ، ۸۱۷ھ، ۸۱۸ھ، ۸۱۹ھ، ۸۲۰ھ، ۸۲۱ھ، ۸۲۲ھ، ۸۲۳ھ، ۸۲۴ھ، ۸۲۵ھ، ۸۲۶ھ، ۸۲۷ھ، ۸۲۸ھ، ۸۲۹ھ، ۸۳۰ھ، ۸۳۱ھ، ۸۳۲ھ، ۸۳۳ھ، ۸۳۴ھ، ۸۳۵ھ، ۸۳۶ھ، ۸۳۷ھ، ۸۳۸ھ، ۸۳۹ھ، ۸۴۰ھ، ۸۴۱ھ، ۸۴۲ھ، ۸۴۳ھ، ۸۴۴ھ، ۸۴۵ھ، ۸۴۶ھ، ۸۴۷ھ، ۸۴۸ھ، ۸۴۹ھ، ۸۵۰ھ، ۸۵۱ھ، ۸۵۲ھ، ۸۵۳ھ، ۸۵۴ھ، ۸۵۵ھ، ۸۵۶ھ، ۸۵۷ھ، ۸۵۸ھ، ۸۵۹ھ، ۸۶۰ھ، ۸۶۱ھ، ۸۶۲ھ، ۸۶۳ھ، ۸۶۴ھ، ۸۶۵ھ، ۸۶۶ھ، ۸۶۷ھ، ۸۶۸ھ، ۸۶۹ھ، ۸۷۰ھ، ۸۷۱ھ، ۸۷۲ھ، ۸۷۳ھ، ۸۷۴ھ، ۸۷۵ھ، ۸۷۶ھ، ۸۷۷ھ، ۸۷۸ھ، ۸۷۹ھ، ۸۸۰ھ، ۸۸۱ھ، ۸۸۲ھ، ۸۸۳ھ، ۸۸۴ھ، ۸۸۵ھ، ۸۸۶ھ، ۸۸۷ھ، ۸۸۸ھ، ۸۸۹ھ، ۸۹۰ھ، ۸۹۱ھ، ۸۹۲ھ، ۸۹۳ھ، ۸۹۴ھ، ۸۹۵ھ، ۸۹۶ھ، ۸۹۷ھ، ۸۹۸ھ، ۸۹۹ھ، ۹۰۰ھ، ۹۰۱ھ، ۹۰۲ھ، ۹۰۳ھ، ۹۰۴ھ، ۹۰۵ھ، ۹۰۶ھ، ۹۰۷ھ، ۹۰۸ھ، ۹۰۹ھ، ۹۱۰ھ، ۹۱۱ھ، ۹۱۲ھ، ۹۱۳ھ، ۹۱۴ھ، ۹۱۵ھ، ۹۱۶ھ، ۹۱۷ھ، ۹۱۸ھ، ۹۱۹ھ، ۹۲۰ھ، ۹۲۱ھ، ۹۲۲ھ، ۹۲۳ھ، ۹۲۴ھ، ۹۲۵ھ، ۹۲۶ھ، ۹۲۷ھ، ۹۲۸ھ، ۹۲۹ھ، ۹۳۰ھ، ۹۳۱ھ، ۹۳۲ھ، ۹۳۳ھ، ۹۳۴ھ، ۹۳۵ھ، ۹۳۶ھ، ۹۳۷ھ، ۹۳۸ھ، ۹۳۹ھ، ۹۴۰ھ، ۹۴۱ھ، ۹۴۲ھ، ۹۴۳ھ، ۹۴۴ھ، ۹۴۵ھ، ۹۴۶ھ، ۹۴۷ھ، ۹۴۸ھ، ۹۴۹ھ، ۹۵۰ھ، ۹۵۱ھ، ۹۵۲ھ، ۹۵۳ھ، ۹۵۴ھ، ۹۵۵ھ، ۹۵۶ھ، ۹۵۷ھ، ۹۵۸ھ، ۹۵۹ھ، ۹۶۰ھ، ۹۶۱ھ، ۹۶۲ھ، ۹۶۳ھ، ۹۶۴ھ، ۹۶۵ھ، ۹۶۶ھ، ۹۶۷ھ، ۹۶۸ھ، ۹۶۹ھ، ۹۷۰ھ، ۹۷۱ھ، ۹۷۲ھ، ۹۷۳ھ، ۹۷۴ھ، ۹۷۵ھ، ۹۷۶ھ، ۹۷۷ھ، ۹۷۸ھ، ۹۷۹ھ، ۹۸۰ھ، ۹۸۱ھ، ۹۸۲ھ، ۹۸۳ھ، ۹۸۴ھ، ۹۸۵ھ، ۹۸۶ھ، ۹۸۷ھ، ۹۸۸ھ، ۹۸۹ھ، ۹۹۰ھ، ۹۹۱ھ، ۹۹۲ھ، ۹۹۳ھ، ۹۹۴ھ، ۹۹۵ھ، ۹۹۶ھ، ۹۹۷ھ، ۹۹۸ھ، ۹۹۹ھ، ۱۰۰۰ھ، ۱۰۰۱ھ، ۱۰۰۲ھ، ۱۰۰۳ھ، ۱۰۰۴ھ، ۱۰۰۵ھ، ۱۰۰۶ھ، ۱۰۰۷ھ، ۱۰۰۸ھ، ۱۰۰۹ھ، ۱۰۱۰ھ، ۱۰۱۱ھ، ۱۰۱۲ھ، ۱۰۱۳ھ، ۱۰۱۴ھ، ۱۰۱۵ھ، ۱۰۱۶ھ، ۱۰۱۷ھ، ۱۰۱۸ھ، ۱۰۱۹ھ، ۱۰۲۰ھ، ۱۰۲۱ھ، ۱۰۲۲ھ، ۱۰۲۳ھ، ۱۰۲۴ھ، ۱۰۲۵ھ، ۱۰۲۶ھ، ۱۰۲۷ھ، ۱۰۲۸ھ، ۱۰۲۹ھ، ۱۰۳۰ھ، ۱۰۳۱ھ، ۱۰۳۲ھ، ۱۰۳۳ھ، ۱۰۳۴ھ، ۱۰۳۵ھ، ۱۰۳۶ھ، ۱۰۳۷ھ، ۱۰۳۸ھ، ۱۰۳۹ھ، ۱۰۴۰ھ، ۱۰۴۱ھ، ۱۰۴۲ھ، ۱۰۴۳ھ، ۱۰۴۴ھ، ۱۰۴۵ھ، ۱۰۴۶ھ، ۱۰۴۷ھ، ۱۰۴۸ھ، ۱۰۴۹ھ، ۱۰۵۰ھ، ۱۰۵۱ھ، ۱۰۵۲ھ، ۱۰۵۳ھ، ۱۰۵۴ھ، ۱۰۵۵ھ، ۱۰۵۶ھ، ۱۰۵۷ھ، ۱۰۵۸ھ، ۱۰۵۹ھ، ۱۰۶۰ھ، ۱۰۶۱ھ، ۱۰۶۲ھ، ۱۰۶۳ھ، ۱۰۶۴ھ، ۱۰۶۵ھ، ۱۰۶۶ھ، ۱۰۶۷ھ، ۱۰۶۸ھ، ۱۰۶۹ھ، ۱۰۷۰ھ، ۱۰۷۱ھ، ۱۰۷۲ھ، ۱۰۷۳ھ، ۱۰۷۴ھ، ۱۰۷۵ھ، ۱۰۷۶ھ، ۱۰۷۷ھ، ۱۰۷۸ھ، ۱۰۷۹ھ، ۱۰۸۰ھ، ۱۰۸۱ھ، ۱۰۸۲ھ، ۱۰۸۳ھ، ۱۰۸۴ھ، ۱۰۸۵ھ، ۱۰۸۶ھ، ۱۰۸۷ھ، ۱۰۸۸ھ، ۱۰۸۹ھ، ۱۰۹۰ھ، ۱۰۹۱ھ، ۱۰۹۲ھ، ۱۰۹۳ھ، ۱۰۹۴ھ، ۱۰۹۵ھ، ۱۰۹۶ھ، ۱۰۹۷ھ، ۱۰۹۸ھ، ۱۰۹۹ھ، ۱۱۰۰ھ، ۱۱۰۱ھ، ۱۱۰۲ھ، ۱۱۰۳ھ، ۱۱۰۴ھ، ۱۱۰۵ھ، ۱۱۰۶ھ، ۱۱۰۷ھ، ۱۱۰۸ھ، ۱۱۰۹ھ، ۱۱۱۰ھ، ۱۱۱۱ھ، ۱۱۱۲ھ، ۱۱۱۳ھ، ۱۱۱۴ھ، ۱۱۱۵ھ، ۱۱۱۶ھ، ۱۱۱۷ھ، ۱۱۱۸ھ، ۱۱۱۹ھ، ۱۱۲۰ھ، ۱۱۲۱ھ، ۱۱۲۲ھ، ۱۱۲۳ھ، ۱۱۲۴ھ، ۱۱۲۵ھ، ۱۱۲۶ھ، ۱۱۲۷ھ، ۱۱۲۸ھ، ۱۱۲۹ھ، ۱۱۳۰ھ، ۱۱۳۱ھ، ۱۱۳۲ھ، ۱۱۳۳ھ، ۱۱۳۴ھ، ۱۱۳۵ھ، ۱۱۳۶ھ، ۱۱۳۷ھ، ۱۱۳۸ھ، ۱۱۳۹ھ، ۱۱۴۰ھ، ۱۱۴۱ھ، ۱۱۴۲ھ، ۱۱۴۳ھ، ۱۱۴۴ھ، ۱۱۴۵ھ، ۱۱۴۶ھ، ۱۱۴۷ھ، ۱۱۴۸ھ، ۱۱۴۹ھ، ۱۱۵۰ھ، ۱۱۵۱ھ، ۱۱۵۲ھ، ۱۱۵۳ھ، ۱۱۵۴ھ، ۱۱۵۵ھ، ۱۱۵۶ھ، ۱۱۵۷ھ، ۱۱۵۸ھ، ۱۱۵۹ھ، ۱۱۶۰ھ، ۱۱۶۱ھ، ۱۱۶۲ھ، ۱

امام ابن اسحاق اور علامہ ابن عبدالبر نے کہا ہے کہ یہ غزوہ شعبان ۴ھ میں ہوا ہے اور یہی قول معتد ہے۔
یہ حدیث ہمارے اصحاب احناف کی دلیل ہے ہمارے اصحاب نے نماز خوف کا یہی طریقہ بیان کیا ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے۔ علامہ ابن عبدالبر نے نماز خوف کے حسب ذیل چھ طریقے ذکر کیے ہیں: (عمدة القاری ج ۶ ص ۲۷۱-۲۷۰)

نماز خوف کے متعلق متعدد اور مختلف احادیث

حافظ ابن عبدالبر مالکی قرطبی متوفی ۴۶۳ھ لکھتے ہیں:

- (۱) باب مذکور کی حدیث میں جو طریقہ مذکور ہے یہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب ہے۔
- (۲) صالح بن خوات نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ذات الرقاع کے دن نماز خوف پڑھی ایک جماعت نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صف بنائی اور دوسری جماعت نے دشمن کے سامنے صف بنائی جو جماعت آپ کے ساتھ تھی آپ نے اس کو ایک رکعت نماز پڑھائی پھر آپ کھڑے رہے اور اس جماعت نے اپنی نماز پوری کر لی پھر وہ واپس گئے اور دشمن کے سامنے صف باندھ کر کھڑے ہو گئے پھر دوسری جماعت آئی تو آپ نے اس جماعت کو دوسری رکعت پڑھائی جو کہ آپ کی باقی رہ گئی تھی پھر آپ بیٹھے رہے اور انہوں نے اپنی نماز پوری کر لی پھر آپ نے ان کے ساتھ سلام پھیر دیا۔

(صحیح ابن ابی شیبہ: ۳۱۲۵، صحیح مسلم: ۸۳۲، سنن ابوداؤد: ۱۲۳۸، موطا امام مالک: صلوۃ الخوف: ۱)

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا مذہب اسی حدیث کے مطابق ہے۔

- (۳) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جماعت نماز خوف پڑھائی اور ایک جماعت دشمن کے سامنے تھی پس جو آپ کے پیچھے تھے آپ نے ان کو ایک رکوع اور دو سجدوں کے ساتھ ایک رکعت پڑھائی وہ واپس گئے اور انہوں نے سلام نہیں پھیرا پس وہ دشمن کے سامنے کھڑے ہو گئے پھر دوسری جماعت آئی اور وہ ان کی جگہ کھڑی ہو گئی آپ نے ان کو ایک رکعت پڑھائی پھر آپ نے سلام پھیر دیا پھر یہ لوگ کھڑے ہو گئے اور انہوں نے اپنی بقیہ ایک رکعت پڑھی پھر انہوں نے سلام پھیر دیا اور چلے گئے اور جا کر دشمن کے سامنے کھڑے ہو گئے اور پہلی جماعت اپنی جگہ پر لوٹ آئی پھر انہوں نے اپنی اپنی رکعت پڑھی اور سلام پھیر دیا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۳۴)

امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے اسی حدیث پر عمل کیا ہے ماسوا امام ابو یوسف کے۔

- (۴) ابو عیاش الزرئی کی حدیث ہے اور وہ حضرت ابن مسعود کی حدیث کی مثل ہے اور وہ امام ابو حنیفہ کا موقف ہے۔
- (۵) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے وہ بیان کرتے ہیں: میں اس وقت حاضر تھا جب رسول اللہ ﷺ نے اس جماعت کو ایک رکعت پڑھائی اور اس جماعت کو ایک رکعت پڑھائی اور انہوں نے اس کو قضاء نہیں کیا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۳۶)
- (۶) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اللہ عزوجل نے تمہارے نبی کی زبان پر حضور میں چار رکعت نماز فرض کی اور سفر میں دو رکعت نماز فرض کی اور خوف میں ایک رکعت نماز فرض کی۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۳۷)

علامہ ابن عبدالبر نے لکھا ہے: یہ قول جمہور علماء کے خلاف ہے۔

(تمہید ج ۶ ص ۱۸۲-۱۷۳، مستطاب مختصراً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

نماز خوف پڑھنے والی دو جماعتوں کی تعداد اور ان کا مسافر یا مقیم ہونا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ ایک جماعت نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی اور یہ ذکر نہیں ہے کہ اس جماعت میں کتنے افراد تھے اسی طرح پھر دوسری جماعت کا آکر آپ کے پیچھے نماز پڑھنے کا ذکر ہے اور اس کی تعداد کا بھی ذکر نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ دونوں جماعتوں کی تعداد مساوی ہو یا کم و بیش ہو کیونکہ جماعت کا اطلاق قلیل و کثیر دونوں پر آتا ہے حتیٰ کہ ایک پر بھی ہوتا ہے تین آدمی ہوں اور ان پر خوف واقع ہو تو جائز ہے کہ امام ایک شخص کو نماز پڑھادے اور دوسرے دو شخصوں کو بعد میں پڑھادے لیکن امام شافعی نے کہا: ہر دو جماعتوں کا کم از کم تین افراد پر مشتمل ہونا ضروری ہے اور تین سے کم ہونا مکروہ ہے۔ اسی طرح اس حدیث میں جس جماعت کا ذکر ہے وہ مسافر تھے لیکن اگر وہ مقیم ہوں تب بھی خوف کے وقت وہ مسافروں کے حکم میں ہیں امام شافعی، امام احمد اور امام مالک کا مشہور قول یہی ہے اور ان سے ایک روایت یہ ہے کہ نماز خوف حضر میں جائز نہیں ہے علامہ نووی نے لکھا ہے کہ ان سے اس قول کی روایت صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ مشہور قول کے خلاف ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۷۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۸۳۹۔ ج ۲ ص ۶۱۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

(۱) نماز خوف کا قرآن مجید سے ثبوت (۲) احناف کے نزدیک نماز خوف کا طریقہ (۳) ائمہ اربعہ کے مآخذ (۴) امام ابو یوسف

کا نظریہ

نماز خوف کو پیدل یا سواری پر پڑھنا
کھڑے ہوئے چلتے ہوئے

۲۔ بَابُ صَلَاةِ الْخَوْفِ رَجَالًا
وَرُكْبَانًا رَاجِلًا قَائِمًا

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ نماز خوف کو پیدل اور سوار ہو کر دونوں طرح پڑھنا جائز ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب فوجیں ایک دوسرے کے ساتھ مختلط اور مختصر گتھا ہو جائیں اور گھمسان کا رن ہو اور خوف کی شدت ہو اور امام بخاری نے اس عنوان سے یہ اشارہ کیا ہے کہ جب مسلمان سواری سے اترنے سے عاجز ہوں تب بھی ان سے نماز ساقط نہیں ہوگی وہ سوار ہونے کی حالت میں الگ الگ نماز پڑھیں گے اور رکوع اور سجود اشارے سے کریں گے خواہ سواری کا منہ کسی طرف ہو۔

شدت خوف میں پیدل یا سواری پر نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء

الذخیرہ میں مذکور ہے کہ جب خوف شدید ہو جائے تو مسلمان پیدل چلتے ہوئے نماز پڑھیں یا سواری پر نماز پڑھیں خواہ ان کا منہ کسی طرف ہو۔

قاضی عیاض مالکی متوفی ۵۴۲ھ نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک قبلہ کی طرف منہ کرنے و ترک کرنا شدت خوف میں بھی جائز نہیں ہے۔ (اکمال المعتمد بموافقت مسلم ج ۳ ص ۲۷۷، دارالوقام) لیکن یہ صحیح نہیں ہے پیدل یا سواری پر جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام ابن ابی لیلیٰ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے اور جب وہ پیدل یا سواری پر نماز پڑھنے پر بھی قادر نہ ہوں تو پھر وہ نماز خوف کو مؤخر کر دیں اور نماز کو غیر شرعی طریقہ سے نہ پڑھیں مجاہد طاؤس، حسن بصری، قتادہ اور ضحاک نے کہا ہے کہ وہ بغیر اشارے کے ایک رکعت پڑھیں ضحاک نے کہا ہے کہ اگر وہ اس پر بھی قادر نہ ہوں تو تکبیریں پڑھیں خواہ ان کا منہ جس طرف بھی ہو اسحاق نے کہا ہے کہ اگر وہ ایک رکعت پڑھنے پر قادر نہ ہوں تو وہ ایک سجدہ کر لیں ورنہ صرف ایک بار تکبیر پڑھ لیں۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۷۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

معراجہ راجل کا معنی ہے: کھڑے ہوئے۔

امام بخاری نے اس قول سے یہ اشارہ کیا ہے کہ باب کے عنوان میں جو ”رجالاً“ کا لفظ ہے وہ ”راجل“ کی جمع ہے نہ کہ ”رجل“ کی دوسرا اس طرف اشارہ کیا ہے کہ ”راجل“ کا معنی ہے: پیدل چلتے ہوئے جیسا کہ اس آیت میں ہے:

يَأْتُونَكَ رَجَالًا (الحج: ۲۷)

وہ آپ کے پاس پیدل چلتے ہوئے آئیں۔

۹۴۳۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقُرَشِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ نَحْوًا مِنْ قَوْلٍ مُجَاهِدٍ إِذَا اخْتَلَطُوا قِيَامًا وَزَادَ ابْنُ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَلْيُصَلُّوا قِيَامًا وَرُكْبَانًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن یحییٰ بن سعید القرشی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے حدیث بیان کی از موسیٰ بن عقبہ از نافع از ابن عمر انہوں نے مجاہد کے قول کی مثل روایت کیا ہے کہ جب وہ کھڑے ہوئے گھٹم گتھا ہو جائیں اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ کی روایت میں یہ اضافہ کیا ہے کہ اگر کفار تعداد میں اس سے زیادہ ہو تو وہ پیدل چلتے ہوئے نماز پڑھیں یا سوار ہو کر۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) سعید بن یحییٰ بن سعید بن ابان بن سعید بن العاص القرشی ان کی کنیت ابو شہان بغدادی ہے یہ ۱۵ ذوالقعدہ ۲۹۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ان کے والد یحییٰ بن سعید امام بخاری نے کہا: مجھے سعید بن یحییٰ نے بتایا کہ ان کے والد ۱۵ شعبان ۱۹۴ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج (۴) موسیٰ بن عقبہ بن ابی عیاش یہ حضرت الزبیر بن العوام کے آزاد شدہ غلام ہیں یہ ۱۳۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) نافع مولیٰ ابن عمر (۶) مجاہد بن جبر۔ (عزہ التاریخ ج ۶ ص ۳۷۳)

شدت قتال میں پیدل اور سواری پر نماز پڑھنے کے متعلق فقہاء تابعین اور ائمہ کے مذاہب

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطن مالکی قرطبی سن ۳۲۹ھ لکھتے ہیں:

پیدل اور سواری پر نماز خوف اس وقت پڑھنا جائز ہے جب خوف بہت شدید ہو اور ایک دوسرے کے ساتھ قتال میں گھٹم گتھا ہو جائیں اس نماز کا نام ”صلوة المسایفة“ رکھا گیا ہے (”مسایفة“ کا معنی ہے: ایک دوسرے پر تلواروں سے حملہ کرنا) اس وقت نمازی سے جس طرح بھی ممکن ہو اشاروں سے نہ پڑھتے اس کے قائل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہیں حدیث میں ہے:

امام مالک از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت ہے کہ نماز خوف میں امام آگے بڑھ جائے اور لوگوں کی ایک جماعت کو امام ایک رکعت نماز پڑھائے اور دوسری جماعت ان کے اور دشمن کے درمیان کھڑی ہو وہ نماز نہ پڑھے پس جب پہلی جماعت امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھ لے تو وہ دوسری جماعت کی جگہ پیچھے آ جائے جس نے نماز نہیں پڑھی تھی اور پہلی جماعت سلام نہ پھیرے اور دوسری جماعت جس نے نماز نہیں پڑھی تھی وہ آگے بڑھ جائے اور وہ امام کے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھے پھر امام لوٹ جائے اور وہ دو رکعت نماز پڑھ چکا ہے پھر دونوں جماعتوں میں سے ہر جماعت کھڑی ہو کر اپنی اپنی ایک رکعت پڑھے اور ہر دو جماعتوں کی دو دو رکعت ہو جائیں گی پھر اگر خوف اس سے زیادہ شدید ہو تو پھر وہ پیدل اپنے قدموں پر کھڑے ہوئے نماز پڑھیں یا سوار یوں پر نماز پڑھیں خواہ ان کا منہ قبلہ کی طرف ہو یا نہ ہو۔

امام مالک نے کہا: نافع نے بیان کیا ہے کہ میرا یہی گمان ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ حدیث رسول اللہ ﷺ

سے روایت کی ہے۔ (موطا امام مالک کتاب صلوٰۃ الخوف: ۳، صحیح البخاری: ۴۵۳۵)

علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں: مجاہد طاؤس، ابراہیم الحنفی، حسن بصری، زہری اور فقہاء تابعین کی ایک جماعت کا بھی یہی قول ہے۔ مجاہد نے کہا: شدت قتال میں اشاروں سے نماز پڑھنا کافی ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر کی رائے ہے اور یہی امام مالک، ثوری اور امام شافعی کا مذہب ہے۔

امام بخاری نے کہا: حضرت ابن عمر نے از نبی ﷺ یہ اضافہ کیا ہے کہ اگر قتال اس سے زیادہ شدید ہو تو پھر پیدل اور سوار یوں پر نماز پڑھیں، امام بخاری کا منشاء یہ ہے کہ حضرت ابن عمر نے یہ اضافہ نبی ﷺ سے سن کر کیا ہے، محض اپنی رائے سے نہیں کیا، سو یہ حدیث مرفوع ہے موقوف نہیں ہے اور امام مالک نے بھی اسی طرح کہا ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۶۱۸-۶۱۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

لڑائی کے دوران نماز کا وقت آ جائے تو آیا مجاہد سواری پر نماز پڑھے یا نہیں؟

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے خندق کے دن رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: انہوں نے ہمیں عصر کی نماز سے مشغول کر دیا، آپ نے اس دن غروب آفتاب تک عصر کی نماز نہیں پڑھی تھی، اللہ تعالیٰ ان کی قبروں کو آگ سے بھر دے اور ان کے دلوں کو آگ سے بھر دے اور ان کے گھروں کو آگ سے بھر دے۔

(صحیح ابوداؤد: ۴۳۱، صحیح مسلم: ۱۲، سنن ترمذی: ۷۹، شرح معانی الآثار: ۱۸۳۲)

امام ابو جعفر نے کہا: ایک قوم کا یہ مذہب ہے کہ کوئی شخص سواری پر نماز نہ پڑھے خواہ اس کا سواری سے اترنا ممکن نہ ہو کیونکہ نبی ﷺ نے سواری پر فرض نہیں پڑھے۔

دوسرے فقہاء نے ان کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ اگر وہ سوار قتال کر رہا ہو تو سواری پر نماز نہ پڑھے اور اگر وہ سوار قتال نہ کر رہا ہو اور اس کا سواری سے اترنا ممکن نہ ہو تو وہ نماز پڑھے اور ہو سکتا ہے کہ اس دن نبی ﷺ نے نماز اس لیے نہ پڑھی ہو کہ آپ قتال کر رہے تھے، کیونکہ قتال ایک عمل ہے اور نماز میں نماز کے علاوہ دوسرا عمل نہیں ہوتا اور ہو سکتا ہے کہ اس دن آپ نے اس لیے نماز نہ پڑھی ہو کہ اس وقت تک آپ کو سواری پر نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیا گیا تھا، پس ہم نے اس پر غور کیا تو اس کی تائید میں یہ حدیث ہے: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب خندق کے دن خندق کھودنے کے لیے نماز پڑھنے سے روک لیا گیا کہ مغرب کے بعد اندھیرا چھا گیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بلایا، پس انہوں نے ظہر کی اقامت کہی، آپ نے نہایت عمدہ طریقہ سے نماز پڑھائی جیسا کہ آپ نماز کو اپنے وقت میں پڑھاتے تھے، پھر آپ نے حکم دیا تو انہوں نے عصر کی اقامت کہی، پھر آپ نے اسی طرح نماز پڑھی، پھر آپ نے انہیں حکم دیا تو انہوں نے مغرب کی اقامت کہی، پھر آپ نے اسی طرح مغرب کی نماز پڑھائی، اس وقت تک نماز خوف کے متعلق یہ آیت نازل نہیں ہوئی تھی:

فَإِنْ حَفِظْتُمْ فَرْجَالَكُمْ وَرُحْمَانَا: (البقرہ: ۲۳۹)

اور اگر تمہیں (جان کا) خطرہ ہو تو پیدل چلتے ہوئے نماز پڑھو

یا سواری پر۔

پس حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے یہ خبر دی ہے کہ صحابہ کا اس دن سواری پر نماز کو ترک کرنا اس وجہ سے تھا کہ اس وقت ان کے لیے سواری پر نماز پڑھنا مباح نہیں ہوا تھا، اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ جب مسلمان مجاہد میدان جنگ میں ہو اور اس کے لیے سواری

سے اترنا ممکن نہ ہو تو اس کا سواری پر اشاروں سے نماز پڑھنا جائز ہے اسی طرح اگر کوئی شخص زمین پر ہو اور اس کو یہ خطرہ ہو کہ اگر اس نے زمین پر سجدہ کیا تو اس پر کوئی درندہ حملہ کر دے گا یا کوئی شخص اس کو تلوار سے قتل کر دے گا تو اس کے لیے بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے اور اگر اس کو کھڑے ہونے سے خطرہ ہو تو وہ اشاروں سے نماز پڑھ سکتا ہے۔

اور یہ امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۱۸-۳۱۷ قدیمی کتب خانہ کراچی)
امام طحاوی کی اس پوری عبارت کو علامہ ابن بطل مالکی اور علامہ یحییٰ خفی نے اپنی شرحوں میں نقل کر کے اس سے استدلال کیا ہے۔ (دیکھئے: شرح ابن بطل ج ۲ ص ۶۱۹-۶۱۸ عمدة القاری ج ۶ ص ۳۷۴)

نماز خوف میں مسلمان ایک دوسرے کی حفاظت کریں

۳۔ بَابُ يَحْرُسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نماز خوف میں نمازی ایک دوسرے کی حفاظت کریں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حیوہ بن شریح نے حدیث بیان کی کہ انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن حرب نے حدیث بیان کی کہ از الزہری از الزہری از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے قیام کیا اور لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ قیام کیا آپ نے تکبیر پڑھی اور لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ تکبیر پڑھی آپ نے رکوع کیا اور بعض لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ رکوع کیا پھر آپ نے سجدہ کیا اور ان لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ سجدہ کیا پھر آپ دوسری رکعت کے لیے کھڑے ہوئے تو جن لوگوں نے آپ کے ساتھ سجدہ کیا تھا وہ بھی کھڑے ہو گئے اور انہوں نے اپنے بھائیوں کی حفاظت کی اور دوسری جماعت آئی پس انہوں نے آپ کے ساتھ رکوع کیا اور سجدہ کیا اور تمام لوگ نماز میں تھے لیکن ایک دوسرے کی حفاظت بھی کر رہے تھے۔

۹۴۴۔ حَدَّثَنَا حَيْوَةُ بْنُ شَرِيحٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ الزُّبَيْدِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ فَكَبَّرُوا وَكَبَّرُوا مَعَهُ وَرَكَعَ وَرَكَعَ النَّاسُ مَعَهُ ثُمَّ سَجَدُوا وَسَجَدُوا مَعَهُ ثُمَّ قَامَ لِلثَّانِيَةِ فَقَامَ الَّذِينَ سَجَدُوا وَحَرَسُوا إِخْوَانَهُمْ وَآتَتْ الطَّائِفَةُ الْآخَرَى لِرُكُوعِهِمْ وَسَجَدُوا مَعَهُ وَالنَّاسُ كُلُّهُمْ فِي صَلَاةٍ وَلَكِنْ يَحْرُسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا.

(سنن نسائی: ۱۵۳۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) حیوہ بن شریح ابوالعباس الحمصی الحضری یہ ۲۲۴ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) محمد بن حرب الخولانی الحمصی یہ ۱۹۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) محمد بن الولید الزہری ابو الہدیٰ الشامی الحمصی (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) عبید اللہ بن عبد اللہ ابن مسعود الہذلی ابو عبد اللہ المدنی الطقیہ یہ ۹۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۷۵)

فقہاء مالکیہ اور فقہاء حنفیہ کا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث مذکور پر عمل نہ کرنا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ حدیث اس صورت پر محمول ہے جب دشمن مسلمانوں کے قبلہ کی جانب ہو اس وقت آپ کے

پچھے نمازیوں کی دو صفیں بنائی گئیں، پس جو صف آپ کے قریب تھی آپ نے اس کے ساتھ رکوع اور سجدہ کیا اور دوسری صف نے کھڑے ہو کر ان کی حفاظت کی، پس جب آپ سجدہ کر کے دوسری رکعت کی طرف کھڑے ہوئے تو دوسری صف آگے بڑھ گئی اور پہلی صف پیچھے چلی گئی، پھر نبی ﷺ نے رکوع کیا اور سجدہ کیا اور دوسری صف ان کی حفاظت کر رہی تھی اور وہ سب نماز میں تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے مقام ذی قرد میں ان کو نماز خوف پڑھائی اور مشرکین ان کے اور قبلہ کے درمیان تھے اور اس کی مثل حضرت ابو عیاش الخدری اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے بھی نبی ﷺ سے روایت کی ہے اور یہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بھی کہا ہے کہ جب دشمن قبلہ کی جانب ہو تو اس طریقہ سے نماز پڑھی جائے، یہ ابن ابی لیلیٰ کا مذہب ہے اور ابن القصار نے امام شافعی سے اس کی مثل روایت کی ہے۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ امام ابو یوسف کا یہ مذہب ہے کہ جب دشمن قبلہ کی جانب ہو تو اس طرح نماز پڑھی جائے جس طرح حضرت ابن عباس نے کہا ہے اور جب وہ غیر قبلہ کی جانب ہو تو اس طرح نماز پڑھی جائے جس طرح حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، انہوں نے کہا: اس طرح احادیث میں تطبیق ہو جائے گی اور یہ طریقہ قرآن مجید کی اس آیت کے خلاف نہیں ہے: اور چاہیے کہ دوسری جماعت آئے جس نے آپ کے ساتھ نماز نہیں پڑھی اور وہ آپ کے ساتھ نماز پڑھے۔ (النساء: ۱۰۲) کیونکہ یہ آیت اس صورت پر محمول ہے جب دشمن غیر قبلہ کی جانب ہو، پھر اس کے بعد آپ پر یہ وحی نازل کی گئی کہ جب دشمن قبلہ کی جانب ہو تو اس طرح نماز پڑھی جائے، سو آپ نے دونوں طریقوں پر عمل کیا جیسا کہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر کی حدیثوں میں ہے۔

امام مالک اور امام ابو حنیفہ نے اس حدیث پر عمل کرنے کو ترک کر دیا ہے کیونکہ یہ حدیث کتاب اللہ کے اس قول کے خلاف ہے: اور چاہیے کہ دوسری جماعت آئے جس نے نماز نہ پڑھی ہو، پس وہ آپ کے ساتھ نماز پڑھے (النساء: ۱۰۲) اور اس حدیث میں ذکر ہے کہ دوسری جماعت نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی تھی اسی نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی اور قرآن مجید میں یہ ذکر ہے کہ دوسری جماعت جس نے آپ کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی وہ آپ کے ساتھ نماز پڑھے اور اس کے مطابق وہ حدیث ہے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے۔ اہلب اور حنن مالکی نے کہا ہے: اس صورت میں نماز خوف نہ پڑھے بلکہ اس کے مشابہ نماز پڑھے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۶۲۰-۶۱۹، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدر الدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ نے اس حدیث کی شرح میں علامہ ابن بطال مالکی کی عبارت کو من وعن ذکر فرمایا ہے۔ (امۃ القاری ج ۶ ص ۶۷۳، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت ابن عباس کی اس حدیث مذکور کی تحقیق

حافظ ابو الفرج عبد الرحمن بن شہاب الدین ابن رجب حنبلی متونی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

امام احمد بن شعیب التسانی متونی ۳۰۳ھ نے اس حدیث کو اس متن کے ساتھ روایت کیا ہے:

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے قیام کیا اور لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ قیام کیا، آپ نے تکبیر پڑھی اور لوگوں نے بھی تکبیر پڑھی، آپ نے رکوع کیا اور ان لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ رکوع کیا، پھر آپ نے سجدہ کیا اور بعض لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ سجدہ کیا، پھر آپ دوسری رکعت کے لیے کھڑے ہوئے، پس جن لوگوں نے سجدہ کیا تھا وہ کھڑے ہوئے اور انہوں نے اپنے بھائیوں کی حفاظت کی اور دوسری وہ جماعت آئی جس نے آپ کے ساتھ رکوع اور سجدہ کیا تھا اور تمام لوگ نماز میں تھے لیکن ایک دوسرے کی حفاظت کر رہے تھے۔ (سنن نسائی: ۱۵۳۳)

امام دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ اور امام بیہقی متوفی ۴۵۰ھ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے اور اس میں یہ ذکر ہے کہ دونوں جماعتوں نے آپ کے ساتھ رکوع کیا اور زبیدی کی روایت اس پر دلالت کرتی ہے کہ بعض نے آپ کے ساتھ رکوع کیا اور بعض نے رکوع نہیں کیا۔ (سنن دارقطنی ج ۲ ص ۵۹-۵۸، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۵۸)

امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے اور اس کا متن اس طرح ہے:

رسول اللہ ﷺ نے مقام ذی قرد میں بنو سلیم کی زمین میں نماز خوف پڑھی اور آپ کے پیچھے لوگوں نے دو صفیں بنائیں، ایک صف دشمن کے سامنے تھی اور ایک صف آپ کے پیچھے تھی، پس جو صف آپ کے قریب تھی آپ نے اس کو نماز پڑھائی، پھر یہ لوگ ان لوگوں کی جگہ چلے گئے اور وہ لوگ ان لوگوں کی جگہ آ گئے، پس آپ نے ان کو دوسری رکعت پڑھائی۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۲)

امام احمد کی دوسری روایت اس طرح ہے: پھر آپ نے سلام پھیر دیا، پس نبی ﷺ کے لیے دو رکعتیں ہو گئیں اور ہر جماعت کے لیے ایک رکعت ہو گئی۔ (مسند احمد ج ۱ ص ۳۵۷)

یہ اضافہ مدرج ہے اسی طرح امام بیہقی کی روایت میں ہے۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۶۲)

امام شافعی نے کہا ہے کہ یہ حدیث ایسی ہے کہ اہل علم اس حدیث کی مثل کو ثابت نہیں کرتے اور ہم نے اس حدیث کو اس لیے ترک کر دیا کہ دوسری احادیث اس کے خلاف پر مجتمع ہیں اور اس لیے کہ اس حدیث کی بعض سندیں ثابت نہیں ہیں۔

(کتاب الام ج ۱ ص ۱۹۲)

اور جب ابو بکر بن جهم اور زہری میں اختلاف ہو تو زہری کا قول مستبرک ہے اور شافعیہ امام مسلم نے اس حدیث کو اس لیے روایت نہیں کیا کہ اس کے متن میں اختلاف ہے اور امام احمد نے اس حدیث کی سند کو صحیح قرار دیا ہے۔

(فتح الباری لابن رجب خلی ج ۶ ص ۲۷-۲۵، دار ابن الجوزی، ریاض ۱۷۱۷ھ)

فقہاء حنبلیہ کا حضرت ابن عباس کی حدیث مذکور پر عمل کرنا

علامہ منصور بن یونس البہوتی الحنبلی المتوفی ۱۰۵۱ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ سے حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ جب دشمن قبلہ کی جہت میں ہو اور اس کے حملہ کرنے کا خوف ہو تو امام ان کو اس طرح نماز پڑھائے جس طرح نبی ﷺ نے عسکان (مکہ سے دو مرحلہ دور ایک شہر) میں نماز پڑھائی تھی، پھر امام اپنے پیچھے دو یا دو سے زیادہ صفیں بنائے خواہ وہ مسافر ہوں یا متمم ہوں، امام تکبیر و تحریمہ پڑھے رکوع کرے اور سجدہ کرے اس کے قریب والی صف اس کے ساتھ سجدہ کرے اور دوسری صف ان کی حفاظت کرے حتیٰ کہ امام دوسری رکعت کے لیے کھڑا ہو جائے، پھر دوسری صف سجدہ کرے اور پہلی صف اس سے مل جائے، پھر پہلی صف پیچھے چلی جائے اور دوسری صف آگے آ جائے، پھر دوسری رکعت کا سجدہ کرنے کے بعد امام تشہد کے لیے بیٹھ جائے، پھر حفاظت کرنے والے سجدہ کریں اور امام کے ساتھ مل جائیں، پھر امام ان کے ساتھ سلام پھیر دے۔

(کشاف القناع ج ۲ ص ۱۱-۱۰، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک یہ حدیث ظاہر قرآن کے خلاف ہے اور ثابت نہیں اور امام احمد کے نزدیک اس حدیث کی سند صحیح ہے اور وہ اس حدیث کے موافق عمل کرتے ہیں۔

حافظ ابن حجر کا اس حدیث کی تحقیق سے گریز

حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

صحیح بخاری کی اس روایت میں مذکور ہے کہ اس نماز میں ہر فریق نے ایک ایک رکعت پڑھی اور زہری کی روایت میں یہ مذکور نہیں ہے کہ آیا انہوں نے اس رکعت کے ساتھ دوسری رکعت ملا کر اس نماز کو مکمل کیا یا نہیں، تاہم امام نسائی کی روایت میں مذکور ہے: ”ولم یقضوا“ انہوں نے اس نماز کو پورا نہیں کیا، اس سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اس قول کی تائید ہوتی ہے کہ نماز خوف ایک رکعت ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس کا مکمل یہ ہو کہ جب بہت شدید خوف ہو تو نماز خوف ایک رکعت پڑھی جائے اور جمہور چوتھ تکہ ایک رکعت نماز خوف کے قائل نہیں ہیں اس لیے انہوں نے ”لم یقضوا“ کا یہ معنی کیا ہے کہ انہوں نے بعد میں اس نماز کو قضاء نہیں کیا۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۲۸۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ عسقلانی نے اس حدیث کی شرح میں الگ مسئلہ چھیڑ دیا، انہیں اس حدیث کی شرح میں یہ لکھنا چاہیے تھا کہ آیا یہ حدیث ثابت ہے یا نہیں؟ اور امام شافعی نے اس حدیث پر عمل کیا ہے یا نہیں؟

قلعوں پر چڑھائی اور دشمن کے مقابلہ

کے وقت نماز پڑھنا

۴۔ بَابُ الصَّلَاةِ عِنْدَ مُنَاهِضَةِ

الْحُصُونِ وَلِقَاءِ الْعَدُوِّ

اس عنوان میں ”مناهضة“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: جنگ میں ہر شخص کا اپنے مخالف کے سامنے کھڑا ہونا اور ”الحصون“ کا لفظ ہے ”الحصن“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: قلعہ اور ”لقاء العدو“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: دشمن سے مقابلہ۔

اور ازراعی نے کہا: اگر فتح قریب ہو اور مسلمان نماز پڑھنے پر قادر نہ ہوں، تو ہر شخص اشارے سے اپنی اپنی نماز پڑھے اور اگر وہ اشارہ پر بھی قادر نہ ہو تو نماز کو مؤخر کر دیں یہاں تک کہ جنگ ختم ہو جائے یا لوگ محفوظ ہو جائیں پھر وہ دو رکعت نماز پڑھیں پس اگر وہ دو رکعت پڑھنے پر قادر نہ ہوں تو وہ ایک رکعت پڑھیں اور دو سجدے کر لیں پھر اگر وہ اس پر بھی قادر نہ ہوں تو صرف تکبیر پڑھنا ان کے لیے کافی نہیں ہے پھر وہ نماز کو مؤخر کر دیں حتیٰ کہ وہ محفوظ ہو جائیں اور مکحول کا بھی یہی قول ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا: میں فجر کی سفیدی پھیلنے کے وقت تسبیح کے قلعہ پر چڑھائی کے وقت حاضر تھا، جنگ بہت شدید ہوئی پس مسلمان نماز پڑھنے پر قادر نہ ہوئے پھر ہم نے دن چڑھنے کے بعد نماز پڑھی پھر ہم نے حضرت ابو موسیٰ کے ساتھ نماز پڑھی پس ہم کو فتح حاصل ہو گئی، حضرت انس نے کہا: اگر اس نماز کے بدلا میں مجھے دنیا اور مافیہا بھی مل جائے تو مجھے خوشی نہیں ہوگی۔

وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ إِنْ كَانَ تَهَيُّاً الْفَتْحِ وَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الصَّلَاةِ صَلُّوا إِيمَاءً كُلُّ أَمْرٍ لِنَفْسِهِ فَإِنْ لَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الْإِيمَاءِ أَخْرَوْا الصَّلَاةَ حَتَّى يَنْكَشِفَ الْقِتَالُ أَوْ يَأْمَنُوا فَبَصَلُوا رَكَعَتَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَقْدِرُوا صَلُّوا رَكَعَةً وَسَجْدَتَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَقْدِرُوا فَلَا يُجْزِيهِمُ التَّكْبِيرُ وَيُؤَخِّرُونَهَا حَتَّى يَأْمَنُوا وَبِهِ قَالَ مَكْحُولٌ وَقَالَ أَنَسٌ حَضَرْتُ عِنْدَ مُنَاهِضَةِ حِصْنٍ تُسْتَرَّ عِنْدَ إِضَاءَةِ الْفَجْرِ وَاشْتَدَّ اشْتِعَالُ الْقِتَالِ فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الصَّلَاةِ فَلَمْ نُصَلِّ إِلَّا بَعْدَ ارْتِفَاعِ الشَّمْسِ فَصَلَّيْنَا مَعَ أَبِي مُوسَى فَفُتِحَ لَنَا وَقَالَ أَنَسٌ وَمَا يُسْرُنِي بِجَلَدِكَ الصَّلَاةَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا.

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

تمادہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا: میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے ساتھ تسبیح کے موقع پر حاضر تھا، اس دن میں صبح کی نماز اس وقت پڑھ سکا جب آدھا دن گزر چکا تھا اور اس نماز کے بدلا میں مجھے تمام دنیا بھی مل جاتی تو مجھے اس سے

خوشی نہ ہوتی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۵۱۳، مجلس ملی بیروت ۱۴۲۷ھ، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۸۴۲، دارالکتب العلمیہ بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۲۹، کراچی)

۹۴۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ عُمَرُ يَوْمَ الْخَنْدَقِ لَجَعَلْ يَسْبُ كُفَّارَ قُرَيْشٍ وَيَقُولَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا صَلَّيْتُ الْعَصْرَ حَتَّى كَادَتِ الشَّمْسُ أَنْ تَغِيبَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا وَاللَّهِ مَا صَلَّيْتُهَا بَعْدُ قَالَ فَنَزَلَ إِلَى بَطْحَانَ فَنَوَضًا وَصَلَّى الْعَصْرَ بَعْدَ مَا غَابَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى الْمَغْرِبَ بَعْدَهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں وکیع نے حدیث بیان کی از علی بن المبارک از یحییٰ بن ابی کثیر از ابی سلمہ از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ جنگ خندق کے دن حضرت عمر رضی اللہ عنہ آئے، پس وہ کفار قریش کی مذمت کر رہے تھے اور کہہ رہے تھے: یا رسول اللہ! میں نے ابھی تک عصر کی نماز نہیں پڑھی ہے، حتیٰ کہ سورج غروب ہونے لگا ہے، پس نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ کی قسم! میں نے بھی ابھی تک عصر کی نماز نہیں پڑھی، پھر آپ مدینہ کی ایک وادی میں پہنچے، پس آپ نے وضو کیا اور سورج کے غروب ہونے کے بعد عصر کی نماز پڑھائی، پھر اس کے بعد مغرب کی نماز پڑھائی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۵۹۶ میں گزر چکی ہے۔

جنگ خندق کے دن نماز قضاء ہونے کا سبب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

قلعہ پر حملہ کے وقت اور دشمن سے مقابلہ کے وقت نماز پڑھنا یہ وہ نماز ہے جو کمزوروں سے لڑائی کے دوران پڑھی جاتی ہے اس کو "صلوۃ المسایفة" کہتے ہیں اس کا ذکر باب صلوۃ الخوف میں ہو چکا ہے اور اس باب میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث اور اسی اور کھول کی حجت ہے کہ جو شخص اشاروں سے بھی نماز پڑھنے پر قادر نہ ہو وہ نماز کو مؤخر کر دے حتیٰ کہ وہ کامل نماز پڑھے اور صرف "سبحان اللہ" پڑھنا یا "لا الہ الا اللہ" پڑھنا اس نماز کا بدل نہیں ہوگا کیونکہ نبی ﷺ نے جنگ خندق کے دن نماز کو مؤخر کر دیا تھا اور یہ نماز خوف کے نازل ہونے سے پہلے کا واقعہ ہے اور اس سے یہ استدلال بھی کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس نماز کو مؤخر کرنے پر ملامت نہیں کی کیونکہ آپ جنگ میں مشغول تھے اسی طرح اگر اس سے زیادہ جنگ کا خطرہ ہو پھر بھی نماز کو مؤخر کرنا جائز ہے، مگر یہ ضعیف استدلال ہے کیونکہ نماز خوف پڑھنے کا طریقہ جنگ خندق کے بعد نازل ہوا تھا۔

رہا امام اوزاعی کا یہ قول کہ اگر وہ دو رکعت نماز پڑھنے پر قادر نہ ہو تو وہ ایک رکوع اور دو سجدے کر لیں اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا یہ قول کہ نماز خوف ایک رکعت ہے، سو یہ قرآن مجید کے خلاف ہے۔

النساء: ۱۰۲ میں یہ بیان ہے کہ آپ حالت جنگ میں نماز کے لیے کھڑے ہوں تو مسلمانوں کی ایک جماعت آپ کے ساتھ نماز پڑھے اور یہ لوگ اپنے ہتھیاروں سے مسلح رہیں اور جب وہ سجدہ کر لیں تو پیچھے چلے جائیں اور مسلمانوں کی دوسری جماعت جس نے نماز نہیں پڑھی تھی وہ آ کر آپ کے ساتھ (دوسری رکعت) پڑھے۔

اس آیت میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے دو رکعت نماز خوف پڑھائی ہے اور یہ کہنا کہ نماز خوف ایک رکعت ہے اس آیت کے بھی خلاف ہے اور نبی ﷺ کی سنت کے بھی خلاف ہے۔

جہاں تک تکبیر پڑھنے کا تعلق ہے تو مجاہد سے روایت ہے کہ ”صلوة المسایفة“ (تلواروں سے لڑائی کے دوران نماز) ایک تکبیر ہے اور سعید بن جبیر اور ابو عبد الرحمن نے کہا: ”صلوة المسایفة“ ”تہلیل“ ”تبیح“ تحمید اور تکبیر ہے اور علامہ ابن المنذر نے امام اسحاق سے روایت کیا ہے کہ تمہارے لیے ایک رکعت کافی ہے اور اگر وہ بھی نہ ہو سکے تو ایک سجدہ کافی ہے اور اگر وہ بھی نہ ہو سکے تو ایک تکبیر کافی ہے کیونکہ وہ بھی اللہ کا ذکر ہے اور حسن بن حتی نے کہا: ہر رکعت کی جگہ ایک تکبیر پڑھ لے۔

اور رہے شہر کے ائمہ فتویٰ تو ان کے نزدیک تکبیر رکوع اور سجود کا بدل نہیں ہے کیونکہ تکبیر کو رکوع اور سجود نہیں کہا جاتا اور رکوع اور سجود کا بدل صرف اشارہ ہے جو خشوع سے کیا جائے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے جو کہا ہے کہ وہ نماز پر قادر نہیں ہوئے اس کا معنی یہ ہے کہ قتال کی شدت کی وجہ سے ان کو وضوہ کرنے کا موقع نہیں ملا اس لیے پانی کے حصول تک نماز کو مؤخر کر دیا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ نے جنگ خندق کے دن نماز کو مؤخر کیا تھا اس کی بھی یہی وجہ ہو سکتی کہ سورج غروب ہو گیا اور آپ کو پانی نہیں حاصل ہو سکا۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۶۲۱-۶۲۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ عینی اور حافظ ابن حجر کا مناقشہ اور حالت نماز میں قتال کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جنگ خندق کے دن نبی ﷺ نے نماز میں جو تاخیر کی تھی علامہ ابن حجر نے کہا کہ آپ بھول گئے تھے یا آپ نے عمدتا خیر کی تھی اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ قتال میں مشغول تھے یا آپ کے لیے وضو کرنا مشکل تھا یا یہ آیت خوف کے نزول سے پہلے کا واقعہ تھا۔

(فتح الباری لابن حجر ج ۲ ص ۴۸۷ دارالمعرفہ بیروت)

علامہ بدرالدین عینی حافظ ابن حجر عسقلانی کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اس مقام پر ادب سے گفتگو کرنی چاہیے جیسا کہ امام طحاوی نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے جنگ خندق کے دن نماز اس لیے نہیں پڑھی تھی کہ آپ قتال کر رہے تھے پس قتال عمل ہے اور نماز میں عمل نہیں ہوتا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے اس لیے نماز نہ پڑھی ہو کہ اس وقت تک سوار ہونے کی حالت میں قتال کرنے کا حکم نہیں دیا گیا تھا اور رہا حالت نماز میں قتال کرنا تو ہمارے نزدیک اس سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور امام مالک امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک حالت نماز میں قتال کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۴۷۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۵۔ بَابُ صَلَوةِ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ

رَاكِبًا وَائِمًا

مسلمان دشمن کا پیچھا کر رہے ہوں یا دشمن مسلمانوں

کا تعاقب کر رہا ہو تو نماز خوف سواری پر

اور پیادہ پڑھی جائے

وَقَالَ الْوَلِيدُ ذَكَرْتُ لِلْأَوْزَاعِيِّ صَلَوةَ
شُرَحْبِيلِ بْنِ السَّمْطِ وَأَصْحَابِهِ عَلَى ظَهْرِ الدَّابَّةِ
فَقَالَ كَذَلِكَ الْأَمْرُ عِنْدَنَا إِذَا تَخَوَّفَ الْقَوْتُ
وَاحْتَجَّ الْوَلِيدُ بِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا

ولید نے کہا: میں نے اوزاعی سے ذکر کیا کہ شرحبیل بن
السمط اور ان کے اصحاب نے سواری کی پشت پر نماز پڑھی انہوں نے
کہا: ہمارے نزدیک جب نماز کے قضاء ہونے کا خوف ہو تو اسی
طرح حکم ہے اور ولید نے نبی ﷺ کی اس حدیث سے استدلال

يُصَلِّيْنَ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ.

کیا: کوئی شخص بنو قریظہ میں پہنچے بغیر عصر کی نماز نہ پڑھے۔

ولید بن مسلم نے دلالت النص سے استدلال کیا تھا کہ جن صحابہ نے نماز کو مؤخر کر دیا تھا حتیٰ کہ وہ بنو قریظہ میں پہنچ گئے تو نبی ﷺ نے ان کو ملامت نہیں کی، حالانکہ نماز کا وقت نکل چکا تھا تو جن لوگوں نے نماز کا وقت نکلنے سے پہلے نماز پڑھ لی خواہ اشارے سے یا جس طرح بھی ان سے پڑھی جاسکی تو ان کی نماز تو بہ طریق اولیٰ جائز ہوئی چاہیے اور شریعت میں سواری کی پشت پر اس لیے نماز پڑھی تھی کہ ان کو قلعہ فتح کرنے کی توقع تھی پس انہوں نے اشارہ سے نماز پڑھی پھر قلعہ فتح کر لیا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد بن اسماء نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جویریہ نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ جب نبی ﷺ غزوۃ الاحزاب سے لوٹے تو آپ نے ہم سے فرمایا: کوئی شخص بنو قریظہ میں پہنچے بغیر عصر کی نماز نہ پڑھے پس بعض صحابہ نے راستہ میں عصر کا وقت پایا، لہذا بعض نے کہا: ہم عصر کی نماز اس وقت تک نہیں پڑھیں گے حتیٰ کہ ہم بنو قریظہ میں پہنچ جائیں اور بعض نے کہا: بلکہ ہم عصر کی نماز پڑھیں گے آپ نے ہم سے اس کا ارادہ نہیں کیا تھا پھر انہوں نے نبی ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو آپ نے ان میں سے کسی فریق کو ملامت نہیں کی۔

۹۴۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ قَالَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنَا لَمَّا رَجَعَ مِنَ الْأَحْزَابِ لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ. فَأَذْرَكَ بَعْضُهُمُ الْعَصْرَ فِي الطَّرِيقِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا نُصَلِّي حَتَّى نَأْتِيَهَا وَقَالَ بَعْضُهُمْ بَلْ نُصَلِّي لَمْ يَرِدْ مِنَّا ذَلِكَ، فَذَكَرَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَغَيِّفْ وَاحِدًا مِنْهُمْ.

[طرف الحدیث: ۳۱۱۹] (صحیح مسلم: ۷۷۷، المجلد ۱: ۳۵۲) جامع السانید لابن جوزی: ۳۵۳۱ مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۳۲۷ھ

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن محمد بن اسماء بن عبید بن خرقان القسری البصری یہ جویریہ کے بھتیجے تھے یہ ۲۳۱ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) جویریہ بن اسماء ان کی کنیت ابو خرقان البصری تھی (۳) نافع بن ابی اسود بن عمر (۴) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۸۱)

بنو قریظہ کی طرف روانگی کا پس منظر اور پیش منظر

اس حدیث میں ”الاحزاب“ کا ذکر ہے اس سے مراد غزوۃ خندق ہے یہ غزوہ شوال ۵ھ میں ہوا تھا اسی غزوہ میں اللہ تعالیٰ نے سورۃ الاحزاب نازل فرمائی تھی اس کو غزوۃ خندق اس لیے کہتے ہیں کہ اس غزوہ میں مدینہ کی اطراف میں خندق کھودی گئی تھی اور اس کو غزوۃ الاحزاب اس لیے کہتے ہیں کہ کفار نے تمام قبائل عرب کو اپنے ساتھ ملا کر دس ہزار نفوس کے ساتھ مدینہ پر حملہ کیا تھا۔ امام ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ جب نبی ﷺ غزوۃ خندق سے فارغ ہو کر مدینہ کی طرف لوٹے تو مسلمانوں نے اپنے ہتھیار اتار دیئے پھر ظہر کے وقت حضرت جبریل علیہ السلام آپ کے پاس آئے اور کہا: فرشتوں نے ابھی ہتھیار نہیں رکھے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ آپ بنو قریظہ کی طرف روانہ ہوں میں بھی اسی طرف جا رہا ہوں پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو یہ اعلان کرنے کا حکم دیا کہ جو مسلمان حکم سننے والا اور اس کی اطاعت کرنے والا ہے وہ بنو قریظہ میں پہنچ کر نماز پڑھے امام محمد بن سعد نے کہا: پھر آپ تین ہزار صحابہ کے ساتھ بنو قریظہ کی طرف روانہ ہوئے یہ ۲۱ھ ذوالقعدہ بدھ کے دن کا واقعہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۸۲ دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۱ھ)

فقہاء کا اس میں اختلاف کہ آیا تعاقب کرنے والے کا سواری پر اشارہ سے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

جب کوئی کافر مسلمان کا تعاقب کر رہا ہو تو اس مسلمان کا سواری پر نماز پڑھنا فقہاء کے نزدیک جائز ہے لیکن اگر مسلمان کافر کا تعاقب کر رہا ہو تو اس کے سواری پر نماز پڑھنے کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ تعاقب کرنے والا سواری پر نماز نہ پڑھے۔ یہ عطاء حسن بصری اور ثوری کا قول ہے امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے امام شافعی نے ایک صورت کا استثناء کیا ہے کہ تعاقب کرنے والا اپنے اصحاب سے منقطع ہو جائے اور اس کو اب یہ خطرہ ہو کہ جن کفار کا وہ تعاقب کر رہا ہے اب وہ پلٹ کر اس پر حملہ کر دیں گے تو اس صورت میں وہ سواری پر اشارہ سے نماز پڑھ سکتا ہے۔

ابن حبیب نے ابن عبدالحکم سے روایت کیا ہے کہ تعاقب کرنے والے کا سواری پر نماز پڑھنے کی بہ نسبت زمین پر نماز پڑھنا اولیٰ ہے اور ابن حبیب کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے لیے سواری سے نہ اترنا اور اشارہ سے نماز پڑھنا جائز ہے کیونکہ اس کے ساتھ دشمن ہے اور اس کو امن کی حقیقت حاصل نہیں ہے یہی امام مالک کا قول ہے اور اوزاعی اور شریحیل کا مذہب یہ ہے۔

ولید بن مسلم نے بنو قریظہ کے قصہ سے یہ استدلال کیا ہے کہ تعاقب کرنے والے کا سواری پر نماز پڑھنا جائز ہے پس اگر کسی روایت میں یہ مل جائے کہ جن صحابہ نے راستہ میں نماز پڑھی انہوں نے سواری پر نماز پڑھی تھی تو یہ استدلال بہت واضح ہے اور اگر یہ نہ ملے تو جب نبی ﷺ نے انہیں یہ حکم دیا تھا کہ وہ عصر کی نماز کو بنو قریظہ میں پہنچنے تک مؤخر کر دیں حالانکہ نبی ﷺ کو وحی سے معلوم ہو چکا تھا کہ وہ غروب آفتاب کے بعد بنو قریظہ میں پہنچیں گے اور نماز کے لیے عصر کا وقت فرض ہے تو ولید بن مسلم نے یہ استدلال کیا کہ جن صحابہ نے بنو قریظہ میں نماز پڑھی جب ان کے لیے عصر کے وقت کو ترک کرنا جائز تھا حالانکہ وہ فرض ہے اور نبی ﷺ نے اس فرض کے ترک کرنے پر ان کو ملامت نہیں کی تو اسی طرح تعاقب کرنے والے کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ نماز کے وقت میں سواری پر اشارے سے نماز پڑھے اور رکوع اور سجود جو فرض ہے اس کو ترک کر دے جیسے بنو قریظہ میں نماز پڑھنے والے صحابہ نے وقت کو ترک کر دیا تھا حالانکہ وقت پر نماز پڑھنا بھی فرض ہے اور یہ واقعہ نماز خوف کے نازل ہونے سے پہلے کا تھا۔

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۶۲۳-۶۲۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

نماز میں اتنی تاخیر کرنا کہ نماز کا وقت نکل جائے یہ کفر نہیں

بعض ائمہ اور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ اگر کوئی شخص عمدانماز میں اتنی تاخیر کر دے کہ نماز کا وقت نکل جائے تو یہ کفر ہے اس حدیث سے یہ ظاہر ہو گیا کہ ان کا یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ جب نبی ﷺ نے صحابہ کو یہ حکم دیا کہ وہ بنی قریظہ میں پہنچ کر عصر پڑھیں تو آپ کو وحی کے ذریعہ یہ معلوم ہو چکا تھا کہ جب وہ بنی قریظہ پہنچیں گے تو عصر کا وقت نکل چکا ہوگا تو گویا آپ نے ان کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ عصر کا وقت نکلنے کے بعد عصر کی نماز پڑھیں پس کسی نماز کا وقت نکلنے کے بعد اس نماز کو پڑھنا کفر کیسے ہو سکتا ہے۔

حدیث کے ظاہر الفاظ اور اس کے مفہوم اور منشاء پر عمل کرنا ہر دو طریقے صحیح ہیں

بعض صحابہ نے عصر کا وقت آنے سے پہلے راستہ میں عصر کی نماز پڑھی لی تھی ان کی رائے یہ تھی کہ اس ارشاد سے نبی ﷺ کا منشاء یہ تھا کہ بنو قریظہ میں جلدی پہنچو آپ کا یہ منشاء نہیں تھا کہ بنو قریظہ میں ہی عصر پڑھنا خواہ نماز قضاء ہو جائے سوائے اس حدیث کے منشاء اور مفہوم پر عمل کیا اور دوسرے صحابہ نے حدیث کے ظاہر الفاظ پر عمل کیا کہ نماز عصر بہر حال بنو قریظہ میں پہنچ کر پڑھنی ہے اور رسول اللہ ﷺ نے کسی فریق کو ملامت نہیں کی اس سے معلوم ہوا کہ اجتہاد میں وسعت ہے قرآن اور حدیث کے ظاہر الفاظ

پر عمل کرنا بھی صحیح ہے اور قرآن اور حدیث کے معنی اور مفہوم اور منشاء پر عمل کرنا بھی صحیح ہے۔

اور اس حدیث میں اجتہاد کی بھی اصل اور دلیل ہے۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیثوں میں تطبیق

یہ حدیث صحیح مسلم میں ان الفاظ کے ساتھ ہے:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوۃ الاحزاب سے لوٹنے کے بعد فرمایا: تم میں سے کوئی شخص بنو قریظہ میں پہنچے بغیر ظہر کی نماز نہ پڑھے پس بعض صحابہ کو نماز کا وقت نکلنے کا خوف ہوا تو انہوں نے بنو قریظہ پہنچنے سے پہلے نماز پڑھ لی اور دوسرے صحابہ نے کہا: ہم وہیں نماز پڑھیں گے جہاں ہم کو رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھنے کا حکم دیا ہے خواہ نماز کا وقت فوت ہو جائے حضرت ابن عمر نے کہا: پس رسول اللہ ﷺ نے دونوں فریقوں میں سے کسی ایک کو بھی ملامت نہیں کی۔

(صحیح مسلم: ۱۷۷۰، الرقم المسلسل: ۴۵۲۱)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ فرماتے ہیں:

اس حدیث میں ظہر کی نماز کا ذکر ہے اور صحیح البخاری: ۹۴۶ میں عصر کی نماز کا ذکر ہے ان میں تطبیق اس طرح ہے کہ یہ واقعہ ظہر کی نماز کا وقت داخل ہونے کے بعد پیش آیا تھا بعض صحابہ نے مدینہ میں ظہر کی نماز پڑھ لی تھی اور بعض نے ظہر کی نماز نہیں پڑھی تھی پس جنہوں نے ظہر کی نماز نہیں پڑھی تھی ان سے آپ نے فرمایا: تم بنو قریظہ میں پہنچ کر ظہر کی نماز پڑھنا اور جنہوں نے ظہر کی نماز پڑھ لی تھی ان سے آپ نے فرمایا: تم بنو قریظہ میں پہنچ کر عصر کی نماز پڑھنا۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۸ ص ۳۸۹۵، مکتبہ نزار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

۶۔ بَابُ التَّكْبِيرِ وَالْغَلَسِ بِالصُّبْحِ

وَالصَّلَاةُ عِنْدَ الْإِغَارَةِ وَالْحَرْبِ

۹۴۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عَبْدِ

الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ وَثَابِتِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الصُّبْحَ بِغَلَسٍ ثُمَّ رَكِبَ فَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ خَرِبَتْ خَيْبَرُ، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ لَسَاءَ صَبَاحُ الْمُتَنَذِرِينَ. فَخَرَجُوا يَسْعَوْنَ فِي السَّيْكِكِ وَيَقُولُونَ مُحَمَّدٌ وَالْخَمِيسُ. قَالَ وَالْخَمِيسُ الْجَيْشُ، فَظَهَرَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَتَلَ الْمُقَابِلَةَ وَسَبَى الدَّوَارِيَّ، فَصَارَتْ صَفِيَّةٌ لِدَحِيَّةِ الْكَلْبِيِّ، وَصَارَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ تَزَوَّجَهَا، وَجَعَلَ صَدَاقَهَا عِتْقَهَا، فَقَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ

حملہ کے وقت اور جنگ میں اللہ اکبر کا نعرہ لگانا

اور صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از عبدالعزیز بن صہیب و ثابت البنانی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اندھیرے میں صبح کی نماز پڑھی پھر آپ سوار ہوئے اور آپ نے نعرہ لگایا: اللہ اکبر خیر کی خرابی آگئی، ہم جب کسی قوم کے صحن میں پہنچتے ہیں تو جن لوگوں کو ڈرایا گیا ہے ان کی صبح کو بُری حالت ہوتی ہے پھر خیر کے لوگ گلیوں میں دوڑتے ہوئے نکلے وہ کہہ رہے تھے: (سیدنا) محمد (ﷺ) اور ”خمیس“ اور ”خمیس“ کا معنی لشکر ہے پھر رسول اللہ ﷺ ان پر غالب آگئے آپ نے لڑنے والوں کو قتل کر دیا اور (عورتوں اور) بچوں کو قید کر لیا حضرت دحیہ کلبی نے

إِسَابَتِ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ، أَنْتَ سَأَلْتَ أُنْثَى مَا أَمَّهَرَهَا؟
 قَالَ أَمَّهَرَهَا نَفْسُهَا، فَتَبَسَّمَ.

حضرت صفیہ کو لے لیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے ان سے حضرت
 صفیہ کو لے لیا، پھر ان سے نکاح کر لیا اور انہیں آزاد کرنے کو ان کا
 مہر قرار دے دیا، پس عبد العزیز نے ثابت بے کہا: اے محمد! کیا
 آپ نے حضرت انس سے سوال کیا تھا کہ ان کا مہر کیا تھا؟ انہوں
 نے کہا: ان کا مہر خود ان کا نفس تھا، پھر وہ مسکرائے۔

اس حدیث کی مفصل شرح، صحیح البخاری: ۱۷۳ میں گزر چکی ہے۔

یہاں پر نماز خوف کا بیان ختم ہو گیا اور اب ان شاء اللہ عیدین کا بیان شروع ہوگا۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۱۳ - کتاب العیدین

عیدین کا بیان

عیدین سے مراد ہے: عید الفطر اور عید الاضحیٰ عید کا معنی ہے: لوٹنا اس کو عید نیک شگون کے لیے کہا جاتا ہے یعنی یہ دن ہماری زندگی میں بار بار لوٹ کر آئے۔

عیدین اور ان دنوں میں زینت کو اختیار کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سالم بن عبد اللہ نے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ حضرت عمر نے ایک موٹا ریشمی جہ لیا جو بازار میں بک رہا تھا وہ اس کو لے کر رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور کہا: یا رسول اللہ! اس کو خرید لیجئے اور عید کے دن اور جب کوئی وفد ملنے کے لیے آئے تو اس کو زینت کے لیے پہن لیں تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: یہ لباس تو ان لوگوں کا ہے جن کا (آخرت میں) کوئی حصہ نہیں ہوتا پھر جب تک اللہ نے چاہا حضرت عمر ٹھہرے رہے پھر رسول اللہ ﷺ نے ان کی طرف ایک ریشمی جہ بھیجا حضرت عمر اس کو لے کر رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے پس کہا: یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا تھا: یہ ان لوگوں کا لباس ہے جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے حالانکہ آپ نے میری طرف یہ جہ بھیجا ہے! تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اس کو فروخت کر دو اور اس سے اپنی ضرورت کو پورا کرو۔

۱ - بَابُ فِي الْعِيدَيْنِ وَالتَّجَمُّلِ فِيهِ

۹۴۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ أَخَذَ عُمَرُ جُبَّةً مِنْ اسْتَبْرَقٍ تَبَاعُ فِي السُّوقِ، فَأَخَذَهَا فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي هَلِدُ تَجَمُّلُ بِهَا لِلْعِيدِ وَالْوُقُودِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا هَلِدُ لِبَاسٍ مَنْ لَا خَلَاقَ لَهُ، فَلَبِثَ عُمَرُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَلْبَسَ، ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجُبَّةٍ دِيْبَاجٍ، فَأَقْبَلَ بِهَا عُمَرُ فَأَتَى بِهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ قُلْتَ إِنَّمَا هَلِدُ لِبَاسٍ مَنْ لَا خَلَاقَ لَهُ؟ أَرْسَلْتَ إِلَيَّ بِهَلِدِ الْجُبَّةِ! فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبِعُهَا وَتُصِيبُ بِهَا حَاجَتَكَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۸۶ میں گزر چکی ہے امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اس لیے درج فرمایا ہے کہ اس

میں عید کا لفظ آیا ہے۔

۳۔ بَابُ الْحَرَابِ وَالذَّرَقِ يَوْمَ الْعِيدِ عید کے دن برچھیوں اور ڈھالوں سے جنگی مشق کرنا اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ عید کا دن خوشی کا دن ہے اور اس دن میں ان کاموں کی اجازت ہوتی ہے جن کی دوسرے ایام میں اجازت نہیں ہوتی۔

۹۴۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَسَدِيُّ حَدَّثَنَا عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدِي جَارِيَتَانِ تَغْنِيَانِ بِغَنَاءٍ بَعَاثَ فَأَصْطَجَعَ عَلَى الْفَرَاشِ وَحَوْلَ وَجْهَهُ، وَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ فَانْتَهَبَنِي، وَقَالَ مِزْمَارَةُ الشَّيْطَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ! فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَعُهُمَا، فَلَمَّا غَفَلَ غَمَزَتْهُمَا فَنَحَرَ جَنَّا.

ہمیں احمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو نے خبر دی کہ محمد بن عبد الرحمن اسدی نے ان کو حدیث بیان کی از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے کہا: میرے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور اس وقت میرے پاس دو لڑکیاں جنگ بعاث کے قصہ کو گا رہی تھیں آپ بستر پر لیٹ گئے اور آپ نے اپنا منہ پھیر لیا اور حضرت ابو بکر آئے اور انہوں نے مجھے ڈانٹا اور کہا: نبی ﷺ کے پاس شیطان کے آلات! تب رسول اللہ ﷺ نے ان کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: اے ابو بکر! ان کو رہنے دو پھر جب ان کی توجہ ہٹی تو میں نے ان لڑکیوں کو اشارہ کیا وہ چلی گئیں۔

[الطراف الحديث: ۹۵۲-۹۸۷-۲۹۰۷-۳۵۳۰-۳۹۳۱] (صحیح مسلم: ۸۹۲، رقم المسئل: ۶۰۲، سنن نسائی: ۱۵۹۲، سنن ابن ماجہ: ۱۸۹۹، السنن الکبریٰ: ۱۷۹۵، مسند عبد الرزاق: ۱۹۷۳۵، صحیح ابن حبان: ۵۸۶۹، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۴۰۴۹-ج ۲ ص ۵۳-۵۳، مؤسسة الرسالة بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۷۳۹۳، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن حسان ابو عبد اللہ التستری مصری الاصل یہ ۲۳۴ھ میں فوت ہو گئے تھے یحییٰ بن معین نے ان کے متعلق کلام کیا ہے (۲) عبد اللہ بن وہب المصری (۳) عمرو بن الحارث (۴) محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن الاسد الاسدی القرشی المدنی یہ بنو امیہ کے زمانہ میں مصر میں داخل ہوئے اور ۱۱۷ھ میں فوت ہو گئے (۵) عروہ بن الزبیر بن العوام (۶) حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۸۹-۳۸۸)

جنگ بعاث "مزمار غناء" کا معنی اور عید کے دن "غناء" کا دف کے ساتھ مباح ہونا

"بعاث" یہ اس کے قلعہ کا نام ہے علامہ خطابی نے کہا ہے کہ یوم بعاث ایام عرب میں سے مشہور دن ہے اس دن میں اوس اور خزرج کے درمیان مشہور جنگ ہوئی تھی یہ جنگ ایک سو بیس سال تک جاری رہی حتیٰ کہ زمانہ اسلام آ گیا۔

"مزمار" مزمار غناء کے اس آلہ کو کہتے ہیں جو منہ سے بجایا جاتا ہے جیسے بانسری اس کی جمع "مزامیر" ہے اور "معزف" اس آلہ کو کہتے ہیں جو ہاتھ سے بجایا جاتا ہے جیسے ستار، بینجو اور ہارمونیم وغیرہ اس کی جمع "معازف" ہے ان دونوں کا توسعا ایک دوسرے پر اطلاق کیا جاتا ہے یہاں اس سے مراد دف ہے اس کو "مزمار الشیطان" فرمایا کیونکہ اس میں مشغول ہونا دل کو اللہ کی یاد اور اس کی اطاعت سے غافل کر دیتا ہے۔

نبی ﷺ نے فرمایا: ان کو رہنے دو یعنی ان کو گانے دو ہشام کی روایت میں ہے: اے ابو بکر! ہر قوم کی عید ہوتی ہے اور یہ ہماری

عید کا دن ہے اس قول سے رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکر کو منع کرنے کی وجہ بیان فرمائی، حضرت ابوبکر نے یہ گمان کیا تھا کہ وہ لڑکیاں رسول اللہ ﷺ کی لاعلمی میں گارہی ہیں کیونکہ جب حضرت ابوبکر داخل ہوئے تو رسول اللہ ﷺ چادر اوڑھے ہوئے سو رہے تھے اور ان کے نزدیک گانے بجانے اور لہو و لعب سے ممانعت ثابت اور مقرر تھی اس لیے حضرت ابوبکر نے اس سے منع کرنے میں جلدی کی تب نبی ﷺ نے صورت حال کی وضاحت کی اور فرمایا: ہر قوم کی عید ہوتی ہے (جیسے نیروز اور مہرجان ہے) اور یہ دن ہماری عید کا دن ہے اور یہ دن شرعاً خوشی کا دن ہے سو اس دن اس طرح کے غناء پر انکار نہیں کرنا چاہیے اور یہ وہ غناء نہیں ہے جو دلوں میں بڑی خواہشوں کو ابھارتا ہے (اللہ تعالیٰ کی حمد کرنا اور رسول اللہ ﷺ کی نعت پڑھنا بھی اسی میں داخل ہے) اگر وہ آلات موسیقی کے بغیر ہو) اور ایک روایت میں ہے: وہ لڑکیاں پیشہ ور گانے والیاں نہیں تھیں، امام نسائی نے سند صحیح کے ساتھ روایت کی ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اہل جاہلیت کے لیے ہر سال میں دو دن ایسے ہوتے تھے جن میں وہ کھیل کود کرتے تھے جب نبی ﷺ مدینہ میں آئے تو فرمایا: اللہ نے ان دونوں کے بدلہ میں تمہیں ان سے بہتر دن عطا فرمادیئے ہیں: یوم الفطر اور یوم الاضحیٰ۔ (سنن نسائی: ۱۵۵۲، دار الفکر بیروت) (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۹۱-۳۸۹، ملاحظاً، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

عید کے دن وقف کے ساتھ غناء کے مباح ہونے پر فقہاء مالکیہ کی تصریح

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متوفی ۳۳۹ھ لکھتے ہیں:

مہلب نے کہا ہے: اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ عید کا دن راحت خوشی اور دنیا کی حلال چیزوں سے استمتاع، پاکیزہ رزق اور جن حلال چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے کھانے پینے، کھیل کود اور جماع کے لیے بنایا ہے ان سے فائدہ حاصل کرنے کا دن ہے۔ کیا تم نے نہیں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے عید کے دن کے عذر کی وجہ سے غناء کو مباح کر دیا اور فرمایا: اے ابوبکر! ان کو چھوڑو یہ عید کے ایام ہیں اور اہل مدینہ غناء اور لہو کے طریقہ پر تھے اور نبی ﷺ اور حضرت ابوبکر اس کے خلاف تھے اسی وجہ سے حضرت ابوبکر نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں ان گانے والی لڑکیوں پر انکار کیا کیونکہ اس سے پہلے انہوں نے ان لڑکیوں کو نبی ﷺ کے سامنے گاتے ہوئے نہیں دیکھا تھا پس عید کی وجہ سے گانے کی اجازت دی گئی اور اسی طرح اعلان نکاح کی دعوت کے موقع پر۔

وہ لڑکیاں بلند آواز سے جنگ بعاث کے قصہ کو گارہی تھیں اور ہر وہ شخص جو اپنی آواز کو بلند کرے اور بار بار ایک بات کو دہرائے تو اس کی آواز کو اہل عرب غناء کہتے ہیں جو لوگ اس جنگ میں مارے گئے تھے وہ لڑکیاں ان کا مرثیہ پڑھ رہی تھیں اور دشمن سے انتقام لینے پر ابھار رہی تھیں اور نبی ﷺ نے اس دن اس نوع کے غناء کو مباح کر دیا تھا۔

حضرت عائشہ نے فرمایا: وہ لڑکیاں پیشہ ور گانے والیاں نہیں تھیں جو اپنے گانوں میں فواحش کی ترغیب دیتی ہیں۔

مہلب نے اس قسم کے غناء سے منع کیا ہے جو نفوس میں ہیجان پیدا کرے اور اس قسم کے غناء سے منع نہیں کیا جو اس طرح نہ ہو

کیونکہ حضرت عمر بن الخطاب نے اعراب (دیہاتی اور اونٹ چرانے والوں) کے غناء کی اجازت دی ہے۔

کتاب الاستیذان کے آخر میں یہ بحث آئے گی کہ جو لہو اللہ کی اطاعت سے غافل کر دے وہ باطل ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۶۲۹-۶۲۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

اور عید کے دن حبشی ڈھالوں اور برہمیوں سے جنگی مشقیں

کرتے تھے پس یا تو میں نے نبی ﷺ سے سوال کیا تھا یا خود نبی

ﷺ نے فرمایا تھا: کیا تم دیکھنا چاہتی ہو میں نے عرض کیا: جی

۹۵۰۔ وَكَانَ يَوْمَ عِيدٍ يَلْعَبُ السَّوْدَانُ بِاللُّرُقِ

وَالْحِرَابِ، لَمَّا سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،

وَمَا كَانَ أَتَشْتَهِيَنَّ نَسْطَرِيَنَّ؟ فَقُلْتُ نَعَمْ، فَأَقَامَنِي

وَرَأَى عَلِيًّا عَلَى خَدِّهِ، وَهُوَ يَقُولُ دُونَكُمْ يَا بَنِي أَرْفَدَةَ. حَتَّى إِذَا مَلَيْتُ، قَالَ حَسْبُكَ؟ قُلْتُ نَعَمْ، قَالَ فَادْهَبِي.

ہاں! پس آپ نے مجھے اپنے پیچھے کھڑا کیا، میرا رخسار آپ کے رخسار پر تھا اور آپ فرما رہے تھے: اے بنی ارفدہ! کھیتے رہو، حتیٰ کہ جب میں اکتا گئی تو آپ نے پوچھا: یہ تمہیں کافی ہے؟ میں نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: پھر جاؤ۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۴۵۴ میں گزر چکی ہے۔

۳۔ بَابُ سُنَّةِ الْعِيدَيْنِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ

۹۵۱۔ حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدٌ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ، فَقَالَ إِنَّ أَوَّلَ مَا تَبَدَّأَ بِهِ مِنْ يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ، ثُمَّ نَرْجِعَ فَنُحَرَّ، لِمَنْ فَعَلَ، فَقَدْ أَصَابَ مَسْتَبًا.

[اطراف الحدیث: ۹۵۵-۹۶۵-۹۶۸-۹۷۱-۹۸۳-۵۵۴۵]

[۵۵۵۶-۵۵۵۷-۵۵۶۰-۵۵۶۳-۶۱۷۳]

اہل اسلام کے لیے عیدین کی سنت

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے زبید نے خبر دی، انہوں نے کہا: میں نے شعبی سے سنا از حضرت البراء رضی اللہ عنہ، انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ سے سنا، آپ نے خطبہ میں فرمایا: پہلی چیز جس سے ہم اس دن کی ابتداء کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ ہم نماز پڑھتے ہیں، پھر ہم گھروں کو قربانی کرتے ہیں، سو جس نے اس طرح کیا اس نے ہماری سنت کو پایا۔

(سنن ابوداؤد: ۳۸۰۰، سنن ترمذی: ۱۵۰۸، سنن نسائی: ۱۵۶۹-۱۵۷۲، السنن الکبریٰ: ۱۷۶۲، شرح شکل الآثار: ۴۸۷۲، صحیح ابن حبان:

۵۹۰۷، علیہ الاولیاء ج ۳ ص ۳۲، سنن ابوداؤد الطیالسی: ۴۳۳، سنن بیہقی ج ۹ ص ۲۶۹، مسند ابوالعلی: ۱۶۶۲، صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۲۷، مسند احمد ج ۳ ص ۲۸۲، طبع قدیم، مسند احمد ج ۳ ص ۳۰، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۶۳۸، مکتبۃ الشیخ الاسلام، بیروت، ۱۴۲۶ھ، مسند الطحاوی: ۷۶۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) حجاج بن منہال، اسلمی الانماطی البصری (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) زبید بن الحارث الیامی الکوفی (۴) عامر بن شراحیل الشعمی

(۵) حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ۔ (مجموعۃ الآثار ج ۶ ص ۳۹۵)

عیدین کی نماز کے شرعی حکم میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن بطل، کنی قرطبی متوفی ۳۴۰ھ لکھتے ہیں:

امام مالک نے کہا: عیدین کی نماز تمام اہل اسلام کے لیے ایسی سنت ہے کہ اس کو ترک نہیں کیا جائے گا، اور ابن مافع نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ عید کی نماز اسی پر واجب ہے جس پر جمعہ واجب ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۶۲، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۲۳ھ)

علامہ عبدالرحمن بن شہاب الدین الدمشقی ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

نماز عید کے حکم میں فقہاء کے تین اقوال ہیں:

(۱) امام مالک، ثوری، امام شافعی، اسحاق اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ عید کی نماز سنت مسنونہ ہے۔

(۲) امام احمد بن حنبل اور فقہاء احناف اور فقہاء شافعیہ کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ عید کی نماز فرض کفایہ ہے، اگر تمام شہر والے اس کو ترک کر دیں تو وہ گناہ گار ہوں گے اور ان سے اس کے ترک پر قتال کیا جائے گا۔

(۳) امام ابوحنیفہ کا قول یہ ہے کہ عید کی نماز جمعہ کی طرح واجب ہے لیکن وہ اس کو فرض نہیں کہتے۔ امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ عید کی نماز فرض عین ہے اور مختصر الحرمی میں مذکور ہے امام شافعی نے کہا: جس پر جمعہ واجب ہے اس پر عیدین میں حاضر ہونا واجب ہے اس میں یہ تصریح ہے کہ عیدین کی نماز واجب ہے۔ (فتح الباری لابن رجب ج ۶ ص ۷۶-۷۵ دار ابن الجوزی ۱۴۱۷ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

عید کی نماز سنت مؤکدہ ہے اور یہی امام شافعی کا قول ہے اور ان کے اصحاب میں سے الاصحری نے کہا: عید کی نماز فرض کفایہ ہے۔ امام احمد، امام مالک اور ابن ابی لیلیٰ کا بھی یہی قول ہے اور صحیح یہ ہے کہ امام مالک کا قول امام شافعی کی طرح ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک عید کی نماز واجب ہے صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ عید کی نماز ہر اس شخص پر واجب ہے جس پر جمعہ کی نماز واجب ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۹۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ محمود بن صدر الشریح ابن مازہ البخاری الحنفی متونی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

ہمارے بعض مشائخ نے یہ کہا ہے کہ اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں: ایک روایت میں یہ ہے کہ عید کی نماز واجب ہے اور دوسری روایت میں یہ ہے کہ عید کی نماز سنت (مؤکدہ) ہے سنت کے قول کی وجہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تین چیزیں مجھ پر فرض کی گئی ہیں اور وہ تمہارے لیے سنت ہیں: (۱) وتر (۲) چاشت کی نماز (۳) اور عید کی نماز کیونکہ اگر یہ نمازیں واجب ہوتیں تو ان میں اذان اور اقامت بھی مشروع ہوتی جیسے باقی نماز واجبہ ہیں اور جس روایت میں یہ مذکور ہے کہ عید کی نماز واجب ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے:

وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدٰكُمْۚ (البقرہ: ۱۸۵)

اور تاکہ تم اللہ کی کبریائی بیان کرو جس طرح اس نے تمہیں

ہدایت دی ہے۔

اس سے مراد نماز عید کی تکبیرات ہیں اور اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نماز عید کی تکبیرات پڑھنے کا حکم دیا ہے اور امر و وجوب کا تقاضا کرتا ہے اور جس حدیث سے مشائخ نے عید کی نماز کا سنت ہونا بیان کیا ہے اس میں ان کی کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ چاشت کی نماز تمام ایام میں سنت ہے اور یہ جو کہا ہے کہ اس میں اذان اور اقامت نہیں ہے اس لیے عید کی نماز سنت ہے اس پر یہ اعتراض ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک وتر کی نماز واجب ہے اور اس میں بھی اذان اور اقامت نہیں ہے اسی طرح نماز جنازہ بھی واجب ہے اور اس میں بھی اذان اور اقامت نہیں ہے۔

علمۃ المشائخ کا مذہب یہ ہے کہ عیدین کی نماز واجب ہے الجامع الصغیر میں یہ مذکور ہے کہ عیدین کی نماز سنت ہے اس کی تاویل یہ ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے نہ کہ کتاب سے علامہ سرخسی نے کتاب الصلوٰۃ کی شرح میں لکھا ہے کہ عیدین کی نماز سنت ہے کیونکہ یہ دین کے ان معالم سے ہے جن کو لینا ہدایت ہے اور ان کو ترک کرنا گم راہی ہے اور نوادر البشر میں امام ابو یوسف سے یہ منقول ہے کہ یہ سنت واجبہ ہے اس کی تاویل بھی یہی گئی ہے کہ عید کی نماز کا وجوب صرف سنت سے معلوم ہے۔

(المحیط البرہانی ج ۲ ص ۷۷-۷۶، ۷۷-۷۸، ۷۸-۷۹، ۷۹-۸۰، ۸۰-۸۱، ۸۱-۸۲، ۸۲-۸۳، ۸۳-۸۴، ۸۴-۸۵، ۸۵-۸۶، ۸۶-۸۷، ۸۷-۸۸، ۸۸-۸۹، ۸۹-۹۰، ۹۰-۹۱، ۹۱-۹۲، ۹۲-۹۳، ۹۳-۹۴، ۹۴-۹۵، ۹۵-۹۶، ۹۶-۹۷، ۹۷-۹۸، ۹۸-۹۹، ۹۹-۱۰۰، ۱۰۰-۱۰۱، ۱۰۱-۱۰۲، ۱۰۲-۱۰۳، ۱۰۳-۱۰۴، ۱۰۴-۱۰۵، ۱۰۵-۱۰۶، ۱۰۶-۱۰۷، ۱۰۷-۱۰۸، ۱۰۸-۱۰۹، ۱۰۹-۱۱۰، ۱۱۰-۱۱۱، ۱۱۱-۱۱۲، ۱۱۲-۱۱۳، ۱۱۳-۱۱۴، ۱۱۴-۱۱۵، ۱۱۵-۱۱۶، ۱۱۶-۱۱۷، ۱۱۷-۱۱۸، ۱۱۸-۱۱۹، ۱۱۹-۱۲۰، ۱۲۰-۱۲۱، ۱۲۱-۱۲۲، ۱۲۲-۱۲۳، ۱۲۳-۱۲۴، ۱۲۴-۱۲۵، ۱۲۵-۱۲۶، ۱۲۶-۱۲۷، ۱۲۷-۱۲۸، ۱۲۸-۱۲۹، ۱۲۹-۱۳۰، ۱۳۰-۱۳۱، ۱۳۱-۱۳۲، ۱۳۲-۱۳۳، ۱۳۳-۱۳۴، ۱۳۴-۱۳۵، ۱۳۵-۱۳۶، ۱۳۶-۱۳۷، ۱۳۷-۱۳۸، ۱۳۸-۱۳۹، ۱۳۹-۱۴۰، ۱۴۰-۱۴۱، ۱۴۱-۱۴۲، ۱۴۲-۱۴۳، ۱۴۳-۱۴۴، ۱۴۴-۱۴۵، ۱۴۵-۱۴۶، ۱۴۶-۱۴۷، ۱۴۷-۱۴۸، ۱۴۸-۱۴۹، ۱۴۹-۱۵۰، ۱۵۰-۱۵۱، ۱۵۱-۱۵۲، ۱۵۲-۱۵۳، ۱۵۳-۱۵۴، ۱۵۴-۱۵۵، ۱۵۵-۱۵۶، ۱۵۶-۱۵۷، ۱۵۷-۱۵۸، ۱۵۸-۱۵۹، ۱۵۹-۱۶۰، ۱۶۰-۱۶۱، ۱۶۱-۱۶۲، ۱۶۲-۱۶۳، ۱۶۳-۱۶۴، ۱۶۴-۱۶۵، ۱۶۵-۱۶۶، ۱۶۶-۱۶۷، ۱۶۷-۱۶۸، ۱۶۸-۱۶۹، ۱۶۹-۱۷۰، ۱۷۰-۱۷۱، ۱۷۱-۱۷۲، ۱۷۲-۱۷۳، ۱۷۳-۱۷۴، ۱۷۴-۱۷۵، ۱۷۵-۱۷۶، ۱۷۶-۱۷۷، ۱۷۷-۱۷۸، ۱۷۸-۱۷۹، ۱۷۹-۱۸۰، ۱۸۰-۱۸۱، ۱۸۱-۱۸۲، ۱۸۲-۱۸۳، ۱۸۳-۱۸۴، ۱۸۴-۱۸۵، ۱۸۵-۱۸۶، ۱۸۶-۱۸۷، ۱۸۷-۱۸۸، ۱۸۸-۱۸۹، ۱۸۹-۱۹۰، ۱۹۰-۱۹۱، ۱۹۱-۱۹۲، ۱۹۲-۱۹۳، ۱۹۳-۱۹۴، ۱۹۴-۱۹۵، ۱۹۵-۱۹۶، ۱۹۶-۱۹۷، ۱۹۷-۱۹۸، ۱۹۸-۱۹۹، ۱۹۹-۲۰۰، ۲۰۰-۲۰۱، ۲۰۱-۲۰۲، ۲۰۲-۲۰۳، ۲۰۳-۲۰۴، ۲۰۴-۲۰۵، ۲۰۵-۲۰۶، ۲۰۶-۲۰۷، ۲۰۷-۲۰۸، ۲۰۸-۲۰۹، ۲۰۹-۲۱۰، ۲۱۰-۲۱۱، ۲۱۱-۲۱۲، ۲۱۲-۲۱۳، ۲۱۳-۲۱۴، ۲۱۴-۲۱۵، ۲۱۵-۲۱۶، ۲۱۶-۲۱۷، ۲۱۷-۲۱۸، ۲۱۸-۲۱۹، ۲۱۹-۲۲۰، ۲۲۰-۲۲۱، ۲۲۱-۲۲۲، ۲۲۲-۲۲۳، ۲۲۳-۲۲۴، ۲۲۴-۲۲۵، ۲۲۵-۲۲۶، ۲۲۶-۲۲۷، ۲۲۷-۲۲۸، ۲۲۸-۲۲۹، ۲۲۹-۲۳۰، ۲۳۰-۲۳۱، ۲۳۱-۲۳۲، ۲۳۲-۲۳۳، ۲۳۳-۲۳۴، ۲۳۴-۲۳۵، ۲۳۵-۲۳۶، ۲۳۶-۲۳۷، ۲۳۷-۲۳۸، ۲۳۸-۲۳۹، ۲۳۹-۲۴۰، ۲۴۰-۲۴۱، ۲۴۱-۲۴۲، ۲۴۲-۲۴۳، ۲۴۳-۲۴۴، ۲۴۴-۲۴۵، ۲۴۵-۲۴۶، ۲۴۶-۲۴۷، ۲۴۷-۲۴۸، ۲۴۸-۲۴۹، ۲۴۹-۲۵۰، ۲۵۰-۲۵۱، ۲۵۱-۲۵۲، ۲۵۲-۲۵۳، ۲۵۳-۲۵۴، ۲۵۴-۲۵۵، ۲۵۵-۲۵۶، ۲۵۶-۲۵۷، ۲۵۷-۲۵۸، ۲۵۸-۲۵۹، ۲۵۹-۲۶۰، ۲۶۰-۲۶۱، ۲۶۱-۲۶۲، ۲۶۲-۲۶۳، ۲۶۳-۲۶۴، ۲۶۴-۲۶۵، ۲۶۵-۲۶۶، ۲۶۶-۲۶۷، ۲۶۷-۲۶۸، ۲۶۸-۲۶۹، ۲۶۹-۲۷۰، ۲۷۰-۲۷۱، ۲۷۱-۲۷۲، ۲۷۲-۲۷۳، ۲۷۳-۲۷۴، ۲۷۴-۲۷۵، ۲۷۵-۲۷۶، ۲۷۶-۲۷۷، ۲۷۷-۲۷۸، ۲۷۸-۲۷۹، ۲۷۹-۲۸۰، ۲۸۰-۲۸۱، ۲۸۱-۲۸۲، ۲۸۲-۲۸۳، ۲۸۳-۲۸۴، ۲۸۴-۲۸۵، ۲۸۵-۲۸۶، ۲۸۶-۲۸۷، ۲۸۷-۲۸۸، ۲۸۸-۲۸۹، ۲۸۹-۲۹۰، ۲۹۰-۲۹۱، ۲۹۱-۲۹۲، ۲۹۲-۲۹۳، ۲۹۳-۲۹۴، ۲۹۴-۲۹۵، ۲۹۵-۲۹۶، ۲۹۶-۲۹۷، ۲۹۷-۲۹۸، ۲۹۸-۲۹۹، ۲۹۹-۳۰۰، ۳۰۰-۳۰۱، ۳۰۱-۳۰۲، ۳۰۲-۳۰۳، ۳۰۳-۳۰۴، ۳۰۴-۳۰۵، ۳۰۵-۳۰۶، ۳۰۶-۳۰۷، ۳۰۷-۳۰۸، ۳۰۸-۳۰۹، ۳۰۹-۳۱۰، ۳۱۰-۳۱۱، ۳۱۱-۳۱۲، ۳۱۲-۳۱۳، ۳۱۳-۳۱۴، ۳۱۴-۳۱۵، ۳۱۵-۳۱۶، ۳۱۶-۳۱۷، ۳۱۷-۳۱۸، ۳۱۸-۳۱۹، ۳۱۹-۳۲۰، ۳۲۰-۳۲۱، ۳۲۱-۳۲۲، ۳۲۲-۳۲۳، ۳۲۳-۳۲۴، ۳۲۴-۳۲۵، ۳۲۵-۳۲۶، ۳۲۶-۳۲۷، ۳۲۷-۳۲۸، ۳۲۸-۳۲۹، ۳۲۹-۳۳۰، ۳۳۰-۳۳۱، ۳۳۱-۳۳۲، ۳۳۲-۳۳۳، ۳۳۳-۳۳۴، ۳۳۴-۳۳۵، ۳۳۵-۳۳۶، ۳۳۶-۳۳۷، ۳۳۷-۳۳۸، ۳۳۸-۳۳۹، ۳۳۹-۳۴۰، ۳۴۰-۳۴۱، ۳۴۱-۳۴۲، ۳۴۲-۳۴۳، ۳۴۳-۳۴۴، ۳۴۴-۳۴۵، ۳۴۵-۳۴۶، ۳۴۶-۳۴۷، ۳۴۷-۳۴۸، ۳۴۸-۳۴۹، ۳۴۹-۳۵۰، ۳۵۰-۳۵۱، ۳۵۱-۳۵۲، ۳۵۲-۳۵۳، ۳۵۳-۳۵۴، ۳۵۴-۳۵۵، ۳۵۵-۳۵۶، ۳۵۶-۳۵۷، ۳۵۷-۳۵۸، ۳۵۸-۳۵۹، ۳۵۹-۳۶۰، ۳۶۰-۳۶۱، ۳۶۱-۳۶۲، ۳۶۲-۳۶۳، ۳۶۳-۳۶۴، ۳۶۴-۳۶۵، ۳۶۵-۳۶۶، ۳۶۶-۳۶۷، ۳۶۷-۳۶۸، ۳۶۸-۳۶۹، ۳۶۹-۳۷۰، ۳۷۰-۳۷۱، ۳۷۱-۳۷۲، ۳۷۲-۳۷۳، ۳۷۳-۳۷۴، ۳۷۴-۳۷۵، ۳۷۵-۳۷۶، ۳۷۶-۳۷۷، ۳۷۷-۳۷۸، ۳۷۸-۳۷۹، ۳۷۹-۳۸۰، ۳۸۰-۳۸۱، ۳۸۱-۳۸۲، ۳۸۲-۳۸۳، ۳۸۳-۳۸۴، ۳۸۴-۳۸۵، ۳۸۵-۳۸۶، ۳۸۶-۳۸۷، ۳۸۷-۳۸۸، ۳۸۸-۳۸۹، ۳۸۹-۳۹۰، ۳۹۰-۳۹۱، ۳۹۱-۳۹۲، ۳۹۲-۳۹۳، ۳۹۳-۳۹۴، ۳۹۴-۳۹۵، ۳۹۵-۳۹۶، ۳۹۶-۳۹۷، ۳۹۷-۳۹۸، ۳۹۸-۳۹۹، ۳۹۹-۴۰۰، ۴۰۰-۴۰۱، ۴۰۱-۴۰۲، ۴۰۲-۴۰۳، ۴۰۳-۴۰۴، ۴۰۴-۴۰۵، ۴۰۵-۴۰۶، ۴۰۶-۴۰۷، ۴۰۷-۴۰۸، ۴۰۸-۴۰۹، ۴۰۹-۴۱۰، ۴۱۰-۴۱۱، ۴۱۱-۴۱۲، ۴۱۲-۴۱۳، ۴۱۳-۴۱۴، ۴۱۴-۴۱۵، ۴۱۵-۴۱۶، ۴۱۶-۴۱۷، ۴۱۷-۴۱۸، ۴۱۸-۴۱۹، ۴۱۹-۴۲۰، ۴۲۰-۴۲۱، ۴۲۱-۴۲۲، ۴۲۲-۴۲۳، ۴۲۳-۴۲۴، ۴۲۴-۴۲۵، ۴۲۵-۴۲۶، ۴۲۶-۴۲۷، ۴۲۷-۴۲۸، ۴۲۸-۴۲۹، ۴۲۹-۴۳۰، ۴۳۰-۴۳۱، ۴۳۱-۴۳۲، ۴۳۲-۴۳۳، ۴۳۳-۴۳۴، ۴۳۴-۴۳۵، ۴۳۵-۴۳۶، ۴۳۶-۴۳۷، ۴۳۷-۴۳۸، ۴۳۸-۴۳۹، ۴۳۹-۴۴۰، ۴۴۰-۴۴۱، ۴۴۱-۴۴۲، ۴۴۲-۴۴۳، ۴۴۳-۴۴۴، ۴۴۴-۴۴۵، ۴۴۵-۴۴۶، ۴۴۶-۴۴۷، ۴۴۷-۴۴۸، ۴۴۸-۴۴۹، ۴۴۹-۴۵۰، ۴۵۰-۴۵۱، ۴۵۱-۴۵۲، ۴۵۲-۴۵۳، ۴۵۳-۴۵۴، ۴۵۴-۴۵۵، ۴۵۵-۴۵۶، ۴۵۶-۴۵۷، ۴۵۷-۴۵۸، ۴۵۸-۴۵۹، ۴۵۹-۴۶۰، ۴۶۰-۴۶۱، ۴۶۱-۴۶۲، ۴۶۲-۴۶۳، ۴۶۳-۴۶۴، ۴۶۴-۴۶۵، ۴۶۵-۴۶۶، ۴۶۶-۴۶۷، ۴۶۷-۴۶۸، ۴۶۸-۴۶۹، ۴۶۹-۴۷۰، ۴۷۰-۴۷۱، ۴۷۱-۴۷۲، ۴۷۲-۴۷۳، ۴۷۳-۴۷۴، ۴۷۴-۴۷۵، ۴۷۵-۴۷۶، ۴۷۶-۴۷۷، ۴۷۷-۴۷۸، ۴۷۸-۴۷۹، ۴۷۹-۴۸۰، ۴۸۰-۴۸۱، ۴۸۱-۴۸۲، ۴۸۲-۴۸۳، ۴۸۳-۴۸۴، ۴۸۴-۴۸۵، ۴۸۵-۴۸۶، ۴۸۶-۴۸۷، ۴۸۷-۴۸۸، ۴۸۸-۴۸۹، ۴۸۹-۴۹۰، ۴۹۰-۴۹۱، ۴۹۱-۴۹۲، ۴۹۲-۴۹۳، ۴۹۳-۴۹۴، ۴۹۴-۴۹۵، ۴۹۵-۴۹۶، ۴۹۶-۴۹۷، ۴۹۷-۴۹۸، ۴۹۸-۴۹۹، ۴۹۹-۵۰۰، ۵۰۰-۵۰۱، ۵۰۱-۵۰۲، ۵۰۲-۵۰۳، ۵۰۳-۵۰۴، ۵۰۴-۵۰۵، ۵۰۵-۵۰۶، ۵۰۶-۵۰۷، ۵۰۷-۵۰۸، ۵۰۸-۵۰۹، ۵۰۹-۵۱۰، ۵۱۰-۵۱۱، ۵۱۱-۵۱۲، ۵۱۲-۵۱۳، ۵۱۳-۵۱۴، ۵۱۴-۵۱۵، ۵۱۵-۵۱۶، ۵۱۶-۵۱۷، ۵۱۷-۵۱۸، ۵۱۸-۵۱۹، ۵۱۹-۵۲۰، ۵۲۰-۵۲۱، ۵۲۱-۵۲۲، ۵۲۲-۵۲۳، ۵۲۳-۵۲۴، ۵۲۴-۵۲۵، ۵۲۵-۵۲۶، ۵۲۶-۵۲۷، ۵۲۷-۵۲۸، ۵۲۸-۵۲۹، ۵۲۹-۵۳۰، ۵۳۰-۵۳۱، ۵۳۱-۵۳۲، ۵۳۲-۵۳۳، ۵۳۳-۵۳۴، ۵۳۴-۵۳۵، ۵۳۵-۵۳۶، ۵۳۶-۵۳۷، ۵۳۷-۵۳۸، ۵۳۸-۵۳۹، ۵۳۹-۵۴۰، ۵۴۰-۵۴۱، ۵۴۱-۵۴۲، ۵۴۲-۵۴۳، ۵۴۳-۵۴۴، ۵۴۴-۵۴۵، ۵۴۵-۵۴۶، ۵۴۶-۵۴۷، ۵۴۷-۵۴۸، ۵۴۸-۵۴۹، ۵۴۹-۵۵۰، ۵۵۰-۵۵۱، ۵۵۱-۵۵۲، ۵۵۲-۵۵۳، ۵۵۳-۵۵۴، ۵۵۴-۵۵۵، ۵۵۵-۵۵۶، ۵۵۶-۵۵۷، ۵۵۷-۵۵۸، ۵۵۸-۵۵۹، ۵۵۹-۵۶۰، ۵۶۰-۵۶۱، ۵۶۱-۵۶۲، ۵۶۲-۵۶۳، ۵۶۳-۵۶۴، ۵۶۴-۵۶۵، ۵۶۵-۵۶۶، ۵۶۶-۵۶۷، ۵۶۷-۵۶۸، ۵۶۸-۵۶۹، ۵۶۹-۵۷۰، ۵۷۰-۵۷۱، ۵۷۱-۵۷۲، ۵۷۲-۵۷۳، ۵۷۳-۵۷۴، ۵۷۴-۵۷۵، ۵۷۵-۵۷۶، ۵۷۶-۵۷۷، ۵۷۷-۵۷۸، ۵۷۸-۵۷۹، ۵۷۹-۵۸۰، ۵۸۰-۵۸۱، ۵۸۱-۵۸۲، ۵۸۲-۵۸۳، ۵۸۳-۵۸۴، ۵۸۴-۵۸۵، ۵۸۵-۵۸۶، ۵۸۶-۵۸۷، ۵۸۷-۵۸۸، ۵۸۸-۵۸۹، ۵۸۹-۵۹۰، ۵۹۰-۵۹۱، ۵۹۱-۵۹۲، ۵۹۲-۵۹۳، ۵۹۳-۵۹۴، ۵۹۴-۵۹۵، ۵۹۵-۵۹۶، ۵۹۶-۵۹۷، ۵۹۷-۵۹۸، ۵۹۸-۵۹۹، ۵۹۹-۶۰۰، ۶۰۰-۶۰۱، ۶۰۱-۶۰۲، ۶۰۲-۶۰۳، ۶۰۳-۶۰۴، ۶۰۴-۶۰۵، ۶۰۵-۶۰۶، ۶۰۶-۶۰۷، ۶۰۷-۶۰۸، ۶۰۸-۶۰۹، ۶۰۹-۶۱۰، ۶۱۰-۶۱۱، ۶۱۱-۶۱۲، ۶۱۲-۶۱۳، ۶۱۳-۶۱۴، ۶۱۴-۶۱۵، ۶۱۵-۶۱۶، ۶۱۶-۶۱۷، ۶۱۷-۶۱۸، ۶۱۸-۶۱۹، ۶۱۹-۶۲۰، ۶۲۰-۶۲۱، ۶۲۱-۶۲۲، ۶۲۲-۶۲۳، ۶۲۳-۶۲۴، ۶۲۴-۶۲۵، ۶۲۵-۶۲۶، ۶۲۶-۶۲۷، ۶۲۷-۶۲۸، ۶۲۸-۶۲۹، ۶۲۹-۶۳۰، ۶۳۰-۶۳۱، ۶۳۱-۶۳۲، ۶۳۲-۶۳۳، ۶۳۳-۶۳۴، ۶۳۴-۶۳۵، ۶۳۵-۶۳۶، ۶۳۶-۶۳۷، ۶۳۷-۶۳۸، ۶۳۸-۶۳۹، ۶۳۹-۶۴۰، ۶۴۰-۶۴۱، ۶۴۱-۶۴۲، ۶۴۲-۶۴۳، ۶۴۳-۶۴۴، ۶۴۴-۶۴۵، ۶۴۵-۶۴۶، ۶۴۶-۶۴۷، ۶۴۷-۶۴۸، ۶۴۸-۶۴۹، ۶۴۹-۶۵۰، ۶۵۰-۶۵۱، ۶۵۱-۶۵۲، ۶۵۲-۶۵۳، ۶۵۳-۶۵۴، ۶۵۴-۶۵۵، ۶۵۵-۶۵۶، ۶۵۶-۶۵۷، ۶۵۷-۶۵۸، ۶۵۸-۶۵۹، ۶۵۹-۶۶۰، ۶۶۰-۶۶۱، ۶۶۱-۶۶۲، ۶۶۲-۶۶۳، ۶۶۳-۶۶۴، ۶۶۴-۶۶۵، ۶۶۵-۶۶۶، ۶۶۶-۶۶۷، ۶۶۷-۶۶۸، ۶۶۸-۶۶۹، ۶۶۹-۶۷۰، ۶۷۰-۶۷۱، ۶۷۱-۶۷۲، ۶۷۲-۶۷۳، ۶۷۳-۶۷۴، ۶۷۴-۶۷۵، ۶۷۵-۶۷۶، ۶۷۶-۶۷۷، ۶۷۷-۶۷۸، ۶۷۸-۶۷۹، ۶۷۹-۶۸۰، ۶۸۰-۶۸۱، ۶۸۱-۶۸۲، ۶۸۲-۶۸۳، ۶۸۳-۶۸۴، ۶۸۴-۶۸۵، ۶۸۵-۶۸۶، ۶۸۶-۶۸۷، ۶۸۷-۶۸۸، ۶۸۸-۶۸۹، ۶۸۹-۶۹۰، ۶۹۰-۶۹۱، ۶۹۱-۶۹۲، ۶۹۲-۶۹۳، ۶۹۳-۶۹۴، ۶۹۴-۶۹۵، ۶۹۵-۶۹۶، ۶۹۶-۶۹۷، ۶۹۷-۶۹۸، ۶۹۸-۶۹۹، ۶۹۹-۷۰۰، ۷۰۰-۷۰۱، ۷۰۱-۷۰۲، ۷۰۲-۷۰۳، ۷۰۳-۷۰۴، ۷۰۴-۷۰۵، ۷۰۵-۷۰۶، ۷۰۶-۷۰۷، ۷۰۷-۷۰۸، ۷۰۸-۷۰۹، ۷۰۹-۷۱۰، ۷۱۰-۷۱۱، ۷۱۱-۷۱۲، ۷۱۲-۷۱۳، ۷۱۳-۷۱۴، ۷۱۴-۷۱۵، ۷۱۵-۷۱۶، ۷۱۶-۷۱۷، ۷۱۷-۷۱۸، ۷۱۸-۷۱۹، ۷۱۹-۷۲۰، ۷۲۰-۷۲۱، ۷۲۱-۷۲۲، ۷۲۲-۷۲۳، ۷۲۳-۷۲۴، ۷۲۴-۷۲۵، ۷۲۵-۷۲۶، ۷۲۶-۷۲۷، ۷۲۷-۷۲۸، ۷۲۸-۷۲۹، ۷۲۹-۷۳۰، ۷۳۰-۷۳۱، ۷۳۱-۷۳۲، ۷۳۲-۷۳۳، ۷۳۳-۷۳۴، ۷۳۴-۷۳۵، ۷۳۵-۷۳۶، ۷۳۶-۷۳۷، ۷۳۷-۷۳۸، ۷۳۸-۷۳۹، ۷۳۹-۷۴۰، ۷۴۰-۷۴۱، ۷۴۱-۷۴۲، ۷۴۲-۷۴۳، ۷۴۳-۷۴۴، ۷۴۴-۷۴۵، ۷۴۵-۷۴۶، ۷۴۶-۷۴۷، ۷۴۷-۷۴۸، ۷۴۸-۷۴۹، ۷۴۹-۷۵۰، ۷۵۰-۷۵۱، ۷۵۱-۷۵۲، ۷۵۲-۷۵۳، ۷۵۳-۷۵۴، ۷۵۴-۷۵۵، ۷۵۵-۷۵۶، ۷۵۶-۷۵۷، ۷۵۷-۷۵۸، ۷۵۸-۷۵۹، ۷۵۹-۷۶۰، ۷۶۰-۷۶۱، ۷۶۱-۷۶۲، ۷۶۲-۷۶۳، ۷۶۳-۷۶۴، ۷۶۴-۷۶۵، ۷۶۵-۷۶۶، ۷۶۶-۷۶۷، ۷۶۷-۷۶۸، ۷۶۸-۷۶۹، ۷۶۹-۷۷۰، ۷۷۰-۷۷۱، ۷۷۱-۷۷۲، ۷۷۲-۷۷۳، ۷۷۳-۷۷۴، ۷۷۴-۷۷۵، ۷۷۵-۷۷۶، ۷۷۶-۷۷۷، ۷۷۷-۷۷۸، ۷۷۸-۷۷۹، ۷۷۹-۷۸۰، ۷۸۰-۷۸۱، ۷۸۱-۷۸۲، ۷۸۲-۷۸۳، ۷۸۳-۷۸۴، ۷۸۴-۷۸۵، ۷۸۵-۷۸۶، ۷۸۶-۷۸۷، ۷۸۷-۷۸۸، ۷۸۸-۷۸۹، ۷۸۹-۷۹۰، ۷۹۰-۷۹۱، ۷۹۱-۷۹۲، ۷۹۲-۷۹۳، ۷۹۳-۷۹۴، ۷۹۴-۷۹۵، ۷۹۵-۷۹۶، ۷۹۶-۷۹۷، ۷۹۷-۷۹۸، ۷۹۸-۷۹۹، ۷۹۹-۸۰۰، ۸۰۰-۸۰۱، ۸۰۱-۸۰۲، ۸۰۲-۸۰۳، ۸۰۳-۸۰۴، ۸۰۴-۸۰۵، ۸۰۵-۸۰۶، ۸۰۶-۸۰۷، ۸۰۷-۸۰۸، ۸۰۸-۸۰۹، ۸۰۹-۸۱۰، ۸۱۰-۸۱۱، ۸۱۱-۸۱۲،

اَسَامَةُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعِنْدِي جَارِيَتَانِ مِنْ جَوَارِي الْأَنْصَارِ تَغْنِيَانِ بِمَا تَقَاوَلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بُعَاثٍ قَالَتْ وَلَيْسَا بِمُغْنِيَتَيْنِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَمَزَ امِيرُ الشَّيْطَانِ فِي بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ وَذَلِكَ فِي يَوْمٍ عِيدٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا.

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے حدیث بیان کی از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ (گھر میں) آئے اور اس وقت میرے پاس انصار کی لڑکیوں میں سے دو لڑکیاں یوم بعاث کے متعلق انصار کا بیان کردہ قصہ گا رہی تھیں، حضرت عائشہ نے بتایا وہ پیشہ ور گانے والیاں نہیں تھیں، پس حضرت ابوبکر نے فرمایا: کیا شیطان کے مزامیر (آلات غناء) رسول اللہ ﷺ کے گھر میں ہیں اور وہ عید کا دن تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے ابوبکر! ہر قوم کے لیے ایک عید ہوتی ہے اور یہ ہماری عید ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۹۴۹ میں گزر چکی ہے۔

آلات موسیقی کے ساتھ گانا گانے کے متعلق ائمہ مذاہب اور فقہاء اسلام کی آراء

قاضی عیاض بن موسیٰ بن عیاض مالکی متوفی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

امام مازری نے کہا ہے کہ آلات موسیقی کے ساتھ گانے سے منع کیا جائے گا اور بغیر آلات کے گانے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ نے اس سے منع کیا ہے اور امام شافعی اور امام مالک نے اس کو مکروہ کہا ہے (القولہ) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نکاح اور عید کے موقع پر اور دیگر خوشی کے ایام میں دف بجانا جائز ہے جب کہ اس میں زیادہ اشتغال نہ ہو اور دف وہ ہوتا ہے جس کو صرف ایک طرف سے بجایا جاتا ہے۔ (اکمال المعتمد بقرائن مسلم ج ۳ ص ۳۰۸-۳۰۹ ملاحظہ دارالوقاف ۱۴۱۹ھ)

علامہ ابوالعباس احمد بن عمر بن ابراہیم القرطبی المتوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: وہ لڑکیاں پیشہ ور گانے والیاں نہیں تھیں یعنی وہ ایسے اشعار نہیں پڑھتی تھیں جن میں عورتوں کے محاسن کا، شراب کا اور دیگر محرمات کا ذکر ہوتا ہے کیونکہ وہ مذموم لہو و لعب ہیں اور ان کے حرام ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور جو اشعار ان محرمات سے خالی ہوں ان کی قلیل مقدار کو شادی، عید اور دیگر خوشی کے ایام میں پڑھنا جائز ہے آج کل صوفیاء نے اشعار کو آلات موسیقی کے ساتھ سماع کا جو رواج بنالیا ہے ان کے حرام ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے، ہم بدعات اور فسقوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرتے ہیں اور اس سے توبہ کا اور سنت پر چلنے کا سوال کرتے ہیں۔ (المعتمد ج ۲ ص ۵۳۴ دار ابن کثیر بیروت ۱۴۲۰ھ)

حافظ عبدالرحمن بن شہاب الدین ابن رجب حنبلی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ عرب گانے گاتے تھے اور دف بجاتے تھے لیکن ان کے گانے اشعار جاہلیت پر مشتمل ہوتے تھے جن میں جنگوں کا ذکر ہوتا تھا اور ان میں مرنے والوں کے مرچے ہوتے تھے اور سند ضعیف کے ساتھ حدیث میں ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: نکاح کا اعلان کرو اور اس کو مساجد میں منعقد کرو اور اس پر دف بجاؤ۔ (سنن ترمذی: ۱۰۸۹، سنن نسائی: ۳۳۷۰، سنن ابن ماجہ: ۱۸۹۶، مسند احمد ج ۳ ص ۴۱۸)

پس نبی ﷺ خوشی کے ایام میں مسلمانوں کو اس قسم کے اشعار پڑھنے کی اجازت دیتے تھے جیسے عید کا دن اور نکاح کا دن ہے اور جس دن کوئی گم شدہ شخص لوٹ آئے اور دف بجانے کی اجازت بھی دیتے تھے لیکن عجمیوں نے جو آلات موسیقی ایجاد کر لیے ہیں

یہ وہ غناء نہیں ہے جس کی رسول اللہ ﷺ نے اجازت دی ہے اور جن اشعار میں شراب کی اور حسین عورتوں کی تعریف ہو یہ وہ غناء ہے جس کے سننے کا صحابہ نے انکار کیا ہے حضرت ابن مسعود نے فرمایا: غناء دل میں نفاق پیدا کرتا ہے۔
اس سلسلہ میں یہ حدیث لائق توجہ ہے:

عبدالرحمن اشعری کہتے ہیں کہ مجھے ابو عامر یا ابو مالک اشعری نے حدیث بیان کی اور اللہ کی قسم! انہوں نے جھوٹ نہیں کہا وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: میری امت میں کچھ ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو زنا، ریشم اور باجوں (آلات موسیقی) کو حلال قرار دیں گے اور کچھ ایسے لوگ پہاڑ کے دامن میں رہیں گے کہ جب شام کو وہ اپنے جانوروں کا ریوڑ لے کر واپس آئیں گے اور ان کے پاس کوئی فقیر اپنی حاجت لے کر آئے گا تو وہ اس سے کہیں گے: کل آنا اللہ تعالیٰ پہاڑ گرا کر ان کو ہلاک کر دے گا اور دوسرے لوگوں (شراب اور آلات موسیقی کو حلال کرنے والوں) کو مسخ کر کے قیامت تک کے لیے بندر اور خنزیر بنا دے گا۔ (صحیح البخاری: ۵۵۹۰) (فتح الباری لابن رجب ج ۶ ص ۷۹-۷۷ ملخصاً دار ابن الجوزی ریاض: ۱۳۱۷ھ)

حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

صوفیہ کی ایک جماعت نے اس باب کی حدیث سے غناء اور اس کے سننے کی اباحت پر استدلال کیا ہے خواہ آلات موسیقی کے ساتھ ہو یا اس کے بغیر ہو اور اس کا رد کرنے کے لیے اس حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ تصریح کافی ہے کہ وہ لڑکیاں پیشہ ور گانے والیاں نہیں تھیں اور حضرت عائشہ نے معنوی طور پر اس چیز کی نفی کر دی جس کا لفظی حصر پر انہوں نے اثبات کیا تھا کیونکہ غناء کا اطلاق آواز کو بلند کرنے اور ترنم سے گانے دونوں پر ہوتا ہے اور معنی کا اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے جس کی آواز میں مذہب و ایم ہوتا ہے اور وہ شوق کو ابھارتا ہے اور اس میں بے حیائی کی باتوں کی تعریف اور تصریح ہوتی ہے اس کے بعد انہوں نے علامہ قرطبی کی عبارت نقل کر کے اس سے استدلال کیا ہے اور آخر میں لکھا ہے کہ شادی وغیرہ کے موقع پر دف بجانے کی اباحت سے یہ لازم نہیں آتا کہ موسیقی کے دیگر آلات بھی مباح ہو جائیں۔ (فتح الباری لابن حجر ج ۲ ص ۳۹۳-۳۹۲ ملخصاً دار المعرفۃ بیروت: ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ باندی سے گانا سننا جائز ہے خواہ وہ مملوک نہ ہو کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکر کے سننے پر انکار نہیں کیا بلکہ حضرت ابوبکر کے انکار پر انکار کیا اور وہ باندیاں مسلسل گاتی رہیں حتیٰ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے انہیں جانے کا اشارہ کیا لیکن یہ مخفی نہ رہے کہ جواز اس وقت ہے جب فتنہ سے امن ہو۔ اہلسلب نے کہا ہے کہ حضرت ابوبکر نے ترنم سے گانے پر انکار کیا کیا تم نہیں دیکھتے کہ انہوں نے اشعار پڑھنے پر انکار نہیں کیا بسبب انہوں نے مزامیر کی مشابہت پر انکار کیا ہے اور یہی وہ چیز ہے جس میں خطرہ ہے اور فتنہ کا سد باب کرنا احسن ہے اور صرف بلند آواز سے نیک اشعار پڑھنا ممنوع نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۹۳ دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی حنفی متونی ۱۰۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث سے اہل سماع آلات موسیقی کے ساتھ غناء کی اباحت پر استدلال کرتے ہیں اور جو چیز انصاف سے معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے نزدیک گانا اور دف بجانا ممنوع تھا اس لیے انہوں نے منع کیا کیونکہ ان کے نزدیک وہ حرام اور مکروہ تھا اور انہوں نے یہ گمان کیا کہ نبی ﷺ نے اس سے اس لیے منع نہیں فرمایا کہ آپ کو غنیمت میں غافل ہونے کی وجہ سے ان کے گانے کا علم نہیں تھا اور حضرت ابوبکر نے یہ نہیں جانا کہ نبی ﷺ نے عید کے دن تھوڑی مقدار میں گلہ نے اور دف بجانے کو مقرر

رکھا ہے اسی لیے آپ نے فرمایا: یہ ایام عید ہیں اور حضرت ابوبکر کو اس فرق اور تفصیل کا علم نہیں تھا پس یہ حدیث عید کے دن اور دیگر خوشی کے ایام میں اتنی مقدار میں گانے اور دف بجانے کے مباح ہونے پر دلالت کرتی ہے اور اس میں شک نہیں ہے کہ یہ اباحت مخصوص ایام میں اور مخصوص مقدار میں ہے اور اس سے علی الاطلاق اباحت لازم نہیں آتی مگر اس پر قیاس کر کے اور وہ جائز ہے بہ شرطیکہ اس کی ممانعت کی تصریح نہ ہو اور وہ محل نزاع ہے اور انصاف یہ ہے کہ جس طرح زنا اور شراب نوشی کی حرمت پر نص قطعی وارد ہے اس طرح حرمت غناء پر نص قطعی نہیں ہے اور بعض متاخرین نے تصریح کی ہے کہ حرمت غناء پر کوئی صحیح حدیث نہیں ہے۔ (یہ صحیح نہیں ہے ہم صحیح بخاری: ۵۵۹۰ کو پیش کر چکے ہیں جس میں آلات موسیقی کو حلال قرار دینے والوں کو بندر اور خنزیر کی صورتوں میں مسخ کرنے کی وحید ہے۔ سعیدی غفرلہ) اور بعض علماء نے کہا ہے کہ آلات موسیقی کے ساتھ غناء کی حرمت پر کوئی دلیل قطعی پائی گئی نہ اس کی اباحت پر اور اصل اشیاء میں اباحت ہے (اس کی حرمت پر قطعی الثبوت دلیل تو نہیں ہے مگر ظنی الثبوت اور قطعی الدلالہ حدیث موجود ہے جیسے صحیح بخاری کی حدیث مذکور اور اس کے ہوتے ہوئے اباحت اصل سے استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ) اور اس کے باوجود اس میں شک نہیں ہے کہ آلات موسیقی کے سماع پر دوام کرنا اور اس کو عادت بنالینا اتباع سنت کے طریقہ کے خلاف ہے فقہاء نے اس باب میں بہت شدت کی ہے مگر ان کا مقصود فقہ کو جڑ سے اکھاڑنا ہے اور اس کا سد باب کرنا ہے اور صحیح یہ ہے کہ امام اعظم نے اس کو مکروہ (تحریمی) کہا ہے۔ (امداد الملتحات ج ۱ ص ۶۳۱ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

شیخ نورالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۷۳ھ لکھتے ہیں:

روایت ترمذی میں واقع ہے کہ وہ لڑکیاں دف بجا رہی تھیں۔

میں کہتا ہوں: یہ غلط ہے بلکہ یہ روایت سنن نسائی میں ہے امام نسائی اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ان کے پاس آئے اس وقت ان کے پاس دو لڑکیاں دف بجا رہی تھیں اور گارہی تھیں۔ الحدیث (سنن نسائی: ۱۵۹۳-۱۵۸۹ اور انگریزوں سے)۔

شیخ نورالحق لکھتے ہیں: چونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع نہیں فرمایا اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ گانا اور دف بجانا جائز ہے کیونکہ آں حضرت باطل کو جائز نہیں رکھتے تھے لیکن اہل اتباع کو چاہیے کہ جتنی مقدار میں گانے اور دف بجانے کی تصریح ہے اس سے تجاوز نہ کریں اور لہو و لعب میں زیارتی نہ کریں کیونکہ اہل دین کا اس سے احتراز کرنا واجب ہے۔

(تہذیب الفقاری ج ۱ ص ۳۲۰-۳۱۹ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

ملا علی بن سلطان محمد القاری اٹھنی المتوفی ۱۰۷۳ھ لکھتے ہیں:

علامہ طیبی نے کہا ہے کہ وہ لڑکیاں جو اشعار پڑھ رہی تھیں وہ جنگ اور بہادری کے وصف سے متعلق تھے لیکن وہ اشعار جن میں فواحش کا اور حرام کاموں کا ذکر ہو ان کا گانا ممنوع ہے اور یہ بہت بعید ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے ان کو پڑھا جائے اور عیدین میں خوشی کا اظہار کرنا اہل دین کا شعار ہے کیونکہ یہ دن عام دنوں کی طرح نہیں ہیں اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ گانا اور دف بجانا ممنوع نہیں ہے لیکن بعض اوقات میں اس کو دماغ کرنا مکروہ ہے یہ عدالت کو ساقط کر دیتا ہے اور نیکی کو مٹا دیتا ہے۔

(شرح الطحطاوی ج ۲ ص ۲۳۹ ادارۃ القرآن کراچی)

قادی قاضی خاں میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: لہو و لعب کو سننا معصیت ہے اور اس پر بیٹھنا فسق ہے اور اس

سے لذت حاصل کرنا کفر ہے۔ (قادی قاضی خاں علی البندی ج ۳ ص ۴۰۶ مطبع امیریہ کبریٰ بولاق مصر)

ملائی قاری فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بہ طور تشدید ہے، اگر کبھی کبھی اس کو سنا تو کوئی حرج نہیں ہے، انسان پر واجب ہے کہ اس سے بچنے کی پوری کوشش کرے کیونکہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے کانوں میں انگلیاں دے لی تھیں۔
(مرقات ج ۳ ص ۵۳۸، المکتبۃ الحنفیہ، پشاور)

آلات موسیقی کے ساتھ گانا گانے کے متعلق علماء غیر مقلدین کی آراء

شیخ علی بن احمد بن سعید بن حزم اندلسی متوفی ۵۶۱ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابو بکر نے غناء اور دف بجانے پر انکار کیا تھا، لیکن جب رسول اللہ ﷺ نے ان کے انکار پر انکار کیا تو انہوں نے اپنے انکار سے رجوع کر لیا۔ (المکمل بالآثار ج ۳ ص ۳۰۶، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۵ھ)

نواب محمد صدیق بن حسن بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ لکھتے ہیں:

مسئلہ سماع میں فقہاء اور صوفیہ میں شروع سے اب تک نزاع چلا آ رہا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اقوال اور دلائل کے اختلاف کی وجہ سے سماع امور مشتبہ میں سے ہے اور متقی اور محتاط لوگ شبہات سے اجتناب کرتے ہیں اور صحیح حدیث میں نبی ﷺ کا یہ ارشاد ہے: جس شخص نے شبہات کو ترک کر دیا اس نے اپنے دین اور عزت کو محفوظ کر لیا اور جو شخص سرکاری چراگاہ کے گرد اپنے جانور چرائے گا عنقریب وہ جانور اس چراگاہ میں داخل ہو جائیں گے۔ (صحیح البخاری: ۵۲، صحیح مسلم: ۱۵۹۹)

خصوصاً جب ایسے اشعار کا سماع کیا جائے جن میں رخسار اور قد و قامت کا اور حسن و جمال کا اور ہجر و وصال کا ذکر ہو کیونکہ ان امور کو سننے والا کسی آزمائش میں ضرور مبتلا ہوگا، خصوصاً جب گانے والی حسین عورت اور خوش آواز ہو یا خوب صورت بے ریش لڑکا ہو، عرب جو اشعار سنتے تھے ان میں جنگ کا اور شجاعت کا اور سخاوت کے اوصاف کا ذکر ہوتا تھا، سو جو شخص اپنے دین کی حفاظت کرنا چاہتا ہو اور اپنے اسلام میں رغبت رکھتا ہو اس کو سماع سے احتراز کرنا چاہیے کیونکہ شیطان نے مسلمانوں کو اپنے جال میں گرفتار کرنے کے لیے پسندے تیار کیے ہیں۔ (السراج الوہاج فی کشف مطالب مسلم بن الحجاج ج ۲ ص ۲۰۷-۲۰۸، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۵ھ)

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۹۵۸۔ ج ۲ ص ۶۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

- ① عید کے دن حضرت عائشہ کے سامنے بچیوں کا گانا ② گانے کا شرعی حکم ③ غناء اور آلات موسیقی کے شرعی احکام کی تفصیل
- ④ احادیث اور آثار سے آلات غنا کی حرمت ⑤ نکاح اور عید کے موقع پر صرف دف بجانے کی اجازت ⑥ فقہاء مالکیہ کا نظریہ
- ⑦ فقہاء حنبلیہ کا نظریہ ⑧ فقہاء شافعیہ کا نظریہ ⑨ فقہاء احناف کا نظریہ ⑩ ہمارا موقف ⑪ مجوزین موسیقی کے دلائل کا ضعف
- ⑫ مجوزین موسیقی کا موقف ⑬ مجوزین کے اہم دلائل کا ایک جائزہ ⑭ مجوزین موسیقی کی دلیل ⑮ علامہ شامی کی عبارت سے موسیقی پر استدلال ⑯ قرآن کریم سے موسیقی پر استدلال ⑰ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی عبارت سے مخالف آفرینی ⑱ جواز موسیقی کے دلائل پر علامہ آلوسی کا تبصرہ ⑲ ریڈیو، وی، وی۔سی۔ آر اور سینما دیکھنے کا حکم۔

یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۴ ص ۶۷۱ سے ص ۷۰۳ تک پھیلی ہوئی ہے۔

عید الفطر کے دن (نماز کے لیے)

نکلنے سے پہلے کچھ کھانا

۴۔ بَابُ الْأَكْلِ يَوْمَ الْفِطْرِ

قَبْلَ الْخُرُوجِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد الرحیم نے

حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن سلیمان نے حدیث

۹۵۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ حَدَّثَنَا

سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا

عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَنَسٍ، عَنِ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ تَمْرَاتٍ. وَقَالَ مَرْجِي بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسٌ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَيَأْكُلُهُنَّ وَتَرًا.

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مشیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ بن ابی بکر بن انس نے خبر دی از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر کے دن جب تک چند کھجوریں نہ کھا لیتے نماز کے لیے نہیں جاتے تھے، مرجی بن رجاء نے کہا: مجھے عبید اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے حضرت انس نے حدیث بیان کی از نبی ﷺ آپ طاق عدد کھجوریں کھاتے تھے۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۷۵۳، صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۳۹، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۳۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۸۲، شرح السنہ: ۱۱۰۵، صحیح ابن حبان: ۲۸۱۳، المسند رک ج ۱ ص ۲۹۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۶۰، سنن داری: ۱۶۰۱، مسند ابی یوسف: ۶۵۰، مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۶، طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۲۶۸، ج ۱۹ ص ۲۸۷، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۲۷۴، مشکوٰۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶)۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن عبد الرحیم یہ صاعقہ کے لقب سے مشہور ہیں (۲) سعید بن سلیمان آپ کا لقب سعدیہ ہے (۳) مشیم بن بشیر بن قاسم بن دینار سلمی الواسطی (۴) عبید اللہ بن ابی بکر بن انس (۵) ان کے دادا حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۹۸)

عید الفطر کے دن نماز سے پہلے کچھ کھانے کے متعلق صحابہ اور فقہاء تابعین کے معمولات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۲۹ھ لکھتے ہیں:

عید گاہ کی طرف جانے سے پہلے کچھ کھانا نبی ﷺ کی اتباع کرتے ہوئے فقہاء کے نزدیک سنت مستحبہ ہے۔ حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: سنت یہ ہے کہ عید الفطر کے دن کچھ کھائے بغیر گھر سے نہ نکلے یہ عام فقہاء کا قول ہے اور بعض تابعین راستہ میں کھانے کا حکم دیتے تھے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ یہ کہتے تھے کہ اگر وہ چاہے تو کھائے اور چاہے تو نہ کھائے ابراہیم الخثعمی نے بھی اسی کی مثل کہا ہے۔ حضرت ابن عمر سے نہ کھانے کی رخصت منقول ہے امام ابن ابی شیبہ نے از ثانی از ابن عمر یہ روایت کی ہے کہ حضرت ابن عمر کچھ کھائے بغیر عید گاہ کی طرف جاتے تھے علامہ ابن المسد نے کہا ہے کہ اکثر فقہاء کا اس پر عمل ہے کہ کچھ کھانا مستحب ہے۔

المہلب نے کہا ہے: عید الفطر کے دن عید گاہ کی طرف جانے سے پہلے اس لیے کچھ کھایا جاتا ہے تاکہ کوئی گمان کرنے والا یہ نہ گمان کرے کہ عید الفطر کے دن نماز عید تک روزہ رکھنا لازم ہے سو آپ کو یہ خوف ہوا کہ اللہ کی حدود میں کوئی زیادتی نہ کی جائے اس لیے آپ نے کچھ کھا کر اس کی اصلاح کی اور اس کی دلیل یہ ہے کہ آپ نے عید الاضحیٰ کے دن عید گاہ جانے سے پہلے کچھ کھانے کا حکم نہیں دیا۔

طاق عدد کھجور آپ اس لیے کھاتے تھے تاکہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کی طرف اشارہ ہو اور آپ تمام کاموں میں اسی طرح کرتے تھے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۶۳۰-۶۲۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۳۲۳ھ)

عید الفطر کے دن روزہ افطار کرنے اور کچھ کھانے کا حکم ہے اس لیے آپ پہلے کچھ کھاتے پھر نماز عید کے لیے جاتے اور عید الاضحیٰ کے دن قربانی کرنے کا حکم ہے اس لیے آپ کچھ کھائے بغیر نماز عید پڑھ کر قربانی کرتے پھر قربانی کا گوشت پکا کر کھاتے۔

باب مذکور کی مؤید دیگر احادیث

عبداللہ بن بریدہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ عید الفطر کے دن گھر سے اس وقت تک نہیں نکلتے تھے حتیٰ کہ کچھ کھا لیتے اور عید الاضحیٰ کے دن کچھ نہیں کھاتے تھے حتیٰ کہ نماز پڑھ لیتے۔

(سنن ترمذی: ۵۳۲، سنن ابن ماجہ: ۱۷۵۶، مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۲، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۸۳)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ عید الفطر کے دن چند کھجوروں سے افطار کرتے تھے پھر عید گاہ کی طرف جاتے تھے۔ (سنن ترمذی: ۵۳۳، مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۶)

مرجی نے بیان کیا ہے: آپ طاق عدد کھجوریں کھاتے تھے۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۶، صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۲۹، سنن دارقطنی ج ۳ ص ۳۵)

حضرت انس رضی اللہ عنہ تین یا پانچ کھجوریں کھاتے تھے اور اگر چاہتے تو اس سے زیادہ کھاتے مگر طاق عدد کھاتے تھے۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۲۳۲)

عبید اللہ بن ابی بکر بن انس نے بیان کیا کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ عید الفطر کے دن رسول اللہ ﷺ اس وقت تک عید گاہ نہیں جاتے تھے حتیٰ کہ تین یا پانچ یا سات کھجوریں کھالیں یا اس سے کچھ کم یا کچھ زیادہ طاق عدد۔

(صحیح ابی حنن: ۲۸۱۳)

عکرمہ نے کہا: لوگ اس پر عمل کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا مذہب ہے۔

(فتح الباری: ۱۷۱، ابن رجب ج ۶ ص ۸۹، دار ابن جوزی: ریاض ۱۷۱، ۱۳۱ھ)

قربانی کے دن کھانا

۵۔ بَابُ الْأَكْلِ يَوْمَ النَّحْرِ

اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ عید الاضحیٰ کے دن کھانے کا وقت نماز کے بعد ہے جیسے عید الفطر کے دن کھانے کا وقت نماز سے پہلے ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی از ایوب از محمد از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے نماز عید سے پہلے قربانی کا جانور ذبح کیا وہ دوبارہ ذبح کرے پھر ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا: اس دن گوشت کی خواہش کی جاتی ہے اور اس نے اپنے پڑوسی کا ذکر کیا پس گویا کہ نبی ﷺ نے اس کی تصدیق کی اس شخص نے کہا: میرے پاس چھ ماہ کا ایک بکری کا بچہ ہے جو میرے نزدیک دو بکریوں کے گوشت سے زیادہ پسندیدہ ہے پس نبی ﷺ نے اس کو اجازت دے دی پس میں نہیں جانتا کہ اس کے علاوہ دوسروں کو بھی یہ رخصت پہنچی ہے یا نہیں۔

۹۵۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيُعَذِّبْهُ فَنَامَ رَجُلٌ فَقَالَ هَذَا يَوْمٌ يُسْتَهْلَى فِيهِ اللَّحْمُ وَذَكَرَ مِنْ جِيرَانِهِ فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَةً قَالَ وَعِنْدِي جَذَعَةٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ شَاتِي لَحْمٍ فَرَخَّصَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا أَدْرِي أَهَلَّتْ الرُّخْصَةُ مَنْ سِوَاهُ أَمْ لَا؟

[اطراف الحديث: ۹۸۳، ۵۵۳۶، ۵۵۳۹، ۵۵۶۱] (صحیح مسلم: ۱۹۶۲، رقم المسلسل: ۳۹۸۹، سنن نسائی: ۳۲۰۸، ۳۲۰۰، ۵۸۷، سنن بیہقی)

قربانی کی وہ دوبارہ قربانی کرے اگر قربانی کرنا واجب نہ ہوتا تو جس نے غیر وقت میں قربانی کی آپ اس کو دوبارہ قربانی کرنے کا حکم نہ دیتے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۰۲-۳۰۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۹۵۳- ج ۶ ص ۱۳۳ پر مذکور ہے اس کی شرح میں قربانی کا وجوب اور رسول اللہ ﷺ کے اختیارات کا ذکر ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از منصور از ضعی از حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے عید الاضحیٰ کے دن نماز کے بعد ہمیں خطبہ دیا پس فرمایا: جس نے ہماری نماز پڑھی اور ہماری قربانی کی اس نے صحیح عبادت کر لی اور جس نے نماز عید سے پہلے قربانی کی وہ نماز سے پہلے ذبح کرنا ہے اور اس کی عبادت (صحیح) نہیں ہے پھر حضرت ابو بردہ بن نیار رضی اللہ عنہ نے کہا: جو حضرت البراء کے ماموں ہیں یا رسول اللہ! میں نے اپنی بکری کو نماز سے پہلے ذبح کر لیا اور مجھے یہ معلوم تھا کہ یہ کھانے پینے کا دن ہے اور میں یہ پسند کرتا تھا کہ میرے گھر میں میری بکری سب سے پہلے ذبح کی جائے سو میں نے اپنی بکری کو ذبح کر لیا اور نماز سے پہلے اس سے ناشتہ کر لیا آپ نے فرمایا: تمہاری بکری بکری کا گوشت ہے (یعنی قربانی نہیں ہے) انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! ہمارے پاس ایک بکری کا بچہ ہے جو چھ ماہ کا ہے اور وہ مجھے دو بکریوں سے زیادہ پسند ہے کیا وہ میری طرف سے (قربانی میں) کفایت کرے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اور تمہارے بعد اور کسی کی طرف سے کفایت نہیں کرے گا۔

۹۵۵- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْأَضْحَى بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَالَ مَنْ صَلَّى صَلَاتِنَا وَنَسَكَ نُسُكَنَا فَقَدْ أَصَابَ النُّسُكَ وَمَنْ نَسَكَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلَنَّهُ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَلَا نُسُكَ لَهُ. فَقَالَ أَبُو بُرْدَةَ بْنُ نِيَارٍ خَالَ الْبَرَاءِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَانِي نَسَكْتُ شَايِي قَبْلَ الصَّلَاةِ وَعَرَفْتُ أَنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ وَأَحْبَبْتُ أَنْ تَكُونَ شَايِي بِكُلِّ مَا يَذْبَحُ فِي بَيْتِي فَذَبَحْتُ شَايِي وَتَغَدَّيْتُ قَبْلَ أَنْ أَتِيَ الصَّلَاةَ قَالَ شَاتُكَ شَاةٌ لَحْمٌ. قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّ عِنْدَنَا عَنَاقًا لَنَا جَذَعَةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ شَاتَيْنِ أَتَجْزِي عَنِّي؟ قَالَ نَعَمْ وَلَكِنْ تَجْزِي عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ. (مسند الطحاوی: ۷۶۳)

اس حدیث سے حسب ذیل مسائل معلوم ہوتے ہیں:

(۱) عید کے دن نماز کے بعد خطبہ دینا مستنون ہے۔

(۲) عید الاضحیٰ کے دن نماز کے بعد کھانا کھانا مستحب ہے۔

(۳) حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ نے عید کے دن اپنے پڑوسیوں کو کھانا کھلانے کے لیے اپنی قربانی جلد کر لی تھی نبی ﷺ نے اس پر ملامت نہیں کی کہ تم نے پڑوسیوں کو گوشت کھلانے کے لیے کیوں نماز سے پہلے قربانی کی بلکہ یہ مسئلہ بتایا کہ نماز سے پہلے قربانی نہیں ہوتی اور ان پر دوبارہ قربانی کرنا واجب ہے۔

بغیر منبر کے عید گاہ کی طرف نکلنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن ابی مریم نے

۶- بَابُ الْخُرُوجِ إِلَى الْمُصَلَّى بِغَيْرِ مَنبَرٍ

۹۵۶- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنَا

مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدٌ عَنْ عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى، فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ، ثُمَّ يَنْصَرِفُ، فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ، فَيُعْظُهُمْ وَيُوصِيهِمْ وَيَأْمُرُهُمْ، فَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعْثًا قِطْعَةً أَوْ يَأْمُرَ بِشَيْءٍ أَمَرَهُ، ثُمَّ يَنْصَرِفُ. قَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَلَمْ يَزَلِ النَّاسُ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى خَرَجْتُ مَعَ مَرْوَانَ وَهُوَ أَمِيرُ الْمَدِينَةِ فِي أَضْحَى أَوْ فِطْرٍ، فَلَمَّا أَتَيْنَا الْمُصَلَّى إِذَا مِنْبَرٌ بَنَاهُ كَثِيرُ بْنُ الصَّلْتِ، فَإِذَا مَرْوَانُ يُرِيدُ أَنْ يَرْتَفِعَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ، فَجَبَذْتُ بِثَوْبِهِ، فَجَبَذَنِي، فَارْتَفَعَ فَخَطَبَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَقُلْتُ لَهُ غَيَّرْتُمْ وَاللَّهِ فَقَالَ أَبَا سَعِيدٍ قَدْ ذَهَبَ مَا تَعْلَمُ، فَقُلْتُ مَا أَعْلَمُ وَاللَّهِ خَيْرٌ مِمَّا لَا أَعْلَمُ، فَقَالَ إِنَّ النَّاسَ لَمْ يَكُونُوا يَجْلِسُونَ لَنَا بَعْدَ الصَّلَاةِ، فَجَعَلْتُهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ.

(صحیح مسلم: ۸۸۹، رقم السلسل: ۲۰۲۰، سنن نسائی: ۱۵۷۲، سنن

ابن ماجہ: ۱۲۸۸، اس حدیث کی بقیہ تخریج صحیح البخاری: ۹۵۴ میں ضروری ہے، جامع السانید لابن الجوزی: ۲۰۵۸، مکتبہ الرشیدیہ: ۱۳۲۷ھ)

عید گاہ میں منبر لے جانا اور نہ لے جانا ہر دو صورتیں جائز ہیں

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل، مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اشہب نے کہا ہے کہ منبر کو عید گاہ میں لے جانے میں وسعت ہے اگر چاہے تو منبر کو لے جائے اور اگر چاہے تو نہ لے جائے۔

ابن حبیب نے کہا ہے کہ منبر کو عید گاہ میں نہ لے جائے کیونکہ منبر پر چڑھ کر خطبہ دینا خلفاء کا طریقہ ہے۔

المہلب نے کہا: کثیر بن الصلت کا منبر بنانا اس کی دلیل ہے کہ اس سے پہلے منبر نہیں تھا۔

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ عید کی نماز خطبہ سے پہلے پڑھی جائے گی اور یہ کہ خطیب کو نمازیوں کی طرف منہ کرنا چاہیے اور نمازیوں کو خطیب کے سامنے بیٹھنا چاہیے اور اس میں یہ ثبوت ہے کہ خطیب کا عید گاہ کی طرف نکل کر جانا عید کی سنت ہے اہل مکہ کے سوا کیونکہ ان کے لیے سنت یہ ہے کہ وہ حرم شریف میں نماز پڑھیں۔

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے زید نے خبر دی از عیاض بن عبد اللہ بن ابی سرح از حضرت ابوسعید الخدری وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر اور عید الاضحی کے دن عید گاہ کی طرف نکل کر جاتے تھے سب سے پہلے آپ نماز پڑھتے پھر مرکز نمازیوں کے سامنے کھڑے ہو جاتے اور نمازی اپنی صفوں پر بیٹھے ہوئے ہوتے تھے آپ ان کو وعظ اور نصیحت کرتے اور ان کو حکم دیتے پس اگر آپ کوئی لشکر بھیجنا چاہتے تو اس کو تیار کرتے یا کسی اور چیز کا حکم دینا چاہتے تو اس کا حکم دیتے پھر آپ گھر لوٹ جاتے۔ حضرت ابوسعید نے کہا: پھر لوگوں کا ہمیشہ یہی معمول رہا حتیٰ کہ میں مروان کے ساتھ نکلا اور وہ اس وقت مدینہ کا امیر تھا اور یہ عید الاضحی یا عید الفطر کا دن تھا جب ہم عید گاہ میں آئے تو کثیر بن الصلت نے منبر بنا کر رکھ دیا پھر مروان نماز پڑھانے سے پہلے منبر کی سیڑھیوں پر چڑھنے لگا میں نے اس کے کپڑے کو پکڑ کر کھینچا اس نے مجھے کھینچا حتیٰ کہ وہ منبر پر چڑھ گیا پس اس نے نماز سے پہلے خطبہ دیا میں نے کہا: اللہ کی قسم! تم نے (عید کا) طریقہ بدل دیا ہے اس نے کہا: اے ابوسعید! وہ طریقہ جاتا رہا جو تم جانتے ہو پس میں نے کہا: اللہ کی قسم! جس کو میں جانتا ہوں وہ اس سے بہتر ہے جس کو میں نہیں جانتا تب اس نے کہا: بات یہ ہے کہ نماز کے بعد لوگ ہمارے لیے بیٹھے نہیں ہیں اس لیے میں نے خطبہ کو نماز پر مقدم کر دیا ہے۔

سب سے پہلے عید کی نماز پر خطبہ کو کسی نے مقدم کیا

اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ عیدین کی نماز میں سب سے پہلے خطبہ کو مقدم کس نے کیا؟ ابن مافع نے امام مالک سے یہ نقل کیا ہے کہ سب سے پہلے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے خطبہ کو عیدین میں مقدم کیا تاکہ لوگ نماز میں شامل ہو جائیں حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے بھی کہا ہے کہ سب سے پہلے جس نے خطبہ کو نماز پر مقدم کیا ہے وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تھے ابن شہاب الزہری نے کہا ہے کہ سب سے پہلے جس نے خطبہ کو نماز پر مقدم کیا ہے وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ تھے طارق بن شہاب نے کہا ہے کہ سب سے پہلے جس نے خطبہ کو عیدین کی نماز پر مقدم کیا وہ مروان تھا۔ المہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ اجتہاد سے لوگوں کے لیے نئے طریقے وضع کرنے چاہئیں جب کہ ان میں لوگوں کی مصلحت ہو اور اس کی اصل اور دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے جمعہ کی نماز سے پہلے خطبہ دیا پھر حضرت عثمان وغیرہ نے عید کے دن نماز کی تقدیم کو ترک کر دیا اور خطبہ کو مقدم کر دیا کیونکہ نبی ﷺ جمعہ کے دن خطبہ کو نماز پر مقدم کرتے تھے اور یہ کوئی خاص تغیر نہیں ہے بلکہ ایک فعل کو نبی ﷺ کے دوسرے فعل کے مطابق کیا ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۶۳۳-۶۳۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس میں اختلاف ہے کہ سب سے پہلے عید کے دن کس نے خطبہ کو نماز پر مقدم کیا؟ امام ابن شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے کہ سب سے پہلے حضرت عمر نے خطبہ کو نماز عید پر مقدم کیا۔ حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگ پہلے عید کی نماز پڑھتے تھے پھر خطبہ دیتے تھے حتیٰ کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا دور آیا اور ان کے دور خلافت میں لوگ بہت زیادہ ہو گئے پس جب وہ خطبہ دینے کے لیے جاتے تو شقی لوگ اٹھ کر چلے جاتے تو پھر حضرت عمر نے خطبہ کو مقدم کر دیا اور نماز کو اختتام پر کر دیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۳۴، مجلس علمی بیروت: ۱۲۲، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۶۸۵، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

علامہ عینی نے اس روایت کو شاذ قرار دیا ہے۔

ایک قول ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے خطبہ کو نماز عید پر مقدم کیا تھا، لیکن اس قول کی کوئی اصل نہیں ہے۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ سب سے پہلے حضرت معاویہ نے خطبہ کو نماز عید پر مقدم کیا تھا نیز قاضی عیاض نے کہا ہے کہ سب سے پہلے زیاد نے بصرہ میں خطبہ کو نماز پر مقدم کیا تھا اور یہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت میں کیا تھا بلکہ صحیح یہ ہے کہ سب سے پہلے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت میں مروان نے خطبہ کو نماز عید پر مقدم کیا تھا جیسا کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔

اس حدیث میں نیکی کا حکم دینے اور بُرائی سے منع کرنے کی اصل ہے خواہ والی اور حاکم کو بُرائی سے روکا جائے کیونکہ مروان اس وقت مدینہ کا والی اور حاکم تھا اور حضرت ابوسعید خدری نے حاکم کو نیکی کا حکم دیا اور خلاف سنت کام سے روکا۔

حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت المغیرہ، حضرت ابوسعود اور حضرت ابن عباس کا مذہب یہ ہے کہ نماز عید خطبہ پر مقدم ہے اور ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کا بھی یہی مذہب ہے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۴۰۶-۴۰۵، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

عیدین کی نماز پر خطبہ کو مقدم کرنے کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار

عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ کہتے تھے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے پہلے نماز عید پڑھائی پھر خطبہ دیا۔ (صحیح البخاری: ۹۸، صحیح مسلم: ۸۸۳، سنن ابوداؤد: ۱۱۴۲، سنن نسائی: ۱۵۷۰، سنن ابن ماجہ: ۱۲۷۳، مسند احمد: ۲۲۰، سنن دارمی: ۱۶۰۳، صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۳۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۷۱۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۶۷۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت) (۱۳۱۶ھ)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ نبی ﷺ نے عید کے دن پہلے نماز پڑھائی پھر خطبہ دیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۷۷۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۷۲۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما خطبہ سے پہلے عیدین کی نماز پڑھتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۹۶۳، صحیح مسلم: ۸۸۸، سنن ترمذی: ۵۳۱، سنن ابن ماجہ: ۱۲۷۶، سنن نسائی: ۱۷۶۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۷۲۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۷۷۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے انہیں عید کے دن کثیر ابن الصلت کے گھر کے پاس خطبہ سے پہلے عید کی نماز پڑھائی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۷۲۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۷۷۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عید الاضحیٰ کے دن رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز کے بعد خطبہ دیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۷۲۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۷۷۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: میں نبی ﷺ، حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ عید کے دن حاضر ہوا انہوں نے خطبہ سے پہلے نماز پڑھائی۔ (صحیح مسلم: ۴۹، سنن ابوداؤد: ۱۱۴۰، سنن ترمذی: ۲۱۷۲، سنن نسائی: ۵۰۲۳، سنن ابن ماجہ: ۱۲۷۵، مسند احمد: ۳۳۱، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۷۲۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۷۷۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عیدین کی نماز خطبہ سے پہلے ہوتی تھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۷۲۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۶۸۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۹۵۰۔ ج ۲ ص ۶۶۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۷۔ بَابُ الْمَشْيِ وَالرُّكُوبِ إِلَى الْعِيدِ وَالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ

عید کی نماز کے لیے پیدل اور سواری پر جانا اور اذان اور اقامت کے بغیر عید کی نماز

وَبِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ

کو خطبہ سے پہلے پڑھنا

۹۵۷۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ ثُمَّ يَخْطُبُ بَعْدَ الصَّلَاةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں انس نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از نافع از عبد اللہ بن عمر کہ رسول اللہ ﷺ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی نماز پڑھتے تھے پھر نماز کے بعد خطبہ دیتے تھے۔

[طرف الحدیث: ۹۶۳] (صحیح مسلم: ۸۸۸، رقم السلسل: ۲۰۱۹، سنن ترمذی: ۵۳۱، سنن ابن ماجہ: ۱۲۷۶، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۶۹، سنن بیہقی)

ج ۳ ص ۲۹۶، شرح السنۃ: ۱۱۰۱، السنن الکبریٰ: ۱۱۶۸، مسند احمد ج ۲ ص ۱۲ طبع قدیم، مسند احمد ج ۸ ص ۲۰۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابراہیم بن المنذر بن عبد اللہ ابواسحاق الحزامی (۲) انس بن عیاض ابو ضمہ، یہ یزید بن عیاض کے بھائی نہیں ہیں اور ان کے درمیان کوئی قرابت نہیں ہے (۳) عبد اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم (۴) نافع مولیٰ ابن عمر (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۴۰۷)

۹۵۸۔ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُوسَى قَالَ اَخْبَرَنَا هِشَامُ ابْنُ جُرَيْجٍ اَخْبَرَهُمْ قَالَ اَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمَ الْفِطْرِ، فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے خبر دی کہ ابن جریج نے ان کو خبر دی انہوں نے کہا: مجھ کو عطاء نے خبر دی از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ نبی ﷺ عید الفطر کے دن نکلے پس آپ نے خطبہ سے پہلے نماز پڑھائی۔

[اطراف الحديث: ۹۶۱-۹۷۸] (صحیح مسلم: ۸۸۳، الرقم المسلسل: ۲۰۱۱، سنن ابوداؤد: ۱۱۳۱، مسند ابویوسف: ۲۵۶۱، المعجم الکبیر: ۱۶: ۱۳، مسند ابی یوسف: ۳۹۰، سنن بیہقی ج ۲ ص ۶۲، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۳ طبع قدیم، مسند احمد ج ۳ ص ۶۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

۹۵۹۔ قَالَ وَأَخْبَرَنِي عَطَاءٌ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَرْسَلَ إِلَى ابْنِ الزُّبَيْرِ، فِي أَوَّلِ مَا بُويعَ لَهُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يُؤَدِّنُ بِالصَّلَاةِ يَوْمَ الْفِطْرِ، وَإِنَّمَا الْخُطْبَةُ بَعْدَ الصَّلَاةِ.

ابن جریج نے کہا: اور مجھے عطاء نے خبر دی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن الزبیر کے پاس اس وقت پیغام بھیجا جب ان کے ہاتھ پر پہلی بیعت کی گئی تھی کہ عید الفطر کے دن اذان نہیں دی جائے گی اور خطبہ نماز کے بعد دیا جاتا تھا۔

۹۶۰۔ وَأَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَا لَمْ يَكُنْ يُؤَدِّنُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَلَا يَوْمَ الْأَضْحَى.

ابن جریج نے کہا: اور مجھے عطاء نے خبر دی از حضرت ابن عباس اور از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم ان دونوں نے کہا کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن اذان نہیں دی جاتی تھی۔

۹۶۱۔ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ، ثُمَّ خَطَبَ النَّاسَ بَعْدُ، فَلَمَّا فَرَغَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ، فَاتَى النِّسَاءَ فَذَكَّرَهُنَّ، وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى يَدِ بِلَالٍ، وَبِلَالٌ بَاسِطُ ثَوْبَةٍ، يُلْقِي فِيهِ النِّسَاءُ صَدَقَةً، قَالَ قُلْتُ لِعَطَاءٍ أَتَرَى حَقًّا عَلَى الْإِمَامِ الْآنَ أَنْ يَأْتِيَ النِّسَاءَ فَيَذَكِّرَهُنَّ حِينَ يَفْرُغُ؟ قَالَ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ عَلَيْهِمْ، وَمَا لَهُمْ أَنْ لَا يَفْعَلُوا.

اور از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ نبی ﷺ کھڑے ہوئے اور آپ نے نماز سے ابتداء کی پھر اس کے بعد لوگوں کو خطبہ دیا، پھر جب نبی اللہ ﷺ فارغ ہوئے تو آپ منبر سے اترے پھر خواتین کے پاس گئے پس ان کو نصیحت کی اور اس وقت آپ نے حضرت بلال کے ہاتھ پر ٹیک لگائی ہوئی تھی اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اپنا کپڑا پھیلا دیا ہوا تھا اور خواتین اس میں صدقہ ڈال رہی تھیں ابن جریج کہتے ہیں: میں نے عطاء سے پوچھا: کیا اب بھی امام پر واجب ہے کہ وہ خطبہ سے فارغ ہونے کے بعد

خواتین کے پاس جائے اور ان کو نصیحت کرے؟ عطاء نے کہا: بے شک یہ ان پر واجب ہے اور ان کو کیا ہوا جو وہ ایسا نہیں کرتے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابراہیم بن موسیٰ بن یزید التمیمی القراء ابو اسحاق الرازی (۲) ہشام بن یوسف ابو عبد الرحمن الصنعانی الیمانی یہ ۱۹۷ھ میں یمن میں فوت ہو گئے تھے (۳) عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج (۴) عطاء بن ابی رباح (۵) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما (۶) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما (۷) حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۴۰۸)

حدیث: ۹۵۹ میں مذکور ہے: جب پہلی بار حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما کے ہاتھ پر بیعت کی گئی تھی۔ یزید بن معاویہ کی موت کے بعد ۶۳ھ میں ان کے ہاتھ پر بیعت کی گئی تھی اور ۷۳ھ میں حضرت عبد اللہ بن الزبیر کو شہید کر دیا گیا تھا، حضرت ابن الزبیر کی خلافت نو سال رہی۔

عید کی نماز پڑھنے کے لیے پیدل یا سوار ہو کر جانے میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کے نزدیک عیدین کی نماز میں سنت یہ ہے کہ پیدل جائیں کیونکہ اس میں تواضع ہے اور سوار ہو کر جانا مباح ہے اس باب کی احادیث میں ایسی کسی حدیث کا ذکر نہیں ہے جس میں عید گاہ کی طرف سوار ہو کر جانے کا ذکر ہو اور ذر نے حضرت عمر بن الخطاب سے نقل کیا ہے کہ وہ عید الفطر کو پیدل جاتے تھے اور حضرت علی بن ابی طالب سے مروی ہے کہ سنت یہ ہے کہ عید کے دن پیدل عید گاہ کی طرف جائیں امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور فقہاء کی ایک جماعت کے نزدیک یہ مستحب ہے۔

امام مالک نے کہا: ہم پیدل جاتے ہیں جب ہمارے مکان قریب ہوتے ہیں اور جس کا مکان بعید ہے اگر وہ سوار ہو کر جائے تو اس میں کچھ حرج نہیں ہے، حسن بصری عید کے دن سوار ہو کر جاتے تھے اور ابراہیم النخعی نے عیدین اور جمعہ کے دن سوار ہو کر جانے کو مکروہ قرار دیا ہے۔

ربانماز عید کو خطبہ سے پہلے پڑھنا تو اس پر متقدمین اور متاخرین علماء کا اجماع ہے، ماسوا بنو امیہ کے وہ خطبہ نماز سے پہلے پڑھتے ہیں اور اس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز عید کے لیے اذان اور اقامت نہیں ہوتی اور یہ فقہاء کی ایک جماعت کا قول ہے اور شععی اور حکم اور ابن سیرین نے کہا: عیدین کے دن اذان دینا بدعت ہے۔

سعید بن المسیب نے کہا: جس نے سب سے پہلے عید کے دن اذان دی وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ تھے، حصین نے کہا: سب سے پہلے عید کے دن زیاد نے اذان دی تھی۔ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ یہ کام سب سے پہلے ہشام نے کیا، داؤدی نے کہا: یہ کام مروان نے کیا تھا، امام شافعی نے کہا: صرف یہ نداء کی جائے کہ نماز تیار ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۴۰۹)

(شرح ابن بطل ج ۲ ص ۶۳، دارالکتب المطبعیہ بیروت ۱۳۲۳ھ)

* باب مذکور کی احادیث، شرح صحیح مسلم: ۱۹۳۹-۱۹۴۲، ج ۲ ص ۶۶۳-۶۶۴ پر مذکور ہیں وہاں ان احادیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۸۔ بَابُ الْخُطْبَةِ بَعْدَ الْعِيدِ

نماز عید کے بعد خطبہ دینا

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس سے پہلی احادیث میں یہ ذکر آچکا ہے کہ عید کے دن نماز کے بعد خطبہ دیا جائے گا، پھر امام بخاری نے اس کا دوبارہ ذکر کیوں کیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری نے زیادہ تاکید کے لیے ایسا کیا ہے ویسے بھی امام بخاری احادیث کا تکرار بہت کرتے ہیں۔

۹۶۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَكُلُّهُمْ كَانُوا يُصَلُّونَ قَبْلَ الْخُطْبَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی، انہوں نے کہا: مجھے الحسن بن مسلم نے خبر دی، از طاووس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا: میں عید کے دن رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے پاس حاضر تھا، وہ سب خطبہ سے پہلے نماز پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۹۵۲ کو ملاحظہ فرمائیں۔

۹۶۳۔ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ.

ابو عاصم نے بیان کیا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی، از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہم خطبہ سے پہلے عیدین کی نماز پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۹۵۶ کا مطالعہ فرمائیں۔

۹۶۴۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ وَمَعَهُ بَلَالٌ فَأَمَرَهُنَّ بِالصَّلَاةِ فَجَعَلْنَ يُلْقِينَ تَلْقَى الْمَرْأَةُ خُرْصَهَا وَبِخَابَهَا.

ابو عاصم نے بیان کیا: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی، از عدی بن ثابت از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے عید الفطر کے دن دو رکعت نماز پڑھائی اس سے پہلے کوئی نماز پڑھی نہ اس کے بعد کوئی نماز پڑھی، پھر آپ خواتین کے پاس گئے، اس وقت آپ کے ساتھ حضرت بلال رضی اللہ عنہ تھے، آپ نے خواتین کو صدقہ کرنے کا حکم دیا، پھر خواتین کپڑے میں ڈالتی تھیں، خواتین اس میں اپنی بالیاں اور ہار ڈالتی تھیں۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۹۶۱ کا مطالعہ فرمائیں۔

عید کی نماز دو رکعت ہے

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ نماز عید دو رکعت ہے، ابن بزیڑ نے کہا: اس پر اجماع منعقد ہے کہ نماز عید دو رکعت ہے، اس سے

زیادہ نہیں ہے مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نماز عید چار رکعت ہے اگر نماز عید عید گاہ میں پڑھی جائے تو جمہور کا قول ہے کہ وہ دور رکعت ہے۔

نماز عید سے پہلے اور بعد نفل پڑھنے کے متعلق اختلاف فقہاء

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ نماز عید سے پہلے اور نماز عید کے بعد نفل نہیں پڑھے جائیں گے۔ اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ثوری کا مذہب یہ ہے کہ نماز عید کے بعد نفل پڑھنا جائز ہے اور نماز عید سے پہلے نفل پڑھنا جائز نہیں ہے اور امام شافعی کا مذہب ہے کہ نماز عید سے پہلے اور نماز عید کے بعد نفل پڑھنا جائز ہے اور ابن وہب اور اشہب نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ نماز عید سے پہلے نفل نہ پڑھے جائیں اور نماز عید کے بعد نفل پڑھنا مباح ہے۔

الذخیرہ میں مذکور ہے: نماز عید سے پہلے کوئی نماز نہ پڑھی جائے کرخی نے تصریح کی ہے کہ یہ مکروہ ہے شرح الہدایہ میں مذکور ہے کہ محمد بن مقاتل الروزی یہ کہتے تھے کہ عید گاہ کی طرف نفل کر جانے سے پہلے چاشت کی نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور علامۃ المشائخ نے کہا ہے کہ عید کی نماز سے پہلے نفل پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے حضرت علی حضرت ابن مسعود حضرت جابر اور حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہم نماز عید سے پہلے اور نماز عید کے بعد نوافل کو جائز نہیں سمجھتے تھے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما مسروق شعیبی ضحاک سالم قاسم الزہری معمر ابن جریج اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے۔

نماز عید پڑھنے کے لیے عورتوں کے عید گاہ میں جانے کے متعلق اختلاف فقہاء اور صدقہ کے مسائل

اس حدیث میں یہ ثبوت بھی ہے کہ نبی ﷺ خطبہ دینے کے بعد خواتین کے پاس جاتے تھے اور ان کو صدقہ دینے کا حکم دیتے تھے اور اس حدیث میں خواتین کو وعظ کرنے کا اور ان کو صدقہ دینے کی ترغیب کا استحباب ہے اور یہ اس وقت مستحب ہے جب وعظ کرنے والے عالم اور وعظ سننے والی خواتین پر کسی فساد یا گناہ کا خطرہ نہ ہو نیز اس حدیث میں یہ ثبوت بھی ہے کہ نفلی صدقہ میں ایجاب و قبول کی ضرورت نہیں ہے بلکہ اس میں یہ کافی ہے کہ بغیر کچھ کہے سے صدقہ وصول کرنے والے کی جھولی میں صدقہ کا مال ڈال دیا جائے کیونکہ وہ خواتین حضرت بلال کی جھولی میں صدقہ کے زیورات ڈال دیتی تھیں۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز عید پڑھنے کے لیے خواتین کا عید گاہ میں جانا جائز ہے اس میں سلف صالحین کا اختلاف ہے حضرت ابو بکر حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کا موقف یہ ہے کہ خواتین پر عید کی نماز پڑھنے کے لیے جانا واجب ہے ابو قتلابہ نے بیان کیا کہ ہم عمر غوث رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں عید النضر اور عید الاضحیٰ کی نماز پڑھنے کے لیے جاتی تھیں اور عاتقہ اور اسود اپنی خواتین کو نماز عید کے لیے عید گاہ میں لے جاتے اور نماز جمعہ میں جانے سے منع کرتے تھے۔ ابن نافع نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ عیدین اور جمعہ کی نماز کے لیے عورتوں کے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور ان نمازوں کے لیے جانا ان پر واجب نہیں ہے اور بعض فقہاء تابعین نے عورتوں کے جانے سے منع کیا ہے ان میں عروہ القاسم النخعی یحییٰ الانصاری اور امام ابو یوسف شامل ہیں امام ابو حنیفہ نے ایک مرتبہ اس کی اجازت دی اور ایک مرتبہ منع کیا اور جن فقہاء نے نماز عید کے لیے عورتوں کو جانے کی اجازت دی ہے ان کا قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ وہ سنت ثابتہ کے مطابق ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ اس زمانہ میں فتنہ اور فساد غالب ہے اس لیے اب عورتوں کو مطلقاً منع کرنا چاہیے اور جب عورتیں جائیں تو مردوں سے الگ جگہ میں کھڑی ہوں تاکہ فتنہ اور فساد کا خطرہ نہ رہے۔

(میں کہتا ہوں کہ اس زمانہ میں عورتیں اپنی ضروریات سیر و تفریح اور تعیش کے لیے گھر سے باہر نکلتی ہیں تو صرف نماز کے لیے ان

کو گھر سے نکلنے سے منع کرنا مناسب نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ)

اس حدیث میں یہ ثبوت بھی ہے کہ عورت اپنے ذاتی مال سے کسی کو صدقہ دے سکتی ہے البتہ امام مالک نے یہ کہا ہے کہ وہ شوہر کی رضامندی کے بغیر تہائی مال سے زیادہ صدقہ نہ کرے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۴۱۳-۴۱۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۹۶۵۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدٌ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ مَا نَبِّدَا بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ ثُمَّ نَرْجِعَ فَنَسْحَرَ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ نَحَرَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا هُوَ لَحْمٌ قَدَّمَهُ لِأَهْلِهِ لَيْسَ مِنَ النَّسْلِ فِي شَيْءٍ . فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ أَبُو بَرْدَةَ بْنُ يَارِ بْنِ رَسُولٍ اللَّهُ ذَبَحْتُ وَعِنْدِي جَذَعَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُبِينَةٍ فَقَالَ اجْعَلْهُ مَكَانَهُ وَلَكِنْ تَوَلَّيْتُ أَوْ تَجَرَّيْتُ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے شعبی سے سنا از حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہم آج کے اس دن جس کام کو سب سے پہلے کرتے تھے وہ یہ ہے کہ ہم نماز پڑھتے ہیں پھر ہم لوٹ جاتے ہیں پھر ہم نحر (قربانی) کرتے ہیں سو جس نے یہ کام کیا اس نے ہماری سنت کو پالیا اور جس نے نماز سے پہلے قربانی کر لی تو وہ صرف گوشت ہے جس کو اس نے اپنے گھروالوں کے لیے پیش کیا ہے اس کا عبادت میں کوئی حصہ نہیں ہے پھر انصار میں سے ایک شخص کھڑے ہوئے جن کا نام حضرت ابو بردہ بن یار تھا انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! میں ذبح کر چکا ہوں اور میرے پاس چھ ماہ کا بکری کا بچہ ہے جو ایک سال کے بکرنے سے زیادہ بہتر (فربہ) ہے آپ نے فرمایا: اسے اس کی جگہ ذبح کر دو اور تمہارے بعد وہ اور کسی کے لیے کفایت نہیں کرے گا۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۹۵۱ کا مطالعہ کریں۔

عید کے دن اور حرم میں ہتھیار

اٹھانا مکروہ ہے

اور حسن بھری نے کہا: مسلمانوں کو اس سے منع کیا گیا تھا کہ وہ عید کے دن ہتھیار اٹھائیں سو اس کے کہ انہیں دشمن کا خطرہ ہو۔

۹۔ بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنْ حَمْلِ السِّلَاحِ فِي الْعِيدِ وَالْحَرَمِ

وَقَالَ الْحَسَنُ نَهَوْا أَنْ يَحْمِلُوا السِّلَاحَ يَوْمَ عِيدٍ إِلَّا أَنْ يَخَافُوا عَدُوًّا.

اس تخریج کی اصل یہ حدیث ہے:

صحاہ بن مزاحم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عید کے دن ہتھیار نکالنے سے منع فرمایا سو اس صورت کے کہ تمہیں کسی دشمن کا خطرہ ہو پھر تم ہتھیار نکال لو۔

(مصنف عبد الرزاق: ۱۵۶۵-۱۵۶۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ سنن ابن ماجہ: ۱۳۱۳ اس میں ایک ضعیف راوی ہے)

۹۶۶۔ حَدَّثَنَا زَكَرِيَاءُ بْنُ يَسْحَنِ أَبُو الشَّكَنِ قَالَ حَدَّثَنَا الْمُحَارِبِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُوَلَةَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں زکریاء بن یحییٰ ابو الشکین نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محارب بن سولہ نے حدیث

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ، وَحِينَ أَصَابَهُ سَنَانُ الرَّمَحِ فِي أَخْمَصِ قَدَمِهِ، فَلَزِقَتْ قَدَمُهُ بِالرَّكَابِ، فَنَزَلْتُ فَنَزَعْتُهَا، وَذَلِكَ بِمَنْى، فَبَلَغَ الْحَجَّاجُ، فَجَعَلَ يَبْعُدُهُ، فَقَالَ الْحَجَّاجُ لَوْ نَعْلَمُ مَنْ أَصَابَكَ؟ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ أَنْتَ أَصَبْتَنِي، قَالَ وَكَيْفَ؟ قَالَ حَمَلْتُ السَّلَاحَ فِي يَوْمٍ لَمْ يَكُنْ يُحْمَلُ فِيهِ، وَأَدْخَلْتُ السَّلَاحَ الْحَرَمَ، وَلَمْ يَكُنِ السَّلَاحُ يُدْخَلُ الْحَرَمَ. [طرف الحديث: ۹۶۷]

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن سوہ نے حدیث بیان کی از سعید بن جبیر انہوں نے بیان کیا: میں اس وقت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھا جب نیزہ کی نوک ان کے پیر کے تلوے میں چھوئی گئی ان کا پیر رکاب کے ساتھ چپک گیا پس میں حواری سے اتر اور ان کے پیر کو رکاب سے نکالا یہ واقعہ منیٰ میں ہوا تھا حجاج کو یہ خبر پہنچی تو وہ ان کی عیادت کے لیے آیا پس حجاج نے کہا: کاش! ہم کو پتا چل جاتا کہ کس نے آپ کو نیزہ چھو یا ہے حضرت ابن عمر نے فرمایا: تم نے چھو یا ہے حجاج نے پوچھا: کیسے؟ حضرت ابن عمر نے فرمایا: تم نے اس دن ہتھیار اٹھائے جس دن ہتھیار اٹھائے نہیں جاتے اور تم نے حرم میں ہتھیاروں کو داخل کیا حالانکہ حرم میں ہتھیار داخل نہیں کیے جاتے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) زکریا بن یحییٰ بن عمر الطائی الکوفی ان کی کنیت ابوالسکین ہے (۲) الحارثی ان کا نام عبدالرحمان بن محمد ہے ان کی کنیت ابو محمد ہے یہ ۱۹۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) محمد بن سوہ ابوبکر النوفی الکوفی (۴) سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ (۵) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۱۵)

حضرت ابن عمر کے تلوے میں نیزہ کی نوک چھونے میں حجاج بن یوسف کا کردار

اس حدیث میں حجاج کا ذکر ہے اس کا نام حجاج بن یوسف اشقی ہے یہ اس وقت حجاز کا امیر تھا یہ واقعہ حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ کی شہادت کے ایک سال بعد کا ہے یہ بیس سال عراق پر حاکم رہا اس نے اس عرصہ میں بہت خون ریزی کی اور اللہ کے حرم میں الحاد کیا اور اس نے بہت فتنہ اور فساد کیا یہ ۹۵ھ میں واسط میں مر گیا تھا اور وہیں دفن کیا گیا اس کی قبر کا نشان مٹ گیا اور اس کو پانی بہا کر لے گیا۔

حضرت عبداللہ بن عمر نے حجاج سے کہا: تم نے یہ نیزہ چھو یا ہے اس جملہ میں حضرت ابن عمر نے سب کی طرف اشارہ کیا ہے کتاب الانساب میں مذکور ہے کہ خلیفہ عبدالملک بن مروان نے حجاج کی طرف لکھا تھا کہ تم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی بات میں مخالفت نہ کرنا یہ حکم حجاج پر شاق گزرا اس نے ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ نیزہ کو زہرا لود کرے اور اس کو حضرت ابن عمر کے پیر کے تلوے میں چھو دے اس زہرا لود زخم کی وجہ سے حضرت ابن عمر کئی دن تک بیمار رہے بالآخر ۷۴ھ میں فوت ہو گئے۔

حجاج نے کہا: کیسے یعنی میں نے آپ کے تلوے میں نیزہ کی نوک کیسے چھوئی؟ حضرت ابن عمر نے فرمایا: تم نے عید کے دن لوگوں کو حرم میں ہتھیار لے جانے کی اجازت دی جس کی وجہ سے کسی کو یہ موقع ملا کہ وہ میرے تلوے میں نیزہ چھوئے تو اس کا سبب تم بنے ہو اور تم نے دو وجہ سے سنت کی مخالفت کی تم نے عید کے دن اور حرم میں ہتھیار لے جانے کی اجازت دی حالانکہ اس دن اور اس جگہ میں رسول اللہ ﷺ نے ہتھیار لے جانے سے منع فرمایا ہے۔

جس طرح عید کے دن اور حرم میں ہتھیار لے جانا منع ہے اسی طرح جس جگہ میں لوگوں کا اڑدھام ہو وہاں بھی

ہتھیار لے جانا منع ہے یعنی بغیر غلاف کے تاکہ کھلا ہوا ہتھیار کسی مسلمان کو زخمی نہ کر دے ہاں! اگر ہتھیار غلاف اور میان میں ہوں تو پھر ان کو لے جانا جائز ہے۔ (مدۃ القاری ج ۶ ص ۳۱۶ 'دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۲۱ھ)

ہتھیار لے کر چلنے کی ممانعت کے باوجود مسلمانوں کی موجودہ روش

آج کل نیزوں، تلواریں اور تیروں کا دور تو نہیں ہے لیکن پستول اور بندوق کا اور ٹی ٹی اور کلاشنکوف کا دور ہے اور لوگ برسر عام ان ہتھیاروں کو لے کر گھومتے ہیں۔ شادی بیاہ کے مواقع پر اور تہواروں پر اور نئے سال کی آمد پر بے تحاشا فائرنگ کرتے ہیں جس کی زد میں آ کر کئی بے قصور لوگ ہلاک ہو جاتے ہیں اور لوگ اپنے سیاسی مخالفوں کو برسر عام قتل کرتے ہیں حکومت کی طرف سے اس کے خلاف کارروائی کے اعلانات کیے جاتے ہیں لیکن ان اعلانات پر عمل نہیں ہوتا کیونکہ فائرنگ کرنے والے بہت اثر و رسوخ والے اور مضبوط پارٹی سے تعلق رکھنے والے ہوتے ہیں اور اب فائرنگ تو معمولی بات ہے مساجد مدارس اور بڑے بڑے جلسہ گاہوں میں بم دھماکے کیے جاتے ہیں اور سینکڑوں لوگ قہر اجل بن جاتے ہیں اور کوئی مجرم پکڑا نہیں جاتا۔ چند دن اس قلم کے خلاف کارروائی کی بازگشت سنائی دیتی رہتی ہے پھر سب کچھ طاق نسیان کی نذر ہو جاتا ہے۔ ہاں! اگر صدر مملکت یا وزیراعظم کے خلاف دہشت گردی کی کارروائی ہو تو پھر مجرم پکڑ لیے جاتے ہیں اور ان کو سزا بھی ہوتی ہے پچھلے سال کے بارہ ربیع الاول ۱۴۲۶ھ کو نیشنل پارک کراچی میں عید میلاد النبی کے عظیم جلسہ عام میں اسلحہ پر بم دھماکہ کیا گیا جس میں پچاس ساٹھ جلیل القدر علماء شہید ہو گئے۔ ان میں میرا بھانجا سید کاشف علی بھی شہید ہو گیا اور سینکڑوں زخمی ہو گئے لیکن کوئی مجرم گرفتار نہیں ہوا، نبی ﷺ نے فرمایا ہے: تیر کی نوک کو پکڑ کر رکھو کہیں اس سے کوئی مسلمان زخمی نہ ہو جائے۔ (صحیح البخاری: ۷۰۷۳-۷۰۷۴، صحیح مسلم: ۲۶۱۳-۲۶۱۴، مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۸)

جب کہ اب مسلمان کھلے عام دوسرے مسلمانوں کو ناحق قتل کر رہے ہیں۔

۹۶۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى قَالَ سَمِعْتُ قَالَ حَدَّثَنِي
إِسْحَاقُ بْنُ سُوَيْدٍ بْنُ عَمْرِو بْنِ سُوَيْدٍ ابْنِ الْعَاصِ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَخَلَ الْحَجَّاجُ عَلَى ابْنِ عُمَرَ وَالْأَ
عِنْدَهُ فَقَالَ كَيْفَ هُوَ؟ فَقَالَ صَالِحٌ فَقَالَ مَنْ
أَصَابَكَ؟ قَالَ أَصَابَنِي مَنْ أَمَرَ بِحَمْلِ السَّلَاحِ فِي
يَوْمٍ لَا يَحِلُّ فِيهِ حَمْلُهُ يَعْنِي الْحَجَّاجَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے اسحاق بن سعید بن عمرو بن سعید بن العاص نے حدیث بیان کی از والد خود انہوں نے کہا: جس وقت حجج حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس آیا اس وقت میں بھی ان کے پاس تھا پس اس نے پوچھا: وہ کیسے ہیں؟ حضرت ابن عمر نے کہا: وہ ٹھیک ہیں اس نے پوچھا: آپ کو یہ نیزہ کس نے چھو یا ہے؟ حضرت ابن عمر نے کہا: مجھے یہ نیزہ اس شخص نے چھو یا ہے جس نے اس دن ہتھیار اٹھانے کا حکم دیا جس دن ہتھیار اٹھانا جائز نہیں ہے یعنی حجج نے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۹۶۶ کا مطالعہ فرمائیں۔

۱۰۔ بَابُ التَّبَكُّمِ إِلَى الْعِيدِ

عید کی نماز کے لیے جلدی روانہ ہونا

وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُشَيْرٍ إِنَّ كُنَّا فَرَعْنَا فِي هَذِهِ

اور حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ عنہ نے کہا: بے شک اس وقت ہم (نماز عید) سے فارغ ہو جاتے تھے اور یہ چاشت کی نماز پڑھنے کا وقت تھا۔

السَّاعَةِ، وَذَلِكَ حِينَ التَّسْبِيحِ.

حضرت عبداللہ بن بسر ابوصفوان سلمی البازنی صحابی ابن صحابی ہیں یہ ۸۸ھ میں حمص میں اچانک فوت ہو گئے تھے اس وقت یہ وضوء کر رہے تھے ملک شام میں فوت ہونے والے یہ آخری صحابی ہیں یہ ان صحابہ میں سے ہیں جنہوں نے دونوں قبلوں کی طرف نماز پڑھی ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۴۱۷)

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

یزید بن خمیر الرجبی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن بسر جو رسول اللہ ﷺ کے صحابی تھے 'میں نے' وہ لوگوں کے ساتھ عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے دن (نماز عید کے لیے) نکلے انہوں نے امام کی تاخیر پر انکار کیا اور کہا: بے شک اس ساعت میں تو ہم (نماز عید سے) فارغ ہو جاتے تھے اور یہ چاشت کی نماز کا وقت ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۵۵، سنن ابن ماجہ: ۱۳۱۷)

۹۶۸۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ زَيْدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ قَالَ إِنَّ أَوَّلَ مَا نَبَدَأُ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ تُصَلِّيَ ثُمَّ تَرْجِعَ فَتَنْحَرْ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ ذَبَعَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَإِنَّمَا هُوَ لَحْمٌ عَجَلٌ لَا هِلَ لَهِ لَيْسَ مِنَ النَّسْلِ فِي شَيْءٍ. لَقَامَ خَالِصَ أَبُو بَرْدَةَ بْنُ يَارٍ لَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا ذَبَعْتُ قَبْلَ أَنْ أُصَلِّيَ وَعِنْدِي جَذْعَةٌ خَمْرٌ مِنْ مُسَبَّةٍ قَالَ اجْعَلْهَا مَكَالَهَا أَوْ قَالَ اذْبَحْهَا وَلَنْ تَجْزِيَ جَذْعَةٌ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از زید از الشعبي از حضرت البراء رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے قربانی کے دن ہمیں خطبہ دیا آپ نے فرمایا: ہم اپنے اس دن میں جس کام سے ابتداء کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ ہم نماز پڑھتے ہیں پھر ہم لوٹ کر جاتے ہیں اور نحر (قربانی) کرتے ہیں پس جس نے یہ کام کیے اس نے ہماری سنت کو پالیا اور جس نے نماز پڑھنے سے پہلے ذبح کر لیا تو وہ صرف گوشت ہے جس کو اس نے اپنے گھروالوں کے لیے تیار کر لیا ہے اس میں عبادت کی کوئی چیز نہیں ہے پھر میرے ماموں حضرت ابوبردہ بن یار رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے پس انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے نماز پڑھنے سے پہلے ذبح کر دیا اور میرے پاس ایک چھ ماہ کا بکری کا بچہ ہے اور وہ ایک سال کے بکرے سے زیادہ قریب ہے آپ نے فرمایا: اس کو اس کی جگہ ذبح کر دیا فرمایا: اس کو ذبح کر دو اور تمہارے بعد چھ ماہ کا بکری کا بچہ (قربانی میں) کسی کے لیے کافی نہیں ہوگا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری ج ۵ ص ۹۵ میں گزر چکی ہے۔

”الجدع“ کے فقہی معانی

اس حدیث میں ”الجدع“ کا لفظ ہے اونٹ کے لیے جب ”الجدع“ کا لفظ استعمال ہو تو فقہاء احناف شوافع حنابلہ ظاہریہ اور جعفریہ کے نزدیک اس کا معنی ہے: وہ اونٹ جو چار سال پورے کر کے پانچویں سال میں داخل ہوا ہو اور جب بیل کے لیے ”الجدع“ مستعمل ہو تو اس کا معنی ہے: وہ بیل جو دو سال پورے کر کے تیسرے سال میں داخل ہوا اور فقہاء احناف کے نزدیک اس کا معنی ہے: ایک سال کا بیل اور جب گھوڑوں کے لیے یہ لفظ مستعمل ہو تو فقہاء احناف کے نزدیک اس کا معنی ہے: جو چوتھے سال

میں داخل ہو اور جب دنبہ کے لیے مستعمل ہو تو حنفیہ شافعیہ اور ظاہریہ کے نزدیک اس کا معنی ہے: جو پورے ایک سال کا ہو اور حنفیہ اور شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ وہ چھ ماہ کا ہو اور جب بکرے کے لیے یہ لفظ بولا جائے تو حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اس کا معنی ہے: جو ایک سال سے کم ہو یا چھ ماہ کا ہو۔ (القاسوس النعمی ص ۵۹ 'ادارۃ القرآن' کراچی)

۱۱۔ بَابُ فَضْلِ الْعَمَلِ فِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ

ایام تشریق میں عمل کی فضیلت

تشریق کا لفظ "شرق اللحم" سے ماخوذ ہے جب گوشت کو دھوپ میں سوکھنے کے لیے پھیلا دیا جائے تو اس کو "شرق اللحم" کہتے ہیں کیونکہ قربانی کے گوشت کو مٹی میں سکھایا جاتا تھا دوسرا قول یہ ہے کہ تشریق کا معنی ہے: سورج کا چمکنا۔ ہدی اور قربانی کی اونٹنیوں کو اس وقت تک نحر نہیں کیا جاتا تھا جب تک سورج طلوع ہو کر چمکنے نہ لگتا ہو ایک قول یہ ہے کہ "التشریق" سے مراد عید کی نماز ہے کیونکہ عید کی نماز اس وقت ادا کی جاتی تھی جب سورج طلوع ہو کر بلند ہو جائے جیسا کہ امام ابو عبیدہ نے سند صحیح کے ساتھ حضرت علی سے روایت کی ہے کہ جامع شہر کے سوا جمعہ اور تشریق جائز نہیں ہے یعنی نماز جمعہ اور نماز عید جائز نہیں ہے۔ الخلاصہ میں مذکور ہے: قربانی کے ایام تین دن ہیں اور تشریق کے ایام بھی تین ہیں اور تشریق چار دن تک جاری ہے اور دس ذی الحج کا دن نحر کے ساتھ خاص ہے اور تیرہ ذی الحج تشریق کے ساتھ خاص ہے اور ان کے درمیان کے دو دن نحر اور تشریق دونوں کے لیے ہیں۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۱۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ (البقرہ: ۲۰۳) أَيَّامُ الْعَشْرِ وَالْأَيَّامُ الْمَعْدُودَاتُ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ۔
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اور ایام معدودات میں اللہ کا ذکر کرو (البقرہ: ۲۰۳) "ایام العشر" اور "ایام معدودات" ایام تشریق ہیں۔

قرآن مجید میں ہے:

وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ۔

(الحج: ۲۸)

وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ۔ (البقرہ: ۲۰۳)

قرآن مجید میں ہے: "وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ" (الحج: ۲۸) اور حضرت ابن عباس نے کہا ہے: "وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ" اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس نے اس سے قرآن مجید کے الفاظ کا ارادہ نہیں کیا بلکہ ان کی مراد یہ ہے کہ ایام معلومات سے مراد ذی الحج کے پہلے دس دن ہیں اور "أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ" (البقرہ: ۲۰۳) سے مراد گیارہ بارہ اور تیرہ ذی الحج کے تین دن ہیں۔

محققین کا "ایام معدودات" اور "ایام معلومات" کی تفسیر میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک "ایام معلومات" ذی الحج کے دس دن ہیں اور "ایام معدودات" دس گیارہ اور بارہ ذی الحج کے تین دن ہیں اور یہی حسن اور قتادہ کا قول ہے اور حضرت علی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے: "ایام معلومات" نحر (قربانی) کے تین دن ہیں اور "ایام معدودات" ایام تشریق ہیں اور یہی امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے ان کو "معدودات" اس لیے فرمایا ہے کہ ان کی تعداد کم ہے اور قربانی کے ایام کو "معلومات" اس لیے فرمایا ہے کہ تمام لوگوں کو معلوم ہے کہ یہ قربانی کے ایام ہیں۔ امام شافعی نے کہا ہے کہ "ایام معلومات" قربانی کے ایام ہیں اور حضرت علی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اس سے قربانی کا دن اور اس کے بعد کے دو دن مراد ہیں اور یہی امام

مالک کا قول ہے 'امام طحاوی نے کہا: الحج: ۲۸ میں "اَيَّامٌ مَّغْلُومَاتٌ" سے مراد قربانی کے ایام ہیں اور ان ہی کو البقرہ: ۲۰۳ میں "اَيَّامٌ مَّعْدُودَاتٌ" فرمایا ہے۔

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ، وَابُو هُرَيْرَةَ يَخْرُجَانِ إِلَى السُّوقِ فِيْ اَيَّامِ الْعَشْرِ، يُكَبِّرَانِ وَيُكَبِّرُ النَّاسُ بِتَكْبِيرِهِمَا۔ اور حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ ذی الحج کے دس دنوں میں بازار کی طرف نکلتے وہ دونوں تکبیر پڑھتے تھے اور ان کی تکبیر کے ساتھ لوگ تکبیر پڑھتے تھے۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

عبید بن عمیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں اپنے خیمہ میں تکبیر پڑھتے تھے اہل مسجد اس تکبیر کو سن کر تکبیر پڑھتے تھے پھر بازار والے اس کو سن کر تکبیر پڑھتے تھے حتیٰ کہ تکبیر کی آواز سے منی گونج جاتا تھا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ ان ایام میں منی میں تکبیر پڑھتے تھے اور نمازوں کے بعد اور اپنے بستر پر اور اپنے خیمہ میں اور اپنی مجلس میں اور اپنے چلنے کی جگہوں میں ان تمام ایام میں۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۱۲، نثرات: ملتان)

وَكَبَّرَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ خَلْفَ النَّافِلَةِ۔ اور محمد بن علی نے نفل نماز کے بعد تکبیر پڑھی۔

اس سے مراد ہیں: محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب جو امام باقر کے نام سے معروف ہیں اس تعلق کو امام دارقطنی نے المؤتلف میں ذکر کیا ہے۔ انہوں نے کہا: تیس ابوہریرہ نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے ابو جعفر محمد بن علی سے سنا وہ ایام تشریق میں منی میں نوافل کے بعد تکبیر پڑھ رہے تھے۔ المسفاقی نے کہا ہے کہ اس پر محمد بن علی کی کسی نے متابعت نہیں کی، بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ نوافل اور جنازہ کے بعد تکبیر پڑھی جائے یہی زیادہ صحیح قول ہے امام مالک کے اس میں دو قول ہیں اور مشہور قول یہ ہے کہ یہ تکبیرات فرائض کے ساتھ مختص ہیں علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ امام شافعی اور باقی فقہاء کا بھی یہی قول ہے وہ صرف فرائض کے بعد تکبیرات کو جائز کہتے ہیں۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۶۲۲) جماعت کے بعد تکبیر پڑھنا: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے اور یہی امام احمد کی مشہور روایت ہے اور امام ابو یوسف، امام محمد، امام مالک اور امام شافعی نے کہا: تنہا نماز پڑھنے والا بھی تکبیر پڑھے اور صحیح یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک تکبیر پڑھنا واجب ہے اور فتاویٰ قاضی خاں میں مذکور ہے کہ یہ سنت ہے امام شافعی، امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۴۲۰)

۹۶۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرُورَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ مُسْلِمِ الْبَطْنِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَا الْعَمَلُ فِيْ اَيَّامِ الْعَشْرِ أَفْضَلَ مِنَ الْعَمَلِ فِيْ هَذِهِ. قَالُوا وَلَا الْجِهَادُ؟ قَالَ وَلَا الْجِهَادُ إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ يُخَاطِرُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ، فَلَمْ يَرْجِعْ بِشَيْءٍ۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عروہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از سلیمان از مسلم البطين از سعید بن جبیر از ابن عباس از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: ذی الحج کے ان دس دنوں میں ان تکبیرات کے پڑھنے سے کوئی عمل افضل نہیں ہے، صحابہ نے پوچھا: جہاد بھی نہیں ہے آپ نے فرمایا: اور نہ جہاد سوا اس کے کسی شخص نے اپنی جان اور مال کو خطرہ میں ڈال دیا اور کچھ واپس نہ لایا۔

(سنن ابوداؤد: ۲۳۳۸، سنن ترمذی: ۷۵۷، سنن ابن ماجہ: ۱۷۷۷، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۵ ص ۳۳۸، صحیح ابن حبان: ۳۲۳، شرح السنن: ۱۱۲۵)

مصنف عبد الرزاق: ۸۱۲۱، المعجم الکبیر: ۱۱۳۲۶، شعب الایمان: ۳۷۴۹، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۳، طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۶۸، ج ۳ ص ۳۳۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن عرعہ (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) سلیمان الاعمش (۴) مسلم بن ابی عمران الکوفی (۵) سعید بن جبیر (۶) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۴۲۱)

ایام تشریق میں تکبیرات پڑھنا نقلی عبادات سے افضل ہے نہ کہ فرائض سے اور جان اور مال کو۔۔۔۔۔ خطرہ میں ڈالنے کا معنی

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ ایام تشریق میں عمل تکبیر مستنون ہے اور یہ نفل نماز سے افضل ہے اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ یہ فرض نماز اور فرض روزے سے بھی افضل ہے کیونکہ آپ نے فرمایا ہے کہ ایام تشریق کھانے اور پینے کے ایام ہیں اور ان ایام میں آپ نے روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے اور یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ ان ایام کو کھانے اور پینے کے لیے فارغ رکھنا چاہیے لہذا جب ان ایام میں عمل سے مراد تکبیر کو لیا جائے تو پھر کوئی تعارض نہیں رہے گا۔

نبی ﷺ نے فرمایا: اس شخص کے سوا جو اپنی جان اور مال کو خطرہ میں ڈال دے اس کا معنی ہے: وہ اپنی جان اپنے ہتھیار اور اپنے گھوڑے کے ساتھ جہاد کرے پھر وہ قتل ہونے سے محفوظ رہے گا یا دشمن کے ہاتھوں قتل ہو جائے گا اور یہی جان اور مال کو خطرہ میں ڈالنے کا معنی ہے اور یہ عمل ان ایام میں بھی افضل ہے اور دوسرے ایام میں بھی افضل ہے حالانکہ اس صورت میں وہ تکبیرات تشریق نہیں پڑھ رہا ہوگا نیز آپ نے فرمایا: اور وہ کچھ واپس نہ لایا یعنی اس کا مال وغیرہ میدان جہاد میں خرچ ہو جائے اور وہ تنہا واپس آئے یا وہ خود بھی واپس نہ آئے اور اللہ کی راہ میں شہید ہو جائے۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۶۴۲۔ ۶۴۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

جہاد کا افضل اعمال ہونا اور بعض ایام کی بعض دوسرے ایام پر فضیلت

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاد بہت عظیم عبادت ہے اور اس کے درجات مختلف ہیں اور اس کا سب سے بڑا درجہ یہ ہے کہ مسلمان اپنی جان اور مال دونوں کو اللہ کی راہ میں خرچ کر دے۔

نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ زمانہ کا کوئی حصہ دوسرے زمانہ سے افضل ہوتا ہے جیسے بعض مقامات دوسرے بعض مقامات سے افضل ہوتے ہیں اور ذی الحج کے دس دن سال کے دوسرے دنوں سے افضل ہیں اور ان دس دنوں میں سے یوم عرفہ سب سے افضل ہے اور ہفتہ کے تمام دنوں میں جمعہ کا دن سب سے افضل ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سب سے افضل دن جس میں سورج طلوع ہوا وہ جمعہ کا دن ہے اسی دن میں حضرت آدم کو پیدا کیا گیا اور اس دن میں ان کو جنت میں داخل کیا گیا اور اسی دن میں ان کو جنت سے باہر لایا گیا۔ (صحیح مسلم: ۸۵۳ سنن نسائی: ۱۳۷۳)

علامہ داؤدی نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کا یہ ارادہ نہیں تھا کہ ایام تشریق جمعہ سے افضل ہیں کیونکہ ایام تشریق میں کبھی جمعہ بھی ہوتا ہے ورنہ ایک چیز کی اپنے اوپر فضیلت لازم آئے گی لیکن یہ دلیل صحیح نہیں ہے کیونکہ اس باب کی حدیث سے مراد یہ ہے کہ ذی الحج کے دس دن سال کے دوسرے دنوں سے افضل ہیں خواہ ان میں جمعہ ہو یا نہ ہو اور ان ایام میں جمعہ کا دن دوسرے دنوں میں جمعہ کے

دن سے افضل ہے کیونکہ اس میں ایام تشریق کی فضیلت بھی ہوگی اور جمعہ کی فضیلت بھی ہوگی۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۲۳-۳۲۲)

۱۲۔ بَابُ التَّكْبِيرِ أَيَّامَ مِنَى

ایام منی میں اور جب صبح کو عرفہ کی طرف

جانا ہو تو تکبیر پڑھنا

وَإِذَا غَدَا إِلَى عَرَفَةَ

وَكَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَكْبِرُ فِي لَيْلِهِ بِمِنَى
فَيَسْمَعُهُ أَهْلُ الْمَسْجِدِ فَيَكْبِرُونَ وَيَكْبِرُ أَهْلُ
الْأَسْوَاقِ حَتَّى تَرْتَجَّ مِنَى تَكْبِيرًا.

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ منی میں اپنے خیمہ کے اندر تکبیر پڑھتے
تھے اس تکبیر کو اہل مسجد سن کر تکبیر پڑھتے تھے اور بازار والے بھی
تکبیر پڑھتے تھے حتیٰ کہ منی تکبیر سے گونج اٹھتا تھا۔

اس تعلیق کی اصل سنن سعید بن منصور میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۳۲۳)

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَكْبِرُ بِمِنَى يَلْكَ الْأَيَّامَ
وَحَلَفَ الصَّلَوَاتِ وَعَلَى فِرَاشِهِ وَلَيْلِ فُسْطَاطِهِ
وَمَجْلِسِهِ وَمَمَشَاهُ يَلْكَ الْأَيَّامَ جَمِيعًا.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ منی میں ان ایام میں نمازوں کے بعد
تکبیر پڑھتے تھے اور اپنے بستر پر اور اپنے خیمہ میں اور اپنی مسجد میں
اور اپنے راستوں میں ان تمام ایام میں تکبیر پڑھتے تھے۔

اس تعلیق کی اصل سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۱۲ میں ہے باب ۱۱ میں اس کا مفصل ذکر ہو چکا ہے۔

وَكَانَتْ مِمُونَةُ تُكْبِرُ يَوْمَ النَّحْرِ وَكُنَّ
النِّسَاءُ يَكْبِرْنَ خَلْفَ أَبَانِ بْنِ عُثْمَانَ وَعُمَرَ بْنِ عَبْدِ
الْعَزِيزِ لِكَايَةِ التَّشْرِيقِ مَعَ الرِّجَالِ فِي الْمَسْجِدِ.

اور حضرت ميمونة رضی اللہ عنہا عید الاضحیٰ کے دن تکبیر پڑھتی تھیں اور
خواتین اہان بن عثمان اور عمر بن عبد العزیز کے پیچھے ایام تشریق کی
راتوں میں مردوں کے ساتھ مسجد میں تکبیر پڑھتی تھیں۔

اس تعلیق کی اصل سنن کبریٰ (ج ۲ ص ۳۱۶) میں مذکور ہے۔

ائمہ مذاہب کے نزدیک تکبیر است تشریق پڑھنے کا حکم

ہمارے اصحاب کے نزدیک تکبیر تشریق واجب ہے لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرض نمازوں کے بعد شہر کی جماعت مستحبہ میں
تکبیر مشروع ہے لہذا وتر نماز عید اور سنن اور نوافل کے بعد تکبیر تشریق پڑھنی واجب نہیں ہے اور نہ مسافروں پر واجب ہے اور نہ تنہا
نماز پڑھنے والوں پر یہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے اور یہی ثوری کا قول ہے اور یہی امام احمد کا مشہور مذہب ہے امام
ابو یوسف اور امام محمد نے کہا: ہر اس شخص پر تکبیر تشریق پڑھنا واجب ہے جو فرض نماز پڑھے خواہ وہ مقیم ہو یا مسافر ہو تنہا نماز پڑھے یا
جماعت کے ساتھ اور ائی اور امام مالک کا بھی یہی مذہب ہے اور امام شافعی کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ نوافل اور جتار کے بعد بھی تکبیر
تشریق پڑھے اور مسافروں پر تکبیر تشریق نہیں ہے جب ان کے ساتھ مقیم نہ ہوں۔

ائمہ مذاہب کے نزدیک تکبیر است تشریق کی ابتداء اور انتہاء کا وقت

ہمارے اصحاب کے نزدیک یوم عرفہ کو نماز فجر کے بعد تکبیر تشریق شروع کی جائے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یوم نحر کو عصر کے
بعد تکبیر ختم کر دی جائے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ علقمہ اور اسود اور ابراہیم نخعی کا بھی یہی قول ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد
کے نزدیک ایام تشریق کے آخری دن عصر کی نماز کے بعد تکبیر ختم کر دے حضرت عمر بن الخطاب حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت
عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کا بھی یہی مذہب ہے سفیان ثوری سفیان بن عیینہ ابو ثور اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے امام مالک اور امام
شافعی کا مشہور قول یہ ہے کہ یوم النحر کی ظہر سے تکبیر شروع کرے اور آخر ایام تشریق کی صبح کو ختم کر دے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور عمر
بن عبد العزیز کا بھی یہی مذہب ہے امام ابو یوسف سے بھی ایک ہی روایت ہے اور امام احمد کے نزدیک مستحسن یہ ہے کہ یوم نحر کی ظہر

سے تکبیر شروع کرے اور جس دن مٹی سے روانگی ہو اس دن ظہر تک تکبیر پڑھے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۲۵۔ ۳۲۴ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک بن انس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے محمد بن ابی بکر الشعمی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے تلبیہ کے متعلق سوال کیا اور اس وقت ہم دونوں صبح کو مٹی سے عرفات کی طرف جا رہے تھے (سوال یہ کیا: آپ لوگ نبی ﷺ کے ساتھ کس طرح کرتے تھے؟ انہوں نے بتایا کہ تلبیہ پڑھنے والا تلبیہ پڑھتا تو اس پر کوئی انکار نہیں کرتا تھا اور تکبیر پڑھنے والا تکبیر پڑھتا تو کوئی اس پر انکار نہیں کرتا تھا۔

۹۷۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الشَّعْمِيُّ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسًا وَنَحْنُ غَادِيَانِ مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَاتٍ عَنِ التَّلْبِيَةِ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ كَانَ يُلَبِّي الْمَلَكِيُّ لَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ وَيُكَبِّرُ الْمُكَبِّرُ فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ. [طرف الحديث: ۱۶۵۹]

(صحیح مسلم: ۱۲۸۵، الرقم السلسل: ۳۰۴۲، سنن نسائی: ۳۰۰۰، سنن ابن ماجہ: ۳۰۰۸، سنن دارمی: ۱۸۷۷، صحیح ابن حبان: ۳۸۴، سنن بیہقی

ج ۳ ص ۱۳ ج ۵ ص ۱۱۲، شرح السنہ: ۱۴۲۴، مسند الحمیدی: ۱۲۱۱، مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۰، طبع قدیم مسند احمد: ۱۴۰۶، ج ۱۹ ص ۱۲۶، مؤسسة الرسالة بیروت)

تلبیہ میں تکبیر کو داخل کر دینا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں جس تکبیر کا ذکر کیا گیا ہے وہ ذکر کی ایک قسم ہے اور تلبیہ بھی ذکر کی قسم ہے اسی لیے تلبیہ پڑھنے والا تلبیہ کے درمیان تکبیر کو داخل کر دیتا تھا اور تلبیہ کو منقطع نہیں کرتا تھا کیونکہ شارع علیہ السلام سے مروی ہے کہ آپ نے تلبیہ کو منقطع نہیں کیا حتیٰ کہ جمرۃ العقبہ پر کنکریاں ماریں اور یہی امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا مذہب ہے امام مالک نے کہا: جب زوال آفتاب ہو جائے تو تلبیہ کو منقطع کر دے اور یہ بھی کہا: جب مسجد عرفہ کی طرف جائے تو تلبیہ کو منقطع کر دے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۳۲۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن انس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی از عاصم از حصہ از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا: ہمیں حکم دیا جاتا تھا کہ ہم عید کے دن نکلیں حتیٰ کہ ہم کنواری لڑکی کو بھی اس کے پردہ میں نکالتے حتیٰ کہ ہم حائض عورتوں کو بھی نکالتے پس وہ لوگوں کے پیچھے رہتیں اور وہ لوگوں کی تکبیروں کے ساتھ تکبیر پڑھتیں اور ان کی دعاؤں کے ساتھ دعا کرتیں اور اس دن کی برکت اور طہارت کی توقع رکھتیں۔

۹۷۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَاصِمٍ عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ كُنَّا نَوْمَرُ أَنْ نُخْرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ حَتَّى نُخْرَجَ الْبُكْرُ مِنْ خِذْرِهَا حَتَّى نُخْرَجَ الْحَيْضُ فَيَكُنَّ خَلْفَ النَّاسِ فَيَكَبِّرْنَ بِتَكْبِيرِهِمْ وَيَذْعُونَ بِدُعَائِهِمْ يَرْجُونَ بَرَكَةَ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَطَهْرَتَهُ.

اس حدیث کی تخریج اور شرح، صحیح البخاری: ۳۲۴ میں گزر چکی ہے۔

عیدین میں تکبیرات پڑھنے کی تفصیل اور مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ خطابی اور علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ ان ایام میں تکبیر پڑھنے کی وجہ یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں کفار اپنے بتوں کے لیے جانور ذبح کرتے تھے تو مسلمانوں کو حکم دیا گیا کہ وہ ان ایام میں اللہ تعالیٰ کے لیے تکبیر پڑھیں تاکہ ان ایام میں قربانی کرتے ہوئے صرف اللہ تعالیٰ کی کبریائی کا بیان کیا جائے اور صرف اس کا نام بلند کیا جائے۔

اس حدیث میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ اس دن عورتیں بھی تکبیرات پڑھیں اور مسلمانوں کے ساتھ دعا میں شریک ہوں۔ عید کے دن عورتیں بھی گھروں سے نکل کر عید گاہ میں جائیں، پردہ دار خواتین بھی اور حائض عورتیں بھی لیکن حائض نماز کی جگہ سے الگ رہیں۔ عید کے دن اور عید کی رات کو تکبیرات پڑھنا مستحب ہے، حضرت ابو قتادہ عید کے دن تکبیرات پڑھتے ہوئے عید گاہ پہنچے تھے اور حضرت ابن عمر بلند آواز سے تکبیرات پڑھتے ہوئے عید گاہ کی طرف جاتے تھے یہ امام مالک کا مذہب ہے، امام مالک نے کہا ہے کہ عید گاہ میں تکبیر پڑھنا یہ ہے حتیٰ کہ امام آجائے اور امام کے آنے کے بعد تکبیر کو منقطع کر دے اور عید گاہ سے واپسی میں تکبیرات نہ پڑھے۔ امام شافعی نے کہا: مستحب یہ ہے کہ عید الاضحیٰ کی رات میں تکبیرات پڑھے اور صبح عید گاہ کی طرف جاتے ہوئے حتیٰ کہ عید الفطر کی صبح کو امام نکل آئے اور نمازوں کے بعد بھی تکبیرات پڑھتے۔

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ عید الاضحیٰ کے دن اور نماز کو جاتے ہوئے تکبیرات پڑھتے اور عید الفطر کو تکبیرات نہ پڑھتے۔ امام طحاوی نے کہا ہے کہ جس نے عید کے دن تکبیرات پڑھیں اس نے اس آیت پر عمل کیا ہے:

وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَذَاكُمْ (البقرہ: ۱۸۵) اور اس طور پر اللہ کی کبریائی بیان کرو کہ اس نے تمہیں ہدایت

دی ہے۔

اس آیت کی یہ تفسیر زید بن اسلم نے کی ہے انہوں نے کہا: اپنے اقوال اور افعال سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم کرے۔

اور قیاس یہ ہے کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ دونوں میں تکبیرات پڑھے کیونکہ عیدین کی نماز میں تکبیرات پڑھنے کا اختلاف نہیں ہے اسی طرح ان کی نمازوں کے بعد خطبہ پڑھنے میں اور باقی سنتوں میں اسی طرح عید گاہ کی طرف جاتے ہوئے تکبیرات پڑھتے ہیں۔

(۱۰۰ لم السنن ج ۱ ص ۱۶ شرح ابن بطال ج ۲ ص ۶۳۵-۶۳۶ عمدۃ القاری ج ۶ ص ۳۲۸-۳۲۹)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۲۹۹۱ ج ۳ ص ۵۱۳ میں بیان کی گئی ہے، ہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۳۔ بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الْحَرَبَةِ يَوْمَ الْعِيدِ

۹۷۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ

الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُرَكِّزُ الْحَرَبَةَ

قَدَامَهُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ ثُمَّ يُصَلِّي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں

نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر

رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کو نبی ﷺ کے

سامنے نیزہ گاڑ دیا جاتا تھا پھر آپ نماز پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۴۹۴ میں گزر چکی ہے۔

نمازی کے سامنے سترہ قائم کرنا سنت ہے فرض یا واجب نہیں

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ کے سامنے سترہ اس لیے گاڑا جاتا تھا تاکہ وہ نماز میں آپ کے لیے سترہ ہو جائے جب آپ صحراء میں نماز پڑھا رہے ہوں اور نبی ﷺ کی سنت یہ ہے کہ بغیر سترہ کے نماز نہ پڑھی جائے خواہ امام ہو یا منفرد اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حدیث میں ہے: رسول اللہ ﷺ منیٰ میں بغیر دیوار کے نماز پڑھا رہے تھے۔ (صحیح البخاری: ۴۹۳)

اس کا جواب یہ ہے کہ آپ نے بغیر سترہ قائم کیے ہوئے اس لیے نماز پڑھائی تاکہ معلوم ہو جائے کہ سترہ قائم کرنا فرض یا واجب نہیں ہے صرف سنت ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۶۳۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

عید کے دن نیزہ یا برچھی کو امام

کے سامنے گاڑنا

۱۴۔ بَابُ حَمْلِ الْعَنْزَةِ أَوْ الْحَرْبَةِ بَيْنَ

يَدَيِ الْإِمَامِ يَوْمَ الْعِيدِ

۹۷۳۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَقِلُ إِلَى الْمُصَلَّى وَالْعَنْزَةُ بَيْنَ يَدَيْهِ تُحْمَلُ وَتُنْصَبُ بِالْمُصَلَّى بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے شیخ نے خبر دی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ عید گاہ جاتے تھے اور نیزہ آپ کے سامنے اٹھایا جاتا تھا اور آپ کے سامنے عید گاہ میں گاڑ دیا جاتا تھا پس آپ اس کی طرف نماز پڑھتے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۹۲ اور ۹۷۲ میں گزر چکی ہے۔

خواتین اور حیض والی عورتوں کا

عید گاہ کی طرف جانا

۱۵۔ بَابُ خُرُوجِ النِّسَاءِ

وَالْحَيْضُ إِلَى الْمُصَلَّى

۹۷۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ أَمَرْنَا أَنْ نُخْرِجَ الْعَوَائِقَ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ وَعَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ بَنِعَوَةَ وَزَادَ فِي حَدِيثِ حَفْصَةَ قَالَ أَوْ قَالَتِ الْعَوَائِقُ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ وَيَعْتَزِلْنَ الْحَيْضُ الْمُصَلَّى.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ایوب از محمد از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ ہمیں حکم دیا گیا تھا کہ ہم بالغہ اور پردہ دار عورتوں کو (نماز عید کے لیے) گھروں سے نکالیں اور از ایوب از حفصہ بھی اسی کی مثل روایت ہے اور حفصہ کی روایت میں یہ اضافہ ہے: یا کہا: بالغہ اور پردہ دار عورتیں اور حائض عورتیں عید گاہ سے الگ رہیں۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۲۳ میں گزر چکی ہے۔

بچوں کا عید گاہ کی طرف جانا

۱۶۔ بَابُ خُرُوجِ الصِّبْيَانِ إِلَى الْمُصَلَّى

۹۷۵ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فِطْرٍ أَوْ أَضْحَى فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ فَوَعَظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۹۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۷ - بَابُ اسْتِقْبَالِ الْإِمَامِ

النَّاسِ فِي خُطْبَةِ الْعِيدِ

قَالَ أَبُو سَعِيدٍ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقَابِلَ النَّاسِ.

اس تعلیق کو امام بخاری نے صحیح البخاری: ۹۵۶ میں مکمل سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

۹۷۶ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ طَلْحَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أَضْحَى إِلَى الْبَقْعِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ وَقَالَ إِنَّ أَوَّلَ سُكْنَانَا فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ تَبْدَأَ بِالصَّلَاةِ ثُمَّ نَرْجِعَ فَنَسْحَرُ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ وَافَقَ سُنَّتَنَا وَمَنْ ذَبَعَ قَبْلَ ذَلِكَ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْءٌ عَجَلٌ لَا خِلَةَ لَيْسَ مِنَ السُّنَنِ فِي شَيْءٍ. فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي ذَبَحْتُ وَعِنْدِي جَذْعَةٌ خَيْرٌ مِنْ مَسْنَةِ؟ قَالَ إِذْ بَحَحْتُ وَلَا تَفِي عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۹۵۱ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن عباس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالرحمن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عبدالرحمان انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ میں عید الفطر یا عید الاضحیٰ کو نبی ﷺ کے ساتھ نکلا آپ نے عید کی نماز پڑھائی پھر خطبہ دیا پھر آپ خواتین کے پاس گئے پس آپ نے ان کو وعظ کیا اور نصیحت کی اور ان کو صدقہ کرنے کا حکم دیا۔

عید کے خطبہ میں امام کا لوگوں

کی طرف منہ کرنا

حضرت ابوسعید نے کہا: نبی ﷺ لوگوں کے بالمقابل کھڑے ہوئے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن طلحہ نے حدیث بیان کی از زید بن الشیبی عن البراء قال خرج النبي ﷺ يوم أضحى إلى البقيع فصلى ركعتين ثم أقبل علينا بوجهه وقال إن أول سكناننا في يومنا هذا أن تبدأ بالصلاة ثم نرجع فنسحر، فمن فعل ذلك فقد وافق سنتنا ومن ذبح قبل ذلك فإنا هو شيء عجل لا خيلة ليس من السُنَنِ في شيء. فقام رجل فقال يا رسول الله إني ذبحت وعندي جذعة خير من مسنة؟ قال إذ بحت ولا تفي عن أحد بعدك.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن طلحہ نے حدیث بیان کی از زید بن الشیبی عن البراء قال خرج النبي ﷺ يوم أضحى إلى البقيع فصلى ركعتين ثم أقبل علينا بوجهه وقال إن أول سكناننا في يومنا هذا أن تبدأ بالصلاة ثم نرجع فنسحر، فمن فعل ذلك فقد وافق سنتنا ومن ذبح قبل ذلك فإنا هو شيء عجل لا خيلة ليس من السُنَنِ في شيء. فقام رجل فقال يا رسول الله إني ذبحت وعندي جذعة خير من مسنة؟ قال إذ بحت ولا تفي عن أحد بعدك.

پھر آپ نے پھرے لو ہماری طرف متوجہ کیا اور فرمایا: ہمارے اس دن میں ہماری پہلی عبادت یہ ہے کہ ہم نماز سے ابتدا کرتے ہیں پھر ہم لوٹ جاتے ہیں پس ہم نحر (قربانی) کرتے ہیں سو جس نے اس طرح کیا اس نے ہماری سنت کی موافقت کی اور جس نے اس سے پہلے ذبح کر لیا تو یہ صرف وہ چیز ہے جس کو اس نے اپنے گھروالوں کے لیے جلدی تیار کر لیا اور یہ قربانی میں سے کوئی چیز نہیں ہے پھر ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! میں ذبح کر چکا ہوں اور میرے پاس ایک چھ ماہ کا بکرا کا ہے جو ایک سال کے بکرے سے زیادہ فربہ ہے آپ نے فرمایا: اس کو ذبح کر لو اور تمہارے بعد وہ کسی اور سے کفایت نہیں کرے گا۔

۱۸۔ بَابُ الْعِلْمِ الَّذِي بِالْمُصَلِّي

۹۷۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَابِسٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قِيلَ لَهُ أَشْهَدُكَ الْعَيْدَ مَعَ النَّبِيِّ؟ قَالَ نَعَمْ، وَلَوْ لَا مَكَانِي مِنَ الصَّغِيرِ مَا شَهِدْتُهُ حَتَّى أَتَى الْعِلْمَ الَّذِي عِنْدَ دَارِ كَثِيرِ بْنِ الصَّلْتِ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ، ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَوَعَّظَهُنَّ وَذَكَّرَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَرَأَيْتُهُنَّ يَهْوِينَ بِأَيْدِيَهُنَّ بِقُلُوبِهِنَّ فِي ثَوْبِ بِلَالٍ ثُمَّ انْطَلَقَ هُوَ وَبِلَالٌ إِلَى بَيْتِهِ.

عید گاہ میں جھنڈا لگانا۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبد الرحمن بن عابس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا ان سے پوچھا گیا: کیا آپ نبی ﷺ کے ساتھ عید کی نماز میں حاضر ہوئے تھے؟ انہوں نے کہا: ہاں! اور اگر میں اتنا کم عمر نہ ہوتا تو میں آپ کے ساتھ حاضر نہ ہوتا (میں آپ کے ساتھ گیا) حتیٰ کہ آپ اس جھنڈے کے پاس گئے جو کثیر بن الصلت کے گھر کے پاس گاڑا ہوا ہے آپ نے نماز پڑھائی پھر خطبہ دیا پھر آپ خواتین کے پاس آئے اور آپ کے پاس حضرت بلال بھی تھے آپ نے ان خواتین کو وعظ کیا اور نصیحت کی اور ان کو صدقہ کرنے کا حکم دیا پھر میں نے ان عورتوں کو دیکھا وہ ہاتھ بڑھاتیں اور حضرت بلال کے کپڑے میں (زینہات اتر رہی) ڈالتیں پھر آپ اور حضرت بلال اپنے گھر چلے گئے۔

عید کے دن امام کا خواتین کو نصیحت کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے اسحاق بن ابراہیم بن نصر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبد الرزاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عطاء نے خبر دی از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما عطاء نے کہا: میں نے حضرت جابر کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ نبی ﷺ عید الفطر کے دن کھڑے ہوئے پھر آپ نے نماز پڑھائی پھر آپ نے خطبہ دیا پس جب آپ فارغ ہو گئے تو (منبر سے) اترے پھر آپ خواتین کے پاس گئے پس ان کو نصیحت کی اس وقت آپ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر ٹیک لگائے ہوئے تھے اور حضرت بلال نے کپڑا پھیلایا ہوا تھا اور خواتین اس کپڑے میں صدقہ ڈال رہی تھیں میں نے عطاء سے پوچھا: کیا وہ عید الفطر کا فطرہ تھا؟

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۹۔ بَابُ مَوْعِظَةِ الْأَمَامِ النِّسَاءَ يَوْمَ الْعِيدِ

۹۷۸۔ حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ نَصْرِ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفِطْرِ فَصَلَّى، فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ، ثُمَّ خَطَبَ، فَلَمَّا قَرَعَ نَزَلَ فَأَتَى النِّسَاءَ، فَذَكَّرَهُنَّ، وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى يَدِ بِلَالٍ، وَبِلَالٌ بَاسِطُ ثَوْبِهِ، يُلْقِي فِيهِ النِّسَاءُ الصَّدَقَةَ. قُلْتُ لِعَطَاءٍ زَكَاةُ يَوْمِ الْفِطْرِ؟ قَالَ لَا، وَلَكِنْ صَدَقَةٌ يَتَصَدَّقْنَ جِسْدِي تُلْقِي لَتَحْهَأَ وَيُلْقِينَ. قُلْتُ أَرَأَيْ حَقًّا عَلَى الْأَمَامِ ذَلِكَ وَيُذَكِّرُهُنَّ؟ قَالَ إِنَّهُ لِحَقٌّ عَلَيْهِمْ وَمَا لَهُمْ لَا يَفْعَلُونَهُ؟

انہوں نے کہا: نہیں! لیکن وہ صدقہ تھا جس کا وہ خواتین صدقہ کر رہی تھیں وہ عورتیں اپنا تھلا (بغیر گنگ کی انگٹھی) اتارتیں اور (کپڑے میں) ڈال دیتیں! میں نے پوچھا: کیا امام پر یہ نصیحت کرنا واجب ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! یہ ان پر واجب ہے! ان کو کیا ہوا وہ ایسا کیوں نہیں کرتے!

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۹۵۸ میں گزر چکی ہے۔

۹۷۹- قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ وَأَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ شَهِدْتُ الْفِطْرَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يُصَلُّونَهَا قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ يُخْطَبُ بَعْدُ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ حِينَ يُجْلِسُ بِيَدِهِ ثُمَّ أَقْبَلَ يَشُقُّهُمْ حَتَّى جَاءَ النِّسَاءَ مَعَهُ بِلَالٌ فَقَالَ هَذَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُنَكَ الْآيَةُ (استد: ۱۲) ثُمَّ قَالَ حِينَ فَرَعَ مِنْهَا أَنْتَنَ عَلَى ذَلِكَ؟ قَالَتْ امْرَأَةٌ وَاحِدَةٌ مِنْهُنَّ لَمْ يُجِبْهُ غَيْرُهَا نَعَمْ لَا يَذَرُنِي حَسَنٌ مَنْ هِيَ قَالَ فَتَصَدَّقْ. كَبَسَ بِلَالٌ ثَوْبَهُ ثُمَّ قَالَ هَلُمَّ لَكُنَّ فِدَاءَ أَبِي وَأُمِّي. فَيَلْتَمِسَنَّ الْفَتَحَ وَالْخَوَاتِيمَ فِي ثَوْبِ بِلَالٍ. قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ الْفَتَحُ الْخَوَاتِيمُ الْعِظَامُ كَانَتْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۹۸۰ میں گزر چکی ہے۔

۲۰- بَابُ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا

جَلْبَابٌ فِي الْعِيدِ

۹۸۰- حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ قَالَتْ كُنَّا نَمْنَعُ جَوَارِيَنَا أَنْ يَخْرُجْنَ يَوْمَ الْعِيدِ فَجَاءَتْ امْرَأَةٌ

ابن جریج نے کہا: اور مجھے حسن بن مسلم نے خبر دی از طاووس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا: میں عید کے دن نبی ﷺ حضرت ابوبکر حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے ساتھ حاضر ہوا وہ سب خطبہ دینے سے پہلے نماز پڑھتے تھے پھر خطبہ دیتے تھے اس کے بعد نبی ﷺ وہاں سے نکلے گویا کہ میں آپ کی طرف دیکھ رہا ہوں آپ لوگوں کو اپنے ہاتھ کے اشارے سے بٹھارہے تھے پھر آپ عسکوں کو چیرتے ہوئے خواتین کے پاس آئے حضرت بلال آپ کے ساتھ تھے آپ نے یہ آیت پڑھی: اے رسول مکرم! جب مسلمان عورتیں آپ کے پاس بیعت کے لیے آئیں۔ (استد: ۱۲) پھر آپ نے فرمایا: کیا تم ان باتوں پر قائم رہو گی! کسی عورت نے کوئی جواب نہیں دیا! صرف ایک عورت نے کہا: جی ہاں! حسن بن مسلم کو معلوم نہیں تھا وہ عورت کون تھی! آپ نے فرمایا: اچھا! تو پھر تم صدقہ دو! حضرت بلال نے کپڑا بچھایا اور کہا: لاؤ! ڈالو! تم پر میرے ماں اور باپ قربان ہوں وہ عورتیں حضرت بلال کے کپڑے میں جھلنے اور انگوٹھیاں ڈالنے لگیں۔ امام عبد الرزاق نے کہا: اس حدیث میں جو "فتح" کا لفظ ہے اس سے بڑے جھلنے مراد ہیں جو زمانہ جاہلیت میں عورتیں پہنتی تھیں۔

جب عید کے دن کسی عورت کے

پاس چادر نہ ہو

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از حفصہ بنت سیرین

انہوں نے کہا: ہم اپنی لڑکیوں کو عید کے دن باہر نکلنے سے منع کیا کرتے تھے پھر ایک عورت آئی اور بنی خلف کے محل میں ٹھہری میں اس سے ملنے گئی اس نے بیان کیا کہ اس کے بہنوئی نے نبی ﷺ کے ساتھ بارہ غزوات میں شرکت کی ہے اور اس کی بہن چھ غزوات میں اس کے ساتھ رہی ہے اس کی بہن نے کہا: ہم بیماروں کو دوا دیتے تھے اور زخموں کی مرہم پٹی کرتے تھے پھر اس نے کہا: یا رسول اللہ! کیا ہم میں سے کسی پر کوئی حرج ہے کہ اگر اس کے پاس چادر نہ ہو تو وہ باہر نہ نکلے؟ آپ نے فرمایا: اس کی سہیلی کو چاہیے کہ وہ اس کو چادر اوڑھائے اور انہیں چاہیے کہ وہ نیکی کے مقامات اور مسلمانوں کی دعا میں حاضر ہوں غصہ نے کہا: پھر جب حضرت ام عطیہ آئیں تو میں ان کے پاس گئی اور ان سے سوال کیا: کیا آپ نے اس اس طرح کی حدیث سنی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! میرے باپ کی قسم! اور وہ جب بھی نبی ﷺ کا ذکر کرتیں تو کہتی تھیں: میرے باپ کی قسم! آپ نے فرمایا تھا: جو ان عورتیں نکلیں یا فرمایا تھا: جو ان اور پردہ دار عورتیں نکلیں اس میں راوی ایوب کو شک ہے اور حیض والی عورتیں نکلیں اور نماز کی جگہ سے الگ رہیں اور وہ نیکی کے مقامات اور مسلمانوں کی دعا میں حاضر ہوں وہ کہتی ہیں: میں نے ان سے پوچھا: کیا حیض والی عورتیں بھی باہر نکلیں؟ انہوں نے کہا: ہاں! کیا حیض والی عورت میدان عرفات میں حاضر نہیں ہوتی اور قلاں! قلاں! جگہ حاضر نہیں ہوتی (یعنی منیٰ اور مزدلفہ میں نہیں جاتی)؟

فَنَزَلَتْ قَصْرَ بَنِي خَلْفٍ، فَاتَتْهَا، فَحَدَّثَتْ أَنَّ زَوْجَ أُخْتِهَا غَزَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ غَزْوَةً، فَكَانَتْ أُخْتُهَا مَعَهُ فِي سِتِّ غَزَوَاتٍ، فَقَالَتْ لَكُنَّا نَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى وَنُدَاوِي الْكَلْمَى، فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، عَلَى إِحْدَانَا بَأْسٌ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا جِلْبَابٌ أَنْ لَا تَخْرُجَ؟ فَقَالَ لِنَلْبِسْهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا، فَلْيَشْهَدَنَّ الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ. قَالَتْ حَفْصَةُ فَلَمَّا قَدِمْتَ أُمُّ عَطِيَّةٍ أَتَيْتُهَا فَسَأَلْتُهَا أَسَمِعْتَ فِي كَذَا وَكَذَا؟ قَالَتْ نَعَمْ يَا بَنِي وَقَلَمًا ذَكَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا قَالَتْ يَا بَنِي قَالَ لِيَخْرُجَ الْعَوَائِقُ ذَوَاتُ الْخُدُورِ، أَوْ قَالَ الْعَوَائِقُ وَذَوَاتُ الْخُدُورِ شَكَّ ابْنُ أَبِي الْخَيْضِ، وَيَعْتَزِلُ الْحَيْضُ الْمُصَلِّي، وَلْيَشْهَدَنَّ الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ. قَالَتْ فَقُلْتُ لَهَا الْحَيْضُ؟ قَالَتْ نَعَمْ، أَلَيْسَ الْحَائِضُ تَشْهَدُ عَرَافَاتٍ وَتَشْهَدُ كَذَا، وَتَشْهَدُ كَذَا؟

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۲۳ میں گزر چکی ہے۔

۲۱ - بَابُ إِعْتِزَالِ الْحَيْضِ الْمُصَلِّي

۹۸۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَتْ أُمُّ عَطِيَّةٍ أَمَرْنَا أَنْ نَخْرُجَ، فَنَخْرُجَ الْحَيْضُ، وَالْعَوَائِقُ وَذَوَاتُ الْخُدُورِ، قَالَ ابْنُ عُثْمَانَ أَوْ الْعَوَائِقُ ذَوَاتُ الْخُدُورِ، لَأَمَّا الْحَيْضُ فَلْيَشْهَدَنَّ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَدَعْوَتَهُمْ، وَيَعْتَزِلْنَ مَصَلَاتِهِمْ.

حیض والی عورتوں کا نماز کی جگہوں سے الگ رہنا امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن اُمّی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عدی نے حدیث بیان کی از ابن عون از محمد انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے کہا: ہمیں یہ حکم دیا گیا تھا کہ ہم باہر نکالیں پس ہم حیض والی عورتوں کو اور جو ان عورتوں کو اور پردہ دار عورتوں کو باہر نکالتی تھیں ابن عون نے کہا: یا جو ان پردہ دار عورتوں کو رہیں حیض والی عورتیں تو وہ مسلمانوں

کی جماعت میں اور ان کی دعا میں حاضر ہوں اور ان کی نماز کی جگہوں سے الگ رہیں۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۳۳۵ میں گزر چکی ہے۔

قربانی کے دن عید گاہ میں
نحر اور ذبح کرنا

۲۲۔ بَابُ النَّحْرِ وَالذَّبْحِ
يَوْمَ النَّحْرِ بِالْمُصَلَّى

اونٹ میں صرف نحر کیا جاتا ہے اور باقی جانوروں کو ذبح کیا جاتا ہے اونٹ کو کھڑا کر کے اس کے سینہ کے بالائی حصہ اور حلق کے درمیان نیزہ مارا جاتا ہے اس کو نحر کہتے ہیں اور حلقوم اور شاہ رگ کے درمیان چھری سے کاٹنے کو ذبح کہتے ہیں اس طور پر کہ حلقوم اور شاہ رگ کے دائیں بائیں کی دو رگیں بھی کٹ جائیں جن کو دوجان کہتے ہیں۔

۹۸۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا
اللِّثْمِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي كَثِيرُ بْنُ فَرْقَدٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ
عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُنْحَرُ أَوْ
يَذْبَحُ بِالْمُصَلَّى۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: مجھے کثیر بن فرقہ نے حدیث بیان کی از نافع از
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ عید گاہ میں نحر کرتے تھے یا ذبح

[اطراف الحدیث: ۱۰۱-۱۱۱-۱۲۱-۱۳۱-۱۴۱-۱۵۱-۱۶۱-۱۷۱-۱۸۱-۱۹۱-۲۰۱-۲۱۱-۲۲۱-۲۳۱-۲۴۱-۲۵۱-۲۶۱-۲۷۱-۲۸۱-۲۹۱-۳۰۱-۳۱۱-۳۲۱-۳۳۱-۳۴۱-۳۵۱-۳۶۱-۳۷۱-۳۸۱-۳۹۱-۴۰۱-۴۱۱-۴۲۱-۴۳۱-۴۴۱-۴۵۱-۴۶۱-۴۷۱-۴۸۱-۴۹۱-۵۰۱-۵۱۱-۵۲۱-۵۳۱-۵۴۱-۵۵۱-۵۶۱-۵۷۱-۵۸۱-۵۹۱-۶۰۱-۶۱۱-۶۲۱-۶۳۱-۶۴۱-۶۵۱-۶۶۱-۶۷۱-۶۸۱-۶۹۱-۷۰۱-۷۱۱-۷۲۱-۷۳۱-۷۴۱-۷۵۱-۷۶۱-۷۷۱-۷۸۱-۷۹۱-۸۰۱-۸۱۱-۸۲۱-۸۳۱-۸۴۱-۸۵۱-۸۶۱-۸۷۱-۸۸۱-۸۹۱-۹۰۱-۹۱۱-۹۲۱-۹۳۱-۹۴۱-۹۵۱-۹۶۱-۹۷۱-۹۸۱-۹۹۱-۱۰۰۱-۱۰۱۱-۱۰۲۱-۱۰۳۱-۱۰۴۱-۱۰۵۱-۱۰۶۱-۱۰۷۱-۱۰۸۱-۱۰۹۱-۱۱۰۱-۱۱۱۱-۱۱۲۱-۱۱۳۱-۱۱۴۱-۱۱۵۱-۱۱۶۱-۱۱۷۱-۱۱۸۱-۱۱۹۱-۱۲۰۱-۱۲۱۱-۱۲۲۱-۱۲۳۱-۱۲۴۱-۱۲۵۱-۱۲۶۱-۱۲۷۱-۱۲۸۱-۱۲۹۱-۱۳۰۱-۱۳۱۱-۱۳۲۱-۱۳۳۱-۱۳۴۱-۱۳۵۱-۱۳۶۱-۱۳۷۱-۱۳۸۱-۱۳۹۱-۱۴۰۱-۱۴۱۱-۱۴۲۱-۱۴۳۱-۱۴۴۱-۱۴۵۱-۱۴۶۱-۱۴۷۱-۱۴۸۱-۱۴۹۱-۱۵۰۱-۱۵۱۱-۱۵۲۱-۱۵۳۱-۱۵۴۱-۱۵۵۱-۱۵۶۱-۱۵۷۱-۱۵۸۱-۱۵۹۱-۱۶۰۱-۱۶۱۱-۱۶۲۱-۱۶۳۱-۱۶۴۱-۱۶۵۱-۱۶۶۱-۱۶۷۱-۱۶۸۱-۱۶۹۱-۱۷۰۱-۱۷۱۱-۱۷۲۱-۱۷۳۱-۱۷۴۱-۱۷۵۱-۱۷۶۱-۱۷۷۱-۱۷۸۱-۱۷۹۱-۱۸۰۱-۱۸۱۱-۱۸۲۱-۱۸۳۱-۱۸۴۱-۱۸۵۱-۱۸۶۱-۱۸۷۱-۱۸۸۱-۱۸۹۱-۱۹۰۱-۱۹۱۱-۱۹۲۱-۱۹۳۱-۱۹۴۱-۱۹۵۱-۱۹۶۱-۱۹۷۱-۱۹۸۱-۱۹۹۱-۲۰۰۱-۲۰۱۱-۲۰۲۱-۲۰۳۱-۲۰۴۱-۲۰۵۱-۲۰۶۱-۲۰۷۱-۲۰۸۱-۲۰۹۱-۲۱۰۱-۲۱۱۱-۲۱۲۱-۲۱۳۱-۲۱۴۱-۲۱۵۱-۲۱۶۱-۲۱۷۱-۲۱۸۱-۲۱۹۱-۲۲۰۱-۲۲۱۱-۲۲۲۱-۲۲۳۱-۲۲۴۱-۲۲۵۱-۲۲۶۱-۲۲۷۱-۲۲۸۱-۲۲۹۱-۲۳۰۱-۲۳۱۱-۲۳۲۱-۲۳۳۱-۲۳۴۱-۲۳۵۱-۲۳۶۱-۲۳۷۱-۲۳۸۱-۲۳۹۱-۲۴۰۱-۲۴۱۱-۲۴۲۱-۲۴۳۱-۲۴۴۱-۲۴۵۱-۲۴۶۱-۲۴۷۱-۲۴۸۱-۲۴۹۱-۲۵۰۱-۲۵۱۱-۲۵۲۱-۲۵۳۱-۲۵۴۱-۲۵۵۱-۲۵۶۱-۲۵۷۱-۲۵۸۱-۲۵۹۱-۲۶۰۱-۲۶۱۱-۲۶۲۱-۲۶۳۱-۲۶۴۱-۲۶۵۱-۲۶۶۱-۲۶۷۱-۲۶۸۱-۲۶۹۱-۲۷۰۱-۲۷۱۱-۲۷۲۱-۲۷۳۱-۲۷۴۱-۲۷۵۱-۲۷۶۱-۲۷۷۱-۲۷۸۱-۲۷۹۱-۲۸۰۱-۲۸۱۱-۲۸۲۱-۲۸۳۱-۲۸۴۱-۲۸۵۱-۲۸۶۱-۲۸۷۱-۲۸۸۱-۲۸۹۱-۲۹۰۱-۲۹۱۱-۲۹۲۱-۲۹۳۱-۲۹۴۱-۲۹۵۱-۲۹۶۱-۲۹۷۱-۲۹۸۱-۲۹۹۱-۳۰۰۱-۳۰۱۱-۳۰۲۱-۳۰۳۱-۳۰۴۱-۳۰۵۱-۳۰۶۱-۳۰۷۱-۳۰۸۱-۳۰۹۱-۳۱۰۱-۳۱۱۱-۳۱۲۱-۳۱۳۱-۳۱۴۱-۳۱۵۱-۳۱۶۱-۳۱۷۱-۳۱۸۱-۳۱۹۱-۳۲۰۱-۳۲۱۱-۳۲۲۱-۳۲۳۱-۳۲۴۱-۳۲۵۱-۳۲۶۱-۳۲۷۱-۳۲۸۱-۳۲۹۱-۳۳۰۱-۳۳۱۱-۳۳۲۱-۳۳۳۱-۳۳۴۱-۳۳۵۱-۳۳۶۱-۳۳۷۱-۳۳۸۱-۳۳۹۱-۳۴۰۱-۳۴۱۱-۳۴۲۱-۳۴۳۱-۳۴۴۱-۳۴۵۱-۳۴۶۱-۳۴۷۱-۳۴۸۱-۳۴۹۱-۳۵۰۱-۳۵۱۱-۳۵۲۱-۳۵۳۱-۳۵۴۱-۳۵۵۱-۳۵۶۱-۳۵۷۱-۳۵۸۱-۳۵۹۱-۳۶۰۱-۳۶۱۱-۳۶۲۱-۳۶۳۱-۳۶۴۱-۳۶۵۱-۳۶۶۱-۳۶۷۱-۳۶۸۱-۳۶۹۱-۳۷۰۱-۳۷۱۱-۳۷۲۱-۳۷۳۱-۳۷۴۱-۳۷۵۱-۳۷۶۱-۳۷۷۱-۳۷۸۱-۳۷۹۱-۳۸۰۱-۳۸۱۱-۳۸۲۱-۳۸۳۱-۳۸۴۱-۳۸۵۱-۳۸۶۱-۳۸۷۱-۳۸۸۱-۳۸۹۱-۳۹۰۱-۳۹۱۱-۳۹۲۱-۳۹۳۱-۳۹۴۱-۳۹۵۱-۳۹۶۱-۳۹۷۱-۳۹۸۱-۳۹۹۱-۴۰۰۱-۴۰۱۱-۴۰۲۱-۴۰۳۱-۴۰۴۱-۴۰۵۱-۴۰۶۱-۴۰۷۱-۴۰۸۱-۴۰۹۱-۴۱۰۱-۴۱۱۱-۴۱۲۱-۴۱۳۱-۴۱۴۱-۴۱۵۱-۴۱۶۱-۴۱۷۱-۴۱۸۱-۴۱۹۱-۴۲۰۱-۴۲۱۱-۴۲۲۱-۴۲۳۱-۴۲۴۱-۴۲۵۱-۴۲۶۱-۴۲۷۱-۴۲۸۱-۴۲۹۱-۴۳۰۱-۴۳۱۱-۴۳۲۱-۴۳۳۱-۴۳۴۱-۴۳۵۱-۴۳۶۱-۴۳۷۱-۴۳۸۱-۴۳۹۱-۴۴۰۱-۴۴۱۱-۴۴۲۱-۴۴۳۱-۴۴۴۱-۴۴۵۱-۴۴۶۱-۴۴۷۱-۴۴۸۱-۴۴۹۱-۴۵۰۱-۴۵۱۱-۴۵۲۱-۴۵۳۱-۴۵۴۱-۴۵۵۱-۴۵۶۱-۴۵۷۱-۴۵۸۱-۴۵۹۱-۴۶۰۱-۴۶۱۱-۴۶۲۱-۴۶۳۱-۴۶۴۱-۴۶۵۱-۴۶۶۱-۴۶۷۱-۴۶۸۱-۴۶۹۱-۴۷۰۱-۴۷۱۱-۴۷۲۱-۴۷۳۱-۴۷۴۱-۴۷۵۱-۴۷۶۱-۴۷۷۱-۴۷۸۱-۴۷۹۱-۴۸۰۱-۴۸۱۱-۴۸۲۱-۴۸۳۱-۴۸۴۱-۴۸۵۱-۴۸۶۱-۴۸۷۱-۴۸۸۱-۴۸۹۱-۴۹۰۱-۴۹۱۱-۴۹۲۱-۴۹۳۱-۴۹۴۱-۴۹۵۱-۴۹۶۱-۴۹۷۱-۴۹۸۱-۴۹۹۱-۵۰۰۱-۵۰۱۱-۵۰۲۱-۵۰۳۱-۵۰۴۱-۵۰۵۱-۵۰۶۱-۵۰۷۱-۵۰۸۱-۵۰۹۱-۵۱۰۱-۵۱۱۱-۵۱۲۱-۵۱۳۱-۵۱۴۱-۵۱۵۱-۵۱۶۱-۵۱۷۱-۵۱۸۱-۵۱۹۱-۵۲۰۱-۵۲۱۱-۵۲۲۱-۵۲۳۱-۵۲۴۱-۵۲۵۱-۵۲۶۱-۵۲۷۱-۵۲۸۱-۵۲۹۱-۵۳۰۱-۵۳۱۱-۵۳۲۱-۵۳۳۱-۵۳۴۱-۵۳۵۱-۵۳۶۱-۵۳۷۱-۵۳۸۱-۵۳۹۱-۵۴۰۱-۵۴۱۱-۵۴۲۱-۵۴۳۱-۵۴۴۱-۵۴۵۱-۵۴۶۱-۵۴۷۱-۵۴۸۱-۵۴۹۱-۵۵۰۱-۵۵۱۱-۵۵۲۱-۵۵۳۱-۵۵۴۱-۵۵۵۱-۵۵۶۱-۵۵۷۱-۵۵۸۱-۵۵۹۱-۵۶۰۱-۵۶۱۱-۵۶۲۱-۵۶۳۱-۵۶۴۱-۵۶۵۱-۵۶۶۱-۵۶۷۱-۵۶۸۱-۵۶۹۱-۵۷۰۱-۵۷۱۱-۵۷۲۱-۵۷۳۱-۵۷۴۱-۵۷۵۱-۵۷۶۱-۵۷۷۱-۵۷۸۱-۵۷۹۱-۵۸۰۱-۵۸۱۱-۵۸۲۱-۵۸۳۱-۵۸۴۱-۵۸۵۱-۵۸۶۱-۵۸۷۱-۵۸۸۱-۵۸۹۱-۵۹۰۱-۵۹۱۱-۵۹۲۱-۵۹۳۱-۵۹۴۱-۵۹۵۱-۵۹۶۱-۵۹۷۱-۵۹۸۱-۵۹۹۱-۶۰۰۱-۶۰۱۱-۶۰۲۱-۶۰۳۱-۶۰۴۱-۶۰۵۱-۶۰۶۱-۶۰۷۱-۶۰۸۱-۶۰۹۱-۶۱۰۱-۶۱۱۱-۶۱۲۱-۶۱۳۱-۶۱۴۱-۶۱۵۱-۶۱۶۱-۶۱۷۱-۶۱۸۱-۶۱۹۱-۶۲۰۱-۶۲۱۱-۶۲۲۱-۶۲۳۱-۶۲۴۱-۶۲۵۱-۶۲۶۱-۶۲۷۱-۶۲۸۱-۶۲۹۱-۶۳۰۱-۶۳۱۱-۶۳۲۱-۶۳۳۱-۶۳۴۱-۶۳۵۱-۶۳۶۱-۶۳۷۱-۶۳۸۱-۶۳۹۱-۶۴۰۱-۶۴۱۱-۶۴۲۱-۶۴۳۱-۶۴۴۱-۶۴۵۱-۶۴۶۱-۶۴۷۱-۶۴۸۱-۶۴۹۱-۶۵۰۱-۶۵۱۱-۶۵۲۱-۶۵۳۱-۶۵۴۱-۶۵۵۱-۶۵۶۱-۶۵۷۱-۶۵۸۱-۶۵۹۱-۶۶۰۱-۶۶۱۱-۶۶۲۱-۶۶۳۱-۶۶۴۱-۶۶۵۱-۶۶۶۱-۶۶۷۱-۶۶۸۱-۶۶۹۱-۶۷۰۱-۶۷۱۱-۶۷۲۱-۶۷۳۱-۶۷۴۱-۶۷۵۱-۶۷۶۱-۶۷۷۱-۶۷۸۱-۶۷۹۱-۶۸۰۱-۶۸۱۱-۶۸۲۱-۶۸۳۱-۶۸۴۱-۶۸۵۱-۶۸۶۱-۶۸۷۱-۶۸۸۱-۶۸۹۱-۶۹۰۱-۶۹۱۱-۶۹۲۱-۶۹۳۱-۶۹۴۱-۶۹۵۱-۶۹۶۱-۶۹۷۱-۶۹۸۱-۶۹۹۱-۷۰۰۱-۷۰۱۱-۷۰۲۱-۷۰۳۱-۷۰۴۱-۷۰۵۱-۷۰۶۱-۷۰۷۱-۷۰۸۱-۷۰۹۱-۷۱۰۱-۷۱۱۱-۷۱۲۱-۷۱۳۱-۷۱۴۱-۷۱۵۱-۷۱۶۱-۷۱۷۱-۷۱۸۱-۷۱۹۱-۷۲۰۱-۷۲۱۱-۷۲۲۱-۷۲۳۱-۷۲۴۱-۷۲۵۱-۷۲۶۱-۷۲۷۱-۷۲۸۱-۷۲۹۱-۷۳۰۱-۷۳۱۱-۷۳۲۱-۷۳۳۱-۷۳۴۱-۷۳۵۱-۷۳۶۱-۷۳۷۱-۷۳۸۱-۷۳۹۱-۷۴۰۱-۷۴۱۱-۷۴۲۱-۷۴۳۱-۷۴۴۱-۷۴۵۱-۷۴۶۱-۷۴۷۱-۷۴۸۱-۷۴۹۱-۷۵۰۱-۷۵۱۱-۷۵۲۱-۷۵۳۱-۷۵۴۱-۷۵۵۱-۷۵۶۱-۷۵۷۱-۷۵۸۱-۷۵۹۱-۷۶۰۱-۷۶۱۱-۷۶۲۱-۷۶۳۱-۷۶۴۱-۷۶۵۱-۷۶۶۱-۷۶۷۱-۷۶۸۱-۷۶۹۱-۷۷۰۱-۷۷۱۱-۷۷۲۱-۷۷۳۱-۷۷۴۱-۷۷۵۱-۷۷۶۱-۷۷۷۱-۷۷۸۱-۷۷۹۱-۷۸۰۱-۷۸۱۱-۷۸۲۱-۷۸۳۱-۷۸۴۱-۷۸۵۱-۷۸۶۱-۷۸۷۱-۷۸۸۱-۷۸۹۱-۷۹۰۱-۷۹۱۱-۷۹۲۱-۷۹۳۱-۷۹۴۱-۷۹۵۱-۷۹۶۱-۷۹۷۱-۷۹۸۱-۷۹۹۱-۸۰۰۱-۸۰۱۱-۸۰۲۱-۸۰۳۱-۸۰۴۱-۸۰۵۱-۸۰۶۱-۸۰۷۱-۸۰۸۱-۸۰۹۱-۸۱۰۱-۸۱۱۱-۸۱۲۱-۸۱۳۱-۸۱۴۱-۸۱۵۱-۸۱۶۱-۸۱۷۱-۸۱۸۱-۸۱۹۱-۸۲۰۱-۸۲۱۱-۸۲۲۱-۸۲۳۱-۸۲۴۱-۸۲۵۱-۸۲۶۱-۸۲۷۱-۸۲۸۱-۸۲۹۱-۸۳۰۱-۸۳۱۱-۸۳۲۱-۸۳۳۱-۸۳۴۱-۸۳۵۱-۸۳۶۱-۸۳۷۱-۸۳۸۱-۸۳۹۱-۸۴۰۱-۸۴۱۱-۸۴۲۱-۸۴۳۱-۸۴۴۱-۸۴۵۱-۸۴۶۱-۸۴۷۱-۸۴۸۱-۸۴۹۱-۸۵۰۱-۸۵۱۱-۸۵۲۱-۸۵۳۱-۸۵۴۱-۸۵۵۱-۸۵۶۱-۸۵۷۱-۸۵۸۱-۸۵۹۱-۸۶۰۱-۸۶۱۱-۸۶۲۱-۸۶۳۱-۸۶۴۱-۸۶۵۱-۸۶۶۱-۸۶۷۱-۸۶۸۱-۸۶۹۱-۸۷۰۱-۸۷۱۱-۸۷۲۱-۸۷۳۱-۸۷۴۱-۸۷۵۱-۸۷۶۱-۸۷۷۱-۸۷۸۱-۸۷۹۱-۸۸۰۱-۸۸۱۱-۸۸۲۱-۸۸۳۱-۸۸۴۱-۸۸۵۱-۸۸۶۱-۸۸۷۱-۸۸۸۱-۸۸۹۱-۸۹۰۱-۸۹۱۱-۸۹۲۱-۸۹۳۱-۸۹۴۱-۸۹۵۱-۸۹۶۱-۸۹۷۱-۸۹۸۱-۸۹۹۱-۹۰۰۱-۹۰۱۱-۹۰۲۱-۹۰۳۱-۹۰۴۱-۹۰۵۱-۹۰۶۱-۹۰۷۱-۹۰۸۱-۹۰۹۱-۹۱۰۱-۹۱۱۱-۹۱۲۱-۹۱۳۱-۹۱۴۱-۹۱۵۱-۹۱۶۱-۹۱۷۱-۹۱۸۱-۹۱۹۱-۹۲۰۱-۹۲۱۱-۹۲۲۱-۹۲۳۱-۹۲۴۱-۹۲۵۱-۹۲۶۱-۹۲۷۱-۹۲۸۱-۹۲۹۱-۹۳۰۱-۹۳۱۱-۹۳۲۱-۹۳۳۱-۹۳۴۱-۹۳۵۱-۹۳۶۱-۹۳۷۱-۹۳۸۱-۹۳۹۱-۹۴۰۱-۹۴۱۱-۹۴۲۱-۹۴۳۱-۹۴۴۱-۹۴۵۱-۹۴۶۱-۹۴۷۱-۹۴۸۱-۹۴۹۱-۹۵۰۱-۹۵۱۱-۹۵۲۱-۹۵۳۱-۹۵۴۱-۹۵۵۱-۹۵۶۱-۹۵۷۱-۹۵۸۱-۹۵۹۱-۹۶۰۱-۹۶۱۱-۹۶۲۱-۹۶۳۱-۹۶۴۱-۹۶۵۱-۹۶۶۱-۹۶۷۱-۹۶۸۱-۹۶۹۱-۹۷۰۱-۹۷۱۱-۹۷۲۱-۹۷۳۱-۹۷۴۱-۹۷۵۱-۹۷۶۱-۹۷۷۱-۹۷۸۱-۹۷۹۱-۹۸۰۱-۹۸۱۱-۹۸۲۱-۹۸۳۱-۹۸۴۱-۹۸۵۱-۹۸۶۱-۹۸۷۱-۹۸۸۱-۹۸۹۱-۹۹۰۱-۹۹۱۱-۹۹۲۱-۹۹۳۱-۹۹۴۱-۹۹۵۱-۹۹۶۱-۹۹۷۱-۹۹۸۱-۹۹۹۱-۱۰۰۰۱-۱۰۰۱۱-۱۰۰۲۱-۱۰۰۳۱-۱۰۰۴۱-۱۰۰۵۱-۱۰۰۶۱-۱۰۰۷۱-۱۰۰۸۱-۱۰۰۹۱-۱۰۱۰۱-۱۰۱۱۱-۱۰۱۲۱-۱۰۱۳۱-۱۰۱۴۱-۱۰۱۵۱-۱۰۱۶۱-۱۰۱۷۱-۱۰۱۸۱-۱۰۱۹۱-۱۰۲۰۱-۱۰۲۱۱-۱۰۲۲۱-۱۰۲۳۱-۱۰۲۴۱-۱۰۲۵۱-۱۰۲۶۱-۱۰۲۷۱-۱۰۲۸۱-۱۰۲۹۱-۱۰۳۰۱-۱۰۳۱۱-۱۰۳۲۱-۱۰۳۳۱-۱۰۳۴۱-۱۰۳۵۱-۱۰۳۶۱-۱۰۳۷۱-۱۰۳۸۱-۱۰۳۹۱-۱۰۴۰۱-۱۰۴۱۱-۱۰۴۲۱-۱۰۴۳۱-۱۰۴۴۱-۱۰۴۵۱-۱۰۴۶۱-۱۰۴۷۱-۱۰۴۸۱-۱۰۴۹۱-۱۰۵۰۱-۱۰۵۱۱-۱۰۵۲۱-۱۰۵۳۱-۱۰۵۴۱-۱۰۵۵۱-۱۰۵۶۱-۱۰۵۷۱-۱۰۵۸۱-۱۰۵۹۱-۱۰۶۰۱-۱۰۶۱۱-۱۰۶۲۱-۱۰۶۳۱-۱۰۶۴۱-۱۰۶۵۱-۱۰۶۶۱-۱۰۶۷۱-۱۰۶۸۱-۱۰۶۹۱-۱۰۷۰۱-۱۰۷۱۱-۱۰۷۲۱-۱۰۷۳۱-۱۰۷۴۱-۱۰۷۵۱-۱۰۷۶۱-۱۰۷۷۱-۱۰۷۸۱-۱۰۷۹۱-۱۰۸۰۱-۱۰۸۱۱-۱۰۸۲۱-۱۰۸۳۱-۱۰۸۴۱-۱۰۸۵۱-۱۰۸۶۱-۱۰۸۷۱-۱۰۸۸۱-۱۰۸۹۱-۱۰۹۰۱-۱۰۹۱۱-۱۰۹۲۱-۱۰۹۳۱-۱۰۹۴۱-۱۰۹۵۱-۱۰۹۶۱-۱۰۹۷۱-۱۰۹۸۱-۱۰۹۹۱-۱۱۰۰۱-۱۱۰۱۱-۱۱۰۲۱-۱۱۰۳۱-۱۱۰۴۱-۱۱۰۵۱-۱۱۰۶۱-۱۱۰۷۱-۱۱۰۸۱-۱۱۰۹۱-۱۱۱۰۱-۱۱۱۱۱-۱۱۱۲۱-۱۱۱۳۱-۱۱۱۴۱-۱۱۱۵۱-۱۱۱۶۱-۱۱۱۷۱-۱۱۱۸۱-۱۱۱۹۱-۱۱۲۰۱-۱۱۲۱۱-۱۱۲۲۱-۱۱۲۳۱-۱۱۲۴۱-۱۱۲۵۱-۱۱۲۶۱-۱۱۲۷۱-۱۱۲۸۱-۱۱۲۹۱-۱۱۳۰۱-۱۱۳۱۱-۱۱۳۲۱-۱۱۳۳۱-۱۱۳۴۱-۱۱۳۵۱-۱۱۳۶۱-۱۱۳۷۱-۱۱۳۸۱-۱۱۳۹۱-۱۱۴۰۱-۱۱۴۱۱-۱۱۴۲۱-۱۱۴۳۱-۱۱۴۴۱-۱۱۴۵۱-۱۱۴۶۱-۱۱۴۷۱-۱۱۴۸۱-۱۱۴۹۱-۱۱۵۰۱-۱۱۵۱۱-۱۱۵۲۱-۱۱۵۳۱-۱۱۵۴۱-۱۱۵۵۱-۱۱۵۶۱-۱۱۵۷۱-۱۱۵۸۱-۱۱۵۹۱-۱۱۶۰۱-۱۱۶۱۱-۱۱۶۲۱-۱۱۶۳۱-۱۱۶۴۱-۱۱۶۵۱-۱۱۶۶۱-۱۱۶۷۱-۱۱۶۸۱-۱۱۶۹۱-۱۱۷۰۱-۱۱۷۱۱-۱۱۷۲۱-۱۱۷۳۱-۱۱۷۴۱-۱۱۷۵۱-۱۱۷۶۱-۱۱۷۷۱-۱۱۷۸۱-۱۱۷۹۱-۱۱۸۰۱-۱۱۸۱۱-۱۱۸۲۱-۱۱۸۳۱-۱۱۸۴۱-۱۱۸۵۱-۱۱۸۶۱-۱۱۸۷۱-۱۱۸۸۱-۱۱۸۹۱-۱۱۹۰۱-۱۱۹۱۱-۱۱۹۲۱-۱۱۹۳۱-۱۱۹۴۱-۱۱۹۵۱-۱۱۹۶۱-۱۱۹۷۱-۱۱۹۸۱-۱۱۹۹۱-۱۲۰۰۱-۱۲۰۱۱-۱۲۰۲۱-۱۲۰۳۱-۱۲۰۴۱-۱۲۰۵۱-۱۲۰۶۱-۱۲۰۷۱-۱۲۰۸۱-۱۲۰۹۱-۱۲۱۰۱-۱۲۱۱۱-۱۲۱۲۱-۱۲۱۳۱-۱۲۱۴۱-۱۲۱۵۱-۱۲۱۶۱-۱۲۱۷۱-۱۲۱۸۱-۱۲۱۹۱-۱۲۲۰۱-۱۲۲۱۱-۱۲۲۲۱-۱۲۲۳۱-۱۲۲۴۱-۱۲۲۵۱-۱۲۲۶۱-۱۲۲۷۱-۱۲۲۸۱-۱۲۲۹۱-۱۲۳۰۱-۱۲۳۱۱-۱۲۳۲۱-۱۲۳۳۱-۱۲۳۴۱-۱۲۳۵۱-۱۲۳۶۱-۱۲۳۷۱-۱۲۳۸۱-۱۲۳۹۱-۱۲۴۰۱-۱۲۴۱۱-۱۲۴۲۱-۱۲۴۳۱-۱۲۴۴۱-۱۲۴۵۱-۱۲۴۶۱-۱۲۴۷۱-۱۲۴۸۱-۱۲۴۹۱-۱۲۵۰۱-۱۲۵۱۱-۱۲۵۲۱-۱۲۵۳۱-۱۲۵۴۱-۱۲۵۵۱-۱۲۵۶۱-۱۲۵۷

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَالَ مَنْ صَلَّى صَلَاتِنَا وَنَسَكَ نُسُكَنَا فَقَدْ أَصَابَ النُّسُكَ وَمَنْ نَسَكَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلَيْتَكَ شَاةٌ لَحْمٍ. فَقَامَ أَبُو بَرْدَةَ بْنُ نِيَارٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ لَقَدْ نَسَكْتُ قَبْلَ أَنْ أَخْرُجَ إِلَى الصَّلَاةِ وَعَرَفْتُ أَنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ أَكْلِ وَشُرْبٍ فَتَعَجَّلْتُ وَأَكَلْتُ وَأَطَعَمْتُ أَهْلِي وَجِيرَانِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَيْتِكَ شَاةٌ لَحْمٍ قَالَ فَإِنَّ عِنْدِي عَنَاقَ جَذَعَةٍ هِيَ خَيْرٌ مِنْ شَاتِي لَحْمٍ فَهَلْ تَجْزِي عَنِّي؟ قَالَ نَعَمْ وَلَنْ تَجْزِي عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ.

البراء بن عازب رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: ہمیں رسول اللہ ﷺ نے یوم نحر کو نماز کے بعد خطبہ دیا پس فرمایا: جس نے ہماری طرح نماز پڑھی اور ہماری طرح قربانی کی تو اس نے صحیح عبادت کر لی اور جس نے نماز سے پہلے قربانی کی تو یہ بکری کا گوشت ہے پھر حضرت ابو بردہ بن نیار رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے پس انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! اللہ کی قسم! میں نے نماز عید کی طرف جانے سے پہلے قربانی کر لی اور مجھے معلوم تھا کہ آج کا دن کھانے پینے کا دن ہے پس میں نے جلدی قربانی کی اور خود بھی کھایا اپنے گھروالوں کو بھی کھلایا اور اپنے پڑوسیوں کو بھی کھلایا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ بکری کا گوشت ہے انہوں نے کہا: میرے پاس بکری کا بچہ ہے اور اس میں دو بکریوں سے زیادہ گوشت ہے کیا وہ میری طرف سے کفایت کرے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں! لیکن تمہارے بعد اور کسی سے برگزائیت نہیں کرے گا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۵۱ میں گزر چکی ہے۔

۹۸۴ - حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ عَنْ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ خَطَبَ فَأَمَرَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ أَنْ يُعِيدَ ذَبْحَهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ جِيرَانُ لِي إِمَّا قَالَ بِهِمْ خِصَاصَةٌ وَإِمَّا قَالَ بِهِمْ فَقَرٌّ وَإِنِّي ذَبَحْتُ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَعِنْدِي عَنَاقٌ لِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ شَاتِي لَحْمٍ فَرَخَّصَ لَهُ فِيهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حامد بن عمر نے حدیث بیان کی از حماد بن زید از ایوب از محمد کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے یوم نحر کو نماز پڑھائی پھر خطبہ دیا پس آپ نے حکم دیا کہ جس نے نماز سے پہلے (قربانی کو) ذبح کر لیا وہ دوبارہ ذبح کرے پس انصار میں سے ایک شخص کھڑا ہوا پس اس نے کہا: یا رسول اللہ! میرے پڑوسی ہیں یا تو اس نے یہ کہا کہ وہ بہت بھوکے تھے یا یہ کہا: ان کو بہت احتیاج تھی اور میں نے نماز سے پہلے قربانی ذبح کر لی اور میرے پاس چھ ماہ کا بکری کا بچہ ہے جس میں دو بکریوں کے گوشت سے زیادہ پسندیدہ گوشت ہے پس آپ نے اس کو اس (کی قربانی) میں اجازت دے دی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۹۸۵ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ جُنْدَبٍ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ ذَبَحَ فَقَالَ مَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الاسود از جندب انہوں نے کہا: نبی ﷺ نے یوم نحر کو نماز پڑھائی پھر خطبہ

ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ أُخْرَى مَكَانَهَا، وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ.

دیا پھر ذبح کیا پھر فرمایا: جس نے نماز پڑھنے سے پہلے ذبح کیا وہ اس کی جگہ دوسری قربانی ذبح کرے اور جس نے نہیں ذبح کیا وہ

[اطراف الحدیث: ۵۵۰۰-۵۵۶۲-۶۶۷۳-۷۴۰۰] اللہ کے نام سے ذبح کرے۔

(صحیح مسلم: ۱۹۶۰، الرقم المسلسل: ۳۹۷-۴۳۶۸-۴۹۷۳، سنن ابن ماجہ: ۳۱۵۲، مسند الحمیدی: ۷۷۹، المعجم الکبیر: ۱۶۹۳، مسند احمد ج ۳ ص ۳۱۳)

طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۸۱۲، ج ۳ ص ۱۱۰، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسلم بن ابراہیم الازدی الفراءہیدی (۲) شعبہ بن حجاج (۳) الاسود بن قیس العبدی الکوفی (۴) حضرت جندب بن عبد اللہ بن سفیان الجلی العقی مثنیٰ اللہ جس سال حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما پر حملہ ہوا یہ اسی سال فوت ہو گئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳۴)

قربانی کے وجوب کے متعلق دیگر احادیث

اس حدیث میں آپ نے فرمایا: جس نے نماز عید سے پہلے قربانی کی وہ دوبارہ قربانی کرے اس حدیث میں آپ نے اس کو دوبارہ قربانی کرنے کا حکم دیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ قربانی کرنا واجب ہے اس کی مؤید دیگر احادیث حسب ذیل ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کے پاس گنجائش ہو اور وہ قربانی نہ کرے تو وہ ہماری عید گاہ کے قریب نہ آئے۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۱۲۳، تاریخ بغداد ج ۸ ص ۳۳۸، کنز العمال: ۱۲۱۵۹)

محمد بن سیرین بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے قربانیوں کے متعلق سوال کیا: کیا یہ واجب ہیں؟ انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے قربانی کی اور ان کے بعد مسلمانوں نے قربانی کی اور اسی کے ساتھ یہ سنت جاری ہے۔

(سنن ترمذی: ۱۵۱۱، سنن ابن ماجہ: ۳۱۲۳)

حضرت حنف بن سلیم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ میدان عرفات میں وقوف کر رہے تھے آپ نے فرمایا: اے لوگو! ہر گھر والے پر ہر سال میں قربانی واجب ہے اور عید ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۲۷۸۸، سنن ترمذی: ۱۵۲۳، سنن نسائی: ۴۲۳۱، سنن ابن ماجہ: ۳۱۲۵)

پہلے رجب میں ایک جانور ذبح کیا جاتا تھا اس کو رجبیہ اور عتیرہ کہتے تھے قربانی سے اس کا وجوب منسوخ کر دیا گیا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۹۶۲، ج ۶ ص ۱۳۵ میں مذکور ہے اس کی شرح میں قربانی کا وجوب بیان کیا گیا ہے۔

۲۴۔ بَابُ مَنْ خَالَفَ الطَّرِيقَ

إِذَا رَجَعَ يَوْمَ الْعِيدِ

راستہ تبدیل کیا

۹۸۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو ثَمِيلَةَ يَحْيَى بْنُ وَاصِحٍ عَنْ فُلَيْحِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ سَعِيدِ ابْنِ الْحَارِثِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمَ عِيدٍ خَالَفَ الطَّرِيقَ. تَابَعَهُ يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ فُلَيْحٍ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَحَدِيثُ جَابِرٍ أَصَحُّ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو تمیلہ یحییٰ بن واضح نے خبر دی از فلیح بن سلیمان از سعید بن الحارث از حضرت جابر رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ (واپس میں) راستہ بدل دیتے تھے۔ ابو تمیلہ کی یونس بن محمد نے متابعت کی ہے از فلیح از سعید از حضرت ابو ہریرہ اور حضرت جابر کی حدیث زیادہ صحیح ہے۔

* شرح صحیح مسلم: ۱۹۴۱۔ ج ۲ ص ۶۶۱۔ ۶۶۰ میں ہم نے راستہ تبدیل کرنے کی بیس وجوہ بیان کی ہیں۔

۲۵۔ بَابُ إِذَا فَاتَهُ الْعِيدُ

بُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ

تو وہ دو رکعت نماز پڑھے

اس عنوان سے دو باتیں معلوم ہوئیں: (۱) جب کسی شخص کی عید کی نماز جماعت کے ساتھ فوت ہو جائے تو وہ دو رکعت نماز پڑھے خواہ اس کی نماز کسی عارض کی وجہ سے فوت ہوئی ہو یا بغیر عارض کے (۲) وہ اصل کے مطابق دو رکعت قضاء کرے گا اور ان میں سے ہر ایک وجہ میں علماء کا اختلاف ہے۔

عید کی نماز قضاء پڑھنے میں فقہاء کا اختلاف

پہلی وجہ میں یہ اختلاف ہے کہ بعض فقہاء نے کہا ہے: اس پر عید کی نماز کی بالکل قضاء نہیں ہے امام مالک اور ان کے اصحاب کا یہی مذہب ہے 'مزنی شافعی کا بھی یہی قول ہے ہمارے اصحاب احناف کا بھی یہی مذہب ہے کہ اگر وہ امام کے ساتھ نماز عید نہیں پڑھ سکا تو وہ اس کی قضاء نہیں کرے گا اور اگر اس کی دونوں کی نماز فوت ہوئی ہے تو دوسرے دن وہ امام کے ساتھ نماز عید پڑھے گا فتاویٰ قاضی خاں میں مذکور ہے: اگر اس نے بغیر عذر کے نماز عید کو ترک کیا ہے تو وہ اس کی بالکل قضاء نہیں کرے گا اور اگر اس نے عذر کی وجہ سے نماز عید کو ترک کیا ہے تو دوسرے دن اپنے وقت میں اس کو قضا کرے گا امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے۔

دوسری وجہ میں اختلاف یہ ہے کہ جب اس سے نماز عید فوت ہو گئی تو وہ دو رکعت نماز پڑھے گا یہ امام مالک اور امام شافعی کا قول ہے مگر امام مالک نے اس کو مستحب کہا ہے اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ اگر وہ چاہے تو چار رکعت پڑھے یہ حضرت علی اور حضرت ابن مسعود سے مروی ہے اور امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ اگر وہ چاہے تو نماز پڑھے اور اگر وہ چاہے تو نماز نہ پڑھے اگر وہ چاہے تو چار رکعت پڑھے اور اگر وہ چاہے تو دو رکعت پڑھے۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۴۴۵)

اور عورتیں بھی اسی طرح کریں۔

وَكَذَلِكَ النِّسَاءُ.

یعنی جو عورتیں عید گاہ میں امام کے ساتھ نماز عید نہ پڑھ سکیں وہ بھی اسی طرح کریں۔

اور جو لوگ گھروں میں اور بستیوں میں ہوں۔

وَمَنْ كَانَ فِي الْبُيُوتِ وَالْقُرَى.

یعنی وہ لوگ بھی اسی طرح نماز عید گھروں اور بستیوں میں پڑھیں جو عید گاہ میں حاضر نہ ہو سکیں۔

لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا عِيدُنَا

کیونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: یہ ہم اہل اسلام کی عید ہے۔

أَهْلَ الْإِسْلَامِ.

یہ ان تینوں باتوں کی دلیل ہے کیونکہ نبی ﷺ نے یہ تفریق نہیں کی کہ وہ امام کے ساتھ ہوں یا نہ ہوں۔

وَأَمَرَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ مَوْلَاهُمْ ابْنُ أَبِي عُبَيْدَةَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے اپنے غلام ابن ابی عبیدہ کو

بِالزَّوَاوِيَةِ فَجَمَعَ أَهْلَهُ وَبَيْنَهُ وَصَلَّى كَصَلَاةِ أَهْلِ

زاویہ میں حکم دیا اس نے حضرت انس کے تمام گھروالوں اور بیٹوں

الْمُضَرِّ وَتَكْبِيرِهِمْ.

کو جمع کیا اور حضرت انس نے شہر والوں کی طرح انہیں عید کی نماز

پڑھائی اور وہی ہی تکبیریں پڑھیں۔

اس تعلیق کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۸۵۳ (مجلس علمی بیروت) اور سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۰۵ میں مذکور ہے۔ زاویہ بصرہ

سے دو فرسخ کی مسافت پر ہے۔

قَالَ عِكْرِمَةُ أَهْلُ السَّوَادِ يَجْتَمِعُونَ فِي الْعِيدِ
يُصَلُّونَ رَكَعَتَيْنِ كَمَا يَصْنَعُ الْإِمَامُ . وَقَالَ عَطَاءُ إِذَا
قَامَ الْعِيدُ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ .

عکرمہ نے کہا: شہر کے مضافات والے عید کے دن جمع ہوں
اور اس طرح دو رکعت نماز پڑھیں جس طرح امام پڑھتا ہے اور
عطاء نے کہا: جس شخص سے نماز عید فوت ہو جائے وہ دو رکعت نماز
پڑھے۔

اس تعلیق کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۸۵۲ (مجلس علمی بیروت) میں مذکور ہے۔

۹۸۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ
عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ
أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا
جَارِيَتَانِ فِي أَيَّامٍ مِنْهُ تَذَقُّفَانِ وَخَضِرَبَانِ وَالنَّبِيُّ
مُتَغَشٍّ بِثَوْبِهِ فَأَتَتْهُمَا أَبُو بَكْرٍ فَكَشَفَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ دَعُهُمَا يَا أبا
بَكْرٍ فَإِنَّهَا أَيَّامُ عِيدٍ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ أَيَّامُ مِنِي .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از
عقیل از ابن شہاب از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں
کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ان کے پاس آئے اس وقت ان کے پاس
دو لڑکیاں ایام منیٰ میں دف بجا رہی تھیں اور اس پر ضرب لگا رہی
تھیں اور نبی ﷺ کپڑا اوڑھے ہوئے تھے حضرت ابو بکر نے ان
لڑکیوں کو ڈانٹا نبی ﷺ نے اپنے چہرہ مبارک سے کپڑا ہٹا کر
فرمایا: اے ابو بکر! ان کو رہنے دو کیونکہ یہ عید کے ایام ہیں اور وہ ایام
ان منیٰ تھے۔

اس حدیث کا عنوان ہے: جب کسی کی نماز عید فوت ہو جائے تو وہ دو رکعت نماز پڑھے اور اس حدیث کی اس عنوان کے ساتھ
کوئی مطابقت نہیں ہے۔ اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۴۹ میں گزر چکی ہے۔

۹۸۸ - وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَسْتُرْنِي وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى الْحَبَشَةِ وَهُمْ يَلْعَبُونَ
فِي الْمَسْجِدِ فَرَجَرَهُمْ عُمَرُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُهُمْ أَمَّا بَنِي أَرْفَلَةَ . يَعْنِي مِنَ الْأَمَنِ .

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: میں نے دیکھا کہ نبی ﷺ
مجھے چھپ رہے تھے اور میں حبشیوں کی طرف دیکھ رہی تھیں اور وہ
مسجد میں جنگ کی شق کر رہے تھے حضرت عمر نے ان کو ڈانٹا نبی
ﷺ نے فرمایا: ان کو امن سے رہنے دو اے بنو ارفدہ!

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۲۶ - بَابُ الصَّلَاةِ قَبْلَ الْعِيدِ وَبَعْدَهَا

نماز عید سے پہلے اور اس کے بعد نماز پڑھنا

اس عنوان سے مراد یہ ہے کہ نماز عید سے پہلے نفل پڑھنا ممنوع ہے۔

وَقَالَ أَبُو الْمُعَلَّى سَمِعْتُ سَعِيدًا عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ كَرِهَ الصَّلَاةَ قَبْلَ الْعِيدِ .

اور ابو المعلىٰ نے کہا: میں نے سعید سے سنا انہوں نے
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ روایت کی کہ نماز عید سے پہلے نماز
پڑھنا مکروہ ہے۔

۹۸۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ
حَدَّثَنِي عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے
کہا: مجھے عدی بن ثابت نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں

یَوْمَ الْفِطْرِ، فَصَلِّ رُكْعَتَيْنِ، لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهَا وَلَا بَعْدَهَا، وَمَعَ بِلَالٍ۔
 نے سعید بن جبیر سے سنا از حضرت امین عباس رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ
 عید الفطر کے دن نکلے، پس آپ نے دو رکعت نماز پڑھی، اس سے
 پہلے نماز پڑھی نہ اس کے بعد نماز پڑھی، اور آپ کے ساتھ حضرت
 بلال رضی اللہ عنہ تھے۔

الحمد لله رب العلمين! اس حدیث پر ”کتاب العیدین“ ختم ہو گئی اور اب ان شاء اللہ ”کتاب الوتر“ شروع ہوگی، اللہ
 العلمین! میری مغفرت فرماتا اور اس کتاب کو مکمل فرمادینا۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۱۴۔ کتاب الوتر

وتر کا بیان

وتر کا بیان

۱۔ باب مَا جَاءَ فِي الْوُتْرِ

ان ابواب میں وتر کے احکام کا بیان ہے عیدین کے بعد وتر کا بیان شروع کیا ہے اور ان دونوں میں مناسبت یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کا ثبوت سنت سے ہے قرآن مجید میں وتر کا ذکر ہے:

وَالشَّفْعَ وَالْوُتْرَ (انج: ۳)

اور جفت اور طاق کی قسم

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع و عبد اللہ بن دینار از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے رات کی نماز کے متعلق سوال کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رات کی نماز دو رکعت پڑھو پس جب تم میں سے کسی کو صبح کی نماز کا خوف ہو تو وہ (آخری دو گانہ کے ساتھ) ایک رکعت پڑھے تو وہ اس کی تمام رکعت کو طاق کر دے گی۔

۹۹۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاةِ اللَّيْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً تُؤْتِرُ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۷۲ میں گزر چکی ہے۔

ایک رکعت نماز وتر کے رد میں احادیث

امام شافعی رحمہ اللہ ایک رکعت نماز وتر کے قائل ہیں اور وہ اس حدیث کے ظاہری الفاظ سے استدلال کرتے ہیں ہم یہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے دُوم کئی نماز پڑھنے سے منع کیا ہے اس لیے صرف ایک رکعت نماز وتر پڑھنا جائز نہیں ہے اس لیے ہم اس حدیث کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ آپ آخری دو گانہ کے ساتھ ایک رکعت کو ملا کر اس نماز کو وتر کرتے تھے۔

امام ابن عبد البر اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دُوم کئی نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص ایک رکعت وتر

پڑھے۔ (تمہید ج ۵ ص ۲۵۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

اور امام نسائی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وتر کی دو رکعتیں پڑھ کر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(سنن نسائی: ۱۶۹۳، دار الفکر بیروت: ۱۴۲۱ھ)

تین رکعت نماز وتر کے ثبوت میں احادیث

ابوسلمہ بن عبدالرحمان بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ رمضان میں کس طرح نماز پڑھتے تھے؟ حضرت عائشہ نے کہا: رمضان ہو یا غیر رمضان رسول اللہ ﷺ گیارہ رکعات سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے آپ چار رکعات پڑھتے ان کے حسن اور طول کو نہ پوچھو پھر چار رکعات پڑھتے ان کے حسن اور طول کو نہ پوچھو پھر تین رکعات پڑھتے حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں آپ نے فرمایا: اے عائشہ! میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل نہیں سوتا۔

(صحیح البخاری: ۱۰۰۷، صحیح مسلم: ۷۳۸، سنن ابوداؤد: ۱۳۳۱، سنن ترمذی: ۴۳۹، سنن نسائی: ۱۶۹۳)

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تین رکعات وتر پڑھتے تھے پہلی رکعت میں سورۃ ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ پڑھتے تھے اور دوسری رکعت میں سورۃ ”قل یا ایہا الکافرون“ پڑھتے تھے اور تیسری رکعت میں سورۃ ”قل هو اللہ احد“ پڑھتے تھے اور رکوع سے پہلے دعائے قنوت پڑھتے تھے اور وتر سے فارغ ہو کر تین مرتبہ ”مبھان الملک القدوس“ پڑھتے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۲۳، سنن نسائی: ۱۶۹۵، سنن ابن ماجہ: ۱۱۷۱)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تین رکعات وتر پڑھتے تھے پہلی رکعت میں سورۃ ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ پڑھتے تھے دوسری رکعت میں سورۃ ”قل یا ایہا الکافرون“ پڑھتے تھے اور تیسری رکعت میں سورۃ ”قل هو اللہ احد“ پڑھتے تھے۔ (سنن ترمذی: ۴۶۲، سنن نسائی: ۱۶۹۸، سنن ابن ماجہ: ۱۱۷۲)

از محمد بن علی از والد خود از جد خود از نبی ﷺ روایت ہے کہ آپ رات کو کھڑے ہوئے آپ نے مسواک کی پھر دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ سو گئے پھر کھڑے ہوئے پھر مسواک کی پھر وضوء کیا پس دو رکعت نماز پڑھی حتیٰ کہ چھ رکعت نماز پڑھی پھر تین رکعات وتر پڑھے اور دو رکعت نماز پڑھی۔ (صحیح مسلم: ۷۳۷، سنن ابوداؤد: ۵۸)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کے پاس تھا آپ کھڑے ہوئے پس آپ نے وضوء کیا اور مسواک کی اور ابراہیم وقت آپ یہ آیت پڑھ رہے تھے حتیٰ کہ آپ اس کی قراءت سے فارغ ہو گئے:

”إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاجْتِلَابِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ“ (سورۃ اعراف: ۱۸۰) پھر آپ نے دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ لوٹ کر سو گئے حتیٰ کہ میں نے آپ کے خزانے سے پھر آپ کھڑے ہوئے پس آپ نے وضوء کیا اور مسواک کی پھر دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ سو گئے پھر آپ کھڑے ہوئے پس وضوء کیا اور مسواک کی پھر دو رکعت نماز پڑھی اور تین رکعت وتر پڑھے۔ (سنن نسائی: ۱۷۰۲، ۱۷۰۱)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کو اٹھ کر آٹھ رکعات نماز پڑھتے تھے اور تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور نماز فجر سے پہلے دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔ (سنن نسائی: ۱۷۰۳)

۹۹۱۔ وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يُسَلِّمُ
بَيْنَ الرَّكْعَةِ وَالرَّكْعَتَيْنِ فِي الْوُتْرِ حَتَّى يَأْمُرَ بِبَعْضِ
حَاجَتِهِ۔ اور نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ وتر کی
ایک رکعت اور دو رکعت کے درمیان سلام پھیرتے تھے حتیٰ کہ اپنی
کسی ضرورت کا حکم دیتے تھے۔

ایک رکعت وتر پڑھنے کی حدیث کا جواب

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

اس اثر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وتر کی ایک رکعت اور دو رکعت کے درمیان فصل کرتے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حضرت ابن عمر کا فعل ہے اور قول اس کے خلاف ہے اور قول فعل پر رائج ہوتا ہے وہ قول یہ ہے:

عقبہ بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے وتر کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا: کیا تم دن کے وتر پہچانتے ہو؟ میں نے کہا: جی ہاں! وہ مغرب کی نماز ہے انہوں نے فرمایا: تم نے سچ کہا! یا اچھا کہا! پھر کہا: ہم مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے ایک آدمی کھڑا ہوا اور اس نے رسول اللہ ﷺ سے وتر کے متعلق یا تہجد کی نماز کے متعلق سوال کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رات کی نماز دو دو رکعت ہے جب تمہیں صبح کا خوف ہو تو (آخری دو گانہ کے ساتھ) ایک رکعت ملا کر نماز کو وتر کر لو۔

(شرح معانی الآثار: ۱۶۲۷۔ ج ۱ ص ۳۶۲ قدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد حنفی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت ابن عمر نے فرمایا: کیا تم دن کے وتر کو پہچانتے ہو؟ اس کا معنی یہ ہے کہ وتر مغرب کی نماز کی مثل ہے اور مغرب کی نماز ایک سلام کے ساتھ تین رکعت ہے حضرت ابن عمر کا یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ ان کے نزدیک وتر بھی ایک سلام کے ساتھ تین رکعت ہے جس طرح مغرب کی نماز ہے پھر اس کے بعد انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث بیان کی کہ جب تم کو صبح ہونے کا خوف ہو تو نماز کو ایک رکعت کے ساتھ وتر کر لو یعنی اس ایک رکعت سے پہلے جو دو گانہ پڑھا ہے اس کے ساتھ اس ایک رکعت کو ملا کر اس کو وتر کر لو اور اس معنی کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

عامر شعبی بیان کرتے ہیں: میں نے حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ رات کو کتنی نماز پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا: تیرہ رکعات آٹھ رکعت (تہجد) اور تین رکعت وتر پڑھتے اور فجر کا وقت شروع ہونے کے بعد دو رکعت (سنت فجر) پڑھتے تھے۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۶۱۱، مسند امام مالک: سلوۃ اللیل: ۱۰، مسند احمد: ج ۵ ص ۲۸-۲۷)

(مختار افکار فی تنقیح مباحی الاخبار فی شرح شرح معانی الآثار ج ۳ ص ۳۱۰ قدیمی کتب خانہ کراچی)

ایک رکعت وتر کے رد میں مزید احادیث اور صحابہ اور فضلاء تابعین کے آثار

حسن بصری بیان کرتے ہیں کہ مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ وتر تین رکعت ہیں اور ان کے صرف آخر میں سلام پھیرا جاتا ہے۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۲، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲ھ، معنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

ہشام بن الغزالی بیان کرتے ہیں کہ کھول تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور صرف ان کے آخر میں سلام پھیرتے تھے۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۶، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۶، دار الکتب العلمیہ بیروت)

قنادہ بیان کرتے ہیں کہ سعید بن المسیب نے کہا کہ وتر کی دو رکعتوں میں سلام نہیں پھیرا جاتا۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۷، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۷، دار الکتب العلمیہ بیروت)

حماد بیان کرتے ہیں کہ مجھے ابراہیم النخعی نے وتر کی دو رکعتوں میں سلام پھیرنے سے منع کیا۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۸، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۸، دار الکتب العلمیہ بیروت)

زیاد بن ابی مسلم بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو العالیہ اور خلاص سے وتر کے متعلق سوال کیا انہوں نے کہا: اس کو اس طرح پڑھو

جس طرح مغرب کی نماز پڑھتے ہو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۳۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)
ثابت بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے تین رکعت نماز وتر پڑھی اور صرف ان کے آخر میں سلام پھیرا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۴۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے اصحاب وتر کی دو رکعتوں میں سلام نہیں پھیرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۴۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وتر کی دو رکعتوں میں سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۴۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

تین رکعت وتر کے ثبوت میں صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کے آثار

عبدالرحمن بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: وتر مغرب کی نماز کی مثل تین رکعت ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۸۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۴۲، دارالکتب العلمیہ بیروت، مصنف عبدالرزاق: ۳۶۳۵، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۸)

ابن سباق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رات کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو دفن کیا، پھر مسجد میں داخل ہوئے، پس تین

رکعات وتر پڑھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۹۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۴۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حمید بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ تین رکعات وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۹۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۴۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عبدالرحمان بن اسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ تین رکعت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۹۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۴۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

زازان ابی عمر بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۹۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۴۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابو غالب بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۹۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۴۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عثمان بن غیاث بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر بن زید کہتے تھے کہ وتر تین رکعت ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۹۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۴۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

طلق بن معاویہ بیان کرتے ہیں کہ علقمہ نے کہا: وتر تین رکعت ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۴۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

اسماعیل بن عبدالملک نے کہا کہ سعید بن جبیر تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۴۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابوسلمہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۴۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

زازان بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

مِنْهُ نَاسٌ.

گنجائش ہے اور مجھے امید ہے ان میں سے کسی میں حرج نہیں ہے
(یعنی خواہ ایک رکعت پڑھی جائے خواہ تین رکعت پڑھی جائے)۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۷۲/۴ اور ۹۹۱ میں گزر چکی ہے۔

۹۹۴ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ
الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي إِحْدَى عَشْرَةَ
رَكْعَةً كَانَتْ تِلْكَ صَلَاتِهِ تَعْنِي بِاللَّيْلِ فَيَسْجُدُ
السَّجْدَةَ مِنْ ذَلِكَ قَدْرَ مَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خَمْسِينَ آيَةً
قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ وَيَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ
الْفَجْرِ ثُمَّ يَضْطَجِعُ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ
الْمَوْزِنُ لِلصَّلَاةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری از عروہ
وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو خبر دی کہ رسول
اللہ ﷺ گیارہ رکعات پڑھتے تھے ان کی مراد تھی رات کو آپ
اتنی دیر تک سجدہ کرتے جتنی دیر میں تم میں سے کوئی شخص پچاس
آیتیں پڑھتا ہے اس سے پہلے کہ آپ سجدہ سے سر اٹھاتے اور
آپ نماز فجر سے پہلے دو رکعت پڑھتے پھر آپ دائیں کروٹ پر
لیٹ جاتے حتیٰ کہ آپ کے پاس نماز کے لیے مؤذن آتا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۶۲۶ میں گزر چکی ہے۔

وتر پڑھنے کے اوقات

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: مجھے نبی ﷺ نے یہ وصیت
کی ہے کہ میں سونے سے پہلے وتر پڑھ لوں۔

۲ - بَابُ مَسَاعَاتِ الْوُتْرِ
قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَوْصَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِالْوُتْرِ قَبْلَ النَّوْمِ.

اس تعلیق کی اصل اس حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے میرے محبوب ﷺ نے تین چیزوں کی وصیت کی ہے: (۱) ہر مہینہ میں تین
روزے رکھنا (۲) چاشت کی نماز پڑھنا (۳) اور یہ کہ میں سونے سے پہلے وتر پڑھوں۔ (صحیح البخاری: ۱۹۸۱-۱۱۷۸)
نبی ﷺ نے یہ وصیت اس لیے کی تھی کہ مبادا رات کو آنکھ نہ کھلے اور وتر رہ جائیں اس لیے بہتر ہے کہ سونے سے پہلے وتر
پڑھ لیے جائیں اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے جس شخص کو یہ خطرہ ہو کہ رات کے آخر میں وہ
بیدار نہیں ہو سکے گا وہ ازل رات میں وتر پڑھ لے پھر سو جائے اور تم میں سے جس کو یہ امید ہو کہ وہ رات کے آخر میں بیدار ہوگا وہ
رات کے آخر میں وتر پڑھے کیونکہ رات کے آخر میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور وہ وقت افضل ہے۔

(صحیح مسلم: ۷۵۵، سنن ترمذی: ۲۱۷، سنن ابن ماجہ: ۱۱۸۷، مسند احمد ج ۳ ص ۳۸۹)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں انس بن سیرین نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا: یہ بتائیے کہ ہم صبح کی
نماز سے پہلے کی دو رکعت (سنت فجر) میں لمبی قراءت کر لیا کریں؟

۹۹۵ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ
زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ سِيرِينَ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ
أَرَأَيْتَ الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْعَدَاةِ أَطِيلُ فِيهِمَا
الْقِرَاءَةَ؟ فَقَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ مَثْنِي مَثْنِي وَيُؤْوِرُ بِرَكْعَةٍ وَيُصَلِّي

الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْغَدَاةِ وَكَانَ الْأَذَانُ بِأَذْنِهِ .
قَالَ حَمَّادٌ أَيْ بِسُرْعَةٍ .

تو انہوں نے بتایا کہ نبی ﷺ رات کو دو دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور ایک رکعت (کو ملا کر) وتر پڑھتے تھے اور صبح کی نماز سے پہلے دو رکعت پڑھتے تھے اور اذان آپ کے کانوں میں ہوتی تھی۔ حماد نے کہا: یعنی جلدی جلدی پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۷۲ اور ۹۹۱ میں گزر چکی ہے۔

۹۹۶ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي مُسْلِمٌ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُلُّ اللَّيْلِ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتَهَى وَتَرَهُ إِلَى الشَّحْرِ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے مسلم نے حدیث بیان کی از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے رات کے ہر حصہ میں وتر پڑھے ہیں اور آپ کے وتر کی انتہاء سحری کے وقت میں تھی۔

(صحیح مسلم: ۷۴۵، رقم المسلسل: ۱۷۰۵، سنن ابوالخوارزمی: ۱۳۳۵، سنن ترمذی: ۳۵۶، سنن نسائی: ۱۶۸۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۸۶، مسند الحمیدی: ۱۸۸، المستدرک ج ۳ ص ۳۵، مسند احمد ج ۶ ص ۳۶، طبع قدیم مسند: ۲۳۱۸۸، ج ۳۰ ص ۲۰۰، سنن ابی یوسف: ۲۴۲، مسند الطحاوی: ۹۳۲)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عمر بن حفص النخعی الکوفی (۲) ان کے والد حفص بن غیاث بن طلق بن معاویہ ابو عمرو النخعی الکوفی (۳) سلیمان الاعمش (۴) مسلم بن صبیح ابو النخعی الکوفی (۵) مسروق بن عبد الرحمن ان کا ابن الاعدع کہا جاتا ہے اور یہ عبد الرحمن الکوفی کا لقب ہے (۶) حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۳)

رات کے مختلف اوقات میں وتر پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

وتر کا کوئی مقرر اور معین وقت نہیں ہے کہ اس وقت کے سوا دوسرے وقت میں وتر پڑھنا جائز نہ ہوں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے رات کے ہر حصہ میں وتر پڑھے ہیں جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے۔

متقدمین کا وتر کے وقت میں اختلاف رہا ہے حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عثمان بن عفان، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت رافع بن خدیج رات کے اول حصہ میں وتر پڑھتے تھے اور حضرت عمر بن الخطاب، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت ابن مسعود، حضرت ابوالدرداء، حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم اور فقہاء تابعین کی ایک جماعت رات کے آخری حصہ میں وتر پڑھتی تھی امام مالک، ثوری، فقہاء احناف اور جمہور علماء نے اسی کو مستحب قرار دیا ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جب رات کے ہر حصہ میں وتر پڑھنا مستحب ہے تو اس حدیث کی کیا توجیہ ہوگی جس میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ وصیت کی تھی کہ وہ سونے سے پہلے وتر پڑھ لیا کریں۔ (صحیح البخاری: ۱۹۸۱) اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں نبی ﷺ نے حضرت ابو ہریرہ کو یہ اختیار دیا ہے کہ جب ان کو یہ خطرہ ہو کہ ان پر نیند غالب آ جائے گی تو وہ سونے سے پہلے وتر پڑھ لیا کریں تاکہ ان کے وتر یقینی طور پر ادا ہو جائیں حضرت ابوقادہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے

فرمایا: اے ابو بکر! تم وتر کس وقت پڑھتے ہو؟ انہوں نے کہا: رات کے اول حصہ میں اور حضرت عمر سے فرمایا: تم وتر کب پڑھتے ہو؟ انہوں نے کہا: رات کے آخری حصہ میں آپ نے حضرت ابو بکر سے فرمایا: تم نے یقینی چیز پر عمل کیا ہے اور حضرت عمر سے فرمایا: تم نے اپنی قوت پر عمل کیا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۳۴) (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۶۵۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۱۶۳۳۔ ج ۲ ص ۵۷ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۳۔ بَابُ إِيقَاطِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَهُ بِالْوُتْرِ
نبی ﷺ کا اپنے گھر والوں کو وتر کے لیے بیدار کرنا

۹۹۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَأَنَا رَاقِدَةٌ مُعْتَرِضَةٌ عَلَى فِرَاشِهِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُؤْتِرَ أَبْقَيْتُ فَأَوْتَرْتُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور میں آپ کے بستر کی چوڑائی میں سو رہی تھی پس جب آپ وتر پڑھنے کا ارادہ کرتے تو مجھے بیدار کر دیتے پھر میں وتر پڑھتی۔

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ اپنی بیوی کو وتر کی نماز کے لیے بیدار کرتا مستحب ہے جب کہ وہ وتر پڑھنے سے پہلے سو گئی ہو اور اس میں وتر کی نماز کی تاکید کا ثبوت ہے اور اس آیت پر عمل ہے: وَأَمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ (طہ: ۱۳۲)

اور اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ عورتوں پر بھی وتر کی نماز پڑھنا واجب ہے اس حدیث کی مفصل شرح 'صحیح البخاری: ۳۸۲ میں گزر چکی ہے۔

(رات کو) اپنی آخری نماز وتر کو بنانا چاہیے

۴۔ بَابُ لِيَجْعَلَ آخِرَ صَلَوتِهِ وَتَرًا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی از عبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی از عبد اللہ از نبی ﷺ کہ آپ نے فرمایا: رات کو اپنی آخری نماز وتر کو بناؤ۔

۹۹۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اجْعَلُوا آخِرَ صَلَوتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرًا.

(صحیح مسلم: ۵۱۱۷ الرقم المسلسل: ۱۷۳۴ سنن ابوداؤد: ۱۳۳۸ سنن نسائی: ۱۶۸۰ مسند الطحاوی: ۳۰۲۰)

وتر کے واجب یا سنت ہونے میں ائمہ مذاہب کا اختلاف اور علامہ ابن بطلال کے وجوب کے خلاف دلائل

اس حدیث میں امر کا صیغہ ہے: رات کو اپنی آخری نماز وتر کو بناؤ اور امر وجوب کے لیے ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ وتر کی نماز پڑھنا واجب ہے۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

وتر کے واجب ہونے میں متقدمین کا اختلاف ہے حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہما سے مروی ہے

کہ وتر سنت ہے، سعید بن المسیب، حسن بصری، شعبی اور ابن شہاب سے بھی اسی کی مثل مروی ہے اور یہی امام مالک، ثوری، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعی اور عامۃ الفقہاء کا مذہب ہے۔

اور ایک جماعت کا یہ مذہب ہے کہ وتر کی نماز واجب ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: اے اہل القرآن! وتر پڑھو۔

(سنن ابوداؤد: ۱۳۱۶)

حضرت ابن مسعود اور حضرت حذیفہ سے بھی یہی مروی ہے اور یہی انہی کا قول ہے اور ایک جماعت کا یہ مذہب ہے کہ وتر واجب ہے اور اس کا ترک کرنا جائز نہیں ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے کیونکہ نبی ﷺ نے وتر کا حکم دیا ہے اور امر و وجوب کے لیے آتا ہے اور نبی ﷺ نے فرمایا: وتر حق ہے اور جس نے وتر نہیں پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ ان فقہاء کا قول صحیح ہے جنہوں نے وتر کی نماز کو سنت کہا ہے کیونکہ سب کا اس پر اجماع ہے کہ فرض نمازیں صرف پانچ ہیں اگر وتر بھی فرض ہوں تو فرض نمازیں چھ ہو جائیں گی۔

نبی ﷺ نے جو فرمایا: وتر حق ہے اس کا معنی یہ ہے کہ وتر کا سنت ہونا برحق ہے اور آپ نے یہ جو فرمایا ہے: جس نے وتر نہیں پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے یہ ترغیب کے لیے ہے اس کا معنی یہ ہے کہ وہ ہماری سنت پر عمل کرنے والا نہیں ہے اور ہماری اقتداء کرنے والا نہیں ہے جیسے آپ نے فرمایا: جو خوش الحانی سے قرآن نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے اور آپ نے اس کلام سے اس کو اسلام سے نکلانے کا ارادہ نہیں کیا۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۶۵۶-۶۵۷، کتاب العلمیہ ج ۱ ص ۱۳۲)

علامہ ابن بطلال کے دلائل کے مصنف کی طرف سے جوابات

علامہ ابن بطلال مالکی نے علامہ طبری سے یہ نقل کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ فرض نمازیں پانچ ہیں اگر وتر کو بھی فرض کہا جائے تو فرض نمازیں چھ ہو جائیں گی یہ ہمارے خلاف نہیں ہے کیونکہ ہم وتر کو فرض نہیں کہتے واجب کہتے ہیں۔

اور حدیث میں ہے: جس نے وتر نہیں پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے اس کا علامہ ابن بطلال نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ اس طرح ہے جس طرح آپ نے فرمایا ہے: جو خوش الحانی سے قرآن نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے علامہ ابن بطلال کا یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ اس سے پہلے آپ نے فرمایا ہے: وتر حق ہے یعنی واجب ہے اور خوش الحانی کے متعلق آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ وہ حق ہے یعنی واجب ہے نیز آپ نے وتر پڑھنے کا حکم دیا ہے اور اس تقریر سے علامہ ابن بطلال کے جوابات ساقط ہو گئے۔

وتر کے وجوب پر احادیث اور آثار

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: صبح ہونے سے پہلے وتر پڑھو۔

(صحیح مسلم: ۷۵۳، سنن ترمذی: ۳۶۷، سنن نسائی: ۱۶۸۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۳۹)

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ اس حدیث میں نبی ﷺ نے وتر پڑھنے کا حکم دیا ہے اور امر و وجوب کے لیے آتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے اہل قرآن! وتر پڑھو کیونکہ اللہ وتر ہے، وتر کو پسند فرماتا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۱۶، سنن ترمذی: ۱۶۷۴، مسند احمد ج ۱ ص ۸۶)

اس حدیث میں بھی نبی ﷺ نے وتر پڑھنے کا حکم دیا ہے:

عبداللہ بن بریدہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: وتر حق ہے

جس نے وتر نہیں پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے وتر حق ہے جس نے وتر نہیں پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے وتر حق ہے جس نے وتر نہیں پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۱۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۷۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۷)

اس حدیث سے وتر کے وجوب پر اس طرح استدلال ہے کہ نبی ﷺ نے شدید تاکیدات کے ساتھ فرمایا: جس نے وتر نہیں پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص وتر سے سو گیا یا بھول گیا تو جب اس کو یاد آئے پس وہ وتر پڑھے یا جب وہ بیدار ہو تو وتر پڑھے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۳۱، سنن ترمذی: ۳۶۵، سنن ابن ماجہ: ۱۱۸۸، مسند احمد ج ۳ ص ۳۱)

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ نبی ﷺ نے وتر کی نماز کی قضاء کرنے کا حکم دیا ہے اور قضاء واجب کی ہوتی ہے سنت کی قضاء نہیں ہوتی۔

حضرت ابوالولید العدوی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نکل کر ہمارے پاس آئے اور فرمایا: بے شک اللہ عزوجل نے تم پر ایک نماز بڑھادی ہے اور وہ تمہارے لیے سرخ اونٹوں سے زیادہ بہتر ہے اور وہ وتر ہے اور اس کو تمہارے لیے عشاء سے طلوع فجر تک کے وقت میں کر دیا ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۳۱۸، سنن ترمذی: ۳۵۲، سنن ابن ماجہ: ۱۱۶۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۲۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۵۵، دارالکتب العلمیہ بیروت) عمرو بن شعیب اپنے والد سے مروا کہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ عزوجل نے تمہاری ایک نماز زیادہ کر دی ہے اور وہ وتر کی نماز ہے۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۲۰۶، سنن ابی شیبہ: ۶۹۲۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۵۶، دارالکتب العلمیہ بیروت، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۲۶۳، سنن الدارقطنی ج ۲ ص ۳۱)

عطاء بن یزید بیان کرتے ہیں کہ ابویوب نے کہا: وتر حق ہے یا واجب ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۳۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۵۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابراہیم بن میسرہ بیان کرتے ہیں کہ مجاہد نے کہا کہ وتر واجب ہے اور وہ تم پر فرض نہیں کیا گیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۳۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۶۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے وتر نہیں پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۲۰۳، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۳۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۶۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

مخبر بیان کرتے ہیں کہ حضرت مہدی اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر مجھے سرخ اونٹ بھی مل جائیں تو میں وتر کو ترک کرنا پسند نہیں

کرتا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۳۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۶۲، دارالکتب العلمیہ بیروت، مصنف عبدالرزاق: ۴۵۷۸، کتاب الآثار

لابی یوسف: ۳۴۲، کتاب الآثار لامام محمد: ۱۲۳، الحجج علی الملک: ۲۶۰)

عبداللہ بن بریدہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وتر حق ہے جس نے وتر نہیں پڑھے وہ

ہم میں سے نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۱۳، مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۳۴، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۶۳،

دارالکتب العلمیہ بیروت، المستدرک ج ۱ ص ۳۰۵، تاریخ کبیر للبخاری: ۱۲۳۵، الکامل لابن عدی: ج ۲ ص ۱۶۳۶، المغنی للبخاری ج ۲ ص ۲۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ وتر ہے وتر سے محبت کرتا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۳۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۶۳، دارالکتب العلمیہ بیروت، مسند احمد ج ۲ ص ۳۹۱، سنن دارمی:

۱۵۸۰ صحیح ابن خزیرہ: ۱۰۷۱، صحیح البخاری: ۶۳۱۰، صحیح مسلم: ۲۰۶۲، سنن نسائی: ۷۶۵۹، سنن ابن ماجہ: ۳۸۶۱

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۱۶۵۲۔ ج ۲ ص ۶۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۵۔ باب الوتر علی الذابۃ

سواری پر وتر پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ابو بکر بن عمر بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب از سعید بن یسار انہوں نے بیان کیا کہ میں رات کو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ مکہ کے راستہ میں جا رہا تھا، پس سعید نے کہا: جب مجھے صبح ہونے کا خوف ہوا تو میں سواری سے اتر ا پھر میں نے وتر پڑھے پھر میں ان سے مل گیا، پس حضرت عبد اللہ بن عمر نے پوچھا: تم کہاں تھے؟ میں نے کہا: مجھے صبح ہونے کا خوف ہوا تو میں نے سواری سے اتر کر وتر پڑھے، پس حضرت عبد اللہ نے کہا: کیا تمہارے لیے رسول اللہ ﷺ میں عمدہ نمونہ نہیں ہے؟ میں نے کہا: کیوں نہیں! اللہ کی قسم! انہوں نے کہا: پس بے شک رسول اللہ ﷺ اونٹ پر وتر پڑھتے تھے۔

۹۹۹۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّهُ قَالَ كُنْتُ أَسِيرُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بِطَرِيقِ مَكَّةَ فَقَالَ سَعِيدٌ فَلَمَّا خَشِيتُ الصُّبْحَ نَزَلْتُ فَأَوْتَرْتُ ثُمَّ لَبِقْتُهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَيْنَ كُنْتَ؟ فَقُلْتُ خَشِيتُ الصُّبْحَ فَنَزَلْتُ فَأَوْتَرْتُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَلَيْسَ لَكَ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ؟ فَقُلْتُ بَلَى وَاللَّهِ قَالَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِرُ عَلَى الْبَعِيرِ.

[اطراف الحديث: ۱۰۰۰-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۸-۱۱۰۵]

(صحیح مسلم: ۷۰۰، الرتم السلسل: ۱۵۸۶، سنن ترمذی: ۳۷۱، سنن نسائی: ۱۶۸۳، سنن ابن ماجہ: ۱۲۰۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۳، صحیح ابن

خزیرہ: ۱۲۶۷، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳، السنن الکبریٰ: ۱۰۹۹، سنن ابی یوسف: ۵۶۳، مسند احمد ج ۲ ص ۲۰، طبع قدیم مسند احمد: ۴۷۱۳، ج ۸ ص ۳۳، مؤسسة الرسالة بیروت مسند الطحاوی: ۱۳۰۱۱)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسماعیل بن ابی ادیس، ابو ادیس کا نام عبد اللہ ہے یہ امام مالک بن انس کے بھانجے ہیں (۲) امام مالک بن انس (۳) ابو بکر بن عمر ابن حبان نے کہا: یہ ثقہ ہیں ابو حاتم نے کہا: ان میں کوئی حرج نہیں (۴) سعید بن یسار ابو الخطاب، یہ علماء مدینہ میں سے ہیں یہ ۱۱۷ھ میں فوت ہوئے تھے (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۹)

سواری پر وتر پڑھنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کے دلائل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ طبری نے کہا ہے: یہ حدیث امام ابو حنیفہ کے خلاف حجت ہے کیونکہ وہ وتر کو واجب قرار دیتے ہیں اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ بغیر عذر کے فرض نماز کو سواری پر پڑھنا جائز نہیں ہے اور اگر وتر فرض ہوتے تو رسول اللہ ﷺ بغیر عذر کے وتر سواری پر نہ پڑھتے۔

اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ مجاہد نے یہ نقل کیا ہے کہ میں حضرت ابن عمر کے ساتھ تھا وہ سفر میں دو رکعت سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے اور سواری کی پشت پر نوافل پڑھتے تھے اور فجر سے پہلے زمین پر اتر کر وتر پڑھتے تھے اور ابراہیم الخلیفی نے کہا: وہ اپنے اونٹ

پر نماز پڑھتے تھے اونٹ کا منہ جس طرف بھی ہو سوا فرض اور وتر کے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر کے فعل میں امام ابو حنیفہ کی کوئی دلیل نہیں ہے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن عمر نے فضیلت کے حصول کے لیے زمین پر اتر کر وتر پڑھے ہوں نہ اس لیے کہ وتر ان کے نزدیک واجب تھے کیونکہ صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ حضرت ابن عمر نے اپنے اونٹ پر وتر پڑھے ہیں، حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بھی اسی کی مثل کرتے تھے۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ حضرت ابن عمر کے سواری سے اتر کر وتر پڑھنے کی کیا وجہ تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر کے علم میں یہ مقرر تھا کہ نفل سواری پر پڑھنا بھی جائز ہے اور سواری سے اتر کر زمین پر پڑھنا افضل ہے اور یہ فقہاء احناف کے خلاف حجت ہے۔

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد نے کہا ہے کہ اس حدیث کی اتباع میں سواری پر وتر پڑھنے چاہئیں۔

(شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۶۶۴، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

سواری پر وتر پڑھنے کے منسوخ ہونے کا بیان

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سواری پر وتر پڑھتے تھے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۲۵)

امام طحاوی فرماتے ہیں: ایک قوم کا یہ مذہب ہے کہ مسافر کے لیے سواری پر وتر پڑھنا جائز ہے جیسا کہ باقی نوافل کا سواری پر پڑھنا جائز ہے اور دوسرے فقہاء نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ سواری پر وتر پڑھنا حرام نہیں ہے جیسا کہ فرائض کو سواری پر پڑھنا جائز نہیں ہے اور وتر کو سواری سے اتر کر زمین پر پڑھنا چاہیے اور ان کی دینیں یہ احادیث ہیں:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سواری پر نماز پڑھتے تھے اور وتر زمین پر پڑھتے تھے اور وہ کہتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ بھی اسی طرح کرتے تھے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۲۲)

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سفر میں اپنے اونٹ پر نماز پڑھتے تھے وہ جس طرف بھی منہ کرے اور سحری کے وقت سواری سے اتر کر وتر پڑھتے تھے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۲۸)

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر سواری پر وتر پڑھتے تھے اور بعض اوقات سواری سے اتر کر زمین پر وتر پڑھتے تھے۔

(شرح معانی الآثار: ۲۳۱)

امام طحاوی فرماتے ہیں: یہ ہو سکتا ہے کہ مجاہد نے حضرت ابن عمر کو زمین پر وتر پڑھتے ہوئے دیکھا ہو اور یہ نہ جانا ہو کہ سواری پر وتر پڑھنے کے متعلق ان کا مذہب کیا ہے لہذا انہوں نے یہ روایت کر دی کہ حضرت ابن عمر نے سواری سے اتر کر زمین پر وتر پڑھے اور اس سے ان کے سواری پر وتر پڑھنے کی نفی نہیں ہوتی اور ہمارے نزدیک اس کی توجیہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وتر کو مؤکداً واجب قرار دینے سے پہلے سواری پر وتر پڑھے ہوں اور جب آپ نے وتر کو واجب قرار دے دیا تو پھر اس کو ترک کرنے کی اجازت نہیں دی اور اس کی دلیل یہ احادیث ہیں:

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کو نماز پڑھ رہے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کے سامنے بستر کے عرض میں لیٹی ہوئی تھیں جب آپ وتر پڑھنے کا ارادہ کرتے تو آپ ان کو ایک طرف ہونے کا اشارہ کرتے اور فرماتے: یہ وہ نماز ہے جس کو (میرے کہنے سے) تم نے زیادہ کر دیا ہے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۳۲)

خارجہ بن حذافہ العدوی بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ نے ایک نماز کے ساتھ تمہاری امداد کی ہے جو تمہارے لیے سرخ اونٹوں سے بہتر ہے، عشاء کی نماز سے طلوع فجر تک وہ وتر ہے وتر ہے۔

(شرح معانی الآثار: ۲۴۳۴)

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی نے یہ خبر دی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: بے شک اللہ نے تمہاری ایک نماز زیادہ کر دی ہے، پس اس کو عشاء سے صبح تک پڑھو وہ وتر ہے وتر۔ (شرح معانی الآثار: ۲۴۳۶)

امام طحاوی فرماتے ہیں: پس نبی ﷺ نے وتر کو مؤکد فرمادیا اور کسی کو اس کے ترک کرنے کی اجازت نہیں دی اور اس سے پہلے اس کی اس طرح تاکید نہیں تھی، پس ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن عمر نے جو روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سواری پر وتر پڑھنے وہ اس کو مؤکد کرنے اور واجب قرار دینے سے پہلے کا واقعہ ہو، پھر بعد میں آپ نے اس کو مؤکد کر دیا اور سواری پر وتر پڑھنے کو منسوخ کر دیا، پس جس طرح جو شخص قیام کی طاقت رکھتا ہو وہ زمین پر بیٹھ کر نماز نہیں پڑھ سکتا، اسی طرح جو شخص سواری سے اترنے کی طاقت رکھتا ہو اس کے لیے سواری پر وتر پڑھنا جائز نہیں ہے اور اس جہت سے میرے نزدیک سواری پر وتر پڑھنا منسوخ ہو گیا اور یہ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۵۵۲-۵۵۳، ملخصاً، تہذیبی کتب خانہ کراچی)

سواری پر وتر پڑھنے کے عدم جواز کے متعلق صحیح بہ کرام اور فقہاء متابعین کے آثار

ابن عون بیان کرتے ہیں کہ میں نے قاسم سے پوچھا کہ ایک شخص سواری پر وتر پڑھتا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ان کا کہنا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ زمین پر وتر پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت) قاسم بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ زمین پر وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۵، دار الکتب العلمیہ، بیروت) بکر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ جب وتر پڑھنے کا ارادہ کرتے تو سواری سے اتر کر زمین پر وتر پڑھتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت) منصور بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم النخعی نے کہا کہ وہ لوگ سواریوں پر نماز پڑھتے تھے خواہ ان کا منہ کسی طرف ہو، سوائے فرض اور وتر کے، وہ ان کو زمین پر پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۷، دار الکتب العلمیہ، بیروت) ہشام بن عروہ نے بیان کیا کہ عروہ اپنی سواری پر نماز پڑھتے خواہ اس کا منہ کسی طرف ہو اور جب وتر پڑھنے کا ارادہ کرتے تو سواری سے اترتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۹۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۸، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ابو الہرہاز نے کہا: ضحاک جب وتر پڑھنے کا ارادہ کرتے تو سواری سے اتر کر پڑھتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۹۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت) ہارون بن ابراہیم کہتے ہیں: میں نے حسن بصری سے سوال کیا: کیا میں سواری پر نماز پڑھوں؟ انہوں نے کہا: سواری پر نماز پڑھو میں نے سوال کیا: سواری پر وتر بھی پڑھوں؟ انہوں نے کہا: نہیں، اور کہا: ابن سیرین زمین پر وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۹۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

* شرح صحیح مسلم میں اس بحث کے یہ عنوان ہیں: ① وتر کے حکم میں مذاہب ائمہ ② وجوب وتر پر احناف کے مؤید دلائل ③ ائمہ

ثلاثہ کے دلائل کا جواب۔ شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۷۹-۷۸-۷۷۔

۶۔ بَابُ الْوُتْرِ فِي السَّفَرِ

سفر میں وتر پڑھنا

۱۰۰۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ بْنُ أَسْمَاءَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي السَّفَرِ عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ يَوْمِيَّةُ إِيْمَاءَ صَلَوةَ اللَّيْلِ إِلَّا الْفَرَائِضَ وَيُوتِرُ عَلَى رَاحِلَتِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جویریہ بن اسماء نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ سفر میں اپنی سواری پر نماز پڑھتے تھے خواہ اس کا منہ جس طرف بھی ہو آپ اشارے سے رات کی نماز پڑھتے تھے ماسوا فرائض کے اور وتر اپنی سواری پر پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۹۹۹ میں گزر چکی ہے۔

۷۔ بَابُ الْقُنُوتِ قَبْلَ الرُّكُوعِ وَبَعْدَهُ

رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد دعائے قنوت پڑھنا

۱۰۰۱۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ سُئِلَ أَنَسُ أَقْنَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصُّبْحِ؟ قَالَ نَعَمْ. فَقِيلَ لَهُ أَوْقْنَتَ قَبْلَ الرُّكُوعِ؟ قَالَ بَعْدَ الرُّكُوعِ يَسِيرًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از یوب از محمد انہوں نے کہا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ کیا نبی ﷺ نے صبح کی نماز میں دعائے قنوت پڑھی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! ان سے کہا گیا: کیا رکوع سے پہلے دعائے قنوت پڑھی ہے؟ انہوں نے کہا: رکوع کے بعد تھوڑے دن دعائے قنوت پڑھی ہے۔

[اطراف الحديث: ۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۳۰۰-۲۸۰۱-۲۸۱۳۔]

۳۰۶۳-۳۰۸۸-۳۰۹۰-۳۰۹۳-۳۰۹۴-۳۰۹۳-۳۰۹۳۔

[۳۰۹۵-۳۰۹۶-۶۳۹۳-۷۳۴۱]

(صحیح مسلم: ۶۷۷، الرقم السلسل: ۵۱۸، سنن ابی داؤد: ۱۳۴۴، سنن نسائی: ۱۰۱۰، سنن ابن ماجہ: ۱۱۸۳، جامع المسانید لابن جوزی: ۳۷۷، مکتبہ

الرشديا ض ۱۳۲۶، مسند الطحاوی: ۲۵۶)

امام بخاری نے اس باب میں دعائے قنوت پڑھنے کے متعلق چار حدیثیں روایت کی ہیں۔

حافظ عبد الرحمن بن شہاب الدین ابن رجب اسلمی المتوفی ۷۹۵ھ کہتے ہیں:

یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ نبی ﷺ نے صبح کی نماز میں دعائے قنوت پڑھی ہے اور یہ دعا آپ نے رکوع کے بعد پڑھی ہے اور تھوڑا عرصہ پڑھی ہے یعنی ہمیشہ نہیں پڑھی نہ زیادہ عرصہ پڑھی ہے آپ نے اس طرح صرف تھوڑا عرصہ پڑھی ہے۔ اس کی تفصیل اس کے بعد والی حدیث میں آرہی ہے۔

۱۰۰۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث

قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْقُنُوتِ فَقَالَ كَانَ الْقُنُوتُ. قُلْتُ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ؟ قَالَ قَبْلَهُ. قَالَ فَإِنَّ قُلَانًا أَخْبَرَنِي عَنْكَ أَنَّكَ قُلْتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ فَقَالَ كَذَبٌ إِنَّمَا قُلْتَ

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عاصم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے قنوت کے متعلق سوال کیا انہوں نے کہا: قنوت (م شروع) ہے میں نے پوچھا: رکوع سے پہلے یا

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ الْقُرَّاءُ زُهَّاءُ سَبْعِينَ رَجُلًا إِلَى قَوْمٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ دُونَ أُولَئِكَ وَكَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَهْدٌ فَقَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا يَدْعُوا عَلَيْهِمْ.

رکوع کے بعد؟ انہوں نے کہا: رکوع سے پہلے۔ عاصم نے کہا: فلاں شخص نے مجھے آپ سے یہ خبر نقل کی ہے کہ آپ نے رکوع کے بعد کہا ہے 'حضرت انس نے کہا: اس نے جھوٹ بولا رسول اللہ ﷺ نے رکوع کے بعد صرف ایک مہینہ قنوت پڑھی ہے' میرا گمان ہے کہ آپ نے ایک قوم کو مشرکین کی طرف بھیجا تھا جن کو قراء کہا جاتا تھا وہ تقریباً ستر شخص تھے یہ مشرک ان مشرکین کے علاوہ تھے جن کے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان صلح کا معاہدہ تھا رسول اللہ ﷺ ان کے خلاف ایک ماہ تک دعائے ضرر کرتے رہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسدد (۲) عبد الواحد بن زیاد (۳) عاصم بن سلیمان الاحول (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۵)

حدیث مذکور کی تفصیل

امام بخاری نے اس حدیث کی زیادہ تفصیل درج ذیل روایت میں کی ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رطل 'ذکوان' عصیہ اور بنو لیمیان (قبائل عرب) نے اپنے دشمن کے خلاف رسول اللہ ﷺ سے مدد طلب کی آپ نے ستر انصار کو ان کی مدد کے لیے بھیجا ہم ان کو ان کے امانہ میں القراء کہتے تھے وہ دن میں لکڑیاں کاٹتے تھے اور رات کو نماز پڑھتے تھے حتیٰ کہ جب وہ قراء بیر معونہ میں پہنچے تو ان قبائل نے ان کو قتل کر دیا اور عہد شکنی کی 'نبی ﷺ کو یہ خبر پہنچی تو آپ نے ایک مہینہ تک صبح کی نماز میں قنوت پڑھی آپ بعض قبائل عرب کے خلاف دعائے ضرر کرتے رہے رطل 'ذکوان' عصیہ اور بنو لیمیان کے خلاف۔ حضرت انس نے کہا ہم نے قرآن مجید میں ان کے متعلق یہ آیت پڑھی 'پھر اس کی تلاوت منسوخ ہوگئی' وہ یہ آیت ہے:

بَلِّغُوا عَنَّا قَوْمًا إِنَّا لَقَيْنَا رَبَّنَا فَرَضِيَ عَنَّا وَارْضَانَا.

ہماری قوم کو یہ خبر پہنچا دو کہ ہم نے اپنے رب سے ملاقات کر لی وہ ہم سے راضی ہو گیا اور اس نے ہم کو راضی کر دیا۔

قائدہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان کو یہ حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے ایک ماہ تک صبح کی نماز میں قنوت پڑھی آپ بعض قبائل عرب کے خلاف دعائے ضرر کرتے رہے رطل 'ذکوان' عصیہ اور بنو لیمیان کے خلاف۔

ایک سند کے ساتھ روایت میں یہ اضافہ ہے: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا: یہ ستر انصار بیر معونہ میں قتل کر دیئے گئے تھے۔

(صحیح البخاری: ۴۰۹۰)

رکوع سے پہلے دعائے قنوت پڑھنے میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن السمر نے کہا ہے کہ قنوت میں اختلاف ہے فقہاء صحابہ کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ دعائے قنوت رکوع سے پہلے پڑھی جائے گی یہ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت ابن مسعودؓ حضرت ابوموسیٰؓ حضرت البراءؓ حضرت انسؓ اور حضرت عباسؓ کا مذہب ہے ابن ابی لیلیٰ اور اسحاق کا بھی یہی مذہب ہے۔

فقہاء صحابہ کی دوسری جماعت نے کہا ہے کہ رکوع کے بعد دعاء قنوت پڑھی جائے گی یہ حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کا مذہب ہے اور حضرت انسؓ نے کہا: دعاء قنوت رکوع سے پہلے بھی پڑھی جاتی تھی اور رکوع کے بعد بھی اور یہی امام احمد کا قول ہے اور ”المدونۃ“ میں مذکور ہے کہ صبح کی نماز میں رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد دعاء قنوت پڑھنے میں وسعت ہے اور امام مالک کے نزدیک خصوصیت کے ساتھ رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھنا مستحب ہے امام شافعی کے نزدیک صبح کی نماز میں قنوت پڑھنا سنت ہے اور جب مسلمانوں کو حاجت ہو تو تمام نمازوں میں قنوت پڑھی جائے۔

امام طحاوی نے کہا: ان سے پہلے کسی نے اس طرح نہیں کہا کیونکہ نبی ﷺ آخر حیات تک کفار سے جہاد کرتے رہے اور آپ نے نمازوں میں قنوت نہیں پڑھی۔

فقہاء صحابہ کی ایک اور جماعت نے یہ کہا ہے کہ کسی فرض نماز میں دعاء قنوت نہیں پڑھی جائے گی یہ حضرت عمرؓ حضرت ابن مسعودؓ حضرت ابن عمرؓ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن الزبیرؓ کا مذہب ہے اور حضرت ابن عمرؓ نے کہا: یہ بدعت ہے اور قتادہ اور ابراہیم نے کہا: حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ نے فرائض میں قنوت نہیں پڑھی حتیٰ کہ وہ دنیا سے چلے گئے۔

علقہ نے کہا کہ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ فجر کی نماز میں دعاء قنوت نہیں پڑھی جائے گی طاؤس کا بھی اسی کی مثل قول ہے اور یہی فقہاء کوفہ اور لیث کا قول ہے فقہاء کوفہ نے کہا: دعاء قنوت صرف وتر میں پڑھی جائے گی ان کی دلیل یہ ہے کہ ابومالک اشجعی نے کہا: میں نے اپنے والد سے پوچھا: آپ نے رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے پیچھے نماز پڑھی ہے کیا یہ لوگ قنوت پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا: نہیں! اے میرے بیٹے! یہ بدعت ہے۔

امام طبری نے کہا: صحیح یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث صحیح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قراء کی شہادت پر ایک ماہ یا اس سے زیادہ ہر فرض نماز میں قنوت پڑھی پھر اس کو ترک کر دیا اور صبح کی نماز میں آپ کا قنوت پڑھنا ثابت ہے اور یہ بھی صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ آپ ہمیشہ صبح کی نماز میں قنوت پڑھتے رہے حتیٰ کہ دنیا سے چلے گئے۔

ربیع بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نبی ﷺ کے قنوت کے متعلق سوال کیا گیا کہ کیا آپ نے ایک مہینہ قنوت پڑھی ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ ہمیشہ قنوت پڑھتے رہے حتیٰ کہ آپ کی وفات ہو گئی۔

ہمارے نزدیک ان حدیثوں میں تعارض نہیں ہے کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ جب بھی مسلمانوں پر ایسی مصیبت آئی جیسے بیر معونہ میں قراء پر مصیبت آئی تھی تو اس وقت قنوت پڑھنا مستحب ہے حتیٰ کہ مسلمانوں سے وہ مصیبت دور ہو جائے جس طرح نبی ﷺ نے اس وقت قنوت پڑھی تھی اور حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے کہ جب ان لوگوں نے آ کر توبہ کی تو نبی ﷺ نے ان کے خلاف دعا ترک کر دی تھی اور حضرت انسؓ نے روایت کی ہے کہ آپ نے ایک مہینہ قنوت پڑھی تھی۔

امام طحاوی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ جب بھی کسی کے حق میں دعا کرتے یا کسی کے خلاف دعا کرتے تو قنوت پڑھتے اور اسود نے بیان کیا ہے کہ حضرت عمرؓ جب جنگ کرتے تو قنوت پڑھتے اور جب جنگ نہیں کرتے تو قنوت نہیں پڑھتے تھے۔

امام طبری نے کہا: اگرچہ ہم یہ کہتے ہیں کہ مصیبت کے وقت قنوت پڑھنا مستحب ہے لیکن ہم یہ نہیں کہتے کہ اگر کسی نے عدا قنوت کو ترک کر دیا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی یا اس پر سجدہ سہو لازم آئے گا کیونکہ اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے کہ جس نے قنوت کو ترک کر دیا تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی اگر اس نے قنوت پڑھی تو اس نے رسول اللہ ﷺ کے فعل کے موافق عمل کیا اور اگر اس

نے قنوت ترک کی تو اس نے رسول اللہ ﷺ کی رخصت پر عمل کیا کیونکہ آپ بعض اوقات قنوت پڑھتے تھے اور بعض اوقات قنوت کو ترک کر دیتے تھے اور اس میں نبی ﷺ نے امت کو تعلیم دی ہے کہ انہیں قنوت کے پڑھنے اور نہ پڑھنے میں اختیار ہے۔ جس طرح نبی ﷺ نے رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد بعض اوقات رفع یدین کیا ہے اور بعض اوقات رفع یدین نہیں کیا اور جس صحابی نے نبی ﷺ کو جس وقت جو کرتے ہوئے دیکھا اس کے مطابق خبر دی اور ہر صحابی صادق ہے۔

المہلب نے کہا ہے کہ امام مالک نے رکوع سے پہلے قنوت پڑھنے کو اختیار کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ غیند سے بیدار ہونے والے اس رکعت کو پالیں جس سے ان کو نماز مل جاتی ہے اسی وجہ سے صبح کی نماز میں قیام طویل ہوتا ہے۔

دوسروں نے کہا: حضرت انس نے جو اس شخص کو جھوٹا کہا جس نے ان سے یہ روایت کی تھی کہ رسول اللہ ﷺ رکوع کے بعد قنوت پڑھتے تھے کیونکہ ان کے نزدیک رسول اللہ ﷺ نے ہمیشہ رکوع کے بعد قنوت نہیں پڑھی تھی صرف ایک ماہ پڑھی تھی اور رسول اللہ ﷺ نے ہمیشہ رکوع سے پہلے قنوت پڑھی ہے۔

المہلب نے کہا: نبی ﷺ سے یہ محفوظ نہیں ہے کہ آپ مغرب کی نماز میں قنوت پڑھتے رہے ہیں بلکہ آپ نے اس کو مغرب میں نہیں پڑھا اگر آپ نے مغرب کی نماز میں قنوت کو پڑھا ہوتا تو اس کو بہت لوگ نقل کرتے حضرت ابو بکر سے روایت ہے کہ وہ مغرب کی تیسری رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد قنوت پڑھتے تھے اور شافعی نے اس کو مستحب کہا ہے امام مالک نے کہا: ہمارا اس پر عمل نہیں ہے کیونکہ یہ روایت ہے کہ نوگ رمضان کے وتر میں کفار پر لعنت کرتے تھے امام مالک نے المدونہ میں کہا ہے کہ ہمارا اس روایت پر عمل نہیں ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۶۶۶-۶۶۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے قنوت کے متعلق متعارض اقوال نقل کیے ہیں یہ بھی نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھی جائے گی اور یہ بھی نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک کسی فرض نماز میں دعاء قنوت نہیں پڑھی جائے گی ہو سکتا ہے ان میں اس طرح تطبیق ہو کہ جب مسلمانوں پر کوئی مصیبت نازل ہو تو رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھی جائے گی اور جب وہ مصیبت دور ہو جائے تو پھر دعاء قنوت نہیں پڑھی جائے گی۔

رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھنے کے متعلق احادیث اور آثار

امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۳ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۴ دارالکتب العلمیہ بیروت اتحاف الخیرۃ: ۲۳۲ الطالب العالی: ۶۴۱)

سنن دارقطنی ج ۲ ص ۳۲ سنن بیہقی ج ۳ ص ۴۱

اسود بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رکوع سے پہلے وتر میں دعاء قنوت پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۷۲ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۰ دارالکتب العلمیہ بیروت)

عبد الرحمن بن الاسود اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ وتر میں رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھتے

تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۷۵ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۳ دارالکتب العلمیہ بیروت)

اسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود وتر کے سوا کسی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے اور وتر میں رکوع سے پہلے دعاء قنوت

پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۶ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۳ دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ اسود وتر میں رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۷۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۰۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

اسماعیل بن عبد الملک بیان کرتے ہیں کہ سعید بن جبیر وتر میں رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عالمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور نبی ﷺ کے دیگر اصحاب وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۱۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام ابن ابی شیبہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ بھی روایت کیا ہے کہ وہ وتر کے بعد قنوت پڑھتے تھے۔ (۶۹۷۳) اس کا محمل یہ ہے کہ فجر کی نماز کے متعلق اور رکوع سے پہلے قنوت پڑھنا وتر کے متعلق ہے۔

دعاء قنوت کے متعلق احادیث

عن الحسن بن علی قال علمنی جدی ﷺ کلمات اقولہن فی قنوت الوتر اللهم اهدنی فیمن ہدیت، وعافنی فیمن عافیت، وتولنی فیمن تولیت، وبارک لی فیما اعطیت، وفنی شر ما قضیت، فانک تقضی ولا یقضی علیک، انه لا یدل من والہت، تبارکت ربنا وتعالیت۔

حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میرے نانا ﷺ نے مجھے چند کلمات کی تعلیم دی جن کو میں وتر کے قنوت میں پڑھتا ہوں: اے اللہ! مجھے ان میں ہدایت دے جن کو تو نے ہدایت دی ہے اور مجھے ان میں عافیت سے رکھ جن کو تو نے عافیت سے رکھا ہے اور بچے ان میں محبت سے رکھ جن سے تو نے محبت کی ہے اور تو نے مجھ کو جو عطا کیا ہے اس میں مجھے برکت دے اور جن چیزوں کو تو نے مقدر کیا ہے مجھے ان کے شر سے محفوظ رکھ بے شک تو حکم دیتا ہے اور تجھ پر حکم نہیں کیا جاتا اور جس کا تو والی ہو وہ رسوا نہیں ہوتا اے ہرے رب! تو بابرکت ہے اور تو بلند ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۶۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۹۰، دارالکتب العلمیہ بیروت، سنن ابن ماجہ: ۱۱۷۸، الاحادیث الثانی: ۴۱۷، مسند ابویعلیٰ: ۶۷۳۲، المعجم الکبیر: ۷۰۳، کتاب الدعاء: ۷۳، مصنف عبد الرزاق: ۴۹۸۵، مسند احمد ج ۱ ص ۲۰۰، سنن ابوداؤد: ۱۳۲۰، سنن ترمذی: ۴۶۳، المستدرک ج ۳ ص ۱۷۲، مسند ابوداؤد العلمی: ۱۱۷۹، سنن دارمی: ۱۵۹۱)

دعاء قنوت کی دوسری حدیث یہ ہے:

”حدثنا ابن فضیل عن عطاء بن السائب عن ابی عبد الرحمن قال علمنا ابن مسعود ان نقرأ فی القنوت اللهم انا نستعینک ونستغفرک ونثنی علیک الخیر ولا نکفرک، ونخلع ونترك من یفجرک، اللهم ایاک نعبد، واک نصلی ونسجد، والیک نسعی ونحفد، نرجو رحمتک، ونخشى عذابک، ان عذابک الجہنم بالکفار ملحق۔“

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۶۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۹۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

یہ دعا اس عبارت سے بھی مروی ہے:

عن عبید بن عمیر قال صلیت خلف عمر بن الخطاب الخطاب الغداة فقال فی قنوته اللهم انا نستعینک، عبید بن عمیر بیان کرتے ہیں: میں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی انہوں نے اپنے قنوت میں پڑھا:

وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْنِي عَلَيْكَ الْخَيْرَ وَلَا نَكْفُرُكَ
وَنَخْلَعُ وَنَتْرُكُ مِنْ يَفْجُرُكَ اللَّهُمَّ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَلَكَ
نُصَلِّي وَنَسْجُدُ وَإِلَيْكَ نَسْعَى وَنَحْفَدُ نَوْجُو
رَحْمَتِكَ وَنَخْشَى عَذَابَكَ إِنْ عَذَابَكَ بِالْكَفَّارِ
مَلْحَقٌ. (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۱۰۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن
ابی شیبہ: ۷۰۲۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

پڑھا: اے اللہ! ہم تجھ سے مدد طلب کرتے ہیں اور تجھ سے مغفرت
طلب کرتے ہیں اور نیکی کے ساتھ تیری تعریف کرتے ہیں اور تیری
ناشکری نہیں کرتے اور جو تیری نافرمانی کرے ہم اس سے قطع تعلق
کرتے ہیں اور اس کو چھوڑتے ہیں اے اللہ! ہم تیری ہی عبادت
کرتے ہیں اور تیرے لیے ہی نماز پڑھتے ہیں اور سجدہ کرتے ہیں
اور تیری ہی طرف دوزتے ہیں اور تیری ہی اطاعت کرتے ہیں اور
تیری رحمت کی امید رکھتے ہیں اور تیرے عذاب سے ڈرتے ہیں
بے شک تیرا عذاب کافروں کو ملنے والا ہے۔

یہ قنوت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۱۰۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۳۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

۱۰۰۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا
زَائِدَةُ عَنْ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِي مَجَلَزٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا بَدَعُوا عَلِيَّ
رِغْلٍ وَذَكْوَانَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زائدہ نے حدیث بیان کی از
تیمی از ابی مجاز از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ
نے ایک مہینہ قنوت پڑھی آپ رِغْل اور ذکوان کے خلاف دعا
کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۰۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۰۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ
حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ
الْقَنُوتُ فِي الْمَغْرِبِ وَالْفَجْرِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از ابی قلابہ از حضرت
انس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: قنوت مغرب اور فجر میں تھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۸ میں گزر چکی ہے۔

صبح کی نماز میں دعائے قنوت نہ پڑھنے کے متعلق احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال

امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

ابو مالک اشجعی روایت کرتے ہیں: میں نے اپنے والد سے کہا: اے میرے والد! آپ نے نبی ﷺ کی اقتداء میں نماز پڑھی
ہے اور حضرت ابو بکر حضرت عمر اور حضرت عثمان کی اقتداء میں نماز پڑھی ہے کیا آپ نے ان میں سے کسی کو دیکھا کہ وہ نماز میں دعاء
قنوت پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا: اے میرے بیٹے! یہ بدعت ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۳۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۶۱، دارالکتب العلمیہ بیروت، سنن ابن ماجہ: ۱۲۳۱، المعجم الکبیر: ۸۱۷۹)

عمرو بن میمون بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فجر کی نماز میں دعاء قنوت نہیں پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۳۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۹۶۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عرفہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فجر کی نماز میں دعاء قنوت نہیں پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۳۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۶۶، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فجر کی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۳۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۷۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عمر بن دینار بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ نے صبح کی نماز پڑھائی اور قنوت نہیں پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۳۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۷۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

طلحہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فجر کی نماز میں دعاء قنوت نہیں پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۳۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۷۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مہینہ قنوت پڑھی آپ ان لوگوں کے خلاف دعا کرتے تھے جنہوں نے

آپ کے ان اصحاب کو قتل کر دیا تھا جن کو قراہ کہا جاتا تھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۵۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابو بشر نے کہا: سعید بن جبیر صبح کی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۵۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۸۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عبید اللہ اور سلیمان نے کہا: ابراہیم النخعی امام تھے اور وہ فجر کی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۰۶۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۹۹۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

فجر اور مغرب کی نماز میں دعائے قنوت پڑھنے کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام عبد اللہ بن المبارک، امام احمد اسحاق اور لیث بن سعد فرض نماز میں قنوت پڑھنے کو جائز

نہیں قرار دیتے تھے اور جن احادیث میں فجر اور مغرب کی نماز میں قنوت پڑھنے کا ذکر ہے وہ اس آیت سے منسوخ ہیں:

لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَا تَهُمُّ ظَالِمُونَ (آل عمران: ۱۲۸)

اس میں آپ کا کوئی اختیار نہیں کہ اللہ ان کی توبہ قبول فرمائے یا ان کو عذاب دے کیونکہ وہ یقیناً ظالم ہیں ○

(مدقہ القاری ج ۷ ص ۳۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

* اس بحث میں شرح صحیح مسلم کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① قنوت نازلہ پڑھنے کا محل اور اس کا استحباب ② قنوت نازلہ ③ قنوت نازلہ میں مذاہب ④ احناف کا مذہب ⑤ احناف

کے دلائل ⑥ بعض شارحین کا تسامح ⑦ قنوت نازلہ اجتہادی ہے ⑧ متاخرین احناف ⑨ زندہ کافروں کے لیے لعنت کا عدم جواز

⑩ قنوت فجر میں مذاہب ⑪ شافعیہ اور مالکیہ کا استدلال اور اس کا جواب ⑫ ”لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ“ (آل عمران: ۱۲۸) کی

تحقیق ⑬ اصحاب پیر معونہ ⑭ علم رسالت پر اعتراض کا جواب ⑮ منکرین حدیث کے اعتراض کا جواب۔

یہ بحث، شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۱۴ سے لے کر ۳۳۲ پر مذکور ہے۔

”کتاب الوتر“ کا اختتام

الحمد لله رب العلمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله واصحابه وازواجه

و ذریعہ و امتہ اجمعین۔

آج ۳ ربیع الاول ۱۴۲۷ھ / ۲۴ مارچ ۲۰۰۷ء کو ”کتاب الوتر“ ختم ہوئی! اللہ العظیم! اس تحریر کو قبول فرما اور اس کتاب کو مکمل فرمادے اور میری میرے والدین کی میرے اساتذہ اور تلامذہ کی میرے محبین اور قارئین کی مغفرت فرما۔



نماز استقاء پڑھنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ جب بارش نازل نہ ہو اور مسلمان قحط کا شکار ہوں تو بارش کی طلب کے لیے گھروں سے نکل کر عید گاہ کی طرف جانا اور بارش کی دعا کرنا جائز ہے اور نماز استقاء میں اختلاف ہے امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں: مسلمانوں پر بارش کے نہ ہونے سے جو مصیبت آئی ہے اس کو دور کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے عاجزی اور تضرع سے اور گڑگڑا کر دعا کرنی چاہیے اور اگر امام نے مسلمانوں کو نصیحت کرنے کے لیے اور اللہ تعالیٰ سے ڈرانے کے لیے خطبہ دیا تو یہ بھی جائز ہے اور بارش کی طلب کے لیے نماز پڑھنا معروف نہیں ہے امام ابوحنیفہ نے باب مذکور کی حدیث سے استدلال کیا ہے کیونکہ اس میں نماز پڑھنے کا ذکر نہیں ہے مغیرہ نے ابراہیم النخعی سے نقل کیا ہے کہ وہ ایک مرتبہ بارش کی طلب کے لیے نکلے جب وہ دعا سے فارغ ہو گئے تو لوگ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے ابراہیم نے نماز نہیں پڑھی اور لوٹ آئے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۴۳۰)

اور باقی فقہاء اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے یہ کہا ہے کہ استقاء میں دو رکعت نماز پڑھنا سنت ہے کیونکہ نبی ﷺ سے دو رکعت نماز استقاء پڑھنا ثابت ہے اور جن راویوں نے اس میں نماز پڑھنے کا ذکر نہیں کیا وہ حجت نہیں ہے بلکہ جن راویوں نے نماز پڑھنے کا ذکر کیا ہے ان کی روایت ادلی ہے کیونکہ یہ حدیث میں وہ زیادتی ہے جس کو قبول کرنا واجب ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

بارش کی دعا کے وقت چادر پلٹنے کا طریقہ اور اس کی حکمت

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی ﷺ نے چادر کو پلٹا۔

علامہ ابوسلیمان حمد بن محمد الخطابی المتوفی ۳۸۸ھ لکھتے ہیں:

چادر پلٹنے کی صفت میں اختلاف ہے امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ چادر کا اوپر کا حصہ نیچے کر دے اور نیچے کا حصہ اوپر کر دے اور چادر کا جو حصہ دائیں کندھے پر ہے اس کو بائیں کندھے پر کر دے اور جو حصہ بائیں کندھے پر ہے اس کو دائیں کندھے پر کر دے اور امام احمد بن حنبل نے کہا ہے کہ چادر کی دائیں جانب کو بائیں جانب کر دے اور بائیں جانب کو دائیں جانب کر دے اور امام مالک کا قول بھی اس کے قریب ہے۔ (معالم السنن ج ۱ ص ۲۱۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد بنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

چادر کے پلٹنے میں حکمت یہ ہے کہ چادر کو پلٹ کر مسلمان اپنے حالات کو بدلنے کی نیک فال نکالیں تاکہ اللہ تعالیٰ قحط کو مسلمانوں سے پلٹ دے اور گویا کہ مسلمان یوں عرض کرتے ہیں کہ اے اللہ! جس چیز کو پلٹنا ہمارے اختیار میں ہے ہم اس کو پلٹ رہے ہیں اور چادر کو پلٹ رہے ہیں سو جس چیز کو پلٹنا ہمارے اختیار میں نہیں ہے اس کو تو پلٹ دے اور ہماری خشک سالی کو اور قحط کو بارش زرخیزی اور خوش حالی سے بدل دے اور ہم اپنے گناہوں پر توبہ کرتے ہیں اور معصیت اور گناہ آلود زندگی کو اطاعت اور فرماں برداری اور نیکی سے بدلتے ہیں اے اللہ العظیم! ہمیں توفیق دے کہ ہم اس عزم پر قائم رہیں اور ہماری توبہ کو قبول فرما اور بارش نازل کر کے ہماری خشک سالی کو خوش حالی سے بدل دے! (آمین)

استقاء میں باجماعت نماز کے متعلق مذاہب فقہاء

اس حدیث سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے یہ استدلال کیا ہے کہ استقاء میں استغفار اور دعا ہے اور اس میں جماعت کے ساتھ

نماز پڑھنا مسنون نہیں ہے، کیونکہ اس حدیث میں نماز کا ذکر نہیں ہے، صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہے کہ اگر لوگ الگ الگ نماز پڑھیں پھر بھی جائز ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک سنت یہ ہے کہ امام دو رکعت نماز جماعت کے ساتھ اس طرح پڑھائے جس طرح عید کی نماز پڑھی جاتی ہے، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے، الحیطہ میں امام ابو یوسف کا قول امام ابو حنیفہ کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

علامہ لودوی نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے سوا کسی نے یہ نہیں کہا کہ استسقاء میں جماعت کے ساتھ نماز سنت نہیں ہے۔ (علامہ عینی فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ ابراہیم النخعی نے بھی امام ابو حنیفہ کے قول کی مثل کہا ہے، چادر کو پلٹنے کا وقت ہمارے نزدیک خطبہ کے شروع میں ہے، امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک دونوں خطبوں کے بعد امام چادر کو پلٹے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۳۷-۳۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

استسقاء میں نماز نہ پڑھنے کے متعلق صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کے آثار

ابو مردان اسلمی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ بارش کو طلب کر رہے تھے، حضرت عمر نے استغفار کرنے پر کسی چیز کا اضافہ نہیں کیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۴۳۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۳۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

فصیح بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بارش کو طلب کرنے کے لیے نکلے، پس انہوں نے یہ آیت پڑھی:

اِسْتَفِيْرُوْا رِبَّكُمْ اِنَّهٗ كَانَ غَفَّارًاۙ يُرْسِلِ السَّمَآءَ عَلَیْكُمْ مِدْرَارًاۙ وَيُمْسِدُكُمْۙ بِاَمْوَآلٍ وَبَنِيْنٍۙ وَيَجْعَلُ لَكُمْۙ جَنَآتٍۙ وَيَجْعَلُ لَكُمْۙ اَنْهَارًاۙ

تم اپنے رب سے مغفرت طلب کرو بے شک وہ بہت مغفرت کرنے والا ہے O وہ تم پر آسمان سے موسلا دھار بارش بھیجے گا O اور تمہاری مال اور بیٹوں سے مدد فرمائے گا اور وہ تمہارے لیے (بارش سے) باغات اُگائے گا اور تمہارے لیے دریا جاری کر دے گا O

(نوح: ۱۱-۱۲)

دے گا O

یہ آیت پڑھ کر حضرت عمر مبر سے اتر گئے، پس لوگوں نے کہا: اے امیر المؤمنین! کاش! آپ بارش کی دعا کرتے، حضرت عمر نے کہا: میں نے آسمان کے ان آلات سے بارش کو طلب کیا ہے جن سے بارش نازل کی جاتی ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۴۲۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۳۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

اسلم النخعی بیان کرتے ہیں: ایک مرتبہ لوگ بارش کی طلب کے لیے نکلے، ابراہیم بھی ان کے ساتھ نکلے، جب لوگ دعا سے فارغ ہو گئے تو وہ نماز پڑھنے لگے اور ابراہیم واپس آ گئے اور انہوں نے ان کے ساتھ نماز نہیں پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۴۳۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۳۴، دار الکتب العلمیہ بیروت)

مغیرہ بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم ان کے ساتھ بارش کو طلب کرنے کے لیے گئے، مغیرہ نے نماز پڑھی، ابراہیم نے جب ان کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو واپس آ گئے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۴۳۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۳۵، دار الکتب العلمیہ بیروت)

نماز استسقاء کے متعلق امام ابو حنیفہ کے موقف کی وضاحت

امام ابو حنیفہ نے نوح: ۱۱ سے استدلال کیا ہے کہ بارش کو طلب کرنے کے لیے اصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں پر معافی طلب کی جائے، کیونکہ بندوں کے گناہوں کی وجہ سے اللہ تعالیٰ ان سے بارش کو روک لیتا ہے اور جب وہ اپنے گناہوں کی معافی

مانگ لیں گے تو اللہ تعالیٰ ان پر موسلا دھار بارش نازل فرمادے گا اور ان احادیث سے استدلال کیا ہے کہ جب نبی ﷺ سے خطبہ جمعہ کے دوران ایک اعرابی نے بارش کے لیے دعا کرنے کی درخواست کی تو آپ نے صرف بارش کے نزول کی دعا کی اور باجماعت نماز استقامت نہیں پڑھائی، سو اسی وقت بارش شروع ہو گئی اور اگلے جمعہ تک بارش ہوتی رہی اور تمام ندی نالے بھر گئے اور جل تھل ہو گیا۔ (صحیح البخاری: ۱۰۳۳-۱۰۲۹-۱۰۲۱-۱۰۱۸-۱۰۱۵-۱۰۱۳)

اس کے علاوہ دیگر احادیث میں بھی تصریح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بارش کے لیے صرف دعا کی اور نماز استقامت نہیں پڑھائی۔ (صحیح البخاری: ۱۰۳۱-۱۰۲۲)

اس لیے امام ابو حنیفہ کے نزدیک بارش طلب کرنے کے لیے نماز استقامت پڑھنا سنت لازمہ نہیں ہے، لازم صرف دعا اور استغفار کرنا ہے البتہ نماز استقامت شروع ہے جیسا کہ اس باب کی احادیث میں ان شاء اللہ عنقریب آئے گا۔

۲۔ بَابُ دُعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سِنِينَ
كَيْسِي يَوْسُفَ
ایسے سال ڈال دے جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کے
زمانہ میں کفار پر ڈالے تھے

یعنی جس طرح حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں کفار پر شدت ڈالی تھی اور ان سے بارش روک لی تھی اور ان پر قحط نازل کیا تھا، ایسی شدت اس زمانہ کے کافروں پر بھی نازل فرما، پھر جب کفار کے خلاف دعائے ضرر کا ذکر کیا تو مسلمانوں کے حق میں دعاء خیر کا بھی ذکر فرمایا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مغیرہ بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی ابی الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ جب آخری رکوع سے سر اٹھاتے تو یہ دعا کرتے: اے اللہ! عیاش بن ابی ربیعہ کو نجات دے، اے اللہ! اے اللہ! سلمہ بن ہشام کو نجات دے، اے اللہ! الولید بن الولید کو نجات دے، اے اللہ! کمزور مومنوں کو نجات دے، اے اللہ! مسعر پر اپنی گرفت کو سخت کر، اے اللہ! ان پر ایسے سال مسلط کر دے جیسے یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں قحط کے سال تھے اور نبی ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! قبیلہ غفار کی مغفرت کر دے اور اے اللہ! قبیلہ اسلم کو سلامت رکھ۔ ابن ابی الزناد نے اپنے والد سے روایت کی کہ یہ سب صبح کی نماز میں تھا۔

۱۰۰۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْجِ عِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ اللَّهُمَّ أَنْجِ سَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْمُتَضَعِّفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مُضَرَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا سِنِينَ كَيْسِي يَوْسُفَ. وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ غِفَارُ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا وَأَسْلَمُ سَأَلَهَا اللَّهُ. قَالَ ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ أَبِيهِ هَذَا كَلَهُ فِي الصُّبْحِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۷۹۷ میں گزر چکی ہے۔

اس اعتراض کا جواب کہ کفار کے خلاف دعاء ضرر کرنا تو آپ کی رحمت کی خلاف ہے

اس حدیث پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ نبی ﷺ تو رؤف رحیم اور رحمۃ للعالمین ہیں تو کفار کے خلاف دعاء ضرر کرنا اور ان پر قحط کے

سال مسلط کرنے کی دعا کرنا تو آپ کی شان کے موافق نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ تو صرف رحمت ہیں اور اللہ تعالیٰ رحمن ہے پس جب قحط کے سال نازل کرنا اللہ تعالیٰ کے رحمن ہونے کے خلاف نہیں ہے تو قحط کی دعا کرنا رسول اللہ ﷺ کی رحمت کے خلاف کیسے ہو سکتا ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ کسی کو نعمت دینا بھی اس پر رحمت ہے اور کسی کو نعمت کا سبب فراہم کر دینا بھی اس پر رحمت ہے جن تمام کافروں کے لیے آپ نے دعاء ضرر کی ہے ان سب کو پہلے آپ نے جنت کی طرف اور اللہ تعالیٰ کی دائمی نعمتوں کی طرف بلایا اور مکہ مکرمہ میں مسلسل تیرہ سال ان کو اللہ تعالیٰ کی دائمی نعمتوں اور اس کی رحمت اور رضوان کی طرف بلائے رہے لیکن وہ اپنی سرکشی اور تکبر میں غرق رہے اور رسول اللہ کی دعوت کو قبول نہیں کیا اور انہوں نے مسلمانوں کو اپنی مدد کے لیے اور دین سیکھنے کے لیے بلایا اور ان کو شہید کر دیا تب رسول اللہ ﷺ نے ان کے خلاف دعاء ضرر کی کیونکہ آپ نے نور نبوت سے جان لیا تھا کہ یہ لوگ اسلام لانے والے نہیں ہیں بس جیسے کوئی شخص سورج کے سامنے آنکھیں بند کر لے تو وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ سورج مجھے روشنی نہیں پہنچا رہا اسی طرح ان لوگوں نے آپ کی نعمتوں اور رحمت سے اپنا حصہ لینے سے انکار کر دیا سو اب یہ لوگ یہ نہیں کہہ سکتے کہ ہمیں آپ کی رحمت سے کوئی حصہ نہیں ملا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن ابی شیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از مسند ابی النخعی از مسند ابی ہریرہ نے بیان کیا کہ ہم حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے انہوں نے بتایا کہ جب نبی ﷺ نے لوگوں کی اسلام سے روگردانی دیکھی تو آپ نے ان کے لیے یہ دعاء ضرر کی: اے اللہ! ان کو سات سال تک کے لیے قحط میں مبتلا کر دے جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں سات سال قحط پڑا تھا پس قحط نے ان کو اس طرح پکڑا کہ ہر چیز فنا ہو گئی حتیٰ کہ ان لوگوں نے چمڑا مردار اور مرے ہوئے جانور تک کھا لیے ان میں سے کوئی شخص آسمان کی طرف دیکھتا تو اسے بھوک کی شدت سے دھواں نظر آتا پھر اوسفیان نے آپ کے پاس آ کر کہا: اے (سیدنا) محمد (ﷺ)! آپ اللہ کی اطاعت اور اقرباء پروری کا حکم دیتے ہیں اور آپ کی قوم ہلاک ہو رہی ہے سو آپ ان کے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اے نبی! اس دن کا انتظار کیجئے جب آسمان سے ایک واضح دھواں ظاہر ہو گا O (الدخان: ۱۰) (الیٰ قولہ) (کفر کی طرف سے) لوٹنے والے ہو O جس دن ہم انہیں سختی سے پکڑیں گے۔ (الدخان: ۱۶-۱۵) حضرت ابن مسعود نے بتایا کہ سخت پکڑ تو بدر کے دن تھی اور دھواں

۱۰۰۷ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي الضَّحَى عَنْ مَسْرُوفٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَأَى مِنَ النَّاسِ إِذْ بَارَأَ قَالَ اَللَّهُمَّ سَبِّعْ كَسْبَعِ يُوسُفَ. فَأَخَذَتْهُمْ سَنَةٌ حَصَتْ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى أَكَلُوا الْجُلُودَ وَالْمَيْتَةَ وَالْحَبِيفَ وَيَنْظُرُ أَحَدُهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرَى الدُّخَانَ مِنَ الْجُوعِ. فَأَذَا أَبُو سَفْيَانَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّكَ تَأْمُرُ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَبِصَلَةِ الرَّحِمِ وَإِنَّ قَوْمَكَ قَدْ هَلَكُوا فَأَذْعُ اللَّهُ لَهُمْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ (الدخان: ۱۰) إِلَى قَوْلِهِ ﴿وَإِذَا تَذَكَّرُونَ﴾ يَوْمَ تَبْطِشُ الْبُطْشَةُ الْكُبْرَى﴾ (الدخان: ۱۶-۱۵). فَالْبُطْشَةُ يَوْمَ بَدْرٍ وَقَدْ مَضَتْ الدُّخَانُ وَالْبُطْشَةُ وَاللِّزَامُ وَآيَةُ السُّرُومِ. [أطراف الحديث: ۱۰۲۰-۳۶۹۳-۳۷۶۷-۳۷۷۳]

یکڑ لزام اور آیت روم گزر چکی ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۷۹۸، الرقم السلسل: ۶۹۳۲، سنن ترمذی: ۳۲۵۳، السنن الکبریٰ: ۱۱۳۸۱، المعجم الکبیر: ۹۰۴، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۹۳، مسند الحمیدی: ۱۱۶، مشکل الآثار: ۳۲۰، ۳۱۹، صحیح ابن حبان: ۶۵۸۵، دلائل النبوة لابن قیم: ۳۶۹، دلائل النبوة للبیہقی ج ۲ ص ۳۲۵۔ ۳۲۴، مسند احمد ج ۱ ص ۳۸، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۶۱۳، ج ۶ ص ۱۰۷۔ ۱۰۶، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

مشکل الفاظ کے معانی اور حدیث مذکور کا خلاصہ

اس حدیث میں ”ادباراً“ کا لفظ مذکور ہے اس کا معنی ہے: پیٹھ پھیرنا، یعنی جب رسول اللہ ﷺ نے یہ دیکھا کہ قریش اسلام قبول کرنے میں تاخیر کر رہے ہیں اور آپ کی دعوت سے منہ موڑ رہے ہیں۔
”سبعاً“ یعنی ان کے اوپر شدت اور قحط کے ایسے سات سال کر دے جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں شدت اور قحط کے سات سال تھے۔

”حصد کل شیء“ یعنی زمین کا سبزہ اور اس کی پیداوار بڑے اکھڑ گئی اور خالی زمین نظر آنے لگی۔

”الجیف“ یہ ”الجيفة“ کی جمع ہے اس کا معنی ہے: مردہ کا جسم۔

الدخان: ۱۲ میں مذکور ہے کہ قیامت کے دن لوگوں کے پاس ایسا دھواں آئے گا جس سے عام لوگوں کا دم گھٹ جائے گا اور مومنوں کی ایسی حالت ہو جائے گی جیسی زکام میں ہوتی ہے۔ یہ دھواں مشرق اور مغرب کو بھر لے گا اور چالیس دن تک رہے گا اس دھوئیں سے کافر بے ہوش ہو جائیں گے اور ان کے نفعوں کا نول اور مقعد سے دھواں خارج ہوگا اور مومنوں کی زکام کی سی کیفیت ہو گی اس دھوئیں کے متعلق دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ یہ گزر چکا ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ ان علامات میں سے ہے جو قرب قیامت میں ظاہر ہوں گی۔

”اللزّام“ اس کی تفسیر میں اختلاف ہے امام ابن ابی حاتم نے کہا: اس سے مراد غزوہ بدر میں کفار کو قتل کرنا ہے علامہ قرطبی نے کہا: ”البطشة“ اور ”اللزّام“ کا معنی واحد ہے۔ حسن بھری نے کہا: ”اللزّام“ سے مراد قیامت کا دن ہے ایک قول یہ ہے کہ تمہارے گناہ تم پر لازم رہیں گے مسروق نے حضرت ابن مسعود سے یہ روایت کی ہے کہ پانچ چیزیں گزر چکی ہیں: ”الدخان“ ”اللزّام“ ”روم“ ”البطشة“ اور ”القمر“۔

”ایۃ الروم“ اس کی تفسیر یہ ہے کہ جب فارس اور روم میں جنگ ہوئی تو مسلمان یہ پسند کرتے تھے کہ رومی فارس پر غالب ہوں کیونکہ رومی اہل کتاب تھے اور کفار یہ پسند کرتے تھے کہ فارس رومیوں پر غالب ہوں کیونکہ فارس مجوسی تھے اور کفار بت پرست تھے پھر حضرت ابوبکر اور ابو جہل نے باہم شرط لگائی اور انہوں نے آپس میں سات سال کی مدت طے کی قرآن مجید میں ہے:

غُلِبَتِ الرُّومُ ۝ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۝ فِي بَعْضِ سِنِينَ. (الروم: ۳-۲)

رومی مغلوب ہو گئے ہیں ۝ نزدیک کی زمین پر اور وہ مغلوب ہونے کے بعد عنقریب غالب ہو جائیں گے ۝ چند سال میں ہی۔

حضرت ابوبکر نے ”بضع“ (چند) سے مراد سات سال لیے تھے نبی ﷺ نے فرمایا: ”بضع“ کا لفظ نو تک مراد لیا جاتا ہے تم مدت اور رقم دونوں کو زیادہ کر دو حضرت ابوبکر نے ایسا کر دیا پھر رومی غالب آ گئے اور اس سے مسلمان خوش ہوئے، غصی نے کہا: اس وقت جو احوال تھا۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۴۳۔ ۴۲، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

ہماری تحقیق کے مطابق یہ روایت صحیح نہیں ہے اس کی تفصیل سورۃ الروم کی ابتدائی آجوں کی تفسیر میں بیان القرآن میں دیکھیں۔

۳۔ بَابُ سُؤَالِ النَّاسِ الْإِمَامَ الْإِسْتِسْقَاءَ إِذَا قُحِطُوا

جب قحط پڑ جائے تو لوگوں کا امام سے
بارش طلب کرنے کا سوال کرنا

۱۰۰۸۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو
قَتِيبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَتَمَثَّلُ بِشَعْرِ أَبِي
طَالِبٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن علی نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوقتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: ہمیں عبدالرحمان بن عبداللہ بن دینار نے حدیث بیان کی
ازوالد خود وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
سنا وہ ابوطالب کے اس شعر کو پڑھتے تھے: وہ گورے شخص جن کے
چہرے کے وسیلہ سے بادل سے بارش طلب کی جاتی ہے جو قیاموں کا
[طرف الحدیث: ۱۰۰۹] سہارا ہیں اور بیواؤں کے سر پرست ہیں۔

وَأَبْيَضُ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ
بِمَالِ الْيَتَامَى عِصْمَةٌ لِلْأَرَامِلِ

(سنن ابن ماجہ: ۱۲۷۴، مسند احمد ج ۲ ص ۹۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۵۶۷۳۔ ج ۹ ص ۳۸۵ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

باب کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس جملہ میں ہے: جن کے چہرے کے وسیلہ سے بادل سے بارش طلب کی جاتی ہے۔
اس اعتراض کا جواب کہ ابوطالب کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ آپ کے چہرے سے بارش طلب کی جاتی ہے؟
علامہ بدرالدین عینی حنفی متون ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ سیبکی نے کہا ہے کہ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ابوطالب نے یہ کیسے کہا کہ آپ کے چہرے کے وسیلہ سے بادل سے بارش
طلب کی جاتی ہے حالانکہ ابوطالب نے یہ کبھی نہیں دیکھا کہ آپ سے بارش طلب کی گئی آپ سے صرف ہجرت کے بعد بارش طلب
کی گئی تھی پھر انہوں نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ ابوطالب نے اس واقعہ کی طرف اشارہ کیا ہے کہ حضرت عہد المطلب نے قریش کے
لیے بارش کی دعا کی تھی اس وقت نبی ﷺ بھی ان کے ساتھ تھے اور اس وقت آپ کم سن تھے اس اعتراض کے جواب میں یہ بھی کہا
گیا ہے کہ ابوطالب نے اس شعر سے آپ کی مدح کی ہے کیونکہ ان کے خیال میں آپ اس شان کے تھے کہ آپ کے چہرے کے
وسیلہ سے بارش کے حصول کی دعا کی جاتی ہر چند کہ انہوں نے اس کے وقوع کا مشاہدہ نہیں کیا تھا۔

علامہ ابن الحین نے کہا ہے کہ ابوطالب کے اس شعر میں یہ دلیل ہے کہ وہ نبی ﷺ کی بعثت سے پہلے آپ کی نبوت کو
پہچانتے تھے کیونکہ شام کے سفر میں ابوطالب نے دیکھا تھا کہ بحیراء راہب نے آپ کے متعلق پیش گوئی کی تھی لیکن اس جواب پر یہ
اعتراض ہے کہ امام ابواسحاق نے یہ کہا ہے کہ ابوطالب نے یہ شعر آپ کی بعثت کے بعد کہا تھا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اس اعتراض
کا جواب یہ ہے کہ جب ابوطالب کو آپ کی بعثت سے پہلے بحیراء راہب کی پیش گوئی سے یہ معلوم ہو چکا تھا کہ آپ نبی بنائے جانے
والے ہیں تو انہوں نے آپ کی بعثت کے بعد یہ شعر کہا ہو تو اس میں کون سا استبعاد ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۳۵ دارالکتب العلمیۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اور عمر بن حمزہ نے کہا: ہمیں سالم نے حدیث بیان کی ازوالد
خود انہوں نے کہا: بسا اوقات مجھے شاعر کا یہ قول یاد آتا جب میں
نبی ﷺ کے چہرے کی طرف دیکھتا آپ بارش طلب کرتے اور
ابھی آپ منبر سے نہیں اترتے تھے حتیٰ کہ ہر پرنا لہ زور و شور سے

۱۰۰۹۔ وَهَذَا عُمَرُ بْنُ حَمْزَةَ حَدَّثَنَا سَالِمٌ عَنْ
أَبِيهِ رُبَّمَا ذُكِرَتْ لَوْلُ الشَّاعِرِ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى وَجْهِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَسْقَى لَمَّا يَنْزِلُ
حَتَّى يَجِيشَ كُلُّ مِزَابٍ

وَابْيَضُ يُسْتَقَى الْقَمَامُ بِوَجْهِهِ

بِمَالِ الْبَنَامِي عَصْمَةَ لِبَلَدِ اَمِل

وَهُوَ قَوْلُ أَبِي طَالِبٍ.

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث: ۱۰۰۸ میں گزر چکی ہے۔

بہہ رہا ہوتا تھا اور وہ شعر یہ تھا: وہ گورے شخص جن کے وسیلہ سے
ہادل سے بارش طلب کی جاتی ہے جو تیسوں کا سہارا ہیں اور نواؤں
کے سر پرست ہیں۔

۱۰۱۰۔ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَبْدُ

اللَّهِ بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ

أَنَسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ

إِذَا كَحَطُوا اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بَنَبِيِّنَا فَتَسْقِينَا وَإِنَّا

نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا قَالَ فَيَسْقُونَ.

[طرف الحدیث: ۳۷۱۰] (صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۲۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحسن بن محمد نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن عبد اللہ الانصاری نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد عبد اللہ بن انس نے
حدیث بیان کی از ثمامہ بن عبد اللہ بن انس از حضرت انس رضی اللہ کہ
جب لوگوں پر قحط پڑا تو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ نے حضرت
عباس بن عبد المطلب کے وسیلہ سے بارش طلب کی اور یہ دعا کی:
اے اللہ! ہم تیری طرف اپنے نبی کے وسیلہ سے دعا کرتے تھے تو
پس تو ہم پر بارش نازل فرماتا تھا اور اب ہم تیری طرف اپنے نبی
کے چچ کے وسیلہ کو پیش کر رہے ہیں سو تو ہم پر بارش نازل فرما پھر
ان پر بارش نازل ہوتی۔

رسول اللہ ﷺ اور دیگر ذوات قدسیہ کے وسیلہ کا جواز

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام بیہقی نے دلائل النبوة میں حضرت انس رضی اللہ سے یہ روایت کی ہے: ایک ابراہیمی نبی ﷺ کے پاس آیا پس کہنے لگا:
یا رسول اللہ! ہم آپ کے پاس آئے ہیں ہمارا اونٹ بھوک سے بھلا رہا ہے اور بچے بھوک سے رو رہے ہیں پھر یہ شعر پڑھا:

وَابْنُ لُؤْلُؤٍ النَّاسِ إِلَّا إِلَى الرَّسْلِ

وَلَيْسَ لَنَا إِلَّا الْبِكُ فَرَارْنَا

ہم بھاگ کر صرف آپ کے پاس ہی آ سکتے ہیں اور لوگ بھاگ کر صرف رسولوں کے پاس ہی آ سکتے ہیں

امام عبد الرزاق نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر نے عید گاہ میں نماز پڑھائی پھر حضرت عباس سے کہا:
آپ کھڑے ہو کر بارش کی طلب کے لیے دعا کریں پھر حضرت عباس رضی اللہ نے کھڑے ہو کر دعا کی۔

امام ابن ابی شیبہ نے سند صحیح کے ساتھ مالک الداری سے یہ روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ کے زمانہ میں لوگوں پر قحط پڑ گیا
پس ایک شخص نبی ﷺ کی قبر پر گیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! اپنی امت کے لیے بارش طلب کیجئے کیونکہ وہ ہلاک ہو رہے ہیں پھر اس
شخص سے خواب میں یہ کہا گیا کہ تم عمر کے پاس جاؤ۔ (الحدیث)

سیف نے لوط میں ذکر کیا ہے کہ جس شخص نے یہ خواب دیکھا تھا وہ حضرت بلال بن حارث مزی رضی اللہ تھے جو صحابی ہیں۔
الزبیر بن بکار نے "الانساب" میں اس واقعہ کو اپنی سند سے روایت کیا ہے اور بتایا ہے کہ کس وقت حضرت عمر بن الخطاب نے حضرت
ابن عباس رضی اللہ کے وسیلہ سے دعا کی تھی حضرت عمر نے دعا میں کہا: اے اللہ! ہر مصیبت کسی گناہ کی وجہ سے آتی ہے اور ہر مصیبت
صرف توبہ سے دور ہوتی ہے اور یہ قوم اس مصیبت میں میرے پاس آئی ہے کیونکہ ان کو معلوم ہے کہ میرا تیرے نبی کے نزدیک کیا

مقام تھا اور ہم نے تیری طرف اپنے گناہ گار ہاتھ اٹھائے ہوئے ہیں اور توبہ کے ساتھ اپنی پیشانیاں تیرے حضور جھکا کی ہوئی ہیں تو ہم پر بارش نازل فرما! پھر پہاڑوں کی مثل آسمان پر بادل اٹھ آئے اور اتنی بارش ہوئی کہ زمین سرسبز ہو گئی اور لوگ خوش حال ہو گئے۔

زید بن اسلم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ خط کے سال میں حضرت عمر نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلہ سے دعا کی اور حضرت عمر نے خطبہ میں کہا: رسول اللہ ﷺ حضرت عباس کا اس طرح احترام کرتے تھے جس طرح اولاد اپنے والد کا احترام کرتی ہے پس اے لوگو! رسول اللہ ﷺ کے عم محترم کے بارے میں آپ کی اقتداء کرو اور ان کو اللہ تعالیٰ کے پاس وسیلہ بناؤ! پس وہ لا بھی وہاں سے روانہ نہ ہوئے تھے کہ بارش ہو گئی۔ امام ابن سعد نے ذکر کیا ہے کہ خط کا یہ سال ۱۸ھ میں تھا۔ حضرت عباس کے اس قصہ نے یہ معلوم ہوا کہ اہل صلاح اہل خیر اور اہل بیت نبوت سے شفاعت طلب کرنا مستحب ہے اور اس حدیث میں حضرت عباس اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی فضیلت ہے اور حضرت عمر کا حضرت عباس کے لیے تواضع کرنا ہے اور ان کے حق کا اعتراف کرنا ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۵۳۷-۵۳۶ سلخا دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث سے اور حافظ ابن حجر عسقلانی کی شرح سے یہ معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں جس طرح نیک اعمال کا وسیلہ پیش کرنا مستحب ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں نیک حضرات کا وسیلہ پیش کرنا بھی جائز اور مستحب ہے بعض بد عقیدہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر نے رسول اللہ ﷺ کے وسیلہ سے دعا نہیں کی بلکہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلہ سے دعا کی اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر کے نزدیک رسول اللہ ﷺ زندہ نہیں تھے ورنہ وہ آپ کے وسیلہ سے دعا کرتے۔ ہم کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زندہ ہونے پر تو بہت دلائل ہیں جس کو ہم متعدد بار پیش کر چکے ہیں حضرت عمر نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلہ سے اس لیے دعا کی تھی تاکہ مسلمانوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ جس طرح آپ کے وسیلہ سے دعائیں ہوتی ہے اسی طرح آپ کے اہل بیت اور اقرباء کے وسیلہ سے بھی دعا قبول ہوتی ہے۔

چنانچہ شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۳ھ نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے غیر بی گناہ بھی توسل جائز نکلا جب کہ اس کو نبی سے کوئی تعلق ہو قرابت خسیہ کا یا قرابت معنویہ کا۔ تو توسل بالنبی کی ایک صورت یہ بھی نکلی اور اہل فہم نے کہا ہے کہ اس پر متنبہ کرنے کے لیے حضرت عمر نے حضرت عباس سے توسل کیا نہ اس لیے کہ پیغمبر ﷺ کے ساتھ وفات کے بعد توسل جائز نہ تھا جب کہ دوسری روایت سے اس کا جواز ثابت ہے اور چونکہ اس توسل پر کسی صحابی سے نکیر منقول نہیں اس لیے اس میں اجماع کے معنی آ گئے۔

(نشر المطبوعہ ص ۳۰۳-۳۰۲ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت کراچی)

رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد آپ سے استمداد کا ثبوت

رسول اللہ ﷺ کے زندہ ہونے پر یہ واضح دلیل ہے کہ حضرت بلال بن حارث مزینی آپ کی قبر پر گئے اور آپ سے خطاب کیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! اپنی امت کے لیے بارش طلب کیجئے کیونکہ وہ ہلاک ہو رہے ہیں پھر خواب میں حضرت بلال بن حارث سے یہ کہا گیا کہ عمر کے پاس جاؤ اور ان پر میرا سلام پڑھو اور ان کو یہ خبر دو کہ تم پر عنقریب بارش ہوگی اور ان سے کہو کہ تم فہم سے کام لو! پھر حضرت بلال بن حارث حضرت عمر کے پاس گئے اور ان کو یہ خبر دی تو حضرت عمر نے کہا: اے میرے رب! میں صرف اسی کام کو ترک کرتا ہوں جس سے میں عاجز ہوتا ہوں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۶۶۵ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۱۲ ص ۳۲۲ دار الکتب العلمیہ بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۱۲ ص ۳۲۲ دار الکریم القرآن)

امام بخاری متوفی ۲۵۶ھ نے بھی اس حدیث کا حوالہ دیا ہے۔ تاریخ کبیر: ۱۲۹۳-ج ۷ ص ۱۸۲ کتاب الجرح والتعديل:

۹۳۴ امام ابن عساکر متوفی ۵۷۱ھ نے بھی اس حدیث کو بیان کیا ہے ج ۶۰ ص ۳ 'دار احیاء التراث العربی' بیروت حافظ ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ نے بھی اس حدیث کا ذکر کیا ہے البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۱۶۷ 'دار الفکر' بیروت ۱۴۱۹ھ حافظ ابن کثیر نے اس حدیث کو امام بیہقی کی روایت سے بھی تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

استقاء میں چادر کو پلٹنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی از محمد بن ابی بکر از عباد بن تمیم از عبد اللہ بن زید بے شک نبی ﷺ نے بارش کے لیے دعا کی اور چادر کو پلٹا۔

۴۔ بَابُ تَحْوِيلِ الرِّدَاءِ فِي الْاِسْتِثْقَاءِ

۱۰۱۱۔ حَدَّثَنَا اسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عِبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَسْقَى فَقَلَّبَ رِدَاءَهُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۰۵ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر نے حدیث بیان کی انہوں نے عباد بن تمیم سے سنا وہ اپنے والد سے حدیث بیان کرتے ہیں از ثم خود حضرت عبد اللہ بن زید کہ نبی ﷺ عید گاہ کی طرف نکلے پس آپ نے بارش طلب کی پس قبلہ کی طرف منہ کیا اور چادر کو پلٹا اور دو رکعت نماز پڑھی ابو عبد اللہ نے کہا: ابن عیینہ یہ کہتے تھے کہ یہ عبد اللہ بن زید صاحب الاذان ہیں لیکن یہ وہم ہے کیونکہ یہ عبد اللہ بن زید بن عاصم المازنی الانصاری ہیں۔

۱۰۱۲۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهُ سَمِعَ عِبَادَ بْنَ تَمِيمٍ يُحَدِّثُ أَبَاهُ عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى الْمُصَلَّى فَاسْتَسْقَى فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَقَلَّبَ رِدَاءَهُ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ كَانَ ابْنُ عُيَيْنَةَ يَقُولُ هُوَ صَاحِبُ الْأَذَانِ وَلَكِنَّهُمْ لَأَن هَذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ بْنُ عَاصِمٍ الْمَازِنِيُّ الْأَنْصَارِيُّ.

نماز استقاء کے طریقہ کے متعلق احادیث اور دیگر مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ابن حبان نے لکھا ہے کہ نبی ﷺ کا نماز استقاء پڑھنے کے لیے لکلنا و غمان ۶ھ میں تھا۔

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی ﷺ نے بارش طلب کی قبلہ کی طرف منہ کیا اور دو رکعت نماز پڑھی۔

اس سلسلہ میں حسب ذیل منسلح احادیث ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ ﷺ کی نماز استقاء کے متعلق بتایا کہ رسول اللہ ﷺ گھر کے کام کاج کے کپڑے پہنے ہوئے عاجزی اور گڑگڑا کر دعا کرتے ہوئے گھر سے نکلے حتیٰ کہ عید گاہ پر آئے پھر منبر پر چڑھے اور تمہارے اس خطبہ کی طرح خطبہ نہیں دیا لیکن آپ مسلسل دعا کرتے رہے گڑگڑا کر دعا کرتے رہے پھر اس طرح دو رکعت نماز پڑھائی جس طرح نماز عید پڑھائی جاتی ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۱۶۵، سنن ترمذی: ۵۵۸، سنن نسائی: ۱۵۲۰، سنن ابن ماجہ: ۱۲۶۶، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۰)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اس طرح بارش کی دعا کرتے تھے پھر انہوں نے ہاتھ بلند کیے اور اپنی ہتھیلیوں کو زمین کی جانب رکھا حتیٰ کہ میں نے آپ کی بغلوں کی سفیدی دیکھی۔ (صحیح مسلم: ۹۸۵، سنن ابوداؤد: ۱۱۷۱)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ شکایت کی کہ بارش نہیں ہو رہی ہے اور قحط پڑ رہا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے عید گاہ میں منبر رکھنے کا حکم دیا اور لوگوں سے وعدہ کر لیا کہ وہ فلاں دن عید گاہ جائیں حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ پس رسول اللہ ﷺ اس وقت نکلے جب سورج کا کنارہ ظاہر ہو چکا تھا پس آپ منبر پر بیٹھ گئے پھر رسول اللہ ﷺ نے اللہ اکبر پڑھا اور اللہ عزوجل کی حمد کی پھر فرمایا: تم لوگوں نے اپنے شہروں کی قحط سالی کی اور بارش میں تاخیر کی شکایت کی ہے حالانکہ اللہ عزوجل نے تم کو یہ حکم دیا ہے کہ تم اللہ سے دعا کرو اور تم سے اس نے یہ وعدہ کیا ہے کہ وہ تمہاری دعا قبول فرمائے گا پھر آپ نے تلاوت کی: تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے حساب کے دن کا مالک ہے اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے وہ جو ارادہ کرتا ہے سو کرتا ہے اے اللہ اتو اللہ ہے تیرے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے تو غنی ہے اور ہم فقراء ہیں تو ہم پر بارش نازل فرما اور جو تو ہمارے لیے نازل کرے اس کو ہمارے لیے قوت اور ایک مدت تک زندہ رہنے کا ذریعہ بنادے پھر آپ نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کیے اور ان کو بلند کیے رکھا حتیٰ کہ آپ کی بغلوں کی سفیدی ظاہر ہو گئی پھر آپ نے لوگوں کی طرف پیٹھ کی اور اپنی چادر کو پٹا اور اس وقت آپ نے اپنے ہاتھ بلند کیے ہوئے تھے پھر آپ لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور منبر سے اتر کر دو رکعت نماز پڑھائی پھر اللہ نے اپنے اذن سے ایک بادل پیدا کیا وہ کڑکا اور چکا پھر برسنا آپ ابھی اپنی مسجد تک نہیں پہنچے تھے کہ تمام نالے بہنے لگے جب رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کی اس جلدی کو دیکھا تو آپ نے گئے حتیٰ کہ آپ کی ڈاڑھیں ظاہر ہو گئیں پھر آپ نے فرمایا:

بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور بے شک میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ (سنن ابوداؤد: ۱۱۷۳)

نماز استقاء کا وقت وہی ہے جو عیدین کی نماز کا وقت ہے نماز استقاء کی پہلی رکعت میں سورۃ ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ پڑھے اور دوسری رکعت میں سورۃ ”هل اناک حدیث العاشیة“ پڑھے اور اس میں بلند آواز سے قراءت کرے حدیث میں ہے: عباد بن تمیم اپنے چچا رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کو نماز استقاء پڑھانے کے لیے لے گئے آپ نے ان کو دو رکعت نماز پڑھائی اور ان میں بلند آواز سے قراءت کی اپنی چادر کو پٹا طلب بارش کی دعا کی اور قبلہ کی طرف منہ کیا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۱۷۳، سنن ترمذی: ۵۵۶، سنن ابن ماجہ: ۱۲۶۷، مسند احمد ج ۳ ص ۳۸)

امام ابو حنیفہ کے نزدیک صلوٰۃ استقاء میں نماز سنت مسنونہ نہیں ہے کیونکہ بہت احادیث میں ہے کہ آپ نے استقاء میں صرف استغفار کیا اور دعا کی اور نماز نہیں پڑھی اور جن احادیث میں آپ کے نماز استقاء پڑھنے کا ذکر ہے ان کا جواب یہ ہے کہ آپ نے کئی مرتبہ نماز پڑھی اور کئی مرتبہ نماز نہیں پڑھی اور اس سے کسی نفل کا سنت مؤکدہ ہونا ثابت نہیں ہوتا اس سے ثابت یہ ثابت ہوتا ہے کہ استقاء کے لیے نماز پڑھنا جائز ہے۔

۵۔ بَابُ اِنْتِقَامِ الرَّبِّ عَزَّوَجَلَّ مِنْ خَلْقِهِ
جب اللہ کی حدود کو پامال کیا جائے تو رب عزوجل کا قحط طاری کر کے اپنی مخلوق سے انتقام لینا

امام بخاری نے اس باب کا عنوان قائم کیا ہے لیکن اس کے تحت کوئی حدیث ذکر نہیں کی ہو سکتا ہے کہ امام بخاری کو اس عنوان کے تحت اپنی شرط کے مطابق کوئی حدیث نہ ملی ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی ایسا مانع نہیں آیا ہو کہ وہ اس باب کے مناسب کوئی حدیث نہ ذکر کر سکے ہوں۔

۶۔ بَابُ اِلسْتِئْقَاءِ فِي الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ
جامع مسجد میں بارش طلب کرنا
اس باب سے امام بخاری نے یہ اشارہ کیا ہے کہ نماز استقاء پڑھنے کے لیے عید گاہ میں جانا ضروری نہیں ہے کیونکہ اصل مقصود

تو صحرا میں نماز پڑھنا ہے تاکہ زیادہ لوگ شریک ہو سکیں اور جامع مسجد میں نماز پڑھنے سے بھی یہ مقصود پورا ہو جاتا ہے۔

۱۰۱۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو ضَمْرَةَ
أَنَسُ بْنُ عِيَّاضٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَرِيكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
أَبِي نَجْرٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَذْكُرُ أَنَّ رَجُلًا
دَخَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ بَابٍ كَانَ وَجَاهُ الْمِنْبَرِ
وَرَسُولُ اللَّهِ قَائِمٌ يَخْطُبُ، فَاسْتَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمًا، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
هَلَكْتَ الْمَوَاسِي وَانْقَطَعَتِ الشُّبُلُ، فَادْعُ اللَّهَ
يُغِيثَنَا. قَالَ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَدَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ اسْقِنَا، اللَّهُمَّ اسْقِنَا. اللَّهُمَّ اسْقِنَا.
قَالَ أَنَسٌ وَلَا وَاللَّهِ مَا نَرَى فِي السَّمَاءِ مِنْ سَحَابٍ
وَلَا قَزَعَةٍ وَلَا شَيْئًا وَمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ سَلْعٍ مِنْ بَيْتٍ
وَلَا دَارٍ. قَالَ فَطَلَعْتُ مِنْ وَرَائِهِ سَحَابَةً مِثْلَ التُّرْسِ
فَلَمَّا تَوَسَّطَتِ السَّمَاءَ انْتَشَرَتْ ثُمَّ امْطَرَتْ. قَالَ
وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا الشَّمْسَ بَيتًا. ثُمَّ دَخَلَ رَجُلٌ مِنْ ذَلِكَ
الْبَابِ فِي الْجُمُعَةِ الْمُقْبِلَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ يَخْطُبُ، فَاسْتَقْبَلَهُ قَائِمًا يَا
رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتَ الْأَمْوَالُ وَانْقَطَعَتِ الشُّبُلُ، فَادْعُ
اللَّهَ يُمَسِّكْهَا. قَالَ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَدَيْهِ، ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ خَوَّالِنَا وَلَا عَلَيْنَا، اللَّهُمَّ عَلَى
الْأَكَامِ وَالْجِبَالِ وَالْأَجَامِ وَالْظُّرُوبِ وَالْأَوْدِيَةِ وَمَنَابِتِ
الشَّجَرِ. قَالَ فَانْقَطَعَتْ وَخَرَجْنَا نَمْنِي فِي الشَّمْسِ
قَالَ شَرِيكٌ فَسَأَلْتُ أَنَسًا هُوَ الرَّجُلُ الْأَوَّلُ؟ قَالَ لَا
أَدْرِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں ابو ضمیرہ انس بن عیاض نے خبر دی انہوں نے
کہا: ہمیں شریک بن عبد اللہ بن ابی نجر نے حدیث بیان کی انہوں
نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا وہ ذکر کر رہے تھے کہ جمعہ
کے دن ایک شخص منبر کے سامنے والے دروازہ سے داخل ہوا اور
رسول اللہ ﷺ اس وقت کھڑے ہوئے خطبہ دے رہے تھے وہ
شخص رسول اللہ ﷺ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہوا پس اس نے
کہا: یا رسول اللہ! موسیٰ ہلاک ہو گئے اور راستے منقطع ہو گئے لہذا
آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر بارش نازل کرے حضرت انس
نے کہا: پس رسول اللہ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کیے پھر
دعا کی: اے اللہ! ہم پر بارش نازل کر اے اللہ! ہم پر بارش نازل
کر اے اللہ! ہم پر بارش نازل کر۔ حضرت انس نے کہا: اور اللہ کی
قسم! ہم آسمان میں اکٹھے بادل دیکھ رہے تھے نہ متفرق بادل اور نہ
کوئی اور چیز اور نہ ہمارے اور سلع پہاڑ کے درمیان (کوئی بادل
چھپا ہوا تھا) اور نہ کسی حویلی اور گھر کے درمیان پس اچانک سلع
پہاڑ کے پیچھے سے اُجال کی طرح بادل اُٹھ آئے اور جب وہ
آسمان کے وسط میں پہنچے تو منتشر ہو گئے پھر برسنے لگے حضرت
انس نے کہا: اور اللہ کی قسم! ہم نے چھ دن تک سورج کو نہیں دیکھا
پھر اگلے جمعہ کو ایک شخص اسی دروازہ سے داخل ہوا اور اس وقت
رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے خطبہ دے رہے تھے پس وہ آپ
کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا: یا رسول اللہ! اموال
ہلاک ہو گئے اور راستے منقطع ہو گئے پس آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ
وہ اب بارش کو روک لے پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنے دونوں
ہاتھوں کو بلند کیا پھر آپ نے دعا کی: اے اللہ! ہمارے ارد گرد
بارش نازل کر ہم پر نہ نازل کر اے اللہ! ٹیلوں پر پہاڑوں پر
میدانوں پر پہاڑیوں پر وادیوں پر اور درختوں کے اُگنے کے
مقامات پر بارش نازل فرما۔ حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ پھر
بارش فوراً بند ہو گئی اور ہم دھوپ میں چلنے پھرنے لگے۔ شریک نے

کہا: میں نے حضرت انس سے پوچھا: کیا یہ وہی پہلا شخص تھا؟ انہوں نے کہا: مجھے معلوم نہیں۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۹۳۲ میں گزر چکی ہے۔

راستے منقطع ہونے کی توجیہ اور دیگر مسائل

بارش نہ ہونے کی جس نے شکایت کی تھی اس نے بھی کہا تھا: راستے منقطع ہو گئے اور جس نے بارش زیادہ ہونے کی شکایت کی اس نے بھی کہا: راستے منقطع ہو گئے اس کی توجیہ یہ ہے کہ جس نے بارش نہ ہونے کی شکایت کی تھی اس کا مطلب تھا کہ بارش نہ ہونے کی وجہ سے چراگاہیں سوکھ گئیں، سبزہ ختم ہو گیا، جانوروں کے کھانے کے لیے کچھ نہیں رہا، اب جانوروں اور سواریوں پر سوار ہو کر سفر کرنا ممکن نہیں رہا اس لیے اس نے کہا: راستے منقطع ہو گئے اور جس نے بارش زیادہ ہونے کی شکایت کی تھی اس نے بھی کہا: راستے منقطع ہو گئے یعنی بارش کی کثرت سے راستوں میں پانی بھر گیا، ندی نالے اُبلنے لگے اور اب سفر کرنا ممکن نہیں رہا اس لیے اس نے کہا: راستے منقطع ہو گئے۔

اس حدیث سے حسب ذیل مسائل معلوم ہوئے:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی ناگہانی افتاد اور مصیبت کے وقت امام سے دوران خطبہ کلام کرنا جائز ہے۔

اہل خیر اور اہل صلاح سے اور جن کی دعا کے مقبول ہونے کی توقع ہو ان سے دعا کی درخواست کرنی چاہیے۔

طلب بارش کی دعا کو خطبہ میں داخل کرنا جائز ہے۔ دفع ضرر کی دعا کرنا توکل کے معانی میں نہیں ہے۔

اس حدیث میں نبی ﷺ نے بارش کو نازل کرنے کی دعا کی اور نماز استسقاء نہیں پڑھی اس میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی واضح

دلیل ہے کہ استسقاء میں اصل استغفار اور دعا ہے اور اس کے لیے نماز پڑھنا سنت مسنونہ نہیں ہے۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۹۷۵ ج ۲ ص ۱۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

جمعہ کے خطبہ میں بارش کی طلب کی دعا کرنا

۷۔ بَابُ الْإِسْتِسْقَاءِ فِي خُطْبَةِ الْجُمُعَةِ

جب کہ خطیب کا قبلہ کی طرف منہ نہ ہو

غَيْرِ مُسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی از شریک از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص جمعہ کے دن مسجد میں اس دروازہ سے داخل ہوا جو دارالقضاء کی طرف ہے اور رسول اللہ ﷺ اس وقت کھڑے ہوئے خطبہ دے رہے تھے اس نے کھڑے ہو کر رسول اللہ ﷺ کی طرف منہ کیا پھر کہا: یا رسول اللہ! سوال ہلاک ہو گئے اور راستے منقطع ہو گئے لہذا آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر بارش نازل کرے پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو بلند کیا پھر دعا کی: اے اللہ! ہم پر بارش نازل فرما! اے اللہ! ہم پر بارش نازل

۱۰۱۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شَرِيكٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ جُمُعَةٍ مِنْ بَابِ كَانَ نَحْوَ دَارِ الْقَضَاءِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ يَخُطِّبُ فَاسْتَقْبَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمًا ثُمَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتَ الْأَمْوَالُ وَالْقَطْعَتِ السُّبُلُ فَادْعُ اللَّهَ يُغِيثَنَا فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ االلَّهُمَّ اغْثِنَا االلَّهُمَّ اغْثِنَا االلَّهُمَّ اغْثِنَا قَالَ أَنَسٌ وَلَا وَاللَّهِ مَا نَرَى فِي السَّمَاءِ مِنْ سَحَابٍ وَلَا فَرْعَةٍ وَمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ سَلْعٍ

مِنْ بَيْتٍ وَلَا دَارٍ. قَالَ فَطَلَعَتْ مِنْ وَرَائِهِ سَحَابَةٌ قَتَلَ
التَّرْسِ فَلَمَّا تَوَسَّطَتِ السَّمَاءَ انْتَشَرَتْ، ثُمَّ امْطَرَتْ
فَلَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا الشَّمْسَ بَيِّنًا ثُمَّ دَخَلَ رَجُلٌ مِنْ
ذَلِكَ الْبَابِ فِي الْجُمُعَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَائِمٌ يَخْطُبُ فَاِسْتَقْبَلَهُ قَائِمًا فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ هَلَكَتِ الْأَمْوَالُ وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ فَادْعُ اللَّهَ
يُمِسِّكَهَا عَنَّا. فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا اللَّهُمَّ
عَلَى الْأَكَامِ وَالْظُرَابِ وَبُطُونَ الْأَوْدِيَةِ وَمَنَايِبِ
الشَّجَرِ. قَالَ فَاقْلَعَتْ وَخَرَجْنَا نَمْشِي فِي الشَّمْسِ.
قَالَ شَرِيكَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَهْوَى الرَّجُلُ
الْأَوَّلُ؟ فَقَالَ مَا أَدْرِي.

فرما! اے اللہ! ہم پر بارش نازل فرما! حضرت انس نے کہا: اور اللہ
کی قسم! ہم آسمان پر اکٹھے بادل رکھ رہے تھے نہ متفرق بادل اور نہ
ہمارے اور سلع پہاڑ کے درمیان (کوئی بادل کسی اوٹ میں تھا) اور
نہ کسی حویلی اور کسی گھر کے درمیان پھر سلع پہاڑ کے پیچھے سے
ڈھال کی طرح بادل اُٹھ آئے اور جب وہ بادل آسمان کے وسط
میں پہنچے تو منتشر ہو گئے پھر برسنے لگے اور اللہ کی قسم! ہم نے چھ
دن تک سورج نہیں دیکھا پھر جمعہ کے دن ایک شخص اسی دروازہ
سے داخل ہوا اور اس وقت رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے خطبہ
دے رہے تھے پس وہ آپ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہوا پس اس
نے کہا: یا رسول اللہ! اموال ہلاک ہو گئے اور راستے منقطع ہو گئے
پس آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ بارش کو ہم سے روک لے پھر رسول
اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو بلند کیا پھر دعا کی: اے اللہ! ہمارے
اور گرد ہرسا ہم پر نہ برسنا! اے اللہ! ٹیلوں پر اور پہاڑیوں پر اور
وادیوں کے بطن میں اور درختوں کے اُگنے کی جگہوں پر برسنا
حضرت انس نے کہا: پھر بارش روک دی گئی اور ہم دھوپ میں چل
رہے تھے۔ شریک نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک سے
پوچھا: کیا یہ وہی شخص تھا؟ حضرت انس نے کہا: مجھے معلوم
نہیں۔

اس حدیث کی شرح کے لیے گزشتہ حدیث: ۱۰۱۳ کا مطالعہ کریں۔

منبر پر بارش کی طلب کی دعا کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے بیان کیا
انہوں نے کہا: ہمیں ابو داؤد نے حدیث بیان کی از قنادہ از حضرت
انس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: جس وقت رسول اللہ ﷺ جمعہ کا خطبہ
دے رہے تھے اچانک ایک شخص آیا اس نے کہا: یا رسول اللہ!
بارش کا قحط پڑ گیا لہذا آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ ہم پر بارش نازل
کرنے سو آپ نے دعا کی سو ہم پر بارش نازل کی گئی پس قریب
نہ تھا کہ ہم اپنے گھروں کو پہنچتے سوا گلے جمعہ تک مسلسل بارش ہوتی
رہی پھر وہی شخص کھڑا ہوا یا دوسرا شخص پس اس نے کہا: یا رسول
اللہ! اللہ سے دعا کیجئے کہ وہ اس بارش کو ہم سے دور کر دے سو

۸۔ بَابُ الْإِسْتِسْقَاءِ عَلَى الْمِنْبَرِ

۱۰۱۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَرَبَةَ عَنْ
قَنَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ لَحِطَ الْمَطَرُ فَادْعُ اللَّهَ أَنْ يَسْقِيَنَا.
فَدَعَا لَمْ يَطْرُنَا لَمَّا كُنَّا أَنْ نَصِلَ إِلَى مَنْارِلِنَا لَمَّا زِلْنَا
نُطْرُ إِلَى الْجُمُعَةِ الْمُقْبِلَةِ. قَالَ فَقَامَ ذَلِكَ الرَّجُلُ أَوْ
غَيْرُهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَصْرِفَهُ عَنَّا.
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ
حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا. قَالَ فَلَقَدْ رَأَيْتُ السَّحَابَ يَنْقَطِعُ

يَوْمِنَا وَ شِمَالًا يُمَطَّرُونَ وَلَا يُمْطَرُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ.

رسول اللہ ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! ہمارے ارد گرد برسا، ہم پر نہ برسا۔ حضرت انس نے کہا: پس میں نے تحقیق سے دیکھا کہ بادل برستے ہوئے دائیں بائیں پھٹ رہے تھے اور اہل مدینہ پر بارش نہیں ہو رہی تھی۔

اس کی شرح کے لیے بھی حدیث: ۱۰۱۳ کا مطالعہ کریں۔

۹۔ بَابُ مَنْ اكْتَفَى بِصَلَاةِ

الْجُمُعَةِ فِي الْاِسْتِسْقَاءِ

جس نے نماز استقاء کے لیے

نماز جمعہ پر اکتفاء کی

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از شریک بن عبد اللہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس آیا پس اس نے کہا: موسیٰ ہلاک ہو گئے اور راستے منقطع ہو گئے تو آپ نے دعا کی پھر ہم پر ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک بارش ہوتی رہی پھر شخص آیا پس اس نے کہا: مکانات گر گئے اور راستے منقطع ہو گئے اور موسیٰ ہلاک ہو گئے پس آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ وہ اس بارش کو روک لے پھر رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے پس دعا کی: اے اللہ! ٹیلوں پر اور پہاڑیوں پر اور وادیوں پر اور درختوں کے اُگنے کی جگہوں پر بارش نازل فرما! پس بارش مدینہ سے اس طرح منقطع ہو گئی جیسے کپڑا منقطع ہو جاتا ہے۔

۱۰۱۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ هَلَكْتَ الْمَوَاشِي، وَتَقَطَّعَتِ السُّبُلُ، فَدَعَا، فَمَطَرْنَا مِنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ، ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ تَهْدَمَتِ الْبُيُوتُ، وَتَقَطَّعَتِ السُّبُلُ، وَهَلَكْتَ الْمَوَاشِي، فَادْعُ اللَّهَ يُمَسِّكْهَا. فَقَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ االلَّهُمَّ عَلَى الْأَكَامِ وَالْظُرَابِ، وَالْأَوْدِيَةِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ، فَانْجَايَتْ عَنِ الْمَدِينَةِ أَنْجِيَابُ الثَّوْبِ.

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ دوسرا سائل وہی پہلا شخص تھا۔

۱۰۔ بَابُ الدَّعَاءِ إِذَا تَقَطَّعَتِ

السُّبُلُ مِنْ كَثْرَةِ الْمَطَرِ

جب بارش کی کثرت سے راستے منقطع

ہو جائیں اس وقت دعا کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از شریک بن عبد اللہ بن ابی نمر از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا پس اس نے کہا: یا رسول اللہ! موسیٰ ہلاک ہو گئے اور راستے منقطع ہو گئے لہذا آپ اللہ سے دعا کیجئے پس رسول اللہ ﷺ نے دعا کی تو ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک بارش ہوئی پھر ایک شخص رسول اللہ

۱۰۱۷۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ ~~شَرِيكَ~~ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَمِرٍ، عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلَكْتَ الْمَوَاشِي، وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ، فَادْعُ اللَّهَ. فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَمَطَرُوا مِنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ، فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ

ﷺ کے پاس آیا پس اس نے کہا: یا رسول اللہ! مکانات گر گئے راستے منقطع ہو گئے اور موسیٰ ہلاک ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! پہاڑوں کے سروں پر اور ٹیلوں پر اور وادیوں کے بطن میں اور درختوں کے اُگنے کی جگہوں میں پس مدینہ (بارش سے) اس طرح منقطع ہو گیا جس طرح کپڑا منقطع ہوتا ہے۔

اللّٰهُ تَهْدِمَتِ الْبُيُوتُ، وَتَقَطَعَتِ السُّبُلُ، وَهَلَكَتِ الْمَوَاشِي. فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَللّٰهُمَّ عَلٰى رُؤُوسِ الْجِبَالِ وَالْاَكَامِ، وَبُطُونِ الْاَوْدِيَةِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ. فَانْجَابَتْ عَنِ الْمَدِيْنَةِ اَنْجِيَابُ الثَّوْبِ.

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی حدیث: ۱۰۱۳ کا مطالعہ کریں۔

وہ جو کہا گیا ہے کہ نبی ﷺ نے
جمعہ کے دن بارش کی طلب میں
چادر کو نہیں پلٹا

۱۱ - بَابُ مَا قِيلَ اِنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُحَوِّلْ رِذَاءَهُ فِي الْاِسْتِسْقَاءِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحسن بن بشر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معافی بن عمران نے حدیث بیان کی از اوزاعی از اسحاق بن عبد اللہ از انس بن مالک وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے مال کے ہلاک ہونے اور بیوی بچوں کی مشقت کی شکایت کی تو آپ نے اللہ سے بارش کے نزول کی دعا کی اور حضرت انس نے یہ ذکر نہیں کیا کہ آپ نے چادر کو پلٹا اور نہ یہ ذکر کیا کہ آپ نے قبلہ کی طرف منہ کیا۔

۱۰۱۸ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ بِشْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذِيُّ بْنُ عِمْرَانَ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا شَكَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَكَ الْمَالُ وَجَهْدَ الْوَعَالِ، فَدَعَا اللَّهَ بِسْتَنْهِي، وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُ حَوَّلَ رِذَاءَهُ، وَلَا اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ.

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی حدیث: ۱۰۱۳ کا مطالعہ کریں۔

جب لوگ امام سے یہ سفارش کریں کہ وہ ان
کے لیے بارش کے نزول کی دعا کرے
اور وہ ان کی سفارش رو نہ کرے

۱۲ - بَابُ إِذَا اسْتَشْفَعُوا إِلَى الْإِمَامِ لِيَسْتَسْقِيَ لَهُمْ وَلَمْ يَرْدَهُمْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از شریک بن عبد اللہ بن ابی نمر از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا پس اس نے کہا: یا رسول اللہ! موسیٰ ہلاک ہو گئے اور راستے منقطع ہو گئے لہذا آپ اللہ سے دعا کیجئے سو آپ نے اللہ سے دعا کی پھر ہم پر ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک بارش ہوئی پھر ایک شخص نبی ﷺ کے پاس آیا پس اس نے کہا: یا رسول اللہ! مکانات گر گئے

۱۰۱۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَمِرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكَتِ الْمَوَاشِي، وَتَقَطَعَتِ السُّبُلُ، فَادْعُ اللَّهَ، فَدَعَا اللَّهَ فَمُطِرْنَا مِنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ، فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَهْدِمَتِ الْبُيُوتُ، وَتَقَطَعَتِ السُّبُلُ، وَهَلَكَتِ

الْمَوَاشِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اَللّٰهُمَّ عَلٰی ظُهُورِ الْجِبَالِ وَالْأَنْكَامِ وَبُطُونِ الْأَوْدِيَةِ
وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ. فَأَنْجَابَتْ عَنِ الْمَدِينَةِ أَنْجِيَابَ
الْثَوْبِ.

راستے منقطع ہو گئے اور مویشی ہلاک ہو گئے پس رسول اللہ ﷺ
نے دعا کی: اے اللہ! پہاڑوں کی پشتوں پر اور نیلوں پر اور وادیوں
کے بطن میں اور درختوں کے پیدا ہونے کی جگہوں پر (بارش نازل
فرما) سو مدینہ بارش سے کپڑے کی طرح کٹ گیا۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۰۱۳ میں ملاحظہ فرمائیں۔

ان احادیث میں یہ دلیل ہے کہ جب امام سے یہ کہا جائے کہ وہ اللہ سے دعا کرے تو اس کو اللہ سے دعا کرنی چاہیے کیونکہ اس
میں اللہ کی طرف احتیاج ہے اس کے سامنے گزرنا ہے اور لوگوں کے حالات کی اصلاح کرنا ہے۔

۱۳ - بَابُ إِذَا اسْتَشْفَعَ الْمُشْرِ كُونَ

جب قحط کے وقت مشرکین مسلمانوں سے

دعا کی درخواست کریں

بِالْمُسْلِمِينَ عِنْدَ الْقَحْطِ

۱۰۲۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، عَنْ سُفْيَانَ قَالَ
حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ وَالْأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي الضُّحَى، عَنْ
مَرْوَقٍ، قَالَ أَتَيْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ، فَقَالَ إِنْ قَرَيْتُمَا
أَبْطَرَا عَنْ الْإِسْلَامِ، فَدَعَا عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَخَذَتْهُمُ سَنَةٌ حَتَّى هَلَكُوا فِيهَا، وَأَكَلُوا
الْمَيْتَةَ وَالْعِظَامَ، فَجَاءَهُ أَبُو سُفْيَانَ، فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ،
جَنَّتْ تَأْمُرُ بِصَلَةِ الرَّجِيمِ، وَإِنْ قَوْمَكَ هَلَكُوا، فَادْعُ
اللَّهَ، فَقَرَأَ ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾
(الدخان: ۱۰). ثُمَّ عَادُوا إِلَى كُفْرِهِمْ، فَذَلِكَ قَوْمُ
تَعَالَى ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى﴾ (الدخان: ۱۶)
يَوْمَ بَدْرٍ. قَالَ وَزَادَ اسْبَاطُ، عَنْ مَنْصُورٍ، فَدَعَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقُورِ النَّبِيِّ، فَأُطْفِئَتْ
عَلَيْهِمْ سَبْعًا، وَشَكَا النَّاسُ كَثْرَةَ الْمَطَرِ، فَقَالَ اللَّهُمَّ
خَوِّلْنَا وَلَا عَلَيْنَا. فَأَنْحَدَرَتِ السَّحَابَةُ عَنْ رَأْسِهِ،
فَسَقُوا النَّاسَ خَوْلَهُمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن کثیر نے حدیث
بیان کی از سفیان انہوں نے کہا: ہمیں منصور اور اعمش نے حدیث
بیان کی از ابی الضحیٰ انہوں نے کہا: میں حضرت ابن
مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس آیا پس انہوں نے کہا کہ قریش نے اسلام
لانے میں تاخیر کر دی تھی ﷺ نے ان کے خلاف دعائے ضرر
کی سو ان کو خشک سالی نے پکڑ لیا حتیٰ کہ وہ اس میں ہلاک ہو گئے
اور انہوں نے مردوں کو اور ہڈیوں کو کھایا پس آپ کے پاس
ابوسفیان آئے اور کہا: اے محمد (ﷺ)! آپ یہ حکم دینے آئے
ہیں کہ رشتہ داروں سے ملاپ رکھو اور آپ کی قوم ہلاک ہو رہی ہے
لہذا آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے پس آپ نے یہ آیت پڑھی: سو
آپ اس دن کا انتظار کیجئے جب آسمان کھلم کھلا دھواں لائے گا O
(الدخان: ۱۰) پھر وہ اپنے کفر کی طرف لوٹ گئے اس کے متعلق اللہ
تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: جس دن ہم ان کی زبردست گرفت کریں گے۔
(الدخان: ۱۶) اس سے مراد یوم بدر ہے۔ اسباط نے از منصور یہ
اضافہ کیا ہے کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے دعا کی پھر ان کو بارش
سے سیراب کیا گیا پھر سات دن ان پر مسلسل بارش ہوتی رہی اور
لوگوں نے بارش کی کثرت کی شکایت کی تو آپ نے دعا کی: اے
اللہ! ہمارے ارد گرد برسا ہم پر نہ برسا پھر ہادل بالکل چھٹ گئے
پس اس سال لوگوں کو سیراب کیا گیا۔

امام بخاری نے اسباط کی روایت کا جو اضافہ ذکر کیا ہے اس کی وجہ سے امام بخاری پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ امام بخاری نے

اہل مدینہ کے قصہ اور بارش کی کثرت کی شکایت کو قریش کے قصہ میں داخل کر کے گڈمڈ کر دیا اور یہ غلط ہے اس حدیث کے باقی مضامین کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۔ بَابُ الدَّعَاءِ إِذَا كَثُرَ الْمَطَرُ

حَوَالِنَا وَلَا عَلَيْنَا

۱۰۲۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ يَوْمَ جُمُعَةٍ فَقَامَ النَّاسُ فَصَاحُوا فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَحَطَّ الْمَطَرُ وَاحْمَرَّتِ الشَّجَرُ وَهَلَكَتِ الْبَهَائِمُ فَادْعُ اللَّهَ بِسُقَيْنَا. فَقَالَ اللَّهُمَّ اسْقِنَا. مَرَّتَيْنِ وَأَيُّمُ اللَّهُ مَا نَرَى فِي السَّمَاءِ قُرْعَةً مِنْ سَحَابٍ فَنَشَأَتْ سَحَابَةٌ وَأَمْطَرَتْ وَنَزَلَ عَنِ الْمِنْبَرِ فَصَلَّى فَلَمَّا انْصَرَفَ لَمْ تَزَلْ تُمْطِرُ إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا فَلَمَّا قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ صَاحُوا إِلَيْهِ تَهَدَّيْتُ الْيُؤُسَ وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ فَادْعُ اللَّهَ يَخْبِسْهَا عَنَّا. فَبَسَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ حَوَالِنَا وَلَا عَلَيْنَا. فَكَشَفَتِ السَّيِّئَةَ فَجَعَلَتْ تُمْطِرُ حَوَالَهَا وَلَا تُمْطِرُ بِالْمَدِينَةِ قَطْرَةً فَظَرْتُ إِلَى الْمَدِينَةِ وَإِلَيْهَا لَهْيٌ مِثْلُ الْأَثْلَلِ.

جب زیادہ بارش ہو تو یہ دعا کرنا:

ہمارے ارد گرد برسا، ہم پر نہ برسا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن ابی بکر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معتمر نے حدیث بیان کی از عبد اللہ از ثابت از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ جمعہ کے دن خطبہ دے رہے تھے تو لوگ کھڑے ہو کر یہ آواز بلند کہنے لگے: یا رسول اللہ! بارش کا قطر پڑ گیا اور درخت سرخ ہو گئے اور جانور ہلاک ہو گئے پس آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ وہ ہم پر بارش نازل فرمائے تب رسول اللہ ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! ہم پر بارش نازل فرما یہ آپ نے دوبار کہا اور اللہ کی قسم! ہم آسمان پر کوئی بادل کا ٹکڑا نہیں دیکھ رہے تھے پس بادل اُٹھ آئے اور برسے لگے اور آپ منبر سے اترے پھر آپ نے نماز پڑھائی پھر جب آپ نماز پڑھا کر مڑے تو اگلے جمعہ تک مسلسل بارش ہوتی رہی پھر جب نبی ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دینے لگے تو لوگوں نے بلند آواز سے کہا: مکانات گر گئے اور راستے منقطع ہو گئے سو آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ وہ اس بارش کو ہم سے روک لے پس نبی ﷺ مسکرائے پھر دعا کی: اے اللہ! ہمارے ارد گرد برسا، ہم پر نہ برسا پھر مدینہ بارش کے پانی سے خالی ہو گیا پھر مدینہ کے ارد گرد بارش ہوتی تھی اور مدینہ پر بارش کا ایک قطرہ بھی نہیں گرتا تھا پھر میں نے مدینہ کی طرف نظر کی تو وہ تاج کی طرح تھا۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۱۰۱۳ کا مطالعہ کریں۔

۱۵۔ بَابُ الدَّعَاءِ فِي الْإِسْتِسْقَاءِ قَائِمًا

۱۰۲۲۔ وَقَالَ لَنَا أَبُو نَعِيمٍ عَنْ زُهَيْرٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيُّ وَخَرَجَ مَعَهُ الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ وَزَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فَاسْتَسْقَى فَقَامَ بِهِمْ عَلَى رَجُلٍ عَلَى غَيْرِ مَنْبَرٍ فَاسْتَغْفَرَ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ بَجَهْرٍ بِالْقِرَاءَةِ

بارش طلب کرنے کے لیے کھڑے ہو کر دعا کرنا

اور ابو نعیم نے ہم سے کہا از زہیر از ابو اسحاق وہ بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن یزید انصاری بارش طلب کرنے کے لیے نکلے اور ان کے ساتھ حضرت البراء بن عازب اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہم نکلے انہوں نے بارش کی طلب کی دعا کی تو وہ بغیر منبر کے اپنے پاؤں پر کھڑے ہوئے پس انہوں نے استغفار کیا پھر دو

وَلَمْ يُؤْذِنْ وَلَمْ يَقُمْ. قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ وَرَأَى عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ يَزِيدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.
رکعت نماز پڑھائی اور بلند آواز سے قراءت کی اور نہ اذان دی اور
نہ اقامت کہی۔ ابو اسحاق نے کہا کہ عبد اللہ بن یزید نے نبی ﷺ
کی زیارت کی تھی، یعنی وہ صحابی تھے۔

۱۰۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ
عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عَبَادُ بْنُ تَوَيْمٍ أَنَّ عَمَّهُ
وَكُنَّ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ بِالنَّاسِ
يَسْتَسْقِي لَهُمْ فَقَامَ قَدَعَا اللَّهُ قَائِمًا ثُمَّ تَوَجَّهَ قِبَلَ
الْقِبْلَةِ وَحَوْلَ رِذَاءَةٍ فَاسْقُوا.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں
نے کہا: مجھے عباد بن تمیم نے حدیث بیان کی کہ ان کے چچا اور وہ
نبی ﷺ کے اصحاب میں سے تھے وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ
لوگوں کو نماز استسقاء کے لیے لے کر گئے تو آپ نے قیام کیا پھر
اللہ سے کھڑے ہو کر دعا کی پھر قبلہ کی طرف متوجہ ہوئے اور اپنی
چادر کو پٹا تو ان پر بارش ہو گئی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۰۰۵ میں گزر چکی ہے۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

استسقاء میں سنت یہ ہے کہ کھڑے ہو کر دعا کی جائے کیونکہ یہ خشوع اور خضوع کا حال ہے اور اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ اس
نماز میں اذان اور اقامت نہیں ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۱۵۱، مکتب المدینہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

نماز استسقاء میں بلند آواز

سے قراءت کرنا

۱۶ - بَابُ الْجَهْرِ بِالْقِرَاءَةِ

فِي الْإِسْتِسْقَاءِ

۱۰۲۴ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي
ذُئْبٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبَادِ بْنِ تَوَيْمٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ
خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَسْقِي فَتَوَجَّهَ
إِلَى الْقِبْلَةِ يَدْعُو وَحَوْلَ رِذَاءَةٍ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ
جَهْرًا فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی از
الزہری از عباد بن تمیم از عم خود انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ
بارش طلب کرنے کے لیے لکے آپ نے قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر
دعا کی اور اپنی چادر کو پٹا پھر دو رکعت نماز پڑھی اور اس میں بلند
آواز سے قراءت کی۔

نماز استسقاء میں خطبہ نماز کے بعد پڑھنا چاہیے یا پہلے؟

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس پر اتفاق ہے کہ نماز استسقاء سے بلند آواز سے قراءت کی جائے گی۔

نیز یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ خطبہ نماز استسقاء میں نماز سے پہلے ہے کیونکہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے قبلہ کی
طرف متوجہ ہو کر دعا کی اپنی چادر کو پٹا پھر دو رکعت نماز پڑھی اور ”پھر“ کا لفظ تاخیر کے لیے آتا ہے اور کلام عرب میں پھر کا لفظ اس پر
دلالت کرتا ہے کہ ثانی اول کے بعد ہے۔

حضرت عمر بن الخطاب، حضرت ابن الزبیر، حضرت البراء بن عازب اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہم کا یہی قول ہے اور عمر بن

لوگوں کو خطبہ دے، وہ ان کو مسائل کی تعلیم دے اور وعظ اور نصیحت کرے اور لوگوں کی طرف منہ کرے پھر جب بارش کو طلب کرنے کی دعا کرے تو پھر قبلہ کی طرف منہ کرے کیونکہ قبلہ کی طرف منہ کر کے دعا کرنا افضل ہے۔

امام ابو جعفر طحاوی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ نبی ﷺ بارش طلب کرنے کے لیے نکلے پس آپ نے قبلہ کی طرف منہ کر کے دعا کی اور اپنی چادر پھیری پھر دو رکعت نماز پڑھی اور اس میں عیدین کی نمازوں کی طرح تکبیروں کا ذکر نہیں کیا اور امام شافعی کا قول یہ ہے کہ استسقاء کی تکبیر عیدین کی تکبیر کی مثل ہے اور انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس کو ہشام بن اسحاق نے اپنے والد سے از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ بارش کی طلب کے لیے نہایت عجز اور تواضع کے ساتھ نکلے اور دعا کی اور دو رکعت نماز پڑھی جیسے عیدین میں نماز پڑھتے ہیں امام طحاوی نے کہا: ہشام بن اسحاق اور ان کے والد دونوں علم میں غیر مشہور ہیں اور ان کی روایت سے حجت ثابت نہیں ہوتی۔

نیز ان کی روایت میں جو مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے نماز استسقاء عیدین کی نماز کی مثل پڑھی اس کا یہ معنی بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے عیدین کی مثل دو رکعت نماز پڑھی اس کا یہ معنی ضروری نہیں ہے کہ آپ نے نماز استسقاء میں عیدین کی نماز کی مثل تکبیرات بھی پڑھیں کیونکہ تشبیہ تمام اوصاف میں نہیں ہوتی۔ قرآن مجید میں ہے:

وَلَا ظَنِيرٌ يُظِيرُ بَجَنَّا حَتَّىٰ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ
ہر پندہ جو اپنے پروں سے اڑتا ہے وہ تمہاری مثل گروہ

(الانعام: ۳۸) ہے۔

اس آیت کا یہ معنی نہیں ہے کہ وہ پندہ ہمارے مثل عبادت بھی کرتے ہیں اور بولتے بھی ہیں بلکہ صرف اس وصف میں مماثلت ہے کہ وہ بھی ہماری طرح گروہ ہیں۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۷-۱۶ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

عید گاہ میں بارش کی طلب کی دعا کرنا

۱۹۔ بَابُ الْإِسْتِسْقَاءِ فِي الْمُصَلَّى

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عبداللہ بن ابی بکر وہ بیان کرتے ہیں: انہوں نے عباد بن تمیم سے سنا از عم خود انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ بارش کو غالب کرنے عید گاہ کی طرف گئے اور آپ نے قبلہ کی طرف رخ کیا پس آپ نے دو رکعت نماز پڑھی اور اپنی چادر پٹی سفیان نے کہا: مجھے سعودی نے خبر دی از ابی بکر انہوں نے بتایا آپ نے دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا۔

۱۰۲۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ سَمِعَ عِبَادَ بْنَ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمُصَلَّى يَتَسَقَّى رَأْسُ نَتَلِ الْقِبْلَةِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَقَلْبَ رِذَاءٍ قُلُ قَالَ سُفْيَانٌ فَأَخْبَرَنِي الْمَسْعُودِيُّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ جَعَلَ الْيَمِينُ عَلَى الْيَسَارِ.

نماز استسقاء میں نماز کو خطبہ پر مقدم کرنے کی دلیل اور چادر پہننے کا طریقہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں پہلے نماز پڑھنے کا ذکر ہے اور پھر چادر پٹنے کا ذکر ہے اور اس میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ چادر خطبہ میں پٹی جاتی

ہے اس سے معلوم ہوا کہ پہلے آپ نے نماز پڑھی پھر خطبہ دیا اور یہی امام مالک کا مذہب ہے۔

(میں کہتا ہوں کہ فقہاء احناف کا مذہب بھی یہی ہے جیسا کہ امام طحاوی نے بیان فرمایا ہے۔ سعیدی غفرلہ)

المہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ چادر اس طرح پہنتے تھے جس طرح ہم اندلس میں چادر پہنتے ہیں اور مصر اور بغداد والے پہنتے ہیں اور یہ ایسا طریقہ ہے جس میں چادر کو لپیٹا نہیں جاتا کیونکہ نبی ﷺ نے اس چادر کو دائیں طرف سے بائیں طرف پلٹا کیونکہ اگر آپ نے چادر کو لپیٹا ہوتا تو یوں کہا جاتا کہ آپ نے اس کے نیچے والے حصہ کو اوپر کر دیا۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۷۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

استسقاء میں قبلہ کی طرف منہ کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو بکر بن محمد نے خبر دی کہ عباد بن حمیم نے ان کو خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن زید انصاری نے ان کو خبر دی کہ نبی ﷺ نماز ادا کرنے کے لیے عید گاہ کی طرف نکلے اور جب آپ دعا کرتے یا دعا کا ارادہ کرتے تو قبلہ کی طرف منہ کرتے اور اپنی چادر پلٹتے۔ امام ابو عبد اللہ نے کہا: یہ ابن زید مازنی ہے اور پہلا کوئی ہے اور وہ ابن زید ہے۔

امام بخاری نے عبد اللہ بن زید انصاری اور عبد اللہ بن زید انصاری کا فرق بیان کیا ہے اس حدیث کی سند میں عبد اللہ بن زید انصاری کا ذکر ہے اور باب: ۱۳ "الدعاء فی الاستسقاء قائما" میں عبد اللہ بن زید انصاری کا ذکر تھا۔ باقی اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۰۲۶ اور ۱۰۲۷ کی مثل ہے۔

نماز استسقاء میں لوگوں کا امام کے ساتھ ہاتھ بلند کرنا

اور ایوب بن سلیمان نے کہا: مجھے ابو بکر بن اویس نے حدیث بیان کی از سلیمان بن حلال یحییٰ بن سعید نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ جمعہ کے دن دیہات والوں میں سے ایک دیہاتی رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا پس کہنے لگا: یا رسول اللہ! موسیٰ ہلاک ہو گئے ہال بچے ہلاک ہو گئے لوگ ہلاک ہو گئے تب رسول اللہ ﷺ اپنے دونوں ہاتھ بلند کر کے دعا کرنے لگے اور لوگ بھی آپ کے ساتھ اپنے ہاتھ بلند کر کے دعا کرنے لگے۔ انہوں نے کہا: ہم ابھی مسجد سے نہیں نکلے تھے حتیٰ کہ بارش نازل ہو گئی پھر ہم پر مسلسل بارش ہوتی رہی حتیٰ کہ دوسرا جمعہ آ گیا پھر وہی شخص نبی ﷺ کی طرف آیا پس اس نے کہا: یا رسول اللہ! مسافر سفر کرنے سے عاجز ہو

۲۰۔ بَابُ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ فِي الاسْتِسْقَاءِ

۱۰۲۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ مُحَمَّدٍ أَنَّ عِبَادَ بْنَ تَمِيمٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى الْمُصَلَّى يُصَلِّيُ وَأَنَّهُ لَمَّا دَعَا أَوْ أَرَادَ أَنْ يَدْعُو اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَحَوْلَ رِذَاءٍ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ زَيْدٍ هَذَا مَا زَيْدٌ وَالْأَوَّلُ كُوفِي هُوَ ابْنُ يَزِيدٍ.

۲۱۔ بَابُ رَفْعِ النَّاسِ أَيْدِيَهُمْ مَعَ الْإِمَامِ فِي الاسْتِسْقَاءِ

۱۰۲۹۔ وَقَالَ أَيُّوبُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي أُرَيْسٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ هِلَالٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ أَتَى رَجُلٌ أَغْرَابِيٍّ مِنْ أَهْلِ الْبَدْوِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكَتِ الْمَاشِيَةُ هَلَكَ الْعِيَالُ هَلَكَ النَّاسُ. فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ يَدْعُوًا وَرَفَعَ النَّاسُ أَيْدِيَهُمْ مَعَهُ يَدْعُونَ. قَالَ لَمَّا خَرَجْنَا مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّى مُطَرْنَا فَمَا زِلْنَا نُمْطَرُ حَتَّى كَانَتِ الْجُمُعَةُ الْأُخْرَى فَاتَى الرَّجُلُ إِلَى نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَشَقَ الْمُسَافِرُ وَمَنْعَ الطَّرِيقُ.

گئے اور راستے روک دیئے گئے۔

قحط اور دیگر مصائب میں دعا کے لیے ہاتھ اٹھانے کا طریقہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

فقہاء نے کہا ہے کہ نماز استقاء میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا مستحب ہے حدیث میں ہے:

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک تمہارا رب تبارک و تعالیٰ حیاء دار کریم ہے جب اس کا بندہ اس کی طرف اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے تو وہ ان ہاتھوں کو خالی لوٹانے سے حیاء فرماتا ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۳۸۸، سنن ترمذی: ۳۵۵۶، سنن ابن ماجہ: ۳۸۶۶، مسند احمد ج ۵ ص ۴۳۸)

امام مالک کا نظریہ یہ ہے کہ استقاء میں دونوں ہاتھ اس طرح اٹھائے کہ پشت اپنی طرف ہو اور ہتھیلیاں زمین کی طرف ہوں اور یہ طریقہ اس وقت ہے جب خوف خدا کا غلبہ ہو اور جب اللہ کی طرف رغبت کرتے ہوئے دعا کرے تو ہتھیلیاں اپنی طرف رکھے قرآن مجید میں ہے:

وَيَدْعُوْنَا رَغْبًا وَرَهْبًا. (الانبیاء: ۹۰)

وہ ہم سے رغبت کرتے ہوئے اور ڈرتے ہوئے دعا کرتے

ہیں۔

علامہ نووی نے کہا ہے کہ ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ ہر روز دعا جو خط جیسی کسی مصیبت و دور کرنے کے لیے کی جائے اس میں وہ اپنے دونوں ہاتھ بلند کرے اور ہتھیلیوں کی پشت کو آسمان کی طرف کرے اور جب وہ کسی چیز کا سوال کرنے کے لیے اور کسی چیز کو حاصل کرنے کے لیے دعا کرے تو اپنی ہتھیلیوں کو آسمان کی طرف رکھے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۷۴، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۰۳۰۔ وَقَالَ الْأَوْبَسِيُّ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ وَشَرِيكَ سَمِعَا أَنَسًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَأَتْهُ بَيَاضُ إِبْطَيْهِ. اور اویسی نے کہا: مجھے محمد بن جعفر نے حدیث بیان کی از یحییٰ بن سعید و شریک ان دونوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا از نبی ﷺ کہ آپ نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کیے حتیٰ کہ میں نے آپ کی بغلوں کی سفیدی (کی جگہ) دیکھی۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اویسی سے مراد عبدالعزیز بن عبداللہ ہیں (۲) محمد بن جعفر بن ابی کثیر المدنی (۳) شریک بن عبداللہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۷۴)

نماز استقاء میں امام کا اپنا ہاتھ بلند کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ اور ابن عدی نے حدیث بیان کی

از سعید از قتادہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا

کہ نبی ﷺ نماز استقاء کے سوا کسی دعا میں اپنے ہاتھوں کو بلند

نہیں کرتے تھے اور آپ ہاتھ (اس قدر) بلند کرتے کہ آپ کی

بغلوں کی سفیدی دکھائی دیتی۔

۲۲۔ بَابُ رَفْعِ الْإِمَامِ يَدَهُ فِي الْإِسْتِاقَاءِ

۱۰۳۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى

وَأَبْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ

مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْفَعُ

يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ دُعَائِهِ إِلَّا فِي الْإِسْتِاقَاءِ وَاللَّهُ

يَرْفَعُ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ إِبْطَيْهِ.

(صحیح مسلم: ۸۹۶، رقم المسلسل: ۲۰۴۳، سنن ابوداؤد: ۱۱۷۰)

سنن نسائی: ۱۵۱۴، سنن ابن ماجہ: ۱۱۸۰

ابن القاسم نے ”المدونہ“ میں کہا ہے کہ نماز استقاء میں اور دیگر دعاؤں کے مقامات پر ہاتھ اٹھائے اور صفا اور مروہ میں اور جمرین میں اور میدان عرفات میں اور مشعر حرام میں اور تھوڑی مقدار میں ہاتھ بلند کرے زیادہ بلند نہ کرے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۱۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۹۷۳۔ ج ۲ ص ۱۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۲۳۔ بَابُ مَا يُقَالُ إِذَا مَطَرَتْ

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ﴿كَصِيبٍ﴾ (البقرہ: ۱۹) اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: ”کصیب“ سے مراد بارش ہے۔

یعنی قرآن مجید میں ہے: ”أَوْ كَصِيبٍ مِّنَ السَّمَاءِ“ (البقرہ: ۱۹) حضرت ابن عباس نے فرمایا: اس کا معنی ہے: یا اس کی مثل آسمان سے بارش۔

وَقَالَ غَيْرُهُ صَابٌ وَأَصَابَ يَصُوبُ۔ اور دوسروں نے کہا: ”صاب و اصاب یصوب“

یعنی یہ لفظ اجوف وادی ہے اس کا مجرد ”صاب یصوب“ ہے اور مزید فیہ ”اصاب“ ہے اور ”صیب“ کی اصل ”صیوب“ ہے یاہ اور وادی ایک کلمہ میں جمع ہوئے واد کو یاہ سے بدل کر یاہ میں ادغام کر دیا تو ”صیب“ ہو گیا جیسے سید اور میت ہے۔

۱۰۳۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا. تَابَعَهُ الْقَاسِمُ بْنُ يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ. وَرَوَاهُ الْأَوْزَاعِيُّ وَغُنَيْمٌ عَنْ نَافِعٍ. (سنن ابن ماجہ: ۳۸۹۰)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی اور وہ ابن مقاتل ابوالحسن اعرودی ہیں انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے خبر دی از نافع از القاسم بن محمد از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ رسول اللہ ﷺ جب بارش کو دیکھتے تو فرماتے: اے اللہ! اس کو نفع والی بارش بنا دے۔ قاسم بن محمد نے عبد اللہ کی متابعت کی ہے از عبید اللہ اور اس کو از زاعی اور غنیل نے نافع سے روایت کیا ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن مقاتل ابوالحسن اعرودی (۲) عبد اللہ ابن المبارک (۳) عبید اللہ بن عمر العمری (۴) نافع مولیٰ ابن عمر (۵) قاسم بن محمد بن ابی بکر السدیق (۶) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۷۶)

۲۴۔ بَابُ مَنْ تَمَطَّرَ فِي الْمَطَرِ حَتَّى

يَتَحَادَرَ عَلَى لِحْيَتِهِ

۱۰۳۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي آتُسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ أَصَابَتِ النَّاسَ سَنَةٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ الانصاری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں

ڈاڑھی سے پانی ٹپکنے لگا

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ، فَبَیْنَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَخْطُبُ عَلَی الْمُنْبَرِ یَوْمَ الْجُمُعَةِ قَامَ اَعْرَابِیُّ فَقَالَ یَا رَسُولَ اللّٰهِ هَلْكَ الْمَالُ وَجَاعَ الْعِیَالُ فَادْعُ اللّٰهَ لَنَا اَنْ یَسْقِیَنَا. قَالَ فَرَفَعَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَدَیْهِ وَمَا فِی السَّمَاءِ قُرْعَةً قَالَ فَثَارَ السَّحَابُ امْثَالُ الْجِبَالِ ثُمَّ لَمْ یَنْزِلْ عَنْ مَنْبَرِهِ حَتّٰی رَاَیْتُ الْمَطَرَ یَتَحَادَرُ عَلَی لِحْیَتِهِ. قَالَ فَمُطِرْنَا یَوْمًا ذَلِكْ وَفِی الْقَدِ وَ مِنْ بَعْدِ الْقَدِ وَالَّذِیْ یَلِیْهِ اِلَی الْجُمُعَةِ الْاُخْرٰی. فَقَامَ ذَلِكِ الْاَعْرَابِیُّ اَوْ رَجُلٌ غَیْرُهُ فَقَالَ یَا رَسُولَ اللّٰهِ تَهْدِمُ الْبَنَاءُ وَغَرِقَ الْمَالُ فَادْعُ اللّٰهَ لَنَا. فَرَفَعَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَدَیْهِ وَقَالَ اَللّٰهُمَّ حَوَالِنَا وَلَا عَلَیْنَا. قَالَ فَمَا جَعَلَ یُبَشِّرُ بِیْهِ اِلَی نَاجِیَةٍ مِنَ السَّمَاءِ اِلَّا تَفَرَّجَتْ حَتّٰی صَارَتْ الْمَدِیْنَةُ فِی مِثْلِ الْجَوْبَةِ حَتّٰی سَالَ الْوَادِیْ وَادِی قَنَاةَ شَهْرًا. قَالَ فَلَمْ یَجِءْ أَحَدٌ مِنْ نَاجِیَةٍ اِلَّا حَدَّثَ بِالْجَوْدِ.

حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ کے عہد میں لوگوں پر خشک سالی آگئی پس جس وقت رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن منبر پر خطبہ دے رہے تھے ایک دیہاتی کھڑا ہو کر کہنے لگا: یا رسول اللہ! مال ہلاک ہو گیا اور بال بچے بھوکے ہیں لہذا آپ اللہ سے ہمارے لیے یہ دعا کیجئے کہ وہ ہم پر بارش نازل کرے حضرت انس نے کہا: پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور اس وقت آسمان پر بادل نہیں تھے سو پہاڑوں کی مثل بادل اُٹھ آئے پھر آپ منبر پر ہی رہے حتیٰ کہ میں نے دیکھا کہ بارش آپ کی ڈاڑھی پر گر رہی تھی پس اس دن ہم پر بارش ہوتی رہی اور اس کے دوسرے دن اور اس کے تیسرے دن اور اس کے بعد والے دن دوسرے جمعہ تک پھر وہی دیہاتی کھڑا ہوا یا کوئی اور شخص تھا پس اس نے کہا: یا رسول اللہ! مکان گر گیا اور مال غرق ہو گیا لہذا آپ ہمارے لیے اللہ سے دعا کیجئے پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ اوپر اٹھائے اور دعا کی: اے اللہ! ہمارے ارد گرد برسا اور ہم پر نہ برسا پس آپ اپنے ہاتھ سے آسمان کی جس طرف بھی اشارہ کرتے وہیں سے بادل پھٹ جاتا حتیٰ کہ مدینہ حوض کی طرح ہو گیا حتیٰ کہ قناۃ نام کی وادی ایک ماہ تک بہتی رہی پس جو شخص جس طرف سے بھی آیا اس نے یہی خبر دی کہ خوب بارش ہو رہی ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۱۳ میں گزر چکی ہے۔

۲۵۔ بَابُ اِذَا هَبَّتِ الرِّیْحُ

۱۰۳۴۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي حُمَيْدٌ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا يَقُولُ كَانَتْ الرِّیْحُ الشَّدِیْدَةُ اِذَا هَبَتْ عُرِفَتْ ذَلِكْ فِی وَجْهِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ.

(سنن ابوداؤد: ۵۰۹۸)

جب آندھی چلے تو کیا کیا جائے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: انیس سعید بن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے حمید نے خبر دی انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جب بہت شدید آندھی چلتی تو نبی ﷺ کے چہرے پر خوف کے آثار دکھائی دیتے۔

آندھی کو دیکھ کر نبی ﷺ کے خوف زدہ ہونے کا سبب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا: نبی ﷺ اس بات سے خوف زدہ رہتے تھے کہ کہیں مسلمانوں پر عام لوگوں کے گناہوں کی وجہ سے عذاب نہ آ

جائے جیسے (گزشتہ امتوں میں) ان لوگوں پر عذاب آگیا تھا جنہوں نے ابر کو دیکھ کر کہا تھا: یہ ہم پر برسنے والا بادل ہے قرآن مجید میں ہے:

فَلَمَّا رَأَوْهُ غَارَضُوا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا غَارِضٌ مُنْطَرِنًا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ (الاحقاف: ۲۴)

پھر جب انہوں (قوم عاد) نے عذاب کو بادل کی صورت میں اپنی وادیوں کی طرف آتے ہوئے دیکھا تو انہوں نے کہا: یہ ہم پر برسنے والا بادل ہے (نہیں!) بلکہ دراصل یہ وہ عذاب ہے جس کا تم جلد تقاضا کر رہے تھے یہ آندھی ہے جس میں دردناک عذاب ہے

اس آیت سے ان لوگوں کو اللہ کے عذاب سے ڈرایا گیا ہے جو اللہ کے عذاب کو بھولے ہوئے تھے اور جو لوگ نافرمانی میں اور گناہوں میں ڈوبے ہوئے تھے ان کو سرزنش کی ہے کہ وہ اپنی روش سے باز آجائیں۔ قرآن مجید میں ہے:

أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ (الاعراف: ۹۰-۹۷)

تو کیا بستیوں والے اس بات سے بے خوف ہیں کہ ان پر ہمارا عذاب راتوں رات آجائے جب وہ سو رہے ہوں اور کیا بستیوں والے اس بات سے بے خوف ہیں کہ ان پر ہمارا عذاب چاشت کے وقت آجائے جب وہ کھیل کود میں مشغول ہوں تو کیا وہ اللہ کی خفیہ تدبیر سے بے خوف ہیں حالانکہ اللہ کی خفیہ تدبیر سے صرف وہی لوگ بے خوف ہوتے ہیں جو تباہ و برباد ہونے والے ہوں

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ بادل یا آندھی کو دیکھتے تو آپ کے چہرے پر خوف کے آثار نظر آتے حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! لوگ جب بادل کو دیکھتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اور ان کو یہ امید ہوتی ہے کہ اس میں بارش ہوگی اور میں آپ کو دیکھتی ہوں کہ جب آپ بادل کو دیکھتے ہیں تو آپ کے چہرے پر ناگواری کے آثار ہوتے ہیں آپ نے فرمایا: اے عائشہ! اگر اس بادل میں عذاب ہو تو مجھے اس سے کون امان دے گا ایک قوم کو آندھی سے عذاب دیا گیا تھا اور ایک قوم نے عذاب کو دیکھا تو کہا تھا: یہ ہم پر برسنے والا بادل ہے۔ (صحیح بخاری: ۳۸۲۹)

رسول اللہ ﷺ پر چونکہ اللہ کی حشیت کا غلبہ تھا اس لیے آپ کی اس طرف توجہ نہیں رہی کہ جب تک آپ ان میں موجود ہیں ان پر آسمانی عذاب نہیں آئے گا اور اس میں ہمیں بھی یہ تعلیم دینا ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بے خوف نہ رہیں۔

آندھی اور بارش کے متعلق دیگر احادیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آندھی اللہ کے حکم سے ہے سلمہ نے کہا: اللہ کا حکم کبھی رحمت لاتا ہے اور کبھی عذاب لاتا ہے پس جب تم آندھی کو دیکھو تو اس کو بُرا نہ کہو اور اللہ تعالیٰ سے اس کی خیر کا سوال کرو اور اس کے شر سے اللہ کی پناہ طلب کرو۔ (سنن ابوداؤد: ۵۰۹۷، سنن ابن ماجہ: ۳۷۲۷، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۶۱، المسند رک ج ۳ ص ۲۸۵، صحیح ابن حبان: ۱۹۸۹، مشکوٰۃ: ۱۵۱۶، مصنف عبد الرزاق: ۲۰۰۰۳، تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۶۷، مسند احمد ج ۲ ص ۵۱۸-۳۰۹-۴۶۸)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب آندھی چلتی تو رسول اللہ ﷺ یہ دعا کرتے: اے اللہ! میں تجھ سے اس کی خیر کا سوال کرتا ہوں اور جو کچھ اس میں ہے اس کی خیر کا سوال کرتا ہوں اور جس پر تو نے یہ بھیجی ہے اس کی خیر کا سوال کرتا ہوں اور میں اس کے شر سے پناہ مانگتا ہوں اور جو اس میں شر ہے اور جس پر تو نے یہ بھیجی ہے اس کے شر سے پناہ مانگتا ہوں اور جب آسمان اُبر آلود ہوتا تو آپ کے چہرے کا رنگ متغیر ہو جاتا آپ گھر سے نکلتے اور داخل ہوتے اور آگے جاتے اور پیچھے آتے پس جب بارش ہو جاتی تو آپ کی گھبراہٹ دور ہو جاتی حضرت عائشہ نے آپ کی اس کیفیت کو جان کر آپ سے اس کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا: ہو سکتا ہے: اے عائشہ! یہ ایسا ہوتا جیسے قوم عاد نے کہا تھا: پھر جب انہوں عذاب کو بادل کی صورت میں اپنی دادیوں کی طرف آتے دیکھا تو کہا: یہ ہم پر برسنے والا بادل ہے۔ (الاحقاف: ۲۴) (صحیح البخاری: ۳۲۰۵، صحیح مسلم: ۸۹۹)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ کے سامنے آندھی پر لعنت کی تو آپ نے فرمایا: آندھی پر لعنت نہ کرو کیونکہ یہ (اللہ کے) حکم کے تابع ہے اور جس نے کسی ایسی چیز پر لعنت کی جو لعنت کا اہل نہیں تھا تو وہ لعنت اس پر لوٹ آئے گی۔ (سنن ابوداؤد: ۴۹۰۸، سنن ترمذی: ۱۹۷۸)

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آندھی کو بُرا نہ کہو پس جب تم کسی ناگوار چیز کو دیکھو تو دعا کرو: اے اللہ! میں اس آندھی کی خیر کا سوال کرتا ہوں اور اس میں جو خیر ہے اس کا سوال کرتا ہوں اور جس چیز کا اسے حکم دیا گیا ہے اس کی خیر کا سوال کرتا ہوں اور میں اس آندھی کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور اس شر سے جو اس میں ہے اور اس شر سے جس کا اس کو حکم دیا گیا ہے۔ (سنن ترمذی: ۲۲۵۲، مسند احمد ج ۵ ص ۱۲۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب بھی آندھی چلتی تو نبی ﷺ اپنے کھٹنوں پر دو زانو بیٹھ جاتے اور یہ دعا کرتے: اے اللہ! اس کو رحمت بنا، اس کو عذاب نہ بنا، اے اللہ! اس کو ریاح بنا اور اس کو ریح نہ بنا (ریاح رحمت کی ہواؤں کو کہتے ہیں اور ریح عذاب کی آندھیوں کو کہتے ہیں)۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: اللہ کی کتاب میں ہے:

ہم نے ان پر تند و خیز آندھی بھیجی۔

إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا. (نمل: ۱۳)

ہم نے ان پر خیر و برکت سے خالی آندھی بھیجی ○

أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَةَ ○ (الذاریات: ۲۱)

اور ہم نے پانی سے بوجھل ہوا میں بھیجیں۔

وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِعًا. (الحجر: ۲۲)

(اس کی نشانوں میں) خوش خبری دینے والی ہواؤں کو بھیجنا

أَن يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ. (الروم: ۴۶)

۴۔

(مسند الشافعی ص ۱۸۱، مشکوٰۃ: ۱۵۱۹)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب نبی ﷺ آسمان میں بادل کو دیکھتے تو اپنا کام چھوڑ دیتے اور اس کے سامنے کھڑے ہوتے اور یہ دعا کرتے: اے اللہ! اس میں جو شر ہے اس سے تیری پناہ مانگتا ہوں اگر وہ بادل چلا جاتا تو آپ اللہ کا شکر ادا کرتے اور اگر وہ بادل برستا تو آپ دعا کرتے: اے اللہ! اس کو نفع والی بارش بنا دے!

(سنن ابوداؤد: ۵۰۹۹، سنن نسائی: ۱۵۲۳، سنن ابن ماجہ: ۳۸۸۹، مسند احمد ج ۶ ص ۱۹۰)

نبی ﷺ کا ارشاد کہ صبا سے

۲۶۔ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

میری مدد کی گئی ہے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصِرْتُ بِالصَّبَا

ضبا وہ ہوا ہے جو مشرق سے مغرب کی طرف چلتی ہے اور دُور وہ ہوا ہے جو اس کے برعکس ہے۔

۱۰۳۵۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
الْحَكَمِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَصْرْتُ بِالْأَصْبَا وَأَهْلِكَثُ عَادَ
بِالدُّبُورِ. [اطراف الحديث: ۳۲۰۵-۳۲۳۳-۳۱۰۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از احکم از مجاہد از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میری صبا سے مدد کی گئی ہے اور قوم عاد کو دُور سے ہلاک کر دیا گیا۔

(صحیح مسلم: ۹۰۰، رقم السلسل: ۲۰۵۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۱۶۱۷، جامع السانید لابن جوزی: ۲۹۳، مشکوٰۃ الرشدریاض)

حدیث مذکور کے فوائد اور مسائل

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۷۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں بعض مخلوقات کی بعض دوسری مخلوقات پر فضیلت کا ذکر ہے اور اس میں یہ ثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو جو خصوصی نعمت اور فضیلت عطا فرمائی ہے اس نعمت کا اظہار کرنا جائز ہے، بہ شرطیکہ یہ اظہار اعترافِ نعمت کے طور پر ہو، فخر اور اترانے کے لیے نہ ہو اور اس میں پچھلی امتوں کی ہلاکت کی بھی خبر ہے۔ (شرح ابن بطل مال ج ۳ ص ۲۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

بادِ صبا سے رسول اللہ ﷺ کی مدد فرمانا اور بادِ دُور سے قوم عاد کو ہلاک فرمانا

اس حدیث میں صبا (مشرق سے چلنے والی آندھی) کے ذریعہ مدد کرنے کا ذکر ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جنگ خندق کے دن انتہائی سردرات میں مشرکین کے اوپر سرد آندھی بھیجی جس نے ان کے چولہے بجھا دیئے اور ان کے خیموں کی رسیاں اور میخیں اکھاڑ دیں ان کے اوپر ان کے خیمے اور اٹھیا کر گئے اور وہ بغیر جنگ کے راتوں رات بھاگ گئے قرآن مجید میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ تُذَكَّرُونَ بِاللَّهِ عَلَيْهِ كُمُ إِذْ
جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا أَلْمَ
تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا (الاحزاب: ۹)

اے ایمان والو! اللہ نے تم پر جو احسان کیا ہے اس کو یاد کرو جب تم سے ڈرنے کے لیے فوجوں کے لشکر آئے تو ہم نے ان پر تیز اور تند آندھی بھیجی اور ایسے لشکر بھیجے جن کو تم نے نہیں دیکھا اور اللہ

تمہارے کاموں کو خوب دیکھنے والا ہے

نیز زیر بحث حدیث میں فرمایا کہ قوم عاد کو بادِ دُور (مغرب سے چلنے والی آندھی) سے ہلاک کر دیا گیا۔

عاد سے مراد عوص بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام کا بیٹا ہے۔ اس کی اولاد تیرہ قبیلوں پر مشتمل تھی یہ لوگ الاحقاف (ریت کے بلند ٹیلے یا پہاڑوں میں بنائے ہوئے غار یہ مقام حضرموت، یمن کے قریب تھا) میں رہتے تھے جب انہوں نے حضرت ہود علیہ السلام کی نافرمانی کی اور ان کی مسلسل تبلیغ کے باوجود اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لائے تو اللہ تعالیٰ نے سات راتیں اور آٹھ دن تک مسلسل سخت تند و تیز آندھی بھیجی جس نے ان کو ہلاک کر دیا یہ لوگ اپنی قوت پر بہت تکبر کرتے تھے لیکن اللہ تعالیٰ کے عذاب کے سامنے کھجور کے کھوکھلے تنوں کی طرح پڑے رہ گئے اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں ان پر آندھی کے عذاب کا ذکر فرمایا ہے:

وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوهَا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ
سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَمْعًا لَيَالٍ وَنَحْمًا يَوْمًا خُوفًا فَتَرَى
الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى مَغْأَتُهُمْ أَعْيَارٌ نَغَلٍ خَاوِيَةٌ نَقِرَ

اور رہے عاد تو ان کو گر جتی ہوئی تیز آندھی سے ہلاک کر دیا گیا (اللہ نے) اس آندھی کو ان پر مسلسل سات راتیں اور آٹھ دن تک مسلط رکھا پس (اے مخاطب!) تم دیکھتے کہ یہ لوگ زمین

صحیح بخاری کے اس نسخہ میں نبی ﷺ کا ذکر نہیں ہے

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عمر نے دعا کی: اے اللہ! ہمارے شام میں برکت دے اور ہمارے یمن میں برکت دے اور انہوں نے نبی ﷺ کا ذکر نہیں کیا، علامہ القاسمی نے کہا ہے کہ اس نسخہ سے نبی ﷺ کا لفظ ساقط ہو گیا اور اس کا ہونا ضروری تھا کیونکہ اس قسم کا کلام اپنی رائے سے نہیں کہا جاسکتا ”کتاب الفتن“ کی حدیث میں اس کا ذکر صراحۃً ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۵۵۷، دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر نے ”کتاب الفتن“ کی جس حدیث کا ذکر کیا ہے وہ یہ ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ذکر کیا: اے اللہ! ہمارے شام میں برکت دے اور ہمارے یمن میں

برکت دے۔ الحدیث (صحیح البخاری: ۷۰۹۳)

نجد کے لیے دعائے کرنے کا سبب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے اہل مشرق کے لیے دعا اس لیے ترک کی تاکہ وہ شر کمزور ہو جائے جو ان کی طرف تھا اور دوسرا اس لیے کہ وہاں پر شیطان فتنوں کو برپا کرتا تھا جس طرح آپ نے اہل مکہ کے خلاف سات سال قحط کی دعا کی تھی اور جس طرح آپ نے دعا کی تھی کہ مدینہ کا بخار جھک کی طرف منتقل کر دیا جائے کیونکہ آپ نے دجی سے جان لیا تھا کہ وہاں کے لوگ اس بلاء کے مستحق ہیں تاکہ وہ اہل جھک لوگوں کو ایذا پہنچانے سے باز آجائیں اور شیطان کے سینک سے مراد اس کی جماعت ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۵، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

شیخ حسین احمد مدنی کی محمد بن عبد الوہاب نجدی اور فرقہ وہابیہ نجدیہ کے متعلق تصریحات

اس حدیث میں نبی ﷺ نے اہل نجد کو اپنی دعا سے محروم رکھا۔ نجد کی جنوبی وادی حنیفہ کے ایک مقام عینہ میں مسلحہ کذاب پیدا ہوا تھا اور اسی جگہ محمد بن عبد الوہاب نجدی پیدا ہوا اور اس کی پھیلائی ہوئی بد عقیدگیوں سے مسلمانوں کے عقائد میں زلزلہ اور زبردست فتنہ پیدا ہوا۔

شیخ حسین احمد مدنی متوفی ۱۳۷۷ھ محمد بن عبد الوہاب متوفی ۱۲۰۸ھ کے متعلق لکھتے ہیں:

صاحبو! محمد بن عبد الوہاب نجدی ابتداً سیر ہوئیں مدینہ نجد عرب سے ظاہر ہوا اور چونکہ یہ خیالات باطلہ اور عقائد فاسدہ رکھتا تھا اس لیے اس نے اہل سنت والجماعت سے قتل و قتل کیا ان کو ہالجر اپنے خیالات کی تکلیف دیتا رہا ان کے اموال کو غنیمت کا مال اور حلال سمجھا گیا۔ ان کے قتل کرنے کو باعث ثواب و رحمت شمار کرتا رہا۔ اہل حرمین کو خصوصاً اور اہل حجاز کو عموماً اس نے تکالیف شادہ پہنچائیں۔ سلف صالحین اور اتباع کی شان میں نہایت گستاخی اور بے ادبی کے الفاظ استعمال کیے بہت سے لوگوں کو بوجہ اس کی تکلیف شدیدہ کے مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ چھوڑنا پڑا اور ہزاروں آدمی اس کے اور اس کی فوج کے ہاتھوں شہید ہو گئے۔ الحاصل وہ ایک ظالم و باغی خونخوار فاسق شخص تھا۔ اسی وجہ سے اہل عرب کو خصوصاً اس کے اور اس کے اتباع سے دلی بغض تھا اور ہے اور اس قدر ہے کہ اتنا قوم یہود سے ہے نہ نصاریٰ سے نہ مجوس سے نہ ہنود سے۔ (الشہاب الثاقب ص ۴۲، میر محمد کتب خانہ کراچی)

شیخ حسین احمد مدنی صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند فرقہ وہابیہ کے عقائد کے متعلق لکھتے ہیں:

(۱) محمد بن عبد الوہاب کا عقیدہ تھا کہ جملہ اہل عالم و تمام مسلمانانِ دیارِ مشرک و کافر ہیں اور ان سے قتل و قتال کرنا ان کے اموال کو ان سے چھین لینا حلال اور جائز بلکہ واجب ہے چنانچہ نو اب صدیق حسن خاں نے خود اس کے ترجمہ میں ان دونوں باتوں کی تصریح کی ہے۔ (الشہاب الثاقب ص ۴۳ میر محمد کتب خانہ کراچی)

(۲) نجدی اور اس کے اخبار کا اب تک یہی عقیدہ ہے کہ انبیاء علیہ السلام کی حیات فقط اسی زمانہ تک ہے جب تک وہ دنیا میں تھے بعد ازاں وہ دیگر مومنین موت میں برابر ہیں اگر بعد وفات ان کو حیات ہے تو وہی حیات ان کو برزخ میں ہے جو آحاد امت کو ثابت ہے بعض ان کے حفظ جسم نبی کے قائل ہیں مگر بلا علاقہ روح اور متعدد لوگوں کی زبان سے بالفاظِ کریمہ کہ جن کا زبان پر لانا جائز نہیں دربارہ حیات نبوی علیہ السلام سنا جاتا ہے اور انہوں نے اپنے رسائل و تصانیف میں لکھا ہے۔

(الشہاب الثاقب ص ۴۳)

(۳) زیارتِ رسول مقبول ﷺ و حضوری آستانہ شریفہ و ملاحظہ روضہ مطہرہ کو یہ طائفہ بدعتِ حرام و غیرہ لکھتا ہے اس طرف اس نیت سے سفر کرنا محظور و ممنوع جانتا ہے "لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد" ان کا استدلال ہے بعض ان میں کہ سفر زیارت کو معاذ اللہ تعالیٰ زنا کے درجہ کو پہنچاتے ہیں اگر مسجد نبوی میں جاتے ہیں تو صلوٰۃ و سلام ذاتِ اقدس نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نہیں پڑھتے نہ اس طرف متوجہ ہو کر دعا و غیرہ مانگتے ہیں۔ (الشہاب الثاقب ص ۴۶)

(۴) شانِ نبوت و حضرت رسالت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں وہابیہ نہایت گستاخی کے کلمات استعمال کرتے ہیں اور اپنے آپ کو مماثل ذاتِ سرور کائنات خیال کرتے ہیں اور نہایت تھوڑی سی فضیلتِ زمانہ تبلیغ کی مانتے ہیں اور اپنی شقاوتِ قلبی اور ضعفِ اعتقادی کی وجہ سے جانتے ہیں کہ ہم عالم کو ہدایت کر کے راہ پر لا رہے ہیں ان کا خیال ہے کہ رسول مقبول علیہ السلام کا کوئی حق اب ہم پر نہیں اور نہ کوئی احسان اور فائدہ ان کی ذاتِ پاک سے بعد وفات ہے اور اسی وجہ سے تو سل دعا میں آپ کی ذاتِ پاک سے بعد وفات ناجائز کہتے ہیں ان کے بڑوں کا مقولہ ہے معاذ اللہ معاذ اللہ نقل کفر کفر نباشد کہ ہمارے ہاتھ کی لاشیٰ ذاتِ سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام سے آم کو زیادہ نفع دینے والی ہے ہم اس سے کہتے کو بھی دفع کر سکتے ہیں اور ذاتِ فخر عالم ﷺ سے تو یہ بھی نہیں کر سکتے۔ (الشہاب الثاقب ص ۴۷)

(۵) وہابیہ اشغالِ باطنیہ و اعمالِ صوفیہ مراقبہ ذکر و فکر و ارادت و مشیخت و ربط القلب بالشیخ و فنا و بقاء و خلوت و غیرہ اعمال کو فضول و لغو و بدعت و ضلالت شمار کرتے ہیں اور ان اکابر کے اقوال و افعال کو شرک و غیرہ کہتے ہیں اور ان سلاسل میں داخل ہونا بھی مکروہ و مستقبح بلکہ اس سے انکشاف کرتے ہیں چنانچہ جن لوگوں نے دیہ نجد کا سفر کیا ہو گا ان سے اختلاط کیا ہو گا ان کو بہ خوبی معلوم ہو گا فیوضِ روحیہ ان کے نزدیک کوئی چیز نہیں و مثل خدا۔ (الشہاب الثاقب ص ۶۰)

(۶) وہابیہ کسی خاص امام کی تقلید کو شرک فی الرسالہ جانتے ہیں اور ائمہ اربعہ اور ان کے مقلدین کی شان میں الفاظِ وہابیہ خبیثہ استعمال کرتے ہیں اور اس کی وجہ سے مسائل میں وہ گروہ اہل سنت و الجماعت کے مخالف ہو گئے چنانچہ غیر مقلدین ہند اسی طائفہ شیعہ کے پیرو ہیں وہابیہ نجد عرب اگرچہ بوقتِ اظہارِ دعویٰ حنبلی ہونے کا اقرار کرتے ہیں لیکن عمل در آمد ان کا ہرگز جملہ مسائل میں امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر نہیں ہے بلکہ وہ بھی اپنے فہم کے مطابق جس حدیث کو مخالف فقہ حنابلہ خیال کرتے ہیں اس کی وجہ سے حدیث کو چھوڑ دیتے ہیں ان کا بھی مثل غیر مقلدین کے اکابر امت کی شان میں الفاظِ گستاخانہ بے ادبانہ استعمال کرنا معمول ہے۔ (الشہاب الثاقب ص ۶۳-۶۴)

(۷) مثلاً "علی العرش استوی" وغیرہ آیات میں طائفہ وہابیہ استواء ظاہری اور جہات وغیرہ ثابت کرتا ہے جس کی وجہ سے (اللہ کے لیے) ثبوت جسمیت وغیرہ لازم آتا ہے..... علیٰ هذا القیاس مسئلہ نداء رسول میں وہابیہ مطلقاً منع کرتے ہیں اور یہ حضرات (علماء دیوبند) نہایت تفصیل فرماتے ہیں اور کہتے ہیں کہ لفظ یا رسول اللہ! اگر بلحاظ معنی اسی طرح نکلا ہے جیسے لوگ بوقت مصیبت و تکلیف ماں اور باپ کو پکارتے ہیں تو بلا شک جائز ہے علیٰ هذا القیاس! اگر بلحاظ معنی درود شریف کے ضمن میں کہا جاوے گا تو بھی جائز ہوگا علیٰ هذا القیاس! اگر کسی سے غلبہ و شدت وجد و تو فرشتہ میں نکلا ہے تب بھی جائز ہے اور اگر اس عقیدہ سے کہا کہ اللہ تعالیٰ حضور اکرم ﷺ تک اپنے فضل و کرم سے ہماری ندا کو پہنچا دے گا اگرچہ ہر وقت پہنچا دینا ضروری نہ ہوگا مگر اس امید پر وہ ان الفاظ کو استعمال کرتا ہے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔ وہابیہ خبیثہ یہ صورت نہیں نکالتے اور جملہ انواع کو منع کرتے ہیں چنانچہ وہابیہ عرب کی زبان سے بارہا سنا گیا کہ وہ الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ کو سخت منع کرتے ہیں اور اہل حرمین پر سخت نفرت اس نداء اور خطاب پر کرتے ہیں اور ان کا استہزاء اڑاتے ہیں اور کلمات ناشائستہ استعمال کرتے ہیں۔ وہابیہ نجد یہ یہ بھی اعتقاد رکھتے ہیں اور برملا کہتے ہیں کہ یا رسول اللہ میں استعانت بغیر اللہ ہے اور وہ شرک ہے اور یہ وجہ بھی ان کے نزدیک سبب مخالفت کی ہے حالانکہ یہ اکابر مقدسان دین متین اس کو ان اقسام استعانت میں سے شمار نہیں کرتے جو کہ مستوجب شرک یا باعث ممانعت ہو البتہ اگر وہ چیزیں سوال کی جاویں جن کا اعطاء مخصوص بجناب باری عز اسمہ ہے تو البتہ ممنوع اسی وجہ سے ہے ندا بلفظ یا رسول اللہ! اور خطاب حاضرین مسجد نبوی و بارگاہ مصطفویٰ کو جائز و مستحب فرماتے ہیں اور وہابیہ وہاں پر بھی منع کرتے ہیں دو وجہ سے اولاً یہ کہ یہ استعانت بغیر اللہ تعالیٰ ہے اور دوم یہ کہ ان کا اعتقاد یہ ہے کہ انبیاء اللہ کے واسطے حیات فی القبر ثابت نہیں بلکہ وہ بھی مثل دیگر مسلمین کے متصف بالحیۃ البرزخیہ سے ہیں پس جو حال دیگر مؤمنین کا ہے وہی ان کا ہوگا یہ جملہ عقائد ان کے ان لوگوں پر بخوبی ظاہر و باہر ہیں جنہوں نے دیا بنجد عرب کا سفر کیا ہو۔ یہ لوگ جب مسجد شریف نبوی میں آتے ہیں تو نماز پڑھ کر نکش جاتے ہیں اور روضہ اقدس پر حاضر ہو کر سوۃ و سلام و دعا وغیرہ پڑھنا مکروہ و بدعت شمار کرتے ہیں ان ہی افعال خبیثہ و اقوال و اعمال کی وجہ سے اہل عرب کو ان سے نفرت بے شمار ہے۔

(اشہاب الثائب ص ۶۶-۶۳ ملخصاً)

(۸) وہابیہ خبیثہ کثرت صلوٰۃ و سلام و درود بر خیر الانام علیہ السلام اور قراءت دلائل الخیرات و قصیدہ بردہ و قصیدہ ہمزیہ وغیرہ اور اس کے پڑھنے اور اس کے استحصال کرنے و درود بخانے کو سخت قبیح و مکروہ جانتے ہیں اور بعض اشعار و قصیدہ بردہ میں شرک وغیرہ کی طرف منسوب کرتے ہیں مثلاً۔

یا اکرم الخلق مالمی من الود بہ سوالک عند حلول الحادث العمم

اے افضل المخلوقات! میرا کوئی نہیں جس کی میں پناہ پکڑوں بہ جز تیرے بوقت نزول حوادث

حالانکہ ہمارے مقدس بزرگان دین اپنے متعلقین کو دلائل الخیرات وغیرہ کی اجازت دیتے رہے ہیں اور ان کو شرف درود و سلام و قراءت دلائل الخیرات کا امر فرماتے رہے ہیں اور مولانا نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ مثل شعر بردہ فرماتے ہیں:

مدد کر اے کرم احمدی کہ تیرے سوا نہیں ہے قاسم بے کس کا کوئی حامی کار

جو تو ہی ہم کو نہ پوچھے تو کون پوچھے گا بنے گا کون ہمارا تیرے سوا غم خوار

(اشہاب الثائب ص ۶۶)

(۹) وہابیہ تمباکو کھانے اور اس کے پینے کو حقہ میں ہو یا سگار میں یا چٹ میں اور اس کے ناس لینے کو حرام اور اکبر الکبائر میں سے شمار کرتے ہیں ان جہلاء کے نزدیک معاذ اللہ زنا اور سرقت کرنے والا اس قدر ملامت نہیں کیا جاتا جس قدر تمباکو استعمال کرنے والا ملامت کیا جاتا ہے۔ جملہ بزرگان دین تمباکو کے استعمال پر سوائے کراہت تنزیہی و خلاف اولیٰ کے دوسرا کوئی حکم نہیں فرماتے اور بعض بعض حضرات بوجہ ضرورت خود استعمال فرماتے ہیں۔ (شہاب الثاقب ص ۶۶)

(۱۰) وہابیہ امر شفاعت میں اس قدر تنگی کرتے ہیں کہ بمنزلہ عدم کے پہنچا دیتے ہیں حالانکہ یہ اکابر ظاہراً و باہراً تحقیق اور ثبوت شفاعت کے حضرت رسالت مآب ﷺ کے لیے قائل ہیں اور اقسام خمسہ مذکورہ کتب کلامیہ سب آپ کے واسطے خصوصاً اور عموماً ثابت مانتے ہیں اور زائر کو حکم کرتے ہیں کہ بوقت حضوری بارگاہ مصطفویٰ اس کا سوال کرے۔ (الشہاب الثاقب ص ۱۰)

(۱۱) وہابیہ سوائے علم احکام شرائع جملہ علوم اسرار حقانی وغیرہ سے ذات سرور کائنات خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خالی جانتے ہیں اور یہ حضرات (علماء دیوبند) یہ فرماتے ہیں کہ علم احکام و شرائع و علم ذات و صفات و افعال جناب باری عز اسمہ و اسرار حقانی کونیہ وغیرہ میں حضور سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کا درجہ ہے کہ نہ کسی مخلوق کو نصیب ہوا نہ ہوگا۔ علم اور اس کے ماسوا اس کے جتنے کمالات ہیں سب میں بعد خداوند اکرم عز اسمہ مرتبہ حضور ﷺ کا ہے علوم اولین و آخرین سے آپ مالا مال فرمائے گئے ہیں کوئی بشر کوئی ملک کوئی مخلوق آپ کے ہم پلہ علوم اور دیگر کمالات میں نہیں ہو سکتا چہ جائے کہ افضل ہو ہاں! البتہ احاطہ جملہ جزئیات و کلیات کونیہ کا تخصیص جناب باری عز اسمہ ہے وہی علام الخدوب والشہادات ہے پس دیکھئے کس قدر فرق ان حضرات کے عقائد اور وہابیہ کے عقائد میں ہے۔ (الشہاب الثاقب ص ۶۷)

(۱۲) وہابیہ نفس ذکر ولادت حضور سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کو قبیح و بدعت کہتے ہیں اور علیٰ ہذا القیاس اذکار اولیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کو بھی بُرا سمجھتے ہیں اور یہ جملہ حضرات (علماء دیوبند) نفس ولادت شریفہ کو جب کہ بروایات معتبرہ ہو مندوب اور مستوجب برکت فرماتے ہیں البتہ ان قیود کو مٹا کر دیتے ہیں جن کو جہلاء زمانہ نے زیادہ کر کے لازم ٹھہرا لیا ہے اور ان کی وجہ سے شرعاً کوئی قباحت پیدا ہو۔

صاحبان! آپ حضرات کے ملاحظہ کے واسطے یہ چند امور ذکر کر دیئے ہیں جن میں وہابیہ نے علماء حرمین شریفین کے خلاف کیا تھا اور کرتے رہتے ہیں اور اسی وجہ سے جب کہ انہوں نے غلبہ کر کے حرمین شریفین پر حاکم ہو گئے تھے ہزاروں کو تہ تیغ کر کے شہید کیا اور ہزاروں کو سخت ایذا کی پہنچائی اور بارہا ان سے ہاتھ جوئے ان سب امور میں ہمارے اکابر ان کے سخت مخالف ہیں۔ (الشہاب الثاقب ص ۶۸-۶۹ نیز محمد کتب خانہ کراچی)

نجد نبی ﷺ کی دعا سے یوں محروم رہا یہ بتانے کے لیے ہم نے شیخ حسین احمد مدنی متوفی ۱۳۷۷ھ کے اقتباسات پیش کیے تھے اور اب شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کے متعلق شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ کی رائے پیش کر رہے ہیں وہ لکھتے ہیں:

اور رہا محمد بن عبد الوہاب نجدی تو وہ پلید شخص تھا کم علم تھا اور مسلمانوں پر کفر کا حکم لگانے میں بہت جلدی کرتا تھا۔

(فیض الباری ج ۱ ص ۱۷۱-۱۷۰ مطبعہ مجازی قاہرہ ۱۳۵۷ھ)

اور اخیر میں ہم محمد بن عبد الوہاب نجدی کے بھائی علامہ سلیمان بن عبد الوہاب متوفی ۱۲۰۸ھ کی اس کے متعلق آراء لکھ رہے

ہیں:

علامہ سلیمان بن عبد الوہاب کی محمد بن عبد الوہاب نجدی اور فرقہ وہابیہ نجدیہ کے متعلق تصریحات

شیخ نجدی نے جو اپنے خانہ ساز عقائد کی عالم اسلام کو دعوت دی اور اس دعوت کے انکار کو وجہ کفر قرار دے کر تمام مسلمانوں کو واجب القتل قرار دیا اور جہاں جہاں اس کا بس چلا اس نے اپنے ان مذموم مقاصد کی تکمیل میں کوئی کسر باقی نہیں چھوڑی۔ شیخ نجدی کی اس تکفیر عام بیہمانہ قتل و غارت گری کے خلاف اس وقت سے لے کر آج تک کے علماء اس کی تحریک کے بطلان پر کتابیں لکھتے چلے آ رہے ہیں۔ ہم قارئین کے سامنے ان بے شمار کتابوں میں سے چند کتابوں کے اقتباسات پیش کر رہے ہیں اور ابتداء میں شیخ نجدی محمد بن عبد الوہاب متوفی ۱۲۰۶ھ کے بمائی سلیمان بن عبد الوہاب متوفی ۱۲۰۸ھ کی شہرہ آفاق کتاب ”الصواعق الالہیہ“ کے چند اقتباسات پیش کرتے ہیں۔

علامہ سلیمان بن عبد الوہاب متوفی ۱۲۰۸ھ

علامہ سلیمان بن عبد الوہاب شیخ نجدی کی تکفیر مسلمین پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

توحید و رسالت کی گواہی سے مسلمانوں کی تکفیر پر رد

تمہارے عقائد اور تکفیر کے صحیح نہ ہونے پر دلیل یہ ہے کہ توحید و رسالت کی گواہی کے بعد اسلام کا سب سے عظیم رکن نماز ہے اس کے باوجود جو شخص ریاکاری کے طور پر نماز پڑھتا ہے اس کے بارے میں فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کی نماز قبول نہیں فرمائے گا بلکہ فرمائے گا: میں دوسرے شرکاء کی نسبت اپنے شرک سے زیادہ بے پردا ہوں جس شخص نے اپنے کسی عمل میں میرے ساتھ کسی اور کو شریک کر لیا میں اس کے عمل اور شرک کو چھوڑ دیتا ہوں اور قیامت کے دن ریاکار سے اللہ تعالیٰ فرمائے گا: جا جا کر اپنا اجر اس شخص سے طلب کر جس کے لیے تو نے عمل کیا تھا۔ ایسے شخص کے بارے میں فقہاء اسلام نے یہ کہا ہے کہ اس کا عمل باطل ہے اور یہ نہیں کہا کہ اس کو قتل کرنا اور اس کا مال لوٹنا جائز ہے جب کہ تم اس سے بہت ہلکی اور معمولی بات کو کفر قرار دیتے ہو۔

سجدہ کی بناء پر تکفیر مسلمین کا رد

اسی طرح نماز کے تمام ارکان میں سب سے اہم رکن سجدہ ہے اور نذر و نیاز اور غیر اللہ کو پکارنے کی بہ نسبت سجدہ زیادہ اہمیت کا حامل ہے حالانکہ فقہاء اسلام نے سجدہ کے احکام میں بھی فرق کیا ہے اور کہا ہے کہ جو شخص سورج چاند ستارے یا بت کو سجدہ کرے وہ کافر ہے اور جو شخص ان کے علاوہ کسی اور کو سجدہ کرے وہ کفر نہیں مگر یہ کہ یہ ہے کہ تم فقہاء اسلام اور ان کی عبارات کی تقلید نہیں کرتے بلکہ جو کچھ تم نے بطور خود سمجھا ہے اسی میں حق کو منحصر سمجھتے ہو اور اس کو ضروریات دین سے قرار دے کر اس کے منکر کو کافر قرار دیتے ہو اور جن مشتبہ عبارات سے تم استدلال کرتے ہو وہ محض تمہاری مغالطہ آفرینی ہے ہمارا تم سے مطالبہ یہ ہے کہ تم اپنے خود ساختہ مذہب کی تاکید میں فقہاء اسلام میں سے کسی مسلم فقیہ کی نص صریح پیش کر دو اور اگر تم ایسی کسی عبارت کے پیش کرنے کے بجائے محض سب و شتم اور تکفیر پر اکتفاء کرتے ہو تو ہم تمہارے شر سے اللہ کی پناہ میں آتے ہیں۔

تکفیر مسلمین کے رد پر پہلی حدیث

مسلمانوں کی تکفیر کے بارے میں تمہارا موقف اس لیے بھی صحیح نہیں ہے کہ غیر اللہ کو پکارنا اور نذر و نیاز قطعاً کفر نہیں حتیٰ کہ اس کے مرتکب مسلمان کو ملت اسلامیہ سے خارج کر دیا جائے کیونکہ حدیث صحیح میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شبہات کی بناء پر حدود ساقط کر دو۔ (تاریخ بغداد ج ۹ ص ۳۰۳) اور حاکم نے اپنی صحیح میں اور ابوعوانہ اور بزار نے سند صحیح کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کسی شخص کی سواری کسی بے آب و گیاہ صحرا میں گم ہو جائے تو وہ تین بار کہے: اے

عباد اللہ! (اے اللہ کے بندو!) مجھ کو اپنی حفاظت میں لے لو تو اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ہیں جو اس کو اپنی حفاظت میں لے لیتے ہیں۔ (مسند ابی یوسف: ۳۱۲۸، عمل الیوم واللیلۃ للنسائی: ۵۵۸) اور طبرانی نے روایت کیا ہے کہ اگر وہ شخص مدد چاہتا ہو تو یوں کہے کہ اے اللہ کے بندو! میری مدد کرو۔ (المجم الکبیر: ۱۰۵۱۸) اس حدیث کو فقہاء اسلام نے اپنی کتب جلیلہ میں ذکر کیا ہے اور اس کی اشاعت عام کی ہے اور معتد فقہاء میں سے کسی نے اس کا انکار نہیں کیا چنانچہ امام نووی نے ”کتاب الاذکار“ میں اس کا ذکر کیا ہے۔ (کتاب الاذکار: ۸۰۷) اور ابن القیم نے اپنی کتاب ”الکلم الطیب“ میں اس کا ذکر کیا ہے اور ابن مفلح نے ”کتاب الآداب“ میں اور ابن مفلح نے اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے۔ حضرت امام احمد بن حنبل کے صاحب زادے بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے والد (یعنی امام احمد بن حنبل) سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میں نے پانچ بار حج کیے ہیں ایک بار میں پیدل جا رہا تھا اور راستہ بھول گیا میں نے کہا: اے عباد اللہ! مجھے راستہ دکھاؤ میں یوں ہی کہتا رہا حتیٰ کہ میں صحیح راستہ پر آ گیا۔

اب میں یہ کہتا ہوں کہ جو شخص کسی غائب یا فوت شدہ بزرگ کو پکارتا ہے اور تم اس کی تکفیر کرتے ہو بلکہ تم محض اپنے قیاس فاسد سے یہ کہتے ہو کہ اس شخص کا شرک ان شرکین کے شرک سے بھی بڑھ کر ہے جو محروم میں عبادت کے غرض سے غیر اللہ کو پکارتے تھے اور اس کے رسول کی علی الاعلان تکذیب کرتے تھے۔ کیا تم اس حدیث اور اس کے مقتضی پر علماء اور ائمہ کے عمل کو اس شخص کے لیے اصل نہیں قرار دیتے جو بزرگوں کو پکارتا ہے اور محض اپنے فاسد قیاس سے اس کو شرک اکبر قرار دیتے ہو۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ جب کہ شبہات سے حدود ساقط ہو جاتی ہیں تو اس مضبوط اصل کی بناء پر ایسے شخص سے تکفیر کیونکر نہ ساقط ہوگی۔ نیز مختصر الروضہ میں کہا ہے: جو شخص توحید و رسالت کی گواہی دیتا ہو اس کو کسی بدعت کی بناء پر کافر نہیں کہا جائے گا اور ابن تیمیہ نے بھی اسی بات کو ترجیح دی ہے (جب کہ جو شخص فوت شدہ بزرگوں کو پکارتا ہے وہ کسی بدعت کا مرتکب بھی نہیں ہے) کیونکہ اس کا یہ فعل ایک مضبوط اصل یعنی حدیث صحیح (جس کا اوپر ذکر ہو چکا ہے) اور سلف کے عمل پر مبنی ہے۔ (سعیدی غفرلہ)۔ (الصواعق الالہیہ ص ۳۵-۳۴ مکتبہ مطہق استنبول)

تکفیر مسلمین کے رد پر دوسری حدیث

ایک اور مقام پر شیخ نجدی کی تکفیر کا رد کرتے ہوئے علامہ سلیمان بن عبد الوہاب لکھتے ہیں: تم نے جو مسلمانوں کی تکفیر کی بنیاد پر اپنے مذہب کو قائم کیا ہے اس کے باطل ہونے پر صحیح بخاری کی یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ جس کو حضرت معاویہ بن سفیان رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کے ساتھ اللہ خیر کا ارادہ کرتا ہے اس کو دین میں فقیہ بنا دیتا ہے اور یہ امت ہمیشہ صحیح دین پر قائم رہے گی یہاں تک کہ قیامت آجائے۔ (صحیح بخاری: ۱۷۱) اس حدیث کی ہمارے مطلوب پر اس طرح دلالت ہے کہ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے قیامت تک امت کے دین پر مستقیم رہنے کی خبر دی ہے اور یہ حقیقت واقعیہ ہے کہ جن امور کو تم وجہ کفر قرار دیتے ہو۔ یہ ابتداء اسلام سے لے کر آج تک تمام دنیائے اسلام میں مروج اور معمول ہیں پس اگر اولیاء اللہ کے مقابر بڑے بڑے بت ہوتے اور ان سے استمداد اور استغاثہ کرنے والے کافر ہوتے تو تمام امت صحیح دین پر قائم نہ ہوتی بلکہ اس کے برعکس ساری امت کافر اور تمام بلاد اسلام بلاد کفر بن جاتے جن میں علی الاعلان بتوں کی پوجا ہو رہی ہوتی یا بتوں کی عبادت پر اسلام کے احکام جاری ہوتے پھر حضور کے فرمان کے مطابق اس امت کی دین صحیح پر استقامت کی حدیث کس طرح صحیح ہوتی اور یہ بات بالکل ظاہر ہے۔ (الصواعق الالہیہ ص ۳۰ مکتبہ مطہق استنبول)

تکفیر مسلمین کے رد پر تیسری حدیث

شیخ نجدی کا تکفیر مسلمین پر رد کرتے ہوئے علامہ سلیمان بن عبد الوہاب لکھتے ہیں:

تمہارے مذہب کے بطلان پر بخاری اور مسلم کی یہ حدیث بھی دلالت کرتی ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کفر کا گڑھ مشرق کی طرف ہوگا۔ ایک اور روایت میں ہے کہ ایمان یمانی ہے اور فتنہ وہاں ہوگا جہاں سے شیطان کا سینک طلوع ہوگا۔ (صحیح البخاری: ۳۳۰۲، صحیح مسلم: ۵۱)

نیز بخاری اور مسلم میں حدیث ہے: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: درآں حالیکہ رسول اللہ ﷺ کا چہرہ انور مشرق کی طرف تھا فتنہ اسی جانب سے ظاہر ہوگا۔ (صحیح مسلم الترجمہ السلسل: ۱۸۷)

اور بخاری کی روایت میں (رسول اللہ ﷺ کا فرمان) اس طرح ہے کہ آپ نے فرمایا: اے اللہ! ہمارے شام اور ہمارے یمن میں برکت نازل فرما۔ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے نجد میں۔ آپ نے فرمایا: اے اللہ! ہمارے شام میں اور ہمارے یمن میں برکت نازل فرما۔ صحابہ نے عرض کیا: ہمارے نجد میں۔ آپ نے تیسری بار فرمایا: وہاں سے زلزلوں اور فتنوں کا ظہور ہوگا۔

(صحیح البخاری: ۱۰۳۷)

اور امام احمد بن حنبل نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت کیا ہے: اے اللہ! ہمارے مدینہ میں برکت نازل فرما ہمارے صاع اور ہمارے مد میں اور ہمارے شام میں اور ہمارے یمن میں پھر مشرق کی طرف منہ کر کے فرمایا: یہاں سے شیطان کا سینک طلوع ہوگا اور فرمایا: یہاں سے زلزلوں اور فتنوں کا ظہور ہوگا۔

میں گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ باریب صادق القول ہیں اللہ تعالیٰ کی برکتیں اور رحمتیں آپ پر اور آپ کی آل اور اصحاب پر نازل ہوں آپ نے حق امانت ادا کر دیا اور فرائض رسالت کی تبلیغ مکمل کر دی۔

شیخ تقی الدین نے کہا: مدینہ کی جانب شرقی (نجد) سے مسلّمہ کذاب کا ظہور ہوا اور رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد سب سے پہلے جس فتنے کا ظہور ہوا وہ مسلّمہ کذاب کا دعویٰ نبوت تھا جس کا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مکمل استیصال کیا۔

رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث شیخ نجدی کی دعوت اور کثیر مسلمین پر کئی دفعہ سے دلالت کرتی ہے ہم ان میں سے بعض کا ذکر کرتے ہیں:

(۱) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایمان یمانی ہے اور فتنہ مشرق سے نکلے گا اور اس کا رسول اللہ ﷺ نے بار بار ذکر فرمایا۔

(۲) رسول اللہ ﷺ نے حجاز اور اہل حجاز کے لیے بار بار دعا فرمائی اور اہل مشرق خصوصاً اہل نجد کے لیے دعا کرنے سے انکار کر دیا۔

(۳) رسول اللہ ﷺ کے بعد جو سرزمین نجد میں پہلا فتنہ واقع ہوا وہ شیخ نجدی کا فتنہ ہے جس نے مسلمانوں کے درمیان صدیوں سے رائج معمولات کو کفر اور مسلمانوں کو کافر بنا دیا بلکہ شیخ نجدی نے ان لوگوں کو بھی کافر بنا دیا جو ان مسلمانوں کو کافر نہ کہنے حالانکہ مکہ اور مدینہ اور یمن کے علاقوں میں صدیوں سے یہ معمولات رائج ہیں بلکہ ہم کو تحقیق سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ اولیاء کا وسیلہ ان کی قبروں سے تو سئل اور استمداد اور اولیاء اللہ کا پکارنا یہ تمام امور دنیا میں سب سے زیادہ یمن اور حرمین شریفین میں کیے جاتے ہیں اور یہ بھی ہم کو معلوم ہوا کہ جس قدر عظیم فتنہ سرزمین نجد میں واقع ہوا وہ کسی دور میں بھی کسی اور جگہ وقوع پذیر نہیں ہوا اور (اے شیخ نجدی!) تمہارا کہنا یہ ہے کہ دنیا کے تمام مسلمانوں پر تمہاری اتباع واجب ہے اور جو شخص تمہارے مذہب کی اتباع کرے اور وہ مذہب کے اظہار اور دوسرے مسلمانوں کی تکفیر کی طاقت نہ رکھے اس پر واجب ہے کہ وہ تمہارے شہر کی طرف ہجرت کرے اور یہ کہ تم ہی طاقت منصورہ ہو اور یہ اس حدیث کے خلاف ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ

نے قیامت تک کے ہونے والے واقعات کا علم عطا فرمایا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے امت پر گزرنے والے تمام واقعات کو بتلادیا ہے۔ اگر رسول اللہ ﷺ کو علم ہوتا کہ سرزمینِ مسلمہ یعنی شہرِ نجدِ مال کا دارالایمان بنے گا اور طائفہ منصورہ اسی شہر میں ہوگا اور ایمان کے فوارے اسی شہر سے چھوڑے جائیں گے اور حرمین شریفین اور یمن بلاؤ کفر بن جائیں گے جن میں بت پرستی ہوگی اور وہاں سے ہجرت کرنا واجب ہوگا تو رسول اللہ ﷺ ضرور اس بات کی خبر دیتے اور اہل مشرق اور خصوصاً نجد کے لیے ضرور دعا فرماتے اور حرمین شریفین اور اہل یمن کے لیے دعائے ضرر فرماتے اور رسول اللہ (ﷺ) یہ خبر دیتے کہ وہاں کے باشندے بت پرستی کریں گے اور ان متبرک علاقوں کے لوگوں سے بیزاری کا اظہار فرماتے لیکن جب ایسا نہیں ہوا بلکہ اس کے برعکس رسول اللہ ﷺ نے اہل مشرق کے لیے بالعموم اور نجد کے بارے میں بالخصوص خبر دی ہے کہ وہاں سے شیطان کا سینک طلوع ہوگا اور اس شہر میں اور اس شہر سے فتنے نمودار ہوں گے اور نجد کے لیے دکھا کرنے سے آپ نے انکار فرمایا اور یہ بات تمہارے زعم کے بالکل برعکس ہے۔ تمہارے نزدیک جن لوگوں کے لیے رسول اللہ ﷺ نے دعا فرمائی تھی وہ کفار ہیں اور جس علاقہ کے لوگوں کے لیے رسول اللہ (ﷺ) نے دعا کرنے سے انکار کر دیا اور خبر دی تھی کہ وہاں سے شیطان کا سینک نکلے گا اور فتنوں کا ظہور ہوگا۔ (صحیح البخاری: ۱۰۳۷) تمہارے عقیدے کے مطابق وہ علاقہ دارالایمان ہے اور اس کی طرف ہجرت واجب ہے۔

تکفیر مسلمین کے رد پر چوتھی حدیث

تمہارے مذہب کے بطلان پر یہ حدیث بھی دلالت کرتی ہے جس کو بخاری اور مسلم نے حضرت عقبہ بن عامر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ منبر پر رونق افروز ہوئے اور آپ نے فرمایا: مجھے اس بات کا خوف نہیں ہے کہ تم سب (مسلمان) میرے بعد شرک کرنے لگو گے لیکن مجھے اس بات کا خوف ہے کہ تم کو مال دنیاوی بہ کثرت حاصل ہوگا اور تم مال دنیاوی کی محبت میں متفرق ہو جاؤ گے اور مال و دولت کی وجہ سے تم لوگ آپس میں لڑا دے گے اور ہلاکت میں مبتلا ہو جاؤ گے جس طرح اس سے پہلی امتیں ہلاکت میں مبتلا ہو گئی تھیں۔ (صحیح البخاری: ۱۳۴۳) عقبہ بن عامر کہتے ہیں میں نے حضور نبی اکرم ﷺ سے یہ آخری وعظ سنا تھا۔ (آج سعودی عرب میں سیال تیل کے چشموں اور سونے کی کانوں سے روپیہ کی ریل پیل حضور ﷺ کے اس فرمان کی تصدیق ہے کہ اس وقت مرکبِ فتنہ سعودی عربیہ ہے۔ سعیدی غفرلہ)

یہ حدیث شریف بھی تمہارے مذہب کے بطلان پر اسی طرح دلالت کرتی ہے کہ قیامت تک رسول اللہ ﷺ کی امت پر جس قدر احوال گزرنے لگے حضور (ﷺ) نے وہ تمام احوال بیان فرما دیئے اور اس حدیث صحیح میں حضور نے یہ بتلادیا ہے کہ آپ کی امت بت پرستی سے محفوظ رہے گی اور نہ حضور کو اپنی امت سے بت پرستی کا خطرہ تھا اور نہ اس بات کی آپ نے خبر دی ہے اور جس چیز کا خطرہ تھا اور جس چیز سے رسول اللہ ﷺ نے ڈرایا وہ مال و دولت کی کثرت اور فراوانی ہے (اور مملکت سعودی عربیہ آج اسی فتنہ میں مبتلا ہے۔ سعیدی غفرلہ)۔

اور یہ حدیث تمہارے مذہب کے برعکس ہے کیونکہ تمہارا عقیدہ یہ ہے کہ تمام امت نے بت پرستی کی اور تمام اسلامی ممالک بت پرستی سے بھر گئے اور اگر تمام دنیا میں کسی جگہ میں اسلام کی کوئی رمتی ہے تو وہ نجد میں ہے یہاں تک کہ تمہارے خیال میں روم یمن اور مغرب کے تمام علاقے (حرمین شریفین وغیرہ) بت پرستی سے بھرے ہوئے ہیں اور تم کہتے ہو کہ جو شخص ان لوگوں کو کافر نہ کہے وہ خود کافر ہے پس تمہارے عقیدے کے مطابق تمام بلادِ اسلام کے مسلمان کافر ہیں سوا نجد شہر کے اور جو نیا دین تم لائے ہو اس کی عمر

صرف دس سال ہے۔ (الصواعق الاہیہ ص ۲۵-۲۳ مکتبہ 'ہشیق' استنبول)

(گویا اس سے پہلے گیارہ سو سال تک کے تمام مسلمان العیاذ باللہ کافر تھے۔ سعیدی غفرلہ)

اس کے بعد علامہ سلیمان لکھتے ہیں:

تکفیر مسلمین کے رد پر پانچویں حدیث

تمہارے مذہب کے بطلان پر یہ حدیث بھی دلالت کرتی ہے جس کو امام مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ شیطان اس بات سے مایوس ہو گیا ہے کہ جزیرہ عرب میں اس کی پرستش کی جائے لیکن وہ ان کو آپس میں لڑاتا رہے گا۔ (صحیح مسلم: ۲۸۱۲) اور حاکم نے صحیح سند کے ساتھ اور ابویعلیٰ اور بیہقی نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شیطان اس بات سے مایوس ہو گیا ہے کہ جزیرہ عرب میں بت پرستی کی جائے لیکن اس سے کم بات یعنی آپس کے لڑائی جھگڑوں پر راضی ہو گیا ہے۔ (سنن ترمذی: ۱۹۳۷) اور امام احمد نے اور حاکم نے سند صحیح کے ساتھ اور ابن ماجہ نے شداد بن اوس سے روایت کی ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: میں اپنی امت پر شرک کا خوف کرتا ہوں میں نے عرض کیا: حضور! کیا آپ کے بعد آپ کی امت شرک کرے گی؟ آپ نے فرمایا: ہاں! لیکن وہ سورج چاند یا کسی بت کی پوجا نہیں کرے گی لیکن اپنے اعمال میں ریاکاری کرے گی۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۰۵۵ مسند احمد ج ۴ ص ۱۲۴)

ان احادیث کی تمہارے مذہب کے بطلان پر دلالت اس صریح ہے کہ اللہ عز و جل نے رسول اللہ ﷺ کو جس قدر چاہا اپنے غیب سے مطلع فرمایا اور قیامت تک جو کچھ ہونے والا ہے اس کی خبر دے دی رسول اللہ ﷺ نے خبر دی ہے کہ جزیرہ عرب میں شیطان اپنی عبادت سے مایوس ہو چکا ہے اور شداد کی روایت میں آپ نے خبر دی ہے کہ جزیرہ عرب میں بت پرستی نہیں ہوگی اور یہ چیزیں تمہارے مذہب کے برعکس ہیں کیونکہ تمہارا عقیدہ ہے کہ بصرہ اور اس کے گرد و نواح اور عراق میں دجلہ سے لے کر اس جگہ تک جہاں حضرت علی اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کی قبریں ہیں آپ طرح سارے یمن اور حجاز میں شیطان کی پرستش اور بت پرستی ہوتی ہے اور یہاں کے مسلمان بت پرست اور کفار ہیں حالانکہ یہ تمام جہتیں سرزمین عرب کے وہ تمام علاقے ہیں جن کی سلامتی ایمان اور کفر سے براءت کی رسول اللہ ﷺ نے خبر دی ہے اور تم کہتے ہو کہ یہاں کے لوگ کافر ہیں اور جو ان کو کافر نہ کہے وہ بھی کافر ہے لہذا تمام احادیث تمہارے مذہب کا رد کرتی ہیں۔ (الصواعق الاہیہ ص ۲۶-۲۵ مکتبہ 'ہشیق' استنبول)

علامہ سلیمان مزید لکھتے ہیں:

تکفیر مسلمین کے رد پر چھٹی حدیث

اور تمہارے مذہب کے بطلان پر یہ حدیث بھی دلالت کرتی ہے جس کو امام احمد اور امام ترمذی نے اپنی سند کے ساتھ ذکر کیا اور اس کو صحیح قرار دیا اور امام نسائی نے اور ابن ماجہ نے عمرو بن عاص سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا: شیطان اس بات سے ہمیشہ کے لیے مایوس ہو چکا ہے کہ تمہارے اس شہر میں اس کی پرستش کی جائے البتہ تمہاری آپس کی لڑائیوں میں اس کی پیروی ہوتی رہے گی۔ (سنن ابن ماجہ: ۳۰۵۵) اور حاکم نے سند صحیح کے ساتھ بیان کیا کہ حضرت ابن عباس بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر خطبہ دیا اور فرمایا: شیطان اس بات سے مایوس ہو چکا ہے کہ تمہاری سرزمین میں اس کی پرستش کی جائے لیکن اس کے علاوہ دوسری باتوں میں پیروی کی جانے پر راضی ہو چکا ہے ان چیزوں میں سے ایک یہ ہے کہ تم ایک دوسرے کے اعمال کو حقیر جانو گے پس اس بات سے احتراز کرنا اے لوگو! میں نے تم میں وہ چیز چھوڑی ہے کہ اگر

تم نے اس کو مضبوطی سے تھام لیا تو کبھی گمراہ نہ ہو گے اور وہ اللہ کی کتاب اور اس کے رسول کی سنت ہے۔

ان احادیث میں تمہارے مذہب کے بطلان پر اس طرح دلالت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے خصوصاً مکہ میں ہمیشہ ہمیشہ کے لیے بت پرستی نہ ہونے کی خبر دی ہے اور حضور کبھی خلاف واقع خبر نہیں دیتے نیز اس میں حضور نے امت کو بشارت دی ہے اور حضور (ﷺ) کی بشارت کبھی غلط نہیں ہوتی البتہ اس حدیث میں حضور نے بت پرستی کے علاوہ دوسری غلط باتوں مثلاً لڑائی جھگڑوں سے ڈرایا ہے اور یہ بات حدیث سے بالکل ظاہر ہے اور جن چیزوں کا نام تم شرک اکبر رکھتے ہو اور ان کے کرنے والوں کو (اولیاء سے وسیلہ شفاعت طلب کرنا اور ان کی قبروں سے فیضان طلب کرنا۔ سعیدی) بت پرستی کا مرتکب کہتے ہو ان تمام امور پر تمام اہل مکہ ان کے عوام امراء اور علماء چھ سو سال سے زیادہ عرصہ سے عمل پیرا ہیں اس کے باوجود یہ تمام لوگ اب تمہارے دشمن ہیں تم کو سب دشمن کرتے ہیں اور تمہاری اس بد عقیدگی کی وجہ سے تم پر لعنت بھیجتے ہیں اور مکہ مکرمہ کے علماء اور شرفاء ان تمام امور پر احکام اسلام جاری کرتے ہیں جن کو تم شرک اکبر قرار دیتے ہو اگر تمہارا گمان حق ہے تو یہ لوگ علی الاعلان کافر ہیں لیکن یہ احادیث تمہارے زعم فاسد کا رد کرتی ہیں اور تمہارے مذہب کو باطل کرتی ہیں۔ (الصواعق اللہیہ ص ۷۳ مکتبہ مشرقی استنبول)

علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ

علامہ شامی شیخ نجدی کی تحریک کے بارے میں اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ہمارے زمانہ میں محمد بن عبد الوہاب کے پیروکار جو نجد سے لائے اور حرمین پر قابض ہو گئے اور وہ اپنے آپ کو ضلی المذہب کہتے تھے لیکن ان کا اعتقاد یہ تھا کہ مسلمان صرف وہ یا ان کے موافق ہیں اور جو متقدم میں ان کے مخالف ہیں وہ مسلمان ہی نہیں ہیں بلکہ مشرک ہیں اس بناء پر انہوں نے اہل سنت اور علماء اہل سنت کے قتل کو جائز رکھا۔

(رد المحتار ج ۶ ص ۳۱۷ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۱۹ھ)

۲۸ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَتَجْعَلُونَ

اللَّهُ تَعَالَىٰ كَاِشْرَادِ هِیْ﴾ اور (قرآن میں) تم اپنا حصہ

رِزْقِكُمْ اَنْكُمْ تَكْذِبُوْنَ﴾ (الواقعة: ۸۲) یہ رکھتے ہو کہ تم اس کو جھٹلاتے ہو O (الواقعة: ۸۲)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ”رِزْقِكُمْ“ کی تفسیر میں فرمایا:

فَالْاِنْ عِبَادِ شُكْرِكُمْ.

”شکر کم“۔

سورۃ الواقعة کی زیر بحث آیت میں رزق کا جو ذکر ہے اس سے مراد اس کا لازم ہے یعنی شکر لہذا جب اللہ کے فضل و کرم سے بارش ہو تو تم کو اس کا شکر ادا کرنا چاہیے لیکن تم اللہ کا شکر ادا کرنے کے بجائے اس کو جھٹلاتے ہو اور بجائے اس کے کہ تم یہ کہو کہ اللہ نے پانی برسایا تم کہتے ہو کہ فلاں ستارے کی وجہ سے بارش ہوئی ہے (اس تفسیر کی وجہ سے اس حدیث کی کتاب الاستقواء سے مناسبت ظاہر ہوگئی)۔

۱۰۳۸ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث

بِإِنْ كَيْسَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدَةَ

بِإِنْ كَيْسَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدَةَ

بِإِنْ كَيْسَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدَةَ

بِإِنْ كَيْسَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدَةَ

صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبِيدَةَ

عُبَيْدَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّهُ قَالَ

صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةَ

الصُّبْحِ بِالْحَدِيثِيَّةِ عَلَى إِثْرِ سَمَاءٍ كَانَتْ مِنَ اللَّيْلَةِ

فَلَمَّا انْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ
عَنِ النَّاسِ فَقَالَ هَلْ تَذَرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟
قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي
مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ فَأَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ
وَرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ وَأَمَّا
مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِنَوْءٍ كَذَا وَكَذَا فَبِذَلِكَ كَافِرٌ بِي
مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ.

نبی ﷺ مڑ کر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے تو فرمایا: کیا تم جانتے
ہو کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا؟ صحابہ نے کہا: اللہ اور اس کے
رسول ہی زیادہ جانتے والے ہیں (آپ نے بتایا: اللہ سبحانہ نے
فرمایا: میرے بندوں نے اس حال میں صبح کی کہ بعض مجھ پر ایمان
لانے والے تھے اور بعض میرا کفر کرنے والے تھے سو جنہوں نے
کہا کہ اللہ کے فضل اور اس کی رحمت سے بارش ہوئی وہ مجھ پر
ایمان لانے والے تھے اور ستاروں کا کفر کرنے والے تھے اور
جنہوں نے کہا کہ فلاں فلاں ستارے کی وجہ سے بارش ہوئی تو وہ
میرا کفر کرنے والے تھے اور ستاروں پر ایمان لانے والے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۴۶ میں گزر چکی ہے۔

۲۹۔ بَابُ لَا يَذْرِي مَتَى يَجِيءُ
الْمَطَرُ إِلَّا اللَّهُ

اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا کہ
بارش کب آئے گی

چونکہ اس سے پہلے باب میں یہ ذکر کیا تھا کہ بارش صرف اللہ کے حکم اور اس کی قضاء اور قدر سے ہوتی ہے اور ستاروں کا اس میں
کوئی دخل نہیں ہے اس لیے اس باب میں یہ بیان فرمایا کہ اللہ کے سوا کسی کو علم نہیں ہے کہ بارش کب ہوگی۔

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ خُمْسٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ.

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ پانچ چیزیں ایسی
ہیں جن کا اللہ کے سوا کسی کو علم نہیں ہے۔

اس تعلق کو سند موصول کے ساتھ امام بخاری نے صحیح البخاری: ۵۰ میں ذکر کیا ہے۔

۱۰۳۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِفْتَاحُ الْغَيْبِ
خُمْسٌ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ لَا يَعْلَمُ أَحَدٌ مَا يَكُونُ فِي
غَيْبٍ وَلَا يَعْلَمُ أَحَدٌ مَا يَكُونُ فِي الْأَرْحَامِ وَلَا تَعْلَمُ
نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا يَذْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ
تَمُوتُ وَمَا يَذْرِي أَحَدٌ مَتَى يَجِيءُ الْمَطَرُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از
عبد اللہ بن دینار از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: غیب کی پانچ چابیاں ہیں جن کو اللہ
کے سوا کوئی نہیں جانتا کوئی شخص نہیں جانتا کہ کل کیا ہوگا اور کوئی
شخص نہیں جانتا کہ ماؤں کے پیٹوں میں کیا ہے اور کوئی شخص نہیں
جانتا کہ وہ کل کیا کرے گا اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ زمین پر کس
جگہ مرے گا اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ بارش کب ہوگی۔

[الطراف الحدیث: ۳۶۲-۳۶۹-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰]

(جامع السانید لابن جوزی: ۳۵۵۳ مکتبۃ الرشید الریاض: ۱۳۲۶ھ)

اس باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی موافقت اس جملہ میں ہے: غیب کی پانچ چابیاں ہیں جن کو اللہ کے سوا کوئی نہیں

جانتا۔

کاہنوں اور نجومیوں کی خبروں کا جھوٹا ہونا

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے جن پانچ چیزوں کے علم کی اللہ تعالیٰ کے ماسوا سے نفی کی ہے ان کا ذکر لقمان: ۳۳ میں ہے اس سے معلوم ہوا کہ جو کاہن اور نجومی مستقبل کی اور غیب کی خبریں بیان کرتے ہیں وہ جھوٹے ہیں اور جس نے یہ دعویٰ کیا کہ اس کو اس چیز کا علم ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے یہ خبر دی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے علم کے ساتھ مفرد ہے اس نے اس دعویٰ سے اللہ اور اس کے رسول کی تکذیب کی اور یہ کفر ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۷۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علوم خمسہ اور علم غیب کی تحقیق

حافظہ عبدالرحمان بن شہاب الدین ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں قیامت کا ذکر نہیں ہے بلکہ اس کی جگہ یہ ذکر ہے کہ بارش کب ہوگی اور اس میں یہ دلیل ہے کہ جو علوم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں ان کی تعداد پانچ میں منحصر نہیں ہے بلکہ وہ اس سے بہت زیادہ ہے جتنا اس کی مخلوق کی تعداد ہے قرآن مجید میں ہے:

وَعِنْدَنَا مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا مَوْزِعُنَا وَمَا فِي الْبَحْرِ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا نَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (الانعام: ۵۹)

اور اللہ ہی کے پاس غیب کی چابیاں ہیں جن کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور وہی جانتا ہے جو کچھ خشکی میں ہے اور جو کچھ سمندر میں ہے اور جو (درخت کا) پتا گرتا ہے اور جو دانہ زمین کی تاریکیوں میں گرتا ہے اس کو وہی جانتا ہے اور ہر تر اور خشک چیز کا

ذکر و بح محفوظ میں ہے

ان پانچ چیزوں کا ذکر اس لیے کیا گیا ہے کہ لوگوں کو ان پانچ چیزوں کے جاننے کی ضرورت پیش آتی تھی اور وہ کاہنوں سے اور نجومیوں سے ان کے متعلق دریافت کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان پانچ چیزوں کا اور ہر چیز کا علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے (یعنی بالاستقلال اور بالذات اور اس کے بتائے بغیر کسی کو کسی غیب کا علم نہیں ہو سکتا۔ سعیدی غفرلہ)۔

اور اللہ تعالیٰ ان پانچ چیزوں کے افراد میں کسی فرد کی کسی اطلاع فرمائے تو اس کی نفی اور یہ اطلاع اس آیت میں داخل ہے:

عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ (البقرہ: ۲۵۵-۲۵۶)

وہ ہر غیب کا جاننے والا ہے سو وہ اپنے ہر غیب پر کسی کو مطلع نہیں فرماتا ماسوا ان کے جن کو اس نے پسند فرمایا ہے جو اس کے (سب) رسول ہیں۔

اس آیت کی بھرپور تفصیل اور تحقیق تبيان القرآن (ج ۱۲) المجلد ۲۶ کی تفسیر میں ملاحظہ فرمائیں۔ (سعیدی غفرلہ)

ایک لڑکی نے نبی ﷺ کے سامنے یہ شعر پڑھا:

ولینا نبی يعلم ما فی غد

تو نبی ﷺ نے فرمایا: اس کو چھوڑ دو اور وہ اشعار پڑھو جو پہلے پڑھ رہی تھیں۔ (صحیح البخاری: ۵۱۳۷)

اس شعر کو پڑھنے سے نبی ﷺ نے اس لیے منع فرمایا کہ کوئی نادان واقف حال یہ نہ سمجھ لے کہ آپ کو بالذات کل کا علم ہے کیونکہ

جب علم کو مطلقاً ذکر کیا جائے تو اس سے متبادر ذاتی علم ہوتا ہے۔ (سعیدی غفرلہ)

رہا ماؤں کے پیٹوں میں کیا ہے؟ سو اللہ تعالیٰ اس کے علم کے ساتھ منفرد ہے اس سے قبل کہ وہ رحم میں بچہ کی تخلیق کا حکم دے اور اس کی موت، حیات، اس کے رزق، اس کے عمل اور اس کے اخروی انجام کو لکھنے کا حکم دے پھر اللہ تعالیٰ جس کو چاہے ”ما فی الارحام“ کا علم عطا فرماتا ہے جس طرح اس فرشتے کو مطلع فرماتا ہے۔

میں کہتا ہوں: آج کل الزا ساؤٹ کے ذریعہ یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ پیٹ میں بچہ مذکور ہے یا مونٹ اور یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ صحت مند ہو گا یا اس میں کوئی مہلک بیماری ہو گی اسی طرح آلات کے ذریعہ یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ بارش کب ہو گی اور محکمہ موسمیات والے پیش گوئی کر دیتے ہیں کہ فلاں دن بارش ہو گی اور یہ پیش گوئی ۷۰ فی صد درست ہوتی ہے اسی طرح آلات رصد یہ سے اس کا بھی علم ہو جاتا ہے کہ دنیا میں کس تاریخ کو کس جگہ اور کس وقت سورج یا چاند گرہن ہو گا اور یہ پیش گوئی ۱۰۰ فی صد درست ہوتی ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ کے علم غیب پر اور اس کے ان چیزوں کے علم میں منفرد ہونے پر اعتراض نہیں ہو گا کیونکہ ان کو یہ علم آلات اور اسباب سے ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کو جو علم ہے وہ ذاتی ہے اور کسی سبب، آلہ اور کسی کی تعلیم کے بغیر ہے اور ان کے علوم میں خطا کا بھی احتمال ہے اور اللہ تعالیٰ کے علم میں کسی خطا کا احتمال نہیں ہے۔

علامہ ابن رجب حنبلی فرماتے ہیں: اگر ”ما فی الارحام“ وغیرہ کی اطلاع رسولوں کو دی جائے تو وہ علم یقینی ہے اور اگر رسولوں کے غیر کو ہو مثلاً صدیقین اور صالحین کو ہو تو وہ علم ظنی ہے کیونکہ ان کو بھی کبھی اللہ تعالیٰ ان چیزوں کے علم پر مطلع فرماتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر وفات کا وقت آیا تو انہوں نے مجھ سے کہا: تمہارے دو بھائی ہیں اور دو بہنیں ہیں میں نے کہا: میرے دو بھائی تو ہیں میری دو بہنیں کون سی ہیں؟ حضرت ابو بکر نے کہا: (ان کی بیوی) بنت خارجہ حاملہ ہیں اور میرا گمان ہے کہ ان سے ایک بیٹی پیدا ہو گی ہشام کی روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ نے کہا: میری بہن تو صرف حضرت اسماء ہیں حضرت ابو بکر نے فرمایا: بنت خارجہ حاملہ ہیں اور ان سے لڑکی پیدا ہو گی۔

کل کیا ہو گا اور کون کہاں مرے گا اور بارش کب ہو گی اس کا (کل) علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے لیکن اللہ تعالیٰ اپنے بعض رسولوں کو ان چیزوں کے بعض افراد کا علم عطا فرماتا ہے جیسا کہ ہمارے نبی ﷺ کو بہ کثرت غیوب مستقبلہ کا علم عطا فرمایا اور آپ نے ان کی خبریں دیں جس طرح آپ نے امیہ بن خلف کے قتل کی خبر دی اور حضرت سعد بن معاذ نے مکہ میں امیہ کو خبر دی تو امیہ نے کہا: اللہ کی قسم! (سیدنا) محمد ﷺ جھوٹ نہیں بولتے اور آپ نے جبکہ میں یہ خبر دی کہ آج رات بہت سخت آندھی آئے گی اور اسی طرح ہوا۔ (صحیح بخاری: ۱۲۸۸)

اسی طرح آپ نے اپنی صاحب زادی سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا کو یہ خبر دی کہ آپ اس بیماری میں وصال فرمائیں گے اور آپ نے یہ بھی فرمایا کہ میرے حجرہ اور منبر کے درمیان جو جگہ ہے وہ جنت کے باغات میں سے ایک باغ ہے۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۶۳) نیز آپ نے فرمایا: نبی جس جگہ فوت ہوتا ہے اس جگہ دفن کیا جاتا ہے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۶۲۸)

اور اولیاء کرام جو غیب کی خبریں دیتے ہیں وہ قطعی اور یقینی نہیں ہوتیں ظن غالب پر مبنی ہوتی ہیں۔

(فتح الباری لابن رجب ج ۶ ص ۳۴۳-۳۴۲ دار ابن الجوزی ریاض ۱۳۱ھ)

حافظ ابن رجب حنبلی نے نبی ﷺ کی غیب کی خبروں کے متعلق دو تین حدیثیں ذکر کی ہیں ہم نے بیان القرآن میں نبی ﷺ کے علم قیامت کے متعلق الاعراف: ۱۸۷ کی تفسیر میں پچیس (۲۵) احادیث مفصل حوالہ جات کے ساتھ بیان کی ہیں اور نبی ﷺ کی غیب کی خبروں کے متعلق الاعراف: ۱۸۸ کی تفسیر میں اکیاون (۵۱) احادیث مفصل حوالہ جات کے ساتھ بیان کی ہیں نیز

آپ کے علم قیامت اور علم ”ما کان وما یکون“ کے متعلق مستند اور مسلم مفسرین، محدثین ائمہ کرام کے مفصل حوالہ جات دیے ہیں اور علم غیب کی تحقیق کی ہے۔ قارئین اس بحث کو وہاں ضرور ملاحظہ کریں۔

کتاب الاستسقاء کا اختتام

الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین وعلی آلہ واصحابہ اجمعین۔
 آج گیارہ ربیع الاول ۱۴۲۸ھ / ۳۱ مارچ ۲۰۰۷ء بروز ہفتہ ”کتاب الاستسقاء“ مکمل ہو گئی۔ اللہ العظیم! صحیح البخاری کی باقی کتب بھی مکمل کر دینا اور میری اور میرے قارئین اور محبین اور جمیع مسلمین کی مغفرت فرمادینا۔
 ”کتاب الاستسقاء“ میں چالیس احادیث مرفوعہ ہیں جن میں سے نو تعلیقات ہیں باقی احادیث موصولہ ہیں اور آپ اس کے بعد ان شاء اللہ العزیز ”کتاب الکسوف“ شروع ہوگی۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۱۶۔ کتابُ الْکُسُوفِ

سورج گہن اور چاند گہن کا بیان

”الکسوف“ کا معنی ہے: سورج کو گہن لگنا اور ”الخسوف“ کا معنی ہے: چاند کو گہن لگنا اور مجازاً ایک کا دوسرے پر اطلاق ہو جاتا ہے ان ابواب میں سورج گہن اور چاند گہن کے احکام بیان کیے گئے ہیں۔

سورج گہن لگنے کی نماز کا بیان

۱۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ

اس باب میں سورج گہن لگنے کی نماز کا بیان کیا گیا ہے اس کی اصل قرآن مجید سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے۔ قرآن میں یہ آیت ہے:

وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخَوِيفًا (بنی اسرائیل: ۵۹) اور تم صرف لوگوں کو ڈرانے کے لیے نشانیاں بھیجتے ہیں O اللہ تعالیٰ سورج کو گہن لگا کر بندوں کو ڈراتا ہے کہ اس کائنات میں سب سے عظیم مخلوق سورج ہے جب اللہ تعالیٰ ایک آن میں سورج کو بے نور کر دیتا ہے تو وہ انسان کی آنکھوں سے بصارت کا نور اور اس کے دل سے ایمان کا نور سلب کرنے پر تو بہت زیادہ قادر ہے تو بندوں کو چاہیے کہ وہ گناہوں کو ترک کر کے اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اس کی اطاعت کی طرف رجوع کریں اسی میں ان کی کامیابی ہے۔ سنت سے اس کے ثبوت میں یہ حدیث ہے:

حضرت ابو بکرہ بیان کرتے ہیں کہ جب تم سورج اور چاند گرہن کو دیکھو تو نماز پڑھو۔ (صحیح البخاری: ۱۰۳۰) اور اجماع امت سے اس طرح ہے کہ تمام امت اس پر متفق ہیں کہ سورج گرہن کے وقت نماز پڑھی جائے اور کسی نے اس کا انکار نہیں کیا۔

یہ نماز سنت ہے واجب نہیں ہے اور اس کی وہی شرائط ہیں جو باقی نماز کی شرائط ہیں امام مالک امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک سورج گہن کی نماز میں ایک رکعت میں دو رکوع اور دو سجدے ہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایک رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدے ہیں اس کی مفصل تحقیق ہم صحیح البخاری: ۷۴۵ میں بیان کر چکے ہیں۔

۱۰۴۰۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ يُونُسَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا نَكْشِفُ الشَّمْسَ لِقَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجُرْءٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن عوف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از یونس از الحسن از ابی بکرہ انہوں نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس تھے پس سورج کو گہن لگ گیا تو نبی ﷺ اپنے تہبند کو

رِذَاءٌ هُ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ، فَدَخَلْنَا، فَصَلَّى بِنَا
رَكْعَتَيْنِ حَتَّى انْجَلَبَ الشَّمْسُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ
لِمَوْتِ أَحَدٍ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَصَلُّوا وَادْعُوا، حَتَّى
يُكْشَفَ مَا بَيْنَكُمْ.

گھسیٹتے ہوئے اٹھے آپ مسجد میں داخل ہوئے پس ہم بھی داخل
ہوئے پس آپ نے ہم کو دو رکعت نماز پڑھائی حتیٰ کہ سورج منکشف
ہو گیا پس نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک سورج اور چاند کو کسی کی
موت کی وجہ سے گہن نہیں لگتا پس جب تم دونوں کو (گہنایا ہوا)
دیکھو تو نماز پڑھو اور دعا کرو حتیٰ کہ تم پر جو گہن ہے وہ منکشف ہو
جائے۔

[اطراف الحدیث: ۱۰۳۸-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۸۵] (سنن نسائی: ۱۳۹۱-۱۳۹۰، مسند ابی یوسف: ۳۶۶۰، شرح السنن: ۱۳۸۶-۱۳۸۳، سنن بیہقی
ج ۳ ص ۳۳۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۶۸، السنن الکبریٰ: ۵۰۰، صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۷۴، صحیح ابن حبان: ۲۸۳۳، مسند الطیالسی: ۸۷۲، سنن دارقطنی
ج ۲ ص ۶۳، مسند احمد ج ۵ ص ۳۷، طبع قدیم مسند احمد: ۲۰۳۹۰-ج ۳ ص ۳۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عمرو بن عون (۲) خالد بن عبد اللہ الطحان الواسطی (۳) یونس بن عبید (۴) الحسن البصری (۵) حضرت ابو بکرہ نفع بن الحارث۔
(عمدة القاری ج ۷ ص ۹۰)

اس حدیث کی باب کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے کہ جب تم ان کو دیکھو تو نماز پڑھو۔

سورج گرہن کی نماز میں اختلاف فقہاء اور فقہاء احناف کی دلیل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت المغیرہ بن شعبہ نے بیان کیا: جس دن حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ (آپ کے صاحب زادے) فوت ہو گئے تو لوگوں نے کہا:
ان کی موت کی وجہ سے سورج کو گہن لگ گیا تب نبی ﷺ نے فرمایا: کسی کی موت کی وجہ سے سورج کو گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی
وجہ سے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۶۰، صحیح مسلم: ۹۱۵)

’جمہور علماء کے نزدیک سورج گرہن کی نماز دو رکعت ہے مگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے کہ ہر رکعت میں دو رکوع ہیں اور یہ
وہ اضافہ ہے جس کا قبول کرنا واجب ہے۔ (دوسری احادیث صحیحہ اس کے خلاف ہیں۔ سعیدی غفرلہ)

فقہاء احناف نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ سورج گرہن کی نماز صبح کی نماز کی طرح دو رکعت ہے اور صحیح بخاری: ۱۰۴۰
میں حضرت ابو بکرہ کی حدیث مذکور فقہاء احناف کی حجت ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ ذکر نہیں ہے کہ ایک رکعت میں دو رکوع ہیں اس
میں صرف یہ مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے ہم کو دو رکعت نماز پڑھائی اور اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ نماز لمبی پڑھائی چاہیے حتیٰ کہ
سورج منکشف ہو جائے اگر لوگوں کا یہ گمان ہو کہ غنقریب سورج منکشف ہونے والا ہے اور اس کا نور معمول کے مطابق آنے والا ہے
تب بھی ان کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اس نماز میں دو رکعت زیادہ کر دیں (یعنی دو کی جگہ چار پڑھ لیں)۔

نبی ﷺ نے جو فرمایا ہے کہ جب تم سورج کو گہنایا ہو اور دیکھو تو نماز پڑھو اور دعا کرو حتیٰ کہ تم پر جو گہن لگا ہے وہ منکشف ہو جائے
اس سے بعض فقہاء نے یہ استدلال کیا ہے کہ جب تک سورج منکشف نہ ہو جائے اس وقت تک نماز ختم نہیں کرنی چاہیے۔

امام طحاوی نے کہا: اس حدیث میں وارد ہے کہ نماز پڑھو اور دعا کرو حتیٰ کہ سورج کھل جائے اور امام بخاری نے حضرت ابو موسیٰ
سے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورج گرہن اور چاند گرہن کے وقت دعا مانگنے اور استغفار کرنے کا حکم دیا ہے۔ (صحیح)

بخاری: ۱۰۵۹) جیسے آپ نے نماز کا حکم دیا ہے پس آپ کا یہ حکم اس پر دلالت کرتا ہے کہ آپ نے سورج گرہن کی نماز کے لیے کسی مخصوص نماز کا ارادہ نہیں کیا لیکن آپ نے یہ ارادہ کیا کہ مسلمان نماز دعا اور استغفار سے اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کی کوشش کریں۔

حضرت ابو بکرہ نے یہ کہا کہ نبی ﷺ اپنا تہبند کھینٹے ہوئے اٹھے اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کے دل میں اللہ کا کتنا خوف تھا اور آپ اللہ تعالیٰ کے احکام کی اطاعت کی طرف کتنی سبقت کرتے تھے کیا تم نے نہیں دیکھا کہ نبی ﷺ گھبرائے ہوئے تہبند کو کھینٹے ہوئے نماز کی طرف اٹھے تاکہ اللہ کا جو حکم نازل ہوا ہے اس کو بجالانے میں مشغول ہوں اس سے معلوم ہوا کہ تہبند کو کھینٹنا مطلقاً مذموم نہیں ہے صرف اس شخص کے لیے مذموم ہے جو قصد تہبند کو کھینٹے۔

اس حدیث میں زمانہ جاہلیت کے اس عقیدہ کا رد ہے کہ کسی بڑے آدمی کے فوت ہونے سے سورج یا چاند کو گہن لگ جاتا ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۹-۲۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

فقہاء احناف کے موقف پر مزید دلائل صحیح البخاری: ۷۴۵ کی شرح میں ملاحظہ فرمائیں خلاصہ یہ ہے کہ جو حدیث عورتوں سے مروی ہے اس میں ایک رکعت میں دو رکوع کا ذکر ہے اور جو حدیث مردوں سے مروی ہے اس میں ایک رکعت میں ایک رکوع کرنے کا ذکر ہے نیز ایک رکعت میں زیادہ رکوع کرنے کی روایت میں اضطراب ہے بعض احادیث میں دو رکوع کرنے کا ذکر ہے بعض میں تین رکوع کرنے کا ذکر ہے اور بعض میں چار رکوع کرنے کا ذکر ہے اور بعض میں پانچ رکوع کرنے کا ذکر ہے اور حدیث مضطرب لائق استدلال نہیں ہوتی ایسی صورت میں اس نماز کو اصل کی طرف لوٹنا چاہیے جیسے صحیح بخاری کی زیر بحث حدیث ہے اس میں رکوع کی زیادتی کا ذکر نہیں ہے۔

۱۰۴۱ - حَدَّثَنَا شَهَابُ بْنُ عَبَّادٍ قَالَ حَدَّثَنَا
إِبْرَاهِيمُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسٍ قَالَ
سَمِعْتُ أَبَا مَسْعُودٍ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ
مِنَ النَّاسِ وَلَكِنَّهُمَا آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ فَإِذَا
رَأَيْتُمُوهُمَا فَقُومُوا قَلْبُوا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں شہاب بن عباد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن حمید نے حدیث بیان کی از اسماعیل ارقیس انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: سورج اور چاند کو لوگوں میں سے کسی کی موت کی وجہ سے گہن نہیں لگتا لیکن یہ اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں پس جب تم ان نشانوں کو دیکھو تو کھڑے ہو کر نماز پڑھو۔

[اموال حدیث: ۱۰۵-۱۰۶]

(صحیح مسلم: ۹۱۱، رقم المسلسل: ۲۰۷۹، سنن نسائی: ۱۳۶۲، سنن ابن ماجہ: ۱۲۶۱)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) شہاب بن عباد الکوفی العبیدی (۲) ابراہیم بن عباس الرواسی یہ ۱۷۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) اسماعیل بن ابی خالد (۴) قیس بن ابی حازم (۵) حضرت ابو مسعود عقبہ بن عمرو بن ثعلبہ الانصاری الخزرجی البدری رضی اللہ عنہ یہ بدر کے رہنے والے تھے لیکن غزوہ بدر میں حاضر نہیں ہوئے تھے یہ کوفہ میں رہنے لگے تھے اور حضرت علی بن ابی طالب کے دور خلافت میں فوت ہو گئے تھے۔

(معجم القاری ج ۷ ص ۹۸-۹۷)

قاضی ابو بکر بن العربی التونی ۵۴۳ھ نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے سورج گرہن کی نماز میں چھ چیزوں کا حکم دیا ہے: (۱) اللہ کا

ذکر کرد (۲) دعا کرد (۳) تکبیر پڑھو (۴) نماز پڑھو (۵) صدقہ کرو (۶) غلام آزاد کرو۔

(عارضۃ الاحوذی ج ۳ ص ۳۱ دارالکتب العربیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

باب کے عنوان کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ اس میں آپ نے سورج گہن کے وقت نماز پڑھنے کا حکم دیا ہے۔ اس حدیث میں یہ بیان فرمایا ہے کہ سورج اور چاند کو گہن لگنے کا سبب کسی کی موت اور حیات نہیں ہے بلکہ یہ صرف اللہ تعالیٰ کی نشانی ہے جو بندوں کو ڈرانے کے لیے ہے تاکہ وہ گناہوں سے باز آئیں اور اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اطاعت کریں اور اس میں صرف اللہ تعالیٰ کی قدرت کا اظہار ہے۔

۱۰۴۲ - حَدَّثَنَا أَصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ كَانُ يُخْبِرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنَّهُمَا آيَاتَانِ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَصَلُّوا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اصبح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن وہب نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عمرو نے خبر دی از عبد الرحمن بن القاسم ان کو حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ یہ خبر دیتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ سورج اور چاند کو کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے لیکن یہ دونوں اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں پس جب تم ان دونوں کو دیکھو تو نماز پڑھو۔

(صحیح مسلم: ۹۱۳، ارٹھ المسلسل: ۲۰۸۶، سنن نسائی: ۱۳۶۱، جامع الترمذی: ۳۵۱۴، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اصبح بن الفرخ ابو عبد اللہ المصري (۲) عبد اللہ بن وہب المصري (۳) عمرو بن الحارث المصري (۴) عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہم (۵) ان کے والد القاسم (۶) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۹۹)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں بھی سورج گہن کے وقت نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۴۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ فَقَالَ النَّاسُ كَسَفَتِ الشَّمْسُ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمَا فَصَلُّوا وَادْعُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہاشم بن القاسم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شیبان ابو معاویہ نے حدیث بیان کی از زیاد بن علقاة از حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا جس دن (آپ کے صاحب زادے) حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ فوت ہوئے تھے تو لوگوں نے کہا: حضرت ابراہیم کی موت کی وجہ سے سورج کو گہن لگ گیا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک سورج اور چاند کو کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے پس

[اطراف الحدیث: ۱۰۶۰-۶۱۹۹]

جب تم (گہن) دیکھو تو نماز پڑھو اور اللہ عزوجل سے دعا کرو۔

(صحیح مسلم: ۹۱۵، الرقم السلسل: ۲۰۸۷، سنن نسائی: ۱۳۶۱، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۶۹۳، المعجم الکبیر: ۱۰۱۶، ج ۲۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷۱، سنن الکبریٰ للنسائی: ۱۸۳۳، کتاب الدعاء للطبرانی: ۲۲۱۳، صحیح ابن حبان: ۲۸۲۷، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۱، مسند احمد ج ۴ ص ۲۳۹، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۸۱۷۸، ج ۳۰ ص ۱۱۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۶۳۰، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ ابو جعفر البخاری المسندی (۲) ہاشم بن القاسم ابو النضر البیہقی الکنتانی، خراسانی، یہ بغداد میں رہے اور وہیں یکم ذی القعدہ ۲۰۷ھ میں وفات پائی (۳) شیبان بن معاویہ الخوی (۴) زیاد بن علاقہ (۵) حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ۔
(عمدة القاری ج ۷ ص ۹۹)

حضرت ابراہیم بن رسول اللہ ﷺ کا تذکرہ

حضرت ابراہیم بنی ﷺ کے صاحب زادے ۱۰ھ میں فوت ہو گئے تھے ایک قول ہے: ربیع الاول میں اور ایک قول ہے: رمضان میں اور ایک قول ہے: ذی الحجہ میں ان کی والدہ حضرت ماریہ قطیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں یہ ذی الحجہ ۸ھ میں پیدا ہوئے تھے وفات کے وقت ان کی عمر ۱۸ ماہ تھی یہی مشہور قول ہے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۰۰)

* صحیح البخاری: ۱۰۴۳ اور ۱۰۴۲ کی احادیث، شرح صحیح مسلم: ۲۰۱۸، ۲۰۱۷، ج ۲ ص ۷۳ پر مذکور ہیں وہاں ان کی شرح نہیں کی گئی البتہ کتاب الکسوف کے شروع میں سورج گہن پر تفصیل مذکور ہے اس کے عنوان یہ ہیں:

① امام ابو حنیفہ کی دلیل ② ائمہ ثلاثہ کی دلیل اور اس کا جواب ③ امام ابو حنیفہ کی تائید میں دیگر احادیث۔

سورج گہن کے دن صدقہ کرنا

۲۔ بَابُ الصَّدَقَةِ فِي الْكُسُوفِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام، تک از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا تو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھائی، پس آپ نے بہت لمبا قیام کیا، پھر رکوع کیا تو بہت لمبا رکوع کیا، پھر آپ نے قیام کیا، پس لمبا قیام کیا اور یہ قیام پہلے قیام سے کم تھا، پھر آپ نے رکوع کیا، پس لمبا رکوع کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا، پھر آپ نے سجدہ کیا، پس لمبا سجدہ کیا، پھر آپ نے دوسری رکعت پہلی رکعت کی مثل پڑھی، پھر آپ مڑے اور سورج منکشف ہو چکا تھا، پھر آپ نے لوگوں کو خطبہ دیا، پس اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی، پھر فرمایا: سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں ان کو نہ کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے، پس جب تم سورج گہن دیکھو تو اللہ سے دعا کرو اور تکبیر پڑھو اور نماز

۱۰۴۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ خَفَّتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ، فَقَامَ فَأَطَالَ الْقِيَامَ، ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ، ثُمَّ قَامَ فَأَطَالَ الْقِيَامَ، وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ، وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ، ثُمَّ فَعَلَ فِي الرُّكُوعِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ مَا فَعَلَ فِي الْأُولَى، ثُمَّ انْصَرَفَ، وَقَدْ انْجَلَّتِ الشَّمْسُ، فَخَطَبَ النَّاسَ، فَحَمَدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَنْخَفِيَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَلِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ، وَتَكْبَرُوا وَصَلُّوا

نے لوگوں کو نماز پڑھائی: آپ کھڑے ہوئے تو میں نے آپ کی قراءت کا اندازہ کیا، پس میں نے دیکھا کہ آپ نے سورۃ البقرہ پڑھی، پھر آپ نے دو سجدے کیے، پھر آپ کھڑے ہوئے، پھر آپ نے لمبی قراءت کی، پس میں نے آپ کی قراءت کا اندازہ کیا، پس میں نے دیکھا کہ آپ نے سورۃ آل عمران پڑھی۔ (سنن ابوداؤد: ۱۱۸۷)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سورج کو گہن لگ گیا تو رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی اور لوگ بھی آپ کے ساتھ تھے، آپ نے سورۃ البقرہ کی قراءت کے لگ بھگ طویل قیام کیا، پھر آپ نے رکوع کیا اور حدیث پوری کی۔

(صحیح البخاری: ۱۰۵۲، صحیح مسلم: ۹۰۷، سنن نسائی: ۱۳۹۳، سنن ابوداؤد: ۱۱۸۹)

ان احادیث میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے ایک رکعت میں صرف ایک رکوع کیا اور یہی حدیث اصل کے مطابق ہے اور امام ابوحنیفہ کا ان ہی احادیث سے استدلال ہے۔

زنا سے ڈرنا، صدقہ کرنے سے عذاب کا دور ہونا اور کھیل کود کی مذمت

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے سورج گرہن کی نماز کے خطبہ میں فرمایا: اللہ کو اس سے بہت زیادہ غیرت آتی ہے کہ اس کا بندہ زنا کرے یا اس کی بندی زنا کرے۔

اس سے معلوم ہوا کہ جب اللہ کی نشانوں میں سے کوئی نشان دکھائی دے تو امام پر لازم ہے کہ وہ لوگوں کو نصیحت کرے اور مسلمانوں کو نیک کاموں کا حکم دے اور ان کو گناہوں سے منع کرے اور ان کو اللہ کے عذاب سے ڈرائے۔

نبی ﷺ نے فرمایا: پس جب تم سورج گرہن دیکھو تو اللہ سے دعا کرو اور سمیر پڑھو اور نماز پڑھو اور صدقہ کرو۔

اس ارشاد میں یہ دلیل ہے کہ صدقہ اور نماز اور استغفار کرنے سے اللہ کا عذاب دور ہوتا ہے، کیا تم نے نہیں دیکھا کہ آپ نے عورتوں سے فرمایا تھا: تم صدقہ کیا کرو کیونکہ میں نے دیکھا ہے کہ تم میں سے اکثر اہل عاریت۔ (صحیح البخاری: ۳۰۴)

آپ نے فرمایا: اللہ کی قسم! اگر تم ان چیزیں کو جان لیتے جن کو انہیں جانتے ہیں تو تم تمہارے ہنستے اور زیادہ روتے۔

اس ارشاد میں یہ دلیل ہے کہ وہ لوگ کھیل کود میں مشغول رہتے تھے اسی طرح انصار شروع سے گانے بجانے کے دلدادہ تھے کیونکہ نبی ﷺ نے ایک شادی کے موقع پر فرمایا: کیا تمہارے پاس کوئی کھیل ہے کیونکہ انصار کھیل سے محبت کرتے ہیں۔ (صحیح البخاری: ۵۱۶۲)

یہ اس کی دلیل ہے کہ کھیل کود کے پیچھے لگنا گناہوں سے ہے جن پر نشانوں سے ڈرایا جاتا ہے اور اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں آپ نے آیت سورۃ بقرہ کو حلال کرنے پر سختی سے منع کیا ہے۔ (صحیح البخاری: ۵۵۹۰)

(شرح ابن بطل مالک ج ۳ ص ۳۲، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۳ھ)

علامہ ابن بطل مالکی یہ عبادت صحابہ کرام کی شان میں بہت سخت معلوم ہوتی ہے، انہیں یہ انداز اختیار نہیں کرنا چاہیے تھا۔

* باب مذکور کی یہ حدیث صحیح مسلم: ۱۹۹۲، ج ۲ ص ۷۲۳ پر مذکور ہے، وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی، البتہ "کتاب الکسوف" کے شروع میں ص ۱۸ پر یہ عنوان ہے:

① امام ابوحنیفہ کی دلیل ② ائمہ ثلاثہ کی دلیل اور اس کا جواب ③ امام ابوحنیفہ کی تائید میں دیگر احادیث۔

سورج گرہن کے دن یہ نداء کرنا

کہ جماعت تیار ہے

۳۔ بَابُ النِّدَاءِ بِالصَّلَاةِ

جَامِعَةُ فِي الْكُسُوفِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن صالح نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں معاویہ بن سلام بن ابی سلام الحبشی الدمشقی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن ابی کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابوسلمہ بن عبد الرحمان بن عوف الزہری نے خبر دی از حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا تو یہ نداء کی گئی کہ جماعت تیار ہے۔ [طرف الحدیث: ۱۰۵۱]

۱۰۴۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ سَلَامٍ ابْنُ أَبِي سَلَامٍ الْحَبَشِيُّ الدِّمَشْقِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُودِيَ إِنَّ الصَّلَاةَ جَامِعَةٌ.

(صحیح مسلم: ۹۱۰، الرقم المسلسل: ۲۰۷۸، سنن نسائی: ۱۳۷۸، صحیح ابن خزیمہ: ۱۳۷۶، شرح السنن: ۱۱۳۹، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۲۳، مسند احمد ج ۲

ص ۱۷۵، مطبع قدیم، مسند احمد: ۶۶۳۱، ج ۱۱ ص ۲۰۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن منصور ایک قول یہ ہے کہ ان کا نام اسحاق بن راہویہ ہے (۲) یحییٰ بن صالح الوہابی (۳) معاویہ بن سلام بن ابی سلام یہ ۱۶۴ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) یحییٰ بن ابی کثیر (۵) ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف الزہری (۶) حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۰۶)

سورج گہن کی نماز میں اذان اور اقامت نہیں ہے اس میں لوگوں کو جمع کرنے کے لیے صرف یہ نداء کی جاتی ہے: ”الصلوة جامعة“ یا ”جماعت تیار ہے“۔

۴ - بَابُ خُطْبَةِ الْإِمَامِ فِي الْكُسُوفِ

وَقَالَتْ عَائِشَةُ وَأَسْمَاءُ خُطِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

سورج گہن کی نماز میں امام کا خطبہ

اور حضرت عائشہ اور حضرت اسماء نے کہا: نبی ﷺ نے خطبہ دیا۔

اس تعلق کی اصل باب: ۱۶ میں آرہی ہے جس کا عنوان ہے: سورج گہن کے خطبہ میں امام کا کہنا: اما بعد۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے لیث نے حدیث بیان کی از عقیل ابن شہاب (ح) اور مجھے احمد بن صالح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عنبسہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے حدیث بیان کی از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عروہ نے حدیث بیان کی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ کی زندگی میں سورج کو گہن لگ گیا سو نبی ﷺ مسجد کی طرف نکلے پس مسلمانوں نے آپ کے پیچھے صف بنائی پس آپ نے اللہ اکبر کہا پس رسول اللہ ﷺ نے طویل

۱۰۴۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكْزِبٍ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ (ح). وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدَةُ قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَخَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَصَفَتِ النَّاسُ وَرَاءَهُ، فَكَبَّرَ، فَاقْرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً، ثُمَّ كَبَّرَ فَرَكِعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَهَامَ وَلَمْ يَسْجُدْ،

وَقَرَأَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً هِيَ أَذْنَى مِنَ الْقِرَاءَةِ الْأُولَى ثُمَّ كَبَّرَ وَرَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ أَذْنَى مِنَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَالَ فِي الرُّكُوعِ الْآخِرَةِ مِثْلَ ذَلِكَ لَمَّا تَكْمَلْ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ وَانْجَلَبَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ ثُمَّ قَامَ فَأَتَنِي عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ هُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخِيفَانِ لِمَوْتٍ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَافْزِعُوا إِلَى الصَّلَاةِ.

قراءت کی پھر آپ نے اللہ اکبر کہا پس طویل رکوع کیا پھر آپ نے "سمع الله لمن حمده" کہا پس آپ کھڑے ہو گئے اور سجدہ نہیں کیا اور طویل قراءت کی اور یہ پہلی قراءت سے کم تھی پھر آپ نے اللہ اکبر کہا اور طویل رکوع کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا پھر آپ نے "سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد" کہا پھر سجدہ کیا پھر دوسری رکعت پہلی رکعت کی مثل پڑھی پس چار سجدوں میں چار رکوع مکمل کر دیئے اور آپ کے مڑنے سے پہلے سورج منکشف ہو گیا پھر آپ کھڑے ہوئے اور اللہ کی ایسی حمد و ثناء کی جو اس کے شایان شان ہے پھر فرمایا: یہ اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں ان کو کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے پس جب تم ان کو دیکھو تو نماز کی پناہ میں آؤ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴۴ میں گزر چکی ہے۔

وَكَانَ يُحَدِّثُ كَثِيرُ بْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ يُحَدِّثُ يَوْمَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ بِمِثْلِ حَدِيثِ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ فَقُلْتُ لِعُرْوَةَ إِنَّ أَخَاكَ يَوْمَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ بِالْمَدِينَةِ لَمْ يَزِدْ عَلَى رَكَعَتَيْنِ مِثْلَ الصُّبْحِ؟ قَالَ أَجَلٌ لِأَنَّهُ أَخْطَا السَّنَةَ.

اور کثیر بن عباس یہ کثرت یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما جس دن سورج کو گہن لگ جاتا اس حدیث کی مثل بیان کرتے از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پس میں نے عروہ سے کہا کہ جس دن مدینہ میں گہن لگتا تھا اس دن تمہارے بھائی صبح کی نماز کی دو رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے عروہ نے کہا: ہاں! لیکن انہوں نے سنت میں خطا کی۔

اس قول کے قائل الزہری ہیں اور عروہ کے بھائی حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما ہیں عروہ بن الزبیر کی مراد یہ تھی کہ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما سورج گرہن کی نماز میں ہر رکعت میں ایک رکوع کرتے تھے اور عروہ کے نزدیک سنت یہ تھی کہ سورج گرہن کی ہر رکعت میں دو رکوع کیے جائیں لیکن تحقیق یہ ہے کہ حضرت ابن الزبیر سنت کے مطابق پڑھتے تھے اور سورج گرہن کی نماز کی ایک رکعت میں صرف ایک رکوع کرتے تھے جس طرح حضرت نسیم بن الحارث حضرت ابوبکر نے سورج گرہن کی نماز کو بغیر رکوع کے اضافہ کے روایت کیا ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۴۰) اور عروہ نے جو اپنے بھائی کو خطا پر قرار دیا ہے اس میں ان کو خطا ہوئی ہے جس طرح دو رکوع کی روایت میں ان کو خطا ہوئی ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

عروہ تابعی ہیں اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما صحابی ہیں اور سنت کا حال تابعی کی بہ نسبت صحابی پر زیادہ منکشف ہوتا ہے پھر کیا وجہ ہے کہ عروہ نے کہا: حضرت ابن الزبیر نے سنت میں خطا کی اس کی وجہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن الزبیر تک یہ حدیث نہ پہنچی ہو کہ سورج گرہن کی نماز میں ہر رکعت میں دو رکوع ہوتے ہیں۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۵۶۷ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ) میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر عسقلانی کو بھی اس مسئلہ میں خطا ہوئی ہے کیونکہ اصل اور سنت یہی ہے کہ سورج گرہن کی ہر رکعت

میں ایک ہی رکوع ہوتا ہے ایک سے زیادہ رکوع نہیں ہوتا جیسے حضرت ابو بکرہ کی روایت میں ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۴۰) اور دیگر متعدد احادیث میں ایک رکوع کی تصریح ہے جیسا کہ ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں اور یہی اصل نماز کے طریقہ کے مطابق ہے اور ایک سے زائد رکوع کی روایات متعارض اور مضطرب ہیں کیونکہ ان میں دو رکوع سے لے کر پانچ رکوع تک کرنے کا ذکر ہے۔

۵۔ بَابُ هَلْ يَقُولُ كَسَفَتِ

السَّمْسُ أَوْ خَسَفَتْ

سورج گہن کے لیے ”کسفت الشمس“ کہا جائے یا ”خسفت الشمس“ کہا جائے ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں کہ سورج گہن کے لیے ”کسوف شمس“ کا لفظ آتا ہے اور چاند گہن کے لیے ”خسوف القمر“ کا لفظ آتا ہے لیکن توسعا اور مجازاً سورج گہن کے لیے ”خسوف“ کا لفظ بھی استعمال کیا جاتا ہے اور چاند گہن کے لیے ”کسوف“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَخَسَفَ الْقَمَرُ﴾ (القصۃ: ۸)

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”وَخَسَفَ الْقَمَرُ“ (القصۃ: ۸)

یعنی چاند کو گہن لگ گیا۔

امام بخاری کی مراد یہ ہے کہ اگرچہ ”کسوف القمر“ کا استعمال بھی جائز ہے لیکن زیادہ فصیح اور عمدہ ”خسوف القمر“ ہے۔

۱۰۴۷ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ لَقَامَ فَكَّيْرٍ فَقَرَأَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ. وَقَامَ كَمَا هُوَ ثُمَّ قَرَأَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً وَهِيَ أَدْنَى مِنَ الْقِرَاءَةِ الْأُولَى ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهِيَ أَدْنَى مِنَ الرُّكُوعَةِ الْأُولَى ثُمَّ سَجَدَ سُجُودًا طَوِيلًا ثُمَّ قَعَلَ بِي الرُّكُوعَةِ الْآخِرَةِ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ سَلَّمَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ فَخَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ لِي كُسُوفُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرُ إِنَّهُمَا آيَتَانِ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَانْزِعُوا إِلَى الصَّلَاةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن عفیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: لیس الیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: عقیل نے حدیث بیان کی از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عروہ نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ نے ان کو خبر دی کہ جس دن ”خسوف شمس“ ہوا (سورج کو گہن لگا) اس دن آپ نے کھڑے ہو کر اللہ اکبر پڑھا پھر بہت طویل قراءت کی پھر بہت طویل رکوع کیا پھر اپنا سراٹھایا پس پڑھا: ”سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ“ اور اسی طرح کھڑے رہے پھر آپ نے طویل قراءت کی اور یہ پہلی قراءت سے کم تھی پھر آپ نے طویل رکوع کیا اور یہ پہلی رکعت سے کم تھا پھر آپ نے حویل سجدہ کیا پھر آپ نے دوسری رکعت بھی پہلی رکعت کی مثل پڑھی پھر آپ نے سلام پھیر دیا اور اس وقت سورج منکشف ہو چکا تھا پھر آپ نے لوگوں کو خطبہ دیا پس سورج اور چاند کے گہن میں فرمایا: یہ دونوں اللہ کی نشانیوں میں سے نشانیاں ہیں انہیں کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے پس جب تم ان دونوں کو دیکھو تو نماز کی پناہ میں آؤ۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۰۴۳ میں گزر چکی ہے۔

۶۔ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُخَوِّفُ اللَّهُ عِبَادَهُ بِالْكَسُوفِ
قَالَ أَبُو مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس تعلیق کی اصل صحیح البخاری: ۱۰۵۹ میں ہے۔

۱۰۴۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ يُونُسَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتٍ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُخَوِّفُ بِهِمَا عِبَادَهُ . س

وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ اللَّهِ لَمْ يَذْكُرْ عَبْدُ الْوَارِثِ وَشُعْبَةُ وَخَالِدُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَحَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ يُونُسَ يُخَوِّفُ بِهِمَا عِبَادَهُ وَتَابَعَهُ أَشْعَثُ عَنِ الْحَسَنِ وَتَابَعَهُ مُوسَى عَنْ مَبَارِكٍ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُخَوِّفُ بِهِمَا عِبَادَهُ.

۷۔ بَابُ التَّعَوُّذِ مِنْ عَذَابِ

الْقَبْرِ فِي الْكَسُوفِ

سورج گہن میں عذابِ قبر

سے پناہ مانگنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ سورج گہن میں عذابِ قبر سے پناہ طلب کرنی چاہیے خواہ نماز میں یا نماز سے فارغ ہونے کے بعد اس باب کی باقی سابق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ سورج گہن میں بھی سورج تاریک ہو جاتا ہے اور قبر میں بھی تاریکی ہوتی ہے سو جس طرح سورج کے روشن ہونے کی دعا کی جاتی ہے اسی طرح قبر میں بھی روشنی کی دعا کرنی چاہیے اور اس کے اندھیرے سے پناہ طلب کرنی چاہیے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے

حدیث بیان کی از امام مالک از یحییٰ بن سعید از عمرہ بنت عبد الرحمن از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ وہ بیان کرکتی ہیں کہ ان کے پاس ایک یہودی عورت نے آ کر سوال کیا پس آپ سے

۱۰۴۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ

عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَهُودِيَّةً جَاءَتْ تَسْأَلُهَا فَقَالَتْ لَهَا أَعَاذُكَ اللَّهُ مِنْ

نبی ﷺ کا یہ ارشاد کہ اللہ اپنے بندوں کو
”کسوف“ (گہن) سے ڈراتا ہے

اس حدیث کو حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے بیان کیا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از یونس از الحسن از حضرت ابی بکرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے نشانیاں ہیں انہیں کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے لیکن اللہ تعالیٰ اس سے اپنے بندوں کو ڈراتا ہے۔

اور ابو عبید اللہ نے کہا: عبد الوارث اور شعبہ اور خالد بن عبد اللہ

اور حماد بن سلمہ نے از یونس ذکر نہیں کیا کہ اللہ ان سے اپنے بندوں کو ڈراتا ہے اور یونس کی متابعت اشعث نے کی ہے از الحسن اور اس کی متابعت موسیٰ نے کی ہے از مبارک از الحسن انہوں نے کہا: مجھے ابوبکرہ نے خبر دی از نبی ﷺ کہ اللہ تعالیٰ ان سے اپنے بندوں کو ڈراتا ہے۔

عَذَابِ الْقَبْرِ . فَسَأَلَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْعَذَّبُ النَّاسُ فِي قُبُورِهِمْ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَائِدًا بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ .

کہا: اللہ آپ کو عذابِ قبر سے محفوظ رکھے پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: آیا لوگوں کو ان کی قبروں میں عذاب دیا جائے گا؟ تو رسول اللہ ﷺ نے اس سے پناہ طلب کرتے ہوئے فرمایا۔

[اُطراف الحديث: ۱۰۵۵-۱۲۷۲-۶۳۶۶] (سنن نسائی: ۱۳۹۵-۱۳۷۲، سنن کبریٰ: ۲۱۹۳، لا جری فی الشریعہ ص ۳۵۹، مسند احمد ج ۶ ص ۴۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۳۱۷۸-ج ۴۰ ص ۲۰۹، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۷۵۰۸، مکتبۃ الرشید ریاض، ۱۳۲۶ھ، المسند الطحاوی: ۹۳۷۸)

عذابِ قبر کا برحق اور سنگین ہونا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

عذابِ قبر برحق ہے اس پر ایمان اور اس کی تصدیق پر اہل سنت کا اجماع ہے اس کا انکار صرف جاہل اور بدعتی کرتا ہے البتہ جس کو اس کا علم نہ ہو وہ گناہ گار نہ ہوگا اور جس نے اس کو سنا اس پر واجب ہے کہ وہ ثقہ علماء سے اس کے متعلق معلوم کر کے اس کی تصدیق کرے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عذابِ قبر بہت سنگین ہے حتیٰ کہ نبی ﷺ نے اس سے پناہ طلب کی۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۱۱۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

۱۰۵۰۔ ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ غَدَاةٍ مَرَكِبًا، فَخَسَفَتِ الشَّمْسُ، فَرَجَعَ ضَحَى، فَمَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ ظَهْرَانِي الْحَجَرِ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي وَقَامَ النَّاسُ رِأَاهُ، فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَفَعَ فَسَجَدَ، ثُمَّ قَامَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَفَعَ فَسَجَدَ، ثُمَّ قَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَفَعَ فَسَجَدَ، ثُمَّ رَفَعَ فَسَجَدَ وَالْصَّرَفُ، لَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ، ثُمَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يَتَعَوَّذُوا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ.

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۱۰۴۴ میں گزر چکی ہے۔

٨ - بَابُ طَوْلِ الشُّجُودِ فِي الْكُسُوفِ

نماز کسوف میں طویل سجدہ کرنا

۱۰۵۱ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ
بُخَيْرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ
قَالَ لَمَّا كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُودِيَ إِنَّ الصَّلَاةَ جَامِعَةٌ
فَرَكَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ فِي سَجْدَةٍ
ثُمَّ قَامَ فَرَكَعَ رَكَعَتَيْنِ فِي سَجْدَةٍ ثُمَّ جَلَسَ ثُمَّ جَلَسَ
عَنِ الشَّمْسِ. قَالَ وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا مَا سَجَدْتُ سُجُودًا قَطُّ كَانَ أَطْوَلَ مِنْهَا.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از
ابی سلمہ از عبد اللہ بن عمرو انہوں نے بیان کیا: جب رسول اللہ ﷺ
کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا تو یہ نداء کی گئی کہ نماز تیار ہے پھر
نبی ﷺ نے ایک سجدہ کے ساتھ دو رکوع کیے پھر آپ کھڑے
ہوئے پھر ایک سجدہ کے ساتھ دو رکوع کیے پھر آپ بیٹھ گئے پھر
سورج منکشف ہو گیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا: میں نے اس
سے پہلے کبھی اتنا طویل سجدہ نہیں کیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴۵ میں گزر چکی ہے۔

۹۔ بَابُ صَلَاةِ الْكُسُوفِ جَمَاعَةً

سورج گرہن کی نماز کو جماعت کے ساتھ پڑھنا

امام بخاری نے اس عنوان سے یہ اشارہ کیا ہے کہ سورج گرہن کی نماز کو جماعت کے ساتھ پڑھنا سنت ہے۔

ایک رکعت میں ایک رکوع کرنے کے متعلق مزید احادیث

علامہ ابوالمعالی برہان الدین محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری اتونی ۶۱۶ ہجری میں لکھتے ہیں:

اس پر اجماع ہے کہ سورج گرہن کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کی جاتی ہے، لیکن اس کی ادائیگی کے طریقہ میں اختلاف ہے
ہمارے علماء رحمہم اللہ نے یہ کہا ہے کہ دو رکعت نماز پڑھیں ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدے کریں جس طرح باقی نمازیں پڑھی
جاتی ہیں خواہ اس نماز کو طویل دیں یا مختصر کے ساتھ پڑھیں اور جو سورت ان کو پسند ہو اس کو پڑھیں اس میں قرآن مجید کی کسی سورت
کا پڑھنا معین نہیں ہے پھر دعائیں حتیٰ کہ سورج منکشف ہو جائے۔

نماز کسوف دو رکعت پڑھنے پر ہماری دلیل حسب ذیل احادیث ہیں:

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا پس رسول اللہ ﷺ نے
اتنا طویل قیام کیا کہ لگتا تھا کہ آپ رکوع نہیں کریں گے پھر آپ نے رکوع کیا اور اتنا طویل رکوع کیا کہ لگتا تھا کہ آپ رکوع سے سر
نہیں اٹھائیں گے پھر سر اٹھا کر آپ اتنی دیر کھڑے رہے کہ لگتا تھا کہ آپ سجدہ نہیں کریں گے پھر آپ نے اتنا طویل سجدہ کیا کہ لگتا تھا
کہ آپ سجدہ سے سر نہیں اٹھائیں گے پھر آپ نے سجدہ سے سر اٹھایا اور پہلی رکعت کی طرح دوسری رکعت پڑھی پھر آخری سجدہ میں
آپ نے سر آہ لی اور اف اف کہا پھر دعا کی کہ اے میرے رب! کیا تو نے مجھ سے وعدہ نہیں کیا کہ تو ان کو اس وقت عذاب نہیں
دے گا جب تک میں ان میں ہوں! کیا تو نے مجھ سے یہ وعدہ نہیں کیا کہ تو ان کو اس وقت عذاب نہیں دے گا جب وہ استغفار کر رہے
ہوں پھر رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے اور اس وقت سورج منکشف ہو چکا تھا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۱۹۳، سنن نسائی: ۱۸۶۷-۱۳۸۱)

حضرت الحسن بن بشر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگا پس آپ دو دو رکعت نماز پڑھ رہے
تھے اور اللہ سے دعا کر رہے تھے حتیٰ کہ سورج منکشف ہو گیا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۱۹۳، سنن نسائی: ۱۳۸۳، سنن ابن ماجہ: ۱۴۶۲)

امام ابوداؤد نے بھی اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ اس میں ایک رکوع ہے اور وجہ استدلال یہ ہے کہ اس حدیث میں یہ
ذکر نہیں ہے کہ آپ نے ایک رکعت میں دو رکوع کیے۔

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت میں اور انصار کا ایک لڑکا نشانہ لگانے کی مشق کر رہے تھے اس وقت دیکھنے والے کی نظر میں سورج افق سے دو یا تین نیزے پر تھا اور اس وقت سورج سیاہ پڑ چکا تھا حتیٰ کہ وہ سیاہی مائل پودے کی طرح ہو گیا۔ پس ہم میں سے ایک نے دوسرے سے کہا: چلو مسجد کی طرف چلیں! پس اللہ کی قسم! سورج کی اس نئی حالت کی ضرورت رسول اللہ ﷺ کی امت میں کوئی نہ کوئی بات ہوگی (یعنی امت کے لیے کوئی نیا شرعی حکم ہوگا)۔ پس ہم گئے تو رسول اللہ ﷺ ظاہر تھے پس آپ نے آگے کھڑے ہو کر نماز پڑھائی! پس آپ نے ہمارے ساتھ اتنا طویل قیام کیا کہ کسی نماز میں آپ نے اتنا طویل قیام نہیں کیا تھا! ہم آپ کی آواز نہیں سن رہے تھے پھر آپ نے ہمارے ساتھ اتنا لمبا رکوع کیا کہ کسی نماز میں ہمارے ساتھ اتنا لمبا رکوع نہیں کیا تھا! ہم آپ کی آواز نہیں سن رہے تھے پھر آپ نے بہت طویل سجدہ کیا! اتنا طویل سجدہ آپ نے کبھی ہمارے ساتھ نہیں کیا تھا اور ہم آپ کی آواز نہیں سن رہے تھے پھر آپ نے اسی کی مثل دوسری رکعت پڑھی! پھر جب آپ دوسری رکعت میں بیٹھے ہوئے تھے اسی وقت سورج منکشف ہو گیا! پھر آپ سلام پھیر کر کھڑے ہو گئے! پس اللہ کی حمد و ثناء کی اور یہ شہادت دی کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور یہ شہادت دی کہ آپ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

(سنن ابوداؤد: ۱۱۸۳، سنن ترمذی: ۵۶۲، سنن نسائی: ۱۳۸۳، سنن ابن ماجہ: ۱۲۶۳)

حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس سے جو ایک رکعت میں دو رکوع کی احادیث مروی ہیں ان کے جوابات

حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جو ایک رکعت میں دو رکوع کی احادیث مروی ہیں ان کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ نے ایک رکعت میں سورۃ دو رکوع کیے ہیں نہ کہ حقیقۃً کیونکہ اس نماز میں جنت اور دوزخ نبی ﷺ کے قریب کر دی گئی اور اس نماز میں آپ اپنے ہاتھ سے کسی چیز سے بچ رہے تھے اور آگے ہو رہے تھے اور پیچھے ہٹ رہے تھے اور ان نمازوں میں آپ نے کئی بار کہا: اف اف اور کہا: کیا تو نے مجھ سے وعدہ نہیں کیا تھا کہ جب میں ان کے درمیان ہوں تو تو ان کو عذاب نہیں دے گا اور جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا: دوزخ میرے قریب کر دی گئی حتیٰ کہ میں اپنے ہاتھ سے اس کی چنگاریوں سے بچ رہا تھا اور جنت میرے قریب کر دی گئی حتیٰ کہ اگر میں اس کے پھلوں کو لینا چاہتا تو لے لیتا اور ایک روایت میں ہے کہ اگر میں اس کے خوشوں کو توڑنا چاہتا تو توڑ لیتا۔ (صحیح ابن خزیمہ ج ۲ ص ۳۲۲، صحیح ابن حبان ج ۷ ص ۷۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۵۲، سنن ابوداؤد: ۱۱۹۳)

اور جب آپ کے دوزخ قریب کر دی گئی تو آپ نے گھبرا کر رکوع سے سر اٹھایا اور آپ کا رکوع سے یہ سر اٹھانا سورۃ تھا حقیقۃً نہیں تھا! پھر جب آپ دوزخ سے مامون ہو گئے تو دوبارہ رکوع کی طرف لوٹ گئے تاکہ پہلے رکوع میں جوئی ہوگی حتیٰ کہ وہ کی پوری ہو جائے نہ یہ وجہ تھی کہ آپ نے دوسرا رکوع کیا تھا اور آپ نے ایک قیام میں صرف ایک ہی رکوع کیا تھا جیسا کہ دوسری نمازوں میں معروف ہے۔

اور اس کی مثال یہ ہے کہ جو شخص اپنی نماز کے رکوع میں ہو پھر اس کو یاد آئے کہ اس نے رکوع سے پہلے سجدہ تلاوت کرنا ہے تو وہ رکوع سے سر اٹھائے اور سجدہ میں گر جائے پھر دوبارہ رکوع پورا کرنے کے لیے رکوع کی طرف لوٹے تو یہ اس کی نماز میں دوسرا رکوع نہیں ہوگا۔

شمس الامراء المحلو انی نے کہا ہے کہ استاذ ابو علی النسفی نے دوسرا جواب دیا ہے اور وہی معتمد ہے اور وہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے اس نماز میں بہت طویل رکوع کیا تھا! پس بعض نمازی تھک گئے اور انہوں نے اپنا سر اوپر اٹھایا تو ان سے پیچھے نمازیوں نے یہ گمان کیا کہ نبی ﷺ نے رکوع سے سر اٹھالیا ہے تو انہوں نے اپنے سروں کو اوپر اٹھالیا! پھر پہلی صف والے نبی ﷺ کی اتباع میں رکوع کی

طرف لوٹ گئے اور ان کے پیچھے نمازی بھی ان کی اتباع میں رکوع کی طرف لوٹ گئے اور دوسرے نمازیوں نے یہ گمان کیا کہ آپ نے ایک رکعت میں دو رکوع کیے ہیں اور اس قسم کا اشتباہ ان لوگوں کو ہو جاتا ہے جو آخری صف میں ہوتے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آخری صف میں نماز پڑھ رہی تھیں اور اس وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بھی بچوں کے ساتھ آخری صف میں تھے لہذا ان دونوں نے اسی کو نقل کیا جو ان کے نزدیک واقع ہوا تھا اور اگر یہ صحیح ہوتا تو یہ ایسا امر ہوتا جو نماز کے معروف طریقہ کے خلاف تھا پھر اس کو بڑے بڑے صحابہ بھی نقل کرتے جو رسول اللہ ﷺ کے قریب کھڑے ہو کر اگلی صفوں میں نماز پڑھتے تھے اور جب بڑے بڑے صحابہ نے ایک رکعت میں دو رکوع کرنے کو روایت نہیں کیا تو معلوم ہو گیا کہ صحیح وہی ہے جس کو حضرت ابو بکرہ اور دوسرے کبار صحابہ نے نقل کیا ہے۔

نماز کسوف کو جماعت کے ساتھ صرف وہی امام پڑھائے جو جمعہ کی نماز پڑھاتا ہے۔

(المحیط البرہانی ج ۳ ص ۱۸-۱۵ منظر المجلس العلمي بیروت ۱۴۲۳ھ)

وَضَلَّى ابْنُ عَبَّاسٍ لَهُمْ فِي صَفَةِ زَمَزَمَ۔
چوتھے میں سورج گہن کی نماز پڑھائی۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ اپنی سند کے ساتھ طاووس سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا تو انہوں نے زمزم کے چوتھے پر دو رکعت نماز پڑھائی ہر رکعت میں چار سجدے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۹۳، مجلس علمی بیروت ۸۳۰۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

وَجَمَعَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ وَضَلَّى ابْنُ
اور علی بن عبد اللہ بن عباس نے سورج گہن کی نماز پڑھنے کے لیے لوگوں کو جمع کیا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نماز پڑھائی۔

علامہ یحییٰ نے کہا ہے کہ امام ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کی معنی روایت کی ہے اور امام بخاری نے ان دونوں اثروں سے یہ استدلال کیا ہے کہ سورج گہن کی نماز جماعت کے ساتھ ہوتی ہے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۱۸)

۱۰۵۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّهُ خَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا بَخْرًا مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلم نے حدیث بیان کی کہ امام مالک از زید بن اسلم از عطاء بن یسار از حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا پس رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی سو آپ نے سورۃ البقرہ کی قراءت کے لگ بھگ قیام کیا پھر آپ نے طویل رکوع کیا پھر آپ نے رکوع سے سر اٹھایا پس طویل قیام کیا اور یہ پہلے قیام سے کم تھا پھر آپ نے طویل رکوع کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا پھر سجدہ کیا پھر طویل قیام کیا اور یہ پہلے قیام سے کم تھا پھر آپ نے طویل رکوع کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا پھر آپ نے طویل رکوع سے سر اٹھایا پھر آپ نے طویل

فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ سَجَدَ، ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ، لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْكُرُوا اللَّهَ. قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ، رَأَيْنَاكَ تَسَاوَلْتَ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ، ثُمَّ رَأَيْنَاكَ كَعَكْعَتْ؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ فَتَنَاوَلْتُ عُشْقُودًا، وَلَوْ أَصْبَتْهُ لَا كُنْتُ مِنْهُ مَا بَقِيَ الدُّنْيَا، وَأَرَيْتُ النَّارَ، فَلَمْ أَرِ مَنْظَرًا كَالْيَوْمِ قَطُّ أَفْظَعَ، وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ. قَالُوا بِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ بِكُفْرِهِنَّ. قِيلَ يَكْفُرْنَ بِاللَّهِ؟ قَالَ يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ، وَيَكْفُرْنَ الْإِحْسَانَ، لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ كُلَّهُ، ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا، قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ.

قیام کیا اور یہ پہلے قیام سے کم تھا، پھر آپ نے لمبا رکوع کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا، پھر آپ نے سجدہ کیا، پھر آپ لوگوں کی طرف مڑے اور اس وقت سورج منکشف ہو چکا تھا، پس آپ ﷺ نے فرمایا: سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں، ان کو کسی کی موت کی وجہ سے گھن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے، پس جب تم اس کو دیکھو تو اللہ کو یاد کرو، صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! ہم نے آپ کو دیکھا ہے کہ آپ نے اپنی جگہ پر کھڑے ہوئے کسی چیز کو پکڑا ہے، پھر ہم نے آپ کو پیچھے ہٹتے ہوئے دیکھا، آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے جنت کو دیکھا، پس میں نے ایک خوشہ کو پکڑا، اگر میں اس کو لے لیتا تو تم اس کو جب تک دنیا باقی رہتی کھاتے رہتے اور مجھے دوزخ دکھائی گئی اور میں نے آج جیسا قبیح منظر کبھی نہیں دیکھا اور میں نے دوزخ والوں میں اکثر عورتوں کو دیکھا، صحابہ نے پوچھا: وہ کیوں؟ یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: ان کے کفر کی وجہ سے، کہا گیا کہ وہ اللہ کے ساتھ کفر کرتی ہیں؟ آپ نے فرمایا: وہ خاوند کی ناشکری کرتی ہیں اور اس کی نیکی کا انکار کرتی ہیں، اگر تم ان میں سے کسی ایک کے ساتھ تمام عمر میں نیکی کرتے رہو، پھر وہ کبھی تم سے تھوڑی سی کمی دیکھے تو وہ کہے گی: میں نے تم سے کبھی کوئی اچھائی نہیں دیکھی۔

یہ حدیث صحیح البخاری: ۷۴۸۱-۷۴۸۲ اور ۲۹ میں بھی گزر چکی ہے۔

نبی ﷺ نے نماز کسوف میں سزا قراءت کی یا جہراً

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: آپ نے سورۃ البقرہ کے لگ بھگ قیام کیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اس جملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی ﷺ اس نماز میں سزا (آہستہ) قراءت کر رہے تھے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ جہراً قراءت کر رہے ہوں لیکن چونکہ حضرت ابن عباس کم عمر ہونے کی وجہ سے آخری صف میں تھے اس لیے آپ کو آواز نہیں پہنچ رہی تھی۔

اس کی تحقیق کہ نبی ﷺ نے نماز کسوف میں عین جنت کو دیکھا تھا یا اس کی مثال اور تصویر کو؟

اس حدیث میں ذکر ہے: آپ نے فرمایا: میں نے جنت کو دیکھا۔

بہ ظاہر اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ آپ نے اپنی آنکھوں سے جنت کو دیکھا، یعنی آپ کے اور جنت کے درمیان جو حجابات تھے اللہ تعالیٰ نے ان حجابات کو اٹھا دیا اور آپ کے اور جنت کے درمیان جو مسافت تھی اس کو لپیٹ دیا، حتیٰ کہ آپ کے لیے جنت سے

خوشہ کو پکڑنا ممکن ہو گیا اس کی تائید حضرت اسماء کی اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں نبی ﷺ کا یہ ارشاد ہے: جنت میرے قریب ہو گئی حتیٰ کہ اگر میں جرات کرتا تو میں تمہارے پاس جنت کے خوشوں میں سے ایک خوشہ لے آتا۔ (صحیح البخاری: ۷۳۵) نیز آپ کا ارشاد ہے: مجھے جنت دکھائی گئی پس میں نے اس کا خوشہ پکڑا اور اگر میں اس کو لے آتا تو تم اس کو اس وقت تک کھاتے رہتے جب تک دنیا باقی رہتی۔ (صحیح البخاری: ۷۳۸)

بعض علماء نے اس حدیث کو اس پر محمول کیا ہے کہ جنت کی مثال قبلہ کی دیوار میں ثبت کر دی گئی تھی جس طرح آئینہ میں کسی چیز کی صورت ثبت ہوتی ہے پس آپ نے تمام چیزوں کو اس دیوار میں دیکھ لیا۔ ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

مجھ پر ابھی اس دیوار کی چوڑائی میں جنت اور دوزخ کو پیش کیا گیا۔ (صحیح البخاری: ۵۳۰) نیز آپ کا ارشاد ہے: ابھی جب میں نے تم کو نماز پڑھائی ہے تو میں نے ضرور جنت اور دوزخ کو دیکھا ان کی مثالیں اس قبلہ کی دیوار میں ثبت کر دی گئی تھیں پس میں نے آج کی طرح خیر اور شر کو نہیں دیکھا یہ آپ نے تین مرتبہ فرمایا۔ (صحیح البخاری: ۷۳۹)

ایک حدیث میں اس طرح فرمایا: بے شک میرے لیے جنت اور دوزخ کی تصویر بنا دی گئی پس میں نے ان دونوں کو اس دیوار میں دیکھا۔ (صحیح مسلم۔ فضائل: ۱۳۷، رقم بلا تکرار: ۲۳۵۹، رقم السلسل: ۶۰۰۸)

اگر اس پر یہ اعتراض کیا جائے کہ صورت تو آئینہ کی طرح شفاف اجسام میں منعکس اور مرصع (قائم) ہوتی ہے جب کہ دیوار ایسی نہیں ہوتی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ بے شک صورت اسی طرح ہے لیکن یہ واقعہ خلاف عادت اور آپ کا معجزہ تھا علاوہ ازیں یہ ایک اور قصہ ہے جو ظہر کی نماز میں پیش آیا تھا اور اس باب کی حدیث: ۱۰۵۲ میں جو واقعہ ہے وہ سورج گہن کی نماز میں پیش آیا تھا یعنی آپ نے جنت کی مثال اور تصویر کو ظہر کی نماز میں دیکھا اور عین جنت کو سورج گہن کی نماز میں دیکھا۔

نیز میں کہتا ہوں کہ صحیح البخاری: ۷۳۸-۷۳۵ اور ۱۰۵۲ میں سورج گہن کی نماز کا ذکر ہے اور ان میں یہ تصریح ہے کہ آپ نے جنت کے خوشوں میں سے ایک خوشہ کو پکڑنے کا ارادہ کیا اور خوشہ کی تصویر اور مثال کو دیکھ کر تو کوئی اس کو پکڑنے کے لیے ہاتھ نہیں بڑھاتا اور اس میں مذکور ہے کہ آپ دوزخ کو دیکھ کر پیچھے ہٹے اور دوزخ کی تصویر دیکھ کر تو کوئی اس سے پیچھے نہیں ہٹتا اس سے معلوم ہوا کہ ان احادیث میں جو جنت اور دوزخ کو دیکھنے کا ذکر ہے تو اس سے قطعی طور پر یہی مراد ہے کہ آپ نے عین جنت اور دوزخ کو دیکھا۔ (سعیدی غفرلہ)

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ جنت کی مثال اور اس کی تصویر کو دیکھنے کا واقعہ دوسری بار ظہر کی نماز میں پیش آیا تھا اور اس میں کوئی مانع نہیں ہے کہ آپ نے دوبار جنت کو دیکھا ہو ایک بار عین جنت کو دیکھا اور دوسری بار جنت کی مثال اور تصویر کو دیکھا۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۱۱۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی نے بھی اس حدیث کی شرح میں بیستم ہی تقریر کی ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۵۷۲ دار المعرفہ بیروت)

جنت کو دیکھنے کی توجیہ اور جنت کا طعام نہ لانے کی وجوہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۳۲۹ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے فرمایا: میں نے جنت اور دوزخ کو دیکھا۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ کے سامنے جنت اور دوزخ کی مثال رکھ دی گئی ہو اور آپ نے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو جیسے معراج کے موقع پر جب کفار نے آپ کی تکذیب کی تو آپ کے سامنے بیت المقدس کی مثال رکھ دی گئی تھی آپ اس کو دیکھ کر

مکفار کو بیت المقدس کی نشانیوں کی خبر دے رہے تھے۔ حدیث میں ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب قریش نے میری تکذیب کی تو میں حطیم میں کھڑا ہو گیا پس اللہ تعالیٰ نے میرے لیے بیت المقدس کو منکشف کر دیا پس میں بیت المقدس کو دیکھ دیکھ کر ان کو اس کی نشانیوں کی خبر دے رہا تھا۔ (صحیح البخاری: ۳۸۸۶، صحیح مسلم: ۱۷۰، سنن ترمذی: ۳۱۳۳، مسند احمد ج ۳ ص ۷۷، معصف عبدالرزاق: ۹۷۱۹) میں کہتا ہوں کہ صحیح یہ ہے کہ نبی ﷺ نے جنت کی مثال کو بھی دیکھا ہے اور عین جنت کو بھی دیکھا ہے۔ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: پس میں نے ایک خوشہ پکڑا اگر میں اس کو لے آتا تو تم اس کو اس وقت تک کھاتے رہتے جب تک دنیا قائم رہتی۔

یہ حدیث اس طرح ہے جس طرح آپ نے فرمایا: اگر میرے بعد نبی ہوتا تو ضرور عمر نبی ہوتے۔

(سنن ترمذی: ۳۶۸۶، مسند احمد ج ۴ ص ۱۵۴)

اور آپ کے بعد نبی کا ہونا ممکن نہیں ہے اسی طرح حضرت عمر کا نبی ہونا بھی ممکن نہیں ہے۔ اور اگر نبی ﷺ اس خوشہ کو لے آتے تو آپ اس کو دنیا میں نہ کھاتے کیونکہ جنت کا طعام ہمیشہ باقی رہتا ہے فنا نہیں ہوتا اور یہ ممکن نہیں ہے کہ دار البقاء کی کوئی چیز دار الفناء میں ہو اور اللہ تعالیٰ نے یہ مقدر کر دیا ہے کہ دنیا میں رزق صرف مشقت اور تھکاوٹ سے حاصل ہوتا ہے اور اللہ کے کلام میں تبدیلی نہیں ہوتی نیز اللہ تعالیٰ نے جنت کے طعام کا بندوں کے دلوں میں شوق پیدا کیا ہے اور ان سے یہ وعدہ کیا ہے کہ وہ طعام بندوں کے اعمال صالحہ کی جزاء میں ان کو جنت میں ملے گا اور دنیا دار الجزاء نہیں ہے اس لیے بندوں کو دنیا میں اس طعام کا ملنا ممکن نہیں ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۴۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ شہاب الدین احمد القسطلانی متوفی ۹۱۱ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک میں نے جنت کو دیکھا۔

اس کا معنی یہ ہے کہ آپ نے اپنی آنکھوں سے جنت کو دیکھا سو آپ نے ھیچ جنت کو دیکھا اور آپ کے لیے جنت کی مسافت کو پیٹ دیا گیا تھا جیسے بیت المقدس کی مسافت کو پیٹ دیا گیا تھا جب آپ نے بیت المقدس کو دیکھ کر قریش کو اس کی نشانیاں بتائیں۔

جنت کے خوشہ ور ہتی دنیا تک کھاتے رہنے کی توجہ یہ ہے کہ جنت کے پھلوں کو جب کھایا جاتا ہے تو ایک پھل کو کھاتے ہی اس کی جگہ دوسرا پھل پیدا ہو جاتا ہے۔ صاحب المظہر نے جنت کے خوشہ کو نہ لانے کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ صحابہ کا جنت پر بالغیب (بن دیکھے) ایمان تھا اگر وہ جنت کے خوشہ کو دیکھ لیتے اور اس کو کھا لیتے تو ان کا اس پر ایمان بالغیب نہ رہتا۔

(ارشاد الساری ج ۳ ص ۱۰۳، دار الفکر بیروت ۱۴۲۱ھ)

سورج گہن کی نماز کو عورتوں کا

مردوں کے ساتھ پڑھنا

۱۰۔ بَابُ صَلَوةِ النِّسَاءِ مَعَ

الرِّجَالِ فِي الْكُسُوفِ

عورتوں کے مردوں کے ساتھ نماز کسوف پڑھنے میں مذاہب فقہاء

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس عنوان سے ان فقہاء کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے جو مردوں کے ساتھ عورتوں کے نماز کسوف پڑھنے کو منع

کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ عورتیں الگ الگ نماز کسوف پڑھیں یہ قول ثوری اور بعض کوفیین سے منقول ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۵۷۳ دارالعرفان بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اگر حافظ ابن حجر نے کوفیین سے امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا ارادہ کیا ہے تو ان کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ نماز کسوف بوڑھی عورتوں کو جماعت کے ساتھ پڑھنے کی اجازت دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ وہ مردوں کے پیچھے کھڑی ہوں اور امام ابو یوسف اور امام محمد یہ کہتے ہیں کہ عورتیں تمام نمازوں میں جائیں کیونکہ سورج گہن بھی مصیبت سب کو شامل ہے اور توضیح میں مذکور ہے کہ امام مالک اور فقہاء کوفہ نے بوڑھی عورتوں کو اجازت دی ہے اور جوان عورتوں کو منع کیا ہے اور امام شافعی نے کہا ہے کہ جو عورتیں بناؤ سنگھار نہ کریں وہ جماعت کے ساتھ نماز کسوف پڑھنے جائیں اور جو عورتیں بناؤ سنگھار کرتی ہوں وہ اپنے گھروں میں نماز کسوف

پڑھیں۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۲۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ہشام بن عروہ از زوجہ خود فاطمہ بنت المہذراز حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا نے کیا کہ جب سورج کو گہن لگ گیا تو میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ کے پاس آئی اس وقت لوگ کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اور حضرت عائشہ بھی کھڑی ہوئی نماز پڑھ رہی تھیں میں نے پوچھا کہ لوگوں کو کیا ہوا ہے؟ حضرت عائشہ نے اپنے ہاتھ سے آسمان کی طرف اشارہ کیا اور کہا: سبحان اللہ! میں نے پوچھا: یہ کیسی نشانی ہے؟ حضرت عائشہ نے اشارہ کیا: ہاں! حضرت اسماء نے کہا: میں کھڑی رہی حتیٰ کہ مجھ پر بے ہوشی طاری ہو گئی پھر میں اپنے سر کے اوپر پانی ڈالنے لگی جب رسول اللہ ﷺ نماز سے لوگوں کی طرف مڑے تو آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد اور ثناء کی پھر فرمایا: میں نے جس چیز کو بھی پہنچا دیکھا تھا اس کو میں نے اپنی اس جگہ دیکھ لیا ہے حتیٰ کہ جنت اور دوزخ کو بھی دیکھ لیا ہے اور میری طرف یہ وحی کی گئی ہے کہ عنقریب قبروں میں تمہاری آزمائش کی جائے گی جو دجال کے فتنہ کی مثل یا قریب ہوگی۔ (راوی نے کہا: مجھے پتا نہیں کہ حضرت اسماء نے کیا کہا تھا) تم میں سے کسی ایک کے پاس (فرشتہ) کو لایا جائے گا پھر اس سے کہا جائے گا: اس شخص (کریم) کے متعلق تمہیں کیا علم ہے؟ پس رہا مومن یا یقین کرنے والا (راوی نے کہا: مجھے پتا نہیں حضرت اسماء

۱۰۵۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أُمِّ رَافِئَةَ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُسْدِرِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهَا قَالَتْ أَتَيْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حِينَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فَإِذَا النَّاسُ قِيَامٌ يُصَلُّونَ وَإِذَا هِيَ قَائِمَةٌ تُصَلِّيُ فَقُلْتُ مَا لِلنَّاسِ؟ فَأَشَارَتْ بِيَدِهَا إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَتْ سُبْحَانَ اللَّهِ. فَقُلْتُ آيَةٌ؟ فَأَشَارَتْ أَيْ نَعَمْ قَالَتْ فَقُمْتُ حَتَّى تَجَلَّيَ الْغَيْثُ فَجَعَلْتُ أَصْبُ فَوْقَ رَأْسِي الْمَاءَ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ كُنْتُ لَمْ أَرَهُ إِلَّا لَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي هَذَا حَتَّى الْجَنَّةَ وَالنَّارَ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّكُمْ تُفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ بِمِثْلِ أَوْ قَرِيبًا مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ لَا أَدْرِي أَيَّتُهُمَا قَالَتْ أَسْمَاءُ يُؤْتَى أَحَدُكُمْ فَيَقَالُ لَهُ مَا عَلِمَكَ بِهَذَا الرَّجُلِ؟ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوْ الْمُؤْمِنَةُ لَا أَدْرِي أَيُّ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى فَاتَّبَعْنَا وَآمَنَّا وَاتَّبَعْنَا فَيَقَالُ لَهُ نَمَّ صَالِحًا لَقَدْ عَلِمْنَا إِنْ كُنْتَ لَمُؤْمِنًا وَأَمَّا الْمُنَافِقُ أَوِ الْمُرْتَابُ لَا أَدْرِي أَيَّتُهُمَا قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ لَا

أَدْرَى سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُ.

نے کیا کہا تھا) حضرت اسماء نے کہا: وہ شخص کہے گا: یہ محمد رسول اللہ ﷺ ہیں یہ ہمارے پاس معجزات اور ہدایت لے کر آئے تھے پس ہم نے ان کے پیغام کو قبول کیا اور ان پر ایمان لائے اور ان کی پیروی کی تو اس سے کہا جائے گا: تم آرام سے سو جاؤ ہمیں معلوم تھا کہ بے شک تم یقین کرنے والے ہو اور ہا منافق یا شک کرنے والا (مجھے معلوم نہیں کہ حضرت اسماء نے کیا کہا تھا) وہ کہے گا: میں نہیں جانتا میں نے لوگوں کو کچھ کہتے سنا تو میں نے بھی کہہ دیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۔ بَابُ مَنْ أَحَبَّ الْعَتَاةَ

فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ

۱۰۵۴۔ حَدَّثَنَا رَبِيعُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ فَاطِمَةَ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ لَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَتَاةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۸۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۔ بَابُ صَلَوةِ الْكُسُوفِ فِي الْمَسْجِدِ

۱۰۵۵۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ يَهُودِيَّةً جَاءَتْ تَسْأَلُهَا فَقَالَتْ أَعَادَكَ اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ. فَسَأَلَتْ عَائِشَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُعَذَّبُ النَّاسُ فِي قُبُورِهِمْ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَائِدًا بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۵۶۔ ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ غَدَاةٍ مَرَكَبًا، فَكَسَفَتِ الشَّمْسُ، فَرَجَعَ ضُحًى، فَمَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ ظَهْرَانِي الْحُجْرِ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَقَامَ النَّاسُ وَرَاءَهُ.

جو شخص سورج گہن میں غلام آزاد

کرنے کو پسند کرتا ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ربیع بن یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زائدہ نے حدیث بیان کی از ہشام از فاطمہ از حضرت اسماء رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے سورج گہن میں غلام آزاد کرنے کا حکم دیا۔

سورج گہن کی نماز مسجد میں پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از یحییٰ بن سعید از عمرہ بنت عبد الرحمن از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ ایک یہودی عورت ان کے پاس سوال کرنے آئی تو اس نے کہا: اللہ آپ کو عذاب قبر سے اپنی پناہ میں رکھے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا: کیا لوگوں کو ان کی قبروں میں عذاب دیا جائے گا؟ تو رسول اللہ ﷺ نے اللہ سے پناہ مانگتے ہوئے فرمایا۔

پھر صبح کو رسول اللہ ﷺ سواری پر سوار ہوئے پس سورج کو گہن لگ گیا پھر چاشت کے وقت رسول اللہ ﷺ لوٹ کر آئے پھر رسول اللہ ﷺ از دواج مطہرات کے حجروں کے درمیان سے گزرے پھر آپ کھڑے ہوئے پس آپ نے نماز پڑھی اور صحابہ

لَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، ثُمَّ رَفَعَ
قَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ
رُكُوعًا طَوِيلًا، وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَفَعَ
فَسَجَدَ سُجُودًا طَوِيلًا، ثُمَّ قَامَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا،
وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا،
وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ قَامَ قِيَامًا طَوِيلًا، وَهُوَ
دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا، وَهُوَ
دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ سَجَدَ، وَهُوَ دُونَ السُّجُودِ
الْأَوَّلِ، ثُمَّ انْصَرَفَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ، ثُمَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يَتَعَوَّذُوا مِنْ
عَذَابِ الْقَبْرِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۳۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۔ بَابُ لَا تَنْكِيفُ الشَّمْسُ

لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ

زَوَاهُ أَبُو بَكْرَةَ، وَالْمُغِيرَةُ، وَأَبُو مُوسَى، وَابْنُ
عَبَّاسٍ، وَابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

۱۰۵۷۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ
إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنِي قَيْسٌ عَنْ أَبِي مَرْثُودٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّمْسُ
وَالْقَمَرُ لَا يَنْكِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ
وَلَكِنَّهُمَا بَيَانٌ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا
فَلُفُّوا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۳۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۵۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
هَشَامٌ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ وَهَشَامِ بْنِ
عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

آپ کے پیچھے کھڑے ہو گئے پس آپ نے طویل قیام کیا پھر آپ
نے طویل رکوع کیا پھر آپ نے رکوع سے سر اٹھایا پھر آپ نے
طویل قیام کیا اور یہ پہلے قیام سے کم تھا پھر آپ نے طویل رکوع
کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا پھر آپ نے سر اٹھایا پس آپ نے
طویل سجدہ کیا پھر آپ نے قیام کیا پس طویل قیام کیا اور یہ پہلے
قیام سے کم تھا پھر آپ نے طویل رکوع کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم
تھا پھر آپ نے طویل قیام کیا اور یہ پہلے قیام سے کم تھا پھر آپ
نے طویل رکوع کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا پھر آپ نے سجدہ کیا
اور یہ پہلے سجدہ سے کم تھا پھر آپ نمازیوں کی طرف مڑے پس جو
اللہ نے چاہا وہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پھر آپ نے نمازیوں کو
یہ حکم دیا کہ وہ اللہ تعالیٰ سے عذاب قبر سے پناہ طلب کریں۔

کسی کی موت اور حیات کی وجہ

سورج کو گہن نہیں لگتا

اسے حضرت ابوبکرہ، حضرت مغیرہ، حضرت ابوموسیٰ، حضرت
ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم نے روایت کیا۔

صحیح البخاری: ۱۰۳۱ میں گزرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از اسماعیل
انہوں نے کہا: مجھے قیس نے حدیث بیان کی از ابو مسعود انہوں
نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سورج اور چاند کو کسی کی
موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے لیکن یہ
دو باتیں اللہ کی نشانیوں میں سے نشانیاں ہیں پس جب تم ان دو
نشانوں کو دیکھو تو نماز پڑھو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از الزہری و ہشام بن عروہ از
عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ
ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا تو نبی ﷺ نے کھڑے

فَصَلَّى بِالنَّاسِ، فَأَطَالَ الْقِرَاءَةَ، ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَأَطَالَ الْقِرَاءَةَ، وَهِيَ دُونَ قِرَاءَةِ الْأُولَى، ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ دُونَ رُكُوعِهِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ قَامَ، فَصَنَعَ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ قَامَ فَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَخْفَيَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، وَلَكِنَّهُمَا آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ يُرِيهِمَا عِبَادَهُ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَافْزَعُوا إِلَى الصَّلَاةِ.

ہو کر لوگوں کو نماز پڑھائی، پس آپ نے طویل قراءت کی، پھر آپ نے رکوع کیا، پس طویل رکوع کیا، پھر آپ نے رکوع سے سر اٹھایا، پس طویل قراءت کی اور یہ پہلی قراءت سے کم تھی، پھر رکوع کیا، پس طویل رکوع کیا، یہ پہلے رکوع سے کم تھا، پھر رکوع سے سر اٹھایا، پس دو سجدے کیے، پھر کھڑے ہوئے، پس پہلی رکعت کی مثل دوسری رکعت پڑھائی، پھر کھڑے ہوئے، پس فرمایا: بے شک سورج اور چاند کو کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے، لیکن یہ اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں، اللہ انہیں اپنے بندوں کو دکھاتا ہے، پس جب تم ان کو دیکھو تو نماز کی پناہ میں آؤ۔

اس حدیث کی شرح، حدیث: ۱۰۴۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۔ بَابُ الذِّكْرِ فِي الْكُسُوفِ

رَوَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا.

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم اس کو دیکھو تو اللہ کا ذکر کرو۔ (صحیح بخاری: ۱۰۴۴)

۱۰۵۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ فَقَامَ نَبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِرْعًا يَخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ، فَذَنَبَ الْمَسْجِدَ، فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ رَابِتُهُ قَطْرُ بَعْلَةٍ، وَقَالَ هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ أَنْ تَكُونَ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، وَلَكِنْ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَافْزَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَدُعَائِهِ وَاسْتِغْفَارِهِ.

(صحیح مسلم: ۹۱۲، الرقم السلسل: ۲۰۲۲، سنن نسائی: ۱۳۹۹، صحیح

ابن خزیمہ: ۱۳۷۱، جامع السانید لابن جوزی: ۳۹۵، مکتبۃ الرشید ریاض

۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن العلاء بن کریب البہدانی الکوفی (۲) ابواسامہ حماد بن زید القرشی الکوفی (۳) برید بن عبد اللہ بن ابی بردہ بن

ابوموسیٰ الاشعری الکوفی (۴) ان کے دادا ابو بردہ ان کا نام الحارث بن ابی موسیٰ ہے اور ان کو عامر بن ابی موسیٰ کہا جاتا ہے (۵) عبد اللہ

سورج گہن میں ذکر کرنا

اس کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے روایت کیا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن العلاء نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے حدیث بیان کی، ابوبرید بن عبد اللہ انہوں نے روایت کی، ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ سورج کو گہن لگ گیا، پس نبی ﷺ گھبرائے ہوئے کھڑے ہوئے، آپ کو یہ خوف تھا کہ قیامت آگئی ہے، پس آپ مسجد میں آئے، سو آپ نے بہت طویل قیام اور رکوع، سجود کے ساتھ نماز پڑھائی، جو میں نے آپ کو ابھی پڑھاتے ہوئے نہیں دیکھا تھا، اور آپ نے فرمایا: یہ وہ نشانیاں ہیں جن کو اللہ عز و جل بھیجتا ہے جو کسی کی موت کی وجہ سے ہوتی ہیں نہ کسی کی حیات کی وجہ سے، لیکن اللہ ان کے سبب سے اپنے بندوں کو ڈراتا ہے، پس جب تم ان میں سے کسی چیز کو دیکھو تو اللہ کے ذکر اور اس سے دعا اور استغفار کی پناہ میں آؤ۔

بن قیس الأشعری۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۲۷-۱۲۶)

اس کی توجیہ کہ نبی ﷺ اس طرح خوف زدہ ہوئے جیسے قیامت آگئی ہو حالانکہ ابھی قیامت کی علامات نہیں آئیں

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ پس نبی ﷺ گھبرائے ہوئے کھڑے ہوئے آپ کو یہ خوف تھا کہ قیامت آگئی ہے۔ علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ یہ راوی نے تمثیل بیان کی ہے گویا کہ اس نے یوں کہا: آپ اس شخص کی طرح گھبرا کر کھڑے ہوئے جو ڈر رہا ہو کہ قیامت آگئی ہے ورنہ نبی ﷺ کو علم یقینی تھا کہ جب آپ صحابہ کے درمیان ہیں تو قیامت نہیں آئے گی اور اللہ تعالیٰ نے آپ سے وعدہ کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کے دین کو تمام ادیان پر سر بلند فرمائے گا اور ابھی کتاب اپنی مدت کو نہیں پہنچی ہے۔

(شرح المکرمانی ج ۶ ص ۱۳۳ 'دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ)

علامہ نووی نے کہا ہے: اس حدیث پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ قیامت سے پہلے تو چند چیزوں کا وقوع ضروری ہے مثلاً سورج کا مغرب سے طلوع ہونا، دلبہ الارض کا خروج، دجال کا ظہور، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول اور آپ کا دجال کو قتل کرنا اور یاجوج ماجوج کا نکلنا وغیرہ تو آپ کو سورج کے گہن لگنے سے کیسے یہ خوف ہوا کہ قیامت آگئی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے یہ سورج پر ہن اس سے پہلے لگا ہو جب آپ کو قیامت کی یہ علامات بتائی گئی تھیں یا یہ صرف راوی کا گمان ہے کہ آپ کو یہ خوف تھا کہ قیامت آگئی ہے اور واقع میں آپ کو قیامت کے آنے کا خوف نہیں تھا بلکہ بعض اوقات آپ کو یہ خوف ہوتا کہ امت پر عذاب آ رہا ہے اور راوی نے یہ گمان کر لیا کہ آپ کو یہ خوف ہوا کہ قیامت آگئی ہے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۲ ص ۲۵۶ مکتبہ زار مصطفیٰ مکہ مکرمہ ۱۴۱۸ھ)

علامہ عینی فرماتے ہیں: علامہ نووی کا یہ جواب صحیح نہیں ہے کہ آپ کو یہ خوف تھا کہ امت پر عذاب آ رہا ہے کیونکہ آپ کو یقین تھا کہ آپ کے ہوتے ہوئے امت پر عذاب نہیں آئے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ آپ سے یہ وعدہ فرما چکا ہے کہ

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ. (الأنفال: ۳۳) اور اللہ کی یہ شان نہیں ہے کہ آپ ان کے درمیان ہوں اور

وہ ان پر عذاب نازل فرما دے۔

علامہ کرمانی کا جواب ان کے جواب سے بہتر ہے یا اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ قیامت کا وقوع بعد میں ہونا تھا لیکن نبی ﷺ نے سورج گہن کے واقعہ کو تقسیم قرار دیتے ہوئے قیامت کو بہ منزلہ واقعہ قرار دے دیا اپنی امت کو اس پر تنبیہ کرنے کے لیے کہ جب آپ کے بعد سورج کو گہن لگے تو وہ اس سے اس طرح خوف زدہ ہوں جیسے قیامت آگئی ہے اور اس وقت وہ اللہ عزوجل کا ذکر کریں اس سے مغفرت طلب کریں نماز پڑھیں اور صدقہ دیں کیونکہ ان کاموں سے اللہ کا عذاب نکل جاتا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ بعض اوقات نبی ﷺ کو کسی چیز کا علم تو ہوتا ہے لیکن شدت خوف یا کسی اور کیفیت کے غلبہ سے اس علم سے آپ کی توجہ ہٹ جاتی ہے آپ کو علم تھا کہ وقوع قیامت سے پہلے خروج دجال اور نزول عیسیٰ علیہ السلام ہوگا یا جوج ماجوج اور دلبہ الارض کا ظہور ہوگا لیکن شدت خوف کی وجہ سے ان امور کی طرف سے آپ کی توجہ ہٹ گئی۔

اس حدیث میں مذکور ہے: "وَأَنَّهُ قَطْ يَفْعَلُهُ" اس عبارت پر یہ اعتراض ہے کہ کلام عرب میں "قط" کا لفظ ماضی منفی پر آتا ہے اور یہاں نفی کا لفظ مذکور نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ کبھی حرف نفی مقدر ہوتا ہے جیسے اس آیت میں ہے:

قَالَ تَقْتَوُا تَذَكَّرُ يُوسُفَ. (یوسف: ۸۵)

اللہ کی قسم! آپ ہمیشہ یوسف کو یاد کرتے رہیں گے۔

یہ اصل میں "لا تفتو" ہے اس کا معنی "لا یزال" ہے یعنی میٹھ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۲۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۰۱۳۔ ج ۲ ص ۷۳۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۵۔ بَابُ الدُّعَاءِ فِي الْخُسُوفِ

سورج گہن کی نماز میں دعا کرنا

قَالَ أَبُو مُوسَى وَعَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

حضرت ابو موسیٰ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما نے سورج گہن کی

عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

نماز میں نبی ﷺ سے دعا کی روایت کی ہے۔

حضرت ابو موسیٰ کی دعا سے متعلق حدیث صحیح البخاری: ۱۰۵۹ میں ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث صحیح البخاری: ۱۰۴۳

میں ہے۔

۱۰۶۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ قَالَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث

حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ عِلَاقَةَ قَالَ سَمِعْتُ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زائدہ نے حدیث بیان کی انہوں نے

يَقُولُ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ فَقَالَ

کہا: ہمیں زیاد بن علاقہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں

النَّاسُ انْكَسَفَتْ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

نے حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جس دن

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ

حضرت ابراہیم (آپ کے صاحب زادے) رضی اللہ عنہ فوت ہوئے تو

آيَاتِ اللَّهِ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا

لوگوں نے کہا: حضرت ابراہیم کی وفات کی وجہ سے سورج کو گہن

رَأَيْتُمُوهُمَا فَادْعُوا اللَّهَ وَصَلُّوا حَتَّى تَنْجَلِيَ.

لگ گیا ہے تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سورج اور چاند اللہ کی

نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں ان کو کسی کی موت کی وجہ سے گہن

لگتا ہے نہ کسی کی حیات کی وجہ سے پس جب تم ان کو دیکھو تو اللہ

سے دعا کرو اور نماز پڑھو حتیٰ کہ سورج منکشف ہو جائے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۔ بَابُ قَوْلِ الْإِمَامِ فِي

امام کا نماز کسوف کے خطبہ

خُطْبَةِ الْكُسُوفِ أَمَّا بَعْدُ

میں ابا بعد کہنا

۱۰۶۱۔ وَقَالَ أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ

اور ابو اسامہ نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں

أَخْبَرَنِي كَاتِبَةُ بِنْتُ الْمُنْذِرِ عَنْ أُسْمَاءَ قَالَتْ

نے کہا: مجھے فاطمہ بنت المنذر نے خبر دی از حضرت اسماء رضی اللہ

فَانْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِذَلِكَ

انہوں نے بیان کیا: پس رسول اللہ ﷺ نماز سے مڑے اور اس

تَجَلَّتِ الشَّمْسُ لَخَطْبِ لِحَمْدِ اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ

وقت سورج منکشف ہو چکا تھا پھر آپ نے خطبہ دیا اور اللہ کی شان

لَمْ قَالَ أَمَّا بَعْدُ.

کے لائق حمد کی پھر فرمایا: ابا بعد (یعنی حمد و ثناء کے بعد)۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۷۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي كُسُوفِ الْقَمَرِ

چاند گہن میں نماز پڑھنا

۱۰۶۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَامِرٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ، رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن عامر نے حدیث بیان کی از شعبہ از یونس از الحسن از حضرت ابی بکرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا پس رسول اللہ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھائی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴۰ میں گزر چکی ہے۔

اس اعتراض کا جواب کہ یہ حدیث عنوان کے مطابق نہیں ہے

اس باب کا عنوان ہے: چاند گہن کی نماز اور حدیث میں سورج گہن کی نماز کا ذکر ہے۔ علامہ کرمانی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ چاند گہن اور سورج گہن کی نمازوں کا طریقہ ایک ہے اس پر تشبیہ کرنے کے لیے امام بخاری نے عنوان چاند گہن کا قائم کیا اور اس کے تحت سورج گہن کی نماز کا ذکر کیا۔ (شرح کرمانی ج ۶ ص ۱۲۶ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی نے علامہ ابن التین سے نقل کیا ہے کہ اصلی کے نسخہ میں اس حدیث میں سورج کے گہن لگنے کے بجائے چاند کے گہن لگنے کا ذکر ہے پھر اس حدیث کے عنوان کے ساتھ مطابقت یہ کہی کہ اس حدیث میں سورج کے گہن لگنے کے بجائے چاند کے گہن لگنے کا ذکر ہے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۱۲۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۰۶۳ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ خَفَّتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَخَرَجَ يَجُرُّ رِذَاءَهُ حَتَّى اتَّيَبَ إِلَى الْمَسْجِدِ، وَثَابَ النَّاسُ إِلَيْهِ، فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ، فَأَنْجَلَتِ الشَّمْسُ، فَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ وَإِنَّهُمَا لَا يَخْفَيَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ، وَإِذَا كَانَ ذَاكَ فَصَلُّوا وَادْعُوا حَتَّى يُكْشَفَ مَا بَيْنَكُمْ، وَذَلِكَ أَنَّ ابْنَ لَبَنِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ، فَقَالَ النَّاسُ فِي ذَلِكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے حدیث بیان کی از الحسن از حضرت ابی بکرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا پس آپ اپنے تہبند کو کھینٹے ہوئے نکلے حتیٰ کہ مسجد کی طرف پہنچے اور لوگ بھی جھپٹ کر آپ کی طرف پہنچے آپ نے ان کو دو رکعت نماز پڑھائی پس سورج منکشف ہو گیا پھر آپ نے فرمایا: سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں اور ان کو کسی کی موت کی وجہ سے گہن نہیں لگتا اور جب ایسا ہو جائے تو نماز پڑھو اور دعا کرو حتیٰ کہ وہ تم پر منکشف ہو جائے اور اس کی وجہ یہ تھی کہ اس دن نبی ﷺ کے صاحب زادے فوت ہو گئے تھے جن کا نام (حضرت) ابراہیم (رضی اللہ عنہ) تھا پس لوگوں نے ان کے متعلق کہا تھا (کہ ان کی موت کی وجہ سے سورج کو گہن لگ گیا)۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۸ - بَابُ الرُّكْعَةِ الْأُولَى

فِي الْكُسُوفِ أَطْوَلُ

جب نماز کسوف میں پہلی رکعت
بسی پڑھی جائے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواحمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از عمرہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ نے انہیں سورج گہن میں نماز پڑھائی اس میں چار رکوع دو سجدوں میں کیے پہلی رکعت دوسری رکعت سے زیادہ طویل تھی۔

۱۰۶۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي سَجْدَتَيْنِ الْأَوَّلُ وَالْأَوَّلُ أَطْوَلُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۹ - بَابُ الْجَهْرِ بِالْقِرَاءَةِ فِي الْكُسُوفِ

۱۰۶۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ سَمِعَ ابْنَ مُسْلِمٍ ابْنَ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا جَهْرًا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ بِقِرَاءَتِهِ فَإِذَا فَرَغَ مِنْ قِرَاءَتِهِ كَثُرَ فَرَخٌ وَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرَّكَعَةِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ يُعَاوِدُ الْقِرَاءَةَ فِي صَلَاةِ الْكُسُوفِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رَكَعَتَيْنِ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ.

(صحیح مسلم: ۹۰۱، الترمذی: ۲۰۵۹، سنن ابی داؤد: ۱۳۹۰)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن مہران ابو جعفر الجمال الرازی یہ ۲۳۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) الولید بن مسلم القرشی الاموی الدمشقی یہ ۱۹۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عبد الرحمن بن نمر الدمشقی (۴) محمد بن مسلم بن شہاب (۵) عروہ بن الزبیر بن عوام (۶) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۲ ص ۱۳۰)

اوزاعی وغیرہ نے کہا: میں نے الزہری سے سنا از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا پس آپ نے ایک منادی بھیجا کہ نماز تیار ہے پھر آپ نے آگے بڑھ کر دو رکعتوں میں چار رکوع اور چار سجدوں کے ساتھ نماز پڑھائی۔

الولید نے کہا: اور مجھے عبد الرحمن بن نمر نے خبر دی کہ انہوں نے ابن شہاب سے اس کی مثل حدیث سنی۔

الزہری نے کہا: میں نے کہا: تمہارا یہ بھائی عبد اللہ بن الزبیر

۱۰۶۶ - وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ وَغَيْرُهُ سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ الشَّمْسَ خَسَفَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ مُنَادِيًا بِالصَّلَاةِ جَامِعَةً فَتَقَلَّمَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رَكَعَتَيْنِ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ.

قَالَ الْوَلِيدُ وَأَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نُمَيْرٍ سَمِعَ ابْنَ شِهَابٍ مِثْلَهُ.

قَالَ الزُّهْرِيُّ فَقُلْتُ مَا صَنَعَ أَخُوكَ ذَلِكَ عَبْدُ



نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۱۷۔ کتابُ سُجُودِ الْقُرْآنِ

سجود القرآن کا بیان

سجود القرآن یعنی سجدہ تلاوت کی

احادیث کے ابواب

۱۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي

سُجُودِ الْقُرْآنِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی، از ابی اسحاق، انہوں نے کہا: میں نے از اسود از حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سنا، انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے مکہ میں سورۃ النجم کی تلاوت کی اور اس میں سجدہ کیا اور آپ کے ساتھ جو لوگ تھے انہوں نے بھی سجدہ کیا سوائے ایک بوزے شخص کے اس نے اپنے ہاتھ میں کچھ کنکریاں لیں یا مٹی لی، پھر اس کو اپنی پیشانی پر رکھ لیا اور کہا: مجھے یہ کافی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے کہا: میں نے بعد میں دیکھا وہ حالت کفر میں قتل کیا گیا۔

۱۰۶۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْأَسْوَدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النِّجْمَ بِمَكَّةَ فَسَجَدَ فِيهَا وَسَجَدَ مَنْ مَعَهُ غَيْرُ شَيْخٍ أَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصَى أَوْ تُرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ وَقَالَ يَكْفِيَنِي هَذَا فَرَأَيْتُهُ بَعْدَ ذَلِكَ قُتِلَ كَافِرًا.

[المراف الحدیث: ۱۰۷۰-۳۸۵۳-۳۹۷۲-۸۶۳]

(صحیح مسلم: ۵۷۶، الترغیب للریس: ۱۲۷۵، سنن ابوداؤد: ۱۳۰۹، سنن نسائی: ۹۵۹، سنن الکبریٰ: ۱۰۳۱، سنن ابویعلیٰ: ۵۲۱۸، مسند احمد: ۳۸۸)

طبع قدیم سند احمد: ۳۶۸۲، سنن ۶، سنن ۲۰۶، مسند الرسالة لحدوت: ج ۱، السانید لابن جوزی: ۳۱۹، مسند الرشید لیاثر: ۱۳۲۶، مسند الطحاوی: ۵۱۲۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن بشار ان کا لقب بندار بصری ہے (۲) غندر یہ محمد بن جعفر کا لقب ہے (۳) شعبہ بن الحجاج (۴) ابواسحاق السبعی ان کا نام عمرو بن عبد اللہ الکونی ہے (۵) الاسود بن یزید النخعی (۶) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۳۶)

سورۃ النجم اور المفصل (النجم، الانشقاق اور العلق) کے سجدات میں مذاہب فقہاء اور امام ابو حنیفہ کے مذاہب

کی احادیث سے تقویت اور تائید

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

سورۃ النجم کے سجدہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، کیونکہ ان کا المفصل کے سجدوں میں اختلاف ہے، حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ حضرت ابن مسعودؓ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سورۃ النجم اور المفصل میں سجدہ کرتے تھے اور یہی امام ابو حنیفہؒ امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے اصحاب میں سے ابن وہبؒ اور ابن حبیبؒ کا مذہب ہے اور انہوں نے اس باب کی حدیث مذکور سے استدلال کیا ہے۔

اور فقہاء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ سورۃ النجم میں سجدہ نہیں ہے، صحابہ میں سے حضرت ابی بن کعبؓ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت انسؓ رضی اللہ عنہم کا یہی مذہب ہے اور فقہاء تابعین میں سے سعید بن المسیبؒ حسن بصریؒ عطاءؒ طاؤسؒ اور مجاہدؒ کا یہی قول ہے، جو فقہاء سورۃ النجم میں سجدہ کو جائز نہیں سمجھتے، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت زید بن ثابتؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی ﷺ کے سامنے سورۃ النجم کی تلاوت کی اور آپؐ نے اس میں سجدہ نہیں کیا۔ (صحیح البخاری: ۱۰۷۲، صحیح مسلم: ۵۷۷)

(میں کہتا ہوں کہ اس حدیث سے علامہ ابن بطلال کا سورۃ النجم کے سجدہ کی نفی پر استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ سجدہ تلاوت فوراً واجب نہیں ہوتا ہے اور اسی لیے نبی ﷺ نے حضرت زید بن ثابتؓ سے سورۃ النجم کی تلاوت سن کر سجدہ نہیں کیا تا کہ امت کو یہ مسئلہ معلوم ہو جائے کہ سجدہ تلاوت آیت سجدہ سن کر فوراً واجب نہیں ہوتا۔ سعیدی غفرلہ)

علامہ ابن بطلال فرماتے ہیں:

امام طبری نے اس حدیث کے جواب میں کہا ہے کہ ممکن ہے نبی ﷺ نے اس لیے سجدہ نہ کیا ہو کہ حضرت زید بن ثابتؓ نے خود اس سورت میں سجدہ نہیں کیا تھا اور جب آیت پڑھنے والا سجدہ کرے تب سننے والا بھی سجدہ کرتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپؐ نے اس لیے سجدہ کرنے کو ترک کیا ہوتا کہ اس پر دلیل قائم ہو کہ سجدہ تلاوت فوراً ادا کرنا واجب نہیں ہے، امام طحاوی نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ ممکن ہے کہ حضرت زید بن ثابتؓ نے آیت سجدہ کو اس وقت تلاوت کیا ہو جس وقت میں سجدہ کرنا جائز نہ ہو یا اس وقت آپؐ با وضوء نہ ہوں۔

علامہ ابن القصار نے امام مالک کے مذہب کی تائید میں یہ کہا ہے کہ سورۃ النجم میں سجدہ کی آیت یہ ہے:

فَاسْجُدْ لِلَّهِ وَاعْبُدْ (النجم: ۶۲)

اللہ کے لیے سجدہ کرو اور اس کی عبادت کرو ○

اس سے مراد سجدہ تلاوت نہیں ہے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ نماز میں اللہ کے لیے سجدہ کرو۔

نیز امام طحاوی نے بھی کہا ہے کہ نظر کا نہ ضابطہ ہے کہ جس آیت میں سجدہ کرنے کا امر اور حکم ہے اس سے مراد نماز کا سجدہ ہے اور جس آیت میں سجدہ کی خبر دی ہے اس سے مراد سجدہ تلاوت ہے۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۶۸، قدیمی کتب خانہ کراچی، شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۵۱، دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال نے امام طحاوی کی پوری عبارت نہیں لکھی، امام طحاوی اس قاعدہ کو بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

اگر ہم نظر اور قیاس سے کام لیں تو جہاں سجدہ کا امر ہو ہم وہاں سجدہ تلاوت کو واجب نہیں کرتے اور جہاں سجدہ کی خبر ہو ہم وہاں سجدہ تلاوت کو واجب کرتے ہیں لیکن جس آیت پر رسول اللہ ﷺ سے سجدہ کرنا ثابت ہے وہاں آپؐ کے فعل کی اتباع کرنا اولیٰ ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۶۹، قدیمی کتب خانہ کراچی)

اس کے بعد امام طحاوی متونی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

ہم المفصل میں سورۃ النجم اور سورۃ "اذا السماء انشقت" اور سورۃ "اقرا باسم ربك الذى خلق" میں دیکھتے ہیں کہ ان میں بحود تلاوت احادیث سے ثابت ہیں کہ ان آیات پر نبی ﷺ نے سجدات کیے ہیں۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۴۷۰ قدیمی کتب خانہ کراچی)

لہذا امام طحاوی کی عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ ہر چند کہ ان سورتوں میں سجدہ کرنے کا حکم ہے اور نظر اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ان سورتوں میں سجدہ سے مراد نماز کا سجدہ ہو اور سجدہ تلاوت مراد نہ ہو لیکن چونکہ احادیث سے ان سورتوں میں نبی ﷺ کا سجدہ تلاوت کرنا ثابت ہے لہذا ہم نظر اور قیاس کو ترک کرتے ہیں اور نبی ﷺ کی احادیث پر عمل کرتے ہیں۔

المفصل کی تین آیات میں سجدہ تلاوت کا نبی ﷺ سے ثبوت

نیز امام طحاوی فرماتے ہیں:

تحقیق تواتر سے ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے المفصل میں بحود تلاوت کیے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ "اذا السماء انشقت" (الانشقاق: ۲۱) اور "اقرا باسم ربك الذى خلق" کی آیت: ۱۹ میں دو سجدے کیے ہیں۔

(صحیح مسلم۔ بحود الصلوة: ۱۰۹ رقم الحدیث جاکرار: ۵۷۸ رقم السلسل: ۱۲۷۹ شرح معانی الآثار: ۲۰۶۳)

نعیم الجمر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ اس سجدہ کے اوپر نماز پڑھی انہوں نے "اذا السماء انشقت" کو پڑھا اور اس میں سجدہ کیا اور کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس سورت میں سجدہ کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷۷ شرح معانی الآثار: ۲۰۶۳)

ابو رافع بیان کرتے ہیں کہ میں نے مدینہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے "اذا السماء انشقت" (الانشقاق: ۲۱) کو پڑھا اور اس میں سجدہ کیا نماز سے فارغ ہونے کے بعد میں نے ان سے پوچھا: آپ اس سورت میں سجدہ کرتے ہیں؟ انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس سورت میں سجدہ تلاوت کرتے ہوئے دیکھا ہے سو میں اس میں سجدہ کو ہرگز ترک نہیں کروں گا۔ (صحیح البخاری: ۱۰۷۸ صحیح مسلم: ۵۷۸ رقم السلسل: ۱۲۸۱ سنن ابوداؤد: ۱۳۰۸ سنن نسائی: ۹۶۸ شرح معانی الآثار: ۲۰۶۶)

عبداللہ بن نمیر لکھی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے "اذا السماء انشقت" میں اور "اقرا باسم ربك الذى خلق" کی آیت: ۱۹ میں سجدے کیے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۳۰۸ سنن ابن ماجہ: ۵۷۷۰ سنن ترمذی: ۵۵۰۰ شرح معانی الآثار: ۲۰۷۸)

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے المفصل میں سجدہ کرنے کے متعلق متواتر آثار ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۴۶۶۔ ۴۶۳ ملخصاً قدیمی کتب خانہ کراچی)

دس آیات سجدہ متفق علیہا ہیں

امام طحاوی فرماتے ہیں: دس بحود تلاوت میں فقہاء کا اتفاق ہے ان کی تفصیل یہ ہے:

- (۱) "إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ"۔ (الاعراف: ۲۰۶)
- (۲) "وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلُّهُمْ بِالْعُدُوِّ وَالْأَصَالِ"۔ (الرعد: ۱۵)
- (۳) "وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ"۔ (النمل: ۵۰)
- (۴) "يَخْرُجُونَ لِلْذَّقَانِ سُجَّدًا"۔ (بنی اسرائیل: ۱۰۹)

(۵) "إِذَا قُلِّي عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا"۔ (مریم: ۵۸)

(۶) "أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ"۔ (الحج: ۱۸)

(۷) "وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ"۔ (الفرقان: ۶۰)

(۸) "أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ"۔ (النمل: ۲۶)

(۹) "إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ"۔ (الم تنزيل: ۱۵)

(۱۰) "لَإِنْ اسْتَخْبَرُوا لَآلِدِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْتَمُونَ"۔ (خم اسجدہ: ۳۸)

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۶۷-۳۶۸ قدیمی کتب خانہ کراچی)

المفصل کی تین آیتوں کے سجدہ میں اختلاف ہے وہ یہ ہیں: النجم: ۶۲، الانشقاق: ۲۱، اور العلق: ۱۹۔

فقہاء احناف کے نزدیک ان آیات میں سجدہ تلاوت کرنا سنت سے ثابت ہے اور امام مالک کے نزدیک نہیں ہے۔

سورہ ص کے سجدے میں مذاہب فقہاء

اسی طرح سورہ ص کے سجدہ میں اختلاف ہے فقہاء احناف کے نزدیک یہ سجدہ ثابت ہے اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک یہ سجدہ شکر ہے۔ فقہاء احناف کے دلائل حسب ذیل ہیں:

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سورہ ص میں سجدہ کیا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۴۱۰، شرح معانی الآثار: ۲۰۸۸)

العوام بن حوشب بیان کرتے ہیں: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سورہ ص کے سجدہ کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے یہ آیت پڑھی:

وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ. (الانعام: ۸۳)

اولئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْهُمْ اَقْبَلُوا. (الانعام: ۹۰) ہدایت کی اتباع کیجئے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سورہ ص میں سجدہ کرتے تھے سو تمہارے نبی کو حضرت داؤد کی اتباع کا حکم دیا گیا تھا۔

(صحیح البخاری: ۳۸۰۶، شرح معانی الآثار: ۲۰۸۹)

عمر بن مرہ بیان کرتے ہیں کہ مجاہد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سورہ ص کے سجدہ کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے یہی آیت پڑھی: "أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْهُمْ اَقْبَلُوا"۔ (الانعام: ۹۰)۔

(سنن ترمذی: ۵۷۷، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۹، شرح معانی الآثار: ۲۰۹۰)

سورہ الحج کے آخری سجدہ میں مذاہب فقہاء

نیز امام طحاوی فرماتے ہیں:

الحج کے آخر میں یہ آیت ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اسْجُدُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْحَقِّ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ لَهُ الْحُكْمُ يُغْنِي عَنْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْإِيمَانُ لَقَدْ أَتَى الْقَوْمَ فِي هَٰذِهِ الْأَيَّامِ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ أَشْرَافُ الْأَنْبِيَاءِ لَقَدْ أَتَى الْقَوْمَ فِي هَٰذِهِ الْأَيَّامِ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ أَشْرَافُ الْأَنْبِيَاءِ لَقَدْ أَتَى الْقَوْمَ فِي هَٰذِهِ الْأَيَّامِ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ أَشْرَافُ الْأَنْبِيَاءِ

(الحج: ۷۷) عبادت کرو۔

یہ سجدہ تلاوت کی آیت نہیں ہے، کیونکہ یہ آیت تعلیم کے لیے ہے اس میں خبر نہیں ہے اور تعلیم کے مقامات میں سجدہ تلاوت نہیں ہوتا۔ اس میں حقد میں کا اختلاف ہے۔

عبداللہ بن ثعلبہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ہمیں صبح کی نماز پڑھائی اور اس میں سورۃ الحج کی تلاوت کی اور اس میں دونوں سجدے کیے۔ (سنن ترمذی: ۵۷۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۱، شرح معانی الآثار: ۲۰۹۱)

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: سورۃ الحج کا پہلا سجدہ عزیمت ہے اور دوسرا سجدہ تعلیم کے لیے ہے اور ہم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قول پر عمل کرتے ہیں۔ (شرح معانی الآثار: ۲۰۹۵)

امام طحاوی فرماتے ہیں:

ہم نے اس باب میں جو آثار بیان کیے ہیں وہ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کے اقوال ہیں۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ملخصاً، قدیمی کتب خانہ کراچی)

سجدات تلاوت کے متعلق ائمہ کے مذاہب کا خلاصہ

امام مالک کے نزدیک گیارہ سجدہ تلاوت ہیں ان میں المصل یعنی النجم الانشاق اور اعلق کے تین سجدے شامل نہیں ہیں۔ (موطأ امام مالک۔ باب ما جاء فی سجود القرآن ج ۱ ص ۱۳۳، المکتبۃ التولیدیہ)

امام شافعی کے قول جدید کے مطابق چودہ سجدے ہیں ان میں سورۃ ص کا سجدہ نہیں ہے اور الحج کا دوسرا سجدہ شامل ہے۔ (المہذب ج ۱ ص ۸۵، دار الفکر بیروت)

امام احمد کے نزدیک بھی اسی طرح چودہ سجدے ہیں۔ (الکافی ج ۱ ص ۲۷۲، ملخصاً، دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بھی چودہ سجدے ہیں ان میں سورۃ ص کا سجدہ شامل ہے اور سورۃ الحج کا دوسرا سجدہ شامل نہیں ہے اس کی تفصیل امام طحاوی کی عبارت میں آچکی ہے۔

امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد قینوں کے نزدیک المصل کے تینوں سجدے شامل ہیں صرف امام مالک کے نزدیک یہ شامل نہیں ہیں ان کے نزدیک کل گیارہ سجدے ہیں۔

سجدہ تلاوت کا شرعی حکم

اس میں اختلاف ہے کہ آیا سجدہ تلاوت سنت ہے یا واجب ہے؟ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ سجدہ تلاوت سجدہ کی آیت پڑھنے والے پر اور اس کو سننے والے دونوں پر واجب ہے خواہ اس نے اس آیت کو سننے کا قصد کیا ہو یا نہیں۔

اس پر صاحب ہدایہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے: جس نے آیت سجدہ کی تلاوت کی یا اس کو سنا اس پر سجدہ کرنا واجب ہے علامہ ابن ہمام نے کہا: اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔

(فتح القدیر ج ۲ ص ۳۳، مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت عنقریب آ رہی ہے)

سجدہ تلاوت کے وجوب کے ثبوت میں قرآن مجید کی آیات

سجدہ تلاوت کے وجوب پر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ان آیات سے استدلال کیا ہے:

فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ۚ (الانشاق: ۲۱-۲۰)

انہیں کیا ہوا وہ کیوں ایمان نہیں لاتے ۚ اور جب ان پر قرآن کی تلاوت کی جائے تو وہ سجدہ کیوں نہیں کرتے ۚ

وجہ استدلال یہ ہے کہ اس آیت میں سجدہ تلاوت نہ کرنے والوں کی مذمت کی گئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت ادا کرنا واجب ہے۔

فَانْجُدُوا لِلّٰهِ وَاعْبُدُوْا۔ (النجم: ۶۲)

اللہ کے لیے سجدہ کرو اور عبادت کرو۔

وجہ استدلال یہ ہے کہ اس میں سجدہ کرنے کا حکم ہے اور حکم وجوب پر دلالت کرتا ہے۔

وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ۔ (العلق: ۱۹)

اور سجدہ کریں اور اللہ کے قریب ہو جائیں۔

اس آیت میں بھی امر ہے اور امر وجوب کے لیے ہوتا ہے۔

سجدہ تلاوت کے ثبوت میں آثارِ صحابہ اور فقہاء تابعین کے اقوال

عطیہ بیان کرتے ہیں کہ سجدہ تلاوت اس پر ہے جس نے آیت سجدہ کو سنا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۵۲، مجلس علمی بیروت: ۱۳۲۷ھ، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۲۵، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۶ھ)

ابراہیم، نافع اور سعید بن جبیر نے کہا: جس نے آیت سجدہ کو سنا اس پر واجب ہے کہ وہ سجدہ کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۳۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۲۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

مغیرہ بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم نے کہا: جب کوئی شخص بے وضو ہو اور وہ آیت سجدہ کو سنے تو وہ وضو کرے پھر آیت سجدہ کو

پڑھے پس سجدہ کرے۔ (الحديث) (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۲۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۲۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

منصور بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم نے کہا: جو شخص آیت سجدہ کو سنے اور وہ بے وضو ہو تو اس کے پاس پانی ہو تو وہ وضو کرے

اور سجدہ تلاوت کرے اور اگر اس کے پاس پانی نہ ہو تو وہ تیمم کرے اور سجدہ کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۵۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۲۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

سورة تنزیل السجدة میں سجدہ تلاوت

۲۔ بَابُ سَجْدَةِ تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ

۱۰۶۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے

سُفْيَانُ عَنْ سَعْدِ بْنِ اِبْرَاهِيْمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از

اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ

سعید بن ابراہیم از عبد الرحمان از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْرَأُ فِي الْجُمُعَةِ فِي صَلَاةِ

کرتے ہیں کہ نبی ﷺ جمعہ دن صبح کی نماز میں سورۃ "السم

الْفَجْرِ" (آلَمُ تَنْزِيلُ) (سجدة: ۱) وَ هَلْ اَنَى عَلَى

تنزیل السجدة "اور اهل انی علی الانسان" پڑھا کرتے

الانسان (الاحزاب: ۱)۔

تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۹۱ میں گزر چکی ہے تاہم مزید شرح کی جارہی ہے۔

بہ ظاہر یہ حدیث باب کے عنوان کے مطابق نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ آپ سورۃ حم السجدة میں سجدہ

تلاوت ادا کرتے تھے اس سورت میں سجدہ تلاوت کرنے کے متعلق درج ذیل احادیث ہیں:

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سجدة کی آخری آیت میں سجدہ تلاوت کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۰۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۵۹، دارالکتب العلمیہ بیروت، شرح معانی الآثار: ۲۰۷۹)

بنو سلیم کے ایک شخص نے بیان کیا کہ اس نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے حم کی پہلی آیت میں سجدہ کیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۱۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۸۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

مغیرہ بیان کرتے ہیں کہ ابو وائل رحمہ کی آخری آیت میں سجدہ کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۰۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۷۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابن عون بیان کرتے ہیں کہ ابن سیرین رحمہ کی آخری آیت میں سجدہ کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۰۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۲۷۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

سورہ ص کا سجدہ

۳۔ بَابُ سَجْدَةِ صَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب اور

ابوالنعمان نے حدیث بیان کی ان دونوں نے کہا: ہمیں حماد نے

حدیث بیان کی از ایوب از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں

نے کہا کہ سورہ ص کا سجدہ مؤکد سجدوں میں سے نہیں ہے اور میں

نے دیکھا ہے کہ نبی ﷺ اس میں سجدہ کرتے تھے۔

۱۰۶۹۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو النَّعْمَانِ

قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ

عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ «صَ» لَيْسَ مِنْ

عَزَائِمِ السُّجُودِ وَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِيهَا. [طرف الحدیث: ۳۴۲۲]

(سنن ابوداؤد: ۱۳۰۹، سنن ترمذی: ۵۷۸، سنن نسائی: ۹۶۷، صحیح ابن خزیمہ: ۵۵۲، صحیح ابن حبان: ۵۶۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۱۹، مصنف

عبدالرزاق: ۵۸۶۲، سنن کبریٰ: ۱۱۱۶۹، نسیم: ۱۱۰۳۰، مسند احمد ج ۱ ص ۳۶۰، ترمذی: ۳۲۸۷، ج ۵ ص ۵۶، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت

مسند الطحاوی: ۳۲۰۷)

سورہ ص کے سجدہ میں صحابہ تابعین اور ائمہ کا اختلاف، نیز مؤکد سجدات کی تعداد میں صحابہ اور ائمہ کا اختلاف

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلان مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

سورہ ص کے سجدہ میں فقہاء کا اختلاف ہے ایک جماعت نے کہا: اس میں سجدہ تلاوت نہیں ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے

مروی ہے: یہ ایک نبی کی توبہ ہے عطاء کا بھی یہی قول ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۰۰، مجلس علمی بیروت: ۳۲۶۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔

اور دوسری جماعت نے کہا ہے کہ اس میں سجدہ تلاوت ہے: یہ قول حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت ابن عمر، حضرت عقبہ بن

عامر رضی اللہ عنہم کا ہے، فقہاء تابعین میں سے سعید بن المسیب، حسن بصری اور طائف کا ہے اور امام ابو حنیفہ اور ثوری کا بھی

یہی مذہب ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی اسی کی شکل مروی ہے۔

امام بخاری نے کتاب الانبیاء میں روایت کی ہے کہ مجاہد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ کیا میں سورہ ص میں سجدہ

تلاوت کروں؟ تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ آیت پڑھی:

وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ (الی قوله تعالیٰ)

ابراہیم کی اولاد میں سے داؤد اور سلیمان ہیں (اس کے بعد

فَبَهَدُومُ اقْتَدِیْہُ۔ (الانعام: ۹۰-۸۳)

فرمایا: آپ ان کی ہدایت کی پیروی کیجئے۔

پس حضرت ابن عباس نے فرمایا: تمہارے نبی ﷺ کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ ان نبیوں کی پیروی کریں پس حضرت ابن عباس کا یہ

قول کہ سورہ ص کا سجدہ مؤکد سجدوں سے نہیں ہے اس سے رائج ان کا وہ استدلال ہے جو قرآن مجید سے ہے۔

امام مالک نے کہا کہ سورہ ص کا سجدہ مؤکد سجدات میں سے ہے۔

امام طحاوی نے کہا: ہمارے نزدیک نظر کا تقاضا یہ ہے کہ سورہ ص کا سجدہ ان مواضع میں سے ہے جو خبر کے موضع میں ہے نہ کہ حکم کے موضع میں پس واجب ہے کہ اس کو ان امثال کی طرف لوٹایا جائے جو خبر کے موضع میں ہیں لہذا سورہ ص کا سجدہ واجب ہوگا۔

مؤکد سجدات میں اختلاف ہے: حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے کہا: مؤکد سجدات چار ہیں: ”الم تنزیل“ ”حم تنزیل“ ”النجم“ اور ”اقرأ باسم ربك“۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: مؤکد سجدات پانچ ہیں: الاعراف، بنو اسرائیل، النجم، ”اقرأ باسم ربك“ اور ”اذا السماء انشقت“۔

ابن جبیر نے کہا: مؤکد سجدات تین ہیں: ”الم تنزیل“ ”النجم“ اور ”اقرأ باسم ربك“۔

امام مالک نے کہا: مؤکد سجدات گیارہ ہیں ان میں مفصل کے تین سجدے اور الحج کا دوسرا سجدہ نہیں ہیں۔

امام ابو یوسف نے کہا: سجدے چودہ ہیں ان میں الحج کا پہلا سجدہ نہیں ہے اور امام شافعی نے بھی کہا: سجدے چودہ ہیں ان میں ص کا سجدہ نہیں ہے کیونکہ یہ شکر کا سجدہ ہے اور ان کے نزدیک حج کے دونوں سجدے ہیں۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۵۴-۵۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

سورہ ص کے سجدہ کے ثبوت میں احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال

امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سورہ ص کا سجدہ کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۹۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۶۰، دارالکتب العلمیہ بیروت، مسند احمد ج ۱ ص ۳۶۳)

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سورہ ص کا سجدہ کرتے تھے اور یہ آیت پڑھتے تھے: ”أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبِهِدْهُمْ الْقِدَّةُ“ (الانعام: ۹۰)۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۸۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۵۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام بخاری نے اس حدیث کی مثل روایت کی ہے۔ (درمختار الصحیح البخاری: ۳۸۰۷-۳۸۰۶-۳۴۲۱) اور دوسری روایت میں اس حدیث میں یہ اضافہ ہے: تمہارے نبی ﷺ کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کی پیروی کریں پس حضرت داؤد نے بھی اس پر سجدہ کیا اور رسول اللہ ﷺ نے بھی اس پر سجدہ کیا لہذا یہ بھی مرفوع حدیث ہے۔

(صحیح البخاری: ۳۴۲۳-۳۴۲۴، سنن ابو داؤد: ۱۳۰۴، سنن دارمی: ۱۴۶۷، مسند احمد ج ۱ ص ۳۶۰-۳۷۹)

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے سورہ ص پڑھی اس وقت آپ منبر پر تھے جب آپ آیت سجدہ پر آئے تو منبر سے اتر کر سجدہ کیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۹۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۶۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ طاؤس بھی سورہ ص میں سجدہ کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۹۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۶۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

سفیان بن حسین کہتے ہیں: میں اس وقت موجود تھا جب حسن بصری نے سورہ ص کی آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ کیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۹۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۶۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابو الضحیٰ بیان کرتے ہیں کہ مسروق سورہ ص میں سجدہ کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۹۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۶۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں: میں نے ضحاک بن قیس کو دیکھا وہ سورہ ص میں سجدہ کرتے تھے میں نے اس کا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ذکر کیا انہوں نے کہا کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو اس سورت میں سجدہ کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۹۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۶۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

۴۔ بَابُ سَجْدَةِ النَّجْمِ

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس تعلق کی حدیث موصول اگلے باب میں آ رہی ہے۔

۱۰۷۰۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ تَعَالَى اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ سُورَةَ النَّجْمِ فَسَجَدَ بِهَا، لَمَّا بَقِيَ أَحَدٌ مِنَ الْقَوْمِ إِلَّا سَجَدَ، فَاخَذَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ كَفًّا مِنْ حَصَى أَوْ تُرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى وَجْهِهِ، فَقَالَ يَكْفِينِي هَذَا، فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدَ قِتْلٍ كَافِرًا.

سورة النجم کا سجدہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے سورۃ النجم کے سجدہ کو نبی ﷺ سے روایت کیا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابو اسحاق از الاسود از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے سورۃ النجم پڑھی پس آپ نے سجدہ کیا اور اس میں قوم کے ہر شخص نے سجدہ کیا پھر قوم میں سے ایک شخص نے مٹی میں کنکریاں یا مٹی پکڑی اور اس کو اپنے چہرے کی طرف بلند کیا اور کہا: مجھے یہ کافی ہے پس تحقیق یہ ہے کہ میں نے اس کو بعد میں دیکھا وہ حالت کفر میں قتل کیا گیا۔

اس حدیث کی شرح اس سے پہلے صحیح البخاری: ۱۰۶۷ میں گزر چکی ہے رہا وہ شخص جس نے کنکریاں اٹھا کر اپنے چہرے تک بلند کی تھیں علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ وہ شخص ولید بن غیرہ تھا اس نے نبی ﷺ کی مخالفت کی اور آپ کا مذاق اڑایا وہ شخص کافر تھا۔ اس کو دنیا اور آخرت میں سزا دی جائے گی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (النور: ۶۳)

جو لوگ رسول کے حکم کی مخالفت کرتے ہیں ان کو اس سے ڈرنا چاہیے کہ ان پر کوئی مصیبت آئے یا ان پر دردناک عذاب آئے

چنانچہ اس بوڑھے شخص پر بھی مصیبت آئی اور وہ کافر ہو گیا اور آخرت کے دردناک عذاب کا مستحق ہو گیا۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۵۲، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۳ھ)

مسلمانوں کا مشرکین کے ساتھ سجدہ کرنا

اور مشرک نجس ہے اس کا

وضوء نہیں ہوتا

اور حضرت ابن عمر بغیر وضوء کے سجدہ تلاوت کرتے تھے۔

۵۔ بَابُ سُجُودِ الْمُسْلِمِينَ مَعَ

الْمُشْرِكِينَ، وَالْمُشْرِكُ نَجَسٌ

لَيْسَ لَهُ وَضُوءٌ

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْجُدُ عَلَى غَيْرِ وَضُوءٍ.

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سواری سے اتر کر پیشاب کرتے پھر سواری پر سوار ہوتے پھر آیت سجدہ کو پڑھتے اور وضوء نہیں کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۵۴، مجلس علمی ہیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۲۲، دارالکتب العلمیہ، ہیروت) ذکر یا بیان کرتے ہیں کہ شخصی نے کہا: جس شخص نے بے وضوء آیت سجدہ کی تلاوت کی وہ جس طرف چاہے منہ کر کے سجدہ کرے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۵۷، مجلس علمی ہیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۲۵، دارالکتب العلمیہ، ہیروت)

بے وضوء سجدہ تلاوت کرنے کی تحقیق

تاہم بے وضوء سجدہ نہ کرنے کی ممانعت میں یہ آثار ہیں:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: کوئی شخص بغیر طہارت کے سجدہ تلاوت نہ کرے۔

(سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۲۵، نثرانہ ملتان)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت ابن عمر کا بے وضوء سجدہ تلاوت کرنا ان کے اپنے اس قول کے خلاف ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے ان کی مراد طہارت سے طہارت کبریٰ ہو یعنی کوئی شخص حالت جنابت میں بغیر غسل کے سجدہ تلاوت نہ کرے یا ان کی مراد یہ ہو کہ کوئی شخص حالت اختیار میں بغیر وضوء کے سجدہ تلاوت نہ کرے اور انہوں نے جو پیشاب کر کے سجدہ تلاوت کیا تھا وہ حالت اضطرار تھی۔

بے وضوء سجدہ تلاوت کی ممانعت میں دیگر آثار حسب ذیل ہیں:

ابو بشر بیان کرتے ہیں کہ حسن بھری نے کہا: جو شخص آیت سجدہ کو سنے اور اس کا وضوء نہ ہو تو اس پر کوئی سجدہ نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۵۵، مجلس علمی ہیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۲۳، دارالکتب العلمیہ، ہیروت)

مغیرہ بیان کرتے ہیں کہ امیر اہیم نے کہا: جب کوئی شخص آیت سجدہ کو سنے اور اس کا وضوء نہ ہو تو وہ وضوء کرے اور آیت سجدہ کو پڑھ

کر سجدہ کرے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۵۶، مجلس علمی ہیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۲۴، دارالکتب العلمیہ، ہیروت)

منصور بیان کرتے ہیں کہ امیر اہیم نے کہا: جو شخص سجدہ تلاوت کی آیت سنے اور اس کا وضوء نہ ہو اگر اس کے پاس پانی ہو تو وہ

وضوء کر کے سجدہ کرے اور اگر اس کے پاس پانی نہ ہو تو وہ تیمم کر کے سجدہ تلاوت کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۵۸، مجلس علمی ہیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۲۶، دارالکتب العلمیہ، ہیروت)

امام بخاری کی تعلیق مذکور پر علامہ ابن بطال کا تبصرہ

علامہ ابن بطال ماکی ستونی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

تمام شہروں کے فقہاء نے کہا ہے کہ بغیر وضوء کے سجدہ تلاوت کرنا جائز نہیں ہے اگر امام بخاری کا اس تعلیق سے یہ مقصد ہے کہ چونکہ مشرکین نے والنجہم کو سن کر سجدہ کیا تھا تو اس سے کچھ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ مشرکین نجس ہیں بغیر اسلام لانے کے ان کا وضوء اور ان کا سجدہ کرنا صحیح نہیں ہے اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اس کی تعظیم کے لیے سجدہ نہیں کیا تھا انہوں نے اس لیے سجدہ کیا تھا کہ شیطان نے رسول اللہ ﷺ کی زبان پر ان کے بتوں کا ذکر جاری کر دیا ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت پڑھی:

اقْرَأْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُصَلِّ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُصَلِّ (دیویوں) کو دیکھا اور اس

تیسری ایک اور (دیوی) منات کو

الْأَعْرَى (النجہم: ۲۱-۲۰)

پس آپ نے کہا: یہ اونچی اڑان والے پرندے بے شک ان کی شفاعت ضرور قبول کی جائے گی۔

پھر جب مشرکین نے اپنے بتوں کی تعظیم سنی تو انہوں نے سجدہ کیا، پھر جب رسول اللہ ﷺ کو یہ علم ہوا کہ شیطان نے آپ کی زبان سے یہ کلمات جاری کرادیئے ہیں تو آپ بہت خوف زدہ اور غم زدہ ہوئے، تب اللہ تعالیٰ نے آپ کا خوف اور غم دور کرنے کے لیے اور آپ کو تسلی دینے کے لیے یہ آیت نازل فرمائی:

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُخَيِّمُ اللَّهُ أَمَانَهُ. (الحج: ۵۲)

اور ہم نے آپ سے پہلے جب بھی کوئی رسول اور نبی بھیجا تو جب بھی اس نے تلاوت کی تو شیطان اسے اس کی تلاوت کے دوران اس میں کچھ اپنی طرف سے ڈال دیا، پس اللہ شیطان کے ڈالے ہوئے کو مٹا دیتا ہے، پھر اپنی آیتوں کو خوب پختہ کر دیتا ہے۔

تنبیہ: یہ ترجمہ علامہ ابن بطلال کی ذکر کردہ روایت کے مطابق کیا گیا ہے اس کا صحیح ترجمہ ہم عنقریب ان شاء اللہ بیان کریں گے۔

(سعدی غفرلہ)

علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں: یعنی جب آپ نے تلاوت کی تو شیطان نے آپ کی تلاوت میں بتوں کی مذکور الصدر تعریف بھی ڈال دی، لہذا مشرکین کے سجدہ کرنے سے یہ استدلال کرنا جائز نہیں ہے کہ بے وضو سجدہ کرنا جائز ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۵۵-۵۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث امام طبرانی نے مردہ ابن الزبیر سے انجم الکبیر: ۸۳۱۶ میں مرسل روایت کی ہے اور اس کی سند میں ابن لہیعہ ہے اور اس کی روایت قبول نہیں کی جاتی۔ (مجمع الروائد ج ۷ ص ۷۲-۷۱) اور یہ حدیث امام بزار نے مسند ابیہ: ۲۲۶۳ میں روایت کی ہے اور امام طبرانی نے انجم الکبیر: ۱۲۳۵۰ میں حضرت ابن عباس سے مرسل روایت کی ہے یہ حدیث از کلبی از ابی صالح از ابن عباس مروی ہے۔ علامہ ابیہی نے کہا ہے: یہ بہت ضعیف سند ہے۔ (مجمع الروائد ج ۷ ص ۱۱۵) ہمارے نزدیک یہ روایت من گھڑت اور موضوع ہے اس روایت میں ہے کہ شیطان نے نبی ﷺ کی زبان سے یہ کفریہ کلمات کہلوا دیئے تو حضرت جبریل نے آپ سے آکر کہا: آپ نے وہ بات کہی جس کو میں نے کر نہیں آیا اور نہ اللہ تعالیٰ نے نازل کی سو آپ رنجیدہ ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے حزن و ملال کو زائل کرنے کے لیے الحج: ۵۲ نازل کی اور یہ اس لیے صحیح نہیں ہے کہ سورۃ الحج مدنی ہے اور سورۃ النجم سن کر مشرکین کے سجدہ کرنے کا واقعہ ہجرت سے کئی سال پہلے کا ہے تو گویا کئی سال بعد آپ کے حزن و ملال کو زائل کیا گیا اور کئی سال تک مشرکین اور عام مسلمان یہ سمجھتے رہے کہ آپ نے بتوں کی تعریف کی تھی جس سے خوش ہو کر مشرکین نے انجم کا سجدہ کیا تھا حالانکہ اس پر امت کا اجماع ہے کہ قرآن مجید کو پہنچانے میں رسول اللہ ﷺ سے عمداً 'لیا نا' خطا کسی طرح کی غلطی نہیں ہو سکتی پھر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ یہ قول اس روایت کے نبی ﷺ سے العیاذ باللہ یہ کفریہ کلمات صادر ہو گئے اور نبی ﷺ پر شیطان کا جبر کرنا کسی مسلمان کے نزدیک متصور نہیں ہے پھر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ شیطان نے آپ سے یہ کلمات کہلوا لیے ہوں، ہم اس روایت سے ہزار بار اللہ کی پناہ طلب کرتے ہیں۔

الحج: ۵۲ کا صحیح ترجمہ اس طرح ہے:

ہم نے آپ سے پہلے جب بھی کسی نبی اور رسول کو بھیجا تو جب بھی اس نے (اپنی امت کی وسعت کی) تمنا کی تو شیطان نے اس کی تمنا میں (شبہات پیدا کر کے) خلل ڈال دیا تو اللہ تعالیٰ شیطان کے دوسرے کو مٹا دیتا ہے اور اپنی آیات کو محکم کر دیتا ہے۔

* ہم نے شرح صحیح مسلم ج: ۱۱۹۸-ج ۲ ص ۱۵۱ کی شرح میں اس مسئلہ کی تحقیق کی ہے اور یہ تحقیق ص ۱۶۳-۱۵۵ تک پھیلی

ہوئی ہے۔ اور اس کی مزید شرح ہماری تفسیر تبیان القرآن انج: ۵۲ ج ۷ ص ۷۷ میں ملاحظہ فرمائیں۔

نیز علامہ ابن بطلال امام بخاری کی تعلیق مذکور پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اگر امام بخاری نے اس تعلیق سے حضرت ابن عمر اور شعبی پر رد کرنے کا ارادہ کیا ہے جو بے وضوء سجدہ تلاوت کرنے کو جائز کہتے

ہیں تو پھر صحیح ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۲ ص ۵۵-۵۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری کی تعلیق مذکور پر علامہ عینی کا تبصرہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری کا اس تعلیق کو لانے سے مقصود یہ ہے کہ سجدہ تلاوت کی مشروعیت کو مؤکد کیا جائے حتیٰ کہ مشرکین نے بھی سورۃ النجم کو سن کر سجدہ کیا (اور ان کے سجدہ کرنے کی وجہ یہ تھی کہ قرآن مجید میں ان کے بتوں لات مناة اور عزی کا ذکر آ گیا ہے نہ یہ وجہ تھی کہ آپ کی زبان سے شیطان نے یہ کہلوا لیا تھا: "تِلْكَ الْغَرَانِيقُ الْعَلِيَّ فَإِنْ شَفَاعَتُهُمْ لَتُرْجَى" سعیدی غفرلہ) اور صحابہ نے ان کے اس فعل کو سجدہ قرار دیا اگرچہ وہ سجدہ کرنے کے اہل نہیں تھے اور جس نے سجدہ نہیں کیا تھا وہ حالت کفر میں قتل کیا گیا اور جن کو سجدہ کی توفیق دی گئی تھی ان کو اس سجدہ کی برکت سے بعد میں اسلام لانے کی توفیق دی گئی اور ان کا نیکی پر خاتمہ ہوا۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۰۷۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ

قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سَجَدَ بِالنَّجْمِ وَسَجَدَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكُونَ

وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ. وَرَوَاهُ ابْنُ طَهْمَانَ عَنْ أَيُّوبَ

[عرب الحدیث: ۳۸۱۶]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے

کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از عکرمہ از حضرت ابن عباس

رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے والنجم کا سجدہ کیا اور آپ

کے ساتھ مسلمانوں اور مشرکوں اور جن اور انس نے سجدہ کیا اور اس

حدیث کی ابن طہمان نے ایوب سے روایت کی ہے۔

اس حدیث کی شرح تفصیل کے ساتھ گزشتہ حدیث: ۱۰۷۰ میں گزر چکی ہے۔

جس نے آیت سجدہ کو پڑھا اور سجدہ نہیں کیا

۶ - بَابُ مَنْ قَرَأَ السَّجْدَةَ وَلَمْ يَسْجُدْ

۱۰۷۲ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ أَبُو الرَّبِيعِ قَالَ

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ

خُصَيْفَةَ عَنْ ابْنِ قُسَيْطٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ

أَنَّهُ سَأَلَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَرَّعَمَ

أَنَّهُ قَرَأَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿وَالنَّجْمِ﴾

فَلَمْ يَسْجُدْ فِيهَا. [عرب الحدیث: ۱۰۷۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن داؤد ابو

الربیع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر

نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن خصیفہ نے خبر دی

از ابن قسیط از عطاء بن یسار انہوں نے یہ خبر دی کہ انہوں نے

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے سوال کیا انہوں نے کہا کہ انہوں

نے نبی ﷺ کے سامنے سورۃ والنجم پڑھی تو آپ نے اس میں

سجدہ نہیں کیا۔

(صحیح مسلم: ۵۷۷، رقم السلسل: ۱۲۷۵، سنن ابوداؤد: ۱۳۰۳، سنن ترمذی: ۵۷۶، سنن نسائی: ۹۵۹، صحیح ابن خزیمہ: ۵۶۸، صحیح ابن حبان:

۲۷۶۹، سنن دارمی: ۱۳۷۲، المعجم الکبیر: ۳۸۲۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۲۳، شرح الت: ۷۶۹، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۴۰۹، مسند احمد ج ۵ ص ۱۸۳، طبع قدیم

مسند احمد: ۲۱۵۹۱۔ ج ۳ ص ۳۶۹، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۱۷۵۷، المکتبۃ الرشیدیہ، ۱۳۲۷ھ، مسند الطحاوی: ۲۰۱۲

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالربیع سلیمان بن داؤد الزہرائی البصری (۲) اسماعیل بن جعفر ابوابراہیم الانصاری المدنی (۳) یزید بن عبد اللہ بن حصیہ
(۴) ابن قسیط، یہ یزید بن عبد اللہ بن قسیط ہیں (۵) عطاء بن یسار (۶) حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ۔ (عمدۃ القاری ج ۷ ص ۱۳۹)
علامہ ابن بطلال کا حدیث مذکور سے سجدہ تلاوت کے عدم وجوب پر استدلال اور مصنف کے جوابات
علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث امام مالک اور امام شافعی کی حجت ہے کہ سجدہ تلاوت سنت ہے اور اگر سجدہ تلاوت واجب ہوتا جیسا کہ فقہاء احناف کا
دعم ہے تو اس سجدہ کو حضرت زید بن ثابت ترک کرتے اور نہ نبی ﷺ ترک کرتے اور حضرت ابن مسعود کی حدیث میں جو آیا کہ نبی
ﷺ نے مکہ میں سورۃ النجم کا سجدہ کیا تھا تو اس کی وضاحت زیر بحث حدیث (۱۹۷۲) سے ہوگئی کہ آپ نے اس فعل سے امت کو
یہ خبر دی ہے کہ آیت سجدہ پڑھنے والے کو اختیار ہے اگر وہ چاہے تو اس کو پڑھ کر سجدہ کرے اور چاہے تو سجدہ نہ کرے اسی طرح حضرت
عمر رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ سورۃ النحل پڑھ کر سجدہ کیا اور دوسری مرتبہ سجدہ نہیں کیا تا کہ معلوم ہو جائے کہ یہ سجدہ واجب نہیں ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۰۶۷) (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۵۶-۵۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۳۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ ہم اس سے پہلے صحیح البخاری: ۱۰۶۷ کی شرح میں سجدہ تلاوت کے وجوب پر قرآن مجید کی تین آیات اور آثار
صحابہ اور فقہاء تابعین کو پیش کر چکے ہیں اور حضرت زید بن ثابت اور حضرت عمر کے اثر کا جواب یہ ہے کہ سجدہ تلاوت فوراً واجب نہیں
ہوتا بعد میں کرنا بھی جائز ہے اور ہم اس سے پہلے اس حدیث کے جواب میں امام طحاوی سے یہ نقل کر چکے ہیں کہ ممکن ہے حضرت زید
بن ثابت نے اس وقت آیت سجدہ پڑھی ہو جب سجدہ کرنا جائز نہ ہو اس لیے آپ نے اس وقت سجدہ نہیں کیا یا آپ اس وقت با وضوء
نہ ہوں لہذا اس باب کی حدیث سے امام مالک اور امام شافعی کا یہ موقف ثابت نہیں ہوتا کہ سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے اور سجدہ
تلاوت ہمارے پیش کردہ دلائل سے بہر حال واجب ہے۔

۱۰۷۳ - حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ
أَبِي ذُئْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسَيْطٍ
عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿وَالنَّجْمِ﴾ فَلَمْ
يَسْجُدْ فِيهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم بن ابی ایاس نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن عبد اللہ بن قسیط نے حدیث
بیان کی از عطاء بن یسار از حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے
کہا: میں نے نبی ﷺ کے سامنے النجم پڑھی تو آپ نے اس میں
سجدہ نہیں کیا۔

اس حدیث کی مفصل شرح ابھی گزشتہ حدیث: ۱۰۷۲ میں گزر چکی ہے۔

سورۃ ”اذا السماء انشقت“

کا سجدہ

۷ - بَابُ سَجْدَةِ ﴿إِذَا السَّمَاءُ

انْشَقَّتْ﴾ (الانشقاق: ۱)

۱۰۷۴ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ وَمُعَاذُ بْنُ
لُصَّالَةَ قَالَا أَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم اور
معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی ان دونوں نے کہا: ہمیں ہشام

قَالَ رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَرَأَ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ (الانشقاق: ۱). فَسَجَدَ بِهَا. فَقُلْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَلَمْ أَرَكَ تَسْجُدُ؟ قَالَ لَوْ لَمْ أَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ لَمْ أَسْجُدْ.

نے خبر دی از یحییٰ از ابی سلمہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے دیکھا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ”اذا السماء انشقت“ (الانشقاق: ۱) کو پڑھا پس اس کا سجدہ کیا پس میں نے کہا: اے ابو ہریرہ! کیا میں آپ کو سجدہ کرتے ہوئے نہیں دیکھ رہا؟ انہوں نے کہا: اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو سجدہ کرتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں سجدہ نہ کرتا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۶۶ میں گزر چکی ہے۔

۸۔ بَابُ مَنْ سَجَدَ لِسُجُودِ الْقَارِيءِ .
وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ لِمَنْ هُنَا مِنْ خَدْلَمٍ وَهُوَ غُلَامٌ قَرَأَ عَلَيْهِ سَجْدَةً فَقَالَ أَسْجُدُ لَكَ إِمَامًا.

جس نے آیت سجدہ پڑھنے والے کی وجہ سے سجدہ کیا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے تمیم بن خذلم سے کہا اس وقت وہ نو عمر لڑکے تھے انہوں نے حضرت ابن مسعود کے سامنے آیت سجدہ پڑھی تو حضرت ابن مسعود نے ان سے کہا: تم سجدہ کرو کیونکہ اس میں تم ہمارے امام ہو۔

اس تعلق کی اصل سنن سعید بن منصور میں ہے اور اس کے مناسب یہ حدیث ہے:

سليم بن حذلقه بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے سامنے سورہ بنی اسرائیل پڑھی جب میں آیت سجدہ پر پہنچا تو حضرت ابن مسعود نے فرمایا: اس کو پڑھو پس بے شک تم اس میں ہمارے امام ہو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

۱۰۷۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ عَلَيْنَا السُّورَةَ فِيهَا السَّجْدَةُ فَيَسْجُدُ وَنَسْجُدُ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا مَوْضِعَ جَبْهَتِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ ہمارے سامنے سجدہ کی کوئی سورت پڑھتے پس آپ سجدہ کرتے تو ہم بھی سجدہ کرتے حتیٰ کہ ہم میں سے کسی شخص کو سجدہ کرنے کی جگہ بھی نہ ملتی۔

(المصابی الحدیث: ۱۰۷۶-۱۰۷۹)

سجدہ تلاوت کرنے کے وجوب پر مزید دلائل

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

تمام شہروں کے فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ جب تلاوت کرنے والا آیت سجدہ کی تلاوت کرے تو جو اس کے پاس بیٹھا ہو آیت سجدہ کو سن رہا ہو اس پر واجب ہے کہ اس کے سجدہ کے ساتھ وہ بھی سجدہ کرے حضرت عثمان نے کہا: جو آیت سجدہ کو سنے اس پر بھی سجدہ کرنا واجب ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۵۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال نے اس عبارت میں یہ اعتراف کر لیا ہے کہ آیت سجدہ کو سننے سے سجدہ کرنا واجب ہو جاتا ہے

اور یہی فقہاء احناف کا مسلک ہے۔

علامہ یعنی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آیت سجدہ کی تلاوت سے تلاوت کرنے والے اور سننے والے دونوں پر سجدہ کرنا واجب ہو جاتا ہے خواہ وہ نماز میں ہوں یا خارج از نماز ہوں۔ (مدار القاری ج ۷ ص ۱۵۴)

المہلب نے کہا: اس حدیث میں ہے: پس آپ سجدہ کرتے تو ہم بھی سجدہ کرتے، حتیٰ کہ ہم میں سے کسی شخص کو سجدہ کرنے کی جگہ بھی نہیں ملتی، اس سے معلوم ہوا کہ نیکی پر حرص کرنی چاہیے اور نبی ﷺ کے افعال کی کامل متابعت واجب ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۶۰، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

جب امام آیت سجدہ کو پڑھے
تو لوگوں کا رش

۹ - بَابُ اِزْدِحَامِ النَّاسِ اِذَا
قَرَأَ الْاِمَامُ السَّجْدَةَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بشر بن آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں علی بن مسہر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے خبر دی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ آیت سجدہ کو پڑھتے اور ہم آپ کے پاس ہوتے تھے آپ سجدہ کرتے تو ہم بھی سجدہ کرتے پھر رش ہو جاتا حتیٰ کہ کسی کو اپنی پیشانی رکھنے کے لیے جگہ نہ ملتی جس پر وہ سجدہ کرتا۔

۱۰۷۶ - حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ اَدَمَ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَ اَخْبَرَنَا عَبِيدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ السَّجْدَةَ وَنَحْنُ عِنْدَهُ فَيَسْجُدُ وَنَسْجُدُ مَعَهُ فَنَزْدَجِمُ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا لِيَجْهِيَهِ مَوْضِعًا يَسْجُدُ عَلَيْهِ

اس حدیث کی شرح، گزشتہ حدیث کے تحت گزر چکی ہے۔

۱۰ - بَابُ مَنْ رَأَى أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
لَمْ يُوجِبِ السَّجُودَ

جس کا یہ نظریہ تھا کہ اللہ عز و جل نے
سجدہ تلاوت کو واجب نہیں کیا

اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ ایک شخص آیت سجدہ کو سنتا ہے اور اس کے لیے بیٹھتا نہیں ہے؟ انہوں نے کہا: یہ بتاؤ کہ اگر وہ بیٹھ گیا تو پھر؟ گویا کہ انہوں نے اس پر سجدہ تلاوت کو واجب نہیں کیا۔

وَقِيلَ لِعِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ الرَّجُلُ يَسْمَعُ السَّجْدَةَ وَلَمْ يَجْلِسْ لَهَا؟ قَالَ أَرَأَيْتَ لَوْ قَعَدَ لَهَا؟ كَأَنَّهُ لَا يُوَجِبُهُ عَلَيْهِ

اس تعلیق کی اصل اس حدیث میں ہے:

امام ابن ابی شیبہ اپنی سند کے ساتھ ابو العلاء سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے مطرف سے پوچھا: ایک شخص کو یہ شک ہے کہ اس نے آیت سجدہ کو سنتا ہے یا نہیں؟ مطرف نے کہا: اگر اس نے سن بھی لیا تو پھر کیا ہے؟ پھر مطرف نے کہا: میں نے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے سوال کیا: ایک شخص نہیں جانتا کہ آیا اس نے آیت سجدہ کو سنتا ہے یا نہیں؟ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے کہا: اگر اس نے سن بھی لیا ہے تو پھر کیا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۵۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۲۴، دارالکتب العلمیہ بیروت)

اور حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے کہا: ہم نے اس کے لیے صبح

وَلَمَّا سَلَّمَ مَا لِهَذَا عَدُوْنَا

نہیں کی۔

اس تعلیق کی اصل اس حدیث میں ہے:

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ اپنی سند کے ساتھ ابو عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ مسجد میں داخل ہوئے اور اس مسجد میں لوگ قرآن مجید پڑھ رہے تھے انہوں نے آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ کیا تو حضرت سلمان سے ان کے ساتھی نے کہا: اے ابو عبد اللہ! کیوں نہ ہم ان لوگوں کے ساتھ شامل ہوں (یعنی سجدہ کریں) حضرت سلمان نے کہا: ہم نے اس لیے صبح نہیں کی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۵۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۲۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

وَقَالَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّمَا السَّجْدَةُ عَلَى مَنْ اسْتَمَعَهَا۔
اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا: سجدہ تلاوت صرف اس شخص پر واجب ہے جس نے آیت سجدہ کو بہ غور سنا۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

امام عبد الرزاق بن حمام متوفی ۲۱۱ھ اپنی سند کے ساتھ ابن المسیب سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ایک قصہ گو کے پاس سے گزرے اس نے آیت سجدہ پڑھی تاکہ وہ سجدہ کرے اس کے ساتھ حضرت عثمان تھے پس حضرت عثمان نے کہا: سجدہ اس شخص پر واجب ہوتا ہے جو آیت سجدہ کو بہ غور سنے پھر حضرت عثمان چلے گئے اور انہوں نے سجدہ نہیں کیا۔

(مصنف عبد الرزاق: ۵۲۹۳، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ الزُّهْرِيُّ لَا تَسْجُدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ طَاهِرًا۔
اور الزہری نے کہا: بغیر طہارت کے سجدہ نہ کرو پس جب تم شہر میں سجدہ کرو تو قبہ کی حریف منہ کرو اور اگر تم سواری پر ہو تو کوئی حرج نہیں ہے خواہ تمہارا منہ کسی طرف ہو۔

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس تعلیق کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس تعلیق کو عبد اللہ بن وہب نے از یونس سند موصول کے ساتھ روایت کیا ہے اس میں مذکور ہے کہ بغیر طہارت کے سجدہ نہ کرو اس پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ عدم وجوب پر مبالغہ نہیں کرتا کیونکہ مخالف یہ کہے گا کہ قاری اور سامع کے سجدہ کو طہارت کی شرط کے اوپر معلق کیا گیا ہے اور جب طہارت کی شرط پائی جائے گی تو سجدہ واجب ہوگا لیکن عنوان کے موافق یہ جملہ ہے کہ اگر تم سواری پر ہو تو کوئی حرج نہیں خواہ تمہارا منہ کسی طرف ہو کیونکہ یہ نفل کی دلیل ہے اور واجب کو حالت امن میں سواری پر ادا نہیں کیا جاتا۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۵۸۷، دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

وَكَانَ السَّائِبُ بْنُ يَزِيدَ لَا يَسْجُدُ لِسُجُودِ الْقَاضِي۔
اور السائب بن یزید قصہ گو کی آیت سجدہ پر سجدہ نہیں کرتے تھے۔

الْقَاضِي۔

اس تعلیق کے مناسب یہ حدیث ہے:

الزہری نے کہا کہ ابن المسیب مسجد کے ایک گوشتے میں بیٹھ جاتے اور قصہ گو آیت سجدہ پڑھتا تو وہ اس کے ساتھ سجدہ نہیں کرتے تھے اور کہتے تھے: میں اس لیے نہیں بیٹھا تھا۔

(مصنف عبد الرزاق: ۵۹۲۵، دارالکتب العلمیہ بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۲۳۸، مجلس علمی بیروت)

۱۰۷۷ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي مَلِكَةَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن یوسف نے خبر دی کہ بے شک ابن جریر نے انہیں خبر دی انہوں نے کہا: مجھے ابو بکر

التَّيْمِيّ عَنْ رِبْعَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَدَيْرِ التَّيْمِيّ قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ رِبْعَةُ مِنْ خِيَارِ النَّاسِ عَمَّا حَضَرَ رِبْعَةُ مِنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَرَأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ سُورَةَ النَّحْلِ حَتَّى إِذَا جَاءَ السَّجْدَةَ نَزَلَ فَسَجَدَ وَسَجَدَ النَّاسُ حَتَّى إِذَا كَانَتِ الْجُمُعَةُ الْقَابِلَةَ قَرَأَ بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءَ السَّجْدَةَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا لَمُرُّوْا بِالسُّجُودِ فَمَنْ سَجَدَ فَقَدْ أَصَابَ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْ فَلَا إِيَّاهُ عَلَيْهِ. وَلَمْ يَسْجُدْ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ. وَزَادَ نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضِ السُّجُودَ إِلَّا أَنْ تَشَاءَ.

ابن ابی ملیکہ نے خبر دی از عثمان بن عبد الرحمن التیمی از ربیعہ بن عبد اللہ بن الہدیر التیمی ابو بکر نے کہا: ربیعہ ان تمام لوگوں سے بہتر تھے۔ ربیعہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ کے پاس حاضر ہوئے انہوں نے جمعہ کے دن منبر پر سورۃ النحل پڑھی حتیٰ کہ آیت السجدہ آگئی پھر حضرت عمر نے منبر سے اتر کر سجدہ کیا اور لوگوں نے بھی سجدہ کیا حتیٰ کہ جب اگلا جمعہ آیا تو حضرت عمر نے پھر اس سورت کو پڑھا حتیٰ کہ جب آیت السجدہ آئی تو حضرت عمر رضی اللہ نے فرمایا: اے لوگو! ہم سجدہ سے گزر رہے ہیں پس جس نے سجدہ کیا تو اچھا کیا اور جس نے سجدہ نہیں کیا تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے اور حضرت عمر رضی اللہ نے سجدہ نہیں کیا اور نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ سے یہ اضافہ کیا ہے کہ بے شک اللہ نے سجدہ تلاوت کو فرض نہیں کیا سوا اس کے کہ ہم چاہیں۔

اس حدیث کو صرف امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

حدیث مذکور میں وجوب کے خلاف الفاظ کے جوابات

اس حدیث میں مذکور ہے: حضرت عمر نے فرمایا: جس نے سجدہ نہیں کیا اس پر کوئی گناہ نہیں۔ اس پر یہ اعتراض ہے کہ حضرت عمر کا یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ سجدہ تلاوت آیت پڑھنے کے فوراً بعد واجب نہیں ہوتا سو حضرت عمر کے اس قول کا معنی یہ ہے کہ جس نے فوراً سجدہ نہیں کیا اس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عمر نے سجدہ نہیں کیا۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت عمر کے نزدیک سجدہ تلاوت واجب نہیں تھا ہو سکتا ہے حضرت عمر نے اس لیے فوراً سجدہ نہیں کیا تا کہ ان نمازیوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ سجدہ تلاوت بعد میں بھی کیا جاسکتا ہے۔ حضرت عمر کے نزدیک سجدہ تلاوت واجب تھا اس پر دلیل یہ حدیث ہے:

عبد اللہ بن ثعلبہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ نے صبح کی نماز پڑھائی پس سورۃ الحج کی تلاوت کی اور اس میں دو سجدے کیے۔ (سنن ترمذی: ۸۷۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۱۱ شرح معانی الآثار: ۲۰۹۱)

سجدہ تلاوت کے وجوب کے خلاف حافظ ابن حجر کی تاویلات اور مصنف کے جوابات

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ کے قول "لَا تَسْجُدُوا" (انجم: ۶۲) کو استحباب پر محمول کیا جائے گا یا اس سے مراد نماز کا سجدہ مراد لیا جائے یا اس کو فرض نماز میں وجوب پر محمول کیا جائے گا اور سجدہ تلاوت میں اس کو استحباب پر محمول کیا جائے گا جیسا کہ امام شافعی کا قاعدہ ہے کہ وہ لفظ مشترک سے دونوں معنی مراد لیتے ہیں۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۵۸۶ دار المعرفۃ بیروت)

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر کی یہ عبارت اس سوال کا جواب ہے کہ امام بخاری کا یہ عنوان کس طرح درست ہو سکتا ہے کہ سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے جب کہ قرآن مجید میں سجدہ تلاوت کرنے کا صریح امر موجود ہے "لَا تَسْجُدُوا لِلْهِ وَاعْبُدُوا" (انجم: ۶۲) اور

فرمایا: ”وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ“ (علق: ۱۹) ان دونوں آیتوں میں سجدہ کرنے کا امر ہے اور امر وجوب کے لیے آتا ہے لہذا سجدہ تلاوت کرنا از روئے قرآن واجب ہے اور امام بخاری کا یہ عنوان صریح قرآن کے خلاف ہے اس کا حافظ ابن حجر نے یہ جواب دیا کہ یہاں امر استحباب کے لیے ہے لیکن حافظ ابن حجر کا یہ جواب غلط ہے کیونکہ امر میں اصل وجوب ہے اور جب تک وجوب کے خلاف کوئی قرینہ صارفہ نہ ہو اس کو کسی اور معنی پر محمول کرنا باطل ہے غالباً حافظ ابن حجر کو خود بھی اپنے اس جواب کے باطل ہونے کا احساس تھا اس لیے انہوں نے دوسرا جواب دیا کہ: یا اس سے مراد نماز کا سجدہ ہے لیکن ان کا یہ جواب بھی باطل ہے کیونکہ ان آیتوں کے سیاق اور سباق میں نماز کا کوئی ذکر نہیں ہے اس لیے ان کا یہ جواب بھی باطل ہے اور سب سے زیادہ غلط بات یہ کہی ہے کہ فرض نماز میں ”اسجدوا“ کا لفظ وجوب کے لیے ہے اور سجدہ تلاوت میں استحباب کے لیے ہے اور اس پر انہوں نے کوئی دلیل پیش نہیں کی۔ اس کے بعد حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے اس کے دلائل میں سے یہ ہے کہ امام طحاوی نے یہ کہا ہے کہ سجدہ تلاوت کا صیغہ امر سے بھی ذکر ہے اور صیغہ خبر سے بھی ذکر ہے اور جہاں صیغہ امر سے ذکر ہے وہاں اختلاف ہے جیسے الحج کا دوسرا سجدہ النجم اور العلق پس اگر سجدہ تلاوت واجب ہوتا تو جہاں اس کا ذکر صیغہ امر سے ہے تو وہ اس کے زیادہ لائق تھا کہ وہاں اس کے وجوب پر اتفاق ہوتا۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۵۸۶ دارالعرفان بیروت)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے امام طحاوی کی پوری عبارت نقل نہیں کی امام طحاوی نے کہا ہے کہ جہاں سجدہ کا ذکر امر کے صیغہ سے ہے وہاں اختلاف ہے کہ اس سے مراد سجدہ تلاوت ہے یا نہیں اس لیے اس سے یقینی طور پر سجدہ تلاوت مراد نہیں ہے لیکن چونکہ احادیث سے ثابت ہے کہ آپ نے النجم میں سجدہ کیا ہے اس لیے ہم نے یہاں پر قیاس کو چھوڑ دیا اور احادیث کی اتباع میں یہاں سجدہ تلاوت کو واجب کہا ہے۔ (دیکھئے: شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۶۹ قدیمی کتب خانہ کراچی)

اسی طرح سجدہ تلاوت کے وجوب پر قطعی دلیل الانشقاق: ۲۱-۲۰ ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے سجدہ تلاوت نہ کرنے والوں کی مذمت کی ہے اور فرمایا ہے:

فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ (الانشقاق: ۲۱-۲۰) ان کو کیا ہوا یہ ایمان کیوں نہیں لاتے اور جب ان پر قرآن پڑھا جاتا ہے تو یہ سجدہ کیوں نہیں کرتے

قرآن مجید کی ان قطعی آیات کے مقابلہ میں حافظ ابن حجر عسقلانی کی تمام تادیلات بے سود ہیں اسی طرح امام بخاری نے سجدہ تلاوت کے وجوب کے خلاف اپنی تعلیقات میں جو آثار پیش کیے ہیں وہ بھی ان آیات سے متصادم اور مزاحم ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتے نیز اس کے علاوہ ان آثار کے مزاحم وہ آثار ہیں جو سجدہ تلاوت کے وجوب پر دلالت کرتے ہیں جن کو ہم صحیح البخاری: ۱۰۶۷ میں پیش کر چکے ہیں اور یہ سجدہ تلاوت کے وجوب پر بہت قوی دلیل ہے۔ والحمد للہ رب العلمین۔

امام بخاری نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول جو پیش کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سجدہ تلاوت کو فرض نہیں کیا یہ ہمارے خلاف نہیں ہے کیونکہ ہم سجدہ تلاوت کو فرض نہیں کہتے واجب کہتے ہیں۔

جس نے نماز میں سجدہ تلاوت کی آیت پڑھی

۱۱۔ بَابُ مَنْ قَرَأَ السَّجْدَةَ

پس اس پر سجدہ کیا

فِي الصَّلَاةِ فَسَجَدَ بِهَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث

۱۰۷۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْقُومٌ قَالَ

سَمِعْتُ أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي بَكْرٌ عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ
صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ الْعَتَمَةَ فَكُرَأَ إِذَا السَّمَاءُ
انْشَقَّتْ (الاصطاق: ۱) فَسَجَدْتُ فَقُلْتُ مَا هَذِهِ؟ قَالَ
سَجَدْتُ بِهَا خَلَفَ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ، فَلَا أَزَالُ أَسْجُدُ بِهَا حَتَّى الْقَاهِ.

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معتمر نے حدیث بیان کی انہوں نے
کہا: میں نے اپنے والد سے سنا انہوں نے کہا: مجھے بکر نے حدیث
بیان کی از ابی رافع انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی پس انہوں نے یہ آیت پڑھی: "اِذَا
السَّمَاءُ انْشَقَّتْ" (الاصطاق: ۱) پس سجدہ کیا میں نے کہا: یہ کیسا
سجدہ ہے انہوں نے کہا: میں نے ابو القاسم رضی اللہ عنہ کے پیچھے اس
آیت پر سجدہ کیا تھا پس میں ہمیشہ اس آیت پر سجدہ کرتا رہوں گا حتیٰ
کہ ان سے مل جاؤں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۶۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۲ - بَابُ مَنْ لَمْ يَسْجُدْ مُوَضِعًا

لِلسُّجُودِ مِنَ التَّوْحَامِ

جس نے رش کی وجہ سے سجدہ
کرنے کی جگہ نہیں پائی

۱۰۷۹ - حَدَّثَنَا صَدُوقٌ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى عَنْ
عَبِيدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَحْيَى اللَّهِ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ
السُّورَةَ الَّتِي فِيهَا السُّجُودُ فَيَسْجُدُ وَتَسْجُدُ حَتَّى
مَا يَسْجُدُ أَحَدُنَا مَكَانًا لِمَوْجِعِ جَبْهَتِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں صدوق نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے خبر دی از عبید اللہ از نافع از
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ اس سورت
کو پڑھتے تھے جس میں سجدہ تھا پس آپ سجدہ کرتے اور ہم سجدہ
کرتے حتیٰ کہ ہم میں سے کوئی ایک اپنی پیشانی رکھنے کے لیے جگہ
نہیں پاتا تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۷۵ میں گزر چکی ہے۔

”ابواب سجود القرآن“ کی تکمیل

یہاں پر ”ابواب سجود القرآن“ کی تکمیل ہو گئی۔ ان ابواب میں پندرہ احادیث ہیں جن میں سے دو متعلق ہیں اور باقی
موصول ہیں اور نو احادیث تکرر ہیں اور چھ خالص ہیں۔

الراغبین! نعمۃ الباری کو مکمل فرمادے اور میرے والدین کی مغفرت فرمادے۔

والحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین

وعلی آلہ واصحابہ وازواجہ وذریتہ اجمعین.

۱۹ ربیع الاول ۱۴۲۸ھ / ۱۸ اپریل ۲۰۰۷ء





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۱۸۔ کتاب تقصیر الصلوٰۃ

نمازوں میں قصر کرنے کا بیان

نمازوں کو قصر کرنا اور نمازوں کو قصر کرنے

کے لیے مسافر کتنے دن ٹھہرے

۱۔ باب مَا جَاءَ فِي التَّقْصِيرِ

وَكَمْ يَقِيمُ حَتَّى يَقْصُرَ

اس باب میں نماز کو قصر کرنے کا حکم بیان کیا گیا ہے "قصر" کا معنی ہے: چار رکعت کی نماز کو دو رکعت کرنا اور اس پر اجماع

ہے کہ مغرب اور فجر کی نماز میں قصر نہیں ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی

از عاصم و حصین از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے

ہیں کہ نبی ﷺ انیس دن ٹھہرے قصر کرتے رہے پس جب ہم

سفر کرتے تو انیس دن ٹھہر کر قصر کرتے (چار رکعت کی نماز دو رکعت

پڑھتے) اور اس سے زیادہ ٹھہرتے تو نماز کو مکمل کرتے۔

۱۰۸۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا

أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَاصِمٍ وَحُصَيْنٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ

ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَقَامَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَعَةِ عَشَرَ بِقَصْرِ فَتَحْنُ إِذَا

سَافَرْنَا بِسَعَةِ عَشَرَ قَصَرْنَا وَإِنْ زِدْنَا أَتَمَمْنَا.

[اطراف الحدیث: ۳۲۹۸-۳۲۹۹]

(سنن ابوداؤد: ۱۲۳۰ سنن ترمذی: ۵۴۹ سنن ابن ماجہ: ۱۰۷۵ صحیح ابن خزیمہ: ۹۵۵ سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۵۰ شرح السنہ: ۱۰۲۸ مصنف عبدالرزاق:

۳۳۳۷ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۵۲ صحیح ابن حبان: ۲۷۵ سنن داؤد بن علی ج ۱ ص ۳۸۸ مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۳ طبع قدیم سند احمد: ۱۹۵۸ ج ۳

ص ۳۲۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت مسند المحاذی: ۳۱۳۹ جامع المسند لابن جوزی: ۳۲۷۳ مستدرک ابی شیبہ: ۱۳۲۶)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل ابوسلمہ السمری القزوکی (۲) ابو عوانہ الوضاح البکری (۳) عاصم بن سلیمان الاحول (۴) حصین بن عبدالرحمان

السلمی (۵) عکرمہ (۶) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدۃ القاری ج ۷ ص ۱۶۶)

سفر میں مدت اقامت کے متعلق مختلف احادیث

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تبوک میں بیس دن ٹھہرے اور نماز کو قصر کرتے رہے (یہ

حدیث مرسل ہے)۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۳۵)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا اور آپ کے ساتھ فتح مکہ کے

موقع پر حاضر تھا آپ مکہ میں اٹھارہ راتیں ٹھہرے اور صرف دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور فرماتے تھے: اے شہر والو! چار رکعت نماز پڑھو! ہم مسافر ہیں۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۲۹، سنن ترمذی: ۵۳۵)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں سترہ دن ٹھہرے اور نماز کو قصر کرتے رہے حضرت ابن عباس نے فرمایا: جو مکہ میں سترہ دن ٹھہرے وہ قصر کرے اور جو زیادہ دن ٹھہرے وہ نماز پوری پڑھے۔

(صحیح البخاری: ۱۰۸۰، سنن ابوداؤد: ۱۲۳۰، سنن ترمذی: ۵۳۹، سنن ابن ماجہ: ۱۰۷۵)

امام ابوداؤد نے کہا: عباد بن منصور نے کہا: عکرمہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا: آپ انیس دن ٹھہرے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں پندرہ دن ٹھہرے اور نماز کو قصر کرتے رہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۲۳۱، سنن نسائی: ۱۳۵۲)

امام ابوداؤد نے کہا: اس حدیث کو عبیدہ بن سلیمان اور احمد بن خالد الوہبی اور مسلمہ بن الفضل نے ابواسحاق سے روایت کیا ہے

اور اس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ذکر نہیں ہے۔

عکرمہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں سترہ روز ٹھہرتے اور دو رکعت نماز پڑھتے

تھے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۸۱، صحیح مسلم: ۶۹۳، سنن ابوداؤد: ۱۲۳۳، سنن نسائی: ۱۳۳۷، سنن ابن ماجہ: ۱۰۷۷)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مدینہ سے مکہ کی طرف گئے آپ دو رکعت نماز

پڑھتے تھے حتیٰ کہ ہم مدینہ کی طرف لوٹ آئے پس ہم نے کہا: کیا تم نے وہاں کچھ دن قیام کیا تھا حضرت انس نے کہا: ہم نے دس

دن قیام کیا تھا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۳۳)

مدت قصر کی احادیث میں علامہ عینی حنفی کے بیان کردہ محامل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

مدت اقامت دراصل پندرہ دن ہے جیسا کہ سنن ابوداؤد اور سنن نسائی کی روایت میں اس کی تصریح ہے جو حضرت ابن

عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور عکرمہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سترہ دن اقامت کی روایت بھی بیان کی اس میں ایک دن میں

داخل ہونے کا اور ایک دن مکہ سے خارج ہونے کا بھی شامل کر لیا ہے یہ حدیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم اور سنن میں ہے اور حضرت

عمران بن حصین کی حدیث میں ہے کہ آپ مکہ میں پندرہ راتیں ٹھہرے تھے اس حدیث میں تین دن ایام مٹی میں کنگریاں مارنے کے

بھی شامل کر لیے گئے ہیں اور جو انیس دن کی روایت ہے اس کو امام ابوداؤد نے بغیر سند کے ذکر کیا ہے اور اس دن کی روایت مرسل

ہے اور حضرت انس سے جو دس دن کی روایت ہے اس میں صرف مکہ میں اقامت کے ایام مراد ہیں تین دن ایام مٹی میں قیام کے اور

دو دن آنے اور جانے کے مراد نہیں ہیں۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۶۹-۱۶۸، مع زیادة دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مدت قصر کی احادیث میں علامہ ابن بطال مالکی کے بیان کردہ محامل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

باب مذکور کی حدیث: ۱۰۸۰ میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ انیس دن ٹھہرے اور قصر کرتے رہے۔

نبی ﷺ انیس دن ٹھہر کر اس لیے قصر کرتے رہے کہ آپ نے طائف کا محاصرہ کیا ہوا تھا یا آپ ہوازن کی جنگ میں مشغول

تھے پس حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس مدت کو نماز کے قصر اور اتمام کے درمیان حد بنادیا اور کہا: جب ہم سفر کرتے تو انیس دن ٹھہر

کر قصر کرتے اور اس سے زیادہ ٹھہرتے تو نماز کو مکمل کرتے۔

المہلب نے کہا ہے کہ فقہاء اس حدیث کی اس طرح تاویل نہیں کرتے جس طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے تاویل کی ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اس مدت میں قیام کا عزم نہیں کیا تھا کیونکہ آپ ﷺ کا انتظار کر رہے تھے پھر اس کے بعد نبی ﷺ روانہ ہوئے تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے گمان کیا کہ انیس دنوں تک قصر کرنا لازم ہے پھر اس کے بعد آدی جتنے دن ٹھہرے ان میں پوری نماز پڑھے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے تبوک میں بیس دن قیام کیا اور ان دنوں میں نماز قصر کرتے رہے اس حدیث کو امام عبد الرزاق نے روایت کیا ہے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۴۳۴) اور امام ابن عیینہ نے ابن ابی شیبہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے سالم بن عبد اللہ سے سوال کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کس طرح قصر کرتے تھے انہوں نے کہا: جب وہ قیام کا پختہ ارادہ کر لیتے تو نماز پوری پڑھتے تھے اور جب وہ یہ کہتے کہ میں آج روانہ ہوں گا اور کل روانہ ہوں گا تو نماز کو قصر کرتے خواہ وہ بیس راتیں ٹھہرتے۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کی فقہاء نے یہ تاویل بھی کی ہے کہ نبی ﷺ کا مکہ میں انیس دن ٹھہرنا اس کو وطن بنانے کے لیے نہیں تھا تا کہ مکہ سے ہجرت سے رجوع نہ ہو جائے اور حضرت ابن عباس سے یہ بھی روایت ہے کہ جس نے دس راتیں اقامت کی نیت کی وہ پوری نماز پڑھے گا یہ ان کا دوسرا قول ہے جو حدیث میں ان کی تاویل کے خلاف ہے اور مجھے ائمہ فتویٰ میں سے کسی کے قول کا علم نہیں ہے جس نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے موافق کہا ہو اور انیس دنوں کو قصر کی حد قرار دیا ہو سو یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا منفرد موقف ہے اور امام ابن ابی شیبہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے سترہ دن قیام کیا اور نماز کو قصر کرتے رہے اور حضرت ابن عباس نے فرمایا: جس نے سترہ دن قیام کیا وہ نماز کو قصر کرے اور جس نے اس سے زیادہ قیام کیا وہ نماز پوری پڑھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۹۵، مجلس علمی ہمدت)

اور باب مذکور کی اس حدیث کو عباد بن تمیم نے مکرمہ سے روایت کیا ہے جس میں انیس دنوں کا ذکر ہے جیسا کہ امام بخاری نے روایت کیا ہے اور سترہ دنوں کا قول بھی فقہاء میں سے صرف امام شافعی کا ہے کیونکہ انہوں نے کہا ہے کہ جو شخص خصوصیت سے دارالحرب میں سترہ راتیں قیام کرے وہ قصر کرے اور میں اس باب میں ان شاء اللہ اس کا ذکر کروں گا۔

رہی حضرت انس کی حدیث کہ جو دس راتیں قیام کرے وہ پوری نماز پڑھے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۸۱) تو عنقریب اس مسئلہ میں فقہاء کے اختلاف کا ذکر آئے گا اور اس کی شرح میں فقہاء کے اقوال اور ان کے دلائل کا ذکر کروں گا۔

فقہاء نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث کی یہ تاویل بھی کی ہے کہ آپ ﷺ مکہ میں جو دس دن ٹھہرے تو روانہ ہونے کی نیت سے ٹھہرے تھے اور جوان عورتیں آپ ﷺ کو روانہ ہونے سے مانع تھیں اور جس شخص کی روانہ ہونے کی نیت ہو وہ بہر حال قصر کرے گا خواہ وہ طویل مدت تک قیام کرے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث (۱۰۸۰) سے یہ فقہی مسئلہ معلوم ہوتا ہے کہ جو مسلمان دشمن کی سرزمین میں ہوں اور اس میں ایک مدت تک اقامت کی نیت کریں تو وہ اس پوری مدت میں نماز کو قصر کریں گے کیونکہ ان کو یہ علم نہیں ہوگا کہ ان کو کب روانہ ہونا ہے۔ امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا بھی مذہب ہے اور امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔ ابن القصار نے یہ کہا ہے کہ امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر مسلمان دارالحرب میں ٹھہریں اور ہر روز روانہ ہونے کا انتظار کریں تو ان کے لیے سترہ یا اٹھارہ دنوں تک نماز کو

قصر کرنا جائز ہے اور اگر اس سے زیادہ دن ٹھہریں تو وہ نماز پوری پڑھیں اور اس قول پر ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ حوازن میں اتنی مدت تک ٹھہر کر قصر کرتے رہے تھے اور امام شافعی نے اپنے اس قول میں دوسرے فقہاء کی مخالفت کی ہے اور ان کا پہلا قول جو دوسرے فقہاء کے موافق ہے وہ صحیح ہے کیونکہ جو شخص دارالحرب میں ٹھہرتا ہے اس کی اقامت صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ اقامت اس پر موقوف ہے کہ اس کو کب فتح حاصل ہوگی اور دشمن کی سرزمین مسلمانوں کے لیے دار اقامت نہیں ہے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے تبوک میں بیس دن قیام کیا اور نمازوں میں قصر کرتے رہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۹۳، مجلس علمی) اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما آذربائیجان میں چھ مہینے جہاد کرتے رہے اور قصر کرتے رہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نیشاپور میں دو سال تک نماز میں قصر کرتے رہے اور صحابہ کی ایک جماعت نے اسی طرح کیا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۸۸، مجلس علمی، بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۰۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت) (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۶۷-۶۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

مدت قصر میں ائمہ مجتہدین کے مذاہب

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ سفر میں قصر کی جس مدت کے بعد نماز پوری پڑھنا فرض ہے وہ اکیس (۲۱) نمازوں کی مدت ہے جب نمازیں اکیس سے زیادہ ہو جائیں تو پھر پوری نماز پڑھی جائے گی۔ امام مالک، امام شافعی اور ابو ثور کا بھی یہی مذہب ہے کہ جب کوئی شخص چار دن اقامت کی نیت کرے گا تو وہ پوری نماز پڑھے گا اور جب چار دن سے زیادہ اقامت کرے گا تو پوری نماز پڑھے گا کیونکہ تین دن قلت کی حد ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت العلاء بن الحضرمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مہاجر حج کے افعال مکمل کرنے کے بعد مکہ میں تین دن رہے گا۔ (صحیح مسلم: ۹۸۵، سنن ترمذی: ۹۳۹، سنن نسائی: ۱۳۵۳، سنن ابن ماجہ: ۱۰۷۳، سنن احمد ج ۴ ص ۳۳۹) اور سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اہل الذمہ سے حجاز کو خالی کر لیا تو ان میں سے جو تجارت کے لیے آئے ان کے لیے تین دن مقرر کیے۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۸، تشریح المصابیح)

یہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ تین دن سفر کے حکم میں ہیں اور جو اس سے زائد دن ہوں وہ اقامت کے حکم میں ہیں اور سفیان ثوری اور فقہاء احناف نے یہ کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے پندرہ دن قیام کیا تو وہ پوری نماز پڑھے گا اور اگر اس سے کم قیام کیا تو وہ قصر کرے گا یہ مذہب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور سعید بن جبیر اور لیث بن سعد سے مروی ہے کیونکہ حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس دونوں نے کہا ہے کہ جب تم آؤ اور تمہارے دل میں یہ ہو کہ تم پندرہ دن ٹھہرو گے تو نماز پوری پڑھو گے اور اس قول کا کوئی مخالف معروف نہیں ہے اور سعید بن المسیب سے بھی اس قول کی مثل مروی ہے۔ (المصنف ج ۲ ص ۵۲۹، دارالحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

مدت قصر میں امام ابو حنیفہ کے مذہب کی تصریح

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی رحمہ اللہ متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

سفر کا حکم اس وقت تک رہے گا حتیٰ کہ وہ کسی شہر یا بستی میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ دن اقامت کی نیت کرے اور اگر اس نے اس سے کم مدت اقامت کی نیت کی تو وہ قصر کرے گا اور یہ مدت حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس سے منقول ہے۔

(بدایہ مع البیان ج ۳ ص ۲۵۷-۲۵۵، مکتبہ خانیہ، لبنان)

مدت قصر میں امام ابو حنیفہ کی تائید میں آثار اور اقوال تابعین

مجاہد حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں: انہوں نے کہا: جب تم مسافر ہو اور کسی جگہ پندرہ دن قیام کرو تو نماز پوری پڑھو اور جب تمہیں روانگی کا پتا نہ ہو تو نماز پوری پڑھتے رہو! امام محمد نے کہا: ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ (کتاب الآثار لا امام محمد: ۱۸۸، 'ادارۃ القرآن' کراچی: ۱۳۰۷ھ)

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب کسی جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کرتے تو اپنی سواری کو چرنے کے لیے چھوڑ دیتے اور چار رکعت نماز پڑھتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۰۱، 'مجلس علمی بیروت'، 'مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۱۶'، 'دار الکتب العلمیہ' بیروت، 'مصنف عبد الرزاق: ۴۳۵۵') ابو بشر بیان کرتے ہیں کہ سعید بن جبیر نے کہا: جب تم پندرہ دن سے زیادہ اقامت کی نیت کرو تو نماز پوری پڑھو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۰۲، 'مجلس علمی بیروت'، 'مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۱۷'، 'دار الکتب العلمیہ' بیروت) وکیع بیان کرتے ہیں کہ میں نے سفیان سے سنا کہ جب تم کسی جگہ پر پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کرو تو پوری نماز پڑھو جب تم اس جگہ داخل ہو اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ کب روانہ ہو گے تو دو رکعت نماز پڑھتے رہو خواہ ایک سال قیام کرو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۰۵، 'مجلس علمی بیروت'، 'مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۱۸'، 'دار الکتب العلمیہ' بیروت) داؤد بن ابی حند بیان کرتے ہیں کہ سعید بن المسیب نے کہا: جب کوئی شخص پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کر لے تو پوری نماز پڑھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۹۶، 'مجلس علمی بیروت'، 'مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۱۹'، 'دار الکتب العلمیہ' بیروت، 'مصنف عبد الرزاق: ۴۳۶۰')

نماز قصر کی مشروعیت کی ابتداء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام شحاک نے اپنی تفسیر میں بیان کیا کہ نبی ﷺ اسلام کی ابتداء میں ظہر اور عصر کی نماز دو دو رکعت پڑھتے تھے اور مغرب کی تین رکعت پڑھتے تھے اور عشاء اور فجر کی دو دو رکعت پڑھتے تھے پھر جب تحویل قبلہ کا حکم نازل ہوا تو حضرت جبرئیل علیہ السلام نے آپ کو اشارہ کیا کہ آپ ظہر کی چار رکعت پڑھیں اور عصر اور عشاء کی چار رکعت پڑھیں اور فجر کی دو رکعت پڑھیں اور انہوں نے کہا: یا محمد (ﷺ)! رہا پہلا فریضہ تو وہ آپ کی امت کے مسافروں اور مجاہدوں کے لیے ہے۔

امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے: تاجروں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا: یا رسول اللہ! ہم زمین میں سفر کرتے ہیں ہم کیسے نماز پڑھیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ
أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ. (النساء: ۱۰۱)

اور جب تم زمین میں سفر کرو تو نماز کو قصر کرنے میں تم پر کوئی حرج نہیں ہے۔

پھر وحی منقطع ہو گئی پھر اس کے ایک سال بعد نبی ﷺ کسی غزوہ میں گئے پس آپ نے ظہر کی نماز پڑھی تو مشرکین کے کہا: (سیدنا) محمد (ﷺ) اور ان کے اصحاب نے اپنی سواریوں پر تمہیں قدرت دی پس تم ان پر حملہ کیوں نہیں کرتے تو اللہ تعالیٰ نے دو نمازوں کے درمیان یہ آیت نازل فرمائی:

إِنْ حِفْظَكُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا. (النساء: ۱۰۱)

اگر تم کو یہ خوف ہو کہ کفار تم کو فتنہ میں مبتلا کریں گے۔

سلیمان شکرہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ نماز کو قصر کرنے کا حکم کس دن نازل ہوا تو انہوں نے بتایا کہ ہم شام سے آنے والے قریش کے قافلہ کے مقابلہ کے لیے لکھے حتیٰ کہ جب ہم کعبہ کے درختوں کے پاس

پہنچے تو قصر کی آیت نازل ہو گئی۔۔ (جامع البیان ج ۵ ص ۲۸۶، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

علامہ ابن الاثیر نے شرح المسند میں لکھا ہے کہ ۳ھ میں نماز کو قصر کرنے کا حکم نازل ہوا۔

تفسیر السعسی میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: سب سے پہلے نماز عصر کو قصر کیا گیا، نبی ﷺ نے غزوہ ذی

انمار میں عسکان میں نماز عصر کو قصر کیا۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۶۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ سید محمود آلوسی حنفی متونی ۱۲۷۰ھ لکھتے ہیں:

ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ تمام دلائل کو جمع کرنے سے مجھ پر یہ منکشف ہوا ہے کہ شب معراج کو دو دو رکعت نماز فرض

ہوئی، ماسوا مغرب کے، پھر ہجرت کے بعد صبح کی نماز کے علاوہ نمازوں میں اضافہ کر دیا گیا، جیسا کہ امام ابن خزیمہ، امام ابن حبان اور

امام بیہقی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ذکر کی ہے، فجر کی نماز کو اس لیے ترک کر دیا گیا کہ اس میں لمبی قراءت کی جاتی ہے اور

مغرب کی نماز کو اس لیے ترک کر دیا گیا کہ وہ دن کے وتر ہیں، پھر جب چار رکعت نماز مقرر ہو گئی تو سفر میں اس آیت (النساء: ۱۰۱)

کے نزول کے وقت اس میں تخفیف کر دی گئی اور اس کی تائید علامہ ابن الاثیر کے اس قول سے ہوتی ہے کہ ۳ھ میں نماز کو قصر کیا گیا تھا

اور اس کی مزید تائید دوسروں کے اس قول سے ہوتی ہے کہ نماز خوف ۳ھ میں فرض کی گئی تھی اور اس آیت کا نزول نماز خوف میں ہوا

ہے، الدولابی نے ذکر کیا ہے کہ ربیع الثانی ۲ھ میں نماز قصر ہوئی، اور علامہ سیوطی نے لکھا ہے کہ یہ ہجرت کے ایک سال بعد ہوئی ہے اور

ایک قول یہ ہے کہ ہجرت کے چالیس دن بعد نماز کو قصر کیا گیا۔ (روح المعانی ج ۳ ص ۱۹۳، دار الفکر، بیروت ۱۴۱۷ھ)

۱۰۸۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ

قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي اسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا

يَقُولُ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ

الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ، لَمَّا كَانَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ

حَتَّى رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ. قُلْتُ أَلَسْتُمْ بِمَكَّةَ شَيْئًا؟

قَالَ أَكُنَّا بِهَا عَشْرًا. [طرف الحدیث: ۴۲۹۷]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث

بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عہد الوارث نے حدیث بیان کی،

انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن ابی اسحاق نے حدیث بیان کی، انہوں

نے کہا: میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا، انہوں نے کہا: ہم

نبی ﷺ کے ساتھ مدینہ سے مکہ کی طرف گئے، آپ دو دو رکعت

نماز پڑھتے رہے حتیٰ کہ ہم مدینہ واپس آ گئے، میں نے پوچھا: آپ

لوگوں نے مکہ میں کتنے دن قیام کیا تھا؟ انہوں نے بتایا: ہم نے

دس دن قیام کیا تھا۔

(صحیح مسلم: ۶۹۳، الرقم السلسل: ۱۵۵۷، سنن ابوداؤد: ۱۲۳۳، سنن ترمذی: ۵۴۸، سنن نسائی: ۱۳۳۸، سنن کبریٰ: ۱۸۹۶، سنن ابن ماجہ: ۱۰۷۷،

مصنف عبدالرزاق: ۴۳۳۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۵۳، سنن دارمی: ۱۵۱۰، صحیح ابن خزیمہ: ۹۵۶، صحیح ابن حبان: ۲۷۵۳، المعجم الاوسط: ۵۰۰۳، سنن

بیہقی ج ۳ ص ۱۳۶، شرح الن: ۱۰۲۷، مسند احمد ج ۳ ص ۱۸۷، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۲۹۳۵، ج ۲۰ ص ۲۷۴، مؤسسۃ الرسالہ، بیروت، مسند الطحاوی: ۲۷۲)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو معمر عبد اللہ بن عمر المصقری المتقعد (۲) عبد الوارث بن سعید ابو عبیدہ (۳) یحییٰ بن ابی اسحاق الحضری، یہ ۱۳۶ھ میں فوت

ہو گئے تھے (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۴۲۹۷)

حدیث میں مذکور مکہ میں دس دن قیام کا محمل

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ ہفتہ کے دن ۱۴ ذی الحج کی صبح کو مکہ میں داخل ہوئے اور بدھ کی رات آپ نے وادی الحصب میں گزاری اور اسی رات میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عمرہ کیا تھا اور اس کی صبح ۱۴ ذی الحج کو مکہ سے نکل گئے تھے آپ دو رکعت نماز پڑھ رہے تھے یعنی ظہر عصر اور عشاء اور فجر اور مغرب کی نماز آپ نے معمول کے مطابق تین رکعت پڑھی تھیں اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ آپ نے مکہ اور اس کے گرد و نواح میں دس دن گزارے تھے نہ کہ فقط مکہ میں کیونکہ یہ حجۃ الوداع کا واقعہ ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث سابق کے معارض نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عباس کی حدیث فتح مکہ کے موقع کی تھی اور یہ حدیث حجۃ الوداع کے موقع کی ہے آپ ۱۴ ذی الحج کو مکہ سے نکل گئے تھے اور مکہ اور اس کے گرد و نواح میں آپ دس دن ٹھہرے تھے جیسا کہ حضرت انس نے بیان کیا ہے اور مکہ میں آپ چار دن ٹھہرے تھے کیونکہ آپ ۸ ذی الحج کو مکہ سے نکلے تھے اور آپ نے ظہر کی نماز منیٰ میں پڑھی تھی۔

ائمہ ثلاثہ کی چار دن اقامت کی دلیل کا رد اور اقامت کی شرائط

امام شافعی رحمہ اللہ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ جب مسافر کسی شہر میں چار دن قیام کرے تو وہ قصر کرے گا کیونکہ نبی ﷺ مکہ میں چار دن ٹھہرے تھے امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے امام طحاوی نے کہا ہے کہ امام شافعی کا قول اجماع کے خلاف ہے کیونکہ ان سے پہلے یہ کسی سے منقول نہیں ہے کہ مسافر چار دن اقامت کی نیت سے مقیم ہو جاتا ہے اور ہمارے نزدیک اگر مسافر نے پندرہ دن سے کم اقامت کی نیت کی تو وہ نماز کو قصر کرے گا جیسے پندرہ دن حضر کی مدت ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب تم مسافر ہو اور کسی شہر میں آؤ اور تمہارے دل میں یہ ہو کہ تم پندرہ دن ٹھہرو گے تو تم پوری نماز پڑھو اور اگر تم کو علم نہیں ہے کہ تم کب سفر کرو گے تو پھر نماز کو قصر کرو۔

(شرح معانی الآثار: ۲۳۵۷-۲۳۵۶، قدیمی کتب خانہ کراچی)

اور امام ابن ابی شیبہ نے مجاہد سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرتے تو پوری نماز پڑھتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۳۰۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۱۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

پھر یاد رہے کہ ہم نے جو کہا ہے کہ مسافر پندرہ دن اقامت کی نیت سے مقیم ہو جاتا ہے یہ اس وقت ہے جب وہ تین دن کی مسافت کا سفر کرے رہا وہ شخص جو تین دن کی مسافت کا سفر نہ کرے اور وہ رجوع کا ارادہ کرے یا وہ اقامت کی نیت کر لے تو وہ مقیم ہی رہے گا خواہ وہ جنگل میں ہو اسی طرح فخر الاسلام نے ذکر کیا ہے اور اجتہاد میں مذکور ہے کہ سفر صرف اقامت کی نیت سے باطل ہوتا ہے یا وطن میں داخل ہونے سے یا تین دن سے پہلے وطن کی طرف واپس ہونے سے امام شافعی کا بھی زیادہ ظاہر قول یہی ہے اور اقامت کی نیت درج ذیل چار شرائط سے مؤثر ہوتی ہے:

(۱) سفر کو ترک کر دینا حتیٰ کہ اگر وہ دوران سفر اقامت کی نیت کرے تو صحیح نہیں ہے۔

(۲) وہ مقام اقامت کی صلاحیت رکھتا ہو حتیٰ کہ اگر وہ جنگل میں یا سمندر میں یا جزیرہ میں اقامت کی نیت کرے تو صحیح نہیں ہے۔

(۳) پندرہ دن اقامت کی نیت کرے۔

(۴) وہ اپنی رائے میں مستقل ہو حتیٰ کہ اگر وہ کسی دوسرے کی رائے کے تابع ہو تو اس کی اقامت کی نیت صحیح نہیں ہے جیسے لشکر کا

سپاہی ہو یا بیوی ہو یا نوکر ہو یا شاگرد ہو یا مقروض ہو جو قرض خواہ کے ساتھ ہو۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۱۷۰-۱۶۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۸۳۔ ج ۲ ص ۵۸ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۲۔ بَابُ الصَّلَاةِ بِمَنَى

منی میں نماز کا بیان

منی کا ذکر خصوصیت کے ساتھ اس لیے کیا گیا ہے کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں خصوصیت کے ساتھ قربانی کی جاتی ہے۔ منی کا لفظ ”المنیۃ“ سے ماخوذ ہے ”المنیۃ“ کا معنی ہے: تمنا اور آرزو کرنا کیونکہ اس جگہ اس مینڈھے کی آرزو کی گئی تھی جس کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کا فدیہ بنایا گیا تھا یہ بھی کہا گیا ہے کہ منی مکہ کا ایک معروف پہاڑ ہے۔

۱۰۸۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنَى رَكْعَتَيْنِ وَأَبَى بَكْرٍ وَعُمَرُ وَمَعَ عُثْمَانَ صَدْرًا مِنْ إِمَارَتِهِ ثُمَّ أَتَمَّهَا. [طرف الحدیث: ۱۶۵۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبد اللہ انہوں نے کہا: مجھے نافع نے خبر دی از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: میں نے نبی ﷺ کے ساتھ منی میں دو رکعت نماز پڑھی اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کی ابتداء میں پھر انہوں نے نماز پوری پڑھی۔

(صحیح مسلم: ۶۹۳، المرقم السلسل: ۱۵۶۱، من نسائی: ۱۳۴۹، المستدرک: ۲۹۶۳، معجم ابن حبان: ۳۸۹۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۶ طبع قدیم)

مسند احمد: ۳۶۵۲، ج ۸ ص ۲۷۸، مؤسسة الرسالة، بيروت، جامع المسانيد لابن جرير: ۳۰۳۳، مكتبة الرشد، الرياض، ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کے رجال کا پہلے ذکر کیا جا چکا ہے۔

اہل مکہ کے لیے منی میں نماز کو قصر کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی، متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ حج کرنے والے جب مکہ میں آئے کہ تو وہ مکہ میں اور منی میں اور تمام مشاہد میں نماز کو قصر کرے گا کیونکہ ان کے نزدیک وہ سفر میں ہے اور مکہ صرف ان کے لیے دار اقامت ہے جو مکہ کے رہنے والے ہوں یا جو مکہ میں رہائش کا ارادہ کریں اور مہاجرین پر مکہ میں رہائش کے ترک کرنے کو فرض کر دیا گیا تھا اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں اقامت کی نیت نہیں کی اور نہ منی میں۔

فقہاء کا مکہ کے رہنے والے کے لیے منی میں نماز پڑھنے میں اختلاف ہے امام مالک نے کہا: وہ مکہ میں پوری نماز پڑھے اور منی میں قصر کرے اسی طرح اہل منی منی میں پوری نماز پڑھیں اور مکہ میں اور میدان عرفات میں قصر کریں اور ان مقامات کو ان احکام کے ساتھ خاص کیا گیا ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے جب میدان عرفات میں نماز قصر کی تو اس کے ماسوا کو متمیز نہیں کیا اور یہ نہیں فرمایا: اے اہل مکہ! پوری نماز پڑھو اور یہ بیان کرنے کا مقام تھا اسی طرح حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اس کے بعد کہا تھا: اے اہل مکہ! اپنی نماز پوری کرو کیونکہ ہم مسافر لوگ ہیں اور جن سے یہ مروی ہے کہ منی میں قصر کرے گا وہ حضرت ابن عمر سالم قاسم اور طاؤس ہیں اور اوزاعی کا بھی یہی قول ہے۔

فقہاء کی دوسری جماعت نے یہ کہا ہے کہ اہل مکہ منی اور عرفات میں نماز قصر نہ کریں کیونکہ مکہ اور منی میں اتنی مسافت نہیں ہے جس کی وجہ سے نماز قصر کی جائے عطاء اور زہری سے اسی طرح مروی ہے اور یہی الثوری، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد اور ابو ثور کا

قول ہے۔

امام طحاوی نے یہ کہا ہے کہ حج قصر کا موجب نہیں ہے کیونکہ اہل منیٰ اور عرفات جب حج کرتے ہیں تو نماز پوری پڑھتے ہیں اور قصر کرنے کا حکم کسی مخصوص جگہ کے ساتھ متعلق نہیں ہے بلکہ یہ سفر کے ساتھ متعلق ہے اور اہل مکہ یہاں کے رہنے والے ہیں لہذا وہ قصر نہیں کریں گے اور اس لیے بھی کہ اگر عمرہ کرنے والا منیٰ چلا جائے تو وہ قصر نہیں کرتا اسی طرح اگر حج کرنے والا بھی منیٰ چلا جائے تو وہ بھی قصر نہیں کرے گا۔

جو منیٰ میں قصر کرنے کے قائل ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت حارثہ بن وہب کی روایت ہے کہ ہمیں نبی ﷺ نے منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھائی اور ہم اس وقت بہت بڑی تعداد میں اور بہت امن میں تھے اور حضرت حارثہ کی والدہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں ان سے عبد اللہ پیدا ہوئے اور حضرت حارثہ کا گھر مکہ میں تھا اور اگر اہل مکہ کے لیے منیٰ میں نماز کو قصر کرنا جائز نہ ہوتا تو حضرت حارثہ کہتے کہ ہم نے منیٰ میں پوری نماز پڑھی یا روایت کرتے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: نماز پوری پڑھو کیونکہ نبی ﷺ پر لازم تھا کہ آپ اپنی امت کے لیے شرعی حکم بیان فرماتے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۶۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

قصر کرنے کے لیے مسافت کی مقدار

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جس مسافت کو قطع کرنے کے بعد نماز کو قصر کرنا واجب ہے اس کی مقدار میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ ان کے اصحاب اور فقہاء کوفہ نے کہا ہے کہ جس مسافت کے بعد نماز کو قصر کیا جاتا ہے وہ اونٹ کی رفتار سے یا پیدل چلنے کی رفتار سے تین دن کی مسافت ہے اور اس میں ان کے نزدیک تسلسل سے چلنا مراد نہیں ہے بلکہ انہوں نے کہا: وہ دن میں سفر کریں اور رات کو آرام کریں (اور اس میں نمازوں اور کھانے پینے کے اوقات بھی داخل ہیں) اور اگر اس کے لیے یہ ممکن ہو کہ وہ اتنی مسافت کو کسی اور راستہ سے ایک دن میں قطع کر لے گا پھر بھی نماز کو قصر کرے پھر انہوں نے اس مسافت کا فراع کے ساتھ اعتبار کیا ہے ایک قول اکیس فرسخ کا ہے دوسرا قول اٹھارہ فرسخ کا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور تیسرا قول پندرہ فرسخ کا ہے اور ایک فرسخ تین (شرعی) میل کا ہے۔

تین دن کی مسافت کی مقدار حضرت عثمان بن عفان، حضرت ابن مسعود اور حضرت سید بن غفلہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور اشعی، الثوری، ابن حبی، ابو قلابہ، شریک بن عبد اللہ، سعید بن جبیر اور محمد بن سیرین کا بھی یہی موقف ہے اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے بھی یہی روایت ہے۔

اس پر یہ اعتراض ہے کہ امام دارقطنی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے اہل مکہ! چار برید سے کم مسافت میں قصر نہ کرو اور ایک برید بارہ میل کا ہے یعنی ۲۸ میل سے کم مسافت میں نماز کو قصر نہیں کیا جائے گا اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں عبد الوہاب ضعیف راوی ہے اور بعض محدثین نے اس کو کاذب قرار دیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۷۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ فقہاء احناف کا مفتی بہ قول ۱۸ فرسخ ہے جس کے ۵۴ شرعی میل ہوتے ہیں اور یہ اگر بڑی میل کے حساب سے ۶۱ میل ۲ فرلانگ ۲۰ گز اور ۹۸ اعشاریہ ۷۳۴ کلو میٹر ہے اس سے کم مسافت میں نمازوں کو قصر کرنا جائز نہیں ہے۔

* اس کی پوری تفصیل شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۷۳-۷۴ میں درج ذیل عنوانات کے تحت مرقوم ہے:

① تین ایام کی مسافت پر احناف کے دلائل ② امام مالک کے دلائل ③ علامہ ابن رشد مالکی کی دلیل کا جواب ④ علامہ ابن

قدامہ جنلی کے استدلال کا جواب ⑤ علامہ نووی کا استدلال ⑥ علامہ نووی کی دلیل کا جواب ④ مسافت قصر کا اندازہ بہ حساب انگریزی میل و کلومیٹر ⑧ مسافت کا تفصیلی خاکہ۔

حضرت عثمان نے منیٰ میں جو چار رکعت نماز پڑھی اس کی توجیہات اور بحث و نظر

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ منیٰ میں پوری نماز پڑھتے تھے اس کی توجیہ میں علماء کے حسب ذیل اقوال ہیں:

علامہ ابن عبدالبر نے کہا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مباح پر عمل کیا ہے کیونکہ مسافر کے لیے جائز ہے کہ وہ نماز کو قصر کرے یا نماز پوری پڑھے جیسے اس کے لیے جائز ہے کہ وہ سفر میں روزہ رکھے یا روزہ نہ رکھے۔

الزہری نے کہا: حضرت عثمان نے منیٰ میں چار رکعت نماز اس لیے پڑھی کہ اس سال مکہ میں دیہاتی اور اعرابی بہت زیادہ آئے ہوئے تھے تو حضرت عثمان نے پسند کیا کہ ان کو یہ بتائیں کہ نماز چار رکعت ہے۔

معمر نے الزہری سے یہ روایت کی ہے کہ حضرت عثمان نے منیٰ میں چار رکعت اس لیے پڑھیں کیونکہ انہوں نے حج کے بعد وہیں رہائش کی نیت کر لی تھی۔

یونس نے الزہری سے یہ روایت کی ہے کہ حضرت عثمان نے جب طائف کے اموال حاصل کیے اور وہیں رہائش کا ارادہ کیا تو چار رکعت نماز پڑھی۔

مغیرہ نے ابراہیم سے روایت کیا ہے کہ حضرت عثمان نے منیٰ میں چار رکعت اس لیے پڑھیں کہ انہوں نے منیٰ کو وطن بنا لیا تھا۔ امام بیہقی نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اگر حضرت عثمان اس وجہ سے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھتے تو یہ حضرات صحابہ سے غلی نہ رہتا اور وہ حضرت عثمان کے ترک سنت پر انکار نہ کرتے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ گھر پر نماز نہ پڑھتے۔

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ زہری سے جو توجیہات منقول ہیں وہ صحیح نہیں ہیں۔

پہلی توجیہ پر یہ اعتراض ہے کہ اعراب اور دیہاتی لوگ شارع علیہ السلام کے زمانہ میں نماز کے احکام سے زیادہ ناواقف تھے اس کے باوجود نبی ﷺ نے ان کی تعلیم کے لیے منیٰ میں چار رکعت نماز نہیں پڑھی اور حضرت عثمان کے لیے یہ جائز نہیں تھا کہ وہ اس چیز کا خوف کریں جس کا نبی ﷺ نے خوف نہیں کیا تھا کیونکہ آپ مسلمانوں پر بہت شفیق اور مہربان ہیں کیا تم نہیں دیکھتے کہ نبی ﷺ جمعہ کے دن دو رکعت نماز جمعہ پڑھاتے تھے حالانکہ مدینہ کے گرد و نواح سے اعراب اور دیہاتی جمعہ پڑھنے کے لیے آتے تھے اور آپ نے کبھی جمعہ کی نماز چار رکعت نہیں پڑھائی تاکہ دیہاتیوں کو یہ تعلیم ہو کہ ظہر کی نماز چار رکعت ہے پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ منیٰ میں تعلیم کے لیے دو رکعت کے بجائے چار رکعت پڑھنے کی کیا ضرورت تھی۔

دوسری توجیہ پر یہ اعتراض ہے کہ مہاجرین پر مکہ میں قیام کے ترک کرنے کو فرض کر دیا گیا ہے اور یہ صحت سے ثابت ہے کہ حضرت عثمان مکہ سے نکلنے میں جلدی کرتے تھے اس خوف سے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جو ہجرت کی تھی کہیں اس سے رجوع نہ ہو جائے پس حضرت عثمان حج کرنے کے بعد مکہ میں رہائش کیسے کر سکتے تھے۔ ابن الحنفیہ نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ اگر حضرت عثمان کو کوئی ناگزیر وجہ پیش آ جائے جو مکہ میں ان کے قیام کو واجب کر دے تو یہ محال نہیں ہے۔

تیسری توجیہ پر یہ اعتراض ہے کہ یہ کسی کا قول نہیں ہے کہ جب مسافر کا گزر اپنی مملوکہ زمین پر ہو اور وہاں اس کے بیوی بچے نہ رہتے ہوں تو اس کا حکم وہ ہے جو منیم کا ہے لہذا طائف کے اموال والا جواب درست نہیں ہے۔

حضرت عثمان کی طرف سے یہ توجیہ بھی کی گئی ہے کہ حضرت عثمان نے منیٰ میں اس لیے پوری نماز پڑھی کہ اس وقت ان کے اہل

وعیال ان کے ساتھ منیٰ میں تھے اس توجہ پر یہ اعتراض ہے کہ نبی ﷺ کے ساتھ آپ کی ازواج مطہرات تھیں اس کے باوجود آپ نے منیٰ میں نماز کو قصر کر کے دو رکعت پڑھیں۔

اگر یہ کہا جائے کہ عبداللہ بن الحارث کی روایت ہے کہ حضرت عثمان نے ہمیں چار رکعت نماز پڑھائی پس جب انہوں نے سلام پھیرا تو لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر کہا: میں نے مکہ میں اپنے اہل کا گھر بنا لیا ہے اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس شخص نے کسی شہر میں اپنے اہل کا گھر بنا لیا وہ اس شہر کا رہنے والا ہے پس وہ وہاں چار رکعت نماز پڑھے۔ علامہ ابن التین نے بھی ابن شخیر کی روایت سے اس حدیث کا ذکر کیا ہے۔

اس جواب پر یہ اعتراض ہے کہ اس حدیث کی سند منقطع ہے امام بیہقی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی عکرمہ بن ابراہیم ہے اور وہ ضعیف راوی ہے۔

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ اس کا صحیح جواب یہ ہے کہ حضرت عثمان اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما نے سفر میں پوری نماز اس لیے پڑھی ہے کیونکہ ان کا اعتقاد یہ تھا کہ نبی ﷺ نے سفر میں مسافر کو اختیار دیا ہے کہ خواہ وہ پوری نماز پڑھے یا قصر کرے اور خود نبی ﷺ اس لیے نماز کو قصر کر کے دو رکعت پڑھتے تھے تاکہ امت کو آپ کی سنت پر عمل کرنے میں چار رکعت کی مشقت نہ اٹھانی پڑے اور آپ نے امت کے لیے آسانی کو اختیار کیا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب بھی نبی ﷺ کو دو چیزوں میں سے کسی ایک چیز کا اختیار دیا جاتا تو آپ اس چیز کو اختیار کرتے جو زیادہ آسان ہو بشرطیکہ وہ گناہ نہ ہو۔ (صحیح البخاری: ۳۵۶۰) پس حضرت عائشہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما نے اپنے نفسوں پر شدت کو اختیار کیا اور رخصت ہو کر دیا کیونکہ ان کے نزدیک یہ امر مباح تھا اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان کے چار رکعت نماز پڑھنے پر اعتراض کیا اس کے باوجود ان کے پیچھے چار رکعت نماز پڑھی جب حضرت ابن مسعود سے کہا گیا کہ آپ حضرت عثمان کی پوری نماز پڑھنے پر اعتراض بھی کرتے ہیں اور ان کی اقتداء میں نماز بھی پڑھتے ہیں تو انہوں نے جواب دیا کہ امام کی مخالفت کرنے میں زیادہ شر ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۷۲۔ ۷۱ 'دار الکتب العلمیہ بیروت')

یہ تمام تقریر علامہ عینی نے عمدۃ القاری ج ۷ ص ۱۷۳۔ ۱۷۴ میں بیان کی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۳۸۷۔ ج ۲ ص ۳۵۸ پر مذکور ہے اس کی شرح ص ۳۸۱ پر ہے اور اس کا عنوان ہے: منیٰ میں حضرت عثمان کے قصر نہ کرنے کی وجہ وہاں اس کی طرف ایک توجہ مذکور ہے۔

۱۰۸۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي اسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ حَارِثَةَ بْنَ وَهَبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'أَمِنَ مَا تَحَانَ' بِوَمْنِي رَكَعَتَيْنِ. [طرف الحدیث: ۱۶۵۶]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسحاق نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حارثہ بن وہب سے سنا انہوں نے کہا: ہمیں نبی ﷺ نے بہت امن کے زمانہ میں منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھائی۔

(صحیح مسلم: ۶۹۶، رقم السلسل: ۱۵۶۹، سنن ابوداؤد: ۱۹۶۵، سنن ترمذی: ۸۸۲، سنن نسائی: ۱۳۴۵، الا حاد والثنائی: ۲۳۴، المعجم الکبیر: ۳۲۵۴، سنن الکبریٰ: ۱۹۰۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۵۰، مسند ابویعلیٰ: ۱۳۷۴، المعجم الکبیر: ۳۲۴۳، صحیح ابن حبان: ۴۷۵۶، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۴، مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۶، طبع قدیم مسند احمد: ۱۲۷۲۔ ج ۳ ص ۲۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن جوزی: ۱۳۰۸، مکتبۃ الرشید ریاض مسند الطحاوی: ۱۶۷۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالولید ہشام بن عبد الملك الطیالسی (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) ابواسحاق عمرو بن عبد اللہ السبعی (۴) حضرت حارثہ بن وہب الخزاعی رضی اللہ عنہ یہ عبید اللہ بن عمر بن الخطاب کے اخیانی بھائی ہیں ان کی والدہ بنت عثمان بن مظعون ہیں۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۱۷۴)

اس حدیث میں ان لوگوں کا رد ہے جن کا یہ زعم ہے کہ نماز قصر صرف جنگ اور خوف کے زمانہ میں جائز ہے اور رد کی وجہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے بہت امن کے زمانہ میں بھی نماز قصر کی ہے اس کی مزید تفصیل اگلی حدیث میں آرہی ہے۔

۱۰۸۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ صَلَّى بِنَا عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمِنَى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فَقِيلَ فِي ذَلِكَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَاسْتَرْجَعَ ثُمَّ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِنَى رَكَعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِمِنَى رَكَعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ مَعَ عُسَيْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمِنَى رَكَعَتَيْنِ فَلَيْتَ حَظِّي مِنْ أَرْبَعٍ رَكَعَاتٍ رَكَعَتَانِ مُتَقَبِّلَتَانِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد نے حدیث بیان کی از الأعمش انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے عبد الرحمان بن یزید سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھائی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو یہ بتایا گیا تو انہوں نے کہا: "إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ" (البقرہ: ۱۵۶) پھر حضرت ابن مسعود نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی ہے اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی ہے پس کاش! ان چار رکعات کے بجائے میرا حصہ دو رکعتیں ہوتیں جو مقبول ہیں۔

[خرافہ الحدیث: ۱۶۵]

(سنن ابوداؤد: ۱۹۶۰، سنن نسائی: ۱۳۳۸-۱۳۳۷، مسند ابویعلیٰ: ۵۱۹۳، صحیح ابن خزیرہ: ۲۹۶۲، المعجم الکبیر: ۱۰۱۳۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۳، سنن کبریٰ: ۱۹۰۷-۱۹۰۸، صحیح ابن خزیرہ: ۲۹۶۲، مسند احمد ج ۱ ص ۳۷۸، طبع قدیم مسند احمد: ۳۵۹۳، ج ۶ ص ۷۳، مؤسسة الرسالہ: بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۴۱۲۳، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۹، مسند الطحاوی: ۵۱۳۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) قتیبہ (۲) عبد الواحد بن زیاد العبیدی ابو عبیدہ (۳) سلیمان الأعمش (۴) ابراہیم النخعی (۵) عبد الرحمان بن یزید (۶) حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ (۷) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۷۶)

قصر کے واجب یا سنت ہونے میں فقہاء کا اختلاف

بعض علماء نے اس حدیث سے اور اس سے پہلے والی حدیث سے یہ سمجھا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کے نزدیک سفر میں نماز کو قصر کرنا لازم نہیں ہے سنت تو نماز کو قصر کرنا ہے لیکن اگر سفر میں نماز چار رکعت بھی پڑھ لی جائے تب بھی جائز ہے اسی وجہ سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ منیٰ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں چار رکعت پڑھ لیتے تھے لیکن اس کو خلاف سنت قرار دیتے تھے اور اس پر افسوس کرتے تھے۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

رہا سفر میں پوری نماز پڑھنا تو متقدمین فقہاء کا اس میں اختلاف ہے فقہاء کی ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ یہ سنت ہے حضرت عائشہ اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما سفر میں پوری نماز پڑھتے تھے اس کو عطاء بن ابی رباح نے ان سے روایت کیا ہے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ اور حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے بھی اس کی مثل مروی ہے عبد الرحمن بن الاسود سعید بن المسیب اور ابو قلابہ کا بھی یہی قول ہے ابو مصعب بیان کرتے ہیں کہ امام مالک نے کہا ہے کہ سفر میں نماز کو قصر کرنا سنت ہے اور یہی امام شافعی اور ابو ثور کا قول ہے امام شافعی نے کہا ہے کہ اس کو قصر کرنے کا اختیار ہے لیکن پوری نماز پڑھنا افضل ہے۔ امام مالک کے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ مسافر کو اختیار ہے لیکن قصر کرنا افضل ہے۔

فقہاء کی دوسری جماعت نے یہ کہا ہے کہ مسافر پر نماز کو قصر کرنا واجب ہے اور اس پر لازم ہے کہ وہ چار رکعت کے بجائے دو رکعت پڑھے حضرت عمرؓ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ رحمہم اللہ سے اسی طرح مروی ہے اور یہی امام ابو حنیفہ اور محمد بن حنون کا قول ہے اور امام مالک کے اصحاب میں سے اسماعیل بن اسحاق کا مختار ہے۔

قصر کے واجب ہونے کے متعلق احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال

یحییٰ بن اسیر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ قرآن مجید میں ہے:

فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ اِنْ خِفْتُمْ اَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا. (النساء: ۱۰۱)

اگر تم کو یہ خطر ہو کہ کفار تم کو فتنہ میں مبتلا کر دیں گے تو تم نماز کو قصر کر لو تو اس میں تم پر کوئی گناہ نہیں ہے۔

اور اب تو لوگ اس میں آچکے ہیں حضرت عمرؓ نے کہا: جس بات پر تم کو تعجب ہوا ہے اس سے مجھ کو بھی تعجب ہوا تھا پس میں نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: یہ صدقہ (انعام) ہے اللہ نے اس کا تم پر صدقہ کیا ہے سو تم اس کے صدقہ کو قبول کرو۔ (صحیح مسلم: ۴۷۸، سنن ابن ماجہ: ۱۰۶۵، سنن نسائی: ۱۸۹۱، صحیح ابن خزیمہ: ۹۴۵، صحیح ابن حبان: ۲۷۳۹، سنن ابوداؤد: ۱۱۹۴، سنن ترمذی: ۳۰۳۴، مسند احمد ج ۱ ص ۲۵، ج ۱ ص ۳۶، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۴۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۵۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ اس میں نبی ﷺ نے قصر کا حکم دیا اور اس کو صدقہ قرار دیا اور اس کو قبول کرنے کا امر فرمایا اور امر وجوب کے لیے آتا ہے پس اس سے واضح ہو گیا کہ نماز کو قصر کرنا واجب ہے۔

سعید بن شقی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کہ جب ہم لوگ سفر کرتے ہیں تو ہمارے ساتھ ایسے لڑکے ہوتے ہیں جو ہماری خدمت کے لیے بکائی ہیں پس ہم کیسے نماز پڑھیں؟ حضرت ابن عباس نے کہا: جب رسول اللہ ﷺ سفر کرتے تھے تو دو رکعت نماز پڑھتے تھے حتیٰ کہ آپ سفر سے لوٹ آتے سعید نے کہا: میں نے دوبارہ سوال کیا تو حضرت ابن عباس نے پھر وہی جواب دیا میں نے پھر سوال کیا تو بعض لوگوں نے کہا: کیا تمہیں عقل نہیں ہے کیا تم نے سنا نہیں کہ حضرت ابن عباس نے تمہیں کیا جواب دیا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۴۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۵۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں تاجر ہوں اور مسندوں میں آتا جاتا ہوں آپ نے اس کو دو رکعت پڑھنے کا حکم دیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۴۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۶۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ میں نے سلمہ بن صہیب سے نماز کے متعلق سوال کیا اور اس وقت ہم بھستان میں تھے تو انہوں نے کہا کہ دو رکعت پڑھو حتیٰ کہ تم اپنے گھر لوٹ جاؤ اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۳۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۶۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ہم نے مکہ اور مدینہ کے درمیان رسول اللہ ﷺ کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھی ہے حالانکہ اس وقت ہم امن میں تھے اور ہم کو کسی چیز کا خوف نہیں تھا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۳۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۶۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت، مسند احمد ج ۱ ص ۳۳۵، مصنف عبد

الرزاق: ۳۲۷۱، ۳۲۷۰، سنن ترمذی: ۵۳۷۷، سنن نسائی: ۱۸۹۳، ۱۸۹۴)

عون بن ابی حمزہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں: انہوں نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ کے ساتھ منیٰ میں ظہر کی نماز دو رکعت پڑھی، پھر آپ مسلسل دو رکعت پڑھتے رہے حتیٰ کہ آپ مدینہ لوٹ گئے۔

(صحیح البخاری: ۱۸۷۷، صحیح مسلم: ۲۵۳، ۲۳۹، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۳۹، مجلس علمی مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۹، المعجم الکبیر: ۲۵۱، ج ۲۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ سب سے پہلے نماز دو رکعت فرض کی گئی، پھر اس میں اضافہ کیا گیا اور مقیم کے لیے نماز چار رکعت کر دی گئی۔ (صحیح البخاری: ۳۵۰، سنن ابوداؤد: ۱۱۹۱، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۵۰، مجلس علمی بیروت)

ساک الحنفی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ سفر میں دو رکعت نماز ہے، ان دو رکعت میں قصر نہیں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۵۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۶۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

علی بن ربیعہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سفر میں نکلے تو وہ دو رکعت پڑھتے رہے حتیٰ کہ لوٹ آئے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۵۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۶۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حرب بن ابی الاسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بصرہ سے نکلے تو انہوں نے ظہر کی چار رکعت پڑھیں، پھر کہا: جب ہم ان مکانات (شہر کی اطراف) سے تجاوز کریں گے تو دو رکعت نماز پڑھیں گے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۵۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۶۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عبدالرحمان بن حرمہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص سعید بن المسیب سے سوال کر رہا تھا: آیا میں سفر میں پوری نماز پڑھوں اور روزے رکھوں؟ انہوں نے کہا: نہیں! اس نے کہا: میں اس کی طاقت رکھتا ہوں، انہوں نے جواب دیا: رسول اللہ ﷺ تم سے زیادہ طاقت رکھتے تھے، آپ سفر میں نماز قصر کرتے تھے اور روزہ افطار کرتے تھے اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے بہترین شخص وہ ہے جو سفر میں نماز کو قصر کرے اور روزہ افطار کرے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۵۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۷۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابن طاووس نے کہا: میرے والد جب گھر سے نکلتے تھے تو اپنے اہل میں واپس آئے تک نماز کو قصر کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۵۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۷۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابونضرہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہما ہماری مجلس میں تھے، لوگوں میں سے ایک نوجوان نے اٹھ کر ان سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ حج، عمرہ اور جہاد میں کس طرح نماز پڑھتے تھے؟ حضرت عمران نے کہا: اس نے جس چیز کے متعلق سوال کیا ہے اس کا جواب تم بھی سن لو، میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا ہے، آپ مدینہ لوٹنے تک صرف دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کیا ہے، آپ مدینہ لوٹنے تک صرف دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور میں آپ کے ساتھ فتح مکہ میں حاضر تھا، آپ مکہ میں اٹھارہ راتیں ہرے، آپ صرف دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور شہر کے رہنے والوں سے فرماتے تھے: تم چار رکعت نماز پڑھو، میں مسافر ہوں اور میں نے آپ کے ساتھ تیرہ عمرے کیے ہیں، آپ صرف دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور

میں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا اور عمرہ کیا وہ مدینہ لوٹنے تک صرف دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ کئی حج کیے وہ مدینہ لوٹنے تک صرف دو رکعت نماز پڑھتے تھے پھر حضرت عمران نے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۵۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۷۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھی ہے ممکن ہے انہوں نے اسی تاویل سے چار رکعت نماز پڑھی ہو جس تاویل سے حضرت عثمان اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھی تھی۔

عروہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ابتداء میں دو رکعت نماز فرض کی گئی تھی پھر شہر کی نماز میں اضافہ کیا گیا اور سفر کی نماز پر قرار رہی الزہری نے کہا: میں نے عروہ سے پوچھا: پھر کیا وجہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سفر میں پوری نماز پڑھتی تھیں؟ عروہ نے کہا: انہوں نے وہی تاویل کی تھی جو حضرت عثمان نے تاویل کی تھی الزہری نے کہا: پھر میں نے عروہ سے نہیں پوچھا کہ انہوں نے کیا تاویل کی تھی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۶۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۸۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

اس تاویل کا ذکر ہم اس عنوان کے تحت ذکر کر چکے ہیں: حضرت عثمان نے جو منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھی اس کی توجیہات۔

۳۔ بَابُ كُمْ أَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّتِهِ
نبی ﷺ نے اپنے حج میں
کتنے دن قیام کیا

۱۰۸۵۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ الْبَرَاءِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ لَصُبح رَابِعَةٍ يَلْبُثُونَ بِالصَّحْجِ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوا غُمرَةً إِلَّا مَنْ مَعَهُ الْهَدْيُ. قَاتَبَهُ عَطَاءٌ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ. [أطراف الحديث: ۱۵۶۳-۲۵۰۵-۳۸۳۲]

۱. م بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از ابی العالیہ البراء از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب چارویں الحج کی صبح کو حج کا تلبیہ پڑھتے ہوئے آئے آپ نے ان کو حکم دیا کہ وہ اس کو عمرہ قرار دیں سوا ان کے جن کے پاس قربانی کا جانور ہے۔ عطاء نے ابوالعالیہ کی متابعت کی ہے از حضرت جابر رضی اللہ عنہ۔

(صحیح مسلم: ۲۳۰، الرقم المسلسل: ۱۹۵، سنن ترمذی: ۲۸۱۳، المعجم الکبیر: ۱۰۹۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۳۵، مسند احمد ج ۱ ص ۲۵۳، مسند احمد: ۲۲۷۴، ج ۳ ص ۱۳۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند الحماد: ۳۲۵۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل ابوسلمہ (۲) وہیب بن خالد ابوبکر (۳) ایوب السخیمانی (۴) ابوالعالیہ زیاد (۵) حضرت عبداللہ بن عباس

رضی اللہ عنہ۔ (عمدۃ القاری ج ۷ ص ۱۷۹)

نبی ﷺ کے مکہ میں دس دن قیام اور ارکان حج کی ادائیگی کی تفصیل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس سے پہلے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث گزر چکی ہے کہ نبی ﷺ اپنے حج کے دوران مکہ میں دس دن ٹھہرے تھے اور

اس حدیث میں یہ بیان کیا ہے کہ آپ ﷺ ذی الحج کو مکہ میں آئے تھے یہ تواریک کا دن تھا آپ نے صبح کی نماز ذی طویٰ میں پڑھی اس

سال ذی الحج کی پہلی تاریخ اور جمعرات کی شب تھی اور آپ کا یہ قیام اتوار کے دن سے جمعرات کی شب تک تھا، پھر جمعرات کے دن آپ منیٰ کے لیے روانہ ہوئے، پھر تمام دن اور جمعہ کی رات تک آپ منیٰ میں ٹھہرے، پھر جمعہ کے دن زوال کے بعد آپ عرفات کی طرف روانہ ہوئے، پھر عرفات کے قریب آپ نے مسجد نمروہ میں خطبہ دیا اور غروب آفتاب تک آپ وہاں رہے، پھر ہفتہ کی شب کو آپ مزدلفہ کی طرف روانہ ہوئے اور صبح کی نماز تک آپ وہاں ٹھہرے، پھر ہفتہ کے دن طلوع آفتاب کے وقت آپ وہاں سے روانہ ہوئے اور وہ عید الاضحیٰ کا دن تھا اور منیٰ کی طرف روانگی کا دن تھا، پھر چاشت کے وقت آپ نے جمرۃ العقبہ پر کنکریاں ماریں، پھر اس دن آپ مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو گئے، پھر آپ نے زوال سے پہلے بیت اللہ کا طواف کر لیا، پھر اسی دن آپ منیٰ کی طرف لوٹ آئے، پھر ہفتہ کے بقیہ دن اور اتوار پیر اور منگل کو وہیں رہے، پھر منگل کے دن ظہر کے بعد آپ وادی محصب کی طرف روانہ ہوئے اور وہ ایام تشریق کا آخری دن تھا، پھر آپ نے ظہر کی نماز پڑھی اور وہیں بدھ کی رات گزاری اور اسی رات کو آپ نے حضرت عائشہ کو عمرہ کے لیے تنعیم کی طرف روانہ کیا، پھر آپ نے سحر کے وقت فجر کی نماز سے پہلے طواف دواع کیا اور یہ بدھ کا دن تھا اور چودہ ذی الحج کی صبح تھی اور آپ نے مکہ اور اس کے گرد دس دن قیام کیا، جیسا کہ حضرت انس کی حدیث میں گزر چکا ہے، پھر آپ مدینہ کی طرف روانہ ہوئے، آپ ۲۶ ذوالقعدہ کو مدینہ سے مکہ کی طرف روانہ ہوئے تھے اور ظہر کی نماز آپ نے ذوالحلیہ میں پڑھی تھی، اس کے بعد آپ نے احرام باندھا تھا، اور ۴ ذوالحج کو آپ اپنے اصحاب کے ساتھ مکہ پہنچ گئے تھے اور یہ عرفہ جمعہ کے دن واقع ہوا تھا، اور اسی دن ”الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ“ (المائدہ: ۳) نازل ہوئی تھی۔

حج کے احرام کو منسوخ کر کے عمرہ قرار دینے میں اختلاف فقہاء

نیز علامہ یعنی لکھتے ہیں: اس حدیث سے امام احمد داؤد ظاہری اور ان کے اصحاب نے یہ حکم مستحب کیا ہے کہ حج کو فتح کر کے اس کو عمرہ قرار دینا جائز ہے کیونکہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جن مسلمانوں کے پاس قربانی کا جانور نہیں ہے وہ اپنے احرام کو عمرہ کا احرام قرار دے لیں، جمہور علماء اور صحابہ وغیرہم کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے۔ جمہور نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ حکم نبی ﷺ کے اصحاب کے ساتھ خاص ہے اور آج کل یہ جائز نہیں ہے اور اس خصوصیت کی دلیل یہ حدیث ہے:

سليم بن اسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کہتے تھے: جس نے حج کا احرام باندھا، پھر اس کو فتح کر کے عمرہ کر دیا، یہ صرف ان سواروں کے لیے جائز تھا جو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۸۰۷)

الحارث بن بلال اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! حج کو فتح کر کے عمرہ قرار دینا صرف ہمارے ساتھ خاص ہے یا ہمارے بعد والوں کے لیے بھی جائز ہے؟ آپ نے فرمایا: بلکہ یہ صرف تمہارے ساتھ خاص ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۸۰۸، سنن نسائی: ۲۸۰۷، سنن ابن ماجہ: ۲۹۸۳)

حضرت ابن عباس اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم نے اس مسئلہ میں تمام صحابہ سے اختلاف کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۱۸۰-۱۷۹، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

نماز کو قصر کرنے کی کم سے کم مدت

اور نبی ﷺ نے ایک دن اور ایک رات کی مسافت کو بھی

سفر فرمایا۔

۴۔ بَابُ فِي كَمْ يَقْصُرُ الصَّلَاةُ

وَسَمَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّفَرَ

يَوْمًا وَلَيْلَةً.

وَتَكَانَ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقْضِرَانِ وَيُقْطِرَانِ فِي أَرْبَعَةِ بُرُودٍ وَهِيَ سِتَّةٌ عَشَرَ قَرَسًا.

اور حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما چار برد کی مسافت میں بھی نماز کو قصر کرتے تھے اور روزہ افطار کرتے تھے اور چار بُرود سولہ فرسخ ہیں یعنی ۳۸ شرعی میل۔

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

عطاء بن ابی رباح بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما دو دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور چار برد یا اس سے زائد مسافت میں روزہ افطار کرتے تھے۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۷، نثر النعمان)

۱۰۸۶ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي أُسَامَةَ حَدَّثَكُمْ عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ فَلَائِةَ أَيَّامٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ؟ [طرف الحدیث: ۱۰۸۷]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن ابراہیم الحنظلی نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا: میں نے ابواسامہ سے کہا: تمہیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی ہے از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ کوئی عورت تین دن کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے۔

(صحیح مسلم: ۱۳۳۸، رقم المسلسل: ۲۰۰۰، سنن ابوداؤد: ۴۷۲۱، صحیح ابن خزیئہ: ۲۵۲۰، معنی ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۵، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۲۷، صحیح ابن حبان: ۲۷۳۰، مستدرک ج ۲ ص ۱۳، طبع قدیم مستدرک ج ۲ ص ۱۳، ج ۸ ص ۲۳۱، مؤسسة الرسالة بیروت جامع المسانید لابن جوزی: ۳۲۷۴، مکتبہ الرشیدیہ ریاض: ۱۳۲۶)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن راہویہ (۲) ابواسامہ حماد بن اسامہ اللیثی (۳) عبید اللہ بن عمر العسری (۴) نافع مولیٰ ابن عمر (۵) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۸۳-۱۸۲)

بغیر محرم کے عورت کے سفر حج میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب نے اور فقہاء اصحاب حدیث نے یہ استدلال کیا ہے کہ عورت پر حج کے واجب ہونے کے لیے یہ شرط ہے کہ اس کے ساتھ اس کا شوہر یا محرم ہو جب کہ اس عورت اور مکہ کے درمیان تین دن اور تین راتوں کی مسافت ہو۔ انھی 'حسن بصری' ثوری اور الامش کا بھی یہی قول ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ حدیث ان سفروں پر محمول ہے جو فرض نہ ہوں اس لیے حج کا سفر اس میں داخل نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے الفاظ عام ہیں اور اس میں محرم کے بغیر ہر اس سفر سے منع فرمایا ہے جو تین دن اور تین راتوں کی مسافت پر مشتمل ہو۔ اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ ہرگز تنہائی میں نہ رہے مگر اس کے ساتھ (اس کا) محرم ہو اور کوئی عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے پھر ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! میری بیوی حج کے لیے نکلی ہے اور میرا نام فلاں فلاں غزوہ میں لکھا ہوا ہے آپ نے فرمایا: جاؤ اپنی بیوی کے ساتھ حج کرو۔ (صحیح مسلم: ۱۳۳۱، رقم المسلسل: ۳۲۱۳)

یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ عورت شوہر یا محرم کے بغیر حج کے لیے نہ جائے 'ورنہ رسول اللہ ﷺ یوں فرماتے: اس کو تمہارے ساتھ کی کیا ضرورت ہے وہ دوسرے مسلمانوں کے ساتھ ہے 'تم اس غزوہ میں جاؤ جس میں تمہارا نام لکھا ہوا ہے' نبی ﷺ نے اس کو غزوہ میں جانے کا حکم نہیں دیا بلکہ اس کو اپنی بیوی کے ساتھ حج پر جانے کا حکم دیا 'اس میں یہ دلیل ہے کہ عورت بغیر خاوند یا محرم کے حج کے لیے نہیں جاسکتی۔

امام شافعی اور امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ عورت فرض حج کے لیے بغیر شوہر یا محرم کے جاسکتی ہے 'خواہ اس کے اور مکہ کے درمیان سفر ہو یا نہ ہو وہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں جو بغیر محرم کے سفر کی ممانعت ہے وہ ان سفروں کے لیے ہے جو واجب نہ ہوں۔ ظاہر یہ کہ مذہب یہ ہے کہ عورت ایک برید (بارہ شرعی میل) سے کم کا سفر بغیر محرم کے کر سکتی ہے اور ایک برید یا اس سے زائد کا سفر بغیر محرم کے نہیں کر سکتی۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بغیر محرم کے سفر کرتی تھیں اور ایک جماعت نے اس سے استدلال کر کے یہ کہا ہے کہ عورت بغیر محرم کے سفر کر سکتی ہے 'اس کا جواب یہ ہے کہ تمام لوگ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے محرم تھے کیونکہ وہ تمام مؤمنین کی ماں تھیں وہ جس مؤمن کے ساتھ بھی سفر کرتیں وہ ان کا محرم ہوتا اور دوسری عورتوں کا یہ حکم نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۱۸۵-۱۸۳ ملخصاً 'دار الکتب المطبعہ' بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۳۱۵۹-ج ۳ ص ۶۵۰ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① زوج یا محرم کے بغیر عورت کے سفر میں شوائع کا نظریہ ② زوج یا محرم کے بغیر عورت کے سفر میں مالکیہ کا نظریہ ③ زوج یا محرم کے بغیر عورت کے سفر میں حنابلہ کا نظریہ ④ عورت کے سفر حج میں احناف کا نظریہ ⑤ عورت کے سفر کے بارے میں متعارض روایات کے جوابات ⑥ زمانہ امن میں عورت کے تنہا سفر کرنے کی تحقیق ⑦ بہ ذریعہ ہوائی جہاز عورت کے بغیر محرم کے حج پر جانے کی تحقیق۔

* یہ بحث شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۶۷۲-۶۷۴ پر مذکور ہے۔

۱۰۸۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ. تَابِعَهُ أَحْمَدُ عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: کوئی عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے۔ عبید اللہ کی امام احمد نے متابعت کی ہے از عبد اللہ بن المبارک از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ۔

اس حدیث کی مفصل شرح 'صحیح البخاری: ۱۰۸۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۸۸ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجُزُّ لِمَرْأَةٍ تَوَمَّنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید مقبری نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو عورت اللہ پر اور یوم

(صحیح مسلم: ۱۳۳۹، الرقم السلسل: ۳۲۰۹، سنن ابوداؤد: ۱۷۲۳، سنن ابن ماجہ: ۲۸۹۹، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۳۱۷، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۹، صحیح ابن خزیرہ: ۲۵۲۵، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۱، طبع قدیم، مسند احمد: ۷۴۱۳، ج ۱۴ ص ۳۷۷، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

بغیر مجرم کے عورت کے سفر کی ممانعت میں احادیث مختلف ہیں؛ ایک دن اور ایک رات کے سفر کی بھی ممانعت ہے اور بعض روایات میں دو دن کے سفر کی بھی ممانعت ہے اور تین دن کے سفر کی بھی ممانعت ہے ان احادیث میں تطبیق اس طرح ہے کہ یہ احادیث مختلف سائلین کے جواب میں ہیں؛ ایک سائل نے سوال کیا کہ کیا عورت ایک دن اور ایک رات کا سفر بغیر محرم کے کر سکتی ہے؟ تو آپ نے فرمایا: نہیں؛ پھر دوسرے سائل نے سوال کیا: کیا عورت دو دن کی مسافت کا سفر بغیر محرم کے کر سکتی ہے؟ تو آپ نے فرمایا: نہیں؛ پھر تیسرے شخص نے سوال کیا: کیا عورت تین دن کی مسافت کا سفر بغیر محرم کے کر سکتی ہے؟ تو آپ نے فرمایا: نہیں؛ پس ہر صحابی نے اس حدیث کو روایت کیا جو اس نے سنی تھی ان میں کوئی تعارض ہے نہ کوئی حدیث منسوخ ہے؛ کیونکہ اصل یہ ہے کہ عورت بالکل سفر نہ کرے اور نہ کسی غیر محرم کے ساتھ تنہائی میں رہے کیونکہ کسی شخص کا اجنبی عورت کے پاس ایک رات میں داخل ہونا یا تین راتوں میں داخل ہونا برابر ہے اور نبی ﷺ نے فرمایا ہے: کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ خلوت میں نہ رہے جو اس کا محرم نہ ہو۔

میں کہتا ہوں کہ ان احادیث میں بہر حال تعارض ہے یہ اور بات ہے کہ علامہ ابن بطال اس تعارض کو اٹھا نہیں سکے اور میں اللہ تعالیٰ کی توفیق اور تائید سے یہ کہتا ہوں کہ ابتداء اسلام میں مدینہ میں مسلمان کم تعداد میں تھے اور مسلمان ضعیف تھے تو نبی ﷺ نے عورت کو بغیر محرم کے ایک دن کے سفر سے منع کر دیا پھر جب مسلمانوں کی تعداد کچھ زیادہ ہوئی اور وہ بہ نسبت پہلے کے قوی ہو گئے اور خطرات بھی کم ہو گئے تو آپ نے عورت کو بغیر محرم کے دو دن کے سفر سے منع فرما دیا پھر فتح مکہ کے بعد جب مسلمانوں کی تعداد بہت زیادہ ہو گئی اور مسلمانوں کو شوکت اور غلبہ حاصل ہو گیا تو آپ نے عورت کو محرم کے بغیر تین دن کی مسافت کے سفر سے منع فرما دیا۔

اس کے بعد علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں: فقہاء احناف نے حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ عورت کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ بغیر محرم کے حج کے سفر کے لیے جائے اور امام مالک (اور امام شافعی) وغیرہ نے کہا ہے کہ جب عورت کے ساتھ متعدد خواتین ہوں تو وہ بغیر محرم کے بھی حج کے سفر پر جا سکتی ہے اور الجہلب نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کا جوار شاد ہے کہ کوئی عورت بغیر محرم کے ایک دن اور ایک رات کا سفر نہ کرے۔ اس حدیث میں نبی ﷺ نے اس سفر سے منع کیا ہے جو ان پر لازم نہیں ہے اور ان کے لیے اس سفر کو ترک کرنا جائز ہے اور کیا تم نہیں دیکھتے کہ امام مالک نے کہا ہے کہ عورت بغیر محرم کے متعدد

خواتین کے ساتھ جاسکتی ہے کیونکہ جب متعدد خواتین اس کے ساتھ ہوں گی تو پھر خطرہ کم ہو جائے گا۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۷۹-۷۸ 'دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ ہم بغیر محرم کے حج کی ممانعت میں باب سابق میں یہ صریح حدیث پیش کر چکے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے پھر ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! میری بیوی حج کے لیے نکلی ہے اور میرا نام فلاں فلاں غزوہ میں لکھا ہوا ہے آپ نے فرمایا: جاؤ! اپنی بیوی کے ساتھ حج کرو۔ (صحیح مسلم: ۱۳۴۱)

اگر سفر حج بغیر محرم کے کرنا جائز ہوتا تو نبی ﷺ اس عورت کے شوہر کو جہاد پر جانے دیتے اور اسے اس کی بیوی کے ساتھ حج پر نہ بھیجتے اور جب آپ نے ایسا نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ کسی عورت کا اپنے محرم کے بغیر حج پر جانا جائز نہیں ہے۔

اور امام مالک اور امام شافعی نے جو کہا ہے کہ جب کوئی عورت متعدد عورتوں کے ساتھ جائے گی تو پھر اس کو خطرہ نہیں ہوگا انہوں نے صریح حدیث کے مقابلہ میں قیاس پر عمل کیا ہے اور یہ جائز نہیں ہے۔ اس کے مقابلہ میں امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا عمل صحیح اور صریح حدیث پر ہے۔

جب کوئی شخص اپنی جگہ (حدود شہر)

۵۔ بَابُ يَتَقَصَّرُ إِذَا خَرَجَ

سے نکلے تو قصر کرے

مِنْ مَوْضِعِهِ

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نماز قصر کی حالانکہ وہ مکانوں کو دیکھ رہے تھے جب وہ واپس آئے تو ان سے کہا گیا: یہ کوفہ ہے انہوں نے کہا: نہیں! حتیٰ کہ ہم اس میں داخل ہو جائیں۔

وَخَرَجَ عَلَيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَصَرَ وَهُوَ يَرَى الْبَيْوتَ فَلَمَّا رَجَعَ قِيلَ لَهُ هَذِهِ الْكُوفَةُ قَالَ لَا حَتَّى نَدْخُلَهَا.

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل احادیث ہیں:

علی بن ربیعہ الاسدی بیان کرتے ہیں: ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ (کوفہ سے) نکلے اور ہم کوفہ کی طرف دیکھ رہے تھے حضرت علی نے دو رکعت نماز پڑھی پھر واپس آئے پھر دو رکعت نماز پڑھی اور وہ بستی کی طرف دیکھ رہے تھے ہم نے ان سے کہا: کیا آپ چار رکعت نماز نہیں پڑھتے انہوں نے کہا: نہیں! حتیٰ کہ ہم اس میں داخل ہو جائیں۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۳۳۳)

ابو حرب بن ابی الاسود الدیلمی بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ جب بصرہ سے نکلے تو انہوں نے جھونپڑیاں دیکھیں پس انہوں نے کہا: اگر یہ جھونپڑیاں نہ ہوتیں تو ہم دو رکعت نماز پڑھتے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۳۳۱)

ابو حرب بن ابی الاسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بصرہ سے نکلے پس ظہر کی نماز چار رکعت پڑھی پھر فرمایا: جب ہم ان جھونپڑیوں سے نکل جائیں گے تو دو رکعت نماز پڑھیں گے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۲۵۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۶۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)

علی بن ربیعہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ نکلے ہم شام کا قصد کر رہے تھے پس حضرت علی نے دو دو رکعت نماز پڑھی حتیٰ کہ جب ہم واپس آئے اور ہم نے کوفہ کی طرف دیکھا اور نماز کا وقت آ گیا تو ہم نے کہا: اے امیر المؤمنین! یہ کوفہ ہے اب ہم پوری نماز پڑھیں؟ حضرت علی نے فرمایا: نہیں! حتیٰ کہ ہم کوفہ میں داخل ہو جائیں۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۴۶، نثران لبنان)

ان آثار کا خلاصہ یہ ہے کہ جب انسان اپنے شہر سے نکل کر کسی دوسرے شہر جانے کا قصد کرے تو جب تک اپنے شہر کی حدود

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۰۸۲، اور ۳۵۰ کا مطالعہ کریں۔

۶۔ بَابُ يَصْلِي الْمَغْرِبَ ثَلَاثًا فِي السَّفَرِ

۱۰۹۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَعْجَلَهُ السَّيْرُ فِي السَّفَرِ يُوَخِّرُ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَجْمَعَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْعِشَاءِ. قَالَ سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ السَّيْرُ.

سفر میں مغرب کی تین رکعت پڑھی جائیں گی

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سالم نے خبر دی از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ کو سفر میں جلدی روانہ ہوتا تو آپ مغرب کو مؤخر کر دیتے حتیٰ کہ مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھتے۔ سالم نے کہا: اور حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو جب سفر میں جلدی روانہ ہوتا تو وہ بھی ایسا ہی کرتے۔

[اطراف الحدیث: ۱۰۹۲-۱۱۰۶-۱۱۰۹-۱۱۶۸-۱۶۷۳-۱۸۰۵-۳۰۰۰] (صحیح مسلم: ۷۰۳، الرقم المسلسل: ۱۵۹۲، سنن نسائی: ۵۹۲، سنن ترمذی: ۵۵۵، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۹۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۵۹، صحیح ابن حبان: ۱۵۹۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۵۷، مسند احمد ج ۲ ص ۴۴، ج ۸ ص ۷۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۳۳۷، مسند الطحاوی: ۳۹۸۹)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالیمان الجحیم بن نافع البهرانی (۲) شعیب بن ابی حمزہ (۳) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۴) سالم بن عبد اللہ بن عمر (۵) الیث بن سعد (۶) یونس بن یزید (۷) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما۔ (امداد بخاری ج ۷ ص ۱۹۷)

سفر میں نمازوں کو صورتہ جمع کرنے کے متعلق احادیث۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی ستونی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اسی طرح سنت مروی ہے اور یہ ہر سفر مباح میں جائز ہے، کیا تم نہیں دیکھتے کہ حضرت ابن عمر نے کہا: میں نے دیکھا کہ جب نبی ﷺ کو سفر میں جلدی جانا ہوتا تو مغرب کو مؤخر کرتے حتیٰ کہ مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھتے۔ یہ حکم ہر سفر میں عام ہے اور جو یہ دعویٰ کرے کہ یہ حکم بعض سفروں کے ساتھ مخصوص ہے، اس پر دلیل پیش کرنا لازم ہے اور اس سے کہا جائے گا کہ اللہ تعالیٰ نے رزق کی طلب میں اور دشمن اسلام سے جہاد کے احوال ایک ساتھ ذکر فرمائے ہیں اور ان سے تہجد کی نماز کے وجوب کو ساقط کر دیا ہے۔ ارشاد فرمایا:

عَلِمَ أَنَّ لَنْ تُخْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. (الزلزلہ: ۲۰)

اللہ کو علم ہے کہ تم تہجد کی نماز کو ہرگز نہ پھا سکو گے، سو اس نے تمہاری توبہ قبول فرمائی، سو جتنا قرآن پڑھنا تمہارے لیے آسان ہوا اتنا قرآن پڑھا کرو، اس کو علم ہے کہ تم میں سے بعض بیمار ہوں گے اور بعض زمین میں سفر کر کے اللہ کے فضل کو تلاش کریں گے اور بعض اللہ کے راستہ میں جہاد کریں گے۔

پس اللہ تعالیٰ نے تہجد کی نماز کو ساقط کرنے میں زمین میں سفر کرنے اور جہاد کو مساوی قرار دیا ہے، پس اس سے معلوم ہوا کہ سفر

میں قصر کی رخصت لازم ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۸۳ 'دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ محمد بن یوسف کرمانی شافعی متونی ۸۶ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرنے میں امام شافعی کی دلیل ہے کہ مغرب کی نماز کو عشاء کی نماز تک مؤخر کیا جائے اور یہ حکم تمام سفروں کے لیے عام ہے۔ (شرح الکرمانی جز ۶ ص ۱۶۶-۱۶۷ 'دار احیاء التراث العربی' بیروت ۱۴۰۱ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر صفیہ بنت ابی عبید کی تعزیت کو جارہے تھے میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ سفر میں گیا وہ اپنی زمین پر جانے کا ارادہ کر رہے تھے وہ بہت جلدی جارہے تھے ان کے ساتھ قریش کا ایک آدمی تھا جو ان کو لے جا رہا تھا سورج غروب ہو گیا اور انہوں نے نماز نہیں پڑھی وہ نماز کی حفاظت کرتے تھے جب انہوں نے نماز میں تاخیر کر دی تو میں نے کہا: نماز پڑھیے اللہ آپ پر رحم کرے انہوں نے میری طرف مڑ کر دیکھا اور سفر جاری رکھا حتیٰ کہ جب شفق کا آخری وقت ہو گیا تو وہ سواری سے اترے پھر مغرب کی نماز پڑھی پھر عشاء کی اقامت کہی اس وقت شفق غائب ہو چکی تھی پس ہم کو نماز پڑھائی پھر ہماری طرف مڑ کر کہا: جب رسول اللہ ﷺ کو جلدی جانا ہوتا تھا تو آپ اسی طرح کرتے تھے۔ (سنن نسائی: ۵۹۱، سنن ابوداؤد: ۱۲۱۳)

حافظ ابن حجر نے لکھا ہے: یہ ایک اور قصہ ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۵۹۸ 'دار المعرفہ' بیروت ۱۴۲۶ھ)

میں کہتا ہوں کہ یہ احادیث ہمارے خلاف نہیں ہیں کیونکہ ان احادیث میں جمع صورتیں ذکر ہے کہ ایک نماز کو اس کے آخری وقت میں پڑھا جائے اور دوسری نماز کو اس کے ابتدائی وقت میں پڑھا جائے جیسا کہ صحیح بخاری سنن نسائی اور سنن ابوداؤد کی حدیثوں میں ہے رہا ایک نماز کے وقت دوسری نماز کو جمع کر کے پڑھنا سو یہ جمع حقیقی ہے اور یہ ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے اس پر تفصیلی بحث ان شاء اللہ عنقریب آئے گی۔

* یہ حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۱۵۱۸- ج ۲ ص ۲۰ پر مذکور ہے اس کی شرح میں دو نمازوں کے جمع کرنے میں مذاہب اور ائمہ خلافت کے دلائل کے جوابات مذکور ہیں۔

۱۰۹۲ - وَ إِذَا اللَّيْلُ قَالَ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ سَأَلْتُ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِالْمُزْدَلِجَةِ . قَالَ سَأَلْتُ وَأَخْرَأْتُ ابْنَ عُمَرَ الْمَغْرِبَ وَكَانَ اسْتِخْرَاجَ عَلِيٍّ إِمْرَأَتِهِ صَفِيَّةَ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ فَقُلْتُ لَهُ الصَّلَاةُ فَقَالَ سِرٌّ فَقُلْتُ لَهُ الصَّلَاةُ فَقَالَ سِرٌّ حَتَّى سَارَ مِثْلَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّى ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي إِذَا أَعْجَلَهُ السَّيْرُ . وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَعْجَلَهُ السَّيْرُ يُقِيمُ الْمَغْرِبَ فَيُصَلِّيهَا فَلَا حُثًّا ثُمَّ يُسَلِّمُ ثُمَّ قَلَمًا يَلْبُثُ حَتَّى يُقِيمَ الْعِشَاءَ فَيُصَلِّيَهَا

اور لیث نے یہ اضافہ کیا: انہوں نے کہا: مجھے یونس نے حدیث بیان کی از ابن شہاب انہوں نے بیان کیا کہ سالم نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما مغرب اور عشاء کو مزدلیج میں جمع کر کے پڑھتے تھے سالم نے کہا کہ حضرت ابن عمر نے مغرب کی نماز کو مؤخر کر دیا انہیں ان کی بیوی صفیہ بنت عبید کی موت کی خبر دی گئی تھی (وہ ان کی تعزیت کو جارہے تھے) میں نے ان سے کہا: نماز پڑھیے انہوں نے کہا: چلتے رہو میں نے ان سے کہا: نماز پڑھیے انہوں نے کہا: چلتے رہو میں نے ان سے کہا: نماز پڑھیے انہوں نے کہا: چلتے رہو حتیٰ کہ انہوں نے دو یا تین میل سفر کیا پھر سواری سے اترے پس انہوں نے نماز پڑھی پھر کہا: میں نے اسی طرح دیکھا ہے جب نبی ﷺ کو جلدی جانا ہوتا تو آپ اسی طرح کرتے تھے

رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ يُسَلِّمُ، وَلَا يُسَبِّحُ بَعْدَ الْعِشَاءِ، حَتَّى يَقُومَ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ.

اور حضرت عبد اللہ نے کہا: میں نے دیکھا: جب نبی ﷺ کو جلدی جانا ہوتا تو آپ مغرب کی اقامت کہلواتے پھر اس کی تین رکعت پڑھتے پھر سلام پھیر دیتے پھر تھوڑی دیر ٹھہرتے حتیٰ کہ عشاء کی اقامت کہلواتے پھر اس کی دو رکعت نماز پڑھتے پھر سلام پھیر دیتے اور عشاء کے بعد نفل نہیں پڑھتے تھے حتیٰ کہ آدمی رات کو اٹھتے۔

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث: ۱۰۹۱ میں گزر چکی ہے۔

۷۔ بَابُ صَلَوةِ التَّطَوُّعِ عَلَى

الدَّوَابِّ، حَيْثُمَا تَوَجَّهَتْ بِهِ

سواری پر نفل نماز پڑھنا خواہ سواری کا منہ کسی طرف ہو

۱۰۹۳۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الاعلیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی از الزہری از حضرت عبد اللہ بن عامر از والد خود انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو اپنی سواری پر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اس کا منہ جس طرف بھی تھا۔

[اضاف الحدیث: ۱۰۹۰-۱۱۰۳]

(صحیح مسلم: ۷۰۱، رقم المسلسل: ۱۵۹۰، مسند احمد ج ۳ ص ۲۳۵ طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۶۷۳، ج ۲۳ ص ۲۳۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ یہ ابن المدینی کے نام سے معروف ہیں (۲) عبد الاعلیٰ بن عبد الاعلیٰ ابو محمد الشامی (۳) معمر بن راشد (۴) محمد بن مسلم الزہری (۵) حضرت عبد اللہ بن زہری انہوں نے بہت کم سنی میں نبی ﷺ کی زیارت کی تھی (۶) ان کے والد حضرت عامر بن ربیعہ الحزلی ہیں یہ آل عمر بن الخطاب کے حلیف تھے یہ مہاجرین اذلیلین میں سے تھے اور بدر میں حاضر ہوئے تھے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے کچھ عرصہ بعد فوت ہو گئے تھے۔ (امدة القاری ج ۷ ص ۲۰۰-۱۹۹)

سفر اور حضر میں سواری پر نفل پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء

اس حدیث میں "راحله" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: اونٹنی اور اس کا استعمال مذکر اور مؤنث دونوں کے لیے ہوتا ہے اس سے مراد وہ قوی اونٹ ہے جس پر سواری کی جاسکے اور جس پر بوجھ لا دیا جاسکے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اس کا منہ جس طرف بھی تھا اس سے مراد یہ ہے کہ اس کا منہ خواہ قبلہ کی طرف تھا یا کسی اور طرف۔ امام ترمذی نے کہا: اس حدیث پر عام اہل علم کا عمل ہے ہمیں ان کے درمیان کسی اختلاف کا علم نہیں ہے وہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے کہ وہ جب سواری پر نفل نماز پڑھیں تو خواہ اس کا منہ قبلہ کی طرف ہو یا کسی اور طرف ہو۔

سفر میں سواری پر نماز پڑھنے کے مسئلہ میں تو فقہاء کا اجماع ہے اور حضر (شہر) میں سواری پر نماز پڑھنے میں اختلاف ہے امام ابو یوسف ابو سعید الاطرشی الشافعی غیر مقلدین اور بعض دیگر شافعی علماء کہتے ہیں کہ حضر (شہر) میں بھی سواری پر نماز پڑھنا جائز ہے جب کہ سواری کا منہ قبلہ کی طرف ہو امام ابو حنیفہ اور امام محمد نے حضر (شہر) میں سواری پر نماز پڑھنے کو ناجائز کہا ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۲۰۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۰۹۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي التَّطَوُّعَ وَهُوَ رَاكِبٌ فِي غَيْرِ الْقِبْلَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از محمد بن عبد الرحمن انہوں نے کہا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے ان کو خبر دی کہ نبی ﷺ نفل پڑھتے تھے اور اس وقت آپ سوار ہوتے تھے اور قبلہ رخ نہیں ہوتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری ۱۰۹۳ اور ۴۰۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۹۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ وَيُوتِرُ عَلَيْهَا وَيُخْبِرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد الاعلیٰ بن حماد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی از نافع انہوں نے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنی سواری پر نماز پڑھتے تھے اور اسی پر وتر پڑھتے تھے اور وہ بتاتے تھے کہ نبی ﷺ بھی اسی طرح کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۹۹ میں گزر چکی ہے۔

۸۔ بَابُ الْإِيمَاءِ عَلَى الدَّابَّةِ

۱۰۹۶۔ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دُبَارٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُصَلِّي فِي السَّفَرِ عَلَى رَاحِلَتِهِ أَيْمًا تَوَجَّهَتْ يَوْمِيَّءَ . وَذَكَرَ عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُهُ.

سواری پر اشارے سے نماز پڑھنا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز بن مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن دینار نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سفر میں سواری پر نماز پڑھتے تھے جس طرف بھی سواری مڑے وہ اشارہ کرتے تھے اور حضرت عبد اللہ نے ذکر کیا کہ نبی ﷺ بھی اس طرح کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۹۹۹ میں گزر چکی ہے۔

۹۔ بَابُ يَنْزِلُ لِلْمَكْتُوبَةِ

۱۰۹۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمِيرٍ بْنِ رَبِيعَةَ أَنَّ عَامِرَ بْنَ رَبِيعَةَ أَخْبَرَهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الرَّاحِلَةِ يُسَبِّحُ يَوْمِيَّءَ بِرَأْسِهِ قَبْلَ أَنْ يَتَوَجَّهَ تَوَجُّهَهُ وَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ ذَلِكَ فِي

فرض پڑھنے کے لیے سواری سے اترنا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب از عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ کہ حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ نے ان کو خبر دی کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ سواری پر سر کے اشارہ سے نماز پڑھ رہے تھے جس طرح بھی سواری کا رخ ہوا اور نبی ﷺ فرض نماز میں اس طرح نہیں کرتے

الصَّلَاةُ الْمَكْتُوبَةُ.

تھے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۰۹۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۹۸ - وَقَالَ الثَّيْبُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ قَالَ سَالِمٌ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُصَلِّي عَلَى دَابَّتِهِ مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ مُسَافِرٌ مَا يَبَالِي حَيْثُ مَا كَانَ وَجْهُهُ . قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَبِّحُ عَلَى الرَّاحِلَةِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ تَوَجُّهًا وَيُؤَيِّرُ عَلَيْهَا غَيْرَ أَنَّهُ لَا يُصَلِّي عَلَيْهَا الْمَكْتُوبَةَ.

اور لیث نے کہا: مجھے یونس نے حدیث بیان کی از ابن شہاب انہوں نے کہا کہ سالم نے بیان کیا کہ حضرت عبداللہ رات کو سواری پر نماز پڑھتے تھے اور وہ اس وقت مسافر تھے اور وہ یہ پرواہ نہیں کرتے تھے کہ سواری کا کس طرف منہ ہے اور حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا: رسول اللہ ﷺ سواری پر نفل پڑھتے تھے جس طرف بھی اس کا منہ ہو اور اس پر وتر پڑھتے تھے البتہ آپ اس پر فرض نہیں پڑھتے تھے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۹۹۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۹۹ - حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَوْبَانَ قَالَ حَدَّثَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ لَعَوَ الْمَشْرِقِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُصَلِّيَ الْمَكْتُوبَةَ نَزَلَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از یحییٰ از محمد بن عبدالرحمان بن ثوبان انہوں نے کہا: مجھے حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ مشرق کی طرف منہ کیے ہوئے سواری پر نماز پڑھ رہے تھے پس جب آپ فرض پڑھنے کا ارادہ کرتے تو سواری سے اتر کر قبلہ کی طرف منہ کرتے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۰۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۰ - بَابُ صَلَاةِ التَّطَوُّعِ عَلَى الْحِمَارِ

نفل نماز دراز گوش پر پڑھنا

ہر چند کہ اس سے پہلے باب میں سواری پر نفل پڑھنے کی احادیث گزر چکی ہیں لیکن امام بخاری نے چاہا کہ خصوصیت کے ساتھ دراز گوش (گدھے) پر سواری کے جواز کا حکم بیان کریں اور اس سے یہ بتانا مقصود ہے کہ گدھے کا پسینہ پاک ہوتا ہے کیونکہ اس پر سواری کرنے سے سوار کے جسم اور کپڑوں پر اس کا پسینہ لگتا ہے اگر اس کا پسینہ پاک ہوتا تو اس پر سواری کرتے ہوئے نماز جائز نہ ہوتی۔ ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ گدھے کا پسینہ مشکاک ہوتا ہے کیونکہ ہر جانور کے پسینہ کو اس کے گوشت پر قیاس کیا جاتا ہے لیکن چونکہ نبی ﷺ نے اس پر سواری کی ہے اس لیے خلاف قیاس اس کے پسینہ کو پاک قرار دیا گیا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حبان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حمام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں انس بن سیرین نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: جب حضرت انس رضی اللہ عنہ شام سے آئے تو ہم نے ان کا استقبال کیا ہم ان سے عین اتمر کے مقام پر ملے پس میں نے ان کو دیکھا وہ گدھے پر نماز

۱۱۰۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَبَّانٌ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ سِيرِينَ قَالَ اسْتَقْبَلْنَا أَنَسًا حِينَ قَدِمَ مِنَ الشَّامِ فَلَقِينَاهُ بِعَيْنِ الْعَمْرِ فَرَأَيْنَهُ يُصَلِّي عَلَى حِمَارٍ وَوَجْهُهُ مِنْ ذَا الْجَانِبِ يَغْنَى عَنْ يَسَارِ الْقِبْلَةِ فَقُلْتُ رَأَيْتُكَ تُصَلِّي بِغَيْرِ الْقِبْلَةِ ؟ فَقَالَ لَوْ لَا إِلَهِي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَهُ لَمْ أَفْعَلْهُ . رَوَاهُ ابْنُ طَهْمَانَ عَنْ حَجَّاجٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . (صحیح مسلم: ۷۰۲، الرقم السلسل: ۱۵۹۱)

پڑھ رہے تھے اور ان کا منہ اس طرف تھا یعنی قبلہ کی بائیں طرف تھا میں نے ان سے کہا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ آپ غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ رہے ہیں انہوں نے کہا: اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس طرح نماز پڑھتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں نماز نہ پڑھتا۔ ابن طہمان نے اس حدیث کو از حجاج از انس بن سیرین از حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن سعید بن صخر بن سلیمان بن سعید بن قیس بن عبد اللہ ابو جعفر الداری المروزی یہ ۲۴۳ھ میں نیشاپور میں فوت ہو گئے تھے (۲) حبان ابو جیب بن ہلال الباہلی (۳) ہمام بن یحییٰ العوادی (۴) حضرت انس بن سیرین یہ محمد بن سیرین کے بھائی ہیں (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۰۶-۲۰۵)

گدھے پر نفل پڑھنے کے جواز میں فقہاء کا اجماع

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں: گدھے، فخر، اونٹ اور کسی بھی سواری پر نفل پڑھنے کے جواز میں فقہاء کا اختلاف نہیں ہے خواہ کم سفر ہو یا زیادہ سفر ہو امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ انہوں نے شہر میں سواری پر اشارے سے نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے گدھے پر مدینہ کی گلیوں میں اشارے سے نماز پڑھی ہے اور تمام فقہاء نے اس مسئلہ میں ان کی مخالفت کی ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۹۳-۹۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۵۱۱ ج ۲ ص ۳۹۶ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

جو سفر میں نماز سے پہلے اور نماز کے

بعد کی سنتیں نہ پڑھے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: یحییٰ عمر بن محمد نے حدیث بیان کی کہ حفص بن عاصم نے ان کو حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے سفر کیا انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کے ساتھ مصاحبت کی ہے میں نے آپ کو سفر میں نفل پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور اللہ جل ذکرہ نے فرمایا ہے: تحقیق یہ ہے کہ تمہارے لیے رسول اللہ ﷺ میں عمدہ نمونہ ہے۔ (الاحزاب: ۲۱)

۱۱ - بَابُ مَنْ لَمْ يَتَطَوَّعْ فِي

السَّفَرِ دُبُرَ الصَّلَاةِ وَقَبْلَهَا

۱۱۰۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَنَّ حَفْصَ بْنَ عَاصِمٍ حَدَّثَهُ قَالَ سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ صَحِبْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ أَرَهُ يُسَبِّحُ فِي السَّفَرِ وَقَالَ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (الاحزاب: ۲۱)۔ [طرف الحدیث: ۱۱۰۲]

(صحیح مسلم: ۶۸۹، الرقم السلسل: ۱۵۵۱، سنن ابوداؤد: ۱۲۲۲، سنن ترمذی: ۵۳۳، سنن نسائی: ۱۳۵۷، سنن ابن ماجہ: ۱۰۷۱، مصنف ابن ابی شیبہ)

ج ۱ ص ۳۸۰ 'مصنف عبد الرزاق: ۳۳۳۳' مسند ابویعلیٰ: ۵۷۷۸ 'سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۵۵: 'شرح المنیٰ: ۱۰۳۲' صحیح ابن خزیمہ: ۹۳۷ 'مسند احمد ج ۲ ص ۲۴ طبع قدیم 'مسند احمد: ۴۷۶۱۔ ج ۸ ص ۲۷۹ 'مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن سلیمان بن یحییٰ ابوسعید الجعفی الکوفی 'ان کی رہائش مصر میں تھی اور یہ وہ ہیں ۲۳۸ھ میں فوت ہو گئے (۲) عبد اللہ بن وہب (۳) عمر بن محمد بن زید بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب العسقلانی 'یہ ثقہ اور جلیل تھے ۱۳۵ھ کے بعد فوت ہوئے تھے (۴) حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۰۸)

سفر میں سنتیں پڑھنے کے متعلق حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول اور فعل کے تعارض کا جواب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول مذکور ہے کہ میں نے نبی ﷺ کو سفر میں فرض سے پہلے اور فرض کے بعد نفل پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سفر میں اپنی سواری پر اشارے سے نماز پڑھتے تھے خواہ سواری کا منہ کسی طرف ہو اور وہ خود بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ بھی اسی طرح کرتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۱۰۹۶-۹۹۹) اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی مراد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سفر میں زمین پر فرض سے پہلے اور فرض کے بعد نفل نہیں پڑھتے تھے اور اس حدیث میں سواری پر نفل پڑھنے کا ذکر ہے لہذا حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول اور فعل میں تعارض نہیں ہے۔

حضرت ابن عمر کے علاوہ علی بن الحسین سعید بن المسیب سعید بن جبیر بھی فرض نماز سے پہلے اور بعد سفر میں سنتیں نہیں پڑھتے تھے۔ حضرت ابن عمر نے جو کہا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو سفر میں فرض سے پہلے اور فرض کے بعد نفل پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا یہ ان صحابہ کے خلاف حجت نہیں ہے جنہوں نے آپ کو فرض سے پہلے اور بعد نفل پڑھتے ہوئے دیکھا ہے کیونکہ جو کسی چیز کی نفی کرے وہ دیکھنے والا نہیں ہے اور رسول اللہ ﷺ سے یہ بھی روایت کی گئی ہے کہ آپ نے سفر میں فرض کے ساتھ نفل پڑھے ہیں اور عامۃ العلماء کا یہی قول ہے۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے نبی ﷺ نے سفر میں نفل پڑھنے کو اس لیے ترک کر دیا ہو جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے تاکہ آپ امت کو یہ تعلیم دیں کہ سفر میں ان کو اختیار ہے خواہ وہ سفر میں سنن مؤکدہ پڑھیں یا نہ پڑھیں۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۹۵-۹۴ 'ادار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

سفر میں سنتیں پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام ترمذی نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کے بعد اہل علم کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے نبی ﷺ کے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ سفر میں نفل پڑھنے چاہئیں امام احمد اور اسحاق کا یہی مذہب ہے جو سفر میں نفل نہیں پڑھتے تھے وہ رخصت کو قبول کرتے تھے اور جو نفل پڑھتے تھے ان کے لیے زیادہ فضیلت ہے اور اکثر اہل علم سفر میں نفل پڑھنے کو اختیار کرتے تھے۔

علامہ سرخسی اور علامہ المرغینانی نے کہا ہے کہ سفر میں نفل کو ترک کرنے کی رخصت ہے اور نفل پڑھنے میں فضیلت ہے علامہ الہندی نے کہا ہے کہ جب سواری سے اتر جائے تو نفل پڑھنا افضل ہے اور جب سواری پر سوار ہو تو نفل کو ترک کرنے کی رخصت ہے اشام نے کہا: میں نے امام محمد کو دیکھا وہ اکثر سفر میں ظہر سے پہلے اور ظہر کے بعد کی سنتوں کو نہیں پڑھتے تھے اور صبح کی اور مغرب

کی سنتوں کو ترک نہیں کرتے تھے اور میں نے ان کو سفر میں عصر اور عشاء سے پہلے کی سنتوں کو پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا وہ عشاء پڑھتے تھے پھر وتر پڑھتے تھے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۰۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۷۷۷- ج ۲ ص ۷۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: سنن کا حکم۔ یہ دو سطروں کی شرح ہے ص ۳۸۳ پر۔

۱۱۰۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عِيْسَى بْنِ حَفْصٍ عَنْ عَاصِمٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ لَا يَزِيدُنِي فِي السَّفَرِ عَلَى رَكَعَتَيْنِ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ كَذَلِكَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عیسیٰ بن حفص بن عاصم انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے: میں نے رسول اللہ ﷺ کی مصاحبت کی ہے آپ سفر میں دو رکعت (فرض) سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے اسی طرح حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہم۔

اس حدیث کی شرح کے لیے گزشتہ حدیث کا مطالعہ کریں۔

۱۲ - بَابُ مَنْ تَطَوَّعَ فِي السَّفَرِ

فِي غَيْرِ دُبُرِ الصَّلَوَاتِ وَقَبْلَهَا

وَرَكَعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتِي

الْفَجْرِ فِي السَّفَرِ

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کے سفر میں تھے صحابہ نماز فجر تک سوتے رہے پس ان کو سورج کی گرمی نے بیدار کیا وہ تھوڑی دیر اٹھے حتیٰ کہ سورج مستقل ہو گیا پھر آپ نے مؤذن کو حکم دیا تو اس نے اذان دی پس آپ نے نماز فجر سے پہلے دو رکعت (سنت فجر) پڑھیں پھر آپ نے اقامت کہلوائی پھر نماز فجر پڑھائی۔ (سنن ابوداؤد: ۴۴۳)

دوسری حدیث میں ہے:

پس رسول اللہ ﷺ بیدار ہوئے تو آپ نے فرمایا: اس جگہ سے دو رکعت پھر آپ نے حضرت بلال کو اذان دینے کا حکم دیا پس انہوں نے اذان دی پھر سب نے وضوء کیا اور دو رکعت (سنت فجر) پڑھی پھر آپ نے حضرت بلال کو حکم دیا تو انہوں نے نماز کی اقامت کہی پس آپ نے ان کو صبح کی نماز پڑھائی۔ (سنن ابوداؤد: ۴۴۳)

ان دونوں حدیثوں میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم نے سفر میں نماز فجر کی سنتیں پڑھیں۔

۱۱۰۳ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُمَرُو عَنْ أَبِي لَيْلَى قَالَ مَا أَنَا بِأَحَدٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الضُّحَى غَيْرَ أَمْ هَابِيٍّ ذَكَرْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عمرو ابی لیلیٰ انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں کسی نے یہ خبر نہیں دی کہ اس نے نبی ﷺ کو چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے ماسوا

فَتَحَّ مَكَّةَ اِغْتَسَلَ. فِي بَيْتِهَا، فَصَلَّى ثَمَانِ رَكَعَاتٍ، حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا کے انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فتح مکہ کے دن ان کے گھر میں غسل کیا، پھر آٹھ رکعات پڑھیں، پس میں نے آپ کو اس سے خفیف نماز پڑھتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا، البتہ آپ رکوع اور سجود پورا کرتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۳۳۶، الرقم السلسل: ۷۳۸، سنن ترمذی: ۲۷۳۳، سنن نسائی: ۲۲۳، سنن کبریٰ: ۲۲۹، سنن ابن ماجہ: ۳۶۵، صحیح ابن خزیرہ: ۱۲۳۳، سند ابوداؤد الطیالسی: ۱۶۲۰، سنن داری: ۱۳۵۲، المعجم الکبیر: ۱۰۶۶، ج ۲۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۸، شرح السنہ: ۱۰۰۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۴۰۹، سند احمد ج ۶ ص ۳۴۲، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۶۹۰۰، ج ۴۴ ص ۴۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

سفر میں فرض سے پہلے اور فرض کے بعد سنتیں پڑھنے کے ثبوت میں احادیث

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اٹھارہ سفر کیے ہیں اور میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ آپ نے ظہر سے پہلے کی دو رکعت سنت کبھی چھوڑی ہوں۔

رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن جو آٹھ رکعات چاشت کی نماز پڑھی، یہ بھی آپ نے سفر کے موقع پر زمین پر پڑھی اور سواری پر نہیں پڑھی اور اس میں یہ دلیل ہے کہ سفر میں زمین پر نماز پڑھنی بھی جائز ہے۔

بے شک آپ نے سفر میں زمین پر قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی ہے اسی طرح آپ نے سفر میں دو رکعت سنت فجر پڑھی ہے اور آپ نے سواری پر دن اور رات میں نوافل پڑھے ہیں اور یہ بھی سفر میں زمین پر نفل پڑھنے کی دلیل ہے کیونکہ جب سواری پر نفل پڑھنے جائز ہیں تو زمین پر نفل پڑھنا بہ طریق اولیٰ جائز ہوں گے اور حضرت ابن عمر کا قول اس کے خلاف ہے اور الحسن البصری نے کہا کہ نبی ﷺ کے اصحاب سفر کرتے تھے اور فرض سے پہلے اور بعد نفل پڑھتے تھے اور یہ علماء کی ایک جماعت کا قول ہے۔

علامہ ابن المنذر نے کہا کہ حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت جابر، حضرت ابن مسعود، حضرت انس اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہم اور بہ کثرت تابعین سفر میں فرض سے پہلے اور فرض کے بعد نوافل پڑھتے تھے اور یہ امام مالک، فقہاء احناف، امام شافعی، امام احمد، اسحاق اور ابو ثور کا مذہب ہے اور یہی صحیح ہے کیونکہ متعدد احادیث سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ سفر میں فرض سے پہلے اور فرض کے بعد زمین پر نوافل پڑھتے تھے۔

ابن ابی لیلیٰ نے جو یہ کہا ہے کہ حضرت ام ہانی کے علاوہ اور کسی نے یہ روایت نہیں کی کہ رسول اللہ ﷺ نے چاشت کی نماز پڑھی ہے، یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ نے یہ روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے تین چیزوں کی وصیت کی ہے ان میں سے ایک چاشت کی نماز ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۹۸-۹۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ ابن ابی لیلیٰ کے قول کے خلاف درج ذیل احادیث ہیں:

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ۷۰ بنو معادیہ کی طرف نکلا، آپ نے آٹھ رکعات چاشت کی نماز پڑھی اور ان میں طویل قیام کیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۹۰۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۸۱۵، دار الکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے میرے خلیل ﷺ نے چاشت کی دو رکعت پڑھنے کی وصیت کی۔

عَنْ حَفْصِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ آتِسٍ عَنْ آتِسِ بْنِ مَالِكٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فِي السَّفَرِ.
وَتَابَعَهُ عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ وَخَرَّبٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ
حَفْصٍ عَنْ آتِسٍ جَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(جامع السانید لابن جوزی: ۲۸۲، المسند الحمادی: ۲۸۲)

ایک نماز کے وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنے کے ثبوت میں ائمہ ثلاثہ کی طرف سے حافظ ابن حجر کے دلائل
حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے نمازوں کو جمع کرنے کے متعلق یہ تین حدیثیں ذکر کی ہیں ان میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث اس قید کے
ساتھ مقید ہے کہ جب آپ کو کہیں جلدی جانا ہوتا تو آپ دو نمازوں کو جمع کر لیتے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث اس قید کے
ساتھ مقید ہے کہ جب آپ سواری پر سوار ہوتے تو دو نمازوں کو جمع کر لیتے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث مطلق ہے اس میں وہ
نمازوں کو جمع کرنے کے ساتھ کوئی قید نہیں ہے امام بخاری نے اس باب کا عنوان مطلق رکھا ہے کیونکہ مقید مطلق کے افراد میں سے
ہے اور گویا کہ امام بخاری کی رائے یہ ہے کہ سفر میں دو نمازوں کو جمع کرنا جائز ہے خواہ وہ سواری پر سفر کر رہا ہو یا نہیں اور خواہ اس کو کسی
کام کی جلدی ہو یا نہیں اور اس مسئلہ میں اہل علم کے درمیان اختلاف ہے اکثر صحابہ و تابعین اور فقہاء میں سے امام شافعی، امام احمد،
اسحاق اور اشہب نے یہ کہا ہے کہ سفر میں مطلقاً نمازوں کو جمع کرنا جائز ہے اور بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ عرفہ اور مزدلفہ کے سوا دو
نمازوں کو جمع کرنا جائز نہیں ہے الحسن البصری، النعمانی، امام ابو حنیفہ اور ان کے صاحبین کا بھی قول ہے علامہ نووی نے لکھا ہے کہ صاحبین
نے اپنے استاذ کی مخالفت کی ہے اور علامہ سروجی نے شرح الہدایہ میں ان کا رد کیا ہے اور وہی اپنے مذہب کے زیادہ جاننے والے
ہیں۔ عرفہ میں دو نمازوں کو جمع کرنے کی بحث کتاب الحج میں آئے گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔ جن احادیث میں دو نمازوں کو جمع کرنے کا
ذکر ہے ان کا فقہاء احناف نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ جمع صوری پر محمول ہیں اور وہ یہ ہے کہ مثلاً مغرب کو اس کے آخری وقت میں
پڑھا جائے اور عشاء کو اس کے اول وقت میں پڑھا جائے علامہ خطابی نے اس پر یہ تعاقب کیا ہے کہ دو نمازوں کو جمع کرنا رخصت ہے
اگر ایسا ہی ہو جیسے انہوں نے ذکر کیا ہے تو پھر اس میں ہر نماز کو اپنے وقت میں پڑھنے کی بہ نسبت زیادہ تنگی ہوگی کیونکہ نماز کے اوقات
کے اول اور آخر کو اکثر خراس بھی نہیں جانتے چہ جائے کہ عام لوگ۔ (سالم السنن ج ۱ ص ۲۲۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اس پر دلیل کہ دو نمازوں کو جمع کرنا رخصت ہے وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول ہے کہ آپ نے یہ ارادہ کیا کہ آپ کی
امت حرج میں مبتلا نہ ہو۔ (صحیح مسلم المجلد ۱: ۱۶۰۰) نیز احادیث میں یہ تصریح ہے کہ آپ نے ایک نماز کے وقت میں دو نمازوں کو
جمع کیا ہے جیسا کہ اس کے متصل باب میں حدیث آ رہی ہے اور جمع کے لفظ سے ذہن میں یہی معنی متبادر ہوتا ہے اور جمع صوری پر جمع
تقدیم سے نفی وارد ہوتا ہے جس کا ذکر ایک باب کے بعد آ رہا ہے اور لیث نے کہا ہے کہ دو نمازوں کو جمع کرنا اس کے ساتھ خاص ہے
جس کو اپنی مہم پر جلدی روانہ ہونا ہو اور امام مالک کا مشہور قول بھی یہی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ دو نمازوں کو جمع کرنا مسافر کے ساتھ
خاص ہے متیم کے ساتھ خاص نہیں ہے اور یہ ابن حبیب کا قول ہے اور اوزاعی نے کہا ہے کہ یہ اس کے ساتھ خاص ہے جس کا کوئی
عذر حکمی ہو اور ایک قول یہ ہے کہ جمع تاخیر جائز ہے اور جمع تقدیم جائز نہیں ہے اور یہ قول امام مالک اور امام احمد سے مروی ہے اور ابن

(معنف ابن ابی شیبہ: ۷۹۰۱، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۷۸۱۶، 'دار الکتب العلمیہ' بیروت)

اور لیث نے کہا: مجھے یونس نے حدیث بیان کی از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عبد اللہ بن عامر نے حدیث بیان کی کہ ان کے والد نے ان کو خبر دی کہ انہوں نے دیکھا نبی ﷺ رات کے وقت سواری کی پشت پر نفل پڑھ رہے تھے سواری کا منہ جس طرف بھی ہو۔

۱۱۰۴ - وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى السُّبْحَةَ بِاللَّيْلِ فِي السَّفَرِ عَلَى ظَهْرِ رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۹۳ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سالم بن عبد اللہ نے خبر دی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ سواری کی پشت پر نفل پڑھتے تھے جس طرف بھی سواری کا رخ ہو اور سر سے اشارہ کرتے تھے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی طرح کرتے تھے۔

۱۱۰۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسَبِّحُ عَلَى ظَهْرِ رَاحِلَتِهِ حَيْثُ كَانَ وَجْهُهُ يَوْمِيءٍ بِرَأْسِهِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۹۹۹ میں گزر چکی ہے۔

سفر میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرنا

۱۳ - بَابُ الْجَمْعِ فِي السَّفَرِ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے الزہری سے سنا از سالم از والد خود انہوں نے کہا کہ جب نبی ﷺ کو جلد جانا ہوتا تو آپ مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کر کے پڑھتے تھے۔

۱۱۰۶ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۹۱ میں گزر چکی ہے۔

اور ابراہیم بن شہبان نے کہا از حسین المعلم از یحییٰ بن ابی کثیر از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ جب نبی ﷺ سواری پر سفر کرتے تو ظہر اور عصر کی نمازوں کو جمع کرتے اور مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرتے۔

۱۱۰۷ - وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ الْحُسَيْنِ الْمُقْلَمِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَيْرٍ وَيَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ.

۱۱۰۸ - وَعَنْ حُسَيْنٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ

اور از حسین از یحییٰ بن ابی کثیر از حفص بن عبید اللہ بن انس

حزم کا بھی یہی مختار ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۶۰۵-۶۰۳ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ ابن حجر کے دلائل کے مصنف کی طرف سے جوابات

یہ درست ہے کہ دو نمازوں کو جمع کرنا رخصت ہے لیکن ہم اس جمع کو جمع صوری پر محمول کرتے ہیں کیونکہ دو نمازوں کو جمع کرنے کی تمام احادیث اخبار آحاد ہیں اور قرآن مجید کی نصوص قطعیہ سے یہ ثابت ہے کہ ہر نماز کو اپنے وقت میں پڑھا جائے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ. (البقرہ: ۲۳۸) تمام نمازوں کی حفاظت کرو۔

یعنی ہر نماز کو اس کے وقت میں ادا کرو نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا

مَوْقُوتًا (البقرہ: ۲۳۸) ہے

اگر دو نمازوں کو ایک نماز کے وقت میں پڑھا جائے تو نماز اپنے وقت میں ادا نہیں ہوگی اور یہ ان آیات قطعیہ کے خلاف ہے اس لیے ہم ان احادیث کو جمع صوری پر محمول کرتے ہیں کہ مثلاً ظہر کو اس کے آخری وقت میں پڑھا جائے اور عصر کو اس کے اول وقت میں پڑھا جائے اس طرح ان احادیث پر بھی عمل ہو جائے گا اور قرآن مجید کی کسی آیت کی مخالفت بھی لازم نہیں آئے گی نیز رسول اللہ ﷺ کی سنت سے بھی یہی ثابت ہے کہ ایک نماز کو دوسری نماز کے وقت میں نہ پڑھا جائے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی نماز کو اس کے وقت کے علاوہ پڑھا ہو سوا دو نمازوں کے آپ نے مغرب اور عشاء کو جمع کیا اور فجر کی نماز کو اس کے وقت سے پہلے پڑھا۔

(صحیح البخاری: ۱۶۸۲، صحیح مسلم: ۱۲۸۹)

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سوا خیند میں تقصیر نہیں ہے۔ تقصیر صرف اس شخص کی ہے جس نے نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ دوسری نماز کا وقت آ گیا۔ احادیث (صحیح مسلم: ۶۸۰، سنن ابوداؤد: ۴۳۷، سنن ابن ماجہ: ۶۹۸، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۷۶، صحیح ابن خزیمہ: ۹۸۹، سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۸۶، کنز العمال: ۲۰۱۳۹)

سو جس نے دو نمازوں کو ایک نماز کے وقت میں جمع کیا تو اس پر ان دونوں حدیثوں کی مخالفت لازم آئے گی۔

علامہ ابن ابی شیبہ نے حویہ کہ ہے کہ نماز کے اور وقت اور آخر وقت کا علم تو خواص کو بھی نہیں ہوتا چہ جائے کہ عوام کو سو یہ بدیہہ باطل ہے کیونکہ نماز عین کائنات ہے اور ہم ارباب اسلام میں سے ہیں کامل مسلمان سے یہ کیسے متصور ہوگا کہ اس کو نماز کے اول اور آخر وقت کا علم نہ ہو اور جس کو نماز کے اول اور آخر وقت کا علم نہ ہو ہو سکتا ہے کہ وہ نماز کو وقت سے پہلے پڑھ لے یا وقت نکلنے کے بعد پڑھے اور نماز کی حفاظت وہی شخص کر سکتا ہے جس کو نماز کے اول اور آخر وقت کا علم ہو اور اللہ نے ہر شخص کو نماز کی حفاظت کرنے کا حکم دیا ہے سو علامہ خطابی نے یہ بہت نادانی کی بات کی ہے اور حیرت ہے کہ علامہ ابن حجر نے اس باطل قول کو بڑے طمطراق سے پیش کیا ہے۔

ایک وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنے کے رد میں اور جمع صوری کے ثبوت میں ائمہ ثلاثہ کے خلاف قوی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر اور عصر جمع کر کے پڑھی اور مغرب اور عشاء جمع کر کے

پڑھی بغیر خوف کے اور بغیر سفر کے۔ (صحیح مسلم: ۷۰۵، الرقم المسلسل: ۱۵۹۹، سنن ابوداؤد: ۱۲۱۰، سنن نسائی: ۶۰۱)

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں ظہر اور عصر کو جمع کر کے پڑھا بغیر خوف اور بغیر سفر کے ابوالزبیر نے کہا: میں نے سعید بن جبیر سے پوچھا: آپ نے کس وجہ سے ایسا کیا تھا؟ حضرت ابن عباس نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سوال کیا تھا، حضرت ابن عباس نے کہا: آپ کا ارادہ یہ تھا کہ آپ کی امت حرج میں مبتلا نہ ہو۔

(صحیح مسلم: ۷۰۵، الرقم السلسل: ۱۶۰۰، سنن ابوداؤد: ۱۲۱۱، سنن ترمذی: ۱۸۷، سنن نسائی: ۶۰۱، مسند احمد ج ۱ ص ۱۸۳)

سنن ترمذی میں ہے: بغیر سفر اور بغیر بارش کے دو نمازوں کو جمع کیا۔

ہم کہتے ہیں کہ اس حدیث کو جمع صوری پر محمول کرنا واجب ہے ورنہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے کہ بغیر سفر کے اور بغیر کسی خوف کے دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کر کے پڑھا جائے اور یہ فقہاء احناف کی بہت قوی دلیل ہے۔

علامہ نووی نے اس حدیث کی ایک یہ تاویل کی کہ آپ نے بارش کی وجہ سے ایک وقت میں دو نمازوں کو جمع کیا، پھر اس تاویل کو خود یہ کہہ کر رد کر دیا کہ سنن ترمذی میں ہے: آپ نے بغیر بارش کے دو نمازوں کو جمع کیا۔

دوسری تاویل یہ کی: مطلع آبرآلود تھا اور آپ نے ظہر کے وقت میں عصر پڑھ لی تھی اس کا بعد میں پتا چلا تھا، لیکن اس تاویل کو بھی انہوں نے رد کر دیا کہ یہ بات ظہر اور عصر میں تو چل سکتی ہے مغرب اور عشاء میں نہیں۔

تیسری تاویل یہ کی ہے کہ آپ نے پہلی نماز آخری وقت میں پڑھی جب نماز سے فارغ ہوئے تو پتا چلا کہ دوسری نماز کا وقت داخل ہو چکا تھا اس کو بھی انہوں نے یہ کہہ کر رد کر دیا کہ یہ تاویل خلاف ظاہر ہے اور باطل ہے۔

چوتھی تاویل جس پر ان کا اعتماد ہے وہ یہ ہے کہ آپ نے بیماری کے عذر کی وجہ سے دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کیا۔

(صحیح مسلم بشرح نووی ج ۳ ص ۲۱۵۰-۲۱۴۹، مکتبہ نزار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

علامہ نووی کی یہ تاویل بھی باطل ہے کیونکہ حضرت ابن عباس نے فرمایا: آپ نے بغیر سفر کے اور بغیر خوف کے دو نمازوں کو جمع کیا، اگر آپ نے بیماری کی وجہ سے دو نمازوں کو جمع کیا تھا تو وہ مرض بڑھنے کے خوف میں داخل ہے حالانکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرما رہے ہیں: آپ نے بغیر خوف کے ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھا، نیز آپ کی بیماری کے ایام معروف ہیں اور ان ایام میں آپ کے نماز پڑھنے کی تفصیل کا احادیث میں ذکر ہے اور کسی حدیث میں یہ ذکر نہیں ہے کہ آپ نے بیماری کی وجہ سے ظہر اور عصر جمع کر کے پڑھا اور مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھا، علاوہ ازیں دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کر کے پڑھنا بہر حال قرآن مجید کی نسوس قطعیہ کے خلاف ہے تو پھر کیا ضروری ہے کہ نبی ﷺ کے فعل کو قرآن مجید کی مخالفت پر محمول کیا جائے اور یہ کیوں نہ کہا جائے کہ آپ نے ظہر کو آخری وقت میں اور عصر کو اول وقت میں پڑھا اور مغرب کو آخری وقت میں اور عشاء کو اول وقت میں پڑھا اور دو نمازوں کو صورت جمع کیا تاکہ بیماری کے ایام میں امت حرج میں مبتلا نہ ہو اور شہر میں دو نمازوں کو ایک ہی وقت میں صورت جمع کر کے پڑھ لے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے ایک نماز کے وقت دو نمازوں کو جمع کرنے کے ثبوت میں اس کے متصل باب کا ذکر کیا ہے، سو ہم اس باب کی حدیث کی شرح میں اس پر ان شاء اللہ گفتگو کریں گے۔

جب مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرے

تو پہلے اذان دے یا اقامت کہے؟

۱۴ - بَابُ هَلْ يُؤَذَّنُ أَوْ يُقِيمُ إِذَا

جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ

اس باب میں یہ ذکر کیا جائے گا کہ جب مسافر مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرے گا تو آیا وہ اذان دے گا یا نہیں؟ یہاں یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس باب کے تحت امام بخاری نے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ذکر کی ہے اس میں اذان کا ذکر نہیں ہے اور نہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اذان کا ذکر ہے اور نہ اقامت کا ذکر ہے۔

اس کے جواب میں علامہ کرمانی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں: شاید کہ راوی اذان اور اقامت کے ترک کے ذکر کے درپے نہیں ہوا اور اس نے دونوں نمازوں کا مطلقاً ذکر کیا اور اس سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ یہ دونوں نمازیں اپنے ارکان، شرائط اور سنن کے ساتھ مراد ہیں اور اقامت اور اذان نماز کی سنتوں میں سے ہیں۔ (شرح الکرمانی ج ۶ ص ۱۷۵، ادار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ)

۱۱۰۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَعَجَلَهُ السَّيْرُ فِي السَّفَرِ يُؤَخِّرُ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ حَتَّى يَجْمَعَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْعِشَاءِ. قَالَ سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعَجَلَهُ السَّيْرُ وَيُقِيمُ الْمَغْرِبَ فَيُصَلِّيُهَا فَلَا ثُمَّ يَسْلِمُ ثُمَّ قَلَمًا يَلْبَسُ حَتَّى يُقِيمَ الْعِشَاءَ فَيُصَلِّيُهَا رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ يَسْلِمُ وَلَا يُسَبِّحُ بَيْنَهُمَا بِرَكَعَةٍ وَلَا بَعْدَ الْعِشَاءِ بِسُجْدَةٍ حَتَّى يَقُومَ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سالم نے خبر دی از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ میں نے دیکھا جب رسول اللہ ﷺ کو روانہ ہونے میں جلدی ہوتی تو آپ مغرب کی نماز کو مؤخر کر دیتے حتیٰ کہ مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرتے سالم نے کہا: اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی اس طرح کرتے تھے جب ان کو روانہ ہونے میں جلدی ہوتی تو وہ مغرب کی اقامت کہتے پھر اس کی تین رکعت پڑھتے پھر سلام پھیرتے پھر تھوڑی دیر ٹھہرتے حتیٰ کہ عشاء کی اقامت کہتے پس اس کی دو رکعت پڑھتے پھر سلام پھیر دیتے پھر ان کے درمیان ایک رکعت بھی لغل نہیں پڑھتے تھے اور نہ عشاء کے بعد کوئی سجدہ کرتے حتیٰ کہ آدھی رات کو قیام کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۹۱ میں گزر چکی ہے۔ مزید شرح درج ذیل ہے۔

ایک نماز کے وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنے پر فقہاء شافعیہ کا استدلال اور اس کا جواب

اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ مغرب کی نماز کو تثنیٰ دیر مؤخر کرتے تھے لیکن صحیح مسلم میں اس کا بیان ہے: نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو جب روانگی میں جلدی ہوتی تو وہ شفق کے غائب ہونے کے بعد مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرتے اور وہ بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کو جب روانگی میں جلدی ہوتی تو آپ مغرب اور عشاء کی نمازوں کو جمع کرتے تھے۔ (صحیح مسلم: ۷۰۳، الرقم السلسل: ۱۵۹۲)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں فقہاء احناف کی تاویل کا ابطال ہے کہ جمع سے مراد یہ ہے کہ پہلی نماز کو آخری وقت میں پڑھنا اور دوسری نماز کو اول وقت میں پڑھنا (الی قولہ) کیونکہ اس میں یہ تصریح ہے کہ آپ پہلی نماز کے وقت میں دونوں نمازوں کو جمع کرتے تھے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۳ ص ۲۱۳۲، مکتبہ زار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ان لوگوں کے خلاف حجت ہے جو دو نمازوں کے جمع کرنے کو جمع صوری پر محمول کرتے ہیں۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۶۰۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ نووی شافعی اور علامہ عسقلانی شافعی دونوں کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ مغرب پڑھ کر تھوڑی دیر ٹھہرتے اور شفق کے غائب ہونے کے بعد عشاء کی نماز پڑھ لیتے تھے ہم کہتے ہیں کہ شفق کا معنی سرخی بھی ہے اور سفیدی بھی ہے اور سرخی جلد غائب ہوتی ہے اور سفیدی دیر سے غائب ہوتی ہے ہو سکتا ہے کہ یہاں شفق کی سرخی مراد ہو اور آپ نے شفق کی سرخی غائب ہونے کے بعد عشاء کی نماز پڑھی ہو تاہم چونکہ قرآن مجید میں ہر نماز کو اپنے وقت میں پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے اس لیے اگر اس پر اصرار کیا جائے کہ آپ نے عشاء کا وقت شروع ہونے سے پہلے عشاء کی نماز پڑھی تھی تو ہم صریح قرآن کے مخالف ہونے کی وجہ سے اس حدیث کو ترک کر دیں گے جب کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا ہے کہ آپ نے دو نمازوں کے سوا کوئی نماز دوسری نماز کے وقت میں نہیں پڑھی اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تقصیر اس شخص کی ہے جس نے نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ دوسری نماز کا وقت آ گیا۔

۱۱۱۰ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَانَ حَدَّثَنَا حَرْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَحْبُیُّ قَالَ حَدَّثَنِي حَفْصُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ هَاتَيْنِ الصَّلَوَتَيْنِ فِي السَّفَرِ بَعْنَى الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الصمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں بحبی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے حفص بن عبد اللہ بن انس نے حدیث بیان کی کہ ان کو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ سفر میں ان دو نمازوں کو جمع کرتے تھے یعنی مغرب اور عشاء کو۔

اس حدیث کی شرح صحیح بخاری: ۱۰۸۱ میں زریجی ہے۔

جب زوال سے پہلے سفر کرے تو نمازِ ظہر کو نمازِ عصر تک مؤخر کرے

اس کے ثبوت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی نبی ﷺ

سے روایت ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حسن ابواسطی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الفضل بن فضالہ نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ زوال آفتاب سے پہلے روانہ ہوتے تو ظہر کی نماز کو عصر کے وقت تک مؤخر کرتے پھر ان دونوں کو جمع کرتے اور جب سورج زائل ہو جاتا تو ظہر کی نماز پڑھتے پھر

[طرف الحدیث: ۱۱۱۲] سوار ہوتے۔

۱۵ - بَابُ يُؤَخَّرُ الظُّهْرُ إِلَى الْعَصْرِ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ

فِيهِ إِبْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۱۱۱۱ - حَدَّثَنَا حَسَنُ الْوَائِطِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الْمُفَضَّلُ بْنُ فَضَالَةَ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الظُّهْرَ إِلَى وَقْتِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا وَإِذَا رَأَتْهُ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ رَكِبَ.

(صحیح مسلم: ۷۰۴، الرقم السلسل: ۱۵۹۶، سنن ابوداؤد: ۱۲۱۸، سنن نسائی: ۵۸۶، سنن دارطنی ج ۱ ص ۳۹۰، مسند احمد ج ۳ ص ۱۶۵ طبع قدیم مسند)

احمد: ۹۹۷۱۳۔ ج ۲۱ ص ۳۱۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۱۹۷۱، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۳۲۶ھ، مسند البخاری: ۱۲۸۳

حدیث مذکور کے رجال

(۱) حسان بن عبداللہ بن اہل الکندی المصریٰ یہ ۲۲۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) الفضل بن الفضال ابو معاویہ القصبانی یہ مصر کے قاضی تھے اور حجاب الدعوة تھے یہ ۱۸۱ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عقیل بن خالد (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۲۴)

دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنے والوں کے نزدیک اس کی تفصیل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جو فقہاء ایک نماز کے وقت میں دو نمازوں کے جمع کرنے کو جائز کہتے ہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جو شخص ظہر کی نماز کے وقت میں کسی جگہ ٹھہرا اس کے لیے افضل یہ ہے کہ وہ عصر کی نماز کو ظہر کے ساتھ ملا کر دو نمازوں کو جمع کرے اور جب وہ سفر کر رہا ہو تو اس کے لیے افضل یہ ہے کہ وہ ظہر کی نماز کو مؤخر کر کے ظہر اور عصر کو جمع کر کے پڑھے جب اس کو اپنے ٹھہرنے پر اعتماد ہو اور عصر کا وقت باقی ہو اور جب وہ ان دونوں نمازوں کے وقت میں سفر کرتا رہے تو اس کو اختیار ہے کہ وہ جس نماز کو چاہے مقدم یا مؤخر کر کے دو نمازوں کو جمع کرے لیکن افضل یہ ہے کہ پہلی نماز کو دوسری نماز کے ساتھ ملائے۔

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ جمع کرنے کے وقت میں اختلاف ہے اگر چاہے تو پہلی نماز کے وقت میں دونوں کو جمع کرے اور اگر چاہے تو دوسری نماز کے وقت میں دونوں کو جمع کرے یہ جمہور کا قول ہے پھر انہوں نے امام ابو حنیفہ کے قول کو نقل کر کے کہا: یہ قول احادیث اور آثار کے خلاف ہے حالانکہ امام ابو حنیفہ کا قول احادیث اور آثار کے خلاف نہیں ہے بلکہ ائمہ ثلاثہ کا قول قرآن مجید کی آیات احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ کے خلاف ہے جیسا کہ ہم واضح کر چکے ہیں امام اعظم ابو حنیفہ نے قرآن مجید سنت آثار صحابہ اور قیاس سے استدلال کیا ہے اور جن احادیث اور آثار میں دو نمازوں کو جمع کرنے کا ذکر ہے ان کو جمع صوری پر محمول کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۲۲۵، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جب مسافر زوال آفتاب کے بعد روانہ ہو

تو ظہر کی نماز پڑھے پھر سوار ہو

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں تیسرے نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الفضل بن فضال نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ زوال آفتاب سے پہلے روانہ ہوتے تو ظہر کی نماز کو عصر کی نماز کے وقت تک مؤخر کر دیتے پھر سواری سے اتر کر دونوں نمازوں کو جمع کر کے پڑھتے اور اگر آپ کے روانہ ہونے سے پہلے سورج زائل ہو جاتا تو ظہر کی نماز پڑھتے پھر سوار ہوتے۔

۱۶۔ بَابُ إِذَا ارْتَحَلَ بَعْدَ مَا زَاغَتِ

الشَّمْسُ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ رَكِبَ

۱۱۱۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْمُفَضَّلُ بْنُ فَضَالَةَ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ، أَخَّرَ الظُّهْرَ إِلَى وَقْتِ الْعَصْرِ، ثُمَّ نَزَلَ فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا، فَإِنْ زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَرْتَحِلَ، صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ رَكِبَ.

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۱۱۱۱' میں گزر چکی ہے۔

ایک نماز کے وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنے کی روایت پر بحث و نظر

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ نبی ﷺ دوسری نماز کے وقت میں دونوں نمازوں کو جمع کرتے تھے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۶۰۷)

علامہ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں: اس حدیث کا یہ تقاضا نہیں ہے بلکہ اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ جب آپ زوال آفتاب کے بعد روانہ ہوتے تو آپ دونوں نمازوں کو جمع نہیں کرتے تھے بلکہ ظہر کو اپنے وقت میں پڑھتے پھر سوار ہوتے اور عصر کو ظہر کی نماز کے بعد متصل نہیں پڑھتے تھے بلکہ عصر کی نماز کو ظہر کی نماز کے بعد اپنے وقت میں پڑھتے تھے کیونکہ اصول کا تقاضا اسی طرح ہے اسی وجہ سے امام ابو داؤد نے یہ کہا ہے کہ نماز کو وقت سے پہلے پڑھنے کے متعلق کوئی صحیح حدیث نہیں ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ امام اسحاق بن راہویہ نے حضرت انس سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ نبی ﷺ جب سفر میں ہوتے اور سورج زائل ہو جاتا تو آپ ظہر اور عصر دونوں نمازوں کو ایک ساتھ پڑھتے پھر روانہ ہوتے اور علامہ نووی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ امام ابو داؤد نے اسحاق کو منکر قرار دیا ہے۔ اسماعیلی نے اس حدیث کی روایت کی ہے اور کہا ہے کہ اسحاق شیبہ سے اس حدیث کی روایت میں متفرد ہے اور شیبہ لوگوں کو ارہاء کی طرف دعوت دیتا تھا اور امام محمد بن سعد نے کہا ہے کہ شیبہ مرجئی تھا اس لیے دو نمازوں کو جمع کرنے کی یہ روایت صحیح نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۶۶ دار الکتب العربیہ ۱۳۲۱ھ)

بیٹھ کر نماز پڑھنا

۱۷۔ بَابُ صَلَوةِ الْقَاعِدِ

امام بخاری نے اس عنوان کو عموم کے ساتھ ذکر کیا ہے 'خواہ نفل بیٹھ کر پڑھے یا فرض' اور عذر کی وجہ سے بیٹھ کر پڑھے یا بغیر عذر کے اور بیٹھ کر نماز پڑھنے والا خواہ امام ہو یا مستندی ہو۔

۱۱۱۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهِ وَهُوَ شَاكٍ فَصَلَّى جَالِسًا وَصَلَّى وَرَاءَهُ قَوْمٌ قِيَامًا فَأَنشَأَ إِلَيْهِمْ أَنْ اجْلِسُوا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَارْكَعُوا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی از امام مالک از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے گھر میں نماز پڑھی اس وقت آپ بیمار تھے سو آپ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی اور آپ کے پیچھے لوگوں نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو آپ نے ان کو اشارے سے فرمایا کہ بیٹھ جائیں پھر جب آپ ان کی طرف مڑے تو فرمایا: امام صرف اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے پس جب وہ رکوع کرے تو رکوع کرو اور جب وہ رکوع سے سر اٹھائے تو رکوع سے سر اٹھاؤ۔

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۶۸۸' میں گزر چکی ہے۔

جس بیماری کی وجہ سے نبی ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھی اس بیماری کا سبب اور اس کی کیفیت

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ میں گھوڑے پر سوار ہوئے اس نے آپ کو مجبور کے درخت کے

تے پر گرا دیا اس سے آپ کے پیر کی ہڈی اپنی جگہ سے ہٹ گئی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۲۶-۳۲۵ 'مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۰' سنن ابوداؤد: ۶۰۲ 'مسند ابویعلیٰ: ۱۸۹۶' صحیح ابن خزیمہ: ۱۶۱۵ 'مشکل الآثار للبخاری: ۵۶۳۸' صحیح ابن حبان: ۲۱۱۳ 'المجموع للاوسط: ۳۳۸۱' سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۲ 'سنن بیہقی ج ۳ ص ۸۰-۷۹) (انیس الساری ج ۵ ص ۳۲۱۸ 'مؤسسۃ الریان: ۱۳۲۶ھ)

۱۱۱۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَقَطَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فَرَسٍ فَخُدِشَ أَوْ فُجِحِشَ شِقُّهُ الْيَمَنِ فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ نَعُودَةً فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى قَاعِدًا فَصَلَّيْنَا قُعُودًا وَقَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابویعم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عیینہ نے حدیث بیان کی از الزہری از حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ گھوڑے سے گر گئے اس سے آپ کی بائیں جانب کی کھال چھل گئی سو ہم آپ کی عیادت کے لیے آپ کے پاس گئے پس نماز کا وقت آ گیا تو آپ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی سو ہم نے بھی بیٹھ کر پڑھی اور آپ نے فرمایا: امام اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے پس جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم اللہ اکبر کہو اور جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو اور جب وہ رکوع سے اٹھے تو تم رکوع سے اٹھو اور جب وہ "سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ" کہے تو تم "رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ" کہو۔

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۳۷۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۱۵۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَخْبَرَنَا دَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ أَخْبَرَنَا حُسَيْنٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ وَكَانَ مَبْسُورًا قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاةِ الرَّجُلِ قَاعِدًا فَقَالَ إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ أَفْضَلُ وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ وَمَنْ صَلَّى نَائِمًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ. [أطراف الحديث: ۱۱۱۶-۱۱۱۷]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن منصور نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں روح بن عبادہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں حسین نے خبر دی از عبد اللہ بن بریدہ از حضرت عمران بن حسین رضی اللہ عنہ نے بیان کیا اور ہم کو اسحاق نے خبر دی انہوں نے کہا: ہم کو عبد الصمد نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے اپنے والد سے سنا انہوں نے کہا: ہمیں الحسین نے حدیث بیان کی از ابن بریدہ انہوں نے کہا: مجھے حضرت عمران بن حسین نے حدیث بیان کی اور ان کو بوا سیر تھی انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا: اگر اس نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو وہ افضل ہے اور جس نے بیٹھ کر نماز پڑھی تو اس کو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کا آدھا اجر ملے گا اور جس نے سو کر نماز پڑھی تو اس کو بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کا آدھا اجر ملے گا۔

(سنن ابوداؤد: ۹۵۲ 'سنن ترمذی: ۳۷۲ 'سنن ابن ماجہ: ۱۲۲۳ 'صحیح ابن خزیمہ: ۹۷۹ 'معجمند لہوار: ۳۵۱۵ 'المستطبی: ۲۳۱۱ 'مشکل الآثار: ۱۶۹۳ 'سنن

دارقطنی ج ۱ ص ۳۸۰ 'السید رک ج ۱ ص ۳۱۵' شرح النہ: ۹۸۳ 'مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۶ طبع قدیم 'مسند احمد: ۱۹۸۱۹۔ ج ۳ ص ۵۲ 'مؤسسۃ الرسالۃ' بیروت: جامع السانید لابن جوزی: ۵۸۱۲ 'مکتبۃ الرشیدیہ' ۱۳۲۶ھ 'مسند الحمادی: ۶۳۳۱

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن منصور بن بہرام الککوج ابویقوب (۲) روح بن عبادہ (۳) حسین بن ذکوان المعلم (۴) عبد اللہ بن بریدہ (۵) اسحاق بن ابراہیم الکلابازی (۶) عبد الصمد بن عبد الوارث (۷) ان کے والد عبد الوارث بن سعید الثوری (۸) حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ۔ (عمدۃ القاری ج ۷ ص ۲۲۹-۲۲۸)

”بواسیر“ کا معنی

اس حدیث میں ”بواسیر“ کا لفظ ہے یہ ایک بیماری ہے جو انسان کی مقعد میں پیدا ہو جاتی ہے اس کو ناسور بھی کہتے ہیں جسم کے اندر جو زخم ہوتا ہے اس کو ناسور کہتے ہیں اور اس کو ناسور بھی کہتے ہیں یہ جسم کے اندر ایک پھوڑا ہوتا ہے جو عام طور پر ٹھیک نہیں ہوتا اور ناسور کی وجہ سے مقعد میں درم ہو جاتا ہے اور اس سے مواد نکلتا رہتا ہے۔

بیٹھ کر نماز پڑھنے پر آدھے اجر کی حدیث نوافل سے متعلق ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کی حدیث سرف نوافل سے متعلق ہے کیونکہ جو شخص فرض نماز بیٹھ کر پڑھے گا اس کو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی طاقت ہوگی یا اس سے عاجز ہوگا اگر اس کو کھڑے ہونے کی طاقت ہے پھر اس نے بیٹھ کر نماز پڑھی تو تمام فقہاء کے نزدیک اس کی نماز جائز نہیں ہوگی اور اس پر لازم ہے کہ وہ اس نماز کو دوبارہ پڑھے تو اس کی نماز کا نصف اجر کیسے ملے گا اور اگر وہ کھڑے ہونے سے عاجز ہے تو اس سے قیام کی فرضیت ساقط ہو جائے گی اور اس کی فرضیت بیٹھنے کی طرف منتقل ہو جائے گی اور اب جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے گا تو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والا اس سے افضل نہیں ہوگا اور جب وہ بیٹھنے پر بھی قادر نہیں ہوگا تو اس پر لازم ہے کہ وہ لیٹ کر اشاروں سے نماز پڑھے اور اس صورت میں بیٹھ کر نماز پڑھنے والا اس سے افضل نہیں ہوگا کیونکہ جو آنبی ﷺ سے ثابت ہیں وہ یہ ہیں کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ مرض یا کسی اور مصیبت کی وجہ سے کسی نیک عمل سے روک لے تو اس کے لیے اس نیک عمل کا اجر نکسا جاتا رہتا ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۰۵ 'دارالکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۲۳ھ)

بیمار کی نماز کے احکام

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: جس نے سوئے ہوئے نماز پڑھی اس کو بیٹھ کر نماز پڑھنے کا آدھا اجر ملے گا اس میں سوئے ہوئے سے مراد ہے: جس نے لیٹ کر اشاروں سے نماز پڑھی امام ترمذی نے اس حدیث کی اس طرح روایت کی ہے:

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے بیمار کی نماز کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: کھڑے ہو کر نماز پڑھو پس اگر کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکو تو بیٹھ کر نماز پڑھو اور اگر بیٹھ کر نہ پڑھ سکو تو پھر پہلو کے بل پڑھو۔

(سنن ابوداؤد: ۹۵۲، سنن ترمذی: ۳۷۲، سنن ابن ماجہ: ۱۲۲۳، مسند احمد ج ۲ ص ۴۲۶)

نیز امام ترمذی نے اپنی سند کے ساتھ اس باب میں حسن بھری کے اس قول کی روایت کی ہے: اگر انسان چاہے تو نفل نماز کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر چاہے تو بیٹھ کر پڑھے اور اگر چاہے تو لیٹ کر پڑھے۔

سفیان ثوری نے اس حدیث میں کہا ہے کہ جس نے بیٹھ کر نماز پڑھی اس کو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کا آدھا اجر ملے گا انہوں نے کہا: یہ تندرست شخص کے لیے ہے جس کا کوئی عذر نہ ہو یعنی نوافل میں اور جس کا کوئی عذر ہو اور اس نے بیٹھ کر نماز پڑھی تو اس کو اتنا اجر ملے گا جتنا اجر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کو ملتا ہے۔ (سنن ترمذی ص ۱۸۰ دارالعرفۃ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۸۔ بَابُ صَلَوةِ الْقَاعِدِ بِالْإِيْمَاءِ

بیٹھ کر اشاروں سے نماز

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حسین المعلم نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن بریدہ وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کو بواسطہ تھی اور ابو معمر نے ایک مرتبہ حضرت عمران سے روایت کی کہ میں نے نبی ﷺ سے بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: جس نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو وہ افضل ہے اور جس نے بیٹھ کر نماز پڑھی تو اس کو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کا آدھا اجر ملے گا اور جس نے سو کر نماز پڑھی تو اس کو بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کا آدھا اجر ملے گا۔ امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا: سو کر نماز پڑھنے سے یہاں مراد لیٹ کر نماز پڑھنا ہے۔

۱۱۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْمُعَلِّمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيدَةَ أَنَّ عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ وَكَانَ رَجُلًا مَسُورًا وَقَالَ أَبُو مَعْمَرٍ مَرَّةً عَنْ عِمْرَانَ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَوةِ الرَّجُلِ وَهُوَ قَاعِدٌ فَقَالَ مَنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ أَفْضَلُ وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ وَمَنْ صَلَّى نَائِمًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ نَائِمًا عِنْدِي مُضْطَجِعًا هُنَا.

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث کے تحت گزر چکی ہے۔

۱۹۔ بَابُ إِذَا لَمْ يُبْطِقْ قَاعِدًا

صَلَّى عَلَى جَنْبٍ

وَقَالَ عَطَاءٌ إِنْ لَمْ يَقْدِرْ أَنْ يَتَحَوَّلَ إِلَى الْقِبْلَةِ صَلَّى حَيْثُ كَانَ وَجْهَهُ.

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل احادیث ہیں:

جب نمازی میں بیٹھنے کی طاقت نہ ہو

تو وہ لیٹ کر پڑھ لے

اور عطاء نے کہا: جب نمازی قبلہ کی طرف پھرنے پر قادر نہ ہو تو جس طرف اس کا منہ ہو اسی طرف پڑھ لے۔

عطاء بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابن جریج سے کہا: کبھی مریض لیٹا ہوا ہوتا ہے اور وہ بیٹھنے کی طاقت نہیں رکھتا؟ انہوں نے کہا: پھر وہ قبلہ سے منحرف ہو کر نماز پڑھ لے اگر وہ اس کی طاقت نہیں رکھتا تو وہ چپ لیٹ کر نماز پڑھے اپنے سر سے اشارہ کرے عطاء نے کہا: جب وہ رکوع اور سجدہ کرے تو کیا اپنے گھٹنوں پر ہاتھ رکھے؟ ابن جریج نے کہا: نہیں! لیکن وہ اپنے سر سے اور ہاتھوں سے اشارہ کرے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۴۱۳۳)

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر مریض کو طاقت ہو تو وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے اگر وہ کھڑا نہیں ہو سکتا تو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اگر وہ سجدہ کرنے کی طاقت نہیں رکھتا تو وہ اشارہ کرے اور اپنے سجدہ کو اپنے رکوع سے نچار کے اگر وہ بیٹھنے کی طاقت نہیں رکھتا تو دائیں کروٹ پر قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے اور اگر وہ دائیں کروٹ پر نماز پڑھنے کی طاقت نہیں رکھتا تو وہ چپ لیٹ کر نماز پڑھے اور اس کے دونوں پیر قبلہ کی جانب ہوں۔

(سنن دارقطنی ج ۲ ص ۳۳-۳۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۰۸-۳۰۷)

میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ نے بھی بیمار کی نماز پڑھنے کا یہی طریقہ بیان کیا ہے۔ (ہدایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۵-۳)

۱۱۱۷ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ طَهْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ الْمَكِّيُّ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَتْ بِي بَوَاسِيرٌ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ صَلِّ قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن المبارک از ابراہیم بن طہمان انہوں نے کہا: مجھے الحسین المکی نے حدیث بیان کی از ابن بریدہ از حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: مجھے بوا سیر تھی تو میں نے نبی ﷺ سے نماز کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا: کھڑے ہو کر نماز پڑھو اگر تمہیں اس کی طاقت نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھو پس اگر تم کو اس کی طاقت نہ ہو تو کروٹ کے بل نماز پڑھو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۵ میں گزر چکی ہے۔

۲۰ - بَابُ إِذَا صَلَّى قَاعِدًا، ثُمَّ

صَحَّ، أَوْ وَجَدَ خِفَةً،

تَمَّمَ مَا بَقِيَ

جب کسی شخص نے بیٹھ کر نماز پڑھی پھر وہ

تندرست ہو گیا یا اس نے تخفیف محسوس کی

تو پھر وہ باقی نماز پوری کرے

امام ابو حنیفہ امام مالک امام شافعی اور امام ابو یوسف یہ فرماتے ہیں کہ جب بیمار نے بیٹھ کر فرض نماز پڑھی پھر وہ تندرست ہو گیا یا اس میں کھڑے ہونے کی قوت آگئی تو وہ بقیہ نماز کھڑے ہو کر پڑھے گا اور امام محمد بن حسن شیبانی یہ فرماتے ہیں کہ وہ از سر نو نماز پڑھے گا۔

وَقَالَ الْحَسَنُ إِنْ شَاءَ الْمَرِيضُ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ قَائِمًا وَرَكَعَتَيْنِ قَاعِدًا.

اور حسن بصری نے کہا: اگر مریض چاہے تو دو رکعت کھڑے ہو کر پڑھے اور دو رکعت بیٹھ کر پڑھے۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل احادیث میں ہے:

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ یونس اور حسن بصری نے کہا: مریض اس حالت کے موافق نماز پڑھے جس پر وہ ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۸۱۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

احمد بن عبد الملک بیان کرتے ہیں کہ حسن بصری نے کہا: اگر انسان چاہے تو نفل کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر چاہے تو بیٹھ کر پڑھے۔

لیٹ کر پڑھے۔ (سنن زہبی: ۳۷۲)

۱۱۱۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا لَمْ تَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي صَلَاةَ اللَّيْلِ قَاعِدًا قَطُّ حَتَّى أَسَنَ، فَكَانَ يَقْرَأُ قَاعِدًا حَتَّى إِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ قَامَ، فَقَرَأَ نَحْوًا مِنْ ثَلَاثِينَ آيَةً أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً ثُمَّ رَكَعَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے خبر دی کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو کبھی رات میں بیٹھ کر نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا حتیٰ کہ آپ کی عمر زیادہ ہو گئی پس آپ بیٹھ کر قرآن مجید پڑھتے حتیٰ کہ جب آپ رکوع کرنے کا ارادہ کرتے تو کھڑے ہو جاتے پھر تیس یا چالیس کے قریب آیات

فَإِذَا قُضِيَ صَلَاتُهُ نَظَرَ، فَإِنْ كُنْتُ بِقُضَى تَحَدَّثُ. جب آپ نماز پوری کر لیتے تو دیکھتے پس اگر میں بیدار ہوتی تو
میرے ساتھ باتیں کرتے اور اگر میں سوئی ہوئی ہوتی تو آپ لیٹ
جاتے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۱۱۸ کا مطالعہ کریں۔

”ابواب التقصیر“ کی تکمیل

الحمد لله رب العلمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه اجمعين۔ آج یکم ربیع الثانی
۱۴۲۸ھ/۲۰ اپریل ۲۰۰۷ء بروز جمعہ قبل از نماز عصر ”نماز کو قصر کرنے کے ابواب“ مکمل ہو گئے! اے مالک ارض و سماء! ان ابواب
کی اور اب تک کی شرح بخاری کو قبول فرما اور اس شرح کو مکمل فرما دے اور مجھے اس کی تکمیل کے لیے صحت اور توانائی عطا فرما اور میری
میرے والدین کی اور میرے قارئین کی مغفرت فرما دے۔ (آمین)

”ابواب التقصیر“ میں ۵۲ احادیث مرفوعہ ہیں جن میں سولہ معلق احادیث ہیں اور بقیہ احادیث موصول ہیں۔





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۱۹۔ کتاب التَّهَجُّدِ تہجد کا بیان

رات کو تہجد پڑھنا

۱۔ بَابُ التَّهَجُّدِ بِاللَّيْلِ

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ (الاسراء: ۷۹)۔
اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اور رات کے کچھ حصے میں تہجد کی نماز پڑھئے جو خاص آپ کے لیے زیادہ ہے۔ (الاسراء: ۷۹)

”تہجد“ کا معنی ہے: نیند کو ترک کر کے اٹھنا اور پھر نماز پڑھنا۔

امام ابو منصور محمد بن محمد ماتریدی حنفی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

حسن بھری نے کہا ہے کہ ”نافلۃ لک“ کا معنی ہے: خالص آپ کے لیے کیونکہ آپ کسی حکم کی تعمیل میں کسی حال میں غفلت نہیں کرتے اور لوگ بہت سے احکام میں غفلت کرتے ہیں۔

دوسرے مفسرین نے کہا ہے کہ تہجد آپ کے لیے نفل ہے یعنی زائد ہے کیونکہ آپ کی مغفرت ہو چکی ہے لہذا آپ جو عمل بھی کریں گے وہ زائد ہوگا اور دوسرے مسلمان جو بھی نیک عمل کرتے ہیں وہ ان کے گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے پس ان کا عمل زائد نہیں ہوگا۔ (تذیلات الی التذیج ص ۷۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

تہجد کی فضیلت میں احادیث

حضرت بلال رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم رات کو اٹھ کر قیام کرنے کو لازم رکھو کیونکہ یہ تم سے پہلے نیک لوگوں کا طریقہ ہے اور رات کو قیام کرنا اللہ تعالیٰ کے قرب کا سبب ہے اور گناہوں سے روکنے کا اور نیک کاموں کو منانے کا اور جسم کی بیماریوں کو دور کرنے کا ذریعہ ہے۔

(سنن ترمذی: ۳۵۴۰، مسودۃ ابن ابی الدنیاج ص ۲۳۵، سنن بیہقی ج ۲ ص ۵۰۲، السہرک ج ۱ ص ۳۰۸)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت میں فضیلت والے لوگ حاملین قرآن ہیں اور تہجد گزار ہیں۔ (المجم الکبیر ج ۱۲ ص ۱۲۵، تاریخ بغداد ج ۳ ص ۱۲۴، ج ۸ ص ۸۰، مسودۃ ابن ابی الدنیاج ص ۲۳۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! جب میں آپ کو دیکھتا ہوں تو میرا دل خوش ہو جاتا ہے اور میری آنکھیں ٹھنڈی ہو جاتی ہیں مجھے ایسے کام کی خبر دیجئے کہ جب میں وہ کام کر لوں تو میں جنت میں داخل ہو جاؤں آپ نے فرمایا: کھانا کھاؤ، بہ کثرت سلام کرو رات کو اٹھ کر نماز پڑھو جب لوگ سوئے ہوئے ہوں اور جنت میں سلامتی سے داخل ہو جاؤ۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۳۲۳-۳۹۵، المستدرک ج ۳ ص ۱۲۹، ابن ابی الدنیاج ص ۲۳۶)

مزہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: رات کی نماز کی فضیلت دن کی نماز پر اس طرح ہے جس طرح خفیہ صدقہ دینے والے کی فضیلت ظاہر صدقہ دینے والے پر ہے۔

(المجم الکبیر ج ۹ ص ۳۲، کتاب التہجد لابن المبارک: ۲۲۳، ابن ابی الدنیاج ص ۲۳۷)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان بن ابی مسلم نے حدیث بیان کی، از طاؤس، انہوں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا، وہ بیان کرتے ہیں کہ جب رات کو نبی ﷺ تہجد کے لیے اٹھتے تو یہ دعا کرتے: اے اللہ! تیرے لیے ہی حمد ہے، تو ہی آسمانوں کا اور زمینوں کا اور ان میں موجود چیزوں کا قائم کرنے والا ہے اور تیرے لیے ہی حمد ہے، آسمانوں اور زمینوں کا اور ان میں موجود چیزوں کا تو ہی مالک ہے اور تیرے لیے ہی حمد ہے، تو آسمانوں اور زمینوں کو منور کرنے والا ہے اور تیرے لیے ہی حمد ہے اور تو حق ہے اور تیرا وعدہ حق ہے اور تجھ سے ملاقات حق ہے اور تیرا قول حق ہے اور جنت حق ہے اور دوزخ حق ہے اور انبیاء حق ہیں اور (سیدنا) محمد (ﷺ) حق ہیں اور قیامت حق ہے اے اللہ! میں تیرے لیے اسلام لایا اور تجھ پر ایمان لایا اور تجھ پر توکل کیا اور تیری ہی طرف رجوع کیا اور تیری ہی وجہ سے لڑا اور تیری ہی طرف مقدمہ کیا سو تو میرے ان (بہ ظاہر خلاف اولیٰ) کاموں کو معاف فرما جو میں نے پہلے کیے جو بعد میں کیے اور جن کو میں نے چھپا کر کیا اور جن کو میں نے دکھا کر کیا، تو ہی مقدم کرنے والا ہے اور تو ہی مؤخر کرنے والا ہے، تیرے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے یا تیرے سوا کوئی برحق معبود نہیں۔ سفیان نے کہا: عبدالکریم ابوامیہ نے اضافہ کیا: ”ولا حول ولا قوة الا باللہ“ سفیان نے کہا: سلیمان بن ابی مسلم نے کہا: اس کو انہوں نے طاؤس سے سنا ہے از حضرت ابن عباس از نبی ﷺ۔

۱۱۲۰ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ أَبِي مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتَهَجَّدُ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قِيمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ لَكَ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ اللَّهُمَّ لَكَ أَسَلَمْتُ وَبِكَ أَمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْكَ أَلْبَتُّ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَوْ لَا إِلَهَ غَيْرُكَ قَالَ سُفْيَانُ وَإِذَا عَبْدُ الْكَرِيمِ أَبُو أُمَيَّةَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ قَالَ سُفْيَانُ قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ أَبِي مُسْلِمٍ سَمِعَهُ مِنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[اطراف الحديث: ۶۳۱۷-۶۳۸۵-۶۳۲۲-۶۳۹۹]

(صحیح مسلم: ۶۹، الرقم السلسل: ۱۷۷۷، سنن ابوداؤد: ۷۷۱، سنن ترمذی: ۳۳۱۸، سنن نسائی: ۱۶۱۸، سنن ابن ماجہ: ۱۳۵۵، معنی ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۵۹، الادب المفرد: ۶۹، صحیح ابن حبان: ۲۵۹۸، کتاب الدعاء للطبرانی: ۷۵۶، عمل اليوم والمیلک لابن السنی: ۶۰، شرح السنن: ۹۵۰، المجم الکبیر: ۱۰۹۹۳، مسند احمد ج ۱ ص ۲۹۸، طبع قدیم مسند احمد: ۲۷۱۰-۲۷۱۱، ج ۳ ص ۳۳۱-۳۳۰، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ المعروف بابن المدینی (۲) سفیان بن عیینہ (۳) سلیمان بن ابی مسلم الہکلیؒ یہ ابن ابی نجیح کے ماموں ہیں
(۴) طاؤس بن کیسان الیمانی (۵) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۵۱)

نبی ﷺ کی دعا میں مشکل الفاظ کے معانی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

حدیث مذکور میں ہے: تو آسمانوں اور زمینوں کا اور ان میں موجود چیزوں کا تقسیم ہے یعنی تو آسمانوں اور زمینوں کا خالق ہے اور ان کو قائم رکھنے والا ہے اور ان میں موجود چیزوں کو ان کی مدت تک باقی رکھنے والا ہے اور ان کے اعمال کو پیدا کرنے والا ہے اور ان کو رزق دینے والا ہے اور ”قیوم“ کا معنی ہے: جو ہمیشہ رہنے والا ہو جس پر کبھی فناء نہ آئے۔
تو آسمانوں اور زمینوں کا منور کرنے والا ہے: یعنی تو آسمانوں اور زمینوں میں ہر عیب اور ہر نقص سے مبرا ہے اور تو آسمانوں کو سورج چاند اور ستاروں سے مزین کرنے والا ہے اور زمین کو انبیاء علماء اور اولیاء سے مزین کرنے والا ہے تو حق ہے: یعنی تو ہمیشہ سے موجود ہے اور ہمیشہ رہے گا تجھ پر کبھی زوال کا آنا ممکن نہیں ہے۔
تیرا وعدہ حق ہے: یعنی تو نے مؤمنین سے جس ثواب کا وعدہ کیا ہے اس کا خلاف ممکن نہیں ہے اور تیرے کلام میں کذب ممکن نہیں ہے۔

تجھ سے ملاقات حق ہے: یعنی مرنے کے بعد انسان کا دوبارہ زندہ ہونا اور اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہونا حق ہے۔
سیدنا محمد ﷺ حق ہیں: آپ کے تمام اوصاف کمالیہ برحق ہیں آپ کی بعثت اس لیے ضروری تھی کہ آپ کے زمانہ سے لے کر قیامت تک کے انسانوں کے پاس اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچ جائے اور بندوں پر اللہ تعالیٰ کی حجت قائم ہو جائے۔
قیامت حق ہے: اس کو ”ساعت“ کے لفظ سے تعبیر فرمایا ہے کیونکہ ایک لمحہ میں قیامت واقع ہوگی اور قیامت کا ہونا اس لیے ضروری ہے تاکہ جن لوگوں کو ان کے کفر اور ظلم پر دنیا میں عذاب نہیں دیا گیا ان کو عذاب دیا جائے اور جن لوگوں کو دنیا میں ان کے نیک اعمال اور مظلومیت کی جزا نہیں ملی ان کو ان کے نیک اعمال پر جزا مل جائے۔
اے اللہ! میں تجھ پر اسلام لایا: اسلام لانے کا معنی یہ ہے کہ جن کاموں کا تو نے حکم دیا ہے میں ان تمام پر عمل کرتا ہوں اور جن کاموں سے تو نے منع کیا ہے ان تمام سے اجتناب کرتا ہوں۔
میں تجھ پر ایمان لایا: یعنی میں نے تیرے واحد لا شریک ہونے کی تصدیق کی اور تمام صفات کمالیہ سے متصف ہونے اور عیوب اور نقائص سے تیرے مبرا ہونے کی تصدیق کی۔

تجھ پر توکل کیا: میں نے اسباب عادیہ سے قطع نظر کر کے اپنے تمام معاملات کو تجھ پر چھوڑ دیا۔

تیری ہی طرف رجوع کیا: میں نے اپنی تمام تدبیروں میں تیری طرف رجوع کیا اور تیری عبادت کرنے اور تجھ سے ہی دعا کرنے اور سوال کرنے میں مشغول رہا۔

اور تیری ہی وجہ سے لڑا: یعنی جو معاندین تیری توحید کا انکار کرتے ہیں ان کے سامنے دلائل پیش کیے جہاں زبانی بحث کی ضرورت تھی وہاں زبانی بحث کی اور جہاں تلوار سے جہاد کی ضرورت تھی وہاں جہاد کیا۔

اور تیری ہی طرف مقدمہ کیا: یعنی جس نے کسی معاملہ میں حق کا انکار کیا تو اس معاملہ میں میں نے صرف تجھ کو حاکم بنایا ہے

سو تو میرے (ان بہ ظاہر خلاف اولیٰ) کاموں کو معاف فرما جو میں نے پہلے کیے اور جو بعد میں کیے اور جن کو میں نے چھپا کر کیا اور جن کو میں نے دکھا کر کیا: نبی ﷺ نے اپنی مغفرت کی دعا کی حالانکہ آپ مغفور ہیں اس کی متعدد وجوہ ہیں: (۱) اپنی تواضع اور انکسار کے لیے اور اللہ تعالیٰ کی تعظیم اور اجلال کو ظاہر کرنے کے لیے (۲) امت کی تعلیم کے لیے تاکہ وہ بھی آپ کی اقتداء کریں (۳) اللہ تعالیٰ نے آپ کو مغفرت طلب کرنے کا حکم دیا ہے۔ (النصر: ۳) اس حکم پر عمل کرنے کے لیے (۴) اللہ تعالیٰ تو بہ کرنے والوں سے محبت کرتا ہے۔ (البقرہ: ۲۲۲) اس کی محبت کو حاصل کرنے کے لیے (۵) مغفرت کا معنی ہے: گناہوں کو ڈھانپنا اور جس کے گناہ نہیں ہوتے اللہ تعالیٰ استغفار کرنے سے اس کے درجات بلند فرما دیتا ہے سو آپ استغفار کرتے تھے تاکہ آپ کے درجات بلند کر دیئے جائیں۔ تو ہی مقدم کرنے والا ہے اور تو ہی موخر کرنے والا ہے: دنیا میں اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کی بعثت کو موخر فرمایا اور آخرت میں آپ کی شان کو تمام نبیوں اور رسولوں پر مقدم فرمائے گا۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۲۳۳-۲۳۱ ملخصاً وموضحاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

رات کے قیام کی فضیلت

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی اور ہمیں محمود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرزاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از الزہری از سالم از والد خود نبی ﷺ نے کہا کہ نبی ﷺ کی حیات (ظاہرہ) میں جب کوئی فتنہ خواب دیکھتا تو وہ اس کو رسول اللہ ﷺ کے سامنے بیان کرتا پس میں نے یہ تمنا کی کہ میں بھی کوئی خواب دیکھوں اور اس کو رسول اللہ ﷺ کے سامنے بیان کروں اور میں نو جوان لڑکا تھا اور میں رسول اللہ ﷺ کے عہد میں مسجد میں سوتا تھا پس میں نے خواب میں دیکھا کہ دو فرشتے مجھے پکڑ کر دوزخ کی طرف لے گئے پس دوزخ کنویں کی طرح بچا رہا یعنی ہوا کی دو چرخیاں تھیں اور اس میں کچھ لوگ تھے جن کو میں پہچانتا تھا پس میں دل میں کہہ رہا تھا کہ میں دوزخ کی آگ سے اللہ کی پناہ میں آتا ہوں انہوں نے بیان کیا: پھر ہمیں ایک اور فرشتہ ملا اس نے مجھ سے کہا: تم ڈرو نہیں۔

۲۔ بَابُ فَضْلِ قِيَامِ اللَّيْلِ

۱۱۲۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ. وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ الرَّجُلُ لِي فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى رُؤْيَا فَصَّهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَمَنِّيْتُ أَنْ أَرَى رُؤْيَا فَأَقْصَهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُنْتُ غُلَامًا شَابًا وَكُنْتُ أَنَامُ فِي السَّجْدِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتُ فِي النَّوْمِ كَأَنَّ مَلَكَيْنِ أَخَذَانِي فَمَدَّاهُمَا بِي إِلَى النَّارِ فَإِذَا هِيَ مَطْوِيَّةٌ كَطَيِّ الْبُسْرِ وَإِذَا لَهَا قِرْلَانٌ وَإِذَا فِيهَا نَاسٌ قَدْ عَرَفْتَهُمْ فَجَعَلْتُ أَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ قَالَ فَلَقِينَا مَلِكَ آخَرَ فَقَالَ لِي لَمْ تَرْغ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۴۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۲۲۔ فَصَصْتُهَا عَلَى خَفْصَةٍ فَقَصَّتْهَا خَفْصَةٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

پس میں نے یہ خواب حضرت خفصہ رضی اللہ عنہا کو بیان کیا حضرت نے یہ خواب رسول اللہ ﷺ سے بیان کیا آپ نے فرمایا:

لَقَالَ نِعْمَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ، لَوْ كَانَ يُصَلِّي مِنْ اللَّيْلِ .
فَكَانَ بَعْدُ لَا يَنَامُ مِنَ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا .

[المتراف الحديث: ١١٥-٣٤٣٩-٣٤٣١-٤٠١٩-٤٠٢٩-٤٠٣١]

صالحین کے سامنے خواب بیان کرنا، مسجد میں سونے کی تحقیق، فرشتوں کو خواب میں دیکھنا، -----

رات کو زیادہ سونے کی کراہت اور دیگر مسائل

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نبی ﷺ کے سامنے خواب بیان کرنے کی فضیلت ہے کیونکہ مؤمن کا خواب نبوت کا چھیلیسواں حصہ ہے جیسا کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے۔

نیز اس سے معلوم ہوا کہ اچھا خواب دیکھنے کی تمنا کرنی چاہیے تاکہ انسان اس خواب کو کسی مرد صالح کے سامنے بیان کرے اور خیر کی اور علم کی تمنا کرنی چاہیے اور اس کی حرص کرنی چاہیے۔

اس حدیث میں مسجد میں سونے کا بیان ہے، امام شافعی کے نزدیک اس میں کوئی کراہت نہیں ہے، امام ترمذی نے کہا ہے کہ اہل علم کی ایک قوم نے اس کی اجازت دی ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے: مسجد کو رات کے سونے کی اور دن کے قیلول کی جگہ نہیں بنانا چاہیے اور بعض اہل علم کا یہی مذہب ہے۔ علامہ ابن العربی نے کہا ہے کہ جس کا گھر ہو اس کو مسجد میں نہیں سونا چاہیے اور مسافر کے لیے مسجد ہی گھر ہے اور مختلف کا گھر بھی مسجد ہے اور اگر امام یا ملک کا سربراہ کسی بیمار شخص کو مسجد میں ٹھہرائے تو جائز ہے جیسے رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد بن معاذ کو مسجد میں ٹھہرایا تھا، تاکہ آپ قریب سے ان کی عیادت کر سکیں اور جیسا کہ نبی ﷺ نے ایک بے گھر نو مسلم خاتون کو مسجد میں ٹھہرایا تھا، امام مالک نے شہر کے تندرست آدمی کے لیے مسجد میں سونے کو مکروہ کہا ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خواب میں فرشتوں کو دیکھنا ممکن ہے اور اس حدیث میں یہ بھی ثبوت ہے کہ نیک آدمی کو خواب میں ڈرانا ممکن ہے اور اس میں یہ بھی ثبوت ہے کہ مسلمانوں کا پردہ رکھنا چاہیے اور ان کی غیبت کو ترک کرنا چاہیے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: میں نے دوزخ میں ان لوگوں کو دیکھا جن کو میں پہچانتا تھا ان کا اجمالی طور پر ذکر کیا تاکہ وہ متنبہ ہوں اور ان کا بیان نہیں کیا تاکہ ان کی غیبت نہ ہو اور یہ وہ لوگ نہیں ہوں گے جن کا خاتمہ کفر پر ہوا ہو۔

اس میں اپنی بہن کے سامنے خواب کے بیان کرنے کا ذکر ہے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ تک یہ خواب پہنچایا اور اس حدیث میں رات کو نماز میں قیام کرنے کی فضیلت ہے اور اس کا امام بخاری نے عنوان قائم کیا ہے اور اس میں نو جوان کی عبادت کرنے کی فضیلت ہے اور حضرت ابن عمر کی مدح ہے اور رات کو زیادہ سونے کی کراہت ہے اور اس میں ان کو نیک کام پر متنبہ کرنا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضرت ام سلیمان نے سلیمان سے کہا: اے میرے بیٹے! رات کو زیادہ نہ سویا کرو کیونکہ رات کو سونے کی کثرت قیامت کے دن مرد کو فقیر بنا دے گی اور حقیقت حال کا اللہ تعالیٰ ہی کو علم ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۲۳۶-۲۳۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

رات کے قیام میں طویل سجدہ کرنا

٣ - بَابُ طَوْلِ السُّجُودِ فِي قِيَامِ اللَّيْلِ

۱۱۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً كَانَتْ بِلَيْكٍ صَلَوَتُهُ يَسْجُدُ السَّجْدَةَ مِنْ ذَلِكَ قَدْرَ مَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خَمْسِينَ آيَةً قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ وَيَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ ثُمَّ يَضْطَجِعُ عَلَى شِقْوِهِ الْأَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُنَادِي لِلصَّلَاةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے عروہ نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ گیارہ رکعات نماز پڑھتے تھے یہ آپ کی نماز تھی اس میں آپ سر اٹھانے سے پہلے اتنی مقدار کا سجدہ کرتے تھے جتنی دیر میں تم میں سے کوئی شخص پچاس آیات پڑھتا ہے اور آپ نماز فجر پڑھنے سے پہلے دو رکعت پڑھتے تھے پھر آپ دائیں کروٹ پر لیٹ جاتے تھے حتیٰ کہ آپ کے پاس نماز (کی اطلاع دینے) کے لیے مؤذن آتا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۲۶ میں گزر چکی ہے جن امور کی شرح وہاں نہیں کی گئی وہ درج ذیل ہیں:

تہجد میں نبی ﷺ کے طویل سجدہ کا سبب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

آپ تہجد کی نماز میں طویل سجدہ اس لیے کرتے تھے کہ آپ اس سجدہ میں دعا کی بہت کوشش کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ کے سامنے گزر گزرتے تھے اور سجدہ اللہ کے سامنے تواضع اور تذلل کرنے کا بہت بیخ حال ہے اور سجدہ کرنے کا ابلیس نے انکار کیا تھا اور وہ لعنت کا مستحق ہو گیا تھا اور قیامت تک اس لعنت میں رہے گا اور بعد ازاں ہمیشہ کے لیے دوزخ کے عذاب میں ڈال دیا جائے گا اور نبی ﷺ خلوت میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر ادا کرنے کے لیے اور اس سے مناجات کرنے کے لیے طویل سجدہ کرتے تھے۔

مسلمانوں کے لیے اس میں اسوۂ حسنہ ہے ان کو چاہیے کہ وہ تہجد کی نماز میں نبی ﷺ کے فعل کی اقتداء کریں اور جس کو تہجد کی نماز میسر ہو وہ سجدہ میں گر کر اللہ تعالیٰ سے مغفرت کا سوال کرے اور سلف صالحین ایسا کرتے تھے ابواسحاق نے کہا: میں نے حضرت ابن الزبیر سے زیادہ کسی کو عظیم سجدہ کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔

یحییٰ بن وثاب نے کہا: حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ سجدہ میں پڑے رہتے تھے اور چڑیاں آکر ان کی کمر پر بیٹھ جاتی تھیں وہ سمجھتیں تھیں یہ کسی دیوار کا کوئی حصہ ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۱۹-۱۱۸ اور المکتب العظمیٰ بیروت ۱۳۲۳ھ)

بیمار کے لیے قیام کو ترک کرنے کی رخصت

۴ - بَابُ تَرْكِ الْقِيَامِ لِلْمَرِيضِ

۱۱۲۴ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَسْوَدِ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدَبًا يَقُولُ اشْتَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَقُمْ لَيْلَةً أَوْ لَيْلَتَيْنِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از الاسود انہوں نے کہا: میں نے حضرت جندب رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ

بیمار ہو گئے پھر آپ نے ایک رات یا دو راتیں قیام نہیں کیا۔ [طواف الحدیث: ۳۹۵۰-۳۹۵۱-۳۹۸۳]

(صحیح مسلم: ۱۷۹۷، المزمع السلسل: ۴۵۷۶، سنن ترمذی: ۳۳۴۵، سنن الکبریٰ: ۱۱۶۸۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳، صحیح ابن حبان: ۶۵۶۶، المعجم الکبیر: ۱۷۰۹)

مسند احمد ج ۳ ص ۳۳ طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۸۰- ج ۳ ص ۱۰۴ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) الفضل بن دکین (۲) سفیان الثوری (۳) الاسود بن قیس (۴) جندب بن عبد اللہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۴۸)
جس شخص کی کوئی عبادت مرض یا سفر کی وجہ سے رہ جائے اسے اس عبادت کا اجر دیا جاتا ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ سے روایت ہے کہ جس شخص کا عبادت میں کوئی حصہ ہو اور اللہ اس کو اس مرض کی وجہ سے اس عبادت سے روک دے تو اللہ عزوجل اس کو اپنے فضل سے اس عبادت کا ثواب عطاء فرماتا ہے۔

امام بخاری حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب بندہ بیمار ہو یا سفر کرے تو اس کے لیے اس عمل کی مثل لکھی جاتی ہے جو وہ اقامت اور صحت کی حالت میں کرتا تھا۔

(صحیح البخاری: ۲۹۹۶، سنن ابوداؤد: ۳۰۹۱، مصنف عبدالرزاق: ۵۳۴، مسند احمد ج ۴ ص ۴۱۰)

اور نبی ﷺ سے روایت ہے کہ جو بندہ کوئی نماز پڑھتا ہو اور اس پر نیند غالب آ جائے تو اس کو اس نماز کا اجر دیا جاتا ہے اور اس کی نیند اس پر صدقہ ہو جاتی ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۲۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۱۲۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا
سُفْيَانُ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ جُنْدَبِ بْنِ عَبْدِ
اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ اخْتَبَسَ جَبْرِيلُ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ أَبْطَأَ عَلَيْهِ شَيْطَانُهُ، فَنَزَلَتْ
﴿وَالضُّحَى﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى ۝ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ
وَمَا قَلَى ۝ (الضحیٰ: ۱-۳)۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۴ جامع السانید
لابن جوزی: ۱۳۳۲، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض ۱۴۲۶ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از الاسود بن قیس از جندب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت جبریل (چند روز) نبی ﷺ کے پاس آنے سے رک گئے تو قریش کی ایک عورت نے کہا: ان کے شیطان نے ان کے پاس آنے میں تاخیر کر دی تو یہ آیات نازل ہوئیں: روشن دن کی قسم! اور رات کی قسم جب اس کی سیاہی پھیل جائے! آپ کے رب نے آپ کو نہیں چھوڑا اور نہ وہ آپ سے ناراض ہوا! (الضحیٰ: ۱-۳)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حاکم نے اپنی سند کے ساتھ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے: جب کئی دن وحی نازل نہیں ہوئی اور نبی ﷺ ٹھہرے رہے تو ابولہب کی بیوی نے کہا: یا محمد (ﷺ)! میرا یہی گمان ہے کہ آپ کا شیطان آپ سے ناراض ہو چکا ہے اس عورت کا نام ام جہیل تھا یہ کانی تھی یہ حرب بن امیہ کی بیٹی اور ابوسفیان بن حرب کی بہن تھی اور ابولہب کی بیوی تھی۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۶۱۸، دارالعرفان بیروت ۱۴۲۶ھ)

اس حدیث کی پوری تفصیل درج ذیل ہے:

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: جب سورۃ "نبت ید" ابی لہب و تنب" نازل ہوئی تو ابولہب کی بیوی سے کہا گیا کہ (سیدنا) محمد (ﷺ) نے تمہاری جھوکی ہے تو وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئی اس وقت آپ لوگوں کی جماعت میں بیٹھے ہوئے تھے اور کہنے لگی: یا محمد (ﷺ)! آپ نے کس وجہ سے میری جھوکی ہے؟ آپ نے فرمایا: اللہ کی قسم! میں نے تمہاری جھوکیں کی تمہاری جھوالتھانے کی ہے اس نے کہا: کیا آپ نے مجھے لکڑیوں کا گٹھا اٹھائے ہوئے دیکھا ہے؟ کیا آپ نے میرے گریبان میں

کعبور کے چٹکے کی بٹی ہوئی رسی دیکھی ہے پھر وہ چلی گئی پس کئی روز تک نبی ﷺ پر وحی نازل نہیں ہوئی پھر وہ آپ کے پاس آئی اور کہنے لگی: یا محمد (ﷺ)! میرا یہی گمان ہے کہ آپ کے صاحب نے آپ کو چھوڑ دیا ہے اور وہ آپ سے ناراض ہو گیا ہے تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں:

وَالضُّحَىٰ ۝ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ۝ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ
وَمَا قَلَىٰ ۝ (الضحیٰ: ۱-۳)
روشن دن کی قسم! اور رات کی قسم جب اس کی سیاہی پھیل
جائے! آپ کے رب نے آپ کو نہیں چھوڑا اور نہ وہ آپ سے
ناراض ہوا!

(المصدر رک: ۳۹۳۵ ج ۲ ص ۵۲۷ طبع قدیم المیسرة للنوہ ج ۱ ص ۱۳۸ الاحسان ج ۱۳ ص ۴۴۱)

حاکم نے کہا: اس حدیث کی سند صحیح ہے مگر اس کی سند میں یزید بن زید کے متعلق ابن المدینی نے کہا ہے کہ وہ مجہول ہے اس سے ابواسحاق کے سوا اور کوئی روایت نہیں کرتا۔

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۵۳۲ ج ۵ ص ۵۶۱-۵۶۰ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

اس حدیث کی مزید تفصیل بیان القرآن ج ۱۲ سورۃ "تبت یدایہی لہب" میں مطالعہ کریں۔

۵۔ بَابُ تَحْرِيطِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَى صَلَاةِ اللَّيْلِ وَالنَّوَافِلِ
نبی ﷺ کا بغیر فرض قرار دیئے
ہوئے رات کی نماز اور نوافل کی

ترغیب دینا

وَضَرَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةَ
وَعَلِيًّا عَلَيْهِمَا السَّلَامُ لَيْلَةً لِلصَّلَاةِ
اور نبی ﷺ رات کو حضرت فاطمہ اور حضرت علی علیہ السلام کے
پاس ایک رات نماز کے لیے گئے۔

اس تعلیق کی اصل عنقریب صحیح البخاری: ۱۱۲۷ میں آ رہی ہے۔

۱۱۲۶ - حَدَّثَنَا ابْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ هِنْدِ بِنْتِ الْحَارِثِ
عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقِظَ لَيْلَةً فَقَالَ مَسْحَانُ اللَّهُ
مَاذَا أَنْزَلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْفِتْنَةِ أَمَّاذَا أَنْزَلَ مِنَ الْخَزَائِنِ
مَنْ يُؤَلِّقُ صَوَابِجَ الْحُجُرَاتِ؟ يَا رَبُّ كَأْسِيَةٍ فِي
الدُّنْيَا غَارِيَةٍ فِي الْآخِرَةِ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں ابن مقاتل نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں
نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از الزہری از ہند بنت الحارث از
حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ ایک رات بیدار ہوئے تو آپ
نے فرمایا: سبحان اللہ! اس رات خزائن سے کیا کیا آزمائشیں نازل
کی گئی ہیں کوئی ہے جو حجروں والیوں کو بے دار کرے دنیا میں بہت
سی ملیں عورتیں آخرت میں برہنہ ہوں گی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۲۷ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ
عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ أَنَّ حُسَيْنَ
بْنَ عَلِيٍّ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں
نے کہا: مجھے علی بن حسین نے خبر دی کہ ان کو حضرت حسین بن

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرَفَهُ وَقَاطِمَةُ
بِنْتُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَقَالَ أَلَا
تُصَلِّيَانِ؟ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْفُسَنَا بِيَدِ اللَّهِ فَإِذَا
شَاءَ أَنْ يَبْعَثَنَا بَعَثَنَا فَأَنْصَرَفَ لِحِجْنٍ قُلْنَا ذَلِكَ وَلَمْ
يَرْجِعْ إِلَيْنَا شَيْئًا ثُمَّ سَمِعْتُهُ وَهُوَ مُوَلِّ يَضْرِبُ
فَإِحْذَهُ وَهُوَ يَقُولُ هُوَ كَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ
جَدَلًا (الكهف: ۵۴).

[اطراف الحدیث: ۴۷۲۳-۴۷۲۴-۴۷۲۵]

علی رضی اللہ عنہ نے خبر دی ان کو حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے خبر
دی کہ رسول اللہ ﷺ ان کے پاس اور حضرت قاطمہ بنت النبی
رضی اللہ عنہا کے پاس ایک رات آئے آپ نے فرمایا: کیا تم دونوں نماز
نہیں پڑھتے؟ میں نے کہا: یا رسول اللہ! ہماری جانیں اللہ کے قبضہ
میں ہیں پس جب وہ ہمیں اٹھانا چاہتا ہے تو ہم اٹھ جاتے ہیں سو
جب ہم نے یہ کہا تو نبی ﷺ واپس چلے گئے اور مجھے کوئی جواب
نہیں دیا آپ پیٹھ موڑ کر اپنی ران پر ہاتھ مارتے ہوئے جا رہے
تھے اور یہ فرما رہے تھے: انسان سب سے زیادہ بحث کرنے والا
ہے۔ (الكهف: ۵۴)

(صحیح مسلم: ۷۷۵، الرقم السلسل: ۱۷۸۷، سنن نسائی: ۱۶۱۱، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۱۳۰۵، مسند البزار: ۷۰۵، مسند ابویعلیٰ: ۵۶۶، صحیح ابن خزیمہ:

۱۱۳۹، مسند احمد ج ۱ ص ۹۱ طبع قدیم، مسند احمد: ۷۰۵، ج ۲ ص ۱۱۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالیمان الجهم بن نافع (۲) شعیب بن ابی حمزہ (۳) محمد بن مسلم الزہری (۴) علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب یہ
زین العابدین کے لقب سے مشہور ہیں (۵) ان کے والد حضرت الحسین بن علی رضی اللہ عنہ (۶) ان کے دادا حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔
(عمدة القاری ج ۷ ص ۲۵۳)

تہجد کی ترغیب دینے پر حضرت علی نے نبی ﷺ کو جو جواب دیا اس کی وضاحت

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جو کام مستحب ہو اور واجب نہ ہو اس کام کے نہ کرنے میں
انسان پر کوئی حرج نہیں ہے اور امام اور عالم کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ نوافل پڑھوانے میں شدت کریں۔
حضرت علی نے جو کہا کہ ہماری جانیں اللہ کے قبضہ میں ہیں یہ کلام صحیح ہے نبی ﷺ نے اس پر قناعت کر لی اور نقل نہ پڑھنے
میں ان کے عذر کو قبول فرمایا اور فرض کو ترک کرنے میں اس عذر کو قبول نہیں کیا جاسکتا حضرت علی نے جو کہا: ہماری جانیں اللہ کے
قبضہ میں ہیں اس جواب کی مثال اس حدیث میں ہے:

سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ خیبر سے واپس آرہے تھے حتیٰ کہ جب رات کا آخری حصہ رہ گیا تو
آپ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا: تم ہماری صبح کی نماز کی حفاظت کرنا اور رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اصحاب سو گئے اور جب
تک حضرت بلال کے لیے مقدر تھا وہ بھی جاگ کر حفاظت کرتے رہے انہوں نے سواری کی طرف ٹیک لگائی اور اس وقت وہ فجر کے
مقابل تھے پھر ان کی آنکھوں پر غیند غالب آ گئی پس رسول اللہ ﷺ بے دار ہوئے نہ حضرت بلال اور نہ سواروں میں سے کوئی حتیٰ
کہ ان پر دھوپ آ گئی پس رسول اللہ ﷺ گھبرا کر اٹھے پھر حضرت بلال نے کہا: یا رسول اللہ! میری جان کو بھی اسی نے پکڑ لیا تھا
جس نے آپ کی جان کو پکڑ لیا تھا۔ (الحدیث) (موسم امام مالک: ۲۵، دارالعرفان بیروت: ۱۳۲۰ھ)

نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قرآن مجید کی اس آیت سے بھی اقتباس کیا تھا:

اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ. (المر: ۴۲) اللہ ہی روحوں کو ان کی موت کے وقت قبض کرتا ہے اور جن روحوں کو موت نہیں آئی ان کو نیند میں (قبض کرتا ہے) پھر جن روحوں کی موت کا فیصلہ کر لیا ہے ان کو روک لیتا ہے۔

یعنی سونے والے کی روح اللہ کے ہاتھ میں روکی ہوئی ہوتی ہے اور جو بے دار ہے اس کی روح اس کے جسم کی طرف چھوڑی ہوئی ہوتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے خارج نہیں ہوتی اس لیے نبی ﷺ نے اس جواب پر قناعت کر لی اور واپس چلے گئے۔

نوافل کی ادائیگی پر کسی کو مجبور نہ کیا جائے

رہا یہ کہ رسول اللہ ﷺ اپنے زانو پر ہاتھ مارتے ہوئے گئے اور یہ فرماتے ہوئے گئے:

وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا. (الکہف: ۵۴) اور انسان سب سے زیادہ بحث کرنے والا ہے۔

آپ کا یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ آپ نے یہ گمان کیا کہ آپ نے ان کو حرج میں ڈالا اور آپ کو انہیں متنبہ کرنے پر افسوس ہوا اور اسی طرح علماء کو چاہیے کہ جب وہ لوگوں کو نوافل کی ترغیب دیں تو ان کو حرج میں اور تنگی میں نہ ڈالیں ان کو صرف یاد دلائیں اور مشورہ دیں۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۱۲۴-۱۲۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ نے علامہ ابن بطل کی تائید کی ہے اور اس کو مقرر رکھا ہے۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۲۵۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی نے علامہ ابن بطل کی شرح سے اختلاف کیا ہے وہ کہتے ہیں:

اگر نبی ﷺ کو تہجد کی نماز کی فضیلت کا علم نہ ہوتا تو آپ اپنی صاحب زادی کو اور اپنے عم زاد کو اس وقت جگانے کے لیے نہ جاتے جس وقت کو اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کے آرام اور سکون کے لیے بنایا لیکن آپ نے ان کے آرام اور سکون کے اوپر تہجد کی فضیلت کو ترجیح دی اور قرآن مجید کی اس آیت پر عمل کیا:

وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ. (طہ: ۱۳۲) اور آپ اپنے گھر والوں کو نماز کا حکم دیجئے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۶۱۹ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متونی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کا مختار حنفی یہ ہے کہ نبی ﷺ کو ان کے بہ سرعت جواب دینے پر تعجب ہوا اور انہوں نے جو عذر پیش کیا تھا آپ نے ان کے اس عذر کو قبول نہیں کیا اسی لیے افسوس سے اپنے زانو پر ہاتھ مارتے ہوئے گئے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۴ ص ۲۲۸۰ مکتبہ نزار معظفی مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متونی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ زانو پر ہاتھ مارتے ہوئے جو گئے اس میں یہ دلیل ہے کہ کسی امر منکر پر تنبیہ کے لیے زانو پر ہاتھ مارنا جائز ہے۔

(اکمال العلم بعلوم مسلم ج ۱ ص ۳۱۴ دارالوقاء ۱۴۱۹ھ)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۷۱۵-ج ۲ ص ۵۳۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۱۲۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا إِمَامُ بَخَارِي رَوَيْتَ كَرْتِي هِيَ: هَمِيسُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُوسُفَ نَعْنِي

مَالِكُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَدْعُ الْعَمَلَ وَهُوَ يُحِبُّ أَنْ يَعْمَلَ بِهِ خَشْيَةً أَنْ يَعْمَلَ بِهِ النَّاسُ فَيُفْرَضَ عَلَيْهِمْ، وَمَا سَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَةَ الضُّحَى قَطُّ، وَإِنِّي لَأَسْبِحُهَا. [طرف الحدیث: ۱۱۷۷]

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کسی کام کو چھوڑ دیتے تھے حالانکہ آپ اس عمل کو پسند کرتے تھے اس خدشہ سے کہ لوگ اس پر عمل کرنے لگیں گے تو ان پر وہ کام فرض ہو جائے گا اور رسول اللہ ﷺ نے کبھی چاشت کی نماز نہیں پڑھی اور بے شک میں چاشت کی نماز پڑھتی ہوں۔

(صحیح مسلم: ۷۱۸، رقم السلسل: ۱۶۳۲، سنن ابوداؤد: ۱۲۹۳، السنن الکبریٰ للنسائی: ۱۶۵۹۰، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۴۰۵۶، ج ۲۰ ص ۶۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے رجال کا ذکر اس سے پہلے کئی بار ہو چکا ہے۔

امام بخاری نے جس باب کے تحت اس حدیث کو ذکر کیا ہے اس کا عنوان ہے: "نبی ﷺ کا بغیر فرض قرار دیئے ہوئے رات کی نماز اور نوافل کی ترغیب دینا" اور اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی ﷺ نے کبھی چاشت کی نماز نہیں پڑھی اور حضرت عائشہ نے کہا: میں چاشت کی نماز پڑھتی ہوں۔ بہ ظاہر اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے عنوان میں نوافل کا ذکر ہے اور چاشت کی نماز بھی نفل ہے اس جہت سے یہ حدیث عنوان کے مطابق ہے۔ یعنی عنوان کے دوسرے جزء کے ساتھ اس حدیث کی مطابقت ہے

نبی ﷺ سے چاشت کی نماز پڑھنے کا ثبوت

اس حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ بیان کیا ہے کہ نبی ﷺ نے کبھی چاشت کی نماز نہیں پڑھی حالانکہ متعدد صحابہ سے ثابت ہے کہ آپ چاشت کی نماز پڑھتے تھے اور احادیث درج ذیل ہیں:

حضرت ام حانی رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ ﷺ میرے گھر تشریف لائے میں نے آپ کے غسل کے لیے پانی رکھا سو آپ نے غسل کیا پھر آپ نے چاشت کی آٹھ رکعات نماز پڑھی اس سے پہلے آپ نے یہ رکعات پڑھی تھیں اور اس کے بعد پڑھیں۔ (المعجم الکبیر: ۱۰۰۳، ج ۲ ص ۲۴۲، مسند احمد ج ۶ ص ۳۴۲، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۸۹۰، مجلس علمی بیروت)

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حرہ بنو معاویہ کی طرف گیا پس آپ نے چاشت کی آٹھ رکعات نماز پڑھی اور ان میں سول دیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۹۰۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۱۶، دارالکتب العلمیہ بیروت، کنز العمال: ۳۷۸۸۳)

اس حدیث میں حرہ بنو معاویہ کا ذکر ہے یہ مسجد نبوی کے مشرق میں ہے اور مسجد بنو معاویہ اب بھی موجود ہے اور اب وہ مسجد الاجابۃ کے نام سے معروف ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے صرف ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کو چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۸۷۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۸، دارالکتب العلمیہ بیروت، مسند احمد ج ۲ ص ۷۸، ج ۳ ص ۲۳۶، سنن

نسائی: ۷۷۷، مسند ابی داؤد: ۶۹۶، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۳۳)

نبی ﷺ سے چاشت کی نماز کی نفی کے متعلق علامہ ابن بطلال کی بیان کردہ توجیہات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی ستونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ کے چاشت کی نماز پڑھنے کی نفی کی ہے اس کی دو توجیہات ہیں پہلی توجیہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ اس وقت فرمایا ہو جب صرف آپ ﷺ پر تہجد کی نماز فرض تھی اور آپ کی امت پر فرض نہیں تھی کیونکہ حدیث میں ہے: مجھے رات کو نماز پڑھنے کے لیے نکلنے سے اس کے سوا اور کوئی چیز مانع نہیں تھی کہ مجھے یہ خوف تھا کہ رات کی نماز تم پر فرض کر دی جائے گی اور یہ رمضان کا واقعہ تھا۔ (صحیح البخاری: ۱۱۲۹) اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ رات کی نماز صرف آپ پر فرض تھی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رات کا قیام نبی ﷺ پر فرض تھا۔

اس حدیث کو ابن الادوی نے ذکر کیا ہے اس لیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو فرمایا ہے: رسول اللہ ﷺ کسی کام کو چھوڑ دیتے تھے حالانکہ آپ اس کو پسند کرتے تھے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ آپ اپنی امت کی وجہ سے کسی عمل کا اظہار کرنے اور اس عمل کی طرف دعوت دینے کو چھوڑ دیتے تھے اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ اس عمل کو بالکل ترک کر دیتے تھے جب کہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر اس عمل کو فرض کیا تھا یا آپ کے لیے اس عمل کو مستحب قرار دیا تھا کیونکہ آپ اپنی امت سے بہت زیادہ متقی تھے اور ان کی بہ نسبت عمل میں بہت زیادہ کوشش کرنے والے تھے کیا تم نہیں دیکھتے کہ رمضان میں تیسری یا چوتھی رات کو جب بہت زیادہ مسلمان نماز پڑھنے کے لیے جمع ہو گئے تو آپ ان کی طرف نہیں نکلے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اس دن بھی نبی ﷺ نے اپنے معمول کے مطابق نماز پڑھی تھی۔

پس آپ کو یہ خدشہ ہوا کہ اگر آپ ان کی طرف نکلے اور انہوں نے بھی آپ کے ساتھ رات کی نماز کا التزام کیا تو اللہ تعالیٰ آپ کے اور ان کے درمیان رات کی نماز کے حکم کو مساوی کر دے گا اور ان پر بھی آپ کی طرح رات کی نماز فرض ہو جائے گی کیونکہ شریعت میں معروف یہ ہے کہ نماز میں امام اور مقتدی کا حال مساوی ہو لہذا نماز میں امام اور مقتدی مساوی ہیں اور اسی طرح سنن اور نوافل میں بھی مساوی ہیں۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۲۵ از دارالکتب العلمیہ بیروت)

علامہ ابن بطلال کی پہلی توجیہ پر مصنف کا تبصرہ اور یہ بتانا کہ نماز کے جمیع احکام میں امت -----

اور نبی مساوی نہیں ہیں

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال کی یہ توجیہ اس مفروضہ پر مبنی ہے کہ تہجد کی نماز آپ پر فرض تھی حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے تحقیق یہ ہے کہ نبوت کے پہلے سال کے بعد نبی ﷺ سے تہجد کی نماز کی فرضیت منسوخ ہو گئی تھی اس کی تفصیل ہم نے تبیان القرآن کی بارہویں جلد میں سورۃ المزمل کی تفسیر میں بیان کر دی ہے نیز درج ذیل آیت بھی اس پر دلیل ہے کہ نبی ﷺ پر تہجد کی نماز فرض نہیں تھی:

وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ. (نہی اسرائیل: ۷۹)

اور آپ رات کے کچھ حصہ میں تہجد کی نماز پڑھیے جو خاص آپ کے لیے زیادہ ہے۔

نیز علامہ ابن بطلال کا یہ لکھنا بھی صحیح نہیں ہے کہ نماز پڑھنے کے حکم میں نبی ﷺ اور آپ کے امتی مساوی ہیں کیونکہ اگر امتی بیٹھ کر نفل پڑھیں تو ان کو آدھا ثواب ہوتا ہے اور اگر آپ بیٹھ کر نفل پڑھیں تو آپ کو پورا ثواب ہوتا ہے حدیث میں ہے:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: مجھے یہ حدیث بیان کی گئی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: بیٹھ کر نماز پڑھنے

سے انسان کو نصف نماز کا اجر ملتا ہے انہوں نے کہا: پھر میں آپ کے پاس آیا تو آپ بیٹھ کر نماز پڑھ رہے تھے میں نے اپنا ہاتھ آپ کے سر پر رکھا آپ نے فرمایا: اے عبد اللہ بن عمرو! کیا بات ہے؟ میں نے کہا: یا رسول اللہ! مجھے یہ حدیث بیان کی گئی تھی کہ آپ نے فرمایا ہے: بیٹھ کر نماز پڑھنے سے انسان کو نصف اجر ملتا ہے اور آپ بیٹھ کر نماز پڑھ رہے ہیں آپ نے فرمایا: ہاں! لیکن میں تم میں سے کسی ایک کی بھی مثل نہیں ہوں۔ (صحیح البخاری: ۱۱۱۷، صحیح مسلم: ۷۳۵، سنن نسائی: ۱۶۵۹، مسند احمد ج ۳ ص ۴۴۳)

اسی طرح امت کے لیے عصر کے بعد نوافل پڑھنا ممنوع ہیں اور آپ ہمیشہ عصر کے بعد نفل پڑھتے تھے امت کے لیے عصر کے بعد نفل پڑھنے کی ممانعت کی یہ حدیث ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے سامنے پسندیدہ لوگوں نے شہادت دی اور سب سے زیادہ پسندیدہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہیں انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ نے صبح کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرما دیا حتیٰ کہ سورج چمکنے لگے اور عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرما دیا حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے۔

(صحیح البخاری: ۵۸۱، صحیح مسلم: ۸۲۶، سنن ابوداؤد: ۱۲۷۶، سنن ترمذی: ۱۸۳، سنن نسائی: ۵۶۱، سنن ابن ماجہ: ۱۲۵۰)

اور نبی ﷺ عصر کے بعد نفل پڑھتے تھے اس کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے پاس رسول اللہ ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کو کبھی ترک نہیں کیا حتیٰ کہ آپ اللہ تعالیٰ سے واصل ہو گئے۔

(صحیح البخاری: ۵۹۱، صحیح مسلم: ۲۹۹، سنن ابوداؤد: ۱۲۷۶، سنن ترمذی: ۱۸۳، سنن نسائی: ۵۷۳، مسند احمد ج ۶ ص ۱۶۹)

اسی طرح رسول اللہ ﷺ کسی شخص کو اس حال میں بدائیں کہ وہ نماز پڑھ رہا ہو تو اس پر واجب ہے کہ وہ آپ کے بلانے پر آ جائے جب کہ کوئی اور شخص کسی نمازی کو نماز میں بلانے تو اس کے لیے اس کے بلانے پر نماز چھوڑ کر جانا جائز نہیں ہے:

حضرت ابوسعید بن العلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نماز پڑھ رہا تھا پس میرے پاس سے رسول اللہ ﷺ گزرے سو آپ نے مجھے بلایا میں آپ کے پاس نہیں گیا حتیٰ کہ میں نے نماز پڑھ لیا پھر میں آپ کے پاس گیا تو آپ نے فرمایا: تمہیں میرے پاس آنے سے کس چیز نے منع کیا تھا؟ کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ. (النساء: ۲۴)

(صحیح البخاری: ۴۶۳۷)

امام ابن جریر طبری نے اپنی سند کے ساتھ روایت کی ہے کہ حضرت ابی بن کعب کے ساتھ بھی یہ واقعہ ہوا اور جب آپ نے یہ آیت پڑھی تو انہوں نے کہا: ضرور یا رسول اللہ! اب آپ جب بھی مجھے بلائیں گے تو میں ضرور آؤں گا خواہ میں نماز پڑھ رہا ہوں۔

(جامع البیان ج ۹ ص ۲۵۲، دار احیاء التراث العربی بیروت)

اگر ہم نماز میں قبلہ کی طرف پیٹھ کر لیں تو ہماری نماز فاسد ہو جاتی ہے اور نبی ﷺ نماز میں قبلہ سے پیٹھ پھیر لیں اور آپ صرف دو سہو کے سجدے کر لیں تو آپ کی نماز ہو جاتی ہے حدیث میں ہے:

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے نماز پڑھائی آپ نے اس میں کچھ زیادتی کی یا کمی کر دی جب آپ نے سلام پھیرا تو آپ سے کہا گیا: یا رسول اللہ! کیا نماز میں کوئی نپاکم نازل ہوا ہے؟ آپ نے پوچھا: اس کا کیا سبب ہے؟

صحابہ نے بتایا: آپ نے اس طرح اور اس طرح نماز پڑھی ہے، آپ نے اپنے پیروں کو موڑا اور قبلہ کی طرف منہ کیا اور دو سجدے کیے پھر سلام پھیرا اور فرمایا: اگر نماز میں کوئی نیا حکم نازل ہوتا تو میں تم کو بتا دیتا لیکن میں تمہاری مثل بشر ہوں، میں بھولتا ہوں جس طرح تم بھولتے ہو، پس جب میں بھول جاؤں تو تم مجھے یاد دلایا کرو۔

(صحیح البخاری: ۳۰۱، صحیح مسلم: ۵۷۲، سنن ابوداؤد: ۱۰۴۰، سنن نسائی: ۱۲۳۹، سنن ابن ماجہ: ۱۲۱۱)

نبی ﷺ کی نماز کے حکم میں اور ہماری نماز کے حکم میں اتنی وجہ سے فرق ہے تو علامہ ابن بطلال کا یہ کہنا کس طرح صحیح ہوگا کہ نماز کے حکم میں آپ اور آپ کی امت مساوی ہیں۔

علامہ ابن بطلال کی دوسری توجیہ

علامہ ابن بطلال نے دوسری توجیہ یہ کی ہے کہ نبی ﷺ کو یہ خوف تھا کہ اگر صحابہ دوام کے ساتھ رات کی نماز پڑھتے رہے تو وہ ضعف کی وجہ سے پھر نہیں پڑھ سکیں گے اور جو اس کو ترک کرے گا وہ گناہ گار ہوگا کیونکہ وہ آپ کی اتباع کو ترک کرنے کی وجہ سے اور آپ کی مخالفت کرنے کی وجہ سے عذاب کا مستحق ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی اتباع کو فرض کر دیا ہے قرآن مجید میں ہے:

وَاتَّبِعُوا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (الاعراف: ۱۵۸) اور نبی کی اتباع کرو تا کہ تم ہدایت پاؤ۔

سو آپ کو یہ خوف ہوا کہ جس نے رات کی نماز کو ترک کیا وہ فرض کا تارک ہوگا اس لیے پھر آپ نماز پڑھانے کے لیے باہر نہیں

نکلے۔

نبی ﷺ سے چاشت کی نماز کی نفی کرنے کی علامہ عینی کی بیان کردہ توجیہات

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: نبی ﷺ نے چاشت کی نماز بالکل نہیں پڑھی اور میں پڑھتی ہوں علامہ خطاب نے کہا: حضرت عائشہ نے اس چیز کی خبر دی ہے جس کا انہیں علم تھا اس کی خبر نہیں دی جس کا انہیں علم نہیں تھا جب کہ یہ ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے فتح مکہ کے دن چاشت کی نماز پڑھی تھی اور آپ نے حضرت ابوذر اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہما کو چاشت کی نماز پڑھنے کی وصیت کی ہے اور علامہ ابن عبد البر کہتے ہیں: حضرت عائشہ نے جو فرمایا ہے کہ نبی ﷺ نے چاشت کی نماز بالکل نہیں پڑھی اس کی وجہ یہ ہے کہ جس کو سنن کا بالخصوص علم ہو اس سے بعض اہل علم علم حاصل کر لیتے ہیں اور صحابہ میں سے کسی نہ کسی سے ضرور کسی نہ کسی سنت کا علم رہ جاتا ہے اور یہ محال ہے کہ تمام صحابہ کو تمام سنتوں کا علم ہو اور متاخرین کو یہ علم کتابوں کے ذریعہ حاصل ہوا اور بہت کم ایسا ہوتا تھا کہ نبی ﷺ چاشت کے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ہوں آپ اس وقت سفر میں ہوتے یا مسجد میں ہوتے تھے یا کسی اور جگہ ہوتے تھے یا دوسری ازواج مطہرات کے پاس ہوتے تھے اور نو دن کے بعد آپ کی باری حضرت عائشہ کے پاس آتی تھی لہذا حضرت عائشہ کا یہ کہنا صحیح ہے کہ میں نے آپ کو چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا یا حضرت عائشہ کی مراد یہ تھی کہ میں نے آپ کو دوام کے ساتھ چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا پس حضرت عائشہ نے چاشت کی نماز پر دوام کی نفی کی ہے نفس چاشت کی نماز کی نفی نہیں کی۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۵۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۱۲۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از عروہ ابن الزبیر از حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک رات مسجد میں نماز پڑھی

المسجد، فصلی بصلوہ ناس، ثم صلی من القابلۃ، فکثر الناس، ثم اجتمعوا من اللیلۃ الثالثۃ أو الرابعۃ، فلم یخرج إلیهم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، فلما أصبح قال قد رأیت الیدی صنعتم، ولم یمنعنی من الخروج إلیکم إلا انی خشیئت أن تفرض علیکم، وذلك فی رمضان۔

پس لوگوں نے آپ کی نماز کے ساتھ نماز پڑھی، پھر اگلی رات بھی آپ نے نماز پڑھی، پس بہت لوگ ہو گئے، پھر تیسری یا چوتھی رات کو بھی لوگ جمع ہوئے تو رسول اللہ ﷺ ان کی طرف نہیں نکلے، پھر جب صبح ہوئی تو آپ نے فرمایا: بے شک میں نے دیکھ لیا جو تم نے کیا تھا اور تمہاری طرف نکل کر آنے کے لیے مجھے صرف اس چیز نے منع کیا تھا کہ مجھے یہ خوف تھا کہ یہ نماز تم پر فرض کر دی جائے گی اور یہ رمضان کا واقعہ ہے۔

یہ حدیث صحیح البخاری: ۷۲۹ میں گزر چکی ہے تراویح پر مفصل بحث ہم ان شاء اللہ صحیح البخاری: ۲۰۰۸ میں کریں گے۔

۶۔ باب قیام النبی صلی اللہ علیہ

وسلم حتی ترم قدماءہ

وقالت عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حتی تفتطر قدماءہ، والفتور کشفوف، (الانفطار: ۱) انشقت۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نبی ﷺ نے اتنا قیام کیا حتیٰ کہ آپ کے دونوں قدم پھٹ گئے۔ "الفتور" کا معنی ہے: پھٹنا، "انفطرت" (الانفطار: ۱) کا معنی ہے: پھٹ گیا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں مسر نے حدیث بیان کی از زیاد، انہوں نے کہا: میں نے حضرت المغیرہ رضی اللہ عنہ سے سنا، وہ بیان کرتے تھے کہ بے شک نبی ﷺ قیام کرتے تھے یا نماز پڑھتے تھے حتیٰ کہ آپ کے دونوں پاؤں سوج جاتے تھے یا آپ کی پندلیاں پس آپ سے کہا جاتا تو آپ فرماتے: کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں۔

۱۱۳۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَسْرُ عَنْ زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ الْمَغِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ إِنْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَقُومُ أَوْ لَيُصَلِّيَ حَتَّى تَرِمَ قَدَمَاهُ، أَوْ سَاقَاهُ، فَيَسْأَلُ لَهُ، فَيَسْأَلُ أَقْلًا أَوْ عَبْدًا شَكُورًا۔

[اطراف الحدیث: ۳۸۳۶-۳۸۳۷]

(صحیح مسند: ۲۸۱۹، رقم المسلسل: ۶۹۹۱، سنن ترمذی: ۳۱۲، سنن ابن ماجہ: ۳۱۹، السنن الکبریٰ: ۱۱۵۰۰، مسند عبد الرزاق: ۳۷۳، المعجم الکبیر: ۱۰۱۰۔ ج ۲۰، مسند الحمیدی: ۷۵۹، صحیح ابن خزمہ: ۱۱۸۳، صحیح ابن حبان: ۳۱۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۶، شعب الایمان: ۳۵۲۳، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۶۹۳، شکیل ترمذی: ۲۵۹، شرح السنن: ۹۳۱، مسند احمد ج ۳ ص ۲۵۱، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۸۱۹۸، ج ۳۰ ص ۱۳۸، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۶۳۳، مکتبۃ الرشید، باغی: ۱۳۲۶، مسند الطحاوی: ۶۹۰۸)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو نعیم الفضل بن دکین (۲) مسر بن کدام (۳) زیاد بن علامہ الثعلبی (۴) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ

(عمدة القاری ج ۷ ص ۲۶۰)

نبی ﷺ کی طرف مغفرت و نوب کی نسبت اور اس کی وضاحت

اس حدیث میں مذکور ہے: پس آپ سے کہا جاتا، کیا کہا جاتا اور کون کہتا، اس کا ذکر نہیں ہے۔ امام بزار نے حضرت ابو ہریرہ

سے روایت کیا ہے: آپ سے کہا جاتا: یا رسول اللہ! آپ ایسا کر رہے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب (بہ ظاہر خلاف اولیٰ تمام کاموں) کو معاف فرمادیا ہے۔

(شمائل ترمذی: ۲۴۹، صحیح ابن خزیمہ: ۱۱۸۴، شعب الایمان: ۱۳۱۳، سنن ابن ماجہ: ۱۳۲۰، طہیۃ الاولیاء ج ۷ ص ۸۶)

محمد بن عمرو سے روایت ہے کہ جب یہ آیات نازل ہوئیں: ”إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۖ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ“ (الفتح: ۱-۲) تو آپ نے کھڑے ہو کر اتنی نماز پڑھی کہ آپ کے دونوں قدم سوچ گئے اور آپ نے اتنی عبادت کی کہ آپ کا جسم پرانی مشک کی طرح ہو گیا، صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ یہ کر رہے ہیں حالانکہ اللہ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب (تمام بہ ظاہر خلاف اولیٰ تمام کاموں) کو معاف فرمادیا ہے آپ نے فرمایا: کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں۔

(شعب الایمان: ۱۳۱۵)

اس مضمون کی حدیث، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ رات کو قیام کرتے تھے حتیٰ کہ آپ کے دونوں پیر پھٹ جاتے، پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: یا رسول اللہ! آپ اس طرح کیوں کرتے ہیں! حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب (تمام بہ ظاہر خلاف اولیٰ تمام کاموں) کو معاف فرمادیا ہے آپ نے فرمایا: کیا میں اس سے محبت نہیں کرتا کہ میں اللہ کا شکر گزار بندہ بن جاؤں!

(صحیح البخاری: ۳۸۳۷، صحیح مسلم: ۲۸۲۰، رقم المسلسل: ۶۹۹۳)

قرآن مجید کی آیت الفتح: ۲ میں اور صحابہ کرام کے اقوال میں رسول اللہ ﷺ کی صرف جو ذنب کی نسبت کی گئی ہے اس سے مراد ذنب کا حقیقی معنی نہیں ہے کیونکہ ذنب کا حقیقی معنی اثم اور گناہ ہے اور نبی ﷺ معصوم ہیں اور آپ سے کبھی کوئی گناہ خواہ نبوت سے پہلے یا نبوت کے بعد صادر نہیں ہوا، عداۃ نہ ہوا اور آپ کا کوئی گناہ نہیں ہے نہ حقیقت نہ صورتہ، لہذا الفتح: ۲ اور صحابہ کے اقوال مجاز پر محمول ہیں اور ذنب سے مراد مجازاً خلاف اولیٰ یا مکروہ تنزیہی کام ہیں اور خلاف اولیٰ یا مکروہ تنزیہی گناہ نہیں ہے۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں:

نیکوں کے جو نیک کام ہیں، مقربوں کے حق میں گناہ ہیں، وہاں ترک اولیٰ کو بھی گناہ سے تعبیر کیا جاتا ہے حالانکہ ترک اولیٰ ہرگز گناہ نہیں۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۹ ص ۷۷، دارالعلوم امجدیہ کراچی)

نیز اعلیٰ حضرت تحریر فرماتے ہیں:

میں کہتا ہوں: یہ بھی ہمارے اختیار کردہ قول کرامت تحریر کی صراحت کرتا ہے کیونکہ مکروہ تنزیہی میں کوئی گناہ نہیں ہوتا، وہ صرف خلاف اولیٰ ہے نیز حضور ﷺ نے بیان جواز کے لیے قصداً ایسا کیا اور نبی قصداً گناہ کرنے سے معصوم ہوتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۹ ص ۴۵۰-۴۴۹، رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور)

* اس بحث کی زیادہ تفصیل، شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۶۹۰-۶۸۶، اور شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۳۳۵-۳۱۸، اور تبیان القرآن ج ۱۱، الاحقاف: ۹، اور الفتح: ۲ کی تفسیر میں ملاحظہ فرمائیں، یہاں پر ہم نے جو لکھا ہے وہ ان مباحث کا خلاصہ ہے۔

اس بحث میں یہ عبارت بھی حل طلب ہے:

حضرت پیر مہر علی شاہ قدس سرہ لکھتے ہیں:

جواب نمبر ۶: انبیاء و رسل أن الوازع ذنوب و خطایا سے جو شان نبوت کے منافی ہوں معصوم و مامون ہیں۔

(سیف چشتی ص ۳۵۷ طبع چہارم ۱۹۶۳ء، مہر میرس ۲۰۹ طبع سوئم ۱۹۷۳ء)

علامہ سید محمد امین بن عمر شامی متوفی ۱۲۵۸ھ نے لکھا ہے کہ کتابوں اور تصانیف میں مشہوم مخالف معتبر ہوتا ہے۔

(رد المحتار ج ۶ ص ۵۰۸ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۱۹ھ)

لہذا حضرت پیر صاحب گولڑوی رحمہ اللہ کی اس عبارت کا معنی یہ ہوگا کہ جو ذنوب اور خطایا شان نبوت کے منافی نہیں ہوتے تو ان سے انبیاء اور رسل اللہ معصوم نہیں ہوتے لہذا ضروری ہوا کہ ان ذنوب اور خطایا سے مراد ان کاموں کو لیا جائے جو خلاف اولی ہوں یا مکروہ تنزیہی ہوں تاکہ عصمت انبیاء کا عقیدہ محفوظ رہے اور یہی وہ بات ہے جو ہم شروع سے کہہ رہے ہیں۔

۷۔ بَابُ مَنْ نَامَ عِنْدَ السَّحَرِ جو شخص سحر کے وقت سو جائے

۱۱۳۱۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ أَنَّ عَمْرُو بْنَ أَوْسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ وَكَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ سُدُسَهُ وَيَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن دینار نے حدیث بیان کی کہ ان کو عمرو بن اوس نے خبر دی کہ ان کو حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ نماز حضرت داؤد علیہ السلام کی نماز ہے اور سب سے زیادہ پسندیدہ روزے حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے ہیں حضرت داؤد آدمی رات تک سوتے تھے اور تہائی رات میں قیام کرتے تھے (پھر) رات کے چھٹے حصے میں سوتے تھے اور ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار کرتے تھے۔

[اطراف الحدیث: ۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵-۱۵۵۶-۱۵۵۷-۱۵۵۸-۱۵۵۹-۱۵۶۰-۱۵۶۱-۱۵۶۲-۱۵۶۳-۱۵۶۴-۱۵۶۵-۱۵۶۶-۱۵۶۷-۱۵۶۸-۱۵۶۹-۱۵۷۰-۱۵۷۱-۱۵۷۲-۱۵۷۳-۱۵۷۴-۱۵۷۵-۱۵۷۶-۱۵۷۷-۱۵۷۸-۱۵۷۹-۱۵۸۰-۱۵۸۱-۱۵۸۲-۱۵۸۳-۱۵۸۴-۱۵۸۵-۱۵۸۶-۱۵۸۷-۱۵۸۸-۱۵۸۹-۱۵۹۰-۱۵۹۱-۱۵۹۲-۱۵۹۳-۱۵۹۴-۱۵۹۵-۱۵۹۶-۱۵۹۷-۱۵۹۸-۱۵۹۹-۱۶۰۰-۱۶۰۱-۱۶۰۲-۱۶۰۳-۱۶۰۴-۱۶۰۵-۱۶۰۶-۱۶۰۷-۱۶۰۸-۱۶۰۹-۱۶۱۰-۱۶۱۱-۱۶۱۲-۱۶۱۳-۱۶۱۴-۱۶۱۵-۱۶۱۶-۱۶۱۷-۱۶۱۸-۱۶۱۹-۱۶۲۰-۱۶۲۱-۱۶۲۲-۱۶۲۳-۱۶۲۴-۱۶۲۵-۱۶۲۶-۱۶۲۷-۱۶۲۸-۱۶۲۹-۱۶۳۰-۱۶۳۱-۱۶۳۲-۱۶۳۳-۱۶۳۴-۱۶۳۵-۱۶۳۶-۱۶۳۷-۱۶۳۸-۱۶۳۹-۱۶۴۰-۱۶۴۱-۱۶۴۲-۱۶۴۳-۱۶۴۴-۱۶۴۵-۱۶۴۶-۱۶۴۷-۱۶۴۸-۱۶۴۹-۱۶۵۰-۱۶۵۱-۱۶۵۲-۱۶۵۳-۱۶۵۴-۱۶۵۵-۱۶۵۶-۱۶۵۷-۱۶۵۸-۱۶۵۹-۱۶۶۰-۱۶۶۱-۱۶۶۲-۱۶۶۳-۱۶۶۴-۱۶۶۵-۱۶۶۶-۱۶۶۷-۱۶۶۸-۱۶۶۹-۱۶۷۰-۱۶۷۱-۱۶۷۲-۱۶۷۳-۱۶۷۴-۱۶۷۵-۱۶۷۶-۱۶۷۷-۱۶۷۸-۱۶۷۹-۱۶۸۰-۱۶۸۱-۱۶۸۲-۱۶۸۳-۱۶۸۴-۱۶۸۵-۱۶۸۶-۱۶۸۷-۱۶۸۸-۱۶۸۹-۱۶۹۰-۱۶۹۱-۱۶۹۲-۱۶۹۳-۱۶۹۴-۱۶۹۵-۱۶۹۶-۱۶۹۷-۱۶۹۸-۱۶۹۹-۱۷۰۰-۱۷۰۱-۱۷۰۲-۱۷۰۳-۱۷۰۴-۱۷۰۵-۱۷۰۶-۱۷۰۷-۱۷۰۸-۱۷۰۹-۱۷۱۰-۱۷۱۱-۱۷۱۲-۱۷۱۳-۱۷۱۴-۱۷۱۵-۱۷۱۶-۱۷۱۷-۱۷۱۸-۱۷۱۹-۱۷۲۰-۱۷۲۱-۱۷۲۲-۱۷۲۳-۱۷۲۴-۱۷۲۵-۱۷۲۶-۱۷۲۷-۱۷۲۸-۱۷۲۹-۱۷۳۰-۱۷۳۱-۱۷۳۲-۱۷۳۳-۱۷۳۴-۱۷۳۵-۱۷۳۶-۱۷۳۷-۱۷۳۸-۱۷۳۹-۱۷۴۰-۱۷۴۱-۱۷۴۲-۱۷۴۳-۱۷۴۴-۱۷۴۵-۱۷۴۶-۱۷۴۷-۱۷۴۸-۱۷۴۹-۱۷۵۰-۱۷۵۱-۱۷۵۲-۱۷۵۳-۱۷۵۴-۱۷۵۵-۱۷۵۶-۱۷۵۷-۱۷۵۸-۱۷۵۹-۱۷۶۰-۱۷۶۱-۱۷۶۲-۱۷۶۳-۱۷۶۴-۱۷۶۵-۱۷۶۶-۱۷۶۷-۱۷۶۸-۱۷۶۹-۱۷۷۰-۱۷۷۱-۱۷۷۲-۱۷۷۳-۱۷۷۴-۱۷۷۵-۱۷۷۶-۱۷۷۷-۱۷۷۸-۱۷۷۹-۱۷۸۰-۱۷۸۱-۱۷۸۲-۱۷۸۳-۱۷۸۴-۱۷۸۵-۱۷۸۶-۱۷۸۷-۱۷۸۸-۱۷۸۹-۱۷۹۰-۱۷۹۱-۱۷۹۲-۱۷۹۳-۱۷۹۴-۱۷۹۵-۱۷۹۶-۱۷۹۷-۱۷۹۸-۱۷۹۹-۱۸۰۰-۱۸۰۱-۱۸۰۲-۱۸۰۳-۱۸۰۴-۱۸۰۵-۱۸۰۶-۱۸۰۷-۱۸۰۸-۱۸۰۹-۱۸۱۰-۱۸۱۱-۱۸۱۲-۱۸۱۳-۱۸۱۴-۱۸۱۵-۱۸۱۶-۱۸۱۷-۱۸۱۸-۱۸۱۹-۱۸۲۰-۱۸۲۱-۱۸۲۲-۱۸۲۳-۱۸۲۴-۱۸۲۵-۱۸۲۶-۱۸۲۷-۱۸۲۸-۱۸۲۹-۱۸۳۰-۱۸۳۱-۱۸۳۲-۱۸۳۳-۱۸۳۴-۱۸۳۵-۱۸۳۶-۱۸۳۷-۱۸۳۸-۱۸۳۹-۱۸۴۰-۱۸۴۱-۱۸۴۲-۱۸۴۳-۱۸۴۴-۱۸۴۵-۱۸۴۶-۱۸۴۷-۱۸۴۸-۱۸۴۹-۱۸۵۰-۱۸۵۱-۱۸۵۲-۱۸۵۳-۱۸۵۴-۱۸۵۵-۱۸۵۶-۱۸۵۷-۱۸۵۸-۱۸۵۹-۱۸۶۰-۱۸۶۱-۱۸۶۲-۱۸۶۳-۱۸۶۴-۱۸۶۵-۱۸۶۶-۱۸۶۷-۱۸۶۸-۱۸۶۹-۱۸۷۰-۱۸۷۱-۱۸۷۲-۱۸۷۳-۱۸۷۴-۱۸۷۵-۱۸۷۶-۱۸۷۷-۱۸۷۸-۱۸۷۹-۱۸۸۰-۱۸۸۱-۱۸۸۲-۱۸۸۳-۱۸۸۴-۱۸۸۵-۱۸۸۶-۱۸۸۷-۱۸۸۸-۱۸۸۹-۱۸۹۰-۱۸۹۱-۱۸۹۲-۱۸۹۳-۱۸۹۴-۱۸۹۵-۱۸۹۶-۱۸۹۷-۱۸۹۸-۱۸۹۹-۱۹۰۰-۱۹۰۱-۱۹۰۲-۱۹۰۳-۱۹۰۴-۱۹۰۵-۱۹۰۶-۱۹۰۷-۱۹۰۸-۱۹۰۹-۱۹۱۰-۱۹۱۱-۱۹۱۲-۱۹۱۳-۱۹۱۴-۱۹۱۵-۱۹۱۶-۱۹۱۷-۱۹۱۸-۱۹۱۹-۱۹۲۰-۱۹۲۱-۱۹۲۲-۱۹۲۳-۱۹۲۴-۱۹۲۵-۱۹۲۶-۱۹۲۷-۱۹۲۸-۱۹۲۹-۱۹۳۰-۱۹۳۱-۱۹۳۲-۱۹۳۳-۱۹۳۴-۱۹۳۵-۱۹۳۶-۱۹۳۷-۱۹۳۸-۱۹۳۹-۱۹۴۰-۱۹۴۱-۱۹۴۲-۱۹۴۳-۱۹۴۴-۱۹۴۵-۱۹۴۶-۱۹۴۷-۱۹۴۸-۱۹۴۹-۱۹۵۰-۱۹۵۱-۱۹۵۲-۱۹۵۳-۱۹۵۴-۱۹۵۵-۱۹۵۶-۱۹۵۷-۱۹۵۸-۱۹۵۹-۱۹۶۰-۱۹۶۱-۱۹۶۲-۱۹۶۳-۱۹۶۴-۱۹۶۵-۱۹۶۶-۱۹۶۷-۱۹۶۸-۱۹۶۹-۱۹۷۰-۱۹۷۱-۱۹۷۲-۱۹۷۳-۱۹۷۴-۱۹۷۵-۱۹۷۶-۱۹۷۷-۱۹۷۸-۱۹۷۹-۱۹۸۰-۱۹۸۱-۱۹۸۲-۱۹۸۳-۱۹۸۴-۱۹۸۵-۱۹۸۶-۱۹۸۷-۱۹۸۸-۱۹۸۹-۱۹۹۰-۱۹۹۱-۱۹۹۲-۱۹۹۳-۱۹۹۴-۱۹۹۵-۱۹۹۶-۱۹۹۷-۱۹۹۸-۱۹۹۹-۲۰۰۰-۲۰۰۱-۲۰۰۲-۲۰۰۳-۲۰۰۴-۲۰۰۵-۲۰۰۶-۲۰۰۷-۲۰۰۸-۲۰۰۹-۲۰۱۰-۲۰۱۱-۲۰۱۲-۲۰۱۳-۲۰۱۴-۲۰۱۵-۲۰۱۶-۲۰۱۷-۲۰۱۸-۲۰۱۹-۲۰۲۰-۲۰۲۱-۲۰۲۲-۲۰۲۳-۲۰۲۴-۲۰۲۵-۲۰۲۶-۲۰۲۷-۲۰۲۸-۲۰۲۹-۲۰۳۰-۲۰۳۱-۲۰۳۲-۲۰۳۳-۲۰۳۴-۲۰۳۵-۲۰۳۶-۲۰۳۷-۲۰۳۸-۲۰۳۹-۲۰۴۰-۲۰۴۱-۲۰۴۲-۲۰۴۳-۲۰۴۴-۲۰۴۵-۲۰۴۶-۲۰۴۷-۲۰۴۸-۲۰۴۹-۲۰۵۰-۲۰۵۱-۲۰۵۲-۲۰۵۳-۲۰۵۴-۲۰۵۵-۲۰۵۶-۲۰۵۷-۲۰۵۸-۲۰۵۹-۲۰۶۰-۲۰۶۱-۲۰۶۲-۲۰۶۳-۲۰۶۴-۲۰۶۵-۲۰۶۶-۲۰۶۷-۲۰۶۸-۲۰۶۹-۲۰۷۰-۲۰۷۱-۲۰۷۲-۲۰۷۳-۲۰۷۴-۲۰۷۵-۲۰۷۶-۲۰۷۷-۲۰۷۸-۲۰۷۹-۲۰۸۰-۲۰۸۱-۲۰۸۲-۲۰۸۳-۲۰۸۴-۲۰۸۵-۲۰۸۶-۲۰۸۷-۲۰۸۸-۲۰۸۹-۲۰۹۰-۲۰۹۱-۲۰۹۲-۲۰۹۳-۲۰۹۴-۲۰۹۵-۲۰۹۶-۲۰۹۷-۲۰۹۸-۲۰۹۹-۲۱۰۰-۲۱۰۱-۲۱۰۲-۲۱۰۳-۲۱۰۴-۲۱۰۵-۲۱۰۶-۲۱۰۷-۲۱۰۸-۲۱۰۹-۲۱۱۰-۲۱۱۱-۲۱۱۲-۲۱۱۳-۲۱۱۴-۲۱۱۵-۲۱۱۶-۲۱۱۷-۲۱۱۸-۲۱۱۹-۲۱۲۰-۲۱۲۱-۲۱۲۲-۲۱۲۳-۲۱۲۴-۲۱۲۵-۲۱۲۶-۲۱۲۷-۲۱۲۸-۲۱۲۹-۲۱۳۰-۲۱۳۱-۲۱۳۲-۲۱۳۳-۲۱۳۴-۲۱۳۵-۲۱۳۶-۲۱۳۷-۲۱۳۸-۲۱۳۹-۲۱۴۰-۲۱۴۱-۲۱۴۲-۲۱۴۳-۲۱۴۴-۲۱۴۵-۲۱۴۶-۲۱۴۷-۲۱۴۸-۲۱۴۹-۲۱۵۰-۲۱۵۱-۲۱۵۲-۲۱۵۳-۲۱۵۴-۲۱۵۵-۲۱۵۶-۲۱۵۷-۲۱۵۸-۲۱۵۹-۲۱۶۰-۲۱۶۱-۲۱۶۲-۲۱۶۳-۲۱۶۴-۲۱۶۵-۲۱۶۶-۲۱۶۷-۲۱۶۸-۲۱۶۹-۲۱۷۰-۲۱۷۱-۲۱۷۲-۲۱۷۳-۲۱۷۴-۲۱۷۵-۲۱۷۶-۲۱۷۷-۲۱۷۸-۲۱۷۹-۲۱۸۰-۲۱۸۱-۲۱۸۲-۲۱۸۳-۲۱۸۴-۲۱۸۵-۲۱۸۶-۲۱۸۷-۲۱۸۸-۲۱۸۹-۲۱۹۰-۲۱۹۱-۲۱۹۲-۲۱۹۳-۲۱۹۴-۲۱۹۵-۲۱۹۶-۲۱۹۷-۲۱۹۸-۲۱۹۹-۲۲۰۰-۲۲۰۱-۲۲۰۲-۲۲۰۳-۲۲۰۴-۲۲۰۵-۲۲۰۶-۲۲۰۷-۲۲۰۸-۲۲۰۹-۲۲۱۰-۲۲۱۱-۲۲۱۲-۲۲۱۳-۲۲۱۴-۲۲۱۵-۲۲۱۶-۲۲۱۷-۲۲۱۸-۲۲۱۹-۲۲۲۰-۲۲۲۱-۲۲۲۲-۲۲۲۳-۲۲۲۴-۲۲۲۵-۲۲۲۶-۲۲۲۷-۲۲۲۸-۲۲۲۹-۲۲۳۰-۲۲۳۱-۲۲۳۲-۲۲۳۳-۲۲۳۴-۲۲۳۵-۲۲۳۶-۲۲۳۷-۲۲۳۸-۲۲۳۹-۲۲۴۰-۲۲۴۱-۲۲۴۲-۲۲۴۳-۲۲۴۴-۲۲۴۵-۲۲۴۶-۲۲۴۷-۲۲۴۸-۲۲۴۹-۲۲۵۰-۲۲۵۱-۲۲۵۲-۲۲۵۳-۲۲۵۴-۲۲۵۵-۲۲۵۶-۲۲۵۷-۲۲۵۸-۲۲۵۹-۲۲۶۰-۲۲۶۱-۲۲۶۲-۲۲۶۳-۲۲۶۴-۲۲۶۵-۲۲۶۶-۲۲۶۷-۲۲۶۸-۲۲۶۹-۲۲۷۰-۲۲۷۱-۲۲۷۲-۲۲۷۳-۲۲۷۴-۲۲۷۵-۲۲۷۶-۲۲۷۷-۲۲۷۸-۲۲۷۹-۲۲۸۰-۲۲۸۱-۲۲۸۲-۲۲۸۳-۲۲۸۴-۲۲۸۵-۲۲۸۶-۲۲۸۷-۲۲۸۸-۲۲۸۹-۲۲۹۰-۲۲۹۱-۲۲۹۲-۲۲۹۳-۲۲۹۴-۲۲۹۵-۲۲۹۶-۲۲۹۷-۲۲۹۸-۲۲۹۹-۲۳۰۰-۲۳۰۱-۲۳۰۲-۲۳۰۳-۲۳۰۴-۲۳۰۵-۲۳۰۶-۲۳۰۷-۲۳۰۸-۲۳۰۹-۲۳۱۰-۲۳۱۱-۲۳۱۲-۲۳۱۳-۲۳۱۴-۲۳۱۵-۲۳۱۶-۲۳۱۷-۲۳۱۸-۲۳۱۹-۲۳۲۰-۲۳۲۱-۲۳۲۲-۲۳۲۳-۲۳۲۴-۲۳۲۵-۲۳۲۶-۲۳۲۷-۲۳۲۸-۲۳۲۹-۲۳۳۰-۲۳۳۱-۲۳۳۲-۲۳۳۳-۲۳۳۴-۲۳۳۵-۲۳۳۶-۲۳۳۷-۲۳۳۸-۲۳۳۹-۲۳۴۰-۲۳۴۱-۲۳۴۲-۲۳۴۳-۲۳۴۴-۲۳۴۵-۲۳۴۶-۲۳۴۷-۲۳۴۸-۲۳۴۹-۲۳۵۰-۲۳۵۱-۲۳۵۲-۲۳۵۳-۲۳۵۴-۲۳۵۵-۲۳۵۶-۲۳۵۷-۲۳۵۸-۲۳۵۹-۲۳۶۰-۲۳۶۱-۲۳۶۲-۲۳۶۳-۲۳۶۴-۲۳۶۵-۲۳۶۶-۲۳۶۷-۲۳۶۸-۲۳۶۹-۲۳۷۰-۲۳۷۱-۲۳۷۲-۲۳۷۳-۲۳۷۴-۲۳۷۵-۲۳۷۶-۲۳۷۷-۲۳۷۸-۲۳۷۹-۲۳۸۰-۲۳۸۱-۲۳۸۲-۲۳۸۳-۲۳۸۴-۲۳۸۵-۲۳۸۶-۲۳۸۷-۲۳۸۸-۲۳۸۹-۲۳۹۰-۲۳۹۱-۲۳۹۲-۲۳۹۳-۲۳۹۴-۲۳۹۵-۲۳۹۶-۲۳۹۷-۲۳۹۸-۲۳۹۹-۲۴۰۰-۲۴۰۱-۲۴۰۲-۲۴

محمد ﷺ کی نماز کے ماسواذیگر نبیوں کی نمازیں ہیں۔

۱۱۳۲۔ حَدَّثَنِي عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَشْعَثَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ سَمِعْتُ مَسْرُوقًا قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَيْ الْعَمَلِ كَانَ أَحَبَّ إِلَيَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَتْ الدَّائِمُ قُلْتُ مَتَى كَانَ يَقُومُ؟ قَالَتْ يَقُومُ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی از شعبہ از اشعث انہوں نے کہا: میں نے اپنے والد سے سنا انہوں نے کہا: میں نے مسروق سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا: نبی ﷺ کو کون سا عمل زیادہ محبوب تھا؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: جو دائمی ہو میں نے پوچھا: آپ (صحیح) کس وقت اٹھتے تھے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: جب مرغ اذان دیتا تھا۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ الْأَشْعَثِ قَالَ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ قَامَ فَصَلَّى. [أطراف الحديث: ۶۳۶۲-۶۳۶۳]

ہمیں حدیث بیان کی محمد بن سلام نے انہوں نے کہا: ہمیں ابو الاحوص نے خبر دی از الاشعث انہوں نے کہا: جب آپ مرغ کی اذان سنتے تو کھڑے ہو کر نماز پڑھتے۔

(صحیح مسلم: ۷۴۱، الرقم السلسل: ۱۶۹۹، سنن ابوداؤد: ۱۳۱۷، سنن نسائی: ۱۶۱۶، مسند ابوداؤد الطحاوی: ۱۳۰۷، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳، صحیح ابن حبان: ۲۳۳۳، کمال ابن عدی ج ۱ ص ۳۱۵، مسند احمد ج ۶ ص ۹۴، مسند احمد: ۲۳۶۲۸، ج ۳ ص ۶، المستدرک علی الصحیحین: ۱۳۸۸، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبدان ان کا نام عبد اللہ ہے اور عبدان ان کا لقب ہے جو نام پر غالب ہے (۲) ان کے والد ان کا نام عثمان بن جبلة ہے (۳) شعبہ بن الحجاج (۴) اشعث (۵) ان کے والد ابوالاشعث ان کا نام سلیم بن اسود المحاربی ہے (۶) مسروق بن الاعدع (۷) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۶۳)

دائمی عمل کی فضیلت خواہ وہ کم ہو

اس حدیث میں دائمی عمل کی ترغیب دی ہے کیونکہ جو عمل کثیر ہو اور وہ کبھی کبھی ہو اس سے وہ عمل بہتر ہے جو دائمی ہو خواہ قلیل ہو کیونکہ جو عمل بغیر مشقت اور تھکاوٹ کے دائمی کیا جائے اس سے انسان کا دل خوش اور مطمئن رہتا ہے اس کے برخلاف جو زیادہ کام کیا جائے اور اس میں مشقت اور تھکاوٹ ہو اس کو انسان بے دلی اور بے رغبتی سے کرتا ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۷۲۵۔ ج ۲ ص ۵۳۶ پر مذکور ہے وہاں اس کی بہت مفصل اور مبسوط شرح کی گئی ہے اس کے عنوان یہ ہیں:

① اُکتانے اور استہزاء کا اللہ پر اطلاق ② نقلی عبادت میں دوام کا معنی ③ نقلی عبادات اور بدعات کے درمیان حد قاصد ④ جس فعل کو رسول اللہ ﷺ نے ہمیشہ ترک کیا ہو وہ علی الاطلاق بدعت نہیں ہے ⑤ رسول اللہ ﷺ کے کسی کام کو ترک کرنے کی وجہ سے بدعت کا ضابطہ ⑥ نقلی عبادت کے ساتھ فرض یا واجب کا معاملہ کرنے کی ممانعت ⑦ بدعت سیئہ کی تعریف ⑧ بدعت کا شرعی معنی اور اقسام ⑨ بدعات حسنہ اور مصالح مرسلہ ⑩ بدعات حسنہ کی وجہ اختراع اور بدعت سیئہ کا مصداق ⑪ ایک شبہ کا ازالہ ⑫ قرون ثلاثہ پر بدعت اور سنت کا مدار۔

۱۱۳۳۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا
إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ ذَكَرَ أَبِي عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا أَلْقَاهُ السَّحَرُ
عِنْدِي إِلَّا نَائِمًا تَغْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے
حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث
بیان کی: انہوں نے کہا: میرے والد نے ذکر کیا از ابوسلمہ از حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو سحری
کے وقت سوتے ہوئے ہی پایا۔

(صحیح مسلم: ۷۴۲، الرقم المسلسل: ۱۷۰۰، سنن ابوداؤد: ۱۳۱۸، سنن ابن ماجہ: ۱۱۹۷، جامع السانید لابن الجوزی: ۷۴۸، مکتبہ الرشیدیہ: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل السعری التمیمی (۲) ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف ابواسحاق الزہری، یہ بغداد کے
قاضی تھے (۳) ان کے والد سعد بن ابراہیم (۴) ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف (۵) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۲۶۵)

نبی ﷺ کے سحری کے وقت سونے کا معنی

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ نبی ﷺ سحری تک نماز پڑھتے رہتے تھے پھر سحری کے وقت سو جاتے تھے اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے
کہ یہ وقت رات کا چھٹا حصہ ہوتا تھا جس میں حضرت داؤد علیہ السلام سو جاتے تھے علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ نبی ﷺ لمبی راتوں
میں سحر کے وقت سوتے تھے اور یہ غیر رمضان کا واقعہ ہے کیونکہ نبی ﷺ تاخیر سے سحری کرتے تھے۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۱۳۰)

جس نے سحری کی پھر نماز پڑھنے کھڑا ہوا

پھر نہیں سویا حتیٰ کہ صبح کی نماز پڑھی

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یعقوب بن ابراہیم
نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں روح نے حدیث بیان کی:
انہوں نے کہا: ہمیں سعید نے حدیث بیان کی از قتادہ از حضرت
انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ
عنہما نے سحری کی جب وہ دونوں اپنی سحری سے فارغ ہو گئے تو نبی ﷺ
نماز کی طرف کھڑے ہوئے جس آپ نے نماز پڑھائی، ہم نے
حضرت انس سے پوچھا: ان کے سحری سے فارغ ہونے اور نماز
میں داخل ہونے کے درمیان کتنا وقفہ تھا؟ انہوں نے بتایا: جتنی
مقدار میں ایک آدمی پچاس آیتیں پڑھتا ہے۔

۸۔ بَابُ مَنْ تَسَحَّرَ فَلَمْ يَنَمْ

حَتَّى صَلَّى الصُّبْحَ

۱۱۳۴۔ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا
رَوْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
تَسَحَّرَا فَلَمَّا فَرَغَا مِنْ سَحُورِهِمَا قَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى . فَلَمَّا لَانَ
كُمُ كَانَ بَيْنَ فَرَاغِهِمَا مِنْ سَحُورِهِمَا وَدُخُولِهِمَا فِي
الصَّلَاةِ قَالَ كَقَدْرِ مَا يَقْرَأُ الرَّجُلُ خَمْسِينَ آيَةً .

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۵۷۶ میں گزر چکی ہے۔

۹۔ بَابُ طَوْلِ الصَّلَاةِ فِي قِيَامِ اللَّيْلِ

۱۱۳۵۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

رات کی نماز میں لمبا قیام کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے
حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَلَمْ يَزَلْ قَائِمًا حَتَّى هَمَمْتُ بِأَمْرِ سَوْءٍ. قُلْنَا وَمَا هَمَمْتَ؟ قَالَ هَمَمْتُ أَنْ أَلْعَدَّ وَأَذَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

الاعمش از ابی وائل از حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: میں نے ایک رات نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی، آپ مسلسل کھڑے رہے حتیٰ کہ میں نے ایک بُری بات کا ارادہ کیا، ہم نے پوچھا: آپ نے کیا ارادہ کیا تھا؟ انہوں نے کہا: میں نے ارادہ کیا کہ میں بیٹھ جاؤں اور نبی ﷺ کو کھڑا رہنے دوں۔

(صحیح مسلم: ۷۷۳، الرتم السلسل: ۱۷۸۳، شمائل ترمذی: ۱۸-۱۷، سنن ابن ماجہ: ۱۳۱۸، مسند ابویعلیٰ: ۵۱۶۵، صحیح ابن خزیمہ: ۱۱۵۳، صحیح ابن حبان: ۲۱۳۱، مسند احمد ج ۱ ص ۱۸۵، طبع قدیم مسند احمد: ۳۶۳۶، ج ۶ ص ۱۵۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۳۱۳۷، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) سلیمان بن حرب ابویوب الواسطی (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) سلیمان الاعمش (۴) ابو وائل، ان کا نام ہے: شقیق بن سلمہ الاسدی (۵) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۶۷)

نبی ﷺ کو کھڑا چھوڑ کر خود بیٹھ جانے کے بُرا ہونے کی توجیہ علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال ماکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

اگر یہ سوال کیا جائے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹھنے کو بُری بات کیوں فرمایا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ کی مخالفت بُری بات ہے قرآن مجید میں ہے:

فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ. (النور: ۶۳)

جو لوگ رسول کے حکم کی مخالفت کرتے ہیں ان کو ڈرنا چاہیے۔

اسی طرح جن لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور آپ اس وقت بیٹھے ہوئے تھے تو آپ نے ان سے فرمایا: امام اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے (الی قولہ) پس جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بیٹھ کر نماز پڑھو۔ (صحیح البخاری: ۲۷۸)

پس جو شخص نماز کے کسی عمل میں اپنے امام کی مخالفت کرے اس کا وہ عمل بُرے کاموں میں سے شمار ہونا چاہیے۔

حضرت ابن مسعود کی اس حدیث میں رات کی نماز میں طول قیام کی دلیل ہے، کیونکہ حضرت ابن مسعود نے یہ بتایا کہ نبی ﷺ اتنی دیر کھڑے رہے کہ انہوں نے بیٹھنے کا ارادہ کیا اور ان کا یہ ارادہ نبی ﷺ کے طویل قیام کی وجہ سے تھا۔

آیا طول قیام افضل ہے یا کثرت رکوع اور سجود؟

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ نفل نماز میں طول قیام افضل ہے یا کثرت رکوع اور سجود افضل ہے؟ حضرت ابودریش رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ طویل قیام نہیں کرتے تھے اور رکوع اور سجود کی کثرت کرتے تھے ان سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے رکوع کیا اور سجدہ کیا اللہ تعالیٰ اس کے درجہ کو بلند کرتا ہے اور اس کے گناہ کو مٹا دیتا ہے۔ (صحیح مسلم: ۳۸۸)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک نوجوان کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا جو ایسی نماز پڑھ رہا تھا جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو حضرت ابن عمر نے کہا: اس کو کون جانتا ہے؟ ایک شخص نے کہا: میں جانتا ہوں حضرت ابن عمر نے فرمایا: اگر میں اس کو جانتا ہوتا تو میں اس کو حکم دیتا کہ یہ لمبے رکوع اور سجود کرے کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جب بندہ

کھڑے ہو کر نماز پڑھتا ہے تو اس کے گناہوں کو اس کے سر کے اور کندھوں کے اوپر رکھ دیا جاتا ہے اور وہ جب بھی رکوع اور سجدہ کرتا ہے تو اس کے گناہ گر جاتے ہیں۔ (شرح معانی الآثار: ۲۶۶۷ قدیمی کتب خانہ کراچی)

دوسرے فقہاء نے کہا ہے کہ لمبا قیام کرنا افضل ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا: کون سی نماز افضل ہے؟ آپ نے فرمایا: جس میں لمبا قیام ہو۔ (صحیح مسلم: ۷۵۶)

ابراہیم نخعی ابو مجلز حسن بصری کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد کا یہی موقف ہے۔

اشہب مالکی نے کہا ہے: میرے نزدیک یہ قول زیادہ پسندیدہ ہے کیونکہ لمبے قیام میں زیادہ قرآن پڑھا جائے گا۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ حضرت ابو ذر کی حدیث اس حدیث کے خلاف نہیں ہے کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ جو شخص اللہ کے لیے رکوع اور سجدہ کرے اللہ اس کا درجہ بلند کرے اور اس کا گناہ مٹائے اور اگر اس نے اس کے ساتھ لمبا قیام کیا تو وہ افضل ہوگا اسی طرح حضرت ابن عمر کی حدیث میں بھی رکوع اور سجود کی لمبے قیام پر فضیلت نہیں ہے اس میں تو صرف یہ بیان ہے کہ رکوع اور سجود کرنے سے گناہ گر جاتے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ لمبا قیام کرنے کی وجہ سے اس کو اس سے افضل اجر عطا کیا جائے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث (صحیح بخاری: ۱۱۳۵) میں اس قول کی صحت پر شہادت ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۳۳-۱۳۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابن بطلال نے یہ بحث شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۶۱-۶۰۹ سے اخذ کی ہے۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۷۱۲ ج ۲ ص ۵۳۱ پر مذکور ہے اس کی شرح میں تعظیم رسول کو بیان کیا گیا ہے۔

۱۱۳۶۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ بَيَانُ كِيَانِهِمْ نَزَلَتْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ كَانَ إِذَا قَامَ لِلتَّهَجُّدِ مِنَ اللَّيْلِ يَشْرُحُ فَاذَّ بِالْبَرَاءَةِ۔ حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی از حصین از ابی وائل از حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ جب رات کو تہجد کے لیے اٹھتے تو اپنے منہ کو مسواک سے ملتے۔

اس حدیث کی شرح صحیح بخاری: ۲۳۵ میں گزر چکی ہے یہاں پر ہم یہ بیان کر رہے ہیں کہ امام بخاری نے اس باب کا عنوان قائم کیا ہے: رات کو لمبا قیام کرنا اور اس حدیث کی اس عنوان کے ساتھ کوئی مطابقت نہیں ہے اس کی کیا توجیہ ہوگی۔

طول قیام کے باب میں مسواک کرنے کی حدیث کو ذکر کرنے کی وجہ سے امام بخاری پر اعتراض۔۔۔۔۔

اور اس کے جوابات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت حذیفہ کی اس حدیث کا اس باب میں کوئی دخل نہیں ہے کیونکہ رات کی نماز پڑھنے کے لیے منہ کو مسواک سے صاف کرنے کی رات کی نماز کے طول پر کوئی دلالت نہیں ہے اور نہ اس کی رات کی نماز کے اقتصار پر کوئی دلالت ہے ہو سکتا ہے کہ صحیح بخاری نقل کرنے والے ناظمین اور کاتبین نے اس حدیث کو غلط جگہ پر درج کر دیا ہو اور اگر اس طرح نہیں ہوا تو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امام بخاری کو قضاء نے اتنی مہلت نہ دی ہو کہ وہ اپنی کتاب پر نظر ثانی کر کے اس کی تہذیب کر لیتے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۳۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

ابن السیر نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے امام بخاری نے یہ ارادہ کیا ہو کہ مسواک کا استعمال کرنا عمدہ حالت بنانے اور نماز کی تیاری پر

دلالت کرتا ہے اور یہ طول قیام کی دلیل ہے کیونکہ اگر نماز تخفیف کے ساتھ پڑھنی ہو تو پھر اس کے لیے مکمل تیاری کی ضرورت نہیں ہوتی اور ابن رشید نے یہ کہا ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کو اس باب میں اس لیے داخل کیا ہے کہ اس حدیث میں ہے: جب آپ تہجد کے لیے کھڑے ہوتے یعنی جب آپ اپنی عادت کے مطابق تہجد کے لیے کھڑے ہوتے اور تہجد کا لفظ نیند ترک کرنے اور بیدار ہونے پر دلالت کرتا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ مسواک کرنے سے نیند کو دور کرنے میں مدد حاصل ہوتی ہے اور اس سے لمبی نماز پڑھنے کی صلاحیت حاصل ہوتی ہے اور بدر بن جماع نے کہا: مجھ پر یہ منکشف ہوا ہے کہ اس حدیث کو اس باب میں داخل کرنے سے امام بخاری کی مراد یہ ہے کہ طول صلوٰۃ کے متعلق حضرت حذیفہ کی اس دوسری حدیث کو مستحضر کیا جائے جس کو امام مسلم نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور وہ حدیث یہ ہے: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک رات نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی آپ نے سورۃ البقرہ پڑھنی شروع کی میں نے دل میں کہا: آپ سو آیات پڑھنے کے بعد رکوع کر لیں گے پھر میں نے کہا: آپ سورۃ البقرہ کے بعد رکوع کر لیں گے پھر آپ نے سورۃ النساء پڑھی پھر سورۃ آل عمران پڑھی آپ ترتیل سے پڑھتے رہے جب آپ ایسی آیت سے گزرتے جس میں تسبیح کا حکم ہوتا تو آپ تسبیح پڑھتے اور کسی جگہ دعا کا ذکر ہوتا تو آپ دعا کرتے اور جب کسی آیت میں پناہ طلب کرنے کا ذکر ہوتا تو آپ پناہ طلب کرتے پھر آپ نے رکوع کیا اور ”سبحان ربی العظیم“ پڑھتے رہے آپ نے قیام کی مقدار میں رکوع کیا پھر آپ نے فرمایا: ”سمع اللہ لمن حمدہ“ پھر کافی طویل تومہ کیا جو رکوع کے قریب تھا پھر آپ نے سجدہ کیا آپ کے سجدہ کی مقدار بھی آپ کے قیام کے قریب تھی۔ (صحیح مسلم: ۷۰۲، الرقم السلسل: ۱۷۸۳، سنن ابوداؤد: ۸۷۱، سنن ترمذی: ۲۶۳-۲۶۴، سنن نسائی: ۱۳۷۷، سنن ابن ماجہ: ۱۳۵۱-۱۳۵۲) امام بخاری نے اس حدیث کو خود اس لیے روایت نہیں کیا کہ وہ ان کی شرط کے مطابق نہیں ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امام بخاری نے حضرت حذیفہ کی اس حدیث کے عنوان کے لیے خالی جگہ چھوڑ دی ہو اور بعد میں کاتبین نے اس خالی جگہ کو حذف کر دیا ہو اور حضرت حذیفہ کی اس حدیث کی جگہ حضرت حذیفہ کی دوسری حدیث کو لکھ دیا جس میں رات کی نماز کے وقت مسواک کرنے کا ذکر ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۶۲۸، دار المعرفۃ بیروت: ۱۳۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی ستونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطلال نے تو امام بخاری پر اعتراض کیے ہیں اور طول صلوٰۃ اللیل کے باب میں مسواک کی حدیث ذکر کرنے کی کوئی توجیہ نہیں کی اور علامہ ابن حجر عسقلانی نے علامہ ابن المنیر، علامہ ابن رشید اور علامہ بدرالدین جماع کی طرف سے جو توجیہات ذکر کیں وہ سب دراز کار اور بعید تاویلات ہیں البتہ اس کی قریب ترین توجیہ یہ ہے کہ اس باب کے عنوان میں رات کی نماز میں طول قیام کا ذکر ہے اور حضرت حذیفہ کی حدیث میں تہجد کے لیے قیام کا ذکر ہے اور عموماً تہجد میں لمبی نماز پڑھی جاتی ہے اور یہی نماز میں لمبا قیام ہوتا ہے اگرچہ اس میں رکوع اور سجود بھی طویل ہوتا ہے مگر طول قیام بھی ہوتا ہے اور یہ عنوان کے ساتھ مناسبت کے لیے کافی ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۲۷۰، دار الکتب العلمیہ، بیروت: ۱۴۲۱ھ)

رات کی نماز کس طرح تھی اور نبی ﷺ

رات کی نماز کس طرح

پڑھتے تھے

۱۰۔ بَابُ كَيْفَ صَلَاةُ اللَّيْلِ، وَكَيْفَ

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ

۱۱۳۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ

عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں

اللّٰهُ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ اِنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ كَيْفَ صَلَوةُ اللَّيْلِ؟ قَالَ مَثْنٰی مَثْنٰی فَاِذَا خَفَتِ الصُّبْحُ فَاَوْتِرْ بِوَاحِدَةٍ.

نے کہا: مجھے سالم بن عبد اللہ نے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! رات کی نماز کس طرح (پڑھوں)؟ آپ نے فرمایا: دو دو رکعت پڑھیں جب تم کو صبح کا خوف ہو تو (آخری دو گانہ کے ساتھ) ایک رکعت ملا کر نماز کو وتر کر لو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۷۲ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۳۸ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيٰى عَنْ شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو جَمْرَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ تَعَالٰی اللّٰهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ صَلَوةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ رَّكَعَةً يَغْنِي بِاللَّيْلِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از شعبہ انہوں نے کہا: مجھے ابو جمرہ نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ رات کو تیرہ رکعات نماز پڑھتے تھے۔

۱۱۳۹ - حَدَّثَنَا اسْحٰقُ قَالَ حَدَّثَنَا عُيَيْدُ اللّٰهُ قَالَ اَخْبَرَنَا اِسْرَآئِيْلُ عَنْ أَبِي حُصَيْنٍ عَنْ يَحْيٰى بْنِ وَثَّابٍ عَنْ مَسْرُوْقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهَا عَنْ صَلَوةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ سَبْعٌ وَبَسْعٌ وَاحْدَى عَشْرَةً سِوَى رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسرائیل نے خبر دی از ابی حصین از یحییٰ بن وثاب از مسروق انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ ﷺ کی رات کی نماز کے متعلق سوال کیا انہوں نے بتایا کہ آپ صبح کی دو سنتوں کے علاوہ سات نو اور گیارہ رکعات پڑھتے تھے۔

۱۱۴۰ - حَدَّثَنَا عُيَيْدُ اللّٰهُ بْنُ مُوسٰى قَالَ اَخْبَرَنَا حَنْظَلَةُ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ رَّكَعَةً مِنْهَا الْوُتْرُ وَرَكَعَتَا الْفَجْرِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حنظلہ نے خبر دی از القاسم بن محمد از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی ﷺ رات کو تیرہ رکعات پڑھتے تھے ان میں وتر تھے اور دو رکعت فجر کی۔

ان احادیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۹۵-۹۹۴ میں گزر چکی ہے مزید شرح کا ہم یہاں ذکر کر رہے ہیں۔

رات کی نماز کی مختلف رکعات میں تطبیق

ان احادیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی ﷺ رات کو سات رکعات بھی پڑھتے تھے اور نو رکعات بھی پڑھتے تھے سات رکعات کے متعلق یہ حدیث ہے:

جب رسول اللہ ﷺ کی عمر زیادہ ہو گئی اور آپ پر گوشت چڑھ گیا تو آپ سات رکعات پڑھتے تھے اور صرف ان کے آخر میں بیٹھتے تھے اور سلام پھیرنے کے بعد دو رکعت بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ (سنن نسائی: ۱۷۴۳)

اور نور رکعات کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نور رکعات کے ساتھ وتر پڑھتے تھے پھر بیٹھ کر دو رکعت پڑھتے پھر جب آپ کمزور ہو گئے تو سات رکعات کے ساتھ وتر پڑھتے تھے پھر آخر میں بیٹھ کر دو رکعت پڑھتے تھے۔ (سنن نسائی: ۱۷۱۸)

اور صحیح البخاری: ۱۱۳۹-۱۱۳۸ میں یہ تصریح ہے کہ آپ صبح کی دو سنتوں کے علاوہ رات کی نماز گیارہ رکعت پڑھتے تھے اور عنقریب باب: ۲۸ "ما یقرأ بعد الفجر" میں یہ تصریح آئے گی کہ آپ تیرہ رکعات پڑھتے تھے اور اس کے بعد دو رکعت سنت فجر پڑھتے تھے اس طرح رات کی نماز پندرہ رکعت ہو گئیں اس میں عشاء کی دو سنتیں بھی شامل ہیں اس طرح تین رکعت وتر ملا کر رات کی نماز کی تعداد گیارہ رکعات ہیں اور صبح کی دو سنتیں ملا کر تیرہ رکعات ہیں اور صرف رات کی نماز گیارہ رکعات ہیں جس میں تین رکعات وتر شامل ہیں۔

ابو سلمہ بن عبدالرحمان بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ رات کی کتنی رکعات نماز پڑھتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: رمضان ہو یا اس کا غیر رسول اللہ ﷺ گیارہ رکعات سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے آپ چار رکعت پڑھتے تم ان کے حسن اور طول کے متعلق نہ پوچھو پھر چار رکعت پڑھتے تم ان کے حسن اور طول کے متعلق نہ پوچھو پھر آپ تین رکعت وتر پڑھتے۔ (صحیح البخاری: ۱۱۳۷ صحیح مسلم: ۷۳۸ سنن ابوداؤد: ۱۳۲۱ سنن ترمذی: ۳۳۹ سنن نسائی: ۱۶۹۶)

نبی ﷺ کا رات کو قیام کرنا اور سونا

اور رات کے قیام (کی فرضیت)

کا منسوخ ہونا

۱۱ - بَابُ قِيَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ وَنَوْمِهِ وَمَا نُسِخَ

مِنْ قِيَامِ اللَّيْلِ

اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: اے چادر لپیٹنے والے! رات کو نماز میں قیام کریں مگر تمہارا آدھی رات یا اس سے کچھ کم کرویں! یا اس پر کچھ اضافہ کر دیں اور قرآن ٹھہر ٹھہر کر پڑھیں! بے شک ہم آپ پر بھاری کلام نازل فرمائیں گے! بے شک رات کو اٹھنا (نفس پر) سخت بھاری ہے اور کلام کو درست رکھنے والا ہے! بے شک دن میں آپ کی بہت مصروفیات ہیں! (سورہ الزل: ۱-۲) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اللہ کو علم ہے کہ اے مسلمانو! تم ہرگز اس قیام کا شمار نہیں کر سکو گے سو اس نے تمہاری توبہ قبول فرمائی پس تم جتنا آسانی سے پڑھ سکتے ہو پڑھ لیا کرو اللہ کو علم ہے کہ تم میں سے کچھ بیمار ہوں گے اور کچھ لوگ زمین میں سفر کریں گے اللہ کے فضل کو تلاش کرتے ہوئے اور کچھ دوسرے لوگ اللہ کی راہ میں قتال کر رہے ہوں گے پس تم جتنا آسانی سے قرآن پڑھ سکتے ہو پڑھ لیا کرو اور نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو اور اللہ کو اچھا قرض دے دو اور تم اپنی بھلائی کے لیے جو کچھ آگے بھیجو گے اس کو اللہ کے پاس اس

وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ الْقَلِيلُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ بِصَفَةٍ أَوْ انْقِصَ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدَ عَلَيْهِ وَرَبُّ الْقُرْآنِ تَرِيئَلَا إِنَّا سُلِّفِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلًا إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا ﴿الزل: ۱-۲﴾ وَقَوْلُهُ ﴿عَلَيْكُمْ أَنْ لَنْ تَحْتَسُوا لَنَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِيمٌ أَن سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى وَأَخْرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَخْرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاقْرَءُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿الزل: ۲۰﴾

سے بہتر اور زیادہ ثواب میں پاؤ گے اور اللہ سے مغفرت طلب کرتے رہو بے شک اللہ بہت مغفرت فرمانے والا ہے حد رحم فرمانے والا ہے (المزل: ۲۰)۔

ان آیات کی تفصیل کے لیے قیام القرآن ج ۱۲ میں سورۃ المزل کی تفسیر ملاحظہ فرمائیں۔
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا نَشَأَ قَامَ بِالْحَبَشِيَّةِ.
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: "نَشَأَ" کا معنی حبشی زبان میں ہے: قیام کیا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ اس تعلیق کو امام عبد بن حمید نے سند صحیح کے ساتھ سعید بن جبیر سے روایت کیا ہے۔
﴿وَوَطَّأ﴾ قَالَ مُوَاطَّاةُ الْقُرْآنِ أَشَدُّ مُوَافَقَةً لِسَمْعِهِ وَبَصَرِهِ وَقَلْبِهِ. ﴿لِيُوَاطَّنُوا﴾ (التوبہ: ۳۷)۔ دیکھنے اور دل سے غور کرنے میں قرآن مجید کے بہت زیادہ موافق ہو۔ "لِيُوَاطَّنُوا" کا معنی ہے: تاکہ وہ موافقت کریں۔

اس تعلیق کو بھی امام عبد بن حمید نے سند موصول کے ساتھ مجاہد سے روایت کیا ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۶۲۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے کہ آیا قرآن مجید میں کوئی غیر عربی لفظ ہے یا نہیں؟ بعض علماء نے کہا ہے کہ قرآن مجید میں غیر عربی الفاظ موجود ہیں جیسے "سجیل" "لردوس" اور "ناشئة" اور جنہوں نے یہ کہا ہے کہ قرآن مجید میں کوئی غیر عربی لفظ نہیں ہے اور جو اس قسم کے الفاظ ہیں ان میں دو لغتوں کا توافقی ہے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۷۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

آیا نبی ﷺ پر تہجد کی نماز فرض تھی یا نفل؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے اقوال اور قول راجح کا بیان

امام بخاری نے اس باب کے عنوان میں کہا ہے: رات کے قیام کو جو منسوخ کیا گیا۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس سلسلہ میں ایک قول یہ ہے کہ رات کا قیام آپ پر فرض نہیں تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس طرح فرمایا ہے:

قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ۖ أَوْ زِدْ عَلَيْهِ. (المزل: ۲-۴)
رات کو نماز میں قیام کریں مگر تھوڑا ۱۱ آدمی رات یا اس سے کچھ کم کر دیں ۱۲ یا اس پر کچھ اضافہ کر دیں۔

جب کہ فرض اس طرح نہیں ہوتا کہ فرض میں حتمی طور پر کچھ کمین کیا جاتا ہے یہ مستحب کی شان ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ رات کا قیام صرف نبی ﷺ پر فرض تھا یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: مجھے تمہاری طرف نکلنے سے صرف یہ چیز مانع ہوئی کہ مجھے یہ خوف ہوا کہ رات کی نماز تم پر فرض کر دی جائے گی۔ (صحیح البخاری: ۱۱۲۹) اس حدیث میں آپ نے یہ بیان فرمایا ہے کہ رات کی نماز صحابہ پر فرض نہیں تھی۔

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث سے یہ کب معلوم ہوا کہ رات کی نماز رسول اللہ ﷺ پر فرض تھی جب کہ قرآن مجید کی صریح آیت

یہ ہے:

وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ. (بنی اسرائیل: ۷۹)

اور آپ رات کے کچھ حصہ میں تہجد پڑھے جو خاص آپ کے لیے نفل ہے۔

علامہ ابن بطال نے اس سلسلہ میں تیسرا قول یہ ذکر کیا ہے:
رات کا قیام آپ پر بھی فرض تھا اور آپ کی امت پر بھی فرض تھا، پھر سورۃ المزمل کی اس آیت سے رات کا قیام منسوخ کر دیا گیا:

عَلِمَ أَنَّ لَنْ تُخْصَوْهُ فَنَابَ عَلَيْكُمْ. (المزمل: ۲۰)
اللہ کو علم ہے کہ اے مسلمانو! تم ہرگز اس قیام کا شمار نہیں کر سکو گے سو اس نے تمہاری توبہ قبول فرمائی۔

جمہور علماء کا یہی موقف ہے اور اس کی تائید میں یہ حدیث ہے:
سعد بن ہشام بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا: یا ام المؤمنین! مجھے نبی ﷺ کے (رات کے) قیام کے متعلق خبر دیجئے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: کیا تم یہ سورت نہیں پڑھتے؟ (سایہا المزمل) میں نے عرض کیا: کیوں نہیں! حضرت عائشہ نے فرمایا: بے شک اللہ عزوجل نے اس سورت کے اوّل میں آپ پر رات کا قیام فرض فرمایا پس نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب نے ایک سال تک (رات کو) قیام کیا حتیٰ کہ ان کے قدم سوج گئے اور اللہ عزوجل نے اس سورت کے آخری حصہ (المزمل: ۲۰) کو بارہ مہینے تک روک رکھا، پھر اللہ عزوجل نے اس سورت کے آخر میں قیام لیل میں تخفیف نازل فرمائی، پھر رات کے قیام کی فرضیت کے بعد اس کو لٹل کر دیا۔ (المحدث) (صحیح مسلم: ۴۶، الرقم السلسل: ۱۷۰۸، سنن ابوداؤد: ۱۳۴۲، سنن نسائی: ۱۶۰۱، السنن الکبریٰ: ۱۳۳۵)

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۳۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ صحیح مسلم، سنن ابوداؤد، سنن نسائی اور سنن کبریٰ کی اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ صحیح قول یہی ہے کہ شروع کے ایک سال میں آپ پر اور آپ کے اصحاب پر تہجد فرض تھی، پھر ایک سال بعد اس کی فرضیت کو منسوخ کر کے اس کو لٹل کر دیا گیا۔

۱۱۴۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفْطِرُ مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نَظُنَّ أَنَّ لَا يَصُومُ مِنْهُ شَيْئًا وَيَصُومُ حَتَّى نَظُنَّ أَنَّ لَا يُفْطِرُ مِنْهُ شَيْئًا، وَكَانَ لَا تَشَاءُ أَنْ تَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْتَهُ، وَلَا نَائِمًا إِلَّا رَأَيْتَهُ. تَابَعَهُ سُلَيْمَانُ وَابْنُ خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ حُمَيْدٍ. [أطراف الحديث: ۱۹۷۲-۱۹۷۳-۳۶۶۱]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدالعزیز بن عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے محمد بن جعفر نے حدیث بیان کی ازحمید انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کسی مہینہ روزے چھوڑ دیتے حتیٰ کہ ہم یہ گمان کرتے کہ اب آپ بالکل روزے نہیں رکھیں گے اور کسی مہینہ آپ روزے رکھتے حتیٰ کہ ہم یہ گمان کرتے کہ اب آپ بالکل روزے نہیں چھوڑیں گے اور تم آپ کو رات میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھنا چاہو تو آپ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھ لو گے اور تم آپ کو رات میں سوتے ہوئے دیکھنا چاہو تو آپ کو سوتے ہوئے دیکھ لو گے محمد بن جعفر کی سلیمان اور ابوخالد الاحمر نے ازحمید متابعت کی ہے۔

نبی ﷺ کی تہجد اور دیگر نفلی عبادات کے معمولات مختلف تھے
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کے رات کو نفل نماز پڑھنے اور سونے کے معمولات مختلف تھے اسی طرح نفلی روزے رکھنے کے معمولات بھی مختلف تھے۔

جو شخص رات کی نماز نہ پڑھے اس کی گدی

۱۲ - بَابُ عَقْدِ الشَّيْطَانِ عَلَى قَافِيَةٍ

الرَّاسِ إِذَا لَمْ يُصَلِّ بِاللَّيْلِ

پر شیطان کا گرہ لگانا

۱۱۴۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَغْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ كُلَّ عُقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانٍ. [طرف الحديث: ۳۲۶۹]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابی الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے جب کوئی شخص سوتا ہے تو شیطان اس کی گدی پر تین گرہیں لگا دیتا ہے ہر گرہ پر یہ پڑھ کر پھونک دیتا ہے کہ رات بہت لمبی ہے لہذا تم سو جاؤ پس جب وہ (بندہ) بیدار ہو کر اللہ کا ذکر کرے تو پہلی گرہ کھل جاتی ہے پھر اگر وضو کرے تو دوسری گرہ بھی کھل جاتی ہے پھر اگر نماز پڑھ لے تو تیسری گرہ بھی کھل جاتی ہے پھر صبح کو وہ خوش اور تروتازہ اٹھتا ہے ورنہ وہ صبح کو نحوست اور سستی کے ساتھ اٹھتا ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۳۰۶ جامع المسانید لابن جوزی: ۷۶۶۱ مکتبہ الرشیدیہ: ۱۳۲۶ ح مسند الطحاوی: ۷۶۰۳)

جس کی گدی پر شیطان گرہیں لگاتا ہے اس کے دشمن میں مسئل اور بعض اعتراضات کے جوابات

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ ہجری

اس حدیث کے عنوان میں ہے: جو شخص رات کو نماز نہ پڑھے اس کی گدی پر شیطان تین گرہیں لگا دیتا ہے رات کو نماز نہ پڑھنے سے مراد عام ہے اس نے عشاء کی نماز نہ پڑھی ہو یا رات کو اٹھ کر تہجد نہ پڑھی: اس حدیث میں کوئی ایسا قرینہ نہیں ہے جس سے یہ معلوم ہو کہ اس سے عشاء کی نماز نہ پڑھنا مراد ہے ظاہر حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کے سوتے وقت شیطان اس کی گدی پر یہ گرہیں لگا دیتا ہے۔

نیز اس حدیث میں ہے: جب وہ نماز پڑھ لیتا ہے تو اس کی تیسری گرہ بھی کھل جاتی ہے اور وہ خوش خوش تروتازہ اٹھتا ہے وہ خوش اس لیے ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنی عبادت کی توفیق دی اور تروتازہ اس لیے ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے نفس میں اور اس کے تصرفات میں برکت رکھی اور شیطان کی گرہیں اس سے زائل ہو گئیں اور اگر وہ ساری رات سوتا رہا اور نماز پڑھنے کے لیے نہیں اٹھا تو وہ نحوست اور سستی سے اٹھتا ہے۔

اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ حضرت ابوبکر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما رات کے اول حصے میں وتر پڑھ پاتے تھے اور آخر رات تک سوتے رہتے تھے تو کیا وہ بھی اس وعید کے مصداق ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے مراد وہ شخص ہے جو رات کو سو جائے اور آخر رات میں اس کے اٹھنے کی نیت نہ ہو اور جس شخص کی رات کو تہجد پڑھنے کی نیت ہو اور وہ نہ اٹھ سکے تو وہ اس وعید میں داخل نہیں ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ اس وعید میں وہ شخص داخل ہے جو عشاء کی نماز پڑھے بغیر سو جائے اور رات بھر سوتا رہے اور اس کی یہ نیت نہ ہو کہ وہ رات کے کسی وقت میں اٹھ کر عشاء کی نماز پڑھ لے گا۔

پہلے جواب کی تائید میں یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ یا حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو بندہ بھی دل میں یہ ارادہ کرے کہ وہ رات کو کسی وقت اٹھ کر نماز پڑھے گا پھر وہ سوتا رہ جائے تو اس کی نیند کو اللہ اس پر صدقہ کر دے گا اور اسے اس عبادت کا اجر ملے گا جس کی اس نے نیت کی ہے۔ (صحیح ابن حبان: ۲۵۸۸، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۵، مصنف عبدالرزاق: ۳۲۲۳)

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ اس حدیث میں فرمایا: وہ صبح کو خبیث النفس اٹھے گا حالانکہ ایک حدیث میں ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ تم میں سے کوئی شخص یہ نہ کہے کہ میرا نفس خبیث ہے۔

(مسند الحمیدی: ۲۶۲، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۹ ص ۶۷، صحیح البخاری: ۶۱۷۹، صحیح مسلم: ۲۲۵۰، سنن ابوداؤد: ۴۹۷۹، صحیح ابن حبان: ۵۷۲۳، المعجم الاوسط: ۲۶۳۳، شعب الایمان: ۵۲۱۰، شرح الت: ۳۳۹۰، السنن الکبریٰ: ۱۰۸۸۹، مسند احمد ج ۶ ص ۵۱، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۳۲۳۳، ج ۳۰ ص ۲۸۹)

اس کا جواب یہ ہے کہ خبیث کے دو معنی ہیں: ایک دین میں فساد ہے دوسرا سستی اور نحوست ہے ان احادیث میں دین میں فساد کے اعتبار سے خبیث کہنے کی ممانعت ہے اور اس باب کی حدیث میں جو خبیث فرمایا ہے وہ سستی اور نحوست کے معنی میں ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ ان احادیث میں کسی شخص کو اس بات سے منع کیا گیا ہے کہ وہ خود اپنے نفس کو خبیث کہے اور اس باب کی حدیث میں یہ نہیں ہے کہ وہ خود اپنے نفس کو خبیث کہے بلکہ شارح علیہ السلام نے اس کے نماز پڑھے بغیر ساری رات سوتے رہنے کی وجہ سے اس کو ڈرانے کے لیے اس کی مذمت کے طور پر اس کو خبیث فرمایا ہے۔

تیسرا سوال یہ ہے کہ شیطان گدی کے پیچھے گرہ کیوں لگاتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ گدی کے پیچھے وہم کا محل ہوتا اور وہم شیطان کے وسوسوں کو قبول کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔

چوتھا اعتراض یہ ہے کہ احادیث میں ہے: جو شخص آیہ الکرسی پڑھ کر سو جائے وہ شیطان کے وسوسوں سے محفوظ رہتا ہے: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے صبح کے وقت آیہ الکرسی پڑھی وہ شام تک محفوظ رہتا ہے اور جس نے شام کو پڑھی وہ صبح تک محفوظ رہتا ہے۔ (سنن ترمذی: ۲۸۷۹)

حسن بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: حضرت جبریل میرے پاس آئے اور کہا: ایک بہت بڑا جن آپ کے ساتھ کر کرتا ہے لہذا جب آپ بستر پر جائیں تو آیہ الکرسی پڑھ لیا کریں۔ (مسوود ابن ابی الدنیاج ج ۳ ص ۵۳۸، المکتبۃ العصریہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

پھر شیطان کو گدی میں گرہ لگانے کا موقع کس طرح ملتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ان لوگوں پر محمول ہے جو سونے سے پہلے آیہ الکرسی نہیں پڑھتے۔

پانچواں سوال یہ ہے کہ جو شخص تنہی ہو اس کی گرہ کھلنے کے لیے وضوء کرنا کافی ہے یا اس کو غسل کرنا پڑے گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کو غسل کرنا پڑے گا۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۸۲-۲۸۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۱۷۱۶، ج ۲ ص ۵۳۳-۵۳۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی دو سطروں میں شرح کی گئی ہے۔

۱۱۴۳ - حَدَّثَنَا مَرْقَلُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَمُرَةُ بْنُ جُنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرُّوْيَا قَالَ أَمَّا الَّذِي يُثَلِّغُ رَأْسَهُ بِالْحَجَرِ فَإِنَّهُ يَأْخُذُ الْقُرْآنَ فَيَرْفِضُهُ وَيَنَامُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مومل بن ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عوف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابورجاء نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے اپنے خواب کی

عَنِ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ.

تعبیر کے سلسلہ میں فرمایا: رہا وہ شخص جس کے سر کو پتھر سے کچلا جاتا تھا یہ وہ شخص تھا جو قرآن کو حاصل کرتا تھا پھر اس کو چھوڑ دیتا تھا اور فرض نماز پڑھے بغیر سو جاتا تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۴۵ میں گزر چکی ہے۔

جو شخص سو جائے اور نماز نہ پڑھے شیطان اس کے کان میں پیشاب کر دیتا ہے

۱۳ - بَابُ إِذَا نَامَ وَلَمْ يُصَلِّ بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أُذُنِهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوالاحوص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں منصور نے حدیث بیان کی از ابو داؤد از حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کے سامنے ایک شخص کا ذکر کیا گیا پس بتایا گیا کہ وہ شخص صبح تک سوتا رہتا ہے نماز کے لیے نہیں اٹھتا آپ نے فرمایا: شیطان اس کے کان میں پیشاب کر دیتا ہے۔

۱۱۴۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ قَالَ حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ذُكِرَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ لَقِيبِلَ مَا زَالَ نَائِمًا حَتَّى أَصْبَحَ مَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَالَ بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أُذُنِهِ.

[طرف الحدیث: ۳۲۷۰]

ہے۔

(صحیح مسلم: ۷۷۴، الرتم السلسل: ۱۷۸۶، سنن نسائی: ۱۶۰۷، سنن ابن ماجہ: ۳۳۰، مسند ابی یحییٰ: ۵۱۰۶، صحیح ابن خزیمہ: ۱۱۳۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۷۱، حلیۃ الاولیاء ج ۹ ص ۳۲۰، صحیح ابن حبان: ۲۵۶۲، مجمع الروائد ج ۲ ص ۲۶۲، مسند احمد ج ۱ ص ۳۵۷، طبع قدیم مسند احمد: ۳۵۵۷ ج ۶ ص ۲۲-۲۱، مؤسسۃ الرسالہ بیروت، جامع المسانید: ابن جوزی: ۱۱۰، مکتبۃ الرشد: ۱۳۲۶، مسند الطحاوی: ۵۰۵۰)

کان میں شیطان کے پیشاب کرنے کے متعدد محال

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: شیطان اس کے کان میں پیشاب کر دیتا ہے۔ اس کے معنی میں اختلاف ہے علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ اس کی حقیقت سے کوئی مانع نہیں ہے کیونکہ اس میں کوئی محال نہیں ہے یہ ثابت ہے کہ شیطان کھاتا اور پیتا ہے جو شخص کھانے اور پینے سے پہلے بسم اللہ نہ پڑھے تو شیطان اس کے کھانے اور پینے میں شریک ہو جاتا ہے تو اس کے پیشاب کرنے سے بھی کوئی چیز مانع نہیں ہے اور علامہ خطابی نے کہا ہے: جس شخص کی گہری نیند ہو اور وہ نماز سے غافل ہو اس کے حال کو اس شخص کے حال سے تشبیہ دی ہے جس کے کان میں شیطان نے پیشاب کر دیا ہو امام طحاوی نے کہا ہے کہ یہ اس سے استعارہ ہے کہ شیطان اس پر حکومت کرتا ہے اور وہ اس کی اطاعت کرتا ہے اور علامہ تورپشتی نے کہا ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شیطان اس کے کانوں میں باطل باتوں کو بھر دیتا ہے اور اذان اور حق کی باتوں کو سننے سے اس کے کانوں میں ڈاٹ لگا دیتا ہے اور اس چیز کو اس کے کانوں میں پیشاب کرنے سے تعبیر کیا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شیطان اس کی توہین کرتا ہو اور اس کا استخفاف کرتا ہو اور جس چیز کی توہین کی جاتی ہے اس کو پیشاب کرنے سے تعبیر کرتے ہیں جیسے بیت الخلاء کو پیشاب کرنے کے لیے بنایا جاتا ہے اور کسی چیز کے فاسد کرنے کو بھی پیشاب کرنے سے تعبیر

کرتے ہیں یعنی شیطان نے اس کی سماعت کو فاسد کر دیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۸۳، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۷۱۳ ج ۲ ص ۵۳۲ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی مختصر شرح کی گئی ہے۔

۱۴ - بَابُ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ

مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ

وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَكَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ أَيْ مَا يَنَامُونَ ﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ (الذاریات: ۱۸-۱۷)۔

۱۱۴۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرَبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ ؟ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ ؟

رات کے آخری حصہ میں نماز پڑھ کر دعا کرنا

اور اللہ عزوجل کا ارشاد ہے: وہ رات کو بہت کم سوتے تھے اور سحری کے وقت مغفرت طلب کرتے تھے ○ (الذاریات: ۱۸-۱۷)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از ابی سلمہ و ابی عبد اللہ الاغراض حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہمارا رب تبارک و تعالیٰ ہر رات آسمان دنیا کی طرف نازل ہوتا ہے جب رات کا آخری تہائی حصہ باقی رہ جاتا ہے وہ فرماتا ہے: کون مجھ سے دعا کرتا ہے کہ میں اس کی دعا قبول کروں اور کون مجھ سے سوال کرتا ہے کہ میں اس کو عطا کروں اور کون مجھ سے مغفرت طلب کرتا ہے کہ میں اس کی مغفرت کر دوں؟ [الطہارۃ: ۶۳۲-۶۳۳]

(صحیح مسلم: ۷۵۸، الرقم السلسل: ۱۷۳۱، سنن ابوداؤد: ۳۱۳۳، سنن ترمذی: ۳۷۹۸، السنن أبی ہریرہ: ۷۷۶۸، سنن ابن ماجہ: ۱۳۶۶، عمل الیوم والملیلۃ للنسائی: ۳۸۰، صحیح ابن خزیمہ ج ۱ ص ۳۹۹، سنن دارمی: ۱۳۷۹، مسند ابویعلیٰ: ۶۱۵۵، مسند احمد ج ۲ ص ۲۶۵، طبع قدیم مسند احمد: ۷۵۹۲، ج ۱۳ ص ۳۵، موسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن جوزی: ۳۵۴۹، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن مسلمہ القعقسی (۲) امام مالک بن انس (۳) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۴) ابوسلمہ بن عبد الرحمن (۵) ابو عبد اللہ الاغراض ان کا نام سلمان القعقسی ہے اور الاغراض ان کا لقب ہے (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدۃ القاری ج ۷ ص ۲۸۵) اللہ تعالیٰ کے نازل ہونے کے مسئلہ میں فقہاء اسلام کے نظریات اور حدیث مذکور کے محامل علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

معتزلہ نے اس حدیث سے اللہ تعالیٰ کے لیے جہت کو ثابت کیا ہے اور کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے علو اور اوپر کی جہت ثابت ہے۔ الزہری، الاوزاعی، ابن المبارک، مکحول، سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ و دیگر فقہاء تابعین ائمہ اربعہ امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد وغیرہم جمہور علماء نے کہا ہے کہ ہمارا ان احادیث پر ایمان ہے اور ہم اللہ تعالیٰ کو کسی مخلوق کے ساتھ مشابہ نہیں مانتے وہ اس سے منزہ ہے اور وہ کس کیفیت سے نازل ہوتا ہے اس کا اسی کو علم ہے۔

بعض دوسرے علماء نے اس حدیث کی تاویل کی انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے نازل ہونے کا معنی یہ ہے کہ اس کا حکم نازل ہوتا ہے یا اس کے فرشتے نازل ہوتے ہیں۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ رات کے آخری تہائی حصہ کی تخصیص کی کیا وجہ ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے اور یہ اہل اخلاص کی عبادت کا وقت ہے۔

۱۵ - بَابُ مَنْ نَامَ أَوَّلَ اللَّيْلِ

وَأَحْيَا آخِرَهُ

وَقَالَ سَلْمَانُ لِأَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا نَمْ فَلَمَّا كَانَ مِنَ آخِرِ اللَّيْلِ قَالَ قُمْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ سَلْمَانُ.

اس تعلیق کی اصل صحیح بخاری: ۱۹۶۸ میں ہے

۱۱۴۶ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَحَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ الْأَسْوَدِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَيْفَ كَانَ صَلَاةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ؟ قَالَتْ كَانَ يَنَامُ أَوَّلَهُ وَيَقُومُ آخِرَهُ فَيُصَلِّي ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى فِرَاشِهِ فَإِذَا أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ وَتَبَّ فَإِنْ كَانَ بِهِ حَاجَةٌ اغْتَسَلَ وَإِلَّا تَوَضَّأَ وَخَرَجَ.

جو شخص رات کے اوّل حصہ میں سویا اور رات

کے آخری حصہ میں اس نے نماز پڑھی

حضرت سلمان نے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہما سے کہا: سو جاؤ پھر جب رات کا آخری حصہ ہوا تو کہا: اٹھو! نبی ﷺ نے فرمایا: سلمان نے سچ کہا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی اور مجھے سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابی اسحاق از الاسود انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ نبی ﷺ رات کو کس طرح نماز پڑھتے تھے؟ حضرت عائشہ نے بتایا کہ آپ رات کے اوّل حصہ میں سوتے اور آخری حصہ میں قیام کرتے پس نماز پڑھتے پھر اپنے بستر کی طرف وٹ آتے پھر جب مؤذن اذان دیتا تو آپ جلدی سے اٹھتے پس اگر آپ کو حاجت ہوتی تو غسل کرتے ورنہ دھو کر کے گھبراتے نکلتے۔

(صحیح مسلم: ۷۳۹، الرقم السلسل: ۱۶۹۷، سنن ابوداؤد: ۱۳۳۳، السنن الکبریٰ: ۳۲۲، سنن ابن ماجہ: ۱۳۶۵، صحیح ابن حبان: ۲۵۸۹، مسند احمد

ج ۶ ص ۶۳ طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۳۲ ج ۴ ص ۴۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۷۴۸۸، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابوالولید بشام بن عبد الملک الطیالسی (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) سلیمان بن حرب الواسطی (۴) ابواسحاق السہمی عمرو بن

عبد اللہ (۵) الاسود بن یزید (۶) حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا (مدۃ القاری ج ۱ ص ۲۹۳)

نبی ﷺ کا تہجد کے لیے اخیر شب میں اٹھنا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ چونکہ رات کے آخری حصہ میں جب تہائی رات باقی رہ جاتی ہے اللہ تعالیٰ آسمان دنیا کی طرف نازل ہوتا ہے اس لیے نبی ﷺ اس وقت اٹھ کر نماز پڑھتے تھے اور یہی سلف صالحین کا طریقہ ہے عبد الرحمن بن عبد القاری سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس وقت میں تم سو جاتے ہو وہ وقت میرے نزدیک اس وقت سے افضل ہے جس وقت میں تم اٹھتے ہو (یعنی تراویح پڑھنے سے تہجد پڑھنا افضل ہے)۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے تراویح کے متعلق فرمایا: جس نماز کو تم چھوڑ دیتے ہو (یعنی تہجد) وہ اس سے افضل ہے جس کے لیے تم قیام کرتے ہو (یعنی تراویح)۔

نیز اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ تہجد پڑھنے کے بعد اپنے بستر کی طرف لوٹتے تھے اور جماع کرتے تھے اور صبح کو جنبی اٹھتے تھے پھر غسل کرتے تھے اور بعض اوقات اس طرح نہیں کرتے تھے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۳۵ 'دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اسماعیلی نے کہا ہے کہ اسود نے اس حدیث کی روایت میں غلطی کی ہے اس باب میں عمدہ احادیث یہ ہیں کہ جب نبی ﷺ سونے کا ارادہ کرتے اور آپ جنبی ہوتے تو آپ وضوء کرتے اور جو آپ سے اس کے متعلق سوال کرتا اس کو بھی آپ یہی حکم دیتے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۲۹۴ 'دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۶۔ بَابُ قِيَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ فِي رَمَضَانَ وَغَيْرِهِ

۱۱۴۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ؟ فَقَالَتْ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلُّ عَنْ حُسَيْنٍ وَطَوِيلَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلُّ عَنْ حُسَيْنٍ وَطَوِيلَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَنَامُ قَبْلَ أَنْ تَوْبِرَ؟ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ عَيْنَيَّ تَنَامَانِ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي. [الطواف الحديث: ۲۰۱۳-۲۰۱۹]

نبی ﷺ کا رمضان اور غیر رمضان میں رات کو قیام کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از سعید بن ابی سعید المقبری از ابی سلمہ بن عبد الرحمن وہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ رمضان میں کس طرح نماز پڑھتے تھے؟ حضرت عائشہ نے بتایا کہ رمضان ہو یا غیر رمضان رسول اللہ ﷺ گیارہ رکعات سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے آپ چار رکعت پڑھتے تم ان کے حسن اور طول کے متعلق نہ پوچھو آپ پھر چار رکعت پڑھتے تم ان کے حسن اور طول کے متعلق نہ پوچھو پھر آپ تین رکعت (وتر) پڑھتے حضرت عائشہ نے بیان کیا: میں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: اے عائشہ! میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل نہیں ہوتا۔

(صحیح مسلم: ۳۸۸ سنن ابوداؤد: ۳۴۱۱ سنن ترمذی: ۲۳۹۰ سنن نسائی: ۱۶۹۶ حلیۃ الاولیاء ج ۱۰ ص ۳۸۲ مصنف عبد الرزاق: ۴۷۱۱ صحیح ابن

خزیرہ: ۱۱۶۶ شرح مشکل الآثار: ۳۳۳۱ صحیح ابن حبان: ۳۳۳۰ سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۲۲ ج ۲ ص ۴۹۵ ج ۳ ص ۶ ج ۷ ص ۶۲ دلائل الصلوۃ ج ۱ ص ۳۷۱ شرح السنہ: ۸۹۹ مسند احمد ج ۶ ص ۳۶ طبع قدیم مسند احمد: ۲۴۰۷۳ ج ۴۰ ص ۸۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع السانید لابن جوزی: ۴۸۸ مکتبۃ الرشدریاض ۱۴۲۶ھ مسند الطحاوی: ۹۳۹۱)

میں رکعات تراویح کے متعلق رسول اللہ ﷺ صحابہ اور فقہاء تابعین کے معمولات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

متقدمین کا رمضان کی نماز کے عدد میں اختلاف ہے:

امام ابوبکر عبد اللہ بن ابی شیبہ متونی ۲۳۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ رمضان میں بیس رکعت اور وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۷۴، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۹۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۲ ص ۳۹۳، إدارة القرآن، کراچی، المعجم الکبیر: ۱۲۱۰۲، المعجم الاوسط: ۸۰۲، الاکمل لابن عدی ج ۱ ص ۲۴۰، سنن بیہقی ج ۲ ص ۴۹۶)

میں کہتا ہوں کہ بیس رکعت تراویح کے متعلق مزید یہ روایات ہیں:

فستیر بن شکل کے بارے میں مروی ہے کہ وہ رمضان میں بیس رکعت اور وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۲ ص ۳۹۳، إدارة القرآن، کراچی) ابوالحسناء بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ ان کو رمضان میں بیس رکعت پڑھائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت، الترغیب والترہیب: ۱۷۸۹، مختصر اختلاف العلماء، الجصاص ج ۱ ص ۳۱۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۴۹۷، الجوزہ لعلی ج ۲ ص ۴۹۶)

نافع حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں انہوں نے بیان کیا کہ ابن ابی ملیکہ ہمیں رمضان میں بیس رکعت پڑھاتے

تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

یحییٰ بن سعید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ ان کو بیس رکعت پڑھائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عبد العزیز بن رفیع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ رمضان میں مدینہ میں لوگوں کو بیس رکعات پڑھاتے تھے اور

تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابوالہتیری بیان کرتے ہیں کہ وہ رمضان میں پانچ ترویحات (یعنی ۲۰ رکعت تراویح) اور تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۶، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

الحارث بیان کرتے ہیں کہ وہ رمضان میں لوگوں کو بیس رکعت اور تین وتر پڑھاتے تھے اور رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۶۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عطاء بیان کرتے ہیں کہ میں نے لوگوں کو دیکھا وہ وتر کو ملا کر تیس (۲۳) رکعت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۷۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۸۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

سعید بن عبید بیان کرتے ہیں کہ یحییٰ بن ربیعہ ان کو رمضان میں پانچ ترویحات اور تین وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۷۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۶۹۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں:

بیس رکعت تراویح کی احادیث حضرت عمر بن الخطاب، حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہم سے مروی ہیں

اور یہی امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا مذہب ہے، مگر حضرت ابن عباس کی حدیث کی سند میں بنی شیبہ کا دادا ابراہیم ضعیف راوی ہے اس

لیے ان کی حدیث میں کوئی دلیل نہیں ہے اور حضرت عمر اور حضرت علی سے بیس رکعات تراویح معروف ہے۔ عطاء نے کہا: میں نے

دیکھا لوگ وتر سمیت تیس رکعات پڑھتے تھے اور وتر تین رکعت پڑھتے تھے اور ابن مہدی نے از داؤد بن قیس روایت کی ہے کہ میں

نے عمر بن عبد العزیز کے زمانہ میں دیکھا کہ لوگ مدینہ میں چھتیس رکعت اور تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۷۷۱، مجلس

علی ہیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۸۹ء دارالکتب العلمیہ بیروت) اور یہ امام مالک اور اہل مدینہ کا قول ہے۔
میں کہتا ہوں کہ صرف حضرت ابن عباس کی مرفوع روایت کی سند میں ضعف ہے اور حضرت عمر اور حضرت علی کے آثار میں کوئی
ضعف نہیں ہے۔

رات کی نماز چار چار رکعات پڑھی جائے گی یا دو دو رکعت
نیز علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں:

اس باب کی حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہے: نبی ﷺ رات کی نماز چار چار رکعت پڑھتے تھے۔ یہ حدیث مجمل
ہے اور ابواب الوتر میں حضرت عائشہ کی مفصل روایت اس کے خلاف ہے وہ روایت یہ ہے:
از ابن ابی ذئب از ابن شہاب از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات کو گیارہ رکعات وتر کے
ساتھ پڑھتے تھے اور ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیرتے تھے۔

یہ روایت مفصل ہے اور مفصل روایت مجمل پر رائج ہوتی ہے۔

میں کہتا ہوں کہ رات کی نماز دو دو رکعت پڑھنے کے متعلق یہ حدیث بھی ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے رات کی نماز کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا:
رات کی نماز دو رکعت پڑھو پس جب تم میں سے کسی شخص کو صبح کا خوف ہو تو وہ (آخری دو رکعت کے ساتھ ملا کر) ایک رکعت پڑھ لے تو
وہ اس کی تمام نماز کو طاق کر دے گی۔ (صحیح البخاری: ۹۹۳-۹۹۰)

غیند سے نبی ﷺ کے وضوء نہ ٹوٹنے کی تحقیق

نیز اس باب کی حدیث میں ہے: نبی ﷺ نے فرمایا: سیری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل نہیں سوتا۔ یہ انبیاء علیہم السلام کا بہت اعلیٰ
مرتبہ ہے اس لیے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: انبیاء علیہم السلام کا خواب دجی ہوتا ہے کیونکہ وہ دل کے سونے میں تمام لوگوں سے ممتاز
ہوتے ہیں اور آنکھوں کے سونے میں تمام لوگوں کے مساوی ہوتے ہیں۔

از ایوب از عکرمہ روایت ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ نبی ﷺ سو گئے حتیٰ کہ انہوں نے آپ کے خرائے سے
پھر آپ نے نماز پڑھی اور وضوء نہیں کیا عکرمہ نے کہا کہ نبی ﷺ محفوظ تھے۔ (صحیح البخاری: ۱۳۸)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ نبی ﷺ غیند سے اٹھ کر وضوء کرتے تھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ ہر نماز کے لیے وضوء
کرتے تھے اور یہ جمید نہیں ہے کہ جب غیند آپ کے قلب پر غالب آ جائے تو آپ وضوء کریں اور یہ بہت نادر ہے جیسا کہ ایک
سفر میں صبح کی نماز کے وقت آپ کو غیند تھی تاکہ آپ کی امت کے لیے یہ نمونہ ہو کہ وقت نکلنے کی وجہ سے نماز ساقط نہیں ہوتی خواہ آپ
پر غیند کا غلبہ ہو یا آپ بھول گئے ہوں۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۷۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۱۴۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا
يُحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي شَيْءٍ مِنْ صَلَاةٍ اللَّيْلِ
جَالِسًا حَتَّى إِذَا كَبَّرَ قَرَأَ جَالِسًا لَوْ إِذَا بَقِيَ عَلَيْهِ مِنْ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی از
ہشام انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی از حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے کبھی نبی ﷺ کو رات کی نماز
میں بیٹھ کر قرآن مجید پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا حتیٰ کہ جب آپ کی

السُّورَةُ لِكُلِّ ثَوْنٍ أَوْ أَرْبَعُونَ آيَةً قَامَ فَفَرَّاهُنَّ ثُمَّ وَتَجَعَ.
عمر زیادہ ہو گئی تو آپ بیٹھ کر قرآن مجید پڑھتے پس جب آپ کی
تیس یا چالیس آیات باقی رہ جاتیں تو آپ کھڑے ہو کر ان آیات
کو پڑھتے پھر رکوع کرتے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۱۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۷ - بَابُ فَضْلِ الطُّهُورِ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ

وَفَضْلِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْوُضُوءِ

بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ

رات اور دن میں وضوء کرنے کی فضیلت

اور رات اور دن میں وضوء کرنے

کے بعد نماز پڑھنے کی فضیلت

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن نصر نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسامہ نے حدیث بیان کی
از ابو حیان از ابو زرعہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی ﷺ نے صبح کی نماز کے وقت حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے
فرمایا: مجھے یہ بتاؤ کہ تم نے اسلام میں جو عمل کیے ہیں ان میں تم کو
کس عمل پر اجر کی زیادہ توفیق ہے؟ کیونکہ میں نے جنت میں اپنے
آگے تمہارے دوستوں سے چپے کی آہٹ سنی ہے حضرت بلال نے
کہا: میں نے کوئی ایسا عمل نہیں کیا جس پر مجھے زیادہ اجر ملنے کی توقع
ہو بے شک میں سب کچھ دن یا رات کے کسی وقت میں وضوء کرتا
ہوں تو اس وضوء سے اتنی نماز پڑھتا ہوں جو میرے لیے مقدر کی گئی
ہے۔

۱۱۴۹ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو
أَسَامَةَ عَنْ أَبِي حَيَّانَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لِبَلَالٍ عِنْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَا بَلَالُ حَدِّثْنِي بِأَرْجَى
عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ فَأَتَانِي سَبْعَتٌ ذَاتُ نَعْلَيْنِ
بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ مَا عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجَى
عِنْدِي إِلَيَّ لَمْ أَتَطَهَّرْ طَهُورًا فِي سَاعَةِ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ
إِلَّا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطُّهُورِ مَا كُتِبَ لِي أَنْ أُصَلِّيَ.

(صحیح مسلم: ۲۳۵۸، رقم السلسل: ۶۲۰۷، السنن الکبریٰ للنسائی: ۸۲۳۶، صحیح ابن خزیمہ: ۱۲۰۸، صحیح ابن حبان: ۷۰۸۵، شرح الترمذی: ۱۰۱۱، مسند

ابو یعلیٰ: ۶۱۰۳، مسند احمد: ۲/۳۳۳، طبع قدیم مسند احمد: ۵۳۵، مسند احمد: ۱۲۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید لاسان: ۳۳۶، مکتبۃ
الرشاد ریاض: ۱۰۶۶)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن نصر بن اسحاق بن احمد بن محمد بن نصر بن ابی حمزہ بخاری ان کی نسبت کبھی ان کے والد کی طرف کرتے ہیں اور کبھی ان
کے دادا کی طرف (۲) ابو اسامہ حماد بن اسامہ (۳) ابو حیان ان کا نام یحییٰ بن سعید ہے (۴) ابو زرعہ ان کا نام ہرم بن جریر بن عبد اللہ
البحلی ہے (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (مسند البخاری ج ۷ ص ۲۹۹)

حضرت بلال کو ہر وضوء کے بعد نماز پڑھنے کی فضیلت کے حصول کی وجوہ اور دیگر فوائد

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضرت بلال نے کہا: میں ہر وضوء کے بعد اتنی نماز پڑھتا ہوں جو میرے لیے مقدر کی گئی ہے۔

اس نماز سے مراد عام ہے خواہ فرض ہو یا نفل علامہ ابن الحمن نے کہا: حضرت بلال نے یہ اعتقاد اس لیے کیا تھا کیونکہ نبی ﷺ

سے سن کر انہیں یہ علم تھا کہ تمام اعمال میں افضل عمل نماز ہے اور پوشیدہ عمل ظاہر عمل سے افضل ہوتا ہے۔
زیادہ ظاہر یہ ہے کہ نبی ﷺ نے جو ان سے سوال کیا تھا کہ تمہیں کس عمل پر زیادہ اجر کی توقع ہے اس سے آپ کی مراد نفلی عمل تھی ورنہ فرائض قطعی طور پر نوافل سے افضل ہیں۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اپنے اجتہاد سے نفلی عبادت کا وقت مقرر کرنا جائز ہے کیونکہ حضرت بلال نے اپنے اجتہاد سے ہر وضوء کے بعد نماز پڑھنا مقرر کیا تھا اور اس پر ان کو جنت میں رسول اللہ ﷺ کے آگے چلنے کی سعادت حاصل ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے ان کے اس عمل کی تصویب کی۔

علامہ ابن جوزی نے کہا: اس حدیث میں وضوء کرنے کے بعد نماز پڑھنے کی ترغیب دی گئی ہے تاکہ وضوء اپنے مقصود سے خالی نہ رہے۔

المہلب نے کہا: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بندہ جو پوشیدہ عمل کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی بہت عظیم جزاء دیتا ہے نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صالحین سے پوچھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کون سے نیک عمل کی توفیق دی ہے تاکہ اس کو سن کر دوسرے بھی ان کی اقتداء کریں اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شیخ کو اپنے شاگرد کے عمل کے متعلق پوچھنا چاہیے تاکہ اگر اس کا عمل نیک ہو تو وہ دوسروں کو اس کی ترغیب دے اور اگر اس کا عمل بُرا ہو تو وہ شاگرد کو اس عمل سے منع کرے۔

اس حدیث سے یہ استدلال بھی کیا گیا ہے کہ اوقات مکروہہ میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ جن اوقات میں نماز پڑھنا ممنوع ہے حضرت بلال اگر ان اوقات میں وضوء کرتے ہوں گے تو وہ نہ زکوٰۃ خر کر دیتے ہوں گے۔
مگر اس جواب پر یہ اعتراض ہے کہ سنن ترمذی میں ہے: حضرت بلال نے کہا: میرا جب بھی وضوء ٹوٹا تو میں نے اسی وقت وضوء کیا اور دو رکعت نماز پڑھی۔ (سنن ترمذی: ۳۶۸۹) اور مسند احمد میں ہے: میں نے جب بھی وضوء توڑا تو اس کے بعد وضوء کیا اور دو رکعت نماز پڑھی۔ (مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۴)

ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ حضرت بلال جس وقت بھی وضوء کرتے تھے تو اس وضوء سے نماز پڑھتے تھے خواہ جو بھی وقت ہو۔
اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت بلال مکروہہ اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت سے پہلے ایسا کرتے ہوں دوسرا جواب یہ ہے کہ سنن ترمذی اور مسند احمد کی حدیثوں میں جو عموم ہے وہ مخصوص عند البعض ہے یعنی مکروہہ اوقات کے علاوہ جب بھی ان کا وضوء ٹوٹا یا وہ وضوء توڑتے تو وہ وضوء کر کے دو رکعت نماز پڑھتے۔ (سعید بنی غفرلہ)

حضرت بلال کی جوتیوں کی آہٹ سننے کا قصہ نبی ﷺ کے خواب کا واقعہ ہے بحث و نظر اور دیگر فوائد
غلامہ کرمانی نے کہا ہے کہ اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت بلال کی جوتیوں کی جو آواز سنی تھی یہ خواب میں سنی تھی کیونکہ جنت میں موت سے پہلے کوئی شخص داخل نہیں ہوگا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ بیداری کا واقعہ ہو کیونکہ نبی ﷺ شب معراج جنت میں داخل ہوئے تھے جہاں تک حضرت بلال کا معاملہ ہے تو اس قصہ سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ بھی جنت میں داخل ہوئے تھے کیونکہ آپ نے فرمایا ہے: میں نے جنت میں تمہاری جوتیوں کی آہٹ سنی اور اس وقت حضرت بلال جنت سے خارج تھے۔

حافظ ابن حجر کہتے ہیں: یہ احتمال بہت بعید ہے کیونکہ اس حدیث کا سیاق و سباق یہ بتاتا ہے کہ حضرت بلال کو ہر وضوء کے بعد نماز پڑھنے کی وجہ سے یہ فضیلت حاصل ہوئی کہ وہ جنت کے اندر دکھائی دیئے نہ کہ جنت سے باہر اور اس حدیث میں یہ جملہ ہے کہ اے

بلال! تم نے کس عمل کی وجہ سے جنت میں مجھ پر سبقت کی اور یہ جملہ اس مفہوم میں ظاہر ہے کہ آپ نے حضرت بلال کو جنت کے اندر دیکھا اور یہ واقعہ خواب کا تھا اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ عنقریب حضرت عمر کے فضائل میں یہ حدیث آئے گی۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ میں جنت میں داخل ہوا پس میں نے جوتیوں کی آہٹ سنی تو مجھے بتایا گیا کہ یہ حضرت بلال ہیں اور میں نے ایک محل دیکھا جس کے صحن میں ایک باندی تھی مجھے بتایا گیا کہ یہ محل حضرت عمر کا ہے۔ (صحیح البخاری: ۳۶۷۹، مسند احمد ج ۳ ص ۴۷۲)

اس کے بعد حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ہے:

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس وقت میں سویا ہوا تھا میں نے اپنے آپ کو دیکھا میں جنت میں ہوں پس ناگاہ ایک عورت محل کی ایک جانب میں وضو کر رہی تھی پس بتایا گیا کہ یہ محل حضرت عمر کا ہے۔ (صحیح البخاری: ۳۶۸۰)

اس سے معلوم ہو گیا کہ حضرت بلال کا یہ قصہ خواب کا تھا اور اس سے حضرت بلال کی فضیلت ثابت ہو گئی کیونکہ انبیاء علیہم السلام کے خواب وحی ہوتے ہیں رہا حضرت بلال کا نبی ﷺ کے آگے چلنا تو یہ بیداری میں ان کی عادت کے موافق تھا تو خواب میں بھی اسی طرح دکھایا گیا (یعنی وہ بیداری میں خادم کی حیثیت سے آگے چلتے تھے) اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت بلال جنت میں نبی ﷺ سے پہلے داخل ہوئے ہوں کیونکہ یہ ان کے تابع ہونے کا مقام تھا اور گویا کہ اس میں نبی ﷺ نے یہ اشارہ کیا کہ حضرت بلال کا زندگی میں جو مقام ہے اور بلند مرتبہ ہے وہ بعد میں بھی ان کو حاصل رہے گا اور اس میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی عظیم فضیلت ہے۔ اس حدیث میں داعی ہا وضو رہنے کا استحباب ہے اور یہ بتایا ہے کہ اس کی جزاء جنت میں دخول ہے کیونکہ جس شخص نے ہمیشہ با وضو رہنے کو لازم کر لیا وہ رات بھی با وضو گزارے گا اور جس نے با وضو رات گزاری اس کی روح عروج کرتی ہوئی عرش کے نیچے سجدہ کرے گی جیسا کہ امام بیہقی نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کی ہے۔ (الجامع للضعف الایمان: ۲۵۲۷) اور عرش جنت کی چھت ہے جیسا کہ عنقریب اس کتاب میں آئے گا۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بلال اپنے اس عمل کی وجہ سے جنت میں داخل ہوئے حالانکہ صحیح مسلم میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ تم میں سے کوئی شخص اپنے عمل کی وجہ سے جنت میں نہیں جائے گا۔ (صحیح مسلم: ۲۸۱۷)

اس کا جواب یہ ہے کہ جنت میں اصل دخول عمل کی وجہ سے نہیں ہوگا بلکہ اللہ کے فضل کی وجہ سے ہوگا لیکن جنت میں درجات انسان کو اس کے عمل کی وجہ سے حاصل ہوں گے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جنت اب بھی موجود ہے اور اس میں معتزلہ کا رد ہے۔

علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ کوئی شخص بھی مرنے سے پہلے جنت میں نہیں جائے گا حالانکہ رسول اللہ ﷺ زندگی میں اور بیداری میں جنت میں گئے اور یہ ظاہر ان میں تعارض ہے لیکن علامہ کرمانی کے قول کی یہ توجیہ کی جائے گی کہ غیر انبیاء میں سے کوئی شخص بھی مرنے سے پہلے جنت میں نہیں جائے گا یا یہ نبی ﷺ کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ آپ عالم دنیا سے نکل کے عالم ملکوت میں داخل ہو گئے تھے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۶۳۹-۶۳۸، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

معمولات اہل سنت کی دلیل

حضرت بلال نے اپنے اجتہاد سے نقلی عبادت کا وقت معین کیا اور نبی ﷺ نے اس کی تصویب کر دی اس سے معلوم ہوا کہ نقلی عبادت کا اپنے اجتہاد سے وقت معین کرنا جائز ہے اس میں یہ دلیل ہے کہ معمولات اہل سنت صحیح ہیں کیونکہ اہل سنت نے اپنے اجتہاد

سے عید میلاد النبی اور گیارہویں شریف سوئم چہلم اور عرس کا وقت معین کیا ہے جس طرح حضرت بلال نے ہر وضوء کے بعد دو رکعت پڑھنے کا وقت معین کیا تھا اور نبی ﷺ نے چونکہ ان کا رد نہیں کیا اس لیے ان ایام کے معین کرنے میں شرعاً حرج نہیں ہے۔

۱۸۔ بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ التَّشَدُّيدِ

فِي الْعِبَادَةِ

کرنا مکروہ ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی از عبد العزيز بن صهيب از حضرت انس بن مالك رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ (مسجد میں) داخل ہوئے تو آپ نے دیکھا کہ دو ستونوں کے درمیان ایک رسی لٹکی ہوئی ہے آپ نے پوچھا: یہ رسی کیسی ہے؟ لوگوں نے بتایا: یہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی رسی ہے پس جب وہ تھک جاتی ہیں تو اس سے لٹک جاتی ہیں تو نبی ﷺ نے فرمایا: نہیں! اس کو کھول دو تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک عبادت کرے جب تک اس میں فرحت ہو پس جب وہ تھک جائے تو بیٹھ جائے۔

۱۱۵۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا خَبْلٌ مَمْدُودٌ بَيْنَ السَّارِيَتَيْنِ فَقَالَ مَا هَذَا الْخَبْلُ؟ قَالُوا هَذَا خَبْلٌ لِرَازِيَةٍ فَإِذَا فَتَرَتْ تَعَلَّقَتْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حُلُوْهُ يُصَلِّي أَحَدُكُمْ نَشَاطَةً فَإِذَا فَتَرَ فَلْيَقْعُدْ.

(صحیح مسلم: ۷۸۳، الرقم المسلسل: ۱۷۱۵، سنن ابوداؤد: ۱۳۱۴، السنن الکبریٰ: ۱۳۰۶، صحیح ابن خزیمہ: ۱۱۸۰، صحیح ابن حبان: ۲۴۹۲، شرح السنن: ۹۳۲، مسند احمد ج ۳ ص ۱۰۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۹۸، ج ۱۹ ص ۳۵، مؤسسۃ الرسالۃ: بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۳۴۵، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶، مسند الحمادی: ۱۹۸)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو معمر ان کا نام عبد اللہ بن عمرو المعمری المقعد ہے (۲) عبد الوارث بن سعید المتوری ابو عبیدہ (۳) عبد العزيز بن صهيب البناني الاعلمی (۴) حضرت انس بن مالك رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۰۲)

عبادت میں میانہ روی کی تلقین تمام رات عبادت کرنے میں مذاہب فقہاء اور دیگر مسائل علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ تصحیح ہیں:

عبادت میں شدت کو اختیار کرنا اس لیے مکروہ ہے کہ شدت کی وجہ سے انسان تھک جاتا ہے اور اکتا جاتا ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: بہترین عمل وہ ہے جس پر عمل کرنے والا دوام کرے خواہ وہ عمل تھوڑا ہو۔ (صحیح البخاری: ۱۹۷۰) اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا. (البقرہ: ۲۸۶)

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ. (الحج: ۷۸)

پس نبی ﷺ نے عبادت میں افراط کو ناپسند کیا تا کہ لوگ عبادت سے منقطع نہ ہو جائیں اور نبی ﷺ نے فرمایا ہے: اللہ اس وقت تک نہیں اکتاتا جب تک تم نہ اکتا جاؤ۔ (صحیح البخاری: ۱۹۷۰، صحیح مسلم: ۱۱۵۶)

یعنی اللہ تعالیٰ تم کو ثواب دینا اس وقت تک منقطع نہیں کرتا جب تک تم عمل کرنے سے منقطع نہ ہو جاؤ۔

متقدمین کا نقلی عبادت میں رسی سے لٹکنے میں اختلاف ہے۔ امام ابن ابی شیبہ نے ابو حازم سے روایت کی ہے کہ ان کی باندی اصحاب الصفہ سے تھی وہ بیان کرتی ہیں کہ ہمارے پاس رسی تھی جب ہم نماز سے تھک جاتے اور نیند آنے لگتی تو ہم اس رسی سے لٹک جاتے سو ہمارے پاس حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے انہوں نے کہا: ان رسیوں کو کاٹ دو اور زمین پر بیٹھو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۰۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت حذیفہ نے نماز میں رسی سے لٹکنے کے متعلق کہا: اس طرح یہود کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۳، مجلس علمی بیروت) دوسرے علماء نے اس کی اجازت دی ہے، عراق بن مالک نے کہا: میں نے رمضان میں لوگوں کو دیکھا ان کے لیے رسیاں باندھی جاتی تھیں اور وہ لمبے قیام کی وجہ سے ان کا سہارا لیتے تھے (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۲۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۱۰، دارالکتب العلمیہ بیروت) (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۳۹-۲۳۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے عبادت میں میانہ روی کی ترغیب دی ہے اور عبادت میں تقشف (سختی) سے منع فرمایا ہے اور یہ حکم دیا ہے کہ جب تک تم خوشی سے عبادت کر سکتے ہو اس وقت تک عبادت کرو اور جب تم کھڑے کھڑے تھک جاؤ تو بیٹھ جاؤ رسول اللہ ﷺ نے حضرت زینب کے لٹک والی رسی کو کاٹ دیا اس میں یہ بتایا کہ کسی بُرائی کو اپنے ہاتھ سے مٹانا چاہیے نیز اس میں یہ دلیل ہے کہ خواتین کا مسجد میں نفل پڑھنا جائز ہے کیونکہ حضرت زینب مسجد میں نفل پڑھتی تھیں آپ نے ان کو منع نہیں فرمایا اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ نماز کے دوران رسی سے لٹکنا مکروہ ہے اور اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ تمام رات نماز پڑھنا مکروہ ہے اور یہی جمہور کا مسلک ہے، متقدمین کی ایک جماعت سے منقول ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے امام مالک سے بھی یہی روایت ہے۔

(عردۃ القاری ج ۷ ص ۳۰۳-۳۰۴، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* حدیث مذکور شرح صحیح مسلم: ۲۸۷۱ ج ۲ ص ۵۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: نقلی عبادات میں دوام کا معنی۔

۱۱۵۱۔ قَالَ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ عِنْدَ امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي أَسَدٍ فَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ هَلِیْهِ. قُلْتُ خَلَانَةُ لَا تَنَامُ اللَّیْلُ فَذُكِرَ مِنْ صَلَوتِهَا قَالَتْ مَهْ عَلَيْكُمْ مَا تُطِيقُونَ مِنَ الْأَعْمَالِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: اور عبد اللہ بن مسلمہ نے کہا از امام مالک از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے پاس بنو اسد کی ایک عورت تھی اس میرے پاس رسول اللہ ﷺ آئے تو آپ نے پوچھا: یہ کون ہے؟ میں نے بتایا کہ یہ لڑکی عورت ہے یہ رات بھر نہیں سوتی اس کی نماز کا بہت جھجکا ہے آپ نے فرمایا: چھوڑو! تم اتنا عمل کرو جس کی تم طاقت رکھتے ہو کیونکہ اللہ اس وقت تک نہیں اکتاتا جب تک تم نہ اکتاد۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۳ میں گزر چکی ہے۔

جو شخص رات کو قیام کرتا ہو اس کا رات کے قیام کو ترک کرنا مکروہ ہے

۱۹۔ بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنْ تَرْكِ قِيَامِ اللَّيْلِ لِمَنْ كَانَ يَقُومُهُ

۱۱۵۲ - حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ حَدَّثَنَا مُبَشِّرٌ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَبُو الْحَسَنِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِثْلَ فُلَانٍ كَانَ يَقُومُ اللَّيْلَ فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ. وَقَالَ هَشَامُ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الْعَشْرِينَ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ عُمَرَ بْنِ الْحَكَمِ بْنِ ثَوْبَانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ مِثْلَهُ. وَتَابَعَهُ عُمَرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عباس بن الحسین نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مبشر نے حدیث بیان کی از الاوزاعی (رح) اور مجھے محمد بن مقاتل ابوالحسن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں الاوزاعی نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن ابی کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے عبد اللہ! فلاں شخص کی مثل نہ ہو جانا وہ رات کو قیام کرتا تھا پھر اس نے رات کا قیام ترک کر دیا اور ہشام نے کہا: ہمیں ابن ابی العشرین نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاوزاعی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ نے حدیث بیان کی از عمر بن الحکم بن ثوبان انہوں نے کہا: مجھے ابو سلمہ نے اس حدیث کی مثل بیان کی اور ابن ابی العشرین کی عمرو بن ابی سلمہ نے متابعت کی ہے از الاوزاعی۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۱۳۱ کا مطالعہ کریں۔

۲۰ - بَابُ

بَابُ

امام بخاری نے اس باب کا عنوان قائم نہیں کیا کیونکہ یہ باب بھی باب سابق کے ساتھ ملحق ہے۔

۱۱۵۳ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرُو عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ أُخْبِرْ أَنَّكَ تَقُومُ اللَّيْلَ وَتَصُومُ الشَّهَارَ؟ قُلْتُ بَلَى أَفَعَلُ ذَلِكَ. قَالَ فَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ هَجَمْتَ عَيْنُكَ وَنَفِهَتْ نَفْسُكَ وَإِنَّ لِنَفْسِكَ حَقًّا وَلَا هَلْكَ حَقًّا فَصُمْ وَأَفِطِرْ وَقُمْ وَنَمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از عمرو ابی العباس انہوں نے کہا: میں نے حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے مجھ سے فرمایا: کیا مجھے یہ خبر نہیں دی گئی کہ تم رات بھر قیام کرتے ہو اور دن کو روزے سے رہتے ہو میں نے کہا: بے شک میں ایسا کرتا ہوں آپ نے فرمایا: اگر تم نے ایسا کیا تو تمہاری آنکھیں اندر دھنس جائیں گی اور تمہارا بدن لاغر ہو جائے گا بے شک تمہارے نفس کا تم پر حق ہے اور تمہاری بیوی کا تم پر حق ہے پس تم روزہ رکھو اور روزہ چھوڑو اور رات کو قیام کرو اور سوؤ۔

(صحیح مسلم: ۱۱۵۹، الرقم السلسل: ۲۶۸۳، سنن ابوداؤد: ۲۳۲۷، سنن نسائی: ۲۳۹۲، مصنف عبدالرزاق: ۷۸۶۲، السنن الکبریٰ: ۲۷۰۰، صحیح ابن

حبان: ۳۶۶۰، مسند احمد ج ۲ ص ۱۸۹، طبع قدیم مسند احمد: ۶۷۶۰، ج ۱۱ ص ۳۷۲-۳۷۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ المعروف بابن المدینی (۲) سفیان بن عیینہ (۳) عمرو بن دینار (۴) ابو العباس ان کا نام سائب بن فروخ ہے (۵) حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۰۷)

اللہ تعالیٰ کی عبادت کو شروع کر کے اس کو ترک کرنے کی مذمت

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی کسی عبادت کو شروع کر کے اس کو منقطع کر دے تو یہ مذموم ہے اس وجہ سے اللہ نے ایسے لوگوں کی مذمت کی ہے پس فرمایا:

وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا
ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا.
(البقرہ: ۲۷۵) رہبانیت کی بدعت انہوں نے خود ایجاد کی ہم نے اس کو ان پر فرض نہیں کیا تھا یہ بدعت انہوں نے صرف اللہ کی رضا کے لیے ایجاد کی تھی پھر انہوں نے اس کی پوری رعایت نہیں کی۔

پس وہ لوگ اس وجہ سے مذمت کے مستحق ہوئے کہ انہوں نے ترک دنیا کی جس عبادت کو شروع کیا تھا اس کو پورا نہیں کیا اور نہ اس کی مکمل رعایت کی اس وجہ سے کسی عبادت کو شروع کر کے اس کو چھوڑنا نہیں چاہیے بلکہ انسان کو یہ چاہیے کہ وہ نیک عمل میں ہر روز ترقی کرے اور اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کرے کہ اس کے عمل کا اختتام خیر پر کرے اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ اس عمل کو پسند کرتے تھے جو دائمی ہو خواہ تھوڑا ہو۔

اگر کسی شخص نے کسی نیک عمل کو بیماری کی وجہ سے یا کسی کام میں مشغولیت کی وجہ سے یا کمزوری کی وجہ سے ترک کر دیا تو اس کو ملامت نہیں ہوگی کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو شخص کوئی نیک کام کرتا تھا پھر بیماری یا سفر کی وجہ سے وہ نیک کام نہیں کر سکا تو اسے اس نیک کام کا اجر ملتا رہے گا جو وہ صحت اور قیام کے ایام میں کرتا تھا۔ (صحیح البخاری: ۲۹۹۶)

قرآن مجید میں اس معنی کی شہادت ہے:

ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ (الحین: ۵)
پھر ہم اس کو سب سے پچی حالت کی طرف لوٹا دیتے ہیں ○
یعنی بڑھاپے اور کمزوری کی وجہ سے اس میں انسان کی ارذل عمر کی طرف اشارہ ہے جس میں جوانی اور قوت کے بعد بڑھاپا اور کمزوری آ جاتی ہے اور انسان کی عقل اور ذہن بچوں کی طرح ہو جاتا ہے۔

إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ
غَيْرُ مَمْنُونٍ (الحین: ۶)
سوائے ان لوگوں کے جو ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کیے سوائے اس کے لیے ایسا اجر ہے جو کبھی ختم نہیں ہوگا ○

یعنی ان کا اجر کبھی منقطع نہیں ہوگا خواہ وہ کمزوری یا بیماری کی وجہ سے عمل نہ کر سکیں انہوں نے جوانی اور صحت کے ایام میں جو نیک عمل کیے تھے ان کا اجر ان کے صحیفہ اعمال میں لکھا جاتا رہے گا۔

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال کی یہ شرح باب سابق کے مناسب ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے فرمایا: تم فلاں شخص کی مثل نہ ہو جانا وہ رات کو قیام کرتا تھا پھر اس نے رات کو قیام ترک کر دیا۔ اس باب میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے:

بے شک تمہارے نفس کا تم پر حق ہے اور تمہاری بیوی کا تم پر حق ہے۔

اس کی شرح میں علامہ ابن بطال فرماتے ہیں: یعنی اللہ تعالیٰ نے انسان کے لیے جو مباح راحت اور لذت پیدا کی ہے وہ حرام نہیں ہے کیونکہ اس کی وجہ سے انسان کو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے کی قوت اور نشاط حاصل ہوتی ہے اسی طرح اس کی بیوی کا اس پر حق ہے سو انسان کو چاہیے کہ وہ اپنی بیوی کی ضروریات کو پورا کرے اور اس کے جسمانی حقوق کو ادا کرے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۵۰-۱۴۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

دین اور دنیا دونوں کی مصلحتوں کو حاصل کرنا اور عبادت میں اعتدال سے کام لینا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرو نے رسول اللہ ﷺ کے پوچھنے پر بتایا کہ وہ رات کو قیام کرتے ہیں اور دن میں روزہ رکھتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ انسان کا اپنے نیک اعمال کی دوسروں کو خبر دینا جائز ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے ان سے پوچھا تھا: کیا تم ایسا کرتے ہو؟ اس سے معلوم ہوا کہ استاذ اور شیخ کو اور ملک کے سربراہ کو اپنے متعلقین کے احوال کی تفتیش کرنی چاہیے اور ان کی اصلاح کرنی چاہیے۔

رسول اللہ ﷺ نے ان کو نصیحت کی کہ اگر تم اسی طرح عبادت میں مشقت اٹھاتے رہے تو تمہارا بدن کمزور ہو جائے گا تمہارے نفس کا بھی تم پر حق ہے اور تمہاری بیوی کا بھی تم پر حق ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ عبادت میں واجبات کو مستحبات پر مقدم رکھنا چاہیے اور اس حدیث میں آپ نے یہ بتایا کہ اپنی طاقت اور طبیعت کے خلاف مشقت اٹھانے سے عموماً صحت خراب ہو جاتی ہے اور بعض اوقات انسان کام کرنے سے عاجز ہو جاتا ہے اور اس میں آپ نے یہ ترغیب دی ہے کہ انسان کو اتنی عبادت کرنی چاہیے جس سے اس کو غیر معمولی مشقت نہ اٹھانی پڑے کیونکہ آپ نے حضرت عبد اللہ بن عمرو کے طریقہ کو سخت ناپسند کیا اور ان کو میانہ روی کی تلقین کی گویا کہ آپ نے فرمایا: تم دین اور دنیا دونوں کی مصلحتوں کو حاصل کرو عبادت کے حق میں کسی نہ کرو اور اپنے اپنے المل و عیال کے حقوق میں بھی کمی نہ کرو۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۳۰۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس شخص کی فضیلت جو رات کو بیدار

ہو پس نماز پڑھے

۲۱۔ بَابُ فَضْلِ مَنْ تَعَارَّ

مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى

اس باب کے عنوان میں "تَعَارَّ" کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: رات کو بیدار ہو کر بستر پر کر دھڑ بٹھانا اور کلام کرنا اور ظاہر حدیث میں اس کا معنی ہے: بیدار ہونا۔

۱۱۵۴۔ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَيْرُ بْنُ هَانِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي جُنَادَةُ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ قَالَ حَدَّثَنِي عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَيْرُ بْنُ هَانِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي جُنَادَةُ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ قَالَ حَدَّثَنِي عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَيْرُ بْنُ هَانِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي جُنَادَةُ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ قَالَ حَدَّثَنِي عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَيْرُ بْنُ هَانِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي جُنَادَةُ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ قَالَ حَدَّثَنِي عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

شَيْءٌ قَدِيرٌ، الْحَمْدُ لِلَّهِ، وَتُسَبِّحَانَ اللّٰهُ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا
اللّٰهُ، وَاللّٰهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ، ثُمَّ قَالَ
اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ، اَوْ دَعَا، اُسْتَجِيبْ لَّهِ، فَاِنْ تَوَضَّأَ
قُبِلَتْ صَلَوَتُهُ۔

سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اس کا کوئی شریک نہیں اسی کا ملک ہے
اور اسی کے لیے حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے تمام تعریفیں اللہ کے
لیے ہیں اور اللہ سبحان ہے (ہر عیب سے پاک ہے) اللہ کے سوا
کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور اللہ سب سے بڑا ہے اللہ کی مدد کے
بغیر گناہ سے بچنا ممکن ہے نہ نیکی کی طاقت پھر کہے: اے اللہ! میری
معفرت فرما یا کوئی اور دعا کرے تو اس کی دعا قبول ہوگی پھر اگر
وضوء کرے تو اس کی نماز قبول ہوگی۔

(سنن ترمذی: ۳۳۱۳، سنن ابوداؤد: ۵۰۶۰، سنن ابن ماجہ: ۳۸۷۸، سنن داری: ۲۶۸۷، صحیح ابن حبان: ۲۵۹۶، عمل الیوم واللیلة لابن السنی: ۷۵۱، حلیۃ الاولیاء ج ۵ ص ۱۵۹، سنن بیہقی ج ۳ ص ۵، شرح السنہ: ۹۵۳، کتاب الدعاء للطبرانی: ۷۶۳، مسند الشامیین: ۲۲۳، مسند احمد ج ۵ ص ۳۱۳ طبع قدیم مسند احمد: ۲۲۶۷۳۔ ج ۷ ص ۳۷۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن جوزی: ۲۶۹۰، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) صدقہ بن الفضل ابو الفضل الروزی (۲) الولید بن مسلم ابو العباس القرشی الدمشقی (۳) عبد الرحمن بن عمرو اللاذغی (۴) عمیر بن حانی، عمیر بن حانی، ہر روز ایک ہزار رکعات پڑھتے تھے ایک لاکھ بار سبحان اللہ پڑھتے تھے ۱۲ھ میں ان کو شہید کر دیا گیا (۵) جنادہ بن ابی امیہ الازدی، الزہرائی، اسدوسی یہ کبار تابعین میں سے ہیں ۸۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۰۹)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت عبادہ کی یہ حدیث بہت عظیمہ اتقدیر ہے اس میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے یہ وعدہ کیا ہے کہ جو شخص نیند سے بیدار ہوا اور اس نے صدق دل سے اللہ تعالیٰ کی توحید اور اس کی ربوبیت کی گواہی دی اور اس کی ملکیت کی تصدیق کی اور اس کی غیر متناہی نعمتوں کا اعتراف کیا اور اس کی قدرت کا قرار کیا اور اس کی حمد کی اور صفات نقص سے اس کی تنزیہ کی اور یہ اعتراف کیا کہ اللہ کی مدد کے بغیر وہ کوئی چیز حاصل نہیں کر سکتا تو اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا ہے کہ وہ اس کی دعا کو قبول کرے گا اور اس کے بعد جو وہ نماز پڑھے گا اس کو بھی وہ قبول فرمائے گا اور وہ کریم اور وہاب ہے پس ہر وہ مؤمن جس کو یہ حدیث پہنچے وہ اس پر عمل کرنے کو غنیمت جانے اور اخلاص نیت کے ساتھ یہ دعا کرے کہ اس کو اللہ تعالیٰ رات کے قیام سے حصہ عطا فرمائے اور یہ دعا کرے کہ اللہ تعالیٰ اس کی گردن کو دوزخ سے آزاد کر دے اور اس کو نیک لوگوں کے اعمال کی توفیق دے اور اسام پر اس کا خاتمہ کرے انبیاء علیہم السلام نے یہ دعائیں کی ہیں جو اللہ کے پسندیدہ بندے اور تمام مخلوق میں سب سے بہتر ہیں سو جس کو اللہ تعالیٰ رات کے قیام سے حصہ عطا فرمائے وہ اللہ کا بہت شکر ادا کرے اور اللہ تعالیٰ سے یہ سوال کرے کہ اللہ تعالیٰ اس کو یہ نعمت دے عطا فرمائے اور نیک اعمال پر اس کا خاتمہ فرمائے۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۱۵۲۔ ۱۵۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۳ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اور علامہ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ نے بھی علامہ ابن بطل کی اس شرح کو نقل کیا ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۶۳۳، دار المعرفۃ عمدة القاری ج ۷ ص ۳۱۰، دار الکتب العلمیہ)

۱۱۵۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا
الْكَثَبِيُّ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از یونس از

الْهَيْثَمُ بْنُ أَبِي سِنَانٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ يَقْصُصُ فِي قَصَصِهِ وَهُوَ يَذْكُرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَخَالَكُمْ لَا يَقُولُ الرَّفَثُ. يَعْنِي بِذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ: وَفِينَا رَسُولُ اللَّهِ يَتْلُوا كِتَابَهُ إِذَا انْشَقَّ مَعْرُوفٌ مِنَ الْفَجْرِ سَاطِعٌ أَرَانَا الْهُدَى بَعْدَ الْعَمَى فَقُلُوبُنَا بِهِ مُوقِنَاتٌ أَنَّ مَا قَالُوا وَقَعَ يَبِيتُ يُجَافِي جَنْبَهُ عَنْ فِرَاشِهِ إِذَا اسْتَنَقَلْتُ بِالْمُشْرِكِينَ الْمُضَاجِعُ تَابَعَهُ عُقِيلٌ. وَقَالَ الزُّبَيْدِيُّ أَخْبَرَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدٍ وَالْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ. [طرف الحديث: ۱۰۵۱] (تاريخ بغداد ج ۳ ص ۲۵۷)

ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے الہیثم بن ابی سنان نے خبر دی انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ اپنے قصوں کو بیان کرتے ہوئے رسول اللہ ﷺ کا ذکر کرنے لگے آپ نے فرمایا: تمہارے بھائی عبد اللہ بن رواحہ کوئی فضول بات نہیں کہتے یہ شعر کہتے ہیں: ہم میں اللہ کے رسول ہیں جو اللہ کی کتاب پڑھتے ہیں جب صبح پو پھٹ کر روشن ہوتی ہے انہوں نے ہماری گمراہی کے بعد ہمیں ہدایت دکھائی سو ہمارے دل ان پر ایمان لانے والے ہیں انہوں نے جو کہا وہ ہو گیا وہ رات اسی حال میں گزارتے ہیں کہ ان کا پہلو بستر سے دور ہوتا ہے جب کہ نیند کی وجہ سے مشرکین پر بستر بھاری ہوتے ہیں۔ یونس کی عقیل نے متابعت کی ہے اور زبیدی نے کہا: مجھے زہری نے خبر دی از سعید اور الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن بکیر یہ یحییٰ بن عبد اللہ بن بکیر ابو زکریا ہیں (۲) لیث بن سعد (۳) یونس بن یزید (۴) محمد بن مسلم بن شہاب زہری (۵) الہیثم بن ابی سنان (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۱۱)

رسول اللہ ﷺ جو فرمائیں اس کا واقع ہو جانا

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عبد اللہ بن رواحہ نے نبی ﷺ کی نعت پڑھی اور اس کو نبی ﷺ نے پسند فرمایا اس نعت کے ایک شعر میں ہے: انہوں نے جو کہا وہ ہو گیا۔ اس کی نظیر یہ حدیث ہے: حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے ایک طویل حدیث کے ضمن میں بیان کیا: رسول اللہ ﷺ نے ایک سفیر پیش شخص کو ریمستان کی طرف سے آتے ہوئے دیکھا تو فرمایا: تو ابوخیثمہ ہو جا! سو وہ شخص ابوخیثمہ انصاری ہو گیا۔ (صحیح مسلم: ۲۷۹۹، الترغیب: ۱۸۸۲) علامہ یحییٰ بن شرف نووی متونی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

قاضی عیاض مالکی نے کہا: میرے نزدیک حق کے قریب بات یہ ہے کہ آپ نے جو فرمایا تھا: ہو جا! یہ تحقق اور وجود کے لیے ہے اس کا معنی یہ ہے کہ اے شخص! تو حقیقتہً ابوخیثمہ ہو جا! علامہ نووی فرماتے ہیں: قاضی عیاض نے جو کہا ہے وہی صحیح ہے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۱۱ ص ۶۹۱۰ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو النعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ایوب از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے

۱۱۵۶ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

نبی ﷺ کی زندگی میں خواب دیکھا گویا میرے ہاتھ میں ریشم کا ٹکڑا ہے پس گویا کہ میں جنت کی جس جگہ میں بھی جانا چاہتا ہوں وہ ریشم کا ٹکڑا اڑ کر وہاں چلا جاتا ہے اور میں نے دیکھا گویا کہ دو آدمی میرے پاس آئے انہوں نے ارادہ کیا کہ مجھے دوزخ کی طرف لے جائیں پس ان دونوں کو ایک فرشتہ ملا پس اس نے کہا: تم کو نہیں ڈرایا گیا (ان دونوں سے کہا: اس کو چھوڑ دو۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ بِيَدِي قِطْعَةً اسْتَبْرَقُ، فَكَأَنِّي لَا أُرِيدُ مَكَانًا مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا طَارَتْ إِلَيَّ، وَرَأَيْتُ كَأَنَّ النَّسِيبَ آتِيَانِي، أَرَادَا أَنْ يَذْهَبَا بِي إِلَى النَّارِ، فَتَلَقَاهُمَا مَلَكٌ فَقَالَ لَمْ تُرْعَ خَلِيًّا عَنْهُ.

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۴۳۰ کا مطالعہ کریں۔

امام بخاری بیان کرتے ہیں: پس حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ کے سامنے میرے دو خوابوں میں سے ایک خواب کو بیان کیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: عبد اللہ اچھا آدمی ہے کاش! یہ رات کو نماز پڑھتا پس حضرت عبد اللہ رات کو نماز پڑھتے تھے۔

۱۱۵۷ - فَقَصَّصْتُ حَفْصَةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى رُؤْيَايَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعَمَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ، لَوْ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ، فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ مَرْضَى اللَّهِ عَنْهُ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۲ میں زیر چکی ہے۔

۱۔ بخاری بیان کرتے ہیں: اور صحابہ ہمیشہ نبی ﷺ کے سامنے خواب بیان کرتے تھے کہ یہ رمضان کے آخری عشرہ کی ساتویں رات ہے تو نبی ﷺ نے فرمایا: میں نے تمہارا خواب دیکھا اور وہ رمضان کے آخری دس دنوں کے موافق ہے پس جو شب قدر کو ڈھونڈنے والا ہے وہ اس کو آخری دس دنوں میں ڈھونڈے۔

۱۱۵۸ - وَكَانُوا لَا يَزَالُونَ يَفْضُّونَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرُّؤْيَا أَنَهَا فِي اللَّيْلِ السَّابِعَةِ مِنَ الْعَشْرِ الْوَاخِرِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتُمْ رُؤْيَاكُمْ قَدْ تَوَاطَّاتْ فِي الْعَشْرِ الْوَاخِرِ، فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّيًا فَلْيَتَحَرَّهَا مِنَ الْعَشْرِ الْوَاخِرِ.

[اطراف الحديث: ۲۰۱۵-۱۶۹۹]

اس حدیث کی مفصل شرح "کتاب الصیام" (روزوں کے بیان) کے آخر میں آئے گی۔

فجر کی دو سنتوں کو دامن پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یزید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن ابی ایوب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے جعفر بن ربیعہ نے حدیث بیان کی از عراق بن مالک از ابی سلمہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھائی پھر آٹھ رکعات پڑھیں اور دو رکعتیں بیٹھ کر پڑھیں اور دو رکعتیں (صبح کی) اذان اور اقامت کے درمیان پڑھیں اور آپ ان دو رکعتوں کو کبھی نہیں چھوڑتے تھے۔

۲۲ - بَابُ الْمَدَاوِمَةِ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ
۱۱۵۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، هُوَ ابْنُ أَبِي أَيُّوبَ، قَالَ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ، عَنْ عِرَالِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ صَلَّى ثَمَانَ رَكَعَاتٍ، وَرَكَعَتَيْنِ جَالِسًا، وَرَكَعَتَيْنِ بَيْنَ الزَّهْدَاءِ بَيْنَ وَلَمْ يَكُنْ يَذْعُهُمَا أَبَدًا.

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۱۱۹ میں گزر چکی ہے۔

۲۳۔ بَابُ الضُّجْعَةِ عَلَى الشَّقِ

الْأَيْمَنِ بَعْدَ رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ

۱۱۶۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الْأَسْوَدِ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ.

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۶۲۶ میں گزر چکی ہے۔

۲۴۔ بَابُ مَنْ تَحَدَّثَ بَعْدَ

الرَّكْعَتَيْنِ وَلَمْ يَضْطَجِعْ

۱۱۶۱۔ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْحَكَمِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمُ أَبُو النَّضْرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَقِظَةً حَدَّثَنِي وَإِلَّا اضْطَجَعَ حَتَّى يُؤْذَنَ بِالصَّلَاةِ.

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۱۱۸ میں گزر چکی ہے۔

۲۵۔ بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّطَوُّعِ مَثْنِي مَثْنِي

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبُذُّكَ عَنْ عَمَّارٍ وَأَبِي ذَرٍّ وَأَنَسٍ وَجَابِرِ بْنِ زَيْدٍ وَعِكْرَمَةَ وَالزُّهْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ مَا أَدْرَكْتُ فُقَهَاءَ أَرْضِنَا إِلَّا يُسَلِّمُونَ فِي كُلِّ اثْنَتَيْنِ مِنَ النَّهَارِ.

۱۱۶۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الْمَوَالِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ

صبح کی دو سنتوں کے بعد دائیں

کروٹ پر لیٹنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یزید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن ابی ایوب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو الاسود نے حدیث بیان کی از عروہ بن الزبیر از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ جب نبی ﷺ فجر کی دو سنتیں پڑھ لیتے تو دائیں کروٹ پر لیٹ جاتے۔

جس نے فجر کی دو رکعت سنت پڑھنے

کے بعد باتیں کیں اور نہیں لیٹا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بشر بن الحکم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے سالم ابو النضر نے حدیث بیان کی از ابی سلمہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ جب نماز پڑھ لیتے تو اگر میں بیدار ہوتی تو مجھ سے باتیں کرتے ورنہ آپ لیٹ جاتے حتیٰ کہ آپ کو نماز کی اطلاع دی جاتی۔

دو دو رکعت پڑھنے کے متعلق احادیث

امام محمد (بخاری) نے کہا: حضرت عمار از حضرت ابوذر حضرت انس رضی اللہ عنہم اور جابر بن زید عکرمہ اور زہری نے اس کا ذکر کیا اور یحییٰ بن سعید انصاری نے کہا: میں نے اپنی سرزمین کے فقہاء کو دن کی ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیرتے ہوئے دیکھا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرحمن بن ابی الموالی نے حدیث بیان کی از محمد بن المنکدر از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ تمام کاموں میں استخارہ کی اس طرح تعلیم دیتے تھے جس طرح ہمیں قرآن مجید کی کسی سورت کی

يَقُولُ إِذَا هُمْ أَخَذُوكُمْ بِالْأَمْرِ، فَلْيَرْكِعْ رَكَعَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْقَرِيبَةِ، ثُمَّ لِيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ، وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ، وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ، فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ، وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ، وَأَنْتَ غَلَامُ الْغُيُوبِ. اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي، أَوْ قَالَ عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ، فَاقْدُرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي، ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ، وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي، أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ، فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ، وَاقْدُرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ أَرْضِنِي. قَالَ وَيُسَبِّحُ حَاجَتَهُ.

[اطراف الحديث: ۳۸۳-۳۸۵]

تعلیم دیتے تھے آپ فرماتے تھے: جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے تو وہ فرض کے علاوہ دو رکعت پڑھے پھر یوں دعا کرے: اے اللہ! میں تیرے علم سے خیر طلب کرتا ہوں اور تیری قدرت سے طاقت طلب کرتا ہوں اور تیرے فضل عظیم سے سوال کرتا ہوں، کیونکہ تو قادر ہے اور میں قادر نہیں ہوں اور تو جانتا ہے اور میں نہیں جانتا، اور تو ہی علام الغیوب ہے، اے اللہ! اگر تجھے یہ علم ہے کہ یہ کام میرے دین اور دنیا اور میرے کام کے آغاز اور انجام میں بہتر ہے تو تو اس کام کو میرے لیے مقدر فرما دے اور اس کام کو میرے لیے آسان فرما دے، پھر اس کام میں میرے لیے برکت رکھ اور اگر تجھے یہ علم ہے کہ یہ کام میرے دین اور دنیا میں اور میرے کام کے آغاز اور انجام میں نقصان دینے والا ہے تو تو اس کام کو مجھ سے دور کر دے اور مجھے اس کام سے دور کر دے اور میرے لیے خیر کو مقدر کر دے وہ جہاں کہیں بھی ہو، پھر مجھے راضی کر دے پھر اپنے اس کام کا نام لے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۵۳۸، سنن ترمذی: ۳۸۰، سنن نسائی: ۳۲۵۳، سنن ابن ماجہ: ۱۳۸۳، الارباب المفرد: ۷۰۳، مسند ابومعقل: ۲۰۸۶، صحیح ابن حبان: ۸۸۷، سنن بیہقی ج ۳ ص ۵۲، کتاب الاسماء والصفات ص ۱۲۵-۱۲۴، شرح السنن: ۱۰۱۶، مسند احمد ج ۲ ص ۳۲۲، طبع قدیم، مسند احمد: ۷۰۷۰، ج ۲ ص ۵۶-۵۷، مؤسسة الرسالة، بیروت، جامع السانید: ابن جوزی: ۱۱۴۶، مکتبہ رشیدیہ، ۱۳۲۰ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) قتیبہ بن سعید (۲) عبد الرحمن بن ابی الموالی، ابو محمد یہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام تھے (۳) محمد بن المنکدر، زیہ ۱۳۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۲۳)

استخارہ کرنے کا شرعی حکم

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ نماز استخارہ پڑھنا مستحب ہے اور جن چیزوں کا خیر ہونا معلوم نہیں ہے ان کے خیر ہونے کو معلوم کرنے کے لیے وہ دعا کرنی چاہیے جس کا اس حدیث میں ذکر ہے اور جن چیزوں کا خیر ہونا معلوم ہے جیسے عبادات اور جائز پیشہ و رانہ کام اور جائز ملازمت وغیرہ ان میں استخارہ کی ضرورت نہیں ہے البتہ عبادت کے اوقات کے لیے استخارہ کرنا درست ہے جیسے اس سال حج کیا جائے یا نہیں۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۲۷، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

استخارہ کرنے کا شرعی طریقہ

اگر تم یہ سوال کرو کہ آیا استخارہ کو بار بار کرنا مستحب ہے یا نہیں؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہاں! اس کے لیے بار بار نماز پڑھنا اور دعا کرنا مستحب ہے۔ اس سلسلہ میں یہ حدیث ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے انس! جب تم کسی کام کا ارادہ کرو تو اپنے رب سے سات مرتبہ استخارہ کرو پھر یہ دیکھو کہ تمہارے دل میں کیا بات آتی ہے پس بے شک اسی بات میں خیر ہے۔

(عمل الیوم واللیلۃ للذینوری: ۵۹۸، مؤسسۃ الکتب الثقافیہ، ۱۴۰۸ھ)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

نماز پڑھ کر اس دعا کے ساتھ استخارہ کرنا مستحب ہے یہ نماز دو رکعت نفل ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ دو رکعت سنت مؤکدہ سے بھی حاصل ہو جاتی ہے اور ثنویۃ المسجد اور دیگر نوافل سے بھی پہلی رکعت میں سورۃ الفاتحہ کے بعد سورۃ ”قل یا ایہا الکافرون“ پڑھے اور دو رکعت میں سورۃ ”قل هو اللہ احد“ پڑھے اور (صحیح البخاری میں مذکور) دعا کو ”الحمد للہ“ پھر رسول اللہ ﷺ پر صلوٰۃ و سلام پڑھ کر ختم کرے پھر استخارہ کرنا تمام کاموں میں مستحب ہے جیسا کہ اس صحیح حدیث میں اس کی تصریح ہے استخارہ کرنے کے بعد اس کام کو کرے جس کے لیے اس کا شرح صدر ہو جائے۔

حدیث میں ہے کہ جب نبی ﷺ کسی کام کا ارادہ کرتے تو یہ دعا کرتے:

اللہم خولی و اختر لى . (شعب الایمان: ۲۰۳) اے اللہ! اس کام کو میرے لیے پسند فرما لے۔

علامہ نووی نے لکھا ہے کہ امام دینوری نے جو سات بات استخارہ کرنے کی حدیث روایت کی ہے اس کی سند غریب ہے۔

(کتاب ذکر الحج، ص ۱۳۸-۱۳۹، مکتبۃ نزار مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ، ۱۴۱۷ھ)

میں کہتا ہوں کہ اگر امام دینوری کی حدیث کی سند ضعیف بھی ہو پھر بھی فضائل اعمال میں ضعیف السند حدیث پر عمل کرنا مستحب ہے۔ خود علامہ نووی لکھتے ہیں:

محدثین فقہاء اور دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ فضائل اور ترغیب میں حدیث ضعیف پر عمل کرنا جائز اور مستحب ہے جب تک کہ وہ موضوع نہ ہو۔ (کتاب الاذکار، ج ۱، ص ۱۱۰، مکتبۃ نزار مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ، ۱۴۱۷ھ)۔

غلاوہ ازیں تین بار دعا کرنا صحیح حدیث سے ثابت ہے:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ دعا کرتے تو تین مرتبہ دعا کرتے اور جب آپ سوال کرتے تو تین مرتبہ سوال کرتے۔ (صحیح مسلم: ۱۷۹۳)

استخارہ کرنے میں مشائخ کا معمول

علامہ محمد امین بن عمر بن عبد العزیز شافعی متوفی ۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

بعض متقدمین سے منقول ہے کہ پہلی رکعت میں اس آیت کا اضافہ کرے: ”وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ“ (”یعلنون“ تک) (النقص: ۶۹-۶۸) اور دوسری رکعت میں اس کا اضافہ کرے: ”وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ“ (الاحزاب: ۳۶) اور استخارہ کا سات بار تکرار کرنا چاہیے جیسا کہ امام دینوری کی روایت ہے اور ”شرح الشریعہ“ میں مذکور ہے کہ مشائخ سے یہ سنا گیا ہے کہ آدمی با وضو قبلہ کی طرف منہ کر کے یہ دعا پڑھ کر سو جائے اگر اس کو خواب میں سفید یا سبز چیز نظر آئے تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ اس کام میں خیر ہے اور اگر اس کو سیاہ یا سرخ چیز نظر آئے تو وہ اس کام کے شر ہونے کی علامت ہے پھر اس کام سے اجتناب کرنا چاہیے۔

(رد المحتار، ج ۲، ص ۳۱۰، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۴۱۹ھ)

واضح رہے کہ ہر شخص اپنے لیے خود استخارہ کرے کوئی شخص دوسرے کے لیے استخارہ نہیں کر سکتا جیسا کہ صحیح بخاری کی حدیث

میں متکلم کے صیغوں سے ظاہر ہوتا ہے۔ آج کل بعض لوگ مسجد کے امام سے کہتے ہیں: آپ ہمارے فلاں کام کے لیے استخارہ کر دیں یاں۔ وی پر کوئی صاحب دوسروں کے لیے استخارہ کر کے مسئلہ کا حل بتاتے ہیں یہ دونوں طریقے غلط اور خلاف حدیث ہیں۔

۱۱۶۳ - حَدَّثَنَا الْمُحْكِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الزُّرْقِيِّ سَمِعَ أَبَا قَتَادَةَ بْنَ رِبْعَةَ الْأَنْصَارِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى يُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الکی بن ابراہیم نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن سعید از عامر بن عبد اللہ بن الزبیر از عمرو بن سلیم الزرقی انہوں نے حضرت ابو قتادہ بن ربیع الانصاری رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو اس وقت تک نہ بیٹھے حتیٰ کہ دو رکعت پڑھ لے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۴۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۶۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھائی پھر سر کر پٹ گئے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۸۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۶۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ قِيلَ الظُّهْرُ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن کبیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے خبر دی از عقیل از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے سالم نے خبر دی از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ظہر سے پہلے دو رکعت نماز پڑھی اور ظہر کے بعد دو رکعت نماز پڑھی اور جمعہ کے بعد دو رکعت نماز پڑھی اور مغرب کے بعد دو رکعت نماز پڑھی اور عشاء کے بعد دو رکعت نماز پڑھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۳۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۶۶ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخْطُبُ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ أَوْ لَقَدْ خَرَجَ فَلْيُصَلِّ رَكَعَتَيْنِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن دینار نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اس وقت آئے جب امام خطبہ دے رہا ہو یا امام حجرہ سے نکل آئے تو وہ دو رکعت نماز

پڑھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۳۰ میں گزر چکی ہے۔
 ۱۱۶۷ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَيْفٌ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَقُولُ أُمِّي ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي مَنْزِلِهِ فَقِيلَ لَهُ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ دَخَلَ الْكَعْبَةَ. قَالَ فَأَقْبَلْتُ فَأَجِدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ خَرَجَ وَأَجِدُ بَلَالًا عِنْدَ الْبَابِ قَائِمًا فَقُلْتُ يَا بَلَالُ أَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَعْبَةِ؟ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَأَيْنَ؟ قَالَ بَيْنَ هَاتَيْنِ الْأُسْطُوَانَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ لِي وَجِهَ الْكَعْبَةَ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوْصَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَكَعَتِي الضُّحَى. وَقَالَ عِتْبَانُ غَدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بَعْدَ مَا امْتَدَّ النَّهَارُ وَصَفَقْنَا وَرَأَاهُ فَرَكَعَ رَكَعَتَيْنِ.

ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سیف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے مجاہد سے سنا وہ بیان کرتے تھے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنے گھر آئے انہیں بتایا گیا کہ یہ رسول اللہ کعبہ میں داخل ہوئے ہیں حضرت ابن عمر نے کہا: میں آگے بڑھا تو رسول اللہ ﷺ کعبہ سے نکل چکے تھے اور میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو دروازے کے پاس کھڑے ہوئے دیکھا میں نے پوچھا: اے بلال! کیا رسول اللہ ﷺ نے کعبہ میں نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! میں نے پوچھا: کہاں پر؟ انہوں نے کہا: ان دو ستونوں کے درمیان پھر آپ کعبہ سے نکل گئے پھر اس کے دروازہ پر دو رکعت نماز پڑھی۔ امام ابو عبد اللہ بخاری نے بیان کیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: مجھے رسول اللہ ﷺ نے چاشت کی دو رکعت نماز پڑھنے کی وصیت کی اور حضرت عتبان رضی اللہ عنہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ صبح کو ان چڑھنے کے بعد میرے ہاں آئے اور ہم نے آپ کے پیچھے صف بنائی پھر آپ نے دو رکعت نماز پڑھا۔

صبح کی دو رکعت سنت کے

بعد باتیں کرنا

امام بخاری بیان کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی ابو النضر نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی از ابی سلمہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ دو رکعت نماز پڑھتے تھے اگر میں بیدار ہوتی تو مجھ سے باتیں کرتے ورنہ آپ لیٹ جاتے۔ میں نے سفیان سے کہا: بعض اس کو یوں روایت کرتے ہیں کہ آپ صبح کی دو رکعت سنت پڑھتے تھے سفیان نے کہا: اسی طرح ہے۔

فجر کی دو رکعت سنت کی حفاظت کرنا

اور جس نے ان کو نفل کہا

۲۶ - بَابُ الْحَدِيثِ يَعْنِي

بَعْدَ رَكَعَتِي الْفَجْرِ

۱۱۶۸ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ أَبُو النَّظَرِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَيْقِظَةً حَدَّثَنِي وَإِلَّا اضْطَجَعْتُ. قُلْتُ لِسُفْيَانَ قَالَ بَعْضُهُمْ يَرَوِيهِ رَكَعَتِي الْفَجْرِ؟ قَالَ سُفْيَانُ هُوَ ذَاكَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۱۸ میں گزر چکی ہے۔

۲۷ - بَابُ تَعَاهُدِ رَكَعَتِي الْفَجْرِ

وَمَنْ سَمَاهُمَا تَطَوُّعًا

۱۱۶۹ - حَدَّثَنَا بَيَانُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ التَّوَافِي أَشَدَّ مِنْهُ تَعَاهُداً عَلَى رَكَعَتِي الْفَجْرِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بیان بن عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے حدیث بیان کی از عطاء از عبید بن عمیر از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ فجر کی دو رکعت سے زیادہ کسی نفل کی حفاظت نہیں کرتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۷۲۳، الرتم السلسل: ۱۶۵۱، سنن ابوداؤد: ۱۲۳۵، سنن کبریٰ: ۳۵۶، صحیح ابن خزیمہ: ۱۱۰۹، صحیح ابن حبان: ۲۳۵۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۷۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۳۱، ۲۳۰، مسند ابویعلیٰ: ۳۲۲۳، مسند احمد ج ۶ ص ۲۳، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۱۶، ج ۴ ص ۱۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۱۹ میں گزر چکی ہے۔

۲۸ - بَابُ مَا يَقْرَأُ فِي رَكَعَتِي الْفَجْرِ

۱۱۷۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكَعَةً ثُمَّ يُصَلِّي إِذَا سَمِعَ الْبَدَاءَ بِالصُّبْحِ رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۲۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۷۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَمَّتِهِ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ح) وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا قَالَ زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى هُوَ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَفِّفُ الرَّكَعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى إِنِّي لَا قَوْلَ هَلْ قَرَأَ بِأَمِ الْكِتَابِ؟

اس حدیث کی تخریج بھی حسب سابق ہے

فجر کی دو رکعت سنت میں کتنی قراءت کی جائے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ہشام بن مروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سات کو تیرہ رکعات نماز پڑھتے تھے پھر جب آپ صبح کی اذان سنتے تو جلدی جلدی دو رکعت پڑھتے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر محمد بن جعفر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از محمد بن عبد الرحمن وہ اپنی پھوپھی عمرہ سے روایت کرتے ہیں از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ (ح) اور ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زہیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی اور وہ ابن سعید ہیں از محمد بن عبد الرحمن از عمرہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ صبح کی نماز سے پہلے تخفیف کے ساتھ دو رکعت پڑھتے تھے حتیٰ کہ میں سوچتی تھی کہ آپ نے سورہ فاتحہ پڑھی ہے یا نہیں۔

سنت فجر میں قرآن پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء اور علامہ ابن بطال کے امام ابو حنیفہ پر اعتراضات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

صبح کی دو رکعت سنت فجر میں قرآن پڑھنے کی مقدار میں چار مذاہب ہیں:

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ نے کہا ہے: ایک قوم نے یہ کہا ہے کہ صبح کی دو رکعت سنت میں قرآن نہ پڑھے اور دوسروں نے یہ کہا ہے کہ خصوصیت کے ساتھ سورۃ فاتحہ کو تخفیف کے ساتھ پڑھے یہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ابن وہب کی روایت کے متعلق یہی امام مالک کا مذہب ہے۔

فقہاء کی ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ اس میں تخفیف کے ساتھ قرآن پڑھے اور سورۃ الفاتحہ کے ساتھ کوئی چھوٹی سورت پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں ہے ابن القاسم کی روایت کے مطابق یہی امام مالک کا مذہب ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے امام ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے کہ ابراہیم نخعی اور مجاہد سے روایت ہے کہ اگر ان دو رکعتوں میں لمبی قراءت کرے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۳۱۸، مجلس علمی مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۳۵۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ بعض اوقات میں فجر کی دو رکعت سنت میں قرآن مجید کی اپنی منزل پڑھتا ہوں اور یہی ان کے اصحاب کا قول ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فجر کی دو رکعت سنت دنیا و مافیہا سے بہتر ہیں۔

(صحیح مسلم: ۲۵، سنن ترمذی: ۴۱۶، شرح معانی الآثار: ۱۷۴۲)

لہذا ادلیٰ یہ ہے کہ نوافل میں جب لمبی قراءت کی جاتی ہے تو ان میں سب سے افضل قراءت کی جائے اور یہ ہمارے نزدیک کم قراءت کرنے سے افضل ہے کیونکہ اس میں لمبے قیام کو رسول اللہ ﷺ نے دیگر نوافل کی بہ نسبت افضل قرار دیا ہے۔ جنہوں نے یہ کہا ہے کہ سنت فجر میں قرآن نہ پڑھا جائے انہوں نے اس باب کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہے کہ نبی ﷺ صبح کی فرض نماز سے پہلے تخفیف کے ساتھ دو رکعت پڑھتے تھے حتیٰ کہ میں سوچتی تھی کہ آپ نے سورۃ الفاتحہ پڑھی ہے یا نہیں۔ (صحیح البخاری: ۱۱۷۱) یہ حدیث حضرت عائشہ کی دیگر روایات کے خلاف ہے کیونکہ زیر بحث حدیث میں حضرت عائشہ نے یہ ثابت کیا ہے کہ آپ سنت فجر میں سورۃ الفاتحہ پڑھتے تھے۔

لہذا یہ حدیث ان کے خلاف حجت ہے جو سنت فجر میں قرآن پڑھنے کی نفی کرتے ہیں اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ آپ سنت فجر میں صرف سورۃ الفاتحہ پڑھتے تھے اور یہ ہو سکتا ہے کہ آپ نے اس میں سورۃ الفاتحہ بھی پڑھی ہو اور کوئی اور سورت بھی پڑھی ہو اور بہت تخفیف کے ساتھ قراءت کی ہو حتیٰ کہ حضرت عائشہ نے کہا: کیا آپ نے ان میں سورۃ الفاتحہ پڑھی ہے۔

جن فقہاء نے یہ کہا ہے کہ آپ سنت فجر میں سورۃ الفاتحہ کے ساتھ کوئی چھوٹی سورت بھی پڑھتے تھے ان کی دلیل یہ حدیث ہے: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں شام نہیں کر سکتا کہ میں نے کتنی مرتبہ سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز فجر سے پہلے دو رکعت سنت فجر میں اور مغرب کے بعد دو رکعت سنت میں سورۃ "قل یا ایہا الکافرون" اور سورۃ "قل هو اللہ احد" پڑھتے تھے۔ (سنن ترمذی: ۴۳۱، شرح معانی الآثار: ۱۷۲۵)

اس حدیث کی مثل سنت فجر میں حضرت عائشہ سے بھی مروی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۳۹۵، مجلس علمی بیروت) اور سعید بن جبیر اور ابن سیرین اور دیگر فقہاء تابعین سے بھی مروی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۳۰۲، ۶۳۰۰، ۶۳۹۹، مجلس علمی بیروت)

علامہ ابن بطلال لکھتے ہیں:

یہ آثار امام ابو حنیفہ اور ان فقہاء کے خلاف حجت ہیں جو سنت فجر میں لمبی قراءت کو جائز کہتے ہیں کیونکہ نبی ﷺ سے ان آثار

کے خلاف حدیث محفوظ نہیں ہے اور سنت ثابتہ کے خلاف کسی کا قیاس دلیل نہیں ہے اور ابن سیرین کے سامنے ابراہیم نخعی کا یہ قول ذکر کیا گیا کہ سنت فجر میں لمبی قراءت میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۳۱۸) تو انہوں نے کہا: میں نہیں جانتا یہ کیا ہے اور حضرت ابن مسعود کے اصحاب اس مسئلہ میں حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر کی ان حدیثوں پر عمل کرتے تھے جن میں تخفیف قراءت کا ذکر ہے۔

المہلب نے کہا ہے کہ آپ سنت فجر میں اس لیے تخفیف کے ساتھ قراءت کرتے تھے کہ مؤذن آپ کے پاس اقامت پڑھنے کے لیے آتا تھا۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۶۵-۱۶۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مصنف کی طرف سے علامہ ابن بطلال کے اعتراض کے جوابات

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال نے جو امام ابوحنیفہ پر اعتراض کیے ہیں وہ ان کے کلام کو سمجھے بغیر کیے ہیں امام ابوحنیفہ نے یہ نہیں کہا کہ سنت فجر میں کم قراءت کرنا جائز نہیں ہے نہ انہوں نے یہ کہا ہے کہ سنت فجر میں لازماً طویل قراءت کی جائے۔ امام طحاوی نے جو ان کی عبارت نقل کی ہے وہ یہ ہے:

حسن بن زیاد نے کہا: میں نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: بعض اوقات میں سنت فجر کی دو رکعت میں قرآن مجید کے دو جز (دو پارے) پڑھتا ہوں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور ان دو رکعت میں لمبی قراءت کرنے میں کوئی حرج نہیں اور نفل میں کم قراءت کرنے کے بجائے لمبی قراءت کرنا افضل ہے۔ (شرح معانی الآثار: ۱۲۳۴ ج ۱ ص ۳۹۰ قدیمی کتب خانہ کراچی)

پہلا جواب یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ نے لوگوں کو سنت فجر میں طویل قراءت کرنے کے لیے نہیں کہا انہوں نے صرف اپنا نفل بیان کیا ہے کہ وہ اس میں قرآن مجید کے دو جز پڑھتے ہیں اور حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص لوگوں کو نماز پڑھائے تو تخفیف کرے کیونکہ ان میں کمزور بیمار اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں اور جب تم میں سے کوئی شخص اپنی نماز پڑھے تو جتنی چاہے لمبی نماز پڑھے۔ (صحیح البخاری: ۷۰۳، صحیح مسلم: ۳۶۷ سنن ترمذی: ۲۳۶۱ مسند احمد ج ۲ ص ۴۸۶)

پس اگر امام ابوحنیفہ خود نماز پڑھتے ہیں اور سنت فجر میں زیادہ قراءت کرتے ہیں تو وہ مذکورہ حدیث کے مطابق کرتے ہیں اور اس پر اعتراض کرنا دراصل رسول اللہ ﷺ پر اعتراض کرنا ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ سنت فجر میں طویل قراءت اس لیے کرتے تھے کہ حدیث میں ہے: افضل نماز وہ ہے جس میں لمبا قیام ہو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: افضل نماز وہ ہے جس میں لمبا قیام ہو۔

(صحیح مسلم: ۷۵۶، سنن ابوداؤد: ۱۲۵۸، شرح معانی الآثار: ۱۲۳۸-۱۲۳۷-۱۲۳۶)

لہذا اگر امام ابوحنیفہ نے زیادہ قراءت کر کے لمبا قیام کر کے سنت فجر پڑھی تو یہ اعتراض بھی دراصل رسول اللہ ﷺ کے ارشاد

پر ہے۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ نے فرمایا ہے: میں بعض اوقات سنت فجر میں قرآن کے دو جز پڑھتا ہوں یہ تو نہیں فرمایا کہ میں ہمیشہ ایسا کرتا ہوں جب کہ خود رسول اللہ ﷺ اور بعض فقہاء تابعین بھی بعض اوقات سنت فجر میں زیادہ قراءت کرتے تھے پھر امام ابوحنیفہ پر کیا اعتراض ہے اس سلسلہ میں احادیث اور آثار حسب ذیل ہیں:

ظہر سے پہلے چار سنتیں پڑھنے کے متعلق احادیث

حضرت ام حبیبہؓ نبی ﷺ کی زوجہ محترمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ظہر سے پہلے چار رکعات اور ظہر کے بعد چار رکعات کی حفاظت کی اس پر دروزح حرام ہو جائے گی۔

(سنن ابوداؤد: ۱۲۶۹، سنن ترمذی: ۴۲۷، سنن نسائی: ۱۸۱۳، سنن ابن ماجہ: ۱۱۶۰، مسند احمد ج ۶ ص ۳۲۵)

حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ظہر سے پہلے چار رکعات جن کے درمیان سلام نہ ہو ان کے پڑھنے والوں کے لیے آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۷۰)

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ظہر سے پہلے چار رکعت پڑھتے تھے اور ظہر کے بعد دو رکعت پڑھتے تھے۔

(سنن ترمذی: ۴۲۴، مسند احمد ج ۱ ص ۸۵)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب نبی ﷺ ظہر سے پہلے چار سنتیں نہ پڑھتے تو ان کو ظہر کے بعد پڑھتے۔

(سنن ترمذی: ۴۲۶، سنن ابن ماجہ: ۱۱۵۸)

عصر سے پہلے چار سنتیں پڑھنے کے متعلق حدیث

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ اس شخص پر رحم کرے جس نے عصر سے پہلے چار رکعت

پڑھیں۔ (سنن ابوداؤد: ۱۲۷۱، سنن ترمذی: ۴۲۵، مسند احمد ج ۲ ص ۱۷۷)

(حضرت ابن عمرؓ نے کہا: اور مجھے میری بہن خصفہ نے

حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ طلوع فجر کے بعد دو خفیف رکعت پڑھتے تھے اور اس وقت میں نبی ﷺ کے پاس داخل نہیں ہوتی تھی۔ عید اللہ کی متابعت کثیر بن فرقہ اور ابویوب نے کی ہے از نافع اور ابن ابی الزناد نے کہا از موسیٰ بن عقبہ از نافع: عشاء کے بعد اپنے اہل میں۔

۱۱۷۳ - وَحَدَّثَنِي أَخِي حَفْصَةُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي سَجْدَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ بَعْدَ مَا يَطْلُعُ الْفَجْرُ، وَكَانَتْ سَاعَةً لَا أَدْخُلُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا. تَابَعَهُ كَثِيرُ بْنُ قُرَيْبٍ وَأَيُّوبُ، عَنْ نَافِعٍ. وَقَالَ ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ مَوْسَى ابْنِ عَقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي أَهْلِهِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۱۸ میں گزر چکی ہے۔

۳۰ - بَابُ مَنْ لَمْ يَتَطَوَّعْ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ

۱۱۷۴ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الشَّعْثَاءِ جَاهِرًا قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيًا جَمِيعًا، وَسَبْعًا جَمِيعًا. قُلْتُ يَا أَبَا الشَّعْثَاءِ أَظُنُّهُ آخِرَ الظُّهْرِ وَعَجَّلَ الْعَصْرَ، وَعَجَّلَ الْعِشَاءَ وَآخَرَ الْمَغْرِبَ؟ قَالَ وَأَنَا أَظُنُّهُ.

جس نے فرض کے بعد نفل نہیں پڑھے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از

عمرو انہوں نے کہا: میں نے ابوالشعثاء جابر سے سنا وہ بیان کرتے

ہیں: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا وہ بیان کرتے ہیں:

میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ آٹھ رکعات (ظہر اور عصر)

اکٹھی پڑھیں اور سات رکعات (مغرب اور عشاء) اکٹھی پڑھیں

میں نے کہا: اے ابوالشعثاء! میں گمان کرتا ہوں کہ آپ نے ظہر کو

مؤخر کیا اور عصر کو جلدی پڑھا اور عشاء کو جلدی پڑھا اور مغرب کو

مؤخر کیا انہوں نے کہا: میں بھی یہی گمان کرتا ہوں۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۵۴۳ میں گزر چکی ہے۔

سفر میں چاشت کی نماز

۳۱۔ بَابُ صَلَوةِ الضُّحَى فِي السَّفَرِ

جب دن کے اول وقت میں سورج چوتھائی آسمان تک بلند ہو جائے تو اس وقت کو اور اس کے بعد کے وقت کو چاشت کا وقت

کہتے ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از شعبہ از توبہ از مورق انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا: کیا آپ چاشت کی نماز پڑھتے ہیں؟ انہوں نے کہا: نہیں! میں نے پوچھا: کیا حضرت عمر پڑھتے ہیں؟ انہوں نے کہا: نہیں! میں نے پوچھا: کیا حضرت ابوبکر پڑھتے ہیں؟ انہوں نے کہا: نہیں! میں نے پوچھا: کیا نبی ﷺ پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا: میرے گمان میں نہیں۔

۱۱۷۵۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ تَوْبَةَ عَنْ مُورِقٍ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَتُصَلِّي الضُّحَى؟ قَالَ لَا، قُلْتُ فَعُمَرُ؟ قَالَ لَا، قُلْتُ فَأَبُو بَكْرٍ؟ قَالَ لَا، قُلْتُ فَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ لَا أَخَالَهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن مرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے عبد الرحمن بن ابی اسحاق کو یہ فرماتے ہوئے سنا: ہمیں کسی نے یہ حدیث نہیں بیان کی کہ اس نے نبی ﷺ کو چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے ماسوا ام ہانی کے بے شک انہوں نے یہ کہا کہ نبی ﷺ فتح مکہ کے دن ان کے گھر میں داخل ہوئے پس آپ نے غسل کیا اور آٹھ رکعات نماز پڑھی پس میں نے اس سے زیادہ خفیف نماز کبھی نہیں دیکھی مگر آپ رکوع درجہ پورا پورا کرتے تھے۔

۱۱۷۶۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ مَرْثَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ أَبِي لَيْلَى يَقُولُ مَا حَدَّثَنَا أَحَدٌ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الضُّحَى شَيْئًا مِمَّا هَانِي؟ فَإِنِّي قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ بَيْتَنَا يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ، فَاغْتَسَلَ، وَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ، فَلَمْ أَرِ صَلَاةً قَطُّ أَخَفَّ مِنْهَا غَيْرَ أَنَّهُ يُتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۶۷۰ اور ۱۱۰۳ میں گزر چکی ہے۔

چاشت کی نماز کی رکعات کے متعلق مختلف احادیث اور آثار

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

چاشت کی نماز کے متعلق مختلف آثار مروی ہیں حضرت ام حانی رضی اللہ عنہا نے آٹھ رکعات چاشت کی نماز کی روایت کی ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۱۷۶)

ثمامہ نے کہا: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے چاشت کی بارہ رکعات پڑھیں

اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں سونے کا محل بنادے گا۔ (سنن ترمذی: ۳۷۳، سنن ابن ماجہ: ۱۳۸۰)

حمید نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ چاشت کی چھ رکعات پڑھتے تھے۔ (المعجم الاوسط: ۱۲۹۸)
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ چاشت کی چار رکعات پڑھتے تھے۔ (صحیح مسلم: ۷۱۹، سنن ابن ماجہ: ۱۳۸۱)
حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے ان کے گھر میں چاشت کی دو رکعت نماز پڑھی۔

(مسند احمد ج ۵ ص ۲۵۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو چاشت کی دو رکعت کی وصیت کی اور فرمایا: جس نے ان کی حفاظت کی اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے خواہ وہ سمندر کے جھاگ کی مثل ہوں۔

(سنن ترمذی: ۳۷۶، مسند احمد ج ۲ ص ۲۴۳، سنن ابن ماجہ: ۱۳۸۲، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۸۶۸)

آثار مختلفہ میں تطبیق

امام طبری نے کہا ہے کہ ان میں سے کوئی حدیث دوسری حدیث کے معارض نہیں ہے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ جس نے چار رکعت کی روایت کی ہے اس نے آپ کو چار رکعت ہی پڑھتے دیکھا ہو اور دوسرے نے آپ کو دو رکعت پڑھتے دیکھا ہو اور کسی نے آپ کو آٹھ رکعت پڑھتے دیکھا ہو اور کسی نے آپ کو چھ رکعت پڑھتے دیکھا ہو اور کسی نے آپ کو دو رکعت پڑھتے دیکھا ہو اور دوسرے نے آپ کو دس رکعت پڑھتے دیکھا ہو اور کسی نے آپ کو بارہ رکعات پڑھتے دیکھا ہو سو جس نے آپ کو جتنی رکعات پڑھتے دیکھا اس نے اتنی رکعات کی خبر دی۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۶۹-۱۶۸، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۳ھ)

جس نے چاشت کی نماز نہیں پڑھی
اور اس میں گنجائش کا اعتقاد کیا

۳۲ - بَابُ مَنْ لَمْ يُصَلِّ الضُّحَى
وَرَأَاهُ وَاسْعًا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی از الزہری از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور بے شک میں اس کو پڑھتی ہوں۔

۱۱۷۶ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذئبٍ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَبَّحَ سُبْحَةَ الضُّحَى، وَلَئِنِّي لَأَسْبَحُهَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۱۲۸ میں نظر رکھی ہے۔

چاشت کی نماز حضر میں

اس کو حضرت عتبان بن مالک نے نبی ﷺ سے روایت کیا

۳۳ - بَابُ صَلَاةِ الضُّحَى فِي الْحَضَرِ
قَالَهُ عِثْبَانُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۳۳

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے ان کے گھر میں چاشت کی دو رکعت نماز پڑھی۔ (مسند احمد ج ۶ ص ۲۵۰)

۱۱۷۸ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنَا
شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبَّاسُ الْجَرِيرِيُّ هُوَ ابْنُ كُرُوحٍ
أَمَامُ بَخَارِي رَوَايَتُ كَرْتِ هِيَ: هَمِيْسُ مُسْلِمُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ
حَدِيْثُ بِيَانِ كِيْ اَنْهَوْنَ نَعَا: هَمِيْسُ شَعْبَةُ نَعَا بَخَرَدِيْ اَنْهَوْنَ نَعَا

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ التَّمِيمِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي بِثَلَاثٍ لَا أَدْعُهُنَّ حَتَّى أَمُوتَ صَوْمٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَصَلَاةٌ الصُّحَى وَنَوْمٌ عَلَى وَتَرٍ. [طرف الحديث: ۱۹۸۱]

کہا: ہمیں عباس الجریری نے خبر دی 'وہ ابن فروخ ہیں از ابی عثمان انہدی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ مجھے میرے خلیل نے تین چیزوں کی وصیت کی ہے جن کو میں نہیں چھوڑوں گا حتیٰ کہ میں فوت ہو جاؤں: ہر ماہ میں تین دن کے روزے اور چاشت کی نماز اور وتر پڑھ کر سونا۔

(صحیح مسلم: ۷۸۱، الرقم السلسل: ۱۶۳۳، سنن نسائی: ۱۶۷۷، السنن الکبریٰ: ۴۷۶، معنی عبد الرزاق: ۳۸۵۰، مسند احمد ج ۲ ص ۲۷۱ طبع قدیم، مسند احمد: ۷۶۷۱، ج ۱۳ ص ۱۰۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۵۱۵۸، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسلم بن ابراہیم الازدی القصاب (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) عباس بن فروخ الجریری (۴) ابو عثمان بن عبد الرحمن بن مل انہدی (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (مدۃ القاری ج ۷ ص ۳۵۲)

اس حدیث کا عنوان ہے: حضرت چاشت کی نماز پڑھنا اس پر یہ اعتراض ہے کہ حدیث میں سفر کا ذکر ہے نہ حضر کا ذکر ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مطلق ہے اور سفر اور حضر دونوں کو شامل ہے۔

خلیل کا معنی

اس حدیث میں مذکور ہے: میرے خلیل نے۔ اس سے حضرت ابو ہریرہ کی مراد نبی ﷺ ہیں اور یہ اس کے خلاف نہیں ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اگر میں کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکر کو خلیل بناتا، کیونکہ متمتع یہ ہے کہ نبی ﷺ کسی کو خلیل بنائیں اور اگر کوئی نبی ﷺ کو خلیل بنائے تو یہ متمتع نہیں ہے، خلیل کا معنی ہے: ایسا خالص دوست جس کی محبت وال میں حلول کر جائے اور رنج جائے۔

حدیث میں مذکور وصیت کی حکمت

ہر مہینہ کے تین دن میں روزے رکھنے کی وصیت کی: اس میں یہ حکمت ہے کہ نفس کو روزے رکھنے کا عادی بنایا جائے اور چاشت کی نماز کی وصیت اس لیے ہے کہ نفس کو نماز کا عادی بنایا جائے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صبح کی نماز اور ظہر کی نماز میں کافی وقفہ ہوتا ہے تو درمیان میں بھی ایک نماز پڑھی جائے اور سونے سے پہلے وتر پڑھنے کی وصیت میں یہ حکمت ہے کہ اگر وتر کو تہجد کے ساتھ پڑھا جائے تو ہو سکتا ہے کہ تہجد کے وقت آنکھ نہ کھلے اس لیے احتیاطاً کہ تقاضا یہ ہے کہ وتر کو سونے سے پہلے پڑھ لیا جائے۔

۱۱۷۹ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْفَرِ قَالَ أَخْبَرَنَا مُعْبِدٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَكَانَ ضَخْمًا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ الصَّلَاةَ مَعَكَ الْفَضْلُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا لَدَعَاهُ إِلَى بَيْتِهِ وَنَضَحَ لَهُ طَرَفَ خَصِيرِهِ بِمَاءٍ لَصَلَّى عَلَيْهِ وَكَعَّتَيْنِ وَقَالَ فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ بَنِ جَارُودٍ لَأَنْسَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى

امام بخاری روایت کرتے ہیں: انیس علی بن الجعد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی از انس بن سیرین انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے کہا کہ ایک انصاری کا بھاری جسم تھا انہوں نے نبی ﷺ سے عرض کیا: میں آپ کے ساتھ نماز نہیں پڑھ سکتا پس انہوں نے نبی ﷺ کے لیے کھانا تیار کیا اور آپ کو اپنے گھر بلایا اور آپ کے لیے چٹائی کی ایک طرف کو پانی سے دھو کر صاف کیا پس آپ نے اس پر دو رکعت نماز پڑھی اور فلاں بن فلاں بن

اللہ علیہ وسلم یُصلی الصُّحی؟ فَقَالَ مَا رَأَيْتُهُ صَلَّى غَيْرَ ذَلِكَ الْيَوْمِ.

جارود نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا نبی ﷺ چاشت کی نماز پڑھتے تھے؟ حضرت انس نے کہا: میں نے اس دن کے علاوہ آپ کو چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۷۰ میں گزر چکی ہے۔

۳۴۔ بَابُ الرَّكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ

۱۱۸۰۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ حَفِظْتُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ رَكَعَاتٍ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فِي بَيْتِهِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ كَانَتْ سَاعَةً لَا يَدْخُلُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۹۳۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۸۱۔ حَدَّثَنِي حَفْصَةُ أَنَّهَا كَانَ إِذَا أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ وَطَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ.

ظہر سے پہلے دو رکعت سنت پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ایوب از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا: میں نے نبی ﷺ کی دس رکعات محفوظ کر رکھی ہیں دو رکعت ظہر سے پہلے اور دو رکعت ظہر کے بعد اور دو رکعت مغرب کے بعد اپنے گھر میں اور دو رکعت عشاء کے بعد اپنے گھر میں اور دو رکعت صبح سے پہلے اور اس وقت میں کوئی نبی ﷺ کے پاس نہیں جاتا تھا۔

(حضرت ابن عمر نے کہا:) مجھے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: جب مؤذن اذان دیتا اور فجر طلوع ہو جاتی تو آپ دو رکعت نماز پڑھتے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۱۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۸۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَدْعُ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْغَدَاةِ. قَالَهُ ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَعَمْرُو عَنْ شُعْبَةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از شعبہ از ابراہیم بن محمد بن المستشر الدوالد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ ظہر سے پہلے چار رکعت سنت کو اور فجر سے پہلے دو رکعت سنت کو نہیں چھوڑتے تھے۔ یحییٰ بن سعید کی متابعت ابن ابی عدی اور عمرو نے کی ہے از شعبہ۔

(صحیح مسلم: ۷۳۰، الرقم السلسل: ۱۶۶۸، سنن ابوداؤد: ۱۲۵۱، سنن ترمذی: ۳۳۶، سنن الکبریٰ: ۳۳۶، جامع المسانید لابن جوزی: ۷۱۴)

مکتبۃ الرشیدیہ (۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسدد (۲) یحییٰ بن سعید القطان (۳) شعبہ بن الحجاج (۴) ابراہیم بن محمد المنشر یہ مسروق ہمدان کے بھتیجے ہیں (۵) ان کے والد محمد بن المستشر الاعدع (۶) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۲۵۵)

۳۵۔ بَابُ الصَّلَاةِ قَبْلَ الْمَغْرَبِ

۱۱۸۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنِ الْحُسَيْنِ عَنِ ابْنِ بَرِيْدَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ الْمُزَنِيُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلُّوا قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرَبِ . قَالَ فِي الثَّالِثَةِ لِمَنْ شَاءَ كَرَاهِيَةً أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَّةً .

[طرف الحدیث: ۷۳۶۸]

مغرب سے پہلے نماز پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی از الحسین از ابن بریدہ انہوں نے کہا: مجھے حضرت عبد اللہ المزنی رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: مغرب سے پہلے نماز پڑھو تیسری مرتبہ فرمایا: جو چاہے اس کو ناپسند فرمایا کہ لوگ اس کو سنت بنالیں۔

(سنن ابوداؤد: ۱۲۸۱، صحیح ابن خزیمرہ: ۱۲۸۹، مسند احمد ج ۵ ص ۵۵ طبع قدیم)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو معمر عبد اللہ بن عمرو بن ابی الحجاج المقرئ (۲) عبد الوارث بن سعید ابو عبیدہ (۳) حسین بن ذکوان المعلم (۴) عبد اللہ بن بریدہ (۵) حضرت عبد اللہ بن الفضل رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۵۷)

۱۱۸۴۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرِيْدَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيْدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيْدُ بْنُ أَبِي حَبِيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ مَرْثَدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْيَزَنِيَّ قَالَ أَتَيْتُ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ الْجُهَنِيَّ فَقُلْتُ أَلَا أُعْجِبُكَ مِنْ أَبِي تَمِيْمٍ يَرْكَعُ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرَبِ؟ فَقَالَ عُقْبَةُ إِنَّا كُنَّا نَفْعَلُهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قُلْتُ فَمَا يَمْنَعُكَ الْآنَ؟ قَالَ الشُّغْلُ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یزید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن ابی ایوب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یزید بن ابی حبیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے مرثد بن عبد اللہ الیزنی سے سنا انہوں نے کہا: میں حضرت عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ عنہ کے پاس گیا پس میں نے کہا: کیا آپ التیم پر تعجب نہیں کرتے وہ مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت پڑھتے ہیں پس حضرت عقبہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ کے عہد میں ہم بھی پڑھتے تھے میں نے کہا: پھر آپ کو اب کیا چیز مانع ہے؟ انہوں نے کہا: شغل۔

(سنن نسائی: ۵۸۱، المعجم الکبیر: ۹۳، ج ۱۷، سنن بیہقی ج ۲ ص ۷۵، مسند احمد ج ۳ ص ۱۵۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۷۱۶، ج ۲ ص ۲۸، ج ۳ ص ۶۳۳)

مؤسسة الرسالة بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن یزید المقرئ ابو عبد الرحمن (۲) سعید بن ابی ایوب الخزاعی ابو ایوب کا نام مقلماں ہے (۳) یزید بن ابی حبیب ان کی کنیت ابورجاء ہے ابو حبیب کا نام سدید ہے (۴) مرثد بن عبد اللہ الیزنی ان کی نسبت یزن کی طرف ہے جو حمیر کی شاخ ہے (۵) حضرت عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۱۹)

نماز مغرب سے پہلے دو رکعت نماز میں اختلاف فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

محققین کا نماز مغرب سے پہلے نفل پڑھنے میں اختلاف ہے حضرت ابی بن کعب حضرت عبد الرحمن بن عوف اور حضرت سعد

بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم مغرب کی نماز سے پہلے نفل پڑھتے تھے حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب مؤذن اذان دیتا تھا تو صحابہ ستونوں کی طرف سبقت کرتے تھے پس نماز پڑھتے تھے عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ نے کہا: سیدنا محمد ﷺ کے اصحاب ہر اذان کے وقت نماز پڑھتے تھے اور حسن بصری اور ابن سیرین نماز مغرب سے پہلے دو رکعت نماز پڑھتے تھے امام احمد اور اسحاق کا یہی قول ہے۔

ابراہیم النخعی نے کہا: حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم مغرب سے پہلے دو رکعت نماز نہیں پڑھتے تھے ابراہیم نے کہا: یہ دو رکعت پڑھنا بدعت ہے رسول اللہ ﷺ کے خیار صحابہ میں سے حضرت علیؓ حضرت ابن مسعودؓ حضرت حذیفہؓ حضرت عمارؓ اور حضرت ابو مسعودؓ رضی اللہ عنہم کوفہ میں تھے پس جس نے ان صحابہ کو دیکھا ہے اس نے مجھے خبر دی ہے کہ اس نے ان میں سے کسی ایک کو بھی مغرب سے پہلے نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور یہی امام مالکؓ امام ابو حنیفہؓ اور امام شافعیؓ کا قول ہے۔ اہلبلب نے کہا کہ نماز مغرب سے پہلے دو رکعت نماز ابتداء اسلام میں پڑھی جاتی تھی تاکہ یہ اس پر دلالت کرے کہ عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھنے کی جو ممانعت تھی مغرب کے بعد اس کا وقت ختم ہو گیا اور اب نفل پڑھنے کی اجازت ہے پھر لوگوں نے نماز مغرب کے فرض پڑھنے میں سبقت کر لی تاکہ فاضل وقت میں مغرب کی نماز میں تاخیر نہ ہو۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۷۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت سنت پڑھنے کے جواز میں درج ذیل احادیث ہیں:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے عہد میں مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت سنت پڑھیں البخاری بن قفل نے کہا: میں نے حضرت انس سے پوچھا: کیا آپ ان لوگوں کو رسول اللہ ﷺ دیکھتے تھے؟ حضرت انس نے کہا: ہاں! ہم کو رسول اللہ ﷺ نے دیکھا پس ہم کو نماز کا حکم دیا نماز سے منع کیا۔ (صحیح مسلم: ۸۳۹ سنن ابوداؤد: ۱۴۸۲)

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہر دو اذانوں (یعنی اذان اور اقامت) کے درمیان نماز ہے ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے جو چاہے۔ (صحیح البخاری: ۶۲۷ صحیح مسلم: ۸۳۸ سنن ترمذی: ۱۸۵ سنن نسائی: ۶۸۰ سنن ابن ماجہ: ۱۱۶۲)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ کہتے ہیں کہ حسب ذیل حدیث سے مغرب سے پہلے دو رکعت نماز کو ابن شاہین نے منسوخ قرار دیا ہے:

امام ابوداؤد نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابو شعیب از طاؤس انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مغرب سے پہلے دو رکعت کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کے عہد میں کسی کو یہ دو رکعت نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور انہوں نے عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھنے کی اجازت دی۔ (سنن ابوداؤد: ۱۴۸۲) (مجموعہ القدی ج ۱ ص ۳۵۸)

میں کہتا ہوں کہ ابن شاہین کا اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ عہد رسالت میں صحابہ اس نماز کو پڑھتے تھے جیسا کہ صحیح البخاری: ۱۱۸۴ میں گزر چکا ہے علاوہ ازیں یہ حدیث معلول ہے کیونکہ اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عمر نے عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کی اجازت دی حالانکہ عصر کے بعد نفل پڑھنا ممنوع ہے۔

* (مغرب سے پہلے دو رکعت نہ پڑھنے کے متعلق احناف کی تائید میں دلائل کے لیے شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۴۴-۴۴۳ ملاحظہ فرمائیں)۔

نوافل کی نماز جماعت سے پڑھنا

۳۶۔ بَابُ صَلَوةِ النَّوَافِلِ جَمَاعَةً

اس کو حضرت انس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ

ذَكَوْهُ اَنَسٌ وَعَائِشَةُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی

سے روایت کیا ہے۔

عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث یہ ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان کی دادی ملیکہ نے کھانا تیار کر کے رسول اللہ ﷺ کی دعوت کی، آپ نے اس سے کھایا، پھر فرمایا: کھڑے ہو پس میں تم کو نماز پڑھاؤں، حضرت انس نے کہا: پھر میں ایک چٹائی کی طرف کھڑا ہوا جو زیادہ استعمال سے مٹی ہو چکی تھی، پس میں نے اس کو پانی سے دھویا، پھر رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور میں نے اور یتیم نے آپ کے پیچھے صف بنائی اور بوزہی خاتون ہمارے پیچھے تھی، پس رسول اللہ ﷺ نے ہم کو نماز پڑھائی، پھر آپ لوٹ گئے۔

(صحیح البخاری: ۳۸۰، صحیح مسلم: ۶۵۸، سنن ابوداؤد: ۶۱۲، سنن ترمذی: ۲۳۳، سنن نسائی: ۸۰۰)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث یہ ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا، پس رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو نماز

پڑھائی۔ الحدیث (صحیح البخاری: ۱۰۴۳، صحیح مسلم: ۹۰۱)

۱۱۸۵ - حَدَّثَنِیْ اِسْحَاقُ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ اِبْرَاهِیْمَ قَالَ حَدَّثَنَا اَبُو عَنِ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ اَخْبَرَنِیْ مُحَمَّدُ بْنُ الرَّبِیعِ الْاَنْصَارِیُّ اَنَّهٗ عَقَلَ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ، وَعَقَلَ مَجَّةً مَّجَّهً فِیْ وَجْهِهِ مِنْ بَشَرٍ کَانَتْ فِیْ دَارِهِمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی از ابن شہاب، انہوں نے کہا: حضرت محمود بن الربیع الانصاری رضی اللہ عنہ نے خبر دی، انہوں نے بتایا کہ ان کو رسول اللہ ﷺ یاد ہیں اور ان کو یاد ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے گھر کے کنویں سے پانی لے کر ان کے چہرے پر کھلی کی تھی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۱۸۶ میں گزر رہی ہے۔

۱۱۸۶ - فَزَعَمَ مُحَمَّدُوْهُ اَنَّهُ سَمِعَ عِثْبَانَ بْنَ مَالِکٍ الْاَنْصَارِیُّ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ، وَکَانَ مِنْ شَهِدَ بَدْرًا مَعَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ، یَقُوْلُ کُنْتُ اَصْبَیْ لِنَبِیِّیْ سَلَامٍ، وَکَانَ بِحَوْلِ بَنِیْ وَبَیْنَهُمْ وَاِذَا جَاءَتْ الْاَمْطَارُ، فِیَشُقُّ عَلٰی اَجْبِیَاۡزِهِ قَبْلَ مَسْجِدِهِمْ، فِجَنَّتْ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَهُ اِنِّیْ اَنْکَرْتُ بَصْرِیْ، وَاِنَّ الْوَادِیَّ الَّذِیْ بَیْنِیْ وَبَیْنَ قَوْمِیْ یَسْبِلُ اِذَا جَاءَتْ الْاَمْطَارُ، فِیَشُقُّ عَلٰی اَجْبِیَاۡزِهِ، فَوَدِدْتُ اَنَّکَ تَاْنِیْ فَتُصَلِّیْ مِنْ بَنِیْ مَکَانَ اَتَّخِذُهُ مُصَلًّی، فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ سَاَفْعَلُ. فَعَدَا عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَاَبُوْ بَکْرٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ، بَعْدَ

پس حضرت محمود نے یہ گمان کیا کہ انہوں نے حضرت عتبہ بن مالک الانصاری رضی اللہ عنہ سے سنا ہے اور وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بدر میں حاضر تھے وہ بیان کرتے تھے کہ میں اپنی قوم بنو سالم کو نماز پڑھاتا تھا اور میرے اور ان کے درمیان ایک وادی حائل تھی اور جب بارشیں ہوتیں تو میرا اس وادی سے مسجد کی طرف جانا مشکل ہو جاتا، پس میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور میں نے آپ سے عرض کیا کہ بے شک میری نظر کم زور ہو گئی ہے اور جو وادی میرے اور میری قوم کے درمیان ہے جب بارش آتی ہے تو وہ بنے لگتی ہے سو میں چاہتا ہوں کہ آپ میرے گھر آئیں اور میرے گھر میں ایک جگہ نماز پڑھائیں اور میں اس جگہ کو مصلیٰ بنا لوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں عنقریب ایسا کروں گا، پھر صبح کو رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اس وقت آئے جب

مَا اشْتَدَّ النَّهَارُ، فَاسْتَأْذَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذِنَتْ لَهُ، فَلَمْ يَجْلِسْ حَتَّى قَالَ آيَنَ تُحِبُّ أَنْ أُصَلِّيَ مِنْ بَيْتِكَ؟ فَاشْرَتْ لَهُ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي أَحَبَّ أَنْ أُصَلِّيَ فِيهِ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَبَّرَ، وَصَفَّقَا وَرَأَاهُ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ وَسَلَّمْنَا حِينَ سَلَّمَ، فَحَبَسْتُهُ عَلَى خَزِيرٍ يُضْعَعُ لَهُ، فَسَمِعَ أَهْلُ الدَّارِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِي، فَتَابَ رَجُلٌ مِنْهُمْ حَتَّى كَثُرَ الرِّجَالُ فِي الْبَيْتِ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ مَا فَعَلَ مَالِكُ؟ لَا أَرَاهُ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ ذَلِكَ مُنَافِقٌ، لَا يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُلْ ذَلِكَ، أَلَا تَرَاهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، يَتَّبِعِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ. فَقَالَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَعْلَمُ، أَمَا نَحْنُ، قَوْلَ اللَّهِ لَا نَرَى وَدَّةً وَلَا حَبِيبَةً إِلَّا إِلَى الْمُنَافِقِينَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، يَتَّبِعِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ. قَالَ مُحَمَّدٌ فَحَدَّثْتُهَا قَوْمًا فِيهِمْ أَبُو أَيُّوبَ، صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فِي غَزْوَةِ الْيَسْرِ تَوَفَّى فِيهَا، وَيَزِيدُ بْنُ مَعَاوِيَةَ عَلَيْهِمُ بَارِضُ الرُّومِ، فَانْكَرَهَا عَلَيَّ أَبُو أَيُّوبَ، وَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَظُنُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا قُلْتُ قَطُّ. فَكَبَّرَ ذَلِكَ عَلَيَّ، فَجَعَلْتُ لِلَّهِ عَلَيَّ إِنْ سَلَمْنِي حَتَّى أَقْبَلَ مِنْ غَزْوَتِي أَنْ أَسْأَلَ عَنْهَا عِتْبَانَ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، إِنْ وَجَدْتُهُ حَيًّا فِي مَسْجِدِ قَوْمِي، فَقُلْتُ، فَأَهْلَلْتُ بِحُجَّةٍ أَوْ بِعُمْرَةٍ، ثُمَّ بَرْتُ حَتَّى قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ، فَاتَيْتُ بَنِي سَالِمٍ، فَإِذَا عِتْبَانُ شَيْخٌ أَعْمَى يُصَلِّيَ لِقَوْمِهِ، فَلَمَّا سَلَّمَ مِنَ الصَّلَاةِ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ، وَأَخْبَرْتُهُ مَنْ أَنَا، ثُمَّ سَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ الْحَدِيثِ، فَحَدَّثَنِيهِ كَمَا حَدَّثَنِيهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ.

خوب دن چڑھ گیا تھا، پس رسول اللہ ﷺ نے اجازت طلب کی تو میں نے آپ کو اجازت دی، پس آپ نہیں بیٹھے حتیٰ کہ آپ نے فرمایا: تم اپنے گھر میں کس جگہ چاہتے ہو کہ میں نماز پڑھاؤں؟ میں نے آپ کو اشارے سے بتایا کہ میں اس جگہ نماز پڑھنا چاہتا ہوں، پس رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور آپ نے تکبیر پڑھی اور ہم نے آپ کے پیچھے صف بنائی، پس آپ نے دو رکعتیں پڑھائیں، پھر سلام پھیرا اور ہم نے بھی سلام پھیر دیا، میں نے آپ کے لیے کھانا تیار کیا تھا، سو میں نے آپ کو وہ کھانا کھلانے کے لیے روک لیا، حویلی والوں نے سن لیا کہ آپ میرے گھر تشریف لائے ہیں، پس حویلی کے لوگ بہت تیزی سے آئے حتیٰ کہ گھر میں بہت زیادہ لوگ آ گئے، پس ان میں سے ایک شخص نے کہا: مالک کو کیا ہوا میں اس کو نہیں دیکھ رہا، ان ہی میں سے ایک شخص نے جواب دیا: وہ منافق ہے، اللہ اور اس کے رسول سے محبت نہیں کرتا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایسا نہ ہو، کیا تم اس کو نہیں دیکھتے کہ اس نے اللہ کی رضا جوئی کے لیے لا الہ الا اللہ کہا ہے، اس شخص نے کہا: اللہ اور اس کے رسول کو ہی زیادہ علم ہے، رہے ہم تو اللہ کی قسم! ہم اس کی دوستی اور اس کی بات چیت صرف منافقین کے ساتھ دیکھتے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پس بے شک اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو دوزخ پر حرام کر دیا، جس نے اللہ کی رضا جوئی کے لیے لا الہ الا اللہ پڑھا۔ حضرت محمود نے کہا: میں نے یہ حدیث ان لوگوں کے سامنے بیان کی جن میں رسول اللہ ﷺ کے صحابی حضرت ابوایوب انصاری بھی تھے، جو اس غزوہ میں فوت ہو گئے تھے، جو انہیں روم میں ہوا تھا اور یزید بن معاویہ ان پر امیر تھا، تو حضرت ابوایوب نے میری بات کا انکار کیا، اور کہا: اللہ کی قسم! میں نہیں گمان کرتا کہ رسول اللہ ﷺ نے وہ بات کہی ہوگی جو تم نے بیان کی ہے، یہ بات مجھ پر شاق گزری، پس میں نے اللہ سے یہ عہد کیا کہ اگر اللہ نے مجھے اس غزوہ سے سلامتی کے ساتھ لوٹا دیا تو اگر حضرت عتبان بن مالک اپنی قوم کی مسجد میں زندہ ہوئے تو میں ان سے اس حدیث کے متعلق سوال کروں گا، پھر میں لوٹ آیا، میں نے حج یا عمرہ کا احرام

باندھا پھر میں روانہ ہوا حتیٰ کہ میں مدینہ پہنچ گیا پھر میں بنو سالم میں گیا اس وقت حضرت عثمان بوڑھے اور نابینا ہو چکے تھے اور وہ اپنی قوم کو نماز پڑھاتے تھے جب انہوں نے نماز سے سلام پھیرا تو میں نے ان کو سلام کیا اور بتایا کہ میں کون ہوں پھر میں نے ان سے اس حدیث کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے مجھے یہ حدیث اسی طرح سنائی جس طرح پہلی بار سنائی تھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۲۴ میں گزر چکی ہے بعض نئے اور اہم فوائد کا ذکر یہاں کیا جا رہا ہے:

حضرت معاویہ کی خلافت میں یزید کا امیر لشکر ہونا صرف کلمہ پڑھنے سے دوزخ کے حرام ہونے کی تحقیق اور دیگر مسائل

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ یزید بن معاویہ کو ان پر امیر بنادیا گیا تھا۔ یہ ۵۰ھ یا ۵۲ھ کا واقعہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت کا ہے اس غزوہ میں اس لشکر نے القسطنطنیہ کا محاصرہ کر لیا تھا۔

حضرت ابویوب انصاری نے حضرت ثمود کی حدیث کا انکار کیا تھا انکار کی وجہ یہ تھی کہ اس حدیث میں مذکور ہے: اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو دوزخ پر حرام کر دیا ہے جس نے اللہ کی رضا جوئی کے لیے لا الہ الا اللہ پڑھا کیونکہ اس حدیث کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کوئی گناہ گار مسلمان دوزخ میں نہیں داخل ہوگا اور یہ کثیر آیات اور احادیث صحیحہ مشہورہ کے خلاف ہے لیکن ان میں تطبیق ہو سکتی ہے کہ جس نے اللہ کی رضا کے لیے لا الہ الا اللہ پڑھا وہ ہمیشہ کے لیے دوزخ میں داخل نہیں ہوگا اور اپنی سزا بھگت کر جنت میں چلا جائے گا یا ابتداء جنت میں نہیں جائے گا شفاعت کے بعد جنت میں داخل ہوگا۔

نیز اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکر اور حضرت عثمان کو جماعت سے نماز پڑھائی اور یہ نفل کی جماعت تھی۔ امام بخاری نے اسی کے ثبوت کے لیے باب کا عنوان قائم کیا ہے تاہم نفل کی جماعت کا اعلان نہیں کرنا چاہیے اور اس کے لیے لوگوں کو جمع نہیں کرنا چاہیے تاکہ جس کو اس نماز کے نفل ہونے کا علم نہ ہو وہ اس کو فرض نہ سمجھ لے اس سے تراویح کی جماعت مستثنیٰ ہے کیونکہ بعد میں صحابہ نے تراویح کو جماعت کے ساتھ پڑھا ہے نیز اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب دادی میں پانی بھر جاتا تو حضرت عثمان مسجد میں نماز پڑھانے نہیں جاتے تھے اور ان کی نظر بھی کمزور تھی اس سے معلوم ہوا کہ بیماری کے عذر کی وجہ سے جماعت کو ترک کرنا جائز ہے اور اس میں مذکور ہے کہ حضرت مالک بن دحس رسول اللہ سے ملنے نہیں آئے تو صحابہ نے ان کی مذمت کی اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص کسی بزرگ کے تشریف لانے پر اس سے ملنے نہ آئے اس کی مذمت کرنا جائز ہے چونکہ ان کا منافقین سے ملنا جلنا تھا اس لیے صحابہ نے ان کی مذمت کی اس سے یہ معلوم ہوا کہ جس شخص کا جو کام ظاہر ہو اس کو بیان کرنا غیبت نہیں ہے اور کلمہ شہادت پڑھنا اجراء احکام مسلمین کے لیے کافی ہے حضرت محمود دوبارہ حضرت عثمان کے پاس اس حدیث کے سماع کے لیے گئے کیونکہ حضرت ابویوب نے اس حدیث کا انکار کیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ جب کسی شخص کو یہ خطرہ ہو کہ وہ حدیث بھول گیا ہے یا اس پر تہمت ہو تو وہ اپنے شیخ سے دوبارہ حدیث کا سماع کرے اور اس میں سماع حدیث کے لیے سفر کرنے کا ثبوت ہے۔

حدیث مذکور سے علامہ عینی کے استنباط کردہ پچپن مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی نے اس حدیث کے حسب ذیل فوائد ذکر کیے ہیں:

- (۱) جو شخص رسول اللہ ﷺ کو یا آپ کے کسی فعل کو یاد رکھے اس کا صحابہ میں شمار ہوتا ہے جیسے حضرت محمود نے پانچ سال کی عمر میں یہ یاد رکھا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے چہرے پر کھلی کی تھی۔
- (۲) رسول اللہ ﷺ مومنین کی اولاد پر شفقت فرماتے تھے جیسے آپ نے شفقت سے محمود بن ربیع کے چہرے پر کھلی کی تھی۔
- (۳) آپ بچوں سے ان کے آباء کی وجہ سے الفت کرتے تھے اور ان سے مزاح کرتے تھے۔
- (۴) اس میں بچوں کے ساتھ آپ کے مزاح کرنے کا ثبوت ہے جیسے آپ نے پانچ سالہ حضرت محمود کے چہرے پر کھلی کی۔
- (۵) آپ بعض اوقات آرام فرماتے تھے تاکہ اس سے عبادت کرنے پر مدد حاصل ہو جیسے نماز پڑھانے کے بعد آپ کا حضرت عتبہ بن جہر میں ٹھہرنا۔
- (۶) نفس کے حقوق کو ادا کرنا اور اس کو ہر وقت مشقت میں نہ ڈالنا۔
- (۷) کنویں سے پانی نکالنے کے لیے ڈول رکھنا جیسے رسول اللہ ﷺ نے حضرت محمود کے گھر کے کنویں سے پانی لے کر کھلی کی۔
- (۸) منہ سے کھلی کرنا۔
- (۹) بچے کے چہرے پر کھلی کرنا جیسے رسول اللہ ﷺ نے پانچ سال کی عمر کے حضرت محمود بن ربیع کے چہرے پر کھلی کی۔
- (۱۰) مدینہ کے گرد رہنے والے قبیلوں کا اپنی مساجد میں نماز پڑھانا۔
- (۱۱) کمزور آدمی کا امامت کرنا اور اندھیرے اور کچھڑ پانی میں مسجد میں نہ جانا جیسے حضرت عتبہ بن ابی مسجد میں امامت کراتے تھے۔
- (۱۲) مرد کا فرض نماز اپنے گھر میں پڑھنا اسی طرح نوافل بھی گھر میں پڑھنا جیسے حضرت عتبہ بن ابی مسجد کے ایام میں گھر میں نمازیں پڑھتے تھے۔
- (۱۳) کسی بزرگ سے یہ سوال کرنا کہ وہ ان کے گھر آ کر کسی جگہ نماز پڑھائیں تاکہ وہ اس جگہ کو نماز پڑھنے کے لیے معین کر لے۔
- (۱۴) کسی شخص کا اپنا عذر بتانے کے لیے اپنا مرض بیان کرنا شکوہ اور شکایت نہیں ہے جیسے حضرت عتبہ بن ابی مسجد نے اپنی بصارت کی کمزوری بیان کی۔
- (۱۵) شارع علیہ السلام کا اپنے امتی کی درخواست کو قبول کرنا جیسے آپ نے حضرت عتبہ بن ابی مسجد کے گھر جانے کی دعوت قبول کی۔
- (۱۶) امام کا کسی جگہ اپنے تابع کو ساتھ لے کر جانا جیسے رسول اللہ ﷺ حضرت عتبہ بن ابی مسجد کے گھر حضرت ابوبکر کو ساتھ لے کر گئے۔
- (۱۷) صحابہ میں سے حضرت ابوبکر کو ساتھ لے کر جانا ان کے افضل الصحابہ ہونے پر دلالت کرتا ہے۔
- (۱۸) صرف حضرت ابوبکر کا نام لینا کیونکہ وہ آپ کو سب سے زیادہ محبوب تھے۔
- (۱۹) آپ نے حضرت عتبہ بن ابی مسجد سے پوچھا: کس جگہ نماز پڑھوں؟ کیونکہ گھر والا ہی اپنے گھر کی جگہوں کو زیادہ جانتا ہے۔
- (۲۰) حضرت عتبہ بن ابی مسجد نے کہا: جس جگہ آپ نماز پڑھیں گے میں اس کو مصلی بنالوں گا اس میں آثار صالحین سے تبرک کا ثبوت ہے۔
- (۲۱) یقین کو طلب کرنا اجتہاد پر مقدم ہے کیونکہ جس جگہ شارع علیہ السلام نے نماز پڑھی ہے اس کا قبلہ رخ ہونا یقینی تھا جب کہ باقی جگہوں کا قبلہ رخ ہونا اجتہاد سے معلوم کیا جاتا ہے۔
- (۲۲) کسی معین جگہ پر نماز کو طلب کرنا تاکہ اس جگہ نماز پڑھنا نبی ﷺ کی برکت سے نماز باجماعت کے قائم مقام ہو۔

(۲۳) نبی ﷺ نے حضرت عتبہؓ سے نماز کی جگہ کے متعلق پوچھا تا کہ ان کے گھر کی اطراف میں نجس نہ کرنا پڑے۔
 (۲۴) گھروں میں باجماعت نوافل پڑھنے کا ثبوت کیونکہ آپ نے دن چڑھنے کے بعد جماعت کرائی۔
 (۲۵) نبی ﷺ جس جگہ نماز پڑھیں اس کی فضیلت کیونکہ حضرت عتبہؓ نے اسی لیے آپ سے نماز پڑھوائی تھی۔
 (۲۶) دن کے نوافل بھی رات کے نوافل کی طرح دو دو رکعت پڑھے جائیں کیونکہ آپ نے دو رکعت نماز پڑھی تھی۔
 (۲۷) گھر کے اندر جس جگہ نماز پڑھی جائے اور اس جگہ کو نماز کے لیے مختص کر لیا جائے اس جگہ کی ملکیت برقرار رہتی ہے۔
 (۲۸) نماز کے لیے کسی جگہ کو خاص کرنے کی ممانعت مساجد میں ہے، گھروں میں نہیں ہے، کیونکہ آپ نے حضرت عتبہؓ کو گھر میں نماز کی جگہ معین کرنے سے منع نہیں فرمایا۔

(۲۹) نبی ﷺ نے دن چڑھنے کے بعد دو رکعت نماز پڑھائی اور یہی یا شت کی نماز ہے اس کا استحباب۔
 (۳۰) کسی بزرگ کے آنے پر اس کی کھانے کی دعوت کرنا خواہ اس کو پہلے اس کی اطلاع نہ دی جائے۔
 (۳۱) دعوت میں غیر معمولی تکلف کا اہتمام نہ کرنا اور سادگی سے ماحضر پیش کرنا۔
 (۳۲) نبی ﷺ کو جو کھانا بھی پیش کیا جاتا آپ تناول فرمالیتے اور کسی کھانے کی مذمت نہ فرماتے۔
 (۳۳) نبی ﷺ نیکی کے کاموں پر دوام فرماتے تھے جیسے آپ نے حضرت عتبہؓ کے گھر میں بھی چاشت کی نماز پڑھی۔
 (۳۴) حضرت عتبہؓ نے اشارے سے وہ جگہ بتائی جہاں وہ نماز پڑھنا چاہتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ اشارے پر اکتفاء کرنا جائز ہے۔
 (۳۵) حضرت عتبہؓ نے اشارے کے ساتھ تصریح بھی کی اس سے معلوم ہوا کہ اشارہ کے ساتھ الفاظ سے تصریح بھی کرنا چاہیے۔
 (۳۶) جس حویلی میں لوگوں کے متعدد گھر ہوں اس حویلی کو دار سے تعبیر کرنا جائز ہے جیسے آپ نے فرمایا: انصار کے گھروں میں بنو النجار کے گھر سب سے بہتر ہیں اور اس حدیث میں ہے کہ اہل الدار نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ میرے بیت میں ہیں۔
 (۳۷) مختلف گھروں سے لوگوں کا اس گھر میں آنا جس میں کوئی صالح بزرگ آیا ہوتا کہ اس کی زیارت سے مستفید ہوں اور اس سے برکت حاصل کریں جیسے اس حویلی کے گھروں کے لوگ رسول اللہ ﷺ کی زیارت اور آپ سے فیض حاصل کرنے آئے۔
 (۳۸) جو شخص اس بزرگ کی زیارت کے لیے نہ آئے تو اس کی مذمت کرنا جیسے صحابہ کا حضرت مالک بن دھن کی مذمت کرنا۔
 حضرت مالک بن دھن رضی اللہ عنہ بدری صحابی ہیں عقبہ میں ان کے حاضر ہونے میں اختلاف ہے انہوں نے اسلام میں ایسے نیک اعمال کیے ہیں جو ان سے نفاق کی تہمت کو دور کر دیتے ہیں۔

(۳۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ منافقوں اور بد مذہبوں سے میل جول اور بات چیت نہیں رکھنی چاہیے۔
 (۴۰) منافقوں کے پاس بیٹھنے کی وجہ سے جو شخص کسی مسلمان پر نفاق کی تہمت لگائے اس کو سزا دی جائے گی نہ یہ کہا جائے گا: تم نے گناہ کیا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ان صحابہ کی مذمت نہیں کی جنہوں نے حضرت مالک پر نفاق کی تہمت لگائی تھی۔
 (۴۱) نبی ﷺ مسلمانوں کے دلوں کے حال پر مطلع تھے کیونکہ آپ نے حضرت مالک کے متعلق فرمایا کہ انہوں نے اللہ کی رضا جوئی کے لیے لا الہ الا اللہ پڑھا ہے یا آپ کو وحی سے مطلع کیا گیا تھا۔
 (۴۲) نبی ﷺ نے ان صحابہ کو منع کیا کہ وہ حضرت مالک کو منافق کہیں اس سے معلوم ہوا کہ جب کسی بزرگ کے سامنے کسی مسلمان کو منافق کہا جائے تو وہ اس سے منع کرے۔
 (۴۳) اگر کوئی شخص دلیل کی بناء پر کسی کو عیب لگائے تو یہ عیب نہیں ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے حضرت مالک کو منافق کہا

گیا اور آپ نے اس کو غیبت نہیں قرار دیا۔

(۴۴) جس شخص نے کلمہ شہادت پڑھا اور اس کے حق ہونے کا اعتقاد کیا تو وہ کامیاب ہو گیا اور جنت میں داخل ہو گا کیونکہ آپ نے اسی طرح فرمایا۔

(۴۵) جس شخص نے کسی شیخ کے صاحب سے حدیث سنی اس کو اس کی توثیق کرنی چاہیے۔

(۴۶) اگر کوئی حدیث ظاہر قرآن مجید اور احادیث مشہورہ کے خلاف ہو تو اس پر اعتراض کرنا درست ہے جیسے حضرت ابو ایوب نے اس حدیث پر اعتراض کیا تھا، کیونکہ اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان کو اس کے گناہ پر سزا نہیں ملے گی۔

(۴۷) جب کسی حدیث پر اعتراض کیا جائے تو اس کی تحقیق کی جائے جیسا کہ حضرت محمود دوبارہ حضرت عثمان کے پاس اس حدیث کے سماع کے لیے گئے۔

(۴۸) علم کی طلب کے لیے سفر کرنا جیسے حضرت محمود اس حدیث کے دوبارہ سماع کے لیے سفر کر کے مدینہ طیبہ گئے۔

(۴۹) حضرت محمود نے بتایا کہ حضرت عثمان ناپینا ہو گئے تھے اس سے معلوم ہوا کہ کسی کی پہچان کے لیے اس کو ناپینا کہنا غیبت نہیں ہے۔

(۵۰) ناپینا کی امامت کرنا جائز ہے کیونکہ حضرت عثمان ناپینا ہونے کے بعد امامت کراتے تھے۔

(۵۱) نوافل کو خفیہ طریقہ سے پڑھنا کیونکہ نبی ﷺ نے اس نفل کا اعلان نہیں فرمایا تھا۔

(۵۲) جب کوئی شخص کسی کے گھر کسی کام سے جائے تو اجازت طلب کرے جیسے رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمان سے اجازت طلب کی تھی۔

(۵۳) نماز کے لیے قبلہ کو طلب کرنا کیونکہ آپ نے پوچھا: کہاں نماز پڑھوانی ہے؟

(۵۴) امام کسی شخص کو لشکر کا امیر مقرر کرنے جیسے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اس لشکر کا امیر یزید بن معاویہ کو بنایا تھا۔

(۵۵) ایک سفر میں حج یا عمرہ کو اور طلب علم کے لیے سفر کرنے کو جمع کرنا جیسے حضرت محمود جب حج یا عمرہ کے لیے گئے تو حضرت عثمان سے دوبارہ اس حدیث کا سماع کرنے کے لیے سفر کر کے مدینہ منورہ گئے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۳۶۳ مع التوضیح والزیادة دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

گھر میں نفل پڑھنا

۳۷ - بَابُ التَّطَوُّعِ فِي الْبَيْتِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن حماد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی از ابوب وعبد اللہ از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے گھروں میں بھی اپنی نمازوں سے حصہ رکھو اور اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ۔ وہیب کی متابعت عبد الوہاب نے کی ہے از ابوب۔

۱۱۸۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَبَّادٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ ابْنِ أَبِي عُبَيْدٍ اللَّوْ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَواتِكُمْ وَلَا تَجْعَلُوهَا قُبُورًا. تَابَعَهُ عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ ابْنِ أَبِي

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۳۲ میں گزر چکی ہے۔

الحمد لله على احسانه! اس حدیث پر ”کتاب التہجد“ مکمل ہو گئی اب اس کے بعد ان شاء اللہ مکہ اور مدینہ کی مسجد میں نماز کی فضیلت کا بیان شروع ہو گا۔ اے مالک ارض و سماء! اس شرح کو قبول فرما اور اس کو مکمل فرما دے۔



نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۲۰۔ کتاب فضل الصلوٰۃ فی مسجد مکہ والمدینہ مکہ اور مدینہ کی مسجد میں نماز پڑھنے کی فضیلت کا بیان

مکہ اور مدینہ کی مسجد میں نماز
پڑھنے کی فضیلت

۱۔ باب فضل الصلوٰۃ فی
مسجد مکہ والمدینہ

اس عنوان میں اگرچہ مطلقاً نماز کا ذکر ہے مگر اس سے مراد نفل نماز ہے۔

۱۱۸۸۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ قَزْعَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَرَبَعًا قَالَ سَمِعْتُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ غَزَا مَعَ النَّبِيِّ بِنْتِي عَشْرَةَ غَزْوَةً. (ح).

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبد الملک نے خبر دی از قزعه انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے چار حدیثیں سنیں انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ سے سنا اور وہ نبی ﷺ کے ساتھ بارہ غزوات میں رہے تھے۔ (ح)

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۸۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۸۹۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَسْجِدِ الْأَنْصَارِ.

امام بخاری نے کہا: ہمیں علی بن ابی ہریرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از الزہری از سعید از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: صرف تین مسجدوں کی طرف سفر کے لیے کجاوے کسے جائیں: مسجد حرام مسجد نبوی اور مسجد انصاری۔

(صحیح مسلم: ۱۳۹۷، رقم السلسل: ۳۳۲۳، سنن ابوداؤد: ۲۰۳۳، سنن نسائی: ۶۹۹، سنن ترمذی: ۳۲۵، سنن ابن ماجہ: ۱۳۰۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۴ ص ۶۷، مشکل الآثار: ۵۹۲-۵۸۷، صحیح ابن حبان: ۱۶۳۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۴۴، مصنف عبدالرزاق: ۹۱۷۰-۹۱۷۱، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۳ طبع قدیم مسند احمد: ۷۱۹۱-ج ۱۲ ص ۱۱۶، مؤسسة الرسالة بیروت جامع السانید لابن جوزی: ۴۶۳، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶، مسند الطحاوی: ۷۶۲۸)

مسجد حرام، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ کے علاوہ اور کسی مسجد میں نماز پڑھنے کی نذر ماننا جائز نہیں

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کے نزدیک یہ حدیث اس شخص پر محمول ہے جو ان تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد میں نماز پڑھنے کی نذر مانے، امام مالک نے کہا: جس نے کسی ایسی مسجد میں نماز پڑھنے کی نذر مانی جس میں کسی سواری پر سفر کیے بغیر نہیں پہنچ سکتا، تو وہ اپنے شہر کی مسجد میں نماز پڑھے سوا اس کے کہ وہ مکہ مدینہ یا بیت المقدس کی مسجد میں نماز پڑھنے کی نذر مانے تو اس پر سفر کر کے وہاں جانا لازم ہے۔

علامہ ابن بطلال فرماتے ہیں: جس نے صالحین کی مسجد میں نماز پڑھنے اور ان سے تبرک حاصل کرنے کا ارادہ کیا تو اس کے لیے یہ مباح ہے، خواہ وہ سواری پر سفر کر کے جائے یا نہیں اور اس حدیث کی ممانعت اس کے لیے نہیں ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سفر کر کے پہاڑ طور پر گئے، جب وہ واپس آئے تو ان کی ملاقات حضرت بصرہ بن ابی بصرہ سے ہوئی اور انہوں نے ان کے اس سفر پر ناگواری کا اظہار کیا اور ان سے کہا: اگر میں آپ کے نکلنے سے پہلے آپ سے ملاقات کر لیتا تو آپ نہ نکلتے، میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تین مساجد کے سوا سواری پر سفر نہ کیا جائے۔ (مسند احمد: ۲۳۸۵۰ ج ۶ ص ۷۱، المعجم الکبیر: ۲۱۶۰، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۵۰۶-۱۳۴۸) اس سے معلوم ہوا کہ حضرت بصرہ کا مذہب یہ تھا کہ اس حدیث کو عموم پر محمول کیا جائے اور ان تین مساجد کے سوا کسی مسجد کی طرف کسی حال میں سفر نہ کیا جائے اور اس میں نذر ماننے والا اور نفلی طور پر سفر کرنے والا دونوں داخل ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ معاملہ اس طرح نہیں ہے، حضرت بصرہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے اس لیے اعتراض کیا تھا کہ حضرت ابو ہریرہ مدینہ سے گئے تھے جہاں پر ان تین مساجد میں سے ایک مسجد ہے، جس کی طرف سفر کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور جو شخص اس طرح ہو اس پر لازم ہے کہ وہ اس مسجد میں نماز پڑھے اور حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں یہ مذکور نہیں ہے کہ انہوں نے طور پر جانے کی نذر مانی تھی اور ظاہر یہ ہے کہ وہ نفلی طور پر طور گئے تھے اور مدینہ میں جو ان کی مسجد تھی وہ غور سے افضل تھی۔

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ جو مدینہ میں ہو اور بیت المقدس کی طرف جانے کی نذر مانے، امام مالک نے کہا: وہ پیدل بھی جاسکتا ہے اور سوار بھی ہو سکتا ہے، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا: وہ مدینہ یا مکہ کی مسجد میں نماز پڑھے، امام ابو یوسف نے اس پر استدلال کرتے ہوئے کہا کہ مکہ اور مدینہ کی مسجد میں نماز پڑھنا بیت المقدس میں نماز پڑھنے سے افضل ہے، اس لیے اس کی مکہ یا مدینہ کی مسجد میں نماز بیت المقدس کی نماز سے کفایت کرے گی۔

امام طحاوی نے امام ابو حنیفہ اور امام محمد سے یہ نقل کیا ہے کہ جس نے یہ نذر مانی کہ: فلاں جگہ نماز پڑھے گا، پھر اس نے کسی اور جگہ نماز پڑھ لی تو یہ جائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: میری اس مسجد میں نماز پڑھنا دوسری مسجد میں ہزار نماز پڑھنے سے افضل ہے سوا مسجد حرام کے۔ (صحیح البخاری: ۱۱۹۰) اس سے مراد فرض نماز ہے نہ کہ نفل کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فرض کے سوا مرد کی بہترین نماز اس کے گھر میں ہوتی ہے۔

(صحیح البخاری: ۷۳۱، صحیح مسلم: ۷۸۱، سنن ابوداؤد: ۱۳۴۷، سنن ترمذی: ۳۵۰، سنن نسائی: ۱۵۵۸۰، مسند احمد ج ۵ ص ۱۸۲)

مسجد حرام اور مسجد نبوی میں کون سی مسجد زیادہ افضل ہے؟

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری اس مسجد میں نماز پڑھنا دوسری مسجد میں ہزار نماز پڑھنے سے افضل ہے سوا مسجد حرام کے، تو فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ مکہ میں نماز پڑھنا مدینہ سے افضل ہے یا مدینہ میں نماز پڑھنا مکہ سے افضل ہے؟ ایک جماعت کا یہ

مذہب ہے کہ مدینہ مکہ سے افضل ہے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے یہی مروی ہے اور یہی امام مالک کا اور اکثر اہل مدینہ کا قول ہے۔

دوسری جماعت کا مذہب یہ ہے کہ مکہ مدینہ سے افضل ہے یہ علماء اہل مکہ فقہاء احناف اور امام شافعی کا مذہب ہے امام شافعی نے کہا کہ روئے زمین کا سب سے افضل ٹکڑا مکہ مکرمہ ہے ابن وہب مالکی اور ابن حبیب اندلسی کا بھی یہی مذہب ہے یہ دونوں جماعتیں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث سے استدلال کرتی ہیں۔

علامہ ابن بطلال فرماتے ہیں: حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں کسی فریق کی دلیل نہیں ہے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسجد نبوی میں نماز پڑھنا اس کے سوا باقی مساجد کی ہزار نمازوں سے افضل ہے ماسوا مسجد حرام کے اس میں مسجد حرام کا استثناء کیا گیا ہے اور یہ ہو سکتا ہے کہ مسجد حرام مسجد نبوی کے مساوی ہو یا اس سے افضل ہو یا اس سے مفضول ہو۔

جو مسجد نبوی کی نماز کو افضل کہتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: مسجد حرام کی ایک نماز اس کے ماسوا کی سو نمازوں سے افضل ہے ابو عبد اللہ بن ابی صفرہ نے کہا: حضرت عمر کا یہ قول نبی ﷺ کی اس حدیث کی تفسیر ہے: میری اس مسجد کی ایک نماز اس کے ماسوا کی ہزار نمازوں سے افضل ہے ماسوا مسجد حرام کے۔

اسی تاویل کی مثل عبد اللہ بن نافع مالکی نے حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں کی ہے وہ کہتے تھے کہ مسجد نبوی کی ایک نماز باقی تمام مساجد کی ہزار نمازوں سے افضل ہے ماسوا مسجد حرام کے کیونکہ مسجد نبوی میں نماز پڑھنا مسجد حرام میں نماز پڑھنے سے افضل ہے مگر اس کی ہزار نمازوں سے افضل نہیں ہے۔

اور جو مسجد حرام کو افضل قرار دیتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسجد حرام میں ایک نماز پڑھنا میری اس مسجد میں نماز پڑھنے کی سو نمازوں سے افضل ہے۔

(مسند عبد الرزاق: ۹۲۰۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

بہ طریق نظر ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر زندگی میں ایک بار مسجد حرام کا قصد کرنے (یعنی حج) کو فرض قرار دیا ہے اور ان پر مسجد نبوی کے قصد کرنے کو فرض قرار نہیں دیا انہوں نے امام مالک کے قول سے بھی استدلال کیا ہے کہ جس نے نذر مانی کہ وہ پیدل جا کر مسجد نبوی میں نماز پڑھے گا اس پر پیدل جانا لازم نہیں ہے بلکہ اس پر لازم ہے کہ وہ سوار ہو کر جائے اور جس نے مکہ میں پیاسا جانے کی نذر مانی وہ مکہ تک پیدل جائے گا اور سوار نہیں ہوگا اور یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ مکہ افضل ہے کیونکہ امام مالک نے مکہ کی طرف پیدل جانے کو اس وجہ سے لازم کیا ہے کہ اس کی حرمت اور فضیلت بہت زیادہ ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۸۳-۱۸۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

دوسری مساجد کی بہ نسبت کعبہ میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال نے کعبہ میں نماز پڑھنے کی فضیلت میں وہ احادیث ذکر کی ہیں جن میں یہ ذکر ہے کہ دوسری مساجد کی بہ نسبت کعبہ میں نماز پڑھنا ہزار نمازوں سے افضل ہے مگر بعض احادیث میں یہ بھی ذکر ہے کہ دوسری مساجد کی بہ نسبت کعبہ میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری مسجد میں نماز پڑھنا دوسری مساجد میں نماز پڑھنے کی بہ نسبت ایک ہزار نمازوں سے افضل ہے ماسوا مسجد حرام کے اور مسجد حرام میں ایک نماز پڑھنا اس کے سوا دوسری مساجد میں ایک لاکھ

نمازوں کے پڑھنے سے افضل ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۳۰۶، شرح مشکل الآثار: ۵۹۹، مسند احمد ج ۳ ص ۳۳۳ طبع تدبیر مسند احمد: ۱۵۲، ۱۳۶۹۳ ج ۳ ص ۳۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت) علامہ شعیب الارکط اور ان کے شرکاء نے لکھا ہے: اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مرد کا اپنے گھر میں نماز پڑھنا ایک نماز ہے اور اس کا قبائل (محلہ) کی مسجد میں نماز پڑھنا پچیس نمازیں ہیں اور اس کا جامع مسجد میں نماز پڑھنا پانچ سو نمازیں ہیں اور اس کا مسجد اقصیٰ (بیت المقدس) میں نماز پڑھنا پچاس ہزار نمازیں ہیں اور اس کا میری مسجد میں نماز پڑھنا (بھی) پچاس ہزار نمازیں ہیں اور اس کا مسجد حرام میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازیں ہیں۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۳۱۳)

علامہ بوسیری متوفی ۸۴۰ھ نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں ابوالخطاب الدمشقی ہے یہ مجہول ہے اور ذریعہ ہے ابو زرہ نے کہا: اس کی روایت میں کوئی حرج نہیں ہے ابن حبان نے اس کا ثقات میں ذکر کیا ہے اور ضعفاء میں بھی اور کہا: اس کی روایت سے استدلال صحیح نہیں جب یہ منفرد ہو۔ (زوائد ابن ماجہ ص ۲۰۷، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۳ھ)

میں کہتا ہوں: اگر اس حدیث کی سند ضعیف ہو پھر بھی فضائل اعمال میں ضعیف السند حدیث معتبر ہوتی ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسجد حرام میں نماز ایک لاکھ نمازیں ہیں اور میری مسجد میں نماز دس ہزار نمازیں ہیں اور سرحدوں کی مسجد میں نماز ایک ہزار نمازیں ہیں۔

(طیۃ الاولیاء ج ۸ ص ۳۶، دارالکتب العربیہ بیروت ۱۳۰۷ھ، طبع تدبیر مسند احمد: ۱۵۲، ۱۳۶۹۳ ج ۳ ص ۳۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۳۱۸ھ، الغریب والترہیب ج ۲ ص ۲۱۶، کنز العمال: ۳۳۶۳۳-۳۳۶۳۲ تاریخ دمشق الکبیر: ۵۸۳۱ ج ۲۸ ص ۱۷۱، دار احیاء التراث العربیہ بیروت ۱۳۲۱ھ)

نبی ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت کے لیے سفر کرنے کے متعلق شیخ ابن تیمیہ کا نظریہ

شیخ ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ لکھتے ہیں:

وَمَا إِذَا كَانَ قَصْدُهُ بِالسَّفَرِ زِيَارَةَ قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ دُونَ الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِهِ فَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ فِيهَا خِلَافٌ فَالَّذِي عَلَيْهِ الْأَنَمَةُ وَاکْثَرُ الْعُلَمَاءِ أَنَّ هَذَا غَيْرُ مَشْرُوعٍ وَلَا مَأْمُورٍ بِهِ لِقَوْلِهِ ﷺ لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَلِهَذَا لَمْ يَذْكُرِ الْعُلَمَاءُ أَنَّ مِثْلَ هَذَا السَّفَرِ إِذَا نَزَرَهُ يَجِبُ الْوَفَاءُ بِهِ. (مجموع الفتاوى ج ۲ ص ۱۹، مطبوعہ دار البیروتیہ بیروت ۱۳۱۸ھ)

وَمَا إِذَا قَدَّرَ أَنْ يَأْتِيَ الْمَسْجِدَ فَلَمْ يَصِلْ فِيهِ وَلَكِنْ أَتَى الْقَبْرَ ثُمَّ رَجَعَ فَلِهَذَا هُوَ الَّذِي أَنْكَرَهُ الْأَنَمَةُ كَمَا لَكَ وَغَيْرُهُ وَلَيْسَ هَذَا مُسْتَحَبًّا عِنْدَ أَحَدٍ

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ کوئی شخص محض رسول اللہ ﷺ کی قبر انور کی زیارت کے قصد سے سفر کرے نہ کہ مسجد نبوی میں نماز کے قصد سے تو یہ ایک اختلافی مسئلہ ہے۔ اس بارے میں علماء کی اکثریت کا قول یہ ہے کہ یہ سفر جائز نہیں ہے اور نہ ہی اس کا حکم دیا گیا ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کجاوے صرف تین مساجد کی طرف باندھے جائیں: مسجد حرام کی طرف، میری اس مسجد کی طرف اور مسجد اقصیٰ (بیت المقدس) کی طرف۔ یہی وجہ ہے کہ علماء نے یہ ذکر نہیں کیا کہ جب کوئی شخص اس جیسے سفر کی نذر مان لے تو اس پر اس نذر کو پورا کرنا واجب ہے۔

جو شخص مسجد نبوی میں آ کر نماز ادا نہ کرے بلکہ فقط قبر پر حاضری دے کر چلا جائے تو امام مالک اور دیگر ائمہ نے اس کو ناپسندیدہ قرار دیا ہے اور کسی بھی عالم کے نزدیک یہ ارادہ مستحب

من العلماء وهو محل النزاع هل هو حرام او مباح
وما علمنا احدا من علماء المسلمين استحب مثل
هذا بل انكروا اذا كان مقصوده بالسفر مجرد
القبر من غير ان يقصد الصلوٰۃ فی المسجد و
جعلوا هذا من السفر المنهى عنه.

نہیں ہے بلکہ اختلاف ہے کہ آیا ایسا ارادہ حرام ہے یا جائز۔ ہمیں تو
کسی عالم کے بارے میں نہیں معلوم کہ اس نے اس طرح کے سفر کو
مستحب قرار دیا ہو بلکہ جب کسی شخص کا مقصد فقط قبر کی زیارت کرنا
ہو اور مسجد نبوی میں نماز کا قصد نہ ہو تو اس سفر کو علماء نے ناپسندیدہ
قرار دیا ہے اور اسے ممنوع سفر میں شمار کیا ہے۔

(مجموعۃ الفتاویٰ ج ۲ ص ۱۸۳)

حافظ ابن حجر عسقلانی کا شیخ ابن تیمیہ کے نظریہ کا رد کرنا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

علامہ کرمانی متوفی ۷۸۶ھ نے کہا ہے: ہمارے زمانہ میں اس مسئلہ میں بہ کثرت مناظرے ہوئے ہیں اور طرفین سے رسائل
لکھے گئے ہیں (حافظ عسقلانی کہتے ہیں:) اس کا اشارہ اس طرف ہے کہ شیخ تقی الدین السبکی وغیرہ نے شیخ تقی الدین بن تیمیہ اور ان
کے حامی ثمن الدین عبدالبہادی کے رد میں جو کتابیں لکھیں اور وہ ہمارے شہروں میں مشہور ہیں خلاصہ یہ ہے کہ شیخ ابن تیمیہ نے حید
رحال کی ممانعت کی حدیث سے سیدنا رسول اللہ ﷺ کی قبر کی زیارت کے لیے سفر سے منع کیا ابن تیمیہ سے جو فیج مسائل منقول ہیں
یہ ان میں سے فیج مسئلہ ہے اس کے رد میں اس سے استدلال کیا گیا ہے کہ نبی ﷺ کی قبر کی زیارت کے جواز پر اجماع ہو چکا ہے
اور یہ افضل اعمال سے ہے اور اللہ عزوجل کے قرب کا سب سے بزرگ ذریعہ ہے اور بغیر کسی اختلاف کے اس کے جواز پر اجماع
ہے۔

حید رحال کی حدیث میں مستثنیٰ منہ محذوف ہے یا مقدر ہے مستثنیٰ منہ یا تو عام مقدر ہے اور اب معنی ہوگا: ان تین مسجدوں کے
علاوہ کسی بھی جگہ کے سفر کے لیے اونٹنیوں پر کجاوے نہ کئے جائیں عام تو ہو نہیں سکتا 'وہ لازم آئے گا کہ تجارت کے لیے رشتہ
داروں سے ملنے کے لیے اور طلب علم کے لیے بھی سفر نہ کیا جائے' پس یہاں خاص مستثنیٰ منہ مقدر مانا جائے گا جس کی مقام کے ساتھ
زیادہ مناسبت ہو اور وہ یہ ہے کہ ان تین مساجد کے سوا کسی مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے سفر نہ کیا جائے' پس اس حدیث سے نبی ﷺ
کی قبر شریف اور دیگر صالحین کی قبروں کی زیارت کے لیے سفر کی ممانعت پر استدلال کرنا باطل ہو گیا۔ علامہ سبکی نے کہا ہے کہ روئے
زمین پر کسی جگہ میں ذاتی اشیائے نہیں ہے کہ اس کی زیارت کے لیے سفر کیا جائے سوائے ان تین شہروں کے بلکہ ہاں کسی کی زیارت
کے لیے یا کجاوہ کے لیے یا طلب علم وغیرہ کے لیے سفر کیا جاتا ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۶۶۲ مطبوعہ دارالسرمد بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں: حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے اس حدیث کے جواب میں فرمایا ہے: اس حدیث میں ان تین مساجد
کے علاوہ مطلقاً سفر سے منع نہیں فرمایا بلکہ ان تین مسجدوں کے علاوہ اور کسی مسجد کے لیے سفر کرنے سے منع فرمایا ہے کیونکہ مستثنیٰ منہ مستثنیٰ
کی جنس سے ہوتا ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۶۵ مطبوعہ لاہور)

اور اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے امام احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے کسی سواری کا کجاوہ
نہ کسا جائے سوائے مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری اس مسجد کے۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۶۴ طبع قدیم دار الفکر مسند احمد: ۱۱۵۵۲ ج ۱ طبع دار الحدیث قاہرہ ۱۴۱۶ھ)

شیخ عبدالرحمان مبارک پوری متوفی ۱۳۵۲ھ نے اس حدیث پر یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ حدیث شہر بن حوشب سے مروی ہے اور وہ کثیر الادھام ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے التقریب میں لکھا ہے۔ (تحفۃ الاحوذی ج ۱ ص ۷۱ طبع ملتان)

شیخ مبارک پوری کے اعتراض کا جواب 'مصنف کی طرف سے

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے التقریب میں لکھا ہے کہ شہر بن حوشب بہت صادق ہے اور یہ بہت ارسال کرتا ہے اور اس کے بہت وہم ہیں۔ (تقریب العبد یب ج ۱ ص ۲۲۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

اور حافظ ابن حجر عسقلانی شہر بن حوشب کے متعلق تہذیب التہذیب میں لکھتے ہیں:

امام احمد نے اس کے متعلق کہا: اس کی حدیث کتنی حسین ہے اور اس کی توثیق کی اور کہا کہ عبد الحمید بن بہرام کی وہ حدیث جس میں امام ترمذی نے کہا: امام بخاری نے فرمایا: شہر حسن الحدیث ہے اور اس کا امر قوی ہے ابن معین نے کہا: یہ ثقہ ہے ان کے علاوہ اور بہت ناقدین فن نے شہر کی توثیق کی ہے۔ (تہذیب العبد یب ج ۲ ص ۳۳۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

حافظ جمال الدین مزی متوفی ۷۴۲ھ اور علامہ شمس الدین ذہبی متوفی ۷۴۸ھ نے بھی شہر بن حوشب کی تعدیل میں یہ اور بہت ائمہ کے اقوال نقل کیے ہیں۔ (تہذیب الکمال ج ۸ ص ۲۰۹ میزان الاعتدال ج ۳ ص ۳۹۰ طبع بیروت)

علاوہ ازیں حافظ ابن حجر عسقلانی نے خصوصیت سے اس حدیث کے متعلق لکھا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۶۶) اور شیخ احمد شاہر متوفی ۱۳۷۳ھ نے بھی اس حدیث کے متعلق لکھا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے کیونکہ امام احمد اور امام ابن معین نے شہر بن حوشب کی توثیق کی ہے۔ (مسند اقدم ج ۱ ص ۲۰۱ طبع قاہرہ)

اس حدیث کا دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر اس حدیث میں مستثنیٰ منہ مسجد کو نہ مانا جائے بلکہ عام مانا جائے اور یہ معنی کیا جائے کہ ان تین مساجد کے سوا کسی جگہ کا بھی سفر کا قصد نہ کیا جائے تو پھر نیک لوگوں کی زیارت رشتہ داروں سے ملنے دوستوں سے ملنے علوم مروجہ کو حاصل کرنے تلاش معاش حصول ملازمت سیر و تفریح یہ حمت اور سفارت کے لیے سفر کرنا بھی ناجائز حرام اور سفر معصیت ہوگا۔

شیخ مبارک پوری نے اس جواب پر یہ اعتراض کیا ہے: رہا تجارت یا طلب علم یا کسی اور غرض صحیح کے لیے سفر کرنا تو ان کا جواز دوسرے دلائل سے ثابت ہے (اس لیے یہ ممانعت عموم پر محمول ہے)۔ (تحفۃ الاحوذی ج ۱ ص ۷۱ مطبوعہ نشرات ملتان)

میں کہتا ہوں کہ ائمہ نے جو سفر کی انواع ذکر کی ہیں وہ سب غرض صحیح پر مبنی ہیں اور ان کے جواز پر کون سے دلائل ہیں جو صحاح ستہ کی اس حدیث کی ممانعت کے عموم کے مقابلہ میں ناخ ہوں؟ خصوصاً نیک لوگوں رشتہ داروں دوستوں کی زیارت اور ان سے ملاقات کے لیے سفر کرنے اسی طرح سائنسی علوم کے حصول تلاش معاش حصول ملازمت اور سیر و تفریح کے لیے سفر کرنے کے جواز پر کون سے دلائل ہیں؟ جو اس حدیث کی ممانعت پر رائج یا اس کے لیے ناخ ہوں؟ نبی ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت کے لیے سفر کرنے کے جواز پر اور بھی بہت دلائل ہیں اور ممانعت کی اس حدیث کی ہم نے ان مذکورہ وجہات کے علاوہ اور بھی کئی وجہات ذکر کی ہیں اس کے لیے شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۶۳-۶۴ ملاحظہ فرمائیں شیخ ابن تیمیہ نے جو اس سفر کو حرام کہا ہے حافظ ابن حجر نے فرمایا: یہ ان کا انتہائی مکروہ قول ہے۔

اور ملا علی بن سلطان محمد القاری المتوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

ابن تیمیہ حنبلی نے اس مسئلہ میں بہت تفریط کی ہے کیونکہ اس نے نبی ﷺ کی زیارت کے لیے سفر کو حرام کہا ہے بعض علماء

نے اس مسئلہ میں افراط کیا ہے اور اس سفر کے منکر کو کافر کہا ہے اور یہ دوسرا قول صحت اور صواب کے زیادہ قریب ہے کیونکہ جس چیز کی اباہت پر اتفاق ہو اس کا انکار کفر ہے تو جس چیز کے استحباب پر علماء کا اتفاق ہو اس کو حرام قرار دینا بہ طریق اولیٰ کفر ہوگا۔

(شرح الشفاء علی حاشی نسیم الریاض ج ۳ ص ۵۱۴، مطبوعہ ہیردت)

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۳۲۸۰- ج ۳ ص ۶۲ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① گنبد خضراء کی زیارت کے لیے سفر کا حکم ② شیخ ابن تیمیہ کی تکفیر ③ قبر انور کی زیارت کے ثبوت میں روایات۔

۱۱۹۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ رِبَاحٍ وَعَبِيدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرَبِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرَبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَوةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَوةٍ فِيْمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از زید بن رباح و عبید اللہ بن ابی عبد اللہ الاغراز ابی عبد اللہ الاغراز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میری اس مسجد میں نماز پڑھنا دوسری مساجد میں نماز پڑھنے کی بہ نسبت ہزار نمازوں سے افضل ہے ماسوا مسجد حرام کے۔

(صحیح مسلم: ۱۳۹۴، الرقم السلسل: ۳۳۱۵، سنن ترمذی: ۳۳۵، سنن نسائی: ۲۸۹۹-۲۶۹۳، سنن ابن ماجہ: ۱۳۰۴، مسند ابویعلیٰ: ۶۱۶۶، مسند احمد:

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن یوسف ابو محمد التمیمی (۲) امام مالک بن انس (۳) زید بن ربیع یہ ۱۳۱ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) عبید اللہ بن عبد اللہ (۵) ابو عبد اللہ ان کا نام سلمان الاغر ہے یہ اہل مدینہ کے واعظ تھے (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۷۰)

مسجد حرام اور مسجد نبوی کی نمازوں کی فضیلت میں اختلاف فقہاء اور مسجد نبوی کی فضیلت پر دلیل

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

اس پر اجماع ہے کہ نبی ﷺ کی قبر مبارک روئے زمین کی سب سے افضل جگہ ہے اور مکہ اور مدینہ روئے زمین پر سب سے افضل ہیں پھر اس میں اختلاف ہے کہ قبر مبارک کی جگہ کے علاوہ ان میں سے کون، افضل ہے؟ پس حضرت امیر العجم سیدنا امام مالک اور اکثر اہل مدینہ اس کے قائل ہیں کہ مدینہ منورہ افضل ہے اور انہوں نے کہا کہ مسجد حرام کے سوا باقی مساجد سے مسجد نبویؐ کی نماز ہزار نمازوں سے افضل ہے اور مسجد حرام سے ہزار نمازوں سے کم افضل ہے حضرت عمرؓ نے کہا: مسجد حرام میں ایک نماز اس کے ماسوا سے سو نمازوں سے افضل ہے پس مسجد نبویؐ کی فضیلت نو سو نمازیں ہیں اور مسجد حرام کے غیر ہزار نمازوں سے افضل ہے۔

اہل مکہ اور فقہاء احناف کا مذہب یہ ہے کہ مکہ مکرمہ مدینہ منورہ سے افضل ہے اور ہمارے اصحاب میں سے ابن حبیب اور ابن وہب کا بھی یہی موقف ہے اور الساجی نے امام شافعی سے بھی اسی کی حکایت کی ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ مکہ میں نماز پڑھنا افضل

۱۰۰ (امکان العلم بخواجہ شمس الدین عظیمی رچ ۱۱۵۰ دارالعلوم لاہور ۱۳۱۹ھ)

میں کہتا ہوں کہ مسجد نبوی میں لہار پڑھنے کی فضیلت پر اس حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اے اللہ! تو نے مکہ میں جتنی برکتیں رکھی ہیں اس کی دو ضعف برکتیں

مدینہ میں نازل فرما۔ (صحیح البخاری: ۱۸۸۵، صحیح مسلم: ۱۳۶۹)

اس حدیث کا ظاہر معنی یہ ہے کہ مدینہ میں مکہ سے چار گنا برکتیں نازل فرما لیکن شارحین نے اس کو تین مثل پر محمول کیا ہے ہم پہلے مسند احمد اور سنن ابن ماجہ کی احادیث سے یہ بتا چکے ہیں کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے اس کا معنی یہ ہے کہ مسجد نبوی میں نماز پڑھنا کم از کم تین لاکھ نمازوں سے افضل ہے۔

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۳۲۷۰۔ ج ۳ ص ۵۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① مسجد نبوی میں نمازوں کا اجر زیادہ ہے یا مسجد حرام میں؟ ② کیا مسجد نبوی کے توسیع شدہ حصہ میں بھی ثواب زیادہ ہوتا ہے؟ ③ کیا مسجد نبوی میں ثواب کے اضافہ سے قضاء نمازوں کی تلائی ہو جاتی ہے؟ ④ آخر المسجد پر قادیانیوں کے ایک اشکال کا جواب۔

مسجد قبا

۲۔ بَابُ مَسْجِدِ قُبَاءِ

اس باب میں مسجد قباء کی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے یا قوت حموی نے کہا ہے کہ جو شخص مدینہ سے مکہ کی طرف جا رہا ہو اس کی بائیں جانب دو میل کے فاصلہ پر ایک بستی ہے جس کا نام قباء ہے وہیں پر مسجد القویٰ ہے۔

الرشاطی نے کہا ہے کہ قباء اور مدینہ کے درمیان چھ میل ہیں ابن قرقول نے کہا: یہ مدینہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۳۷۵)

۱۔ م بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی کہ: ہمیں ابن علیہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے خبر دی از نافع وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما چاشت کی نماز صرف دو دنوں میں پڑھتے تھے جس دن وہ نکلتے تھے کیونکہ وہ مکہ میں چاشت کے وقت آتے تھے پس در بیت اللہ کا طواف کرتے پھر وہ مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھتے اور جس دن وہ مسجد قباء میں آتے تھے اور وہ ہر ہفتہ کے دن مسجد قباء میں آتے تھے پس جب وہ مسجد میں داخل ہوتے تو وہ نماز پڑھے بغیر مسجد سے نکلے تو ناپسند کرتے اور حضرت ابن عمر یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ سواری پر اور پیدل مسجد قباء کی زیارت کرتے تھے۔

۱۱۹۱۔ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ خَلْفَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا يُونُسَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ لَا يُصَلِّي مِنَ الضُّحَى إِلَّا فِي يَوْمَيْنِ يَوْمَ يَفْقَدُ بِمَكَّةَ فَإِنَّهُ كَانَ يَقْدُمُهَا ضُحَى فَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ ثُمَّ يُصَلِّي وَكَفَّيَ خَلْفَ الْمَقَامِ وَيَوْمَ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءِ فَإِنَّهُ كَانَ يَأْتِيهِ كُلَّ سَبْتٍ فَإِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَرِهَ أَنْ يَخْرُجَ مِنْهُ حَتَّى يُصَلِّيَ فِيهِ. قَالَ وَكَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَزُورُهُ رَاكِبًا وَمَاشِيًا

[انوار الہدیث: ۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷]

(صحیح مسلم: ۱۳۹۹، الرلم السلسل: ۳۳۳۰، سنن ابوداؤد: ۲۰۴۰)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یعقوب بن ابراہیم بن کثیر ان کی کنیت ابو یوسف ہے (۲) ابن علیہ ان کا نام اسماعیل بن ابراہیم بن سہم ہے یہ ابن علیہ سے معروف ہیں علیہ ان کی ماں کا نام ہے (۳) ایوب بن کيسان السخانی (۴) نافع مولیٰ ابن عمر (۵) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۳۷۶)

حضرت ابن عمر کہتے تھے: میں اس طرح کرتا ہوں جس طرح

میں نے اپنے اصحاب کو کہتے ہوئے دیکھا ہے اور میں کسی کو نماز

۱۱۹۲۔ قَالَ وَكَانَ يَقُولُ لَهُ إِنَّمَا أَصْنَعُ كَمَا رَأَيْتُ أَصْحَابِي يَصْنَعُونَ وَلَا أَمْنَعُ أَحَدًا أَنْ يُصَلِّيَ لِي أَيْ

سَاعَةً شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ غَيْرَ أَنْ لَا تَتَحَرَّوْا طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا۔
پڑھنے سے منع نہیں کرتا خواہ وہ دن اور رات کو کسی وقت بھی نماز پڑھے مگر طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز کا قصد نہ کرے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۸۲ میں گزر چکی ہے۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلان مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

ابو جعفر الداذلی نے کہا: نبی ﷺ کا مسجد قباء میں جانا اس پر دلالت کرتا ہے کہ جو فضیلت والی مسجد شہر کے قریب ہو اس میں پیدل اور سوار ہو کر جانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہ تین مسجدوں کے علاوہ کجاوے کسے کی ممانعت میں داخل نہیں ہے۔

مسجد قباء میں نماز پڑھنے کا ثواب عمرہ کے برابر ہے

امام ابن ابی شیبہ نے از ابی امامہ بن سہل از والد خود از نبی ﷺ یہ روایت ذکر کی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مسجد قباء میں نماز پڑھنا عمرہ کی مثل ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۱۰، مجلس علمی بیروت سنن ابن ماجہ: ۱۳۱۱، الاحاد والثانی: ۱۹۸۹، سنن ترمذی: ۳۲۳، المستدرک ج ۱ ص ۴۸۷، ابن ابی حاتم ج ۹ ص ۱۳۸۷)

حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: اس میں نماز پڑھنا عمرہ کی مثل ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۱۳، مجلس علمی بیروت)

دکبج سے روایت ہے کہ حضرت اس بن سعد رضی اللہ عنہ نے کہا: روآ دیوں کی اس میں بحث ہوئی کہ وہ کون سی مسجد ہے جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے؟ ان میں سے ایک نے کہا: وہ مسجد نبوی ہے دوسرے نے کہا: وہ مسجد قباء ہے پھر وہ نبی ﷺ کے پاس آئے تو آپ نے فرمایا: وہ میری یہ مسجد ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۰۳، مجلس علمی بیروت، صحیح ابن حبان: ۱۶۰۵، المعجم الکبیر: ۶۰۲۵، ج ۶، سند احمد ج ۵ ص ۳۳۱)

دکبج نے حضرت ابوسعید خدری سے بھی اس کی مثل روایت کی ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶۰۲، مجلس علمی بیروت، المستدرک ج ۲ ص ۳۳۴، دلائل الصلوٰۃ ج ۶ ص ۲۶۴، سنن ترمذی: ۳۰۹۹، سنن نسائی: ۷۷۶، صحیح ابن حبان: ۷۶۰۷)

امام دارقطنی نے کثیر بن ولید سے از نبی ﷺ اس کی مثل روایت کی ہے اور یہ حضرت ابن عمر سعید بن المسیب اور امام مالک بن انس کا قول ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان دونوں مسجدوں کی بنیاد تقویٰ پر ہو۔

اس میں فقہاء مالکیہ کا اختلاف ہے کہ جس نے مسجد قباء میں نماز پڑھنے کی نذر مانی وہ وہاں جا کر نماز پڑھے یا اپنی جگہ پر پڑھے

لے۔ (شرح ابن بطلان ج ۳ ص ۱۸۴-۱۸۳، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۳ھ)

مسجد قباء کی فضیلت اور ہفتہ کے دن مسجد قباء جا کر نماز پڑھنے کی توجیہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

(۱) اس حدیث میں قباء کی فضیلت ہے اور قباء کی مسجد کی فضیلت ہے اور وہاں نماز پڑھنے کی فضیلت ہے۔

(۲) اس میں مسجد قباء کی زیارت کا استحباب ہے اور اس مسجد میں نماز پڑھنے میں نبی ﷺ کی اقتداء ہے اسی طرح ہفتہ کے دن مسجد قباء کی زیارت مستحب ہے۔

(۳) ہفتہ کے دن مسجد قباء کی زیارت اور اس میں نماز پڑھنے کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ ہجرت کی ابتداء میں سب سے پہلے اس مسجد کی بنیاد رکھی گئی تھی پھر اس کے بعد مدینہ میں مسجد نبوی کی بنیاد رکھی گئی تھی اور جمعہ کے دن مسجد نبوی میں جمعہ کی نماز پڑھی

جاتی تھی اور جمعہ کے دن اہل قباء مدینہ میں مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کے لیے آتے تھے اور جمعہ کے دن جمعہ کے وقت میں مسجد قباء نماز سے معطل ہو جاتی تھی تو اس کے مدارک کے لیے نبی ﷺ اور آپ کی اتباع میں صحابہ ہفتہ کے دن مسجد قباء میں آ کر چاشت کی نماز پڑھتے تھے۔

(۴) اس حدیث میں بعض ایام کو بعض نقلی عبادات کے ساتھ خاص کرنے کی دلیل ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۳۷۸-۳۷۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ سوئم، چہلم اور عرس میں دنوں کی تعیین کی اصل بھی یہی حدیث ہے، شیخ تھانوی نے اس حدیث سے عرس کے لیے دن کی تعیین کی اصل نکالی ہے۔ (دیکھئے: البداء والنوادر ص ۵۸، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز لاہور ۱۹۶۲ء)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۳۲۸۵۔ ج ۳ ص ۷۸ پر مذکور ہے، اس کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

① مسجد قباء اور اس کے فضائل ② ہفتہ کے دن مسجد قباء جانے کی خصوصیت ③ اعمال صالحہ کی بعض ایام میں تخصیص۔

جو ہر ہفتہ کے دن مسجد قباء آیا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبدالعزیز بن مسلم نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن زینار، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ہر ہفتہ کے دن مسجد قباء پیدل اور سوار ہو کر آتے تھے اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی طرح کرتے تھے۔

۳ - بَابُ مَنْ أَتَى مَسْجِدَ قُبَاءٍ كُلَّ سَبْتٍ
۱۱۹۳ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءٍ كُلَّ سَبْتٍ مَاشِيًا وَرَاكِبًا وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَفْعَلُهُ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۱۹۱ میں گزر چکی ہے۔

مسجد قباء میں پیدل اور سوار ہو کر جانا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ مسجد قباء سوار ہو کر اور پیدل آتے تھے۔ ابن نمیر نے یہ اضافہ کیا: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی از نافع، پس وہ دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔

۴ - بَابُ إِتْيَانِ مَسْجِدِ قُبَاءٍ مَاشِيًا وَرَاكِبًا
۱۱۹۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي قُبَاءً رَاكِبًا وَمَاشِيًا. رَأَى ابْنُ نُسَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ لِبُصَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۱۹۱ میں ملاحظہ فرمائیں۔

قبر اور منبر کے درمیان فضیلت کا بیان

۵ - بَابُ فَضْلِ مَا بَيْنَ الْقَبْرِ وَالْمَنْبَرِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عبد اللہ بن ابی بکر از عباد بن حمیم از حضرت عبد اللہ بن زید المالکی رضی اللہ

۱۱۹۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبَادِ بْنِ حَمِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ الْمَالِكِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِّنْ رِّيَاضِ الْجَنَّةِ. [طرف الحديث: ۴۳۵] جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔

(سنن ترمذی: ۳۹۱۵، المعجم الصغیر: ۱۱۱۰، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۷۲۲۳، ج ۱۲ ص ۱۵۹)

آپ کے گھر، آپ کے حجرہ اور آپ کی قبر کی فضیلت کے متعلق احادیث

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: میرے گھر اور منبر کے درمیان۔ اس کے دو معنی ہیں: پہلا معنی یہ ہے:

(۱) میرے اس گھر کے درمیان جس میں میں رہتا ہوں اور یہ معنی زیادہ ظاہر ہے کیونکہ متعارف یہ ہے کہ جب کوئی شخص یہ کہتا ہے کہ فلاں شخص اپنے گھر میں ہے تو اس سے مراد یہ ہوتی ہے کہ وہ اس گھر میں ہے جس میں وہ رہتا ہے اور ایک روایت میں ہے: میرے حجرہ اور میرے منبر کے درمیان اور یہ بالکل ظاہر ہے۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۲۱۲، مسند احمد: ۹۳۳۸، ج ۱۵ ص ۱۹۶)

(۲) دوسرا معنی یہ ہے: زید بن اسلم نے کہا: اس حدیث میں ”بیت“ سے مراد آپ کی قبر ہے اور اس معنی کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں ہے: میری قبر اور میرے منبر کے درمیان۔ (مسند ابویعلیٰ: ۱۲۴۱، مشکل الآثار ج ۴ ص ۷۰، تاریخ بغداد ج ۴ ص ۳۰۳، المعجم الکبیر: ۱۳۱۵۶، المعجم الاوسط: ۶۱۳، الضعفاء للعسقلانی ج ۴ ص ۷۳، حلیۃ الاولیاء ج ۹ ص ۳۲۳، شرح مشکل الآثار: ۲۸۷۲، مسند البزار: ۱۱۹۴، مسند احمد ج ۳ ص ۶۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۱۶۱۰، ج ۱۸ ص ۱۵۳، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

امام طبری نے کہا ہے کہ جب کہ آپ کی قبر اور آپ کے حجروں میں سے ایک گھر میں ہے تو یہ حدیث اس سے مؤید ہے اس حدیث کے الفاظ اگرچہ مختلف ہیں لیکن اس کا معنی متفق ہے کیونکہ آپ کا وہ گھر جس میں آپ کی قبر ہے وہ آپ کے حجروں میں سے ایک حجرہ ہے اور آپ کے حجروں میں سے ایک گھر ہے اور وہی آپ کی قبر ہے اور آپ کی وفات کے بعد وہی آپ کا گھر ہے پس آپ کا وہ گھر اور آپ کا وہ حجرہ جس میں آپ کی قبر ہے وہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے اور ”روضۃ“ کلام عرب میں اس جگہ کو کہتے ہیں جس میں خشک اور تر گھاس ہو۔

نبی ﷺ کی مراد یہ ہے کہ جس جگہ کوئی نمازی نماز پڑھتا ہو یا کوئی ذکر کرنے والا اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا ہو یا کوئی شخص اللہ کی اطاعت کرتا ہو تو یہ چیزیں اس کو جنت کی طرف لے جائیں گی اسی طرح جو شخص نبی ﷺ سے ایمان اور دین کی باتیں سنتا ہو تو وہ چیزیں بھی اس کی جنت کی طرف قیادت کریں گی جیسا کہ حدیث میں ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم جنت کے باغوں میں سے گزرو تو ان میں چر لیا کرو صحابہ نے پوچھا: جنت کے باغات کیا ہیں؟ فرمایا: ذکر کے حلقے۔ (سنن ترمذی: ۲۳۳۱، سنن دارمی: ۲۷۳۸، مسند احمد ج ۵ ص ۴۳) اس حدیث کی نظیر یہ حدیث ہے:

حضرت عبداللہ بن ابی اؤلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے لوگو! دشمن سے مقابلہ کی تمنا نہ کرو اور اللہ تعالیٰ سے عافیت کا سوال کرو پس جب تمہارا دشمن سے مقابلہ ہو تو صبر کرو اور یاد رکھو کہ جنت تمہاروں کے سایوں کے نیچے ہے۔

(صحیح البخاری: ۳۰۲۶، صحیح مسلم: ۱۷۴۱، سنن کبریٰ للنسائی: ۸۶۳۳)

یعنی جہاد ایسا عمل ہے جو جنت تک پہنچاتا ہے اسی طرح اللہ کا ذکر بھی بندہ کو جنت کی طرف پہنچا دیتا ہے۔

اور اس حدیث میں مذکور ہے کہ میرا منبر میرے حوض پر ہے اس کا ایک معنی یہ ہے: اللہ تعالیٰ بعینہ اسی منبر کو حوض پر لوٹا دے گا اور اس کو بلند کر کے حوض پر رکھ دے گا دوسرا معنی یہ ہے کہ حوض پر بھی نبی ﷺ کا ایک منبر ہوگا۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۸۵-۱۸۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

آپ کے حجرہ اور آپ کے منبر کی درمیانی جگہ کو جنت کا باغ قرار دینے کی توجیہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

آپ کے حجرہ اور منبر کی درمیانی جگہ کو جنت کا باغ اس لیے فرمایا ہے کہ آپ کی قبر مبارک کی زیارت کرنے والے فرشتے اور انسان اور جنات سر جھکائے ہوئے اللہ تعالیٰ کا ذکر اور اس کی عبادت کرتے رہتے ہیں۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی مدینہ منورہ کی فضیلت پر دلالت ہے خصوصاً اس جگہ پر جو آپ کے حجرہ اور آپ کے منبر کے درمیان ہے اور جو شخص اس جگہ میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کو لازم رکھے گا تو یہ اطاعت اس کو جنت کے باغات میں سے کسی باغ کی طرف پہنچا دے گی اور جس شخص نے آپ کے منبر کے پاس عبادت کو لازم رکھا تو اس عبادت کی وجہ سے اس کو جنت کے حوض سے پلایا جائے گا۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۸۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

۱۱۹۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَىٰ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي حُذَيْفُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمِنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمِنْبَرِي عَلَى حَوْضٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی از یحییٰ از عبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے حذیف بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی از حفص بن عاصم از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: میرے گھر اور میرے منبر کی درمیانی جگہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے اور میرا منبر میرے حوض پر

[اطراف الحدیث: ۱۸۸۸-۶۵۸۸-۷۳۳۵] ہے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے گزشتہ صفحہ ۱۱۹۵ کا مطالعہ کریں۔

بیت المقدس کی مسجد

۶ - بَابُ مَسْجِدِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ

۱۱۹۷ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ سَمِعْتُ قَزْعَةَ مَوْلَى زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُحَدِّثُ بِأَرْبَعٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَأَعَجَبَنِي وَالْقَنِينِي قَالَ لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ يَوْمَيْنِ إِلَّا مَعَهَا زَوْجُهَا، أَوْ ذُو مَحْرَمٍ، وَلَا صَوْمَ فِي يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى، وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ صَلَوَتَيْنِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ، وَلَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: مَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى، وَمَسْجِدِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عبد الملک انہوں نے کہا: میں نے زیاد کے آزاد شدہ غلام قزعة سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے سنا وہ نبی ﷺ سے چار حدیثوں کی روایت کرتے تھے جو مجھے بہت اچھی اور دلکش لگیں انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: کوئی عورت اپنے خاوند یا محرم کے بغیر دو دن کا سفر نہ کرے اور دو دن روزہ نہ رکھے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کو اور دو نمازوں کے بعد نماز نہ پڑھے: صبح کی نماز کے بعد حتیٰ کہ سورج طلوع ہو جائے اور عصر کے بعد حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے اور تین مسجدوں کے سوا اونٹنیوں پر کجاوے نہ لگے جائیں: مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری مسجد۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۵۸۶ کا مطالعہ کریں۔



نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۲۱۔ کتاب العمل فی الصلوٰۃ

نماز میں کوئی عمل کرنے کا بیان

۱۔ بابُ اسْتِعَاۓۃِ الْیَدِ فِی الصَّلٰوۃِ اِذَا

نماز میں ہاتھ سے مدد لینا جب کہ

كَانَ مِنْ اَمْرِ الصَّلٰوۃِ

اس عمل کا تعلق نماز سے ہو

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: کوئی شخص نماز میں اپنے

يَسْتَعِينُ الرَّجُلُ فِی صَلٰوَتِهِ بِمَا شَاءَ مِنْ جَسَدِهِ

جسم سے جو چاہے مدد لے جب کہ اس عمل کا تعلق نماز سے ہو۔

اس تعلیق پر یہ اعتراض ہے کہ عنوان میں ہاتھ سے مدد لینے کا ذکر ہے اور اس تعلیق میں جسم سے مدد لینے کا ذکر ہے اس کا جواب

یہ ہے کہ ہاتھ بھی جسم کا ایک حصہ ہے۔

وَوَضَعَ أَبُو اسْحٰقَ قُلُسُوۡتَهُ فِی الصَّلٰوۃِ

اور ابواسحاق نے نماز میں اپنی ٹوپی کو رکھا اور اٹھایا۔

وَرَفَعَهَا

ابواسحاق کا نام عمرو بن عبداللہ السبکی کوئی ہے یہ کبارتہ زمین میں سے ہیں اور امام ابوحنیفہ کے مشائخ میں سے ہیں انہوں نے

نبی ﷺ کے ۳۸ اصحاب کی زیارت کی تھی۔

وَوَضَعَ عَلِیُّ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ كَفَّهُ عَلٰی

حضرت علی نے اپنی ہتھیلی بائیں کلائی پر رکھی سوا اس کے کہ وہ

رُصْفِهِ (رُصْفِهِ) الْاَيْسَرُ اِلَّا اَنْ يَّحْكَ جِلْدًا اَوْ يُّسَلِّحَ

جلد کو کھجائیں یا اپنے کپڑے کو ٹھیک کریں۔

تَوْبًا

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

غزو ان بن جریر الضبی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی جب نماز میں کھڑے ہوتے تو اپنا دایاں ہاتھ بائیں کلائی

پر رکھتے پھر اسی طرح رکھے رہتے حتیٰ کہ رکوع کرتے یا اپنے کپڑے کو ٹھیک کرتے یا جسم پر کہیں کھجاتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۶۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۳۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۹۰، کراچی)

۱۱۹۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ یُوسُفَ قَالَ اَخْبَرَنَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے

مَالِكُ عَنْ مَخْرَمَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلٰی

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عمرہ

ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّهُ اَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ

بن سلیمان از کریب مولیٰ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت

اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا اَنَّهُ بَاثٌ عِنْدَ مَيْمُونَةَ اُمِّ الْمُؤْمِنِيْنَ

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ انہوں نے حضرت ام المؤمنین میمونہ

(صحیح مسلم: ۵۳۸، رقم السلسل: ۱۱۸۱، سنن ابوداؤد: ۹۲۳، سنن ابن ماجہ: ۱۰۱۹، سنن کبریٰ: ۵۳۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۷۳، مسند ابویعلیٰ: ۵۱۸۸، صحیح ابن خزیمہ: ۸۵۵، المعجم الکبیر: ۱۰۱۲۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۳۸، شرح السنن: ۷۲۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۷۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۵۶۳، ج ۲ ص ۲۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۳۱۱، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۳۲۶ھ، مسند الطحاوی: ۵۰۳۳)

خَدَّثَنَا ابْنُ لُمَيْرٍ قَالَ خَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ خَدَّثَنَا هُرَيْثُ بْنُ سَفْيَانَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ.

اس حدیث کی دوسری سند: ہمیں اسحاق بن منصور نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہریم بن سفیان نے حدیث بیان کی از الاعمش از ابراہیم از علقمہ از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ، اسی کی مثل مروی ہے۔

۱۲۰۰ - خَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا عَيْسَى هُوَ ابْنُ يُونُسَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ الْحَارِثِ بْنِ شَبِيلٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيِّ قَالَ قَالَ لِي زَيْدُ بْنُ أَرْقَمٍ إِنَّ كُنَّا لَنَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ أَحَدُنَا صَاحِبَةً بِحَاجَتِهِ حَتَّى نَزَلَتْ ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ الْآيَةُ (البقرہ: ۲۳۸) فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ. [طرف الحدیث: ۴۵۳۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عیسیٰ نے خبر دی اور وہ ابن یونس ہیں از اسماعیل از الحارث بن شبیل از ابی عمرو الشیبانی انہوں نے کہا: مجھ سے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ نے کہا: ہم نبی ﷺ کے عہد میں نماز میں کلام کرتے تھے ہم میں سے کوئی شخص اپنے ساتھی سے اپنی ضرورت کی بات کرتا تھا حتیٰ کہ یہ آیت نازل ہو گئی: تَمَّ (تمام) نمازوں کی حفاظت کرو اور (خصوصاً) درمیانی نماز کی اور اللہ کے لیے خاموشی سے کھڑے رہو (البقرہ: ۲۳۸) پس ہمیں خاموش رہنے کا حکم دیا گیا۔

(صحیح مسلم: ۵۳۹، رقم السلسل: ۱۱۸۳، سنن ابوداؤد: ۹۳۹، سنن ابن ماجہ: ۱۰۱۹، سنن کبریٰ: ۵۳۹، سنن نسائی: ۱۲۱۹، المعجم الکبیر: ۱۱۰۳، صحیح ابن خزیمہ: ۷۵۶، ۷۵۷، صحیح ابن حبان: ۲۲۳۶، المعجم الکبیر: ۵۰۶۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۳۸، شرح السنن: ۷۲۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۶۸، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۹۲۷، ج ۲ ص ۲۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۳۱۱، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۳۲۶ھ، مسند الطحاوی: ۱۹۷۴)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابراہیم بن موسیٰ بن یزید بن زاذان شیبی الفرار (۲) عیسیٰ بن یونس بن ابی حق السبئی (۳) اسماعیل بن ابی خالد الاحمسی البجلی ابو خالد ہام سعد ہے (۴) الحارث بن شبیل (۵) ابو عمرو الشیبانی ان کا نام سعید بن یاس ہے (۶) حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ الانصاری الخزرجی یہ ۶۸ھ میں فوت ہو گئے تھے۔ (مدۃ القاری ج ۸ ص ۶۳)

نماز میں اصلاح نماز کے لیے کلام کرنے پر علامہ ابن بطلال کے دلائل اور فقہاء احناف کے دلائل پر اعتراض

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام مالک اور امام اوزاعی نے نماز کی مصلحت کے لیے نماز میں کلام کرنے کی اجازت دی ہے اور فقہاء احناف نے اس سے منع کیا ہے امام مالک کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ نے ظہر یا عصر کی نماز دو رکعت پڑھا دی تو حضرت ذوالیدین نے کہا: یا رسول اللہ! کیا اب نماز کی مقدار کم ہو گئی ہے؟ نبی ﷺ نے اپنے اصحاب سے پوچھا: آیا جو یہ کہہ رہے ہیں وہ حق ہے؟ صحابہ نے کہا: جی ہاں! تو آپ نے دو رکعت اور پڑھیں اور سہو کے دو سجدے کیے۔ (صحیح البخاری: ۱۲۲۷)

فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہما کی حدیث حضرت ذوالیدین کے قصہ کے لیے ناخ ہے اور ہم عنقریب حضرت ذوالیدین کی حدیث کی شرح میں اس مسئلہ میں اہل علم کا اختلاف ذکر کریں گے اور یہاں پر فقہاء احناف کا رد کرنے کے لیے کچھ دلائل کا ذکر کریں گے۔

تواتر کے ساتھ آثار سے یہ ثابت ہے کہ حضرت ابن مسعود حبشہ سے نبی ﷺ کے پاس آئے تھے جب آپ نے ان کے سلام کا جواب نہیں دیا تھا اور فرمایا تھا: بے شک نماز میں مشغولیت ہوتی ہے اور یہ مکہ کا واقعہ ہے اور حضرت ابو ہریرہ مدینہ میں فتح خیبر کے سال (۶ھ) میں اسلام لائے تھے تو پہلے کا واقعہ بعد والے واقعہ کو کیسے منسوخ کرے گا۔

اگر وہ یہ کہیں کہ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی حدیث حضرت ابو ہریرہ کی اس حدیث کے لیے ناخ ہے جس میں حضرت ذوالیدین کا قصہ ہے کیونکہ حضرت زید بن ارقم انصار میں سے ہیں اور وہ مدینہ میں رسول اللہ ﷺ کے صحابی بنے اور سورۃ البقرہ بھی مدنی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ہمارے پاس کوئی تاریخ نہیں ہے کہ کون سی حدیث دوسری حدیث سے پہلی ہے البتہ حضرت زید بن ارقم حضرت ابو ہریرہ سے پہلے اسلام لائے تھے اور حضرت ابو ہریرہ فتح خیبر کے سال اسلام لائے تھے اور پانچ سال نبی ﷺ کے مصاحب رہے اور جب یہ معلوم نہیں ہے کہ کون سا صحابی دوسرے سے پہلے ہے تو ان میں سے کسی کی بھی حدیث کے منسوخ ہونے کا فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔

حضرت زید بن ارقم نے جو کہا ہے کہ ہمیں خاموش ہونے کا حکم دیا گیا اس کا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جس کلام کا تعلق نماز کی اصلاح سے نہ ہو اس کلام سے ہمیں خاموش رہنے کا حکم دیا گیا اور اصلاح نماز کے لیے کلام برقرار رہا تا کہ حضرت زید بن ارقم اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیثوں میں تعارض نہ رہے۔

حضرت زید بن ارقم کی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ اس قسم کے کلام سے نہ میں منع کیا گیا تھا کیونکہ انہوں نے کہا ہے: ہم ایک دوسرے سے اپنی ضروریات کے متعلق کلام کرتے تھے۔ (صحیح البخاری: ۱۲۰۰) اور امت کا اس پر اجماع ہے کہ اس قسم کا کلام نماز میں حرام ہے اور حضرت ابن مسعود کی حدیث میں ہے: ہم نماز میں ایک دوسرے کو سلام کرتے تھے اور جب ہم حبشہ سے آئے تو رسول اللہ ﷺ نے ہمارے سلام کا جواب نہیں دیا اور فرمایا: نماز میں مشغولیت ہوتی ہے اس سے معلوم ہو گیا کہ نماز میں اس قسم کے کلام سے منع کیا گیا ہے جس کا اصلاح نماز سے تعلق نہ ہو اور حضرت ذوالیدین کی حدیث سے یہ ثابت ہے کہ جس کلام کا تعلق اصلاح نماز سے ہو وہ کلام نماز میں جائز ہے اور یہ تاویل زیادہ لائق ہے تا کہ اس حدیث میں تضاد نہ ہو۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۸۹-۱۸۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

فقہاء احناف کے موقف پر امام طحاوی کے دلائل اور مخالفین کے جوابات

علامہ ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متونی ۳۲۱ھ حضرت ذوالیدین کی حدیث بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں: ایک قوم کا مذہب یہ ہے کہ اگر مقتدیوں میں سے کوئی شخص امام کو اس کے سہو پر مطلع کرنے کے لیے اس سے کلام کرے تو یہ جائز ہے کیونکہ حضرت ذوالیدین نے نبی ﷺ سے کلام کیا: کیا نماز کی مقدار کم ہو گئی ہے یا آپ بھول گئے ہیں اور آپ نے ان کو جواب دیا کہ نماز کی مقدار کم ہوئی ہے نہ میں بھولا ہوں۔ (صحیح البخاری: ۳۸۸)

فقہاء احناف نے اس کے خلاف کہا ہے کہ نماز میں سوائے تکبیر پڑھنے، تسبیح پڑھنے، لا الہ الا اللہ پڑھنے اور قرآن پڑھنے کے اور

کوئی کلام کرنا جائز نہیں ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

معاویہ بن الحکم سلمی بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا، اچانک ایک شخص کو چھینک آئی تو میں نے کہا: "یرحمک اللہ" تو نمازی مجھے آنکھوں سے گھورنے لگے میں نے کہا: تمہاری ماں تمہیں روئے! تم مجھے کیوں گھور رہے ہو؟ تو نمازیوں نے اپنے ہاتھ اپنی رانوں پر مارنے شروع کر دیئے جب میں نے دیکھا کہ یہ لوگ مجھے خاموش کرانا چاہتے ہیں تو میں خاموش ہو گیا جب نبی ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو آپ نے مجھے بلایا پس آپ پر میرے باپ اور میری ماں فدا ہوں! میں نے آپ سے بہتر معلم اس سے پہلے دیکھا تھا نہ اس کے بعد اللہ کی قسم! آپ نے مجھے بارانہ ڈانٹا نہ بُرا کہا لیکن مجھ سے یہ فرمایا: بے شک ہماری اس نماز میں لوگوں سے کلام کرنا جائز نہیں ہے اس میں صرف تکبیر اور تسبیح ہے اور تلاوت قرآن ہے۔

(صحیح مسلم: ۵۳۷، الرقہ السلسل: ۱۱۷۹، سنن ابوداؤد: ۹۳۰، سنن نسائی: ۱۲۱۸، السنن الکبریٰ: ۱۲۱۸)

اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ نماز میں تسبیح اور تکبیر کے علاوہ کوئی اور کلام کرنا جائز نہیں ہے۔

اسی طرح یہ حدیث ہے:

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس شخص کو نماز میں اچانک کوئی چیز پیش آئے تو وہ سبحان اللہ کہے، تالی بجانا عورتوں کے لیے ہے اور مرد سبحان اللہ کہیں۔ (صحیح بخاری: ۶۸۴، صحیح مسلم: ۴۲۱، مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۰)

امام ابو جعفر فرماتے ہیں کہ ان احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جو حضرت ذوالیدین کی نماز میں کلام کرنے کی روایت ہے وہ نماز میں کلام کو منع فرمانے سے پہلے کا واقعہ ہے اور وہ اب منسوخ ہو چکا ہے۔ اس پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ تو فتح خیبر کے سال ۷ھ میں اسلام لائے تھے اور انہوں نے حضرت ذوالیدین کے نماز میں کلام کرنے کی حدیث روایت کی ہے اس سے معلوم ہوا کہ ۷ھ تک نماز میں کلام کرنا جائز تھا اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ذوالیدین کا نام حرقہ ہے وہ جنت بدر میں شہید ہو گئے تھے۔ امام محمد بن اسحاق وغیرہم نے ذکر کیا ہے کہ وہ شہداء بدر میں سے ہیں اور حضرت ابو ہریرہ نے جو ان کا واقعہ بیان کیا ہے وہ اس پر محمول ہے کہ انہوں نے یہ واقعہ کی اور سے سنا ہے۔

نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ دو رکعت نماز پڑھ کر مسجد کے ایک ستون کے پاس جا کر کھڑے ہو گئے۔ (صحیح بخاری: ۱۲۲۹) اور حضرت عمران کی حدیث میں ہے: پھر آپ حجرہ کی طرف چلے گئے۔ (صحیح مسلم الرقہ السلسل: ۱۲۷۱)

یہ حدیثیں اس پر دلالت کرتی ہیں کہ آپ نے قبلہ سے منہ پھیر لیا تھا اور آپ نماز میں چلے بھی تھے اگر ان حدیثوں کو منسوخ نہ مانا جائے تو کیا نماز میں کلام کرنے کے علاوہ قبلہ سے منہ پھیرنا اور چلنا بھی جائز ہے اور کیا نمازی اثناء نماز میں اپنے حجرے میں چلا جائے اور وہاں جو چاہے کرتا رہے پھر بھی اس کی نماز باقی رہے گی! (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۵۷۶، قدیمی کتب خانہ کراچی)

حضرت ذوالیدین کی حدیث کے منسوخ ہونے پر قوی دلیل یہ ہے کہ حضرت ذوالیدین کی روایت والے دن حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بھی موجود تھے پھر ان کے زمانہ خلافت میں بھی ایسا ہوا تو انہوں نے نماز دوبارہ پڑھی۔

عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اپنے اصحاب کو نماز پڑھائی اور دو رکعت کے بعد سلام پھیر دیا پھر نمازیوں کی طرف مڑے تو ان کو بتایا گیا پس انہوں نے کہا: میں نے عراق سے ایک سامان سے لدا ہوا قافلہ تیار کیا تھا حتیٰ کہ وہ مدینہ میں آ گیا میں اس کے خیال میں مستغرق تھا پھر انہوں نے ان کو چار رکعت نماز پڑھائی (یعنی اس خیال کی وجہ سے دو رکعت نماز پڑھا

دی)۔ (شرح معانی الآثار: ۲۵۴۱)

حضرت عمر کو رسول اللہ ﷺ کے فعل کا علم تھا کہ آپ نے ایسی صورت میں دو رکعت مزید پڑھ کر سجدہ سہو کیا تھا اس کے باوجود جب ان کو بتایا گیا کہ آپ نے دو رکعت نماز پڑھائی ہے تو انہوں نے اس پر عمل نہیں کیا اور یہ واقعہ جب پیش آیا تو رسول اللہ ﷺ کے دیگر اصحاب بھی موجود تھے اور انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر یہ اعتراض نہیں کیا کہ آپ نے حضرت ذوالیدین کی حدیث کے خلاف عمل کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک حضرت ذوالیدین کی حدیث پر عمل منسوخ ہو چکا ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۵۷۵ ملخصاً قدیمی کتب خانہ کراچی)

* باب مذکور کی دونوں حدیثیں شرح صحیح مسلم: ۱۱۰۵-۱۱۰۳ ج ۲ ص ۹۴ پر مذکور ہیں ان کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① منسوخیت کلام کی تاریخ ② اباحت اصل ہے ③ فقہی احکام ④ بقیہ فوائد۔

نماز میں مردوں کے لیے سبحان اللہ
اور الحمد للہ کہنے کا جواز

۳۔ بَابُ مَا يَجُوزُ مِنَ التَّسْبِيحِ
وَالْحَمْدِ فِي الصَّلَاةِ لِلرَّجَالِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز بن ابی حازم نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت سہل رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ بنی عمرو بن عوف کے درمیان صلح کرانے کے لیے گھر سے لکے اور نماز کا وقت آگیا پس حضرت بلال رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے پس کہا: نبی ﷺ وہاں مصروف ہو گئے کیا آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں گے؟ حضرت ابوبکر نے کہا: ہاں اگر تم چاہو پس حضرت بلال نے نماز کی اقامت کہی پس حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آگے بڑھے پس نماز پڑھائی پھر نبی ﷺ صفوں کو چیرتے ہوئے چلتے ہوئے آئے حتیٰ کہ آپ صفِ اول میں کھڑے ہو گئے پس نمازیوں نے تالیاں بجا کر شروع کیں حضرت سہل نے کہا: کیا تم تالی بجانا جانتے ہو؟ وہ ہاتھ پر ہاتھ مارتے تھے اور حضرت ابوبکر اپنی نماز میں ادھر ادھر توجہ نہیں کرتے تھے پس جب نمازیوں نے زیادہ تالیاں بجائیں تو حضرت ابوبکر متوجہ ہوئے تو دیکھا: نبی ﷺ صف میں کھڑے ہوئے تھے آپ نے حضرت ابوبکر کو اشارہ کیا کہ اپنی جگہ نماز پڑھاتے رہو حضرت ابوبکر نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کر کے اللہ کا شکر ادا کیا پھر اٹے پاؤں پیچھے لوٹ گئے اور نبی ﷺ نے آگے بڑھ کر نماز پڑھادی۔

۱۲۰۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّحُ بَيْنَ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ وَخَانِتِ الصَّلَاةُ فَجَاءَ بِلَالٌ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَالَ خَبِّرِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'فَتَوْمُ النَّاسِ؟' قَالَ نَعَمْ 'إِنْ شِئْتُمْ' فَأَقَامَ بِلَالٌ الصَّلَاةَ 'فَتَقَدَّمَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَصَلَّى' فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي فِي الصَّفْرِ يُشَقِّقُهَا شَقًّا حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ 'فَأَخَذَ النَّاسُ بِالتَّصْفِيحِ' قَالَ سَهْلٌ كُلُّ تَدْرُونَ مَا التَّصْفِيحُ؟ هُوَ التَّصْفِيحُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا يَلْتَفِتُ فِي صَلَاتِهِ 'فَلَمَّا اكْتَرَرُوا إِلَيْهِ لَفَتَ' لَمَّا لَفَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّفِّ 'فَأَشَارَ إِلَيْهِ مَكَالَكَ' فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ يَدَيْهِ 'فَحَمَدَ اللَّهَ' ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى وَرَاءَهُ 'وَتَقَدَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى'.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۸۳ میں گزر چکی ہے۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس حدیث کے عنوان میں مردوں کے

لیے سبحان اللہ کہنے کا ذکر ہے اور اس حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری نے یہاں پر اس حدیث کو اختصار کے ساتھ روایت کیا ہے صحیح البخاری: ۶۸۳ میں اس حدیث کے آخر میں ذکر ہے کہ نبی ﷺ نے نمازیوں سے فرمایا: تم اتنی زیادہ تالیاں کیوں بجا رہے تھے جب کسی شخص کو نماز میں کوئی چیز بتانی ہو تو وہ سبحان اللہ کہے کیونکہ جب وہ سبحان اللہ کہے گا تو امام اس کی طرف متوجہ ہوگا تالیاں بجانا صرف عورتوں کے لیے ہے سو امام بخاری نے جو عنوان قائم کیا ہے وہ اس مکمل حدیث کے اعتبار سے ہے۔

میں کہتا ہوں: اس حدیث میں بھی فقہاء احناف کی دلیل ہے کیونکہ اگر اصلاح نماز کے لیے نماز میں امام سے کلام کرنا جائز ہوتا تو صحابہ تالیاں نہ بجاتے بلکہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہتے: آپ پیچھے آ جائیں کیونکہ نبی ﷺ آچکے ہیں اور نبی ﷺ نے جو فرمایا ہے کہ مرد سبحان اللہ کہیں اس میں بھی یہ دلیل ہے کہ وہ نماز میں امام سے کلام نہ کریں صرف سبحان اللہ کہیں۔

جس نے نماز میں کسی کا نام لیا یا کسی کو بالمشافہ سلام

کیا اور جس کو سلام کیا اس کو علم نہ ہو

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن عیسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عبد الصمد عبد العزیز بن عبد الصمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حصین بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی از ابو داؤد از حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نماز میں سلام کرتے تھے اور نام لیتے تھے اور ہم ایک دوسرے کو سلام کرتے تھے اس کو رسول اللہ ﷺ نے سن لیا تو آپ نے فرمایا: تم کہا کرو: تمام قولی عبادتیں اور بدنی عبادتیں اور مالی عبادتیں اللہ کے لیے ہیں اے نبی! آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت ہو اور اس کی برکتیں ہوں ہم پر سلام ہو اور اللہ کے نیک بندوں پر میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں پس جب تم نے ایسا کر لیا تو تم نے آسمان اور زمین میں اللہ کے ہر نیک بندہ کو سلام کر لیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۳۱ میں گزر چکی ہے اس حدیث میں بھی یہ دلیل ہے کہ مسلمان نماز میں پہلے ایک دوسرے کو سلام کرتے تھے پھر رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمادیا اور یہ عمل منسوخ کر دیا گیا۔

تالیاں بجانا صرف عورتوں کے لیے ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الزہری نے حدیث بیان کی از ابی سلمہ از

۴۔ بَابُ مَنْ سَمَّى قَوْمًا أَوْ سَلَّمَ فِي

الصَّلَاةِ عَلَى غَيْرِهِ مُوَاجَهَةً وَهُوَ لَا يَعْلَمُ

۱۲۰۲۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَيْسَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الصَّمَدِ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنَا حُصَيْنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَقُولُ التَّحِيَّةُ فِي الصَّلَاةِ وَنُسَمِّي وَنُسَلِّمُ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَسَمِعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ قُولُوا التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيَّاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فَإِنَّكُمْ إِذَا قَعَلْتُمْ ذَلِكَ فَقَدْ سَلَّمْتُمْ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ لِلَّهِ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ.

۵۔ بَابُ التَّصْفِيقِ لِلنِّسَاءِ

۱۲۰۳۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا

سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ التَّسْبِيحُ لِلرَّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: مرد سبحان اللہ کہیں اور عورتیں تالی بجا لیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۸۴ میں گزر چکی ہے یعنی اگر امام کو اصلاح نماز کے لیے کسی بات پر متوجہ کرنا ہو تو نمازی کلام نہ کریں صرف سبحان اللہ کہیں اور عورتیں تالی بجا لیں۔

۱۲۰۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّسْبِيحُ لِلرَّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وکیع نے خبر دی از سفیان از ابی حازم از سہل بن سعد رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تسبیح پڑھنا مردوں کے لیے ہے اور تالی بجانا عورتوں کے لیے ہے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۶۸۴ میں گزر چکی ہے۔

۶ - بَابُ مَنْ رَجَعَ الْقَهْقَرَى فِي صَلَوَتِهِ، أَوْ تَقَدَّمَ بِأَمْرٍ يَنْزِلُ بِهِ زَوَاهُ سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ جو شخص نماز میں پچھلے پیروں پر لوٹا یا کسی پیش آمدہ امر کی وجہ سے آگے بڑھا اس حدیث کو حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے۔

اس تعلیق کی حدیث صحیح البخاری: ۶۸۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۰۵ - حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ يُونُسُ قَالَ الزُّهْرِيُّ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ بَيْنَمَا هُمْ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَأَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُصَلِّي بِهِمْ فَفَجَّاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ كُشِفَ بَسْرُ حُجْرَةِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَنَظَرَ إِلَيْهِمْ وَهُمْ صُفُوفٌ فَتَسَمَّ بِصُحُفِكَ فَتَكْصَأُ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى عَقْبِيهِ وَظَنَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى الصَّلَاةِ وَهُمْ الْمُسْلِمُونَ أَنْ يُفْتَنُوا فِي صَلَاتِهِمْ فَرَحًا بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ رَأَوْهُ فَأَشَارَ بِيَدِهِ أَنْ ائْتُوا ثُمَّ دَخَلَ الْحُجْرَةَ وَأَرْخَى السِّتْرَ وَتَوَلَّى ذَلِكَ الْيَوْمَ۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بشر بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی یونس نے کہا: الزہری نے بیان کیا کہ مجھے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ مسلمان عیر کے دن فجر کی نماز پڑھ رہے تھے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ان کو نماز پڑھا رہے تھے پس اچانک انہوں نے نبی ﷺ کو دیکھا اور آپ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے کا پردہ کھول دیا تھا آپ نے مسلمانوں کی طرف دیکھا وہ نماز کی صفوں میں تھے آپ ہنستے ہوئے مسکرائے حضرت ابو بکر اپنی ایزدوں کی طرف لوٹے اور انہوں نے گمان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نماز کی طرف نکلنے کا ارادہ فرما رہے ہیں اور مسلمانوں نے ارادہ کیا کہ نبی ﷺ کو دیکھنے سے جو خوشی ہوئی ہے اس میں وہ نماز کو توڑ دیں آپ نے ان کو اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ نماز پوری کرو پھر آپ حجرہ میں داخل ہو گئے اور پردہ ڈال دیا اور اسی دن آپ وصال فرما گئے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۸۰ میں گزر چکی ہے اس باب کی ابواب سابقہ سے یہ مناسبت ہے کہ نبی ﷺ نے نمازیوں کی طرف ہاتھ سے اشارہ کیا اور ان سے کلام نہیں فرمایا۔

۷۔ بَابُ إِذَا دَعَبَتِ الْأُمُّ وَلَدَهَا فِي الصَّلَاةِ

۱۲۰۶۔ وَقَالَ الْكَلْبُ حَدَّثَنِي جَعْفَرٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمَزٍ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَادَتْ امْرَأَةٌ ابْنَهَا وَهُوَ فِي صَوْمَعَةٍ قَالَتْ يَا جُرَيْجُ قَالَ اللَّهُمَّ امْنِي وَصَلُونِي قَالَتْ يَا جُرَيْجُ قَالَ اللَّهُمَّ امْنِي وَصَلُونِي قَالَتْ يَا جُرَيْجُ قَالَتْ اللَّهُمَّ لا يَمُوتُ جُرَيْجٌ حَتَّى يَنْظُرَ فِي وَجْهِ الْمَيِّمِيسِ. وَكَانَتْ تَأْوِي إِلَى صَوْمَعَةٍ رَاحِيَةٍ تَرْغَى الْغَنَمَ فَوَلَدَتْ فَقِيلَ لَهَا مِمَّنْ هَذَا الْوَلَدُ؟ قَالَتْ مِنْ جُرَيْجٍ نَزَلَ مِنْ صَوْمَعَةٍ قَالَ جُرَيْجُ أَيْنَ هَذِهِ الَّتِي تَزْعُمُ أَنَّ وَلَدَهَا لِي؟ قَالَ يَا بَابُوسُ مَنْ أَبُوكَ؟ قَالَ رَاحِيَةُ الْغَنَمِ.

[اطراف الحدیث: ۲۴۸۲-۳۳۳۶-۳۳۶۶]

جب ماں اپنے بیٹے کو نماز میں بلائے

اور لیث نے کہا: مجھے جعفر نے حدیث بیان کی از عبد الرحمن بن ہرمز انہوں نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے بتایا کہ ایک عورت نے اپنے بیٹے کو نداء کی اور وہ اس وقت اپنے گرجے میں تھا اس نے کہا: یا جریج! جریج نے (دل میں) کہا: اے اللہ! (ایک طرف) میری ماں ہے اور (دوسری طرف) میری نماز ہے اس کی ماں نے کہا: یا جریج! جریج نے کہا: اے اللہ! میری ماں ہے اور میری نماز ہے اس کی ماں نے کہا: یا جریج! اس نے کہا: میری ماں ہے اور میری نماز ہے اس کی ماں نے کہا: اے اللہ! جریج اس وقت تک نہ مرے حتیٰ کہ فاحشہ عورتوں کے چہرے (میں فتنہ کو) دیکھ لے اور اس کے گرجے میں ایک چڑا ہی آتی تھی جو ہریوں کو چراتی تھی اس نے بچہ جن دیا اس سے پوچھا گیا: یہ کس کا بچہ ہے؟ اس نے کہا: یہ جریج سے ہے جریج گرجے سے ابرا جریج نے کہا: وہ عورت کہاں ہے جس کا یہ زعم ہے کہ اس کا بیٹا میرا ہے جریج نے کہا: اے بچے! تیرا باپ کون ہے؟ اس نے کہا: ہریوں کا چڑا ہا۔

(صحیح مسلم: ۲۵۵۰، الرقم السلسل: ۶۳۸۸، صحیح ابن حبان: ۶۳۸۹، شعب الایمان: ۷۸۷۹، مسند ابویعلیٰ: ۶۲۸۹، الادب المفرد: ۳۳، مسند احمد

ج ۲ ص ۸، طبع قدیم مسند احمد: ۸۰۷۱، ج ۱۳ ص ۳۳۷-۳۳۳، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) لیث بن سعد (۲) جعفر بن زبید بن شریک بن حبش القرشی (۳) عبد الرحمن بن ہرمز الاعرجی (۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۴۰۹)

اس سے پہلے کی احادیث میں یہ ذکر تھا کہ نماز میں دنیاوی باتیں کرنا جائز نہیں ہے اور اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ اگر ماں نماز میں اپنے بیٹے کو بلائے تو ماں کے بلائے پر نماز توڑ کر جانا جائز ہے یا نہیں۔

امام بخاری نے کتاب المظالم میں اس حدیث کو زیادہ تفصیل کے ساتھ روایت کیا ہے وہ حدیث یہ ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا: بنی اسرائیل میں ایک شخص تھا جس کا نام جریج تھا وہ نماز پڑھ رہا تھا کہ اس کی ماں نے اس کو بلایا اس نے آنے سے انکار کیا اور (دل میں) کہا: میں اس کے بلائے پر جاؤں یا نماز پڑھوں اس کی ماں پھر آئی اور کہا: اے اللہ! اس وقت تک اس کی روح نہ قبض کرنا حتیٰ کہ یہ فاحشہ عورتوں کا منہ دیکھ لے اور جریج اپنے

گر بے میں عبادت کرتا تھا ایک عورت نے کہا: میں ضرور جرتج کو فتنہ میں ڈالوں گی اس نے جرتج کے سامنے اپنے آپ کو پیش کر کے گناہ کے لیے کہا 'جرتج' نے انکار کیا وہ ایک چرواہے کے پاس گئی اور اس کو اپنے نفس پر قادر کیا پس اس نے ایک بچے کو جن دیا اور لوگوں سے کہا: یہ جرتج سے ہے 'لوگ جرتج کے پاس آئے اور اس کے گرجے کو توڑ ڈالا اور اس کو گرجے سے نکال کر اس کی مذمت کی پھر جرتج نے وضوء کیا اور نماز پڑھی پھر اس کو زائیدہ بچے کے پاس جا کر کہا: اے بچے! تیرا باپ کون ہے؟ بچے نے کہا: چرواہا ہے 'لوگوں نے کہا: ہم تمہارا گرجا سونے کا بنا دیتے ہیں 'جرتج نے کہا: نہیں! تم صرف مٹی کا بنا دو۔ (صحیح البخاری: ۲۴۸۲)

جرتج کے قصہ کے متعلق دیگر احادیث

امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مہد (پالنا یا پنگوڑہ) میں صرف تین (بچوں) نے کلام کیا ہے (ایک) حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام ہیں (دوسرا) بنی اسرائیل کا عابد تھا جس کا نام جرتج تھا اس نے گرجا بنایا جس میں وہ عبادت کرتا تھا پس بنی اسرائیل میں جرتج کی عبادت کا بہت چرچا ہوا ان میں سے ایک فاحشہ عورت نے کہا: اگر تم چاہو تو میں اس کو فتنہ میں ڈال دوں انہوں نے کہا: ہم چاہتے ہیں پس وہ عورت جرتج کے پاس گئی اور اس کے درپے ہوئی 'جرتج نے اس کی طرف توجہ نہیں کی پھر اس عورت نے ایک چرواہے کو اپنے نفس پر قادر کیا جو جرتج کے گرجے کے پاس بکریاں چراتا تھا وہ حاملہ ہو گئی اور اس نے ایک بچہ جن دیا 'لوگوں نے پوچھا: یہ بچہ کس سے ہوا؟ اس نے کہا: جرتج سے پھر لوگ جرتج کے پاس آئے اس کو گرجے سے نکالا اس کو گالیاں دیں اور زد و کوب کیا اور اس کے گرجے کو منہدم کر دیا 'جرتج نے پوچھا: تم نے یہ سب کیوں کیا ہے؟ 'لوگوں نے بتایا کہ تم نے اس فاحشہ عورت سے زنا کیا ہے اور اس نے بچہ جن دیا ہے 'جرتج نے پوچھا: وہ بچہ کہاں ہے؟ 'لوگوں نے کہا: وہ یہ ہے 'پھر جرتج کھڑا ہوا اس نے نماز پڑھی اور دعا کی پھر وہ بچہ کی طرف گیا اور اس کو انگلی چھوئی پھر کہا: اللہ کی قسم! اے بچے! تیرا باپ کون ہے؟ اس نے کہا: میں چرواہے کا بیٹا ہوں پھر وہ لوگ تیزی سے جرتج کی طرف آئے اور اس کو بوت سے دینے لگے اور کہنے لگے: ہم آپ کے لیے سونے کا گرجا بنا دیتے ہیں 'جرتج نے کہا: مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے میرے لیے پہلے جیسا مٹی کا گرجا بنا دو۔ الحدیث

(صحیح البخاری: ۳۳۶، صحیح مسلم: ۲۵۵۰، صحیح ابن حبان: ۶۳۸۹، شعب الایمان: ۷۸۷۹، مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۸ طبع قدیم مسند احمد: ۸۰۷۱۔

ج ۱۳ ص ۳۳۵-۳۳۴ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد المعروف بابن ابی الدنیا المتوفی ۲۸۱ھ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے اس کے آخر میں یہ اضافہ ہے: پھر وہ لوگ جرتج کی طرف بڑھے اس کو بوت سے دینے لگے اور اس کے جسم پر ہاتھ پھیرنے لگے۔

(موسوع ابن ابی الدنیا ج ۲ ص ۳۰۷ المکتبۃ العصریہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ ابو القاسم سلیمان بن احمد طبرانی متوفی ۳۶۰ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ہم نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے نیکی کا ذکر کیا تو رسول اللہ ﷺ نے ہم کو بتایا: تم سے پہلی امتوں میں ایک شخص تھا جو اپنے گرجے میں عبادت کرتا تھا اس کا نام جرتج تھا اس کی ماں تھی جو اس کے پاس آتی تھی وہ اس کی طرف متوجہ ہو کر اس سے ہاتھیں کرتا تھا ایک دن وہ اس کے پاس آئی تو وہ نماز پڑھ رہا تھا اس نے اس کو آواز دی اس نے اپنا سراپا اٹھا کر اور اپنا ہاتھ اپنی پیشانی پر رکھ کر اس کو اے جرتج! اے جرتج! کہہ کر تین مرتبہ آواز دی ہر بار جرتج یہ کہتا: اے میرے رب! میری ماں ہے اور میری نماز ہے پس اس کی ماں غضب ناک ہوئی اور اس نے بددعا دی: اے اللہ! جرتج اس وقت تک نہ مرے

جب تک فاحشہ عورتوں کا منہ نہ دیکھ لے اس شہر کے بادشاہ کی بیٹی بالغہ ہو کر حاملہ ہو گئی اور اس نے ایک بچہ جن دیا لوگوں نے پوچھا: تمہارے ساتھ کس نے یہ کام کیا ہے؟ اس نے کہا: وہ گرجے والا ہے جس کا نام جرتج ہے پھر جرتج نے اپنے گرجے کی بنیاد میں پھاڑے مارنے کی آوازیں سنیں اس نے پوچھا: تم پر افسوس ہے یہ تم کیا کر رہے ہو؟ جب جرتج نے یہ دیکھا تو وہ رشتی پکڑ کر نیچے لٹک گیا لوگوں نے اس کو زد و کوب کرنا شروع کیا اور کہا: تم ریاکار ہو اور لوگوں کو اپنے عمل سے دھوکا دیتے ہو جرتج نے کہا: تم پر افسوس ہے تمہیں کیا ہوا ہے؟ لوگوں نے کہا: اس بستی کے بادشاہ کی بیٹی کو تم نے حاملہ کر دیا ہے جرتج نے پوچھا: اس لڑکی کو کیا ہوا ہے؟ لوگوں نے کہا: اس نے بچہ جن دیا ہے جرتج نے پوچھا: کیا وہ بچہ زندہ ہے؟ لوگوں نے کہا: ہاں! جرتج نے کہا: اچھا میرے پاس سے جاؤ لوگ چلے گئے جرتج نے دو رکعت نماز پڑھی پھر ایک درخت کے پاس گیا اور اس کی ایک شاخ توڑی پھر اس نوزائیدہ بچے کے پاس آیا جو اپنے پالنے میں تھا اور اس سے کہا: خیرا باپ کون ہے؟ اس نے کہا: میرا باپ فلاں چرواہا ہے لوگوں نے کہا: اگر آپ چاہیں تو ہم آپ کے لیے سونے کا گر جابنادیں اور اگر آپ چاہیں تو چاندی کا گر جابنادیں جرتج نے کہا: اس کو پہلے کی طرح بنا دو۔

(المکبیر ج ۱۸ ص ۲۲۵-۲۲۳، المکبیر: ۷۴۹۴، صحیح ابن حبان: ۶۳۸۹، حافظ البیہقی نے کہا: اس حدیث کی سند میں ایک راوی المغفل بن فضال ہے اس کی امام ابن حبان نے توثیق کی ہے اور ایک جماعت نے اس کو ضعیف کہا ہے بہر حال اس حدیث کی سند حسن ہے۔ مجمع الزوائد ج ۸ ص ۱۳۵)

اگر نمازی کو نماز میں رسول اللہ ﷺ یا والدین بلائیں تو وہ کیا کرے؟

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مائتہ فرسی متونی ۶۲۹ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جرتج کی شریعت میں نماز میں: تم کرنا ممنوع نہیں تھا اسی وجہ سے جب اس نے اپنی ماں کے بلانے پر جواب نہیں دیا تو اس کے خلاف اس کی ماں کی دعا قبول کی گئی پہلے ہماری شریعت میں بھی نماز میں باتیں کرنا جائز تھا حتیٰ کہ یہ آیت نازل ہو گئی:

وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ○ (البقرہ: ۲۳۸) اور اللہ کے لیے خاموش کھڑے رہو ○

امام بخاری نے حضرت سعید بن المسنی رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ میں مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا پس مجھے نبی ﷺ نے بلایا میں نے آپ کو جواب نہیں دیا میں نے کہا: یا رسول اللہ! میں نماز پڑھ رہا تھا آپ نے کہا: کیا اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نہیں فرمایا:

اَسْتَجِیْبُوا لِلّٰہِ وَارْجِعُوْا اِذَا دَعَاکُمْ لِیْسَا یُحْیِیْکُمْ ○ (الانفال: ۲۴) آفریں چیز کی طرف بائیں۔

(صحیح البخاری: ۴۶۴۷)

اور نبی ﷺ کا حضرت سعید بن المسنی کو نہ آنے پر زجر کرنا اسی وقت جائز تھا جب نماز میں کلام مباح تھا اور جب نماز میں کلام کرنا منسوخ ہو گیا تو کسی نماز کے لیے نماز توڑنا جائز نہیں ہے خواہ نماز میں اس کی ماں بلائے یا کوئی اور کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: خالق کی معصیت میں مخلوق کی اطاعت جائز نہیں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۲ ص ۵۳۶) اور شریعت میں اللہ تعالیٰ کا حق ماں باپ کے حق پر مقدم ہے لیکن فقہاء نے کہا ہے کہ وہ نماز میں تخفیف کرے اور ماں باپ کے بلانے پر چلا جائے۔

رسول اللہ ﷺ سے ایک حدیث مرسل اس کے خلاف مروی ہے:

محمد بن المسکد بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تمہاری ماں تمہیں نماز میں بلائے تو اس کو جواب دو اور

جب تمہارا باپ تمہیں بلائے تو اس کو جواب نہ دو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۰۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۰۱۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

محمد بن المنکدر کی جو حدیث ہے فقہاء اس کے خلاف ہیں اور میرے علم میں مکحول کے سوا اس کا کوئی قائل نہیں ہے اور ہو سکتا ہے اس کا یہ معنی ہو کہ جب تمہاری ماں تم کو نفل نماز میں بلائے تو سبحان اللہ کہہ کر اس کو جواب دو اور جب تمہارا باپ تمہیں نفل نماز میں بلائے تو نماز کو مختصر کر کے سلام پھیر دو پھر اس سے کلام کرو اور جب تمہاری ماں تمہیں بلائے تو جلدی سے سبحان اللہ پڑھو اور سلام پھیر دو۔

المہلب نے کہا: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جس شخص میں قوت ہو اور وہ عبادت میں شدت کو اختیار کرے تو یہ افضل ہے کیونکہ جبرج نے اللہ کے حق کی رعایت کی اور عبادت میں خشوع کو لازم رکھا اور اپنی ماں کو جواب دینے پر نماز کو ترجیح دی اور ماں کو جواب نہ دینے پر اللہ نے اس کو سزا دی اور اس کی بددعا کا اسے سامنا کرنا پڑا پھر اللہ سے مناجات کرنے اور اس کے خشوع کا اس کو یہ صلہ دیا کہ بچہ کو کلام کرنے سے اس کی کرامت ظاہر فرمائی۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۹۷-۱۹۶، دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال نے اچھی شرح کی ہے لیکن ان کا مطلقاً یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ جب نماز میں کلام کرنا منسوخ ہو گیا تو کسی کے لیے نماز کو توڑنا جائز نہیں خواہ اس کی ماں بلائے یا کوئی اور کیونکہ اس سے یہ متبادر ہوتا ہے کہ نبی ﷺ کے بلائے پر بھی نماز چھوڑ کر آنا جائز نہیں ہے حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے اور الانفال: ۲۴ میں اس کا رد موجود ہے اور عام مسلمانوں کے بلائے پر نبی ﷺ کے بلائے کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

حدیث مذکور کے مسائل اور فوائد

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ نے اس حدیث کے حسب ذیل فوائد ذکر کیے ہیں:

- (۱) والدین کے ساتھ نیکی کرنے کی بہت اہمیت ہے اور ماں کی دعا اور بددعا دونوں قبول ہوتی ہیں۔
- (۲) جب اللہ تعالیٰ کے نیک بندے کسی مشکل میں مبتلا ہوں تو اللہ ان کے لیے مشکل سے نکلنے کی راہ پیدا کر دیتا ہے جیسا کہ اس آیت میں فرمایا ہے:

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا. (الطلاق: ۲)

اور جو اللہ سے ڈرتا ہے اللہ اس کے لیے نجات کی راہ بنا دیتا

ہے۔

اور ان پر جو شدت اور سختی طاری ہوتی ہے اس سے ان کا اجر زیادہ ہوتا ہے۔

(۳) جب کوئی مشکل پیش آئے تو وضو کر کے نماز پڑھے اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرے۔

(۴) وضو کرنا ہماری امت سے پہلی امتوں میں بھی مشروع اور معمول تھا۔

(۵) اس میں اولیاء اللہ کی کرامات کا ثبوت ہے اور یہی اہل سنت کا مذہب ہے معتزلہ اس کے مخالف ہیں۔

(۶) بعض اوقات اولیاء اللہ کی کرامات ان کی طلب اور ان کے اختیار سے واقع ہوتی ہیں یہی صحیح مذہب ہے۔

(علامہ عینی نے عمدۃ القاری ج ۷ ص ۴۱۳ میں اور علامہ ابن حجر نے فتح الباری ج ۴ ص ۶۱۵ میں اس کو نقل کیا ہے)۔

(۷) کرامات ہر قسم کے خوارق کو شامل ہیں بعض لوگوں نے کہا: اس کا تعلق صرف دعا قبول ہونے کے ساتھ ہے یہ غلط ہے اور

مشاہدہ کے خلاف ہے بلکہ کرامات سے حقائق بدل جاتے ہیں اور کوئی چیز عدم سے وجود میں آ جاتی ہے۔

(صحیح مسلم بشرح نووی ج ۱۰ ص ۶۵۵۱ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۳۸۵۔ ج ۷ ص ۴۸ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① نماز میں والدین کے بلانے پر نماز توڑ کر آنے کے متعلق فقہاء کے نظریات ② اولیاء اللہ کی کرامات کی تحقیق ③ اولیاء اللہ پر مصائب اور مشکلات طاری ہونے کی حکمتیں ④ وسیلہ کا لغوی معنی ⑤ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ کی ذوات سے توسل کے متعلق فقہاء اسلام کی عبارات ⑥ حضرت آدم علیہ السلام کا رسول اللہ ﷺ کے وسیلہ سے دعا کرنا ⑦ رسول اللہ ﷺ کا خود اپنے وسیلہ سے دعا فرمانا ⑧ رسول اللہ ﷺ کا سائلین کے وسیلہ سے دعا کی تلقین فرمانا ⑨ رسول اللہ ﷺ کا خود اپنے وسیلہ سے دعا کرنے کی ہدایت دینا ⑩ بعض ناشرین کا جامع ترمذی کے نسخوں سے ”یا محمد“ کو حذف کر دینا ⑪ حضرت عمر کے زمانہ خلافت میں صحابہ کا رسول اللہ ﷺ سے دعا کی درخواست کرنا ⑫ حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں صحابہ کا رسول اللہ ﷺ سے دعا کی درخواست کرنا ⑬ شیخ ابن تیمیہ کے حوالے سے حضرت عثمان بن حنیف کی روایت کی تائید توثیق اور تصحیح ⑭ طبرانی کی روایت مذکورہ کا دوسری روایت سے تعارض کا جواب ⑮ توسل بعد از وصال پر شیخ ابن تیمیہ کے اعتراضات اور مصنف کے جوابات ⑯ توسل بعد از وصال کے متعلق علامہ آلوسی کا نظریہ ⑰ توسل بعد وصال کے متعلق غیر مقلد عالم شیخ وحید الزمان کا نظریہ ⑱ توسل بعد از وصال کے متعلق غیر مقلد عالم قاضی شوکانی کا نظریہ ⑲ انبیاء علیہم السلام اور بزرگان دین سے بہرہ اور راست استمداد کے متعلق احادیث ⑳ رجال غیب (ابدال) سے استمداد کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات ㉑ امام ابن اثیر اور حافظ ابن کثیر کے حوالوں سے عہد صحابہ میں ندائے یا محمد (ﷺ) کا رواج ㉒ ندائے یا محمد (ﷺ) اور توسل میں علماء دیوبند کا موقف ㉓ ندائے غیر اللہ اور توسل کے متعلق مصنف کا موقف۔

نماز میں کنکریوں کو ہاتھ سے ہٹانا

۸۔ بَابُ مَسْحِ الْحَصَا فِي الصَّلَاةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث

۱۲۰۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شیبان نے حدیث بیان کی از یحییٰ از

يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنِي مُعَقِّبُ بْنُ النَّبِيِّ

ابی سلمہ انہوں نے کہا: مجھے حضرت معقیب رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الرَّجُلِ يُسَوِّي التُّرَابَ

کی کہ نبی ﷺ نے اس شخص کے متعلق فرمایا جو اپنے سجدہ کی جگہ

حَيْثُ يَسْجُدُ قَالَ إِنْ كُنْتَ فَأَعْلًا فَوَاحِدَةً.

سے کنکریوں کو صاف کرتا ہے: اگر تم یہ کرنے والے ہو تو ایک دفعہ

کرو۔

(صحیح مسلم: ۵۳۶، رقم السلسل: ۱۱۹۹، سنن ابوداؤد: ۹۳۶، سنن ترمذی: ۳۸۰، سنن نسائی: ۱۱۹۲، سنن ابن ماجہ: ۱۰۳۶، السنن: ۲۱۸، مسند ابوداؤد

الطحاوی: ۱۱۸، صحیح ابن خزمہ: ۸۹۵، مشکل الآثار: ۱۳۳، المعجم الکبیر: ۸۲۶، ج ۲۰، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۸۵-۲۸۳، مسند احمد ج ۳ ص ۴۲۶، طبع قدیم

مسند احمد: ۱۵۵۰۹، ج ۲۳ ص ۲۶۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۱۶۷، مکتبۃ الرشید ریاض، مسند الطحاوی: ۶۸۷۰)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو نعیم الفضل بن دیکین (۲) شیبان بن عبد الرحمن (۳) یحییٰ بن ابی کثیر (۴) ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف (۵) معقیب

بن ابی فاطمہ الدوسی یہ بنو عہد شمس کے حلیف ہیں قدیم الاسلام ہیں یہ رسول اللہ ﷺ کی انگوٹھی کے محافظ تھے حضرت ابو بکر اور

حضرت عمر نے ان کو بیت المال کا محافظ بنایا ان کو جذام کا مرض ہو گیا تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کے لیے اطباء کو جمع کیا تو مرض رک

گیا یہ وہی ہیں جن کے ہاتھ سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں نبی ﷺ کی انگوٹھی گر گئی تھی۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۴۱۵)

سجدہ کی جگہ سے کنکریوں کو صاف کرنے کے متعلق اختلاف فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں سجدہ کی جگہ سے نماز میں ایک مرتبہ کنکریوں پر ہاتھ پھیرنے کی رخصت دی گئی ہے 'حضرت ابو ذر' حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ عنہم نے یہ رخصت دی ہے 'حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم نماز میں ایسا کرتے تھے' فقہاء تابعین میں ہے ابراہیم نخعی اور ابو صالح کا یہی قول ہے۔

علامہ خطابی نے معالم السنن میں لکھا ہے کہ بہت سے علماء نے اس کو مکروہ کہا ہے 'صحابہ میں سے حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اس کو مکروہ کہا ہے اور فقہاء تابعین میں سے حسن بصری نے اور بعد کے علماء نے۔ (م معالم السنن ج ۱ ص ۲۰۱)

علامہ نووی نے لکھا ہے کہ کنکریوں پر ہاتھ پھیرنے کی کراہت میں علماء کا اتفاق ہے کیونکہ یہ تواضع کے خلاف ہے اور نمازی کی نماز سے توجہ ہٹانے کا سبب ہے۔

علامہ یعنی فرماتے ہیں: اس کی کراہت پر اتفاق نہیں ہے کیونکہ امام مالک اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے اور وہ نماز میں ایسا کرتے تھے اور تلوٰع میں مذکور ہے کہ متقدمین کی ایک جماعت اپنے سجدہ کی جگہ پر ایک مرتبہ کنکریوں پر ہاتھ پھیر کر ہٹاتی تھی اور ایک مرتبہ سے زیادہ کو وہ مکروہ کہتے تھے اور اہل ظاہر (غیر متقدمین) ایک مرتبہ سے زیادہ ہاتھ پھیرنے کو حرام کہتے ہیں ابن حزم نے کہا ہے کہ نمازی پر فرض ہے کہ وہ کنکریوں پر ہاتھ نہ پھیرے اور اس کو ترک کرنا افضل ہے لیکن نماز شروع کرنے سے پہلے سجدہ کی جگہ کو صاف کر لے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۴۱۶)

سجدہ گاہ سے کنکریوں کو صاف کرنے کے متعلق احادیث

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو رحمت اس کے سامنے ہوتی ہے لہذا وہ کنکریوں پر ہاتھ نہ پھیرے۔ (سنن ابوداؤد: ۹۳۵، سنن ترمذی: ۳۷۹، سنن نسائی: ۱۱۹۰، مسند احمد ج ۵ ص ۱۳۹)

حضرت معیق رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم نماز پڑھ رہے ہو تو کنکریوں پر ہاتھ نہ پھیرو اگر تم نے ضرور ایسا کرنا ہو تو ایک مرتبہ کنکریوں کو ہم وار کر لو۔ (سنن ابوداؤد: ۹۳۶، سنن نسائی: ۱۱۹۱، سنن ابن ماجہ: ۱۰۲۶، مسند احمد ج ۳ ص ۴۲۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے کنکریوں کو چھوا اس نے لغو کام کیا۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۰۲۵)

اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ جس نے بلا ضرورت کنکریوں کو چھوایا ایک مرتبہ سے زیادہ کنکریوں کو چھوا تو اس نے لغو کام کیا۔

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۱۱۲۱۔ ج ۲ ص ۱۱۸ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① حضرت معیق رضی اللہ عنہ ② حدیث سے حاصل شدہ فقہی احکام۔

نماز میں سجدہ کے لیے

کپڑا بچھانا

۹۔ بَابُ بَسْطِ الثَّوْبِ فِي

الصَّلَاةِ لِلشُّجُوْدِ

۱۲۰۸۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَشْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا غَالِبٌ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں بشر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

ہمیں غالب نے حدیث بیان کی از بکر بن عبد اللہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: ہم نبی ﷺ کے ساتھ سخت گرمی میں نماز پڑھتے تھے جب ہم میں سے کوئی شخص زمین پر اپنا چہرہ نہ رکھ سکتا تو وہ (زمین پر) کپڑا بچھا کر اس پر سجدہ کرتا۔

مَا لَكَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ فَإِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَحَدُنَا أَنْ يُمَكِّنَ وَجْهَهُ مِنَ الْأَرْضِ بَسَطَ قُبُوبَهُ فَسَجَدَ عَلَيْهِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۸۵ میں گزر چکی ہے۔

نماز میں جو عمل کرنا جائز ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی از ابو النضر از ابو سلمہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نبی ﷺ کے قبلہ کی طرف ٹانگیں پھیلا لیتی تھی اور آپ نماز پڑھ رہے ہوتے تھے پس جب آپ سجدہ کرتے تو مجھے اشارہ کرتے تو میں اپنی ٹانگیں سمیٹ لیتی پس جب آپ کھڑے ہوتے تو میں ٹانگیں پھیلا لیتی۔

۱۰۔ بَابُ مَا يَجُوزُ مِنَ الْعَمَلِ فِي الصَّلَاةِ
۱۲۰۹۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أُمَدُّ رِجْلِي فِي قِبْلَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي فَرَفَعْتَهَا فَإِذَا قَامَ مَدَدْتُهَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۸۲ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شاہبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از محمد بن زیاد از حضرت ابو ہریرہ از نبی ﷺ آپ نے نماز پڑھا کر فرمایا: بے شک شیطان میرے پاس آیا پس مجھ پر حملہ کیا تا کہ میری نماز توڑ دے پس اللہ نے مجھ کو اس پر قدرت دی سو میں نے اس کو دھکا دیا اور میں نے ارادہ کیا کہ اس کو (مسجد کے) کسی ستون کے ساتھ باندھ دوں حتیٰ کہ تم صبح کو اٹھ کر اس کو دیکھتے پھر مجھے حضرت سلیمان علیہ السلام کی یہ دعا یاد آئی: اے اللہ! مجھے ایسی سلطنت عطا فرما جو میرے بعد کسی اور کے لیے سزاوار نہ ہو (س: ۳۵) پس اللہ تعالیٰ نے اس کو ناکام لوٹا دیا پھر النضر بن شمس نے کہا ہے کہ یہ لفظ ”فَدَعْتَهُ“ ذال کے ساتھ ہے یعنی میں اس کا گلا گھونٹ دوں اور ”فَدَعْتَهُ“ اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ماخوذ ہے: ”يَوْمَ يُدْعَوْنَ“ (الطور: ۱۳) یعنی جس دن ان کو دور کیا جائے گا اور صحیح لفظ ”فَدَعْتَهُ“ یعنی عین اور تا پر تشدید ہے۔

۱۲۱۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ صَلَّى صَلَاةً قَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ عَرَضَ لِي لَنَسْأَلَنِي يَقْطَعُ الصَّلَاةَ عَلَيَّ لَأُمَكِّنِي اللَّهُ مِنْهُ فَدَعْتُهُ وَلَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُوَلِّقَهُ إِلَى سَارِيَةٍ حَتَّى تُصْبِحُوا فَتَنْظُرُوا إِلَيَّ فَلَمْ تَكُنْ قَوْلَ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَبِّ اغْضُزْنِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي (س: ۲۵) فَرَدَّهُ اللَّهُ خَائِبًا ثُمَّ قَالَ النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ فَدَعْتُهُ بِالذَّالِ أَيْ خَفَقْتُهُ وَفَدَعْتُهُ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (يَوْمَ يُدْعَوْنَ) (الطور: ۱۳) أَيْ يُدْعَوْنَ وَالصَّوَابُ فَدَعْتُهُ إِلَّا أَنَّهُ كَذًا قَالَ بِتَشْدِيدِ الْعَيْنِ وَالشَّاءِ.

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۴۶۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۔ بَابُ إِذَا انْفَلَتِ الدَّابَّةُ فِي الصَّلَاةِ

اس عنوان میں "انفلت" کا لفظ ہے اس کا مصدر "انفلات" ہے اس کا معنی ہے: کسی چیز سے چھٹکارا پانا۔

خلاصہ یہ ہے کہ جب نماز میں سواری رستی چھڑا کر بھاگ جائے تو نمازی کیا کرے۔

وَقَالَ قَتَادَةُ إِنْ أَخَذَ ثَوْبَهُ يَتْبَعُ السَّارِقَ وَيَدْعُ

الصَّلَاةَ۔

اس تعلیق کے مقارب یہ حدیث ہے:

معتبر بیان کرتے ہیں کہ میں نے قتادہ سے پوچھا: ایک شخص نماز پڑھ رہا ہے اور وہ دیکھتا ہے کہ ایک بچہ کنویں پر ہے اور اس کو خطرہ ہے کہ وہ کنویں میں گر جائے گا کیا وہ نماز سے پھر جائے؟ قتادہ نے کہا: ہاں! میں نے پوچھا: وہ ایک چور کو دیکھتا ہے جو اس کا خچر لے جانا چاہتا ہے؟ قتادہ نے کہا: وہ نماز سے پھر جائے۔ (مصنف عبد الرزاق: ۳۲۹۹، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

۱۲۱۱۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَزْرَقُ بْنُ قَيْسٍ قَالَ كُنَّا بِالْأَهْوَازِ نَقَابِلُ الْخُرُورِيَّةِ قَبِينَا آتَا عَلَي جُرْفٍ نَهْرٍ إِذَا وَجُلُ يُغْلِي وَإِذَا لِحَامٌ دَائِيهِ بِيَدِهِ فَجَعَلَتِ الدَّابَّةُ تُنَازِعُهُ وَجَعَلَ يَتْبَعُهَا قَالَ شُعْبَةُ هُوَ أَبُو بَرَزَةَ الْأَسْلَمِيُّ فَجَعَلَ رَجُلٌ مِنَ الْخَوَارِجِ يَقُولُ اللَّهُمَّ افْعَلْ بِهَذَا الشَّيْخِ فَلَمَّا انْصَرَفَ الشَّيْخُ قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ قَوْلَكُمْ وَإِنِّي غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَ غَزَوَاتٍ أَوْ سَبْعَ غَزَوَاتٍ أَوْ ثَمَانٍ وَشَهِدْتُ تَبْسِيرَهُ وَإِنِّي إِنْ كُنْتُ أُرَاجِعُ مَعَ دَائِيهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَدْعَاهَا تَرْجِعُ إِلَيَّ مَا لَيْفَهَا فَيَشُقُّ عَلَيَّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ازرق بن قیس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہم الاہواز میں خوارج کے خلاف جہاد کر رہے تھے جس وقت میں دریا کے کنارے پر تھا اس وقت ایک شخص نماز پڑھ رہا تھا اور اس کی سواری کی لگام اس کے ہاتھ میں تھی سواری اس سے بھاگ رہی تھی اور وہ سواری کا پیچھا کر رہا تھا شعبہ نے کہا: وہ شخص حضرت ابو برزہ اسلمی رضی اللہ عنہ تھے خوارج میں سے ایک شخص نے کہا: اے اللہ! اس بوڑھے کے ساتھ ایسا کر جب وہ بوڑھا نماز سے فارغ ہو گیا تو اس نے کہا: میں نے تمہاری بات سن لی ہے اور میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چھ یا سات یا آٹھ غزوات میں شریک رہا ہوں اور آپ کی دی ہوئی آسانی اور سہولت پر میں حاضر تھا اور میں اپنی سواری کے ساتھ واپس جاؤں یہ مجھ کو اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں اپنی سواری کو چھوڑ کر جاؤں یہ اپنی چراگاہ میں جرتی پھرے یہ مجھ پر دشوار ہے۔

[طرف الحدیث: ۶۱۲] (صحیح ابن خزیمہ: ۸۶۶، المستدرک ج ۱ ص ۲۵۵، مسند ابویعلیٰ: ۷۴۳۵، صحیح ابن حبان: ۷۳۱۰، مسند احمد ج ۳ ص ۲۲۰)

طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۷۷ء ج ۳ ص ۱۷-۱۶، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) آدم بن ابی ایاس (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) ازرق بن قیس الحارثی البصری (۴) حضرت ابو برزہ اسلمی رضی اللہ عنہ ان کا نام

نسلہ بن عبید ہے یہ قدیم الاسلام ہیں یہ بصرہ چلے گئے تھے اور نیشاپور میں فوت ہو گئے تھے ایک روایت ہے کہ یہ بھستان اور حررات کے درمیان جنگل میں فوت ہوئے تھے خلیفہ بن خیاط نے کہا: یہ ۶۳ھ میں خراسان میں فوت ہوئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۴۱۹)

”الاهواز“ اور ”الحرورية“ کا معنی

اس حدیث میں ”الاهواز“ کا ذکر ہے یہ بصرہ اور فارس کے درمیان ایک جگہ ہے۔
اس میں ”الحرورية“ کا ذکر ہے یہ حروراء کی طرف نسبت ہے یہ ایک بستی کا نام ہے الرشاطی نے کہا: یہ کوفہ کی بستیوں میں سے ایک بستی ہے محمد بن قدامہ الجوهری نے اپنی کتاب میں لکھا: یہ جنگ ۶۵ھ میں ہوئی تھی خوارج نے اہل بصرہ کا محاصرہ کر لیا تھا۔
نمازی کو اپنے مال یا سامان کے ضائع ہونے کا خوف ہو تو اس کے لیے نماز توڑنا جائز ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

فتہاء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جو شخص نماز پڑھ رہا ہو اور اس کی سواری بھاگ جائے تو وہ نماز کو توڑ دے اور سواری کا پیچھا کرے امام مالک نے المختصر میں لکھا ہے: جس شخص کو اپنی سواری کے ہلاک ہونے کا خطرہ ہو یا کسی بچہ کو مرنا ہو دیکھے وہ اپنی نماز توڑ دے ابن القاسم نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ مسافر کی سواری بھاگ گئی اور اس کو اس کے گم ہونے کا خطرہ ہو یا بچہ کا خطرہ ہو یا کسی نابینا کے متعلق یہ خوف ہو کہ وہ کنویں میں یا آگ میں گر جائے گا یا اس کو یاد آیا کہ اس کا سامان ضائع ہو جائے گا تو یہ ایسا عذر ہے جس کی وجہ سے وہ نماز توڑ سکتا ہے اور اگر وہ امام ہو تو نماز میں کسی کو خلیفہ بنا کر اپنی مہم پر چلا جائے۔

حضرت ابوہریرہ اسلمی رضی اللہ عنہ نے جو نماز توڑ کر اپنی سواری کا پیچھا کیا اس میں فتہاء کے لیے یہ دلیل ہے کہ جس کو اپنے سامان یا اپنے مال کے ضائع ہونے کا خوف ہو اس کے لیے نماز کو توڑنا جائز ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۰۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۲-۱۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ خَفِيفَتِ الشَّمْسُ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ سُورَةَ طُوبَىٰ ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ اسْتَفْتَحَ بِسُورَةِ أُخْرَىٰ ثُمَّ رَكَعَ حَتَّى قَضَاهَا وَسَجَدَ ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ فِي الثَّانِيَةِ ثُمَّ قَالَ إِنَّهُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُ ذَلِكَ فَصَلُّوا حَتَّى يَفْرَجَ عَنْكُمُ لَقَدْ رَأَيْتُ فِي مَقَامِي هَذَا كُلَّ شَيْءٍ وَعِدَّتُهُ حَتَّى لَقَدْ رَأَيْتُ أُرِيدُ أَنْ أَخْذَ قِطْفًا مِنَ الْجَنَّةِ حِينَ رَأَيْتُمُونِي جَعَلْتُ أَلْقَدَمُ وَلَقَدْ رَأَيْتُ جَهَنَّمَ بِحُطُمِ بَعْضِهَا بَعْضًا حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَأَخَّرْتُ وَرَأَيْتُ فِيهَا عَمْرَوَ بْنَ لُحَيٍّ وَهُوَ أَلْدَى سَبَبِ السَّوَابِ.

امام بخاری وروایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از الزہری از عروہ انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: سورج کو گہن لگ گیا تو نبی ﷺ نے کھڑے ہو کر لمبی سورت پڑھی پھر رکوع کیا پس لمبا رکوع کیا پھر رکوع سے سر اٹھایا پھر دوسری سورت شروع کر دی پھر رکوع کیا حتیٰ کہ اس کو پورا کر لیا اور سجدہ کیا پھر دوسری رکعت میں بھی اسی طرح کیا پھر فرمایا: سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں پس جب تم اس (گہن) کو دیکھو تو نماز پڑھو حتیٰ کہ تم سے کشادگی ہو جائے اور میں نے اپنی اس جگہ میں ہر اس چیز کو دیکھ لیا جس کا مجھ سے وعدہ کیا گیا ہے حتیٰ کہ میں نے دیکھا کہ میں جنت کے انگور کے خوشہ کو پکڑے ہوئے ہوں یہ اس وقت ہوا جب تم نے مجھے آگے بڑھتے ہوئے دیکھا اور میں نے جہنم کو دیکھا جس کا بعض اس کے بعض کو کھا رہا تھا اور میں نے عمرو بن لُحی کو جہنم

میں دیکھا اسی نے عرب میں بتوں کے نام پر چھوڑے ہوئے جانوروں (کو حرام قرار دینے) کی رسم نکالی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴۴ میں گزر چکی ہے امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں پر اس لیے ذکر کیا ہے کہ اس میں نبی ﷺ کے نماز میں آگے بڑھنے اور پیچھے ہٹنے کا ذکر ہے اور اس کی عنوان سے قدرے مناسبت ہے۔

۱۲۔ بَابُ مَا يَجُوزُ مِنَ الْبُزَاقِ

وَالنَّفْخِ فِي الصَّلَاةِ

وَيُذَكِّرُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو نَفَخَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَجُودِهِ فِي كُسُوفٍ.

اور حضرت عبداللہ بن عمرو سے نقل کیا جاتا ہے کہ نبی ﷺ نے نماز کسوف کے سجدہ میں پھونک ماری۔

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا رسول اللہ ﷺ نے اس میں قیام کیا۔ لگتا تھا کہ آپ رکوع نہیں کریں گے پھر آپ نے رکوع کیا پس لگتا تھا کہ آپ رکوع سے سر نہیں اٹھائیں گے پھر آپ نے رکوع سے سر اٹھایا پس لگتا تھا کہ آپ سجدہ نہیں کریں گے پھر آپ نے سجدہ کیا اور لگتا تھا کہ آپ سجدہ سے سر نہیں اٹھائیں گے پھر آپ نے سجدہ سے سر اٹھایا اور دوسری رکعت بھی اسی طرح پڑھی پھر آپ نے سجدہ کے آخر میں پھونک ماری اور فرمایا: اَفْ

اَف۔ (سنن ابوداؤد: ۱۱۹۳، سنن نسائی: ۱۳۸۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ایوب از: نفع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے مسجد کے قبلہ میں بلغم پڑا ہوا دیکھا تو آپ مسجد والوں پر ناراض ہوئے اور فرمایا: بے شک اللہ تم میں سے ہر ایک کے سامنے ہوتا ہے پس جب وہ (مفخص) نماز میں ہو تو نہ تھو کے یا فرمایا: وہ بلغم نہ تھو کے پھر آپ اترے اور آپ نے اپنے ہاتھ سے اس بلغم کو حرا چا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: جب تم میں سے کوئی مفخص تھو کے تو اپنی ہاتھیں جانب تھو کے۔

۱۲۱۳۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نُخَامَةً فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ فَتَغَيَّظَ عَلَى أَهْلِ الْمَسْجِدِ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ قَبْلَ أَحَدِكُمْ فَإِذَا كَانَ فِي صَلَاتِهِ فَلَا يَزُقُّنْ أَوْ قَالَ لَا يَتَنَحَّضْنَ ثُمَّ نَزَلَ فَحَثَّهَا بِيَدِهِ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا بَزَقَ أَحَدُكُمْ فَلْيَزُقْ عَلَى يَسَارِهِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۰۶ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے قتادہ سے سنا از حضرت انس رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب کوئی مفخص نماز میں ہوتا ہے تو وہ اپنے رب سے مناجات کرتا ہے پس وہ اپنے

۱۲۱۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ فِي الصَّلَاةِ لَأَنَّهُ يَتَجَاوَى رَبَّهُ فَلَا يَزُقُّنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ شِمَالِهِ تَحْتَ قَدَمِهِ

الیسری۔
سامنے تھو کے نہ اپنی دائیں طرف لیکن اپنی بائیں طرف اپنے بائیں
قدم کے نیچے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۴۱ میں گزر چکی ہے۔

جس مرد نے ناواقفیت سے اپنی نماز میں تالی بجائی
تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی

اس کے ثبوت میں حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ
سے حدیث روایت کی ہے۔

۱۳ - بَابُ مَنْ صَفَّقَ جَاهِلًا مِنَ الرِّجَالِ
فِي صَلَاتِهِ لَمْ تَفْسُدْ صَلَاتُهُ
فِيهِ سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس تعلق کے موافق مفصل حدیث، صحیح البخاری: ۱۲۳۴ میں ہے۔

جب نمازی سے کہا گیا: آگے بڑھو یا انتظار کرو
اور اس نے انتظار کیا تو کوئی حرج نہیں ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن کثیر نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے خبر دی از ابی حازم از
حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ لوگ نبی ﷺ
کے ساتھ اس حال میں نماز پڑھتے تھے کہ انہوں نے اپنے تہ بند
چھوٹے ہونے کی وجہ سے اپنی گردنوں پر باندھے ہوئے ہوتے
تھے تو عورتوں سے کہا گیا کہ تم اس وقت تک اپنے سروں کو نہ اٹھایا
کرو حتیٰ کہ مرد سیدھے بیٹھ جائیں۔

۱۴ - بَابُ إِذَا قِيلَ لِلْمُصَلِّيِّ تَقَدَّمَ أَوْ
انْتَظِرْ، فَانْتَظِرْ، فَلَا بَأْسَ

۱۲۱۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا
سُفْيَانُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّاسُ يُصَلُّونَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُمْ عَاقِدُونَ أُرْجُلَهُمْ، عَلَى رِقَابِهِمْ
مِنَ الصِّغَرِ، فَقِيلَ لِلنِّسَاءِ لَا تَرْفَعْنَ رُؤُوسَكُنَّ حَتَّى
يَسْتَوِيَ الرِّجَالُ جُلُوسًا.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۶۲ میں گزر چکی ہے۔

نمازی نماز میں سلام کا جواب نہ دے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن ابی شیبہ نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن فضیل نے حدیث بیان
کی از الامش از ابراہیم از علقمہ از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ وہ بیان
کرتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کو نماز میں سلام کرتا تھا آپ مجھے
سلام کا جواب دیتے تھے پس جب ہم (جشہ سے) لوٹے تو میں
نے آپ کو سلام کیا تو آپ نے جواب نہیں دیا اور فرمایا: بے شک
نماز میں مشغولیت ہوتی ہے۔

۱۵ - بَابُ لَا يَرُدُّ السَّلَامُ فِي الصَّلَاةِ

۱۲۱۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا
ابْنُ فَضِيلٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُلْقَمَةَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ أَسَلِمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ، فَيَرُدُّ عَلَيَّ، فَلَمَّا
رَجَعْنَا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ، وَقَالَ إِنَّ فِي
الصَّلَاةِ شُغْلًا.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۱۹۹ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو مسمر نے حدیث

۱۲۱۷ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ

قَالَ حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ شَذِيزٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ لَهُ فَأَنْطَلَقْتُ ثُمَّ رَجَعْتُ وَقَدْ قَضَيْتُهَا فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ فَوَقَعَ فِي قَلْبِي مَا اللَّهُ أَعْلَمُ بِهِ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي لَعَلَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ عَلَيَّ آتِيَّ أَبْطَأْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ فَوَقَعَ فِي قَلْبِي أَشَدُّ مِنَ الْمَرَّةِ الْأُولَى ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ عَلَيَّ فَقَالَ إِنَّمَا مَنَعَنِي أَنْ أَرُدَّ عَلَيْكَ إِنِّي كُنْتُ أَصِلِي وَكَانَ عَلَى رَاحِلَتِي مُتَوَجِّهًا إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ.

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں کثیر بن شذیز نے حدیث بیان کی از عطاء بن ابی رباح از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے کسی کام سے بھیجا میں گیا پھر واپس آیا اور میں وہ کام کر چکا تھا پس میں نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے آپ کو سلام کیا تو آپ نے مجھے جواب نہیں دیا اس سے میرے دل میں اتنا رنج ہوا کہ اللہ ہی اس کو زیادہ جانتا ہے میں نے دل میں کہا: شاید رسول اللہ ﷺ مجھ پر اس وجہ سے ناراض ہوئے ہیں کہ میں نے کام میں دیر کر دی۔ میں نے آپ کو پھر سلام کیا آپ نے پھر مجھے جواب نہیں دیا میرے دل میں اب پہلی مرتبہ سے زیادہ رنج ہوا میں نے پھر سلام کیا تو آپ نے مجھے جواب دیا پھر فرمایا: مجھے تمہارے سلام کا جواب دینے سے صرف یہ چیز مانع تھی کہ میں نماز پڑھ رہا تھا اور آپ اپنی سواری پر غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ رہے تھے۔

اس حدیث میں کلام نفسی کا ثبوت ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے دل میں کہا: شاید رسول اللہ ﷺ مجھ پر ناراض ہیں اور اس حدیث میں غیر قبلہ کی طرف سواری پر نفل پڑھنے کا ثبوت ہے اور اس میں یہ ثبوت ہے کہ نمازی کو سلام نہیں کرنا چاہیے۔

کسی پیش آمدہ امر پر نماز میں دونوں ہاتھوں کو بلند کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز نے حدیث بیان کی از ابی حازم از حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ خبر پہنچی کہ بقاء میں بنو عمرو بن عوف کے درمیان کچھ رنجش ہے آپ ان کے درمیان صلح کرانے کے لیے اپنے چند اصحاب کے ساتھ نکلے پس رسول اللہ ﷺ کو تاخیر ہو گئی اور نماز کا وقت آ گیا پھر حضرت بلال رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے پس کہا: اے ابوبکر! رسول اللہ ﷺ کو تاخیر ہو گئی ہے اور نماز کا وقت آ چکا ہے تو آپ کی کیا رائے ہے کہ آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں؟ حضرت ابوبکر نے کہا: ہاں! اگر تم چاہو پھر حضرت بلال

۱۶۔ بَابُ رَفْعِ الْأَيْدِي فِي الصَّلَاةِ لَا مَرَّ نَزَلَ بِهِ

۱۲۱۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ بِقَاءٍ كَانَ بَيْنَهُمْ شَيْءٌ فَخَرَجَ يُصْلِحُ بَيْنَهُمْ فِي أَنْاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَحَبَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَانَتْ الصَّلَاةُ فَجَاءَ بِلَالٌ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ حَبَسَ وَقَدْ حَانَتْ الصَّلَاةُ فَهَلْ لَكَ أَنْ تَوْمَّ النَّاسَ؟ قَالَ نَعَمْ إِنْ شِئْتَ. فَأَقَامَ بِلَالٌ الصَّلَاةَ وَتَقَدَّمَ أَبُو

بَكَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، فَكَثُرَ لِلنَّاسِ، وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي فِي الصُّفُوفِ يَشْفُقُهَا شَقًّا حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِّ، فَأَخَذَ النَّاسُ فِي التَّصْفِيحِ، قَالَ سَهْلُ التَّصْفِيحِ هُوَ التَّصْفِيقُ، قَالَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا يَلْتَفِتُ فِي صَلَاتِهِ، فَلَمَّا أَكْثَرَ النَّاسُ الْتَفَتَ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ بِأَمْرِهِ أَنْ يُصَلِّيَ، فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَدَهُ، فَحَمِدَ اللَّهَ، ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى وَرَاءَهُ، حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِّ. وَتَقَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى لِلنَّاسِ، فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ، فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ، مَا لَكُمْ حِينَ نَابَكُمْ شَيْءٌ فِي الصَّلَاةِ أَخَذْتُمْ بِالتَّصْفِيحِ؟ إِنَّمَا التَّصْفِيحُ لِلنِّسَاءِ، مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَقُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ. ثُمَّ الْتَفَتَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ، مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ لِلنَّاسِ حِينَ أَشْرْتُ إِلَيْكَ؟ قَالَ أَبُو بَكْرٍ، مَا كَانَ يَنْبَغِي لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

نے نماز کی اقامت کی اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آگے بڑھ گئے اور لوگوں کے لیے اللہ اکبر کہا اور رسول اللہ ﷺ صفوں کے درمیان چلتے ہوئے اور صفوں کو چیرتے ہوئے آئے، حتیٰ کہ (پہلی) صف میں کھڑے ہو گئے، پس لوگوں نے تالیاں بجانی شروع کر دیں، حضرت سہل نے کہا: ”تصفیح“ کا معنی ہے: ”تصفیق“ (تالی بجانا)۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نماز میں ادھر ادھر توجہ نہیں کرتے تھے جب لوگوں نے بہت زیادہ تالیاں بجائیں تو وہ متوجہ ہوئے، پس ناگاہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے تھے رسول اللہ ﷺ نے اشارہ سے ان کو حکم دیا کہ وہ نماز پڑھاتے رہیں، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کر کے اللہ کا شکر ادا کیا، پھر وہ اپنی ایڑیوں پر پیچھے آگئے حتیٰ کہ صف میں کھڑے ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ آگے بڑھ گئے، آپ نے لوگوں کو نماز پڑھائی، پس جب آپ نے نماز پڑھا دی تو آپ نمازیوں کی طرف متوجہ ہوئے، سو آپ نے فرمایا: اے لوگو! تمہیں کیا ہوا تھا جب تمہیں نماز میں اچانک کوئی چیز پیش آئی تو تم نے تالیاں بجانی شروع کر دیں، تالیاں بجانا تو صرف عورتوں کے لیے جائز ہے، جب کسی شخص کو نماز میں اچانک کوئی چیز پیش آئے تو وہ کہے: سبحان اللہ! پھر آپ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے، پس فرمایا: اے ابو بکر! جب میں نے تمہیں اشارہ کیا تھا تو تم کو نماز پڑھاتے رہنے سے کس نے منع کیا تھا؟ حضرت ابو بکر نے کہا: ابو قحافہ کے بیٹے کے لیے یہ مناسب نہیں تھا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے نماز پڑھانی شروع کر دیتا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۶۸۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۷۔ بَابُ الْخَصْرِ فِي الصَّلَاةِ

۱۲۱۹ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى عَنِ الْخَصْرِ فِي الصَّلَاةِ. وَقَالَ هِشَامٌ وَأَبُو هَلَالٍ، عَنِ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. [طرف اللہ حدیث: ۱۲۲۰]

نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو النعمان نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ایوب از محمد از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، انہوں نے کہا کہ نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے سے منع کیا گیا ہے اور ہشام اور ابو حلال نے کہا از ابن سیرین از حضرت ابو ہریرہ از نبی ﷺ۔

۱۲۲۰۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى
قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ
مُخْتَصِرًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن علی نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے
کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد نے
حدیث بیان کی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: کسی (بھی)
شخص کو کوکھ پر ہاتھ رکھے ہوئے نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے۔

حدیث اول کے رجال

(۱) ابوالنعمان محمد بن الفضل السدوسی (۲) حماد بن زید (۳) ایوب بن ابی تمیمہ السخیتی (۴) محمد بن سیرین (۵) ہشام بن
حسان ابو عبد اللہ القردوسی یہ ۱۲۷ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) ابو حلال محمد بن سلیم الراسی یہ ۱۶۷ھ میں فوت ہو گئے تھے (۷) عمرو بن
علی البصری الفلاس (۸) یحییٰ بن سعید القطان (۹) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۴۳۲-۴۳۱)

نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت کی وجوہ

یہود اکثر اپنی کوکھ پر ہاتھ رکھتے تھے اس لیے مسلمانوں کو نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے سے منع فرمایا تاکہ یہود کے ساتھ مشابہت نہ
ہو اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس میں اہل دوزخ اور شیطان کی مشابہت ہے اس سلسلہ میں حسب ذیل احادیث اور آثار ہیں:
سروق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کو مکروہ کہتی تھیں اور کہتی تھیں کہ اس طرح یہود کرتے
ہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۶۲۵، مجلس علمی ہمدان، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۵۱۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

خالد بن معدان بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک شخص کو کوکھ پر ہاتھ رکھے ہوئے دیکھا تو فرمایا: اسی طرح اہل
دوزخ دوزخ میں جاتے ہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۶۲۶، مجلس علمی ہمدان، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۵۹۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)
صالح مولی التومہ بیان کرتے ہیں: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس کو نماز میں مکروہ کہتے تھے اور کہتے تھے کہ شیطان اس پر حاضر
ہوتا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۶۲۷، مجلس علمی ہمدان، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۵۹۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

اسحاق بن عویمر بیان کرتے ہیں کہ مجاہد نے کہا: کوکھ پر ہاتھ رکھنا اہل دوزخ کے آرام کا طریقہ ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۶۲۹، مجلس علمی ہمدان، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۵۹۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)
حمید بن حلال نے کہا: نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا اس لیے مکروہ ہے کہ جب ایلیس کو جنت سے اتارا گیا تو وہ کوکھ پر ہاتھ رکھے
ہوئے تھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۶۳۱، مجلس علمی ہمدان، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۵۹۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

سروق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کو مکروہ قرار دیتی تھیں اور فرماتی تھیں: یہود کی مشابہت
نہ کرو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۶۳۳، مجلس علمی ہمدان، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۶۰۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

کسی شخص کا نماز میں

غور و فکر کرنا

۱۸۔ بَابُ تَفَكُّرِ الرَّجُلِ

الشَّيْءَ فِي الصَّلَاةِ

وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنِّي لَا أَجْهَزُ
جَيْشِي وَآتَا فِي الصَّلَاةِ

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: بے شک میں لشکر کو تیار کرتا ہوں
اور اس وقت میں نماز میں ہوتا ہوں۔

اس تعلق کو سند موصول کے ساتھ امام ابن ابی شیبہ نے اپنی سند کے ساتھ ابو عثمان انہدی سے روایت کیا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۰۳۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۹۵۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

اسی کے موافق یہ اثر ہے:

عروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: میں بحرین کا جزیرہ گنار ہتا ہوں اور میں اس وقت نماز میں ہوتا ہوں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۸۰۳۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۷۹۵۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عیاض الاشعری بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے مغرب کی نماز پڑھائی اور اس میں قراءت نہیں کی، حضرت ابو موسیٰ نے ان سے کہا: آپ نے قراءت نہیں کی، حضرت عمر نے حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ سے پوچھا: انہوں نے کہا: حضرت ابو موسیٰ نے سچ کہا ہے، حضرت عمر نے نماز دوبارہ پڑھائی، پھر فرمایا: جس نماز میں قرآن نہ پڑھا جائے وہ نماز نہیں ہوتی، میں نے شام کی طرف قافلہ بھیجا تھا، میں اس کے متعلق غور کر رہا تھا، اس وجہ سے مجھ سے قراءت رہ گئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر نے قراءت کو ترک کرنے کی وجہ سے نماز دہرائی، نہ اس وجہ سے کہ وہ غور و فکر میں مستغرق ہو گئے تھے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۳۳۵، دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن منصور نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں روح نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عمر نے حدیث بیان کی جو ابن سعید ہیں، انہوں نے کہا: مجھے ابن ابی ملیکہ نے خبر دی از حضرت عقبہ بن الحارث رضی اللہ عنہ، انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کے ساتھ عصر کی نماز پڑھی، پس جب آپ نے سلام پھیرا تو جلدی سے کھڑے ہو گئے اور اپنی بعض ازداج کے حجرے میں داخل ہوئے، پھر آپ نکل آئے آپ نے جلدی کی وجہ سے نمازیوں کے چہروں پر تعجب کے آثار دیکھے تو آپ نے فرمایا: مجھے نماز میں یاد آیا کہ ہمارے پاس (کچھ) سونا ہے، سو مجھے ناپسند ہوا کہ وہ ہمارے پاس شام یا رات گزارے، پس میں نے اس کو تقسیم کرنے کا حکم دیا۔

۱۲۲۱ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ حَدَّثَنَا رَوْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ، هُوَ ابْنُ سَعِيدٍ، قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ عَقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَصْرَ، فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ سَرِيعًا، فَدَخَلَ عَلَى بَعْضِ نِسَائِهِ، ثُمَّ خَرَجَ، وَرَأَى مَا لِي رُجُوهَ الْقَوْمِ مِنْ تَعْجِبِهِمْ لِسُرْعَتِهِ، فَقَالَ ذَكَرْتُ وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ نِسْرًا عِنْدَنَا، فَكِرِهْتُ أَنْ يُنْمَسِيَ، أَوْ يَبْتَثَّ عِنْدَنَا، فَأَمَرْتُ بِقِسْمَتِهِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۸۵۱ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن کبیر نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از جعفر از الامرج، انہوں نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب نماز کی اذان دی جاتی ہے تو شیطان گوز مارتا ہوا پیٹھ پھیر لیتا ہے حتیٰ کہ وہ اذان نہیں سنتا، پس جب مؤذن خاموش ہو جاتا ہے تو پھر آ جاتا ہے، پھر: بے اقامت

۱۲۲۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كُبَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ جَعْفَرٍ، عَنِ الْأَعْرَجِ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أِذَّنَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ لَهُ ضَرَاطُ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأْذِينَ، فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ أَقْبَلَ، فَإِذَا تَوَبَّ أَذْبَرَ، فَإِذَا سَكَتَ أَقْبَلَ، فَلَا يَزَالُ بِالْمَرْءِ

کہی جاتی ہے تو پھر پیٹھ پھیر لیتا ہے پھر جب مؤذن خاموش ہو جاتا ہے تو پھر آ جاتا ہے پھر مسلسل انسان سے کہتا رہتا ہے کہ فلاں چیز کو یاد کر جس کو وہ یاد نہیں رکھتا تھا حتیٰ کہ انسان کو پتا نہیں چلتا کہ اس نے کتنی رکعت پڑھی ہیں ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے کہا: جب تم میں سے کوئی شخص اس طرح کرے تو وہ بیٹھے ہوئے سہو کے دو سجدے کرے اور ابو سلمہ نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا ہے۔

يَقُولُ لَهُ اَذْكُرْ مَا لَمْ يَكُنْ يَذْكُرُ حَتَّى لَا يَذْرَى كَمْ صَلَّى . قَالَ أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ اِذَا فَعَلَ ذَلِكَ اخَذْتُكُمْ فَلَيْسَ جَدُّ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ قَاعِدٌ . وَسَمِعَهُ أَبُو سَلَمَةَ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ .

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۰۸ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عثمان بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن ابی ذؤب نے حدیث بیان کی از سعید المقبریٰ انہوں نے کہا: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ بہت احادیث بیان کرتے ہیں میں ایک شخص سے ملا میں نے اس سے پوچھا: رسول اللہ ﷺ نے گزشتہ رات عشاء کی نماز میں کون سی سورت پڑھی تھی؟ اس نے کہا: مجھے پتا نہیں میں نے کہا: تم عشاء کی نماز میں حاضر نہیں تھے؟ اس نے کہا: کیوں نہیں! میں نے کہا: لیکن مجھے علم ہے آپ نے فلاں فلاں سورت پڑھی تھی۔

۱۲۲۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمرَ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي ذُؤَبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ النَّاسُ أَكْثَرَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَلَقِيتُ رَجُلًا فَقُلْتُ بِمَا قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَارِحَةَ فِي الْعَتَمَةِ؟ فَقَالَ لَا أَدْرِي فَقُلْتُ أَلَمْ تَشْهَدْهَا؟ قَالَ بَلَى قُلْتُ لَكِنْ أَنَا أَدْرِي قَرَأَ سُورَةَ كَذًا وَكَذًا .

میں کہتا ہوں کہ امام بخاری کو یہ حدیث "العمل فی الصلوٰۃ" کے ابواب کے بجائے "صلوٰۃ اللیل" کے ابواب میں ذکر کرنی چاہیے تھی بہر حال "العمل فی الصلوٰۃ" کے ابواب میں ۳۲ احادیث مرفوعہ ہیں جن میں سے ۶ معلق ہیں اور باقی موصول ہیں۔

الحمد لله رب العالمین! آج ۲۳ ربیع الثانی ۱۴۲۸ھ / ۱۱ مئی ۲۰۰۷ء بروز جمعہ بعد نماز جمعہ "العمل فی الصلوٰۃ" کے ابواب مکمل ہو گئے اس کے بعد ان شاء اللہ "کتاب السہو" شروع ہو گئی۔ اللہ اعلم! جس طرح یہاں تک لکھوا دیا ہے پوری کتاب مکمل کرا دے۔ (آمین)





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۲۲ - کتاب السَّهْوِ

سہو کا بیان

سہو کے متعلق احادیث جب آدمی فرض کی دو رکعت پڑھ کر کھڑا ہو جائے

۱ - بَابُ مَا جَاءَ فِي السَّهْوِ إِذَا

قَامَ مِنْ رَكْعَتِي الْفَرِيضَةِ

سہو اور نسیان کی تحقیق

سہو کا معنی ہے: کسی چیز سے غفلت اور ذہن کا دوسری چیز کی طرف متوجہ ہونا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: بعض علماء نے سہو اور نسیان میں فرق کیا ہے اور یہ "لیس بشیء" (کچھ نہیں) ہے۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۶۸۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں: انہوں نے جو کہا ہے وہ "لیس بشیء" ہے حقیقت یہ ہے کہ سہو اور نسیان میں باریک فرق ہے

اور وہ یہ ہے کہ سہو میں شعور معدوم ہو جاتا ہے اور نسیان میں انسان کو شعور ہوتا ہے۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۴۳۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ عینی نے سہو اور نسیان میں صحیح فرق نہیں لکھا صحیح فرق یہ ہے:

علامہ شہید محمد امین عمر بن عبدالعزیز ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

تحقیق یہ ہے کہ لغت کے اعتبار سے سہو اور نسیان میں کوئی فرق نہیں ہے اور اصطلاح کے اعتبار سے ان میں فرق ہے۔ سہو کا معنی

ہے: ضرورت کے وقت کسی چیز کا ذہن میں متحضر نہ ہونا جمع الجوامع میں مذکور ہے: سہو کا معنی ہے: معلوم سے غفلت اور معمولی توجہ

سے ذہن اس کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے اور نسیان میں معلوم زائل ہو جاتا ہے اور حکماء نے کہا ہے کہ سہو میں معلوم کی صورت حافظہ میں

موجود ہوتی ہے اور بدرکہ سے زائل ہو جاتی ہے اور نسیان میں معلوم کی صورت حافظہ اور بدرکہ دونوں سے زائل ہو جاتی ہے اور اس کے

حصول کے لیے دوبارہ کسب کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ (رد المحتار ج ۲ ص ۴۷۱ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

۱۲۲۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا

مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

الْأَعْرَجِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک بن انس نے خبر دی

از ابن شہاب از عبدالرحمن الاعرج از حضرت عبداللہ بن بحیئہ رضی اللہ عنہ

انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں کسی نماز کی دو

وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ مِنْ بَعْضِ الصَّلَوَاتِ، ثُمَّ قَامَ فَلَمْ يَجْلِسْ، فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ، فَلَمَّا قَضَى صَلَوتَهُ وَنَظَرْنَا نَسْلِيمَةً، كَبَّرَ قَبْلَ النَّسْلِيمِ، فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ، ثُمَّ سَلَّمَ.

رکعت نماز پڑھائی پھر آپ کھڑے ہو گئے اور بیٹھے نہیں! پس نمازی بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہو گئے جب آپ نے اپنی نماز پوری کر لی تو ہم آپ کے سلام کے منتظر تھے آپ نے سلام پھیرنے سے پہلے اللہ اکبر کہا پھر بیٹھے ہوئے دو سہو کے سجدے کیے پھر سلام پھیر دیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۲۹ میں گزر چکی ہے تاہم بعض ضروری امور ذکر کیے جا رہے ہیں:

فقہاء احناف کے موقف کے ثبوت میں سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کے متعلق احادیث

اس حدیث کے ظاہر سے بعض فقہاء نے یہ استدلال کیا ہے کہ نماز میں زیادتی ہو یا کی سجدہ سہو نماز میں مطلقاً سلام سے پہلے کیا جائے گا یہی امام شافعی کا صحیح مذہب ہے اور امام احمد سے بھی ایک یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ ان کے اصحاب اور ثوری کا یہ مذہب ہے کہ نماز میں زیادتی ہو یا کی سجدہ سہو سلام کے بعد کیا جائے گا حضرت علی بن ابی طالب حضرت سعد بن ابی وقاص حضرت ابن مسعود حضرت عمار حضرت ابن عباس حضرت ابن الزبیر اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہم کا یہی مذہب ہے اور فقہاء تابعین میں سے انحنی ابن ابی لیلیٰ اور حسن بصری کا یہی موقف ہے۔ ان کا استدلال حسب ذیل احادیث سے ہے:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے نماز پڑھائی اس میں کچھ زیادتی یا کمی کی جب آپ نے سلام پھیر دیا تو آپ سے کہا گیا: یا رسول اللہ! کیا نماز میں کوئی نیا حکم نازل ہوا ہے؟ آپ نے پوچھا: اس کا کیا سبب ہے؟ نمازیوں نے کہا: آپ نے اس طرح اس طرح نماز پڑھائی ہے آپ نے پیر موڑے اور قبلہ کی طرف منہ کیا اور دو سہو کے سجدے کیے پھر سلام پھیر دیا۔ الحدیث (صحیح البخاری: ۳۰۱، صحیح مسلم: ۵۷۲)

اس حدیث میں تصریح ہے کہ آپ نے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کیا۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھائی پس تین رکعت کے بعد سلام پھیر دیا پھر آپ اپنے گھر چلے گئے پھر ایک شخص کھڑے ہوئے جن کا نام خرباق تھا اور ان کے ہاتھوں میں طول تھا انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! پھر آپ کے نماز پڑھانے کی رکعات کا ذکر کیا رسول اللہ ﷺ غصہ میں اپنا تہ بند کھینٹے ہوئے نکلے حتیٰ کہ نمازیوں تک پہنچے پس آپ نے پوچھا: کیا یہ سچ کہہ رہے ہیں؟ نمازیوں نے کہا: جی ہاں! پس آپ نے ایک رکعت پڑھائی پھر سلام پھیر دیا پھر آپ نے دو سجدے کیے پھر سلام پھیر دیا۔ (صحیح مسلم: ۵۷۲، سنن ابوداؤد: ۱۰۱۸)

اس حدیث میں بھی یہ تصریح ہے کہ آپ نے سلام پھیرنے کے بعد سہو کے دو سجدے کیے۔

الشخصی بیان کرتے ہیں کہ ہم کو حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھائی پس وہ دو رکعت پڑھانے کے بعد کھڑے ہو گئے پس نمازیوں نے سبحان اللہ کہا اور انہوں نے بھی سبحان اللہ کہا پس جب انہوں نے باقی نماز پڑھادی تو سلام پھیرا پھر بیٹھ کر دو سجدہ سہو کیے پھر ان کو یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی اس طرح کیا تھا جس طرح انہوں نے کیا تھا۔

(سنن ترمذی: ۳۶۴، مسند احمد ج ۴ ص ۲۴۸)

اس حدیث میں بھی یہ بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کیا۔

صالح بن عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پیچھے ایک نماز پڑھی اس میں ان

کو سہو ہو گیا انہوں نے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کیا پھر ہماری طرف مڑ کر کہا: سنو! میں نے اسی طرح کیا ہے جس طرح میں نے رسول اللہ ﷺ کو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ (المعجم الاوسط: ۶۵۱۲، مکتبۃ العارف ریاض: ۱۳۱۵ھ)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے جس کو اپنی نماز میں شک ہو وہ صحیح چیز پر غور کر کے اپنی نماز پوری کرے پھر سلام پھیر دے اور دو سجدہ سہو کرے۔

(صحیح ابن خزیمہ: ۱۰۲۸، صحیح البخاری: ۴۰۱، صحیح مسلم: ۵۷۲، سنن نسائی: ۱۲۳۹، سنن ابن ماجہ: ۱۲۱۱)

اس حدیث میں آپ نے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کرنے کا حکم دیا ہے:

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کو اپنی نماز میں شک ہو وہ سلام پھیرنے کے بعد سہو کے دو سجدے کرے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۰۳۳، سنن نسائی: ۱۲۴۷)

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر سہو کے لیے سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے ہیں

(المعجم الکبیر: ۱۳۱۲، سنن ابوداؤد: ۱۰۳۸، سنن ابن ماجہ: ۱۲۱۹، مصنف عبدالرزاق: ۳۵۳۳، مسند احمد ج ۵ ص ۲۸۰)

اس حدیث میں نبی ﷺ کا صریح حکم ہے کہ سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کیے جائیں۔

سلام سے پہلے یا بعد سجدہ سہو کرنے میں مذاہب فقہاء

(۱) فقہاء احناف کے نزدیک مطلقاً سلام کے بعد سجدہ سہو کیے جائیں اور فقہاء شافعیہ کے نزدیک مطلقاً سلام سے پہلے سجدہ سہو کیے جائیں۔

(۲) امام مالک کے نزدیک اگر نماز میں کمی ہو تو سلام سے پہلے سجدہ سہو کیے جائیں اور اگر نماز میں زیادتی ہو تو سلام کے بعد سجدہ سہو کیے جائیں۔

(۳) امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ جن صورتوں میں نبی ﷺ نے سلام سے پہلے سجدہ سہو کیے ہیں وہاں سلام سے پہلے سجدہ سہو کیے جائیں اور جن صورتوں میں نبی ﷺ نے سلام کے بعد سجدہ سہو کیے ہیں وہاں سلام کے بعد سجدہ سہو کیے جائیں۔

(۴) ظاہر یہ کا مذہب یہ ہے کہ صرف ان ہی صورتوں میں سجدہ سہو کیا جائے جن صورتوں میں نبی ﷺ نے سجدہ سہو کیا ہے۔

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ یہ اختلاف صرف اولویت میں ہے اگر سلام سے پہلے بھی سجدہ کر لیا جائے تو فقہاء احناف کے نزدیک

جائز ہے۔ (مدار الفقاری ج ۷ ص ۲۴۰، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۲ھ)

جن صورتوں میں نبی ﷺ نے سجدہ سہو کیا

(۱) نبی ﷺ وضو کے بعد کھڑے ہو گئے جیسا کہ حضرت ابن عباس کی حدیث میں ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۲۲۵)

(۲) نبی ﷺ نے دو رکعت کے بعد سلام پھیر دیا جیسا کہ حضرت ذوالیدین کی حدیث میں ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۲۲۷)

(۳) نبی ﷺ نے تین رکعت کے بعد سلام پھیر دیا جیسا کہ حضرت عمران بن حصین کی حدیث میں ہے۔ (صحیح مسلم: ۵۷۳)

(۴) نبی ﷺ نے پانچ رکعات پڑھیں جیسا کہ حضرت ابن مسعود کی حدیث میں ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۲۲۶)

(۵) نبی ﷺ نے شک کی صورت میں سجدہ سہو کیا جیسا کہ حضرت ابوسعید خدری کی حدیث میں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۰۲۴)

۱۲۲۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا

مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

۲ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از یحییٰ

الْأَعْرَجُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ مِنَ اثْنَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ لَمْ يَجْلِسْ بَيْنَهُمَا فَلَمَّا قَضَى صَلَوَتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ.

بن سعید از عبد الرحمان الاعرج از حضرت عبد اللہ بن بحینہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی دو رکعت پڑھ کر کھڑے ہو گئے اور دو رکعت کے بعد نہیں بیٹھے جب آپ نے نماز پڑھ لی تو دو سجدے کیے پھر اس کے بعد سلام پھیر دیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۲۹ اور گزشتہ حدیث: ۱۲۲۳ میں گزر چکی ہے۔

جب پانچ رکعات نماز پڑھیں

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الحکم از ابراہیم از علقمہ از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز پانچ رکعات پڑھا دیں آپ سے پوچھا گیا: کیا اب نماز میں اضافہ ہو گیا ہے؟ آپ نے فرمایا: اس کی کیا وجہ ہے؟ حضرت ابن مسعود نے کہا: آپ نے پانچ رکعات نماز پڑھا دیں آپ نے سلام پھیرنے کے بعد سہو کے دو سجدے کیے۔

۲ - بَابُ إِذَا صَلَّى خَمْسًا

۱۲۲۶ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ خَمْسًا فَقِيلَ لَهُ أَرِيدَ فِي الصَّلَاةِ؟ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ؟ قَالَ صَلَّيْتُ خَمْسًا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۰۱ میں گزر چکی ہے۔

جب دو رکعت میں سلام پھیر دیا یا تین رکعت میں

پھر نماز کے بعد بے کی طرح دو سجدے کیے

یا زیادہ طویل

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از سعد بن ابراہیم از ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: میں نبی ﷺ نے ظہر یا عصر کی نماز پڑھا دی پس سلام پھیر دیا پھر آپ سے حضرت زید الدین رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! کیا نماز کم ہو گئی؟ پس نبی ﷺ نے اپنے اصحاب سے پوچھا: آیا جو یہ کہہ رہے ہیں وہ حق ہے؟ انہوں نے کہا: جی ہاں! پس آپ نے دو اور رکعت پڑھا میں پھر (سہو کے) دو سجدے کیے سعد نے کہا: اور میں نے عروہ بن الزبیر کو دیکھا انہوں نے مغرب کی دو رکعت پڑھا میں پھر سلام پھیر دیا اور کلام کیا پھر باقی نماز پڑھا دی اور (سہو کے) دو سجدے کیے اور کہا: اسی طرح نبی ﷺ نے کیا تھا۔

۳ - بَابُ إِذَا سَلَّمَ فِي رَكْعَتَيْنِ أَوْ فِي ثَلَاثٍ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ مِثْلَ

سُجُودِ الصَّلَاةِ أَوْ حَوْلَ

۱۲۲۷ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّهُرُ أَوْ الْعَصْرُ فَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ ذُو الْبَدَيْنِ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْقَضَتْ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا ضَعَابَ أَحَقُّ مَا يَقُولُ؟ قَالُوا نَعَمْ. فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ أُخْرَيْنِ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَالَ سَعْدٌ وَرَأَيْتُ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ صَلَّى مِنَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ فَسَلَّمَ وَتَكَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى مَا بَقِيَ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَقَالَ هَكَذَا فَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۴۸۲ میں گزر چکی ہے 'رہا نبی ﷺ کا کلام کرنا تو یہ آپ کی خصوصیت تھی یا اس وقت کا واقعہ ہے جب نماز میں کلام مباح تھا۔

۴۔ بَابُ مَنْ لَمْ يَتَشَهَّدْ فِي

سَجْدَتِي السَّهْوِ

وَسَلَّمَ اَنَسُ وَالْحَسَنُ وَلَمْ يَتَشَهَّدَا.

جس نے سہو کے دو سجدوں

میں تشہد نہیں پڑھا

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اور حسن بصری نے سلام پھیرا اور

تشہد نہیں پڑھا۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

قنادہ بیان کرتے ہیں کہ حسن بصری اور حضرت انس نے سلام پھیرنے کے بعد سہو کے دو سجدے کیے 'پھر وہ دونوں کھڑے ہو

گئے اور سلام نہیں پھیرا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۹۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۶۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

اور قنادہ نے کہا: تشہد نہ پڑھے۔

وَقَالَ قَنَادَةُ لَا يَتَشَهَّدُ.

اس تعلق کے موافق یہ اثر ہے:

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ علاء نے کہا: سہو کے دو سجدوں میں تشہد ہے نہ سلام ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۹۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۳۶۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک بن انس نے حدیث

بیان کی از ایوب بن ابی تمیمہ سختیانی از محمد بن سیرین از حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ دو رکعت نماز پڑھانے کے بعد

(نمازیوں کی طرف) مڑ گئے تو آپ سے حضرت ذوالعیدین رضی اللہ

نے کہا: یا رسول اللہ! آیا نماز کم ہو گئی ہے یا آپ بھول گئے ہیں؟

پس رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: آیا ذوالعیدین نے سچ کہا ہے؟

لوگوں نے کہا: جی ہاں! پس رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے آپ

نے دو اور رکعت پڑھائیں پھر آپ نے سلام پھیر دیا پھر آپ نے

اللہ اکبر کہا! پس آپ نے سجدہ کیا پہلے سجدہ کی مثل یا اس سے طویل

پھر آپ نے سجدہ سے سراٹھایا۔

۱۲۲۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا

مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ أَبِي تَمِيمَةَ السَّخْتِيَانِي

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

انْصَرَفَ مِنَ اثْنَتَيْنِ فَقَالَ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ أَفْصَرَتِ

الصَّلَاةُ أَمْ نَسِيتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَدَقَ ذُو الْيَدَيْنِ؟ فَقَالَ

النَّاسُ نَعَمْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَصَلَّى اثْنَتَيْنِ أُخْرَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ

مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ.

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۴۸۲ میں گزر چکی ہے۔

حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ

عَنْ سَلَمَةَ بْنِ عَلْقَمَةَ قَالَ قُلْتُ لِمُحَمَّدٍ فِي سَجْدَتِي

السَّهْوِ تَشَهُدٌ؟ قَالَ لَيْسَ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ.

ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از سلمہ بن علقمہ انہوں نے کہا: میں

نے محمد سے پوچھا: کیا سہو کے دو سجدوں میں تشہد ہے؟ انہوں نے

کہا: حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں نہیں ہے۔

۵ - بَابُ مَنْ يَكْبِرُ فِي سَجْدَتِي السَّهْوِ

۱۲۲۹ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى صَلَوَتِي الْعِشِيِّ قَالَ مُحَمَّدٌ وَكَثُرَ ظَنِّي الْعَصْرَ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ قَامَ إِلَى خَشْبَةٍ فِي مَقْدَمِ الْمَسْجِدِ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهَا وَفِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَهَابَا أَنْ يَكْلِمَاهُ وَخَرَجَ سَرْعَانَ النَّاسِ فَقَالُوا أَقْصَرَتِ الصَّلَاةُ؟ وَرَجُلٌ يَدْعُوهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَا الْيَدَيْنِ فَقَالَ أَنْسَيْتُ أَمْ قَصُرَتْ؟ فَقَالَ لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تَقْصُرْ قَالَ بَلَى قَدْ نَسَيْتُ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَكَبَّرَ ثُمَّ وَضَعَ رَأْسَهُ فَكَبَّرَ فَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ.

سجدہ سہو میں تکبیر پڑھے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن ابراہیم نے حدیث بیان کی از محمد از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر یا عصر کی نمازوں میں سے کوئی ایک نماز پڑھائی محمد نے کہا: میرا زیادہ گمان یہ ہے کہ وہ عصر کی نماز تھی آپ نے دو رکعت نماز پڑھا کر سلام پھیر دیا پھر آپ لکڑی کے ایک ستون کی طرف کھڑے ہو گئے جو مسجد کے اگلے حصہ میں تھا آپ نے اس پر اپنا ہاتھ رکھ دیا اور نمازیوں میں حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھے وہ آپ سے کلام کرتے ہوئے ڈرے اور لوگ جلدی جلدی نکلے پس لوگوں نے کہا: کیا نماز کم ہو گئی ہے؟ اور ایک شخص جن کو نبی ﷺ ذوالیدین کہتے تھے انہوں نے کہا: کیا آپ بھول گئے ہیں یا نماز کم ہو گئی ہے؟ آپ نے فرمایا: نہ میں بھولا ہوں اور نہ نماز کم ہوئی ہے انہوں نے کہا: کیوں نہیں! تحقیق آپ بھول گئے ہیں پس آپ نے دو رکعت پڑھائیں پھر سلام پھیر دیا پھر آپ نے اللہ اکبر کہا پھر پہلے سجدہ کی مثال یا اس سے طویل سجدہ کیا پھر آپ نے سجدہ سے سر اٹھایا اور اللہ اکبر کہا پھر آپ نے اپنا سر مبارک سجدہ میں رکھ دیا اور تکبیر کہی اور اپنے سجود کی مثال یا اس سے لمبا سجدہ کیا پھر آپ نے اپنا سر مبارک اٹھایا اور تکبیر کہی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۸۲ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۳۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْبَةَ الْأَسَدِيِّ خَلِيفَ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ وَعَلَيْهِ جُلُوسٌ فَلَمَّا أَتَمَّ صَلَاتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ فَكَبَّرَ فِي كُلِّ سَجْدَةٍ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ وَسَجَدَهُمَا النَّاسُ مَعَهُ مَكَانَ مَا نَسِيَ مِنَ الْجُلُوسِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: انیس قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: انیس لیس نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از الاعرج از حضرت عبد اللہ ابن تحسین الاسدی جو بنو عبد المطلب کے خلیف ہیں وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی نماز میں کھڑے ہو گئے حالانکہ آپ کو بیٹھنا تھا پس جب آپ نے نماز مکمل کی تو سہو کے دو سجدے کیے پس ہر سجدہ کے لیے بیٹھے ہوئے تکبیر پڑھی سلام پھیرنے سے پہلے اور لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ دو سجدے کیے آپ کو جو بیٹھنا تھا جس کو آپ بھول گئے تھے اس کے لیے یہ دو سجدے کیے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۲۹ میں گزر چکی ہے۔

۶ - بَابُ إِذَا لَمْ يَذَرِكُمْ صَلَّى ثَلَاثًا

أَوْ أَرْبَعًا سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ

۱۲۳۱ - حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ اللّٰهُ الدِّسْتَوَائِيُّ عَنْ يَحْيَى ابْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نُودِيَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ الْآذَانَ فَإِذَا قُضِيَ الْآذَانُ أَقْبَلَ فَإِذَا تَوَبَّدَ بِهَا أَذْبَرَ فَإِذَا قُضِيَ التَّوْبُّ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ يَقُولُ أَذْكَرُ كَذًا وَكَذًا مَا لَمْ يَكُنْ يَذْكَرُ حَتَّى يَظَلَّ الرَّجُلُ إِنْ يَذَرِيْكُمْ صَلَّى فَإِذَا لَمْ يَذَرِ أَحَدُكُمْ كُمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ.

جب یہ معلوم نہ ہو کہ کتنی رکعت پڑھی ہیں
تین یا چار تو بیٹھے ہوئے دو سجدے کرے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن ابی عبد اللہ الدستوائی نے حدیث بیان کی از یحییٰ بن ابی کثیر از ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب نماز کی اذان دی جاتی ہے تو شیطان گوز مارتا ہوا پیٹھ پھیر لیتا ہے حتیٰ کہ وہ اذان نہ سنے پس جب اذان پوری ہو جاتی ہے تو آ جاتا ہے پس جب نماز کی اقامت کہی جاتی ہے تو پھر پیٹھ پھیر لیتا ہے پس جب اقامت مکمل ہو جاتی ہے تو آ جاتا ہے حتیٰ کہ انسان کے دل میں باتیں ڈالتا ہے اور کہتا ہے: فلاں چیز یاد کر اور فلاں چیز یاد کر جو اس کو یاد نہیں ہوتی حتیٰ کہ آدمی کو پتا نہیں چلتا کہ اس نے کتنی رکعت پڑھی ہیں پس جب تم میں سے کسی کو پتا نہ چلے کہ اس نے تین رکعت پڑھی ہیں یا چار رکعت پڑھی ہیں تو وہ بیٹھے ہوئے (سہو کے) دو سجدے کرے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۰۸ میں گزر چکی ہے۔

۷ - بَابُ السَّهْوِ فِي الْفَرَضِ وَالنَّظَرِ

وَسَجْدَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ وَتَرِهِ.

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے وتر کے بعد دو سجدے کیے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وتر کو سنت قرار دیتے تھے اس کے باوجود انہوں نے وتر میں سہو ہونے پر سجدہ نہ کیا اس سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک نفل میں بھی سجدہ سہو کا وہی حکم تھا جو فرض میں تھا۔ اس تعلق کے ثبوت میں حسب ذیل آثار ہیں:
امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ روایت کرتے ہیں:

ثعنی اور سعید بن جبیر نے کہا: نفل میں سجدہ سہو ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۴۶۵، مجلس علمی بیروت)

ابو عقیل بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے سعید بن المسیب کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ نوافل میں بھی اسی طرح دو سجدہ سہو ہیں جس طرح فرائض میں ہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۴۶۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴۴۳۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

۱۲۳۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از ابی سلمہ بن عبد الرحمان از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي، جَاءَ الشَّيْطَانُ فَلَيَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَذَرِيَكُمْ صَلًى، فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ.

نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنے کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو شیطان اس پر اشتباہ ڈال دیتا ہے 'حتیٰ' کہ اس کو پتا نہیں چلتا کہ اس نے کتنی رکعات پڑھی ہیں 'پس جب تم میں سے کوئی شخص اس کیفیت کو پائے تو وہ بیٹھے ہوئے دو (سہو کے) سجدے کرے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۰۸ میں گزر چکی ہے۔

۸ - بَابُ إِذَا كَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي

فَأَشَارَ بِيَدِهِ وَاسْتَمَعَ

۱۲۳۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ كُرَيْبٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْمُسَوَّرَ بْنَ مَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَزْهَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَرْسَلُوهُ إِلَى عَدِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقَالُوا اقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنَّا جَمِيعًا وَسَلِّمْ عَنْ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ صَلَوةِ الْعَصْرِ وَقُلْ لَهَا إِنَّا أَخْبَرْنَا أَنَّكَ تُصَلِّيَنَّهُمَا وَقَدْ بَلَّغْنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهُمَا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَكُنْتُ أَضْرِبُ النَّاسَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْهَا قَالَ كُرَيْبٌ فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَلَبَّغْتُهَا مَا أَرْسَلُونِي بِهِ فَقَالَتْ سَلِّ أُمَّ سَلَمَةَ فَخَرَحْتُ إِلَيْهِمْ فَأَخْبَرْتُهُمْ بِقَوْلِيهَا فَرَدُّونِي إِلَى أُمَّ سَلَمَةَ بِمِثْلِ مَا أَرْسَلُونِي بِهِ إِلَى عَدِيَّةٍ فَقَالَتْ أُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهُمَا ثُمَّ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيهِمَا حِينَ صَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ دَخَلَ عَلَيَّ وَعِنْدِي نِسْوَةٌ مِنْ بَنِي خَرَامٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ الْجَارِيَةَ فَقُلْتُ قُومِي بِجَنِبِهِ قُولِي لَهُ تَقُولُ لَكَ أُمَّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُكَ تَنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ وَأَرَاكَ تُصَلِّيهِمَا فَإِنْ أَشَارَ بِيَدِهِ فَاسْتَخِرِي عَنْهُ.

جب کوئی شخص نماز پڑھ رہا تھا اور اس سے بات کی گئی تو اس نے ہاتھ سے اشارہ کیا اور بات سنی

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرو نے خبر دی از بکیر از کریم کہ حضرت ابن عباسؓ حضرت مسور بن مخرمہؓ اور حضرت عبدالرحمن بن ازہر رضی اللہ عنہم نے انیس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا پس انہوں نے کہا کہ تم حضرت عائشہ کو ہم سب کی طرف سے سلام کہنا اور ان سے عصر کے بعد دو رکعتوں کے متعلق سوال کرنا اور ان سے کہنا کہ ہمیں معلوم ہوا کہ آپ یہ دو رکعت پڑھتی ہیں اور ہم کو یہ حدیث پہنچی ہے کہ نبی ﷺ ان دو رکعتوں سے منع کرتے تھے اور حضرت ابن عباس نے کہا: میں حضرت عمر بن الخطاب کے ساتھ مل کر لوگوں کو ان دو رکعتوں کے پڑھنے پر مارتا تھا کریم نے کہا: میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور جو پیغام دے کر انہوں نے مجھے بھیجا تھا اس نے حضرت عائشہ کو وہ پیغام سنایا حضرت عائشہ نے فرمایا: تم حضرت ام سلمہ سے پوچھو میں نے ان حضرات کے پاس جا کر حضرت عائشہ کے جواب کی خبر دی پھر انہوں نے مجھے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس وہی پیغام دے کر بھیجا جو پیغام دے کر حضرت عائشہ کے پاس بھیجا تھا پس حضرت ام سلمہ نے فرمایا: میں نے نبی ﷺ کو ان دو رکعت کے پڑھنے سے منع کرتے ہوئے سنا ہے پھر میں نے دیکھا کہ جب آپ عصر کی نماز پڑھتے تھے تو یہ دو رکعت بھی پڑھتے تھے پھر آپ میرے پاس اس وقت آئے جب میرے

فَفَعَلَتِ الْجَارِيَةُ فَأَشَارَ بِيَدِهِ، فَاسْتَأْخَرَتْ عَنْهُ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ يَا بِنْتُ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلْتُ عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ، وَإِنَّهُ أَتَانِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ، فَشَغَلُونِي عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَهُمَا هَاتَانِ. [طرف الہدیث: ۴۳۷۰]

پاس انصار میں سے بنی حرام کی خواتین بیٹھی تھیں، میں نے آپ کے پاس ایک باندی بھیجی، میں نے اس سے کہا کہ تم آپ کے پہلو میں کھڑی ہو جانا اور آپ سے کہنا: یا رسول اللہ! ام سلمہ آپ سے یہ عرض کرتی ہیں کہ میں نے آپ سے سنا ہے کہ آپ ان دو رکعت کے پڑھنے سے منع فرماتے ہیں اور میں نے آپ کو یہ دو رکعت پڑھتے ہوئے دیکھا ہے، پس اگر آپ اپنے ہاتھ سے اشارہ کریں تو تم پیچھے ہٹ جانا، پس اس باندی نے ایسا کیا، آپ نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا تو وہ باندی پیچھے ہٹ گئی، پس جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو آپ نے فرمایا: اے ابوامیہ کی بیٹی! تم نے عصر کے بعد کی دو رکعت کے متعلق سوال کیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ میرے پاس عبد القیس کا وفد آیا تھا، انہوں نے مجھے ظہر کے بعد دو رکعت پڑھنے سے مشغول رکھا، سو یہ وہ دو رکعت ہیں۔

حدیث مذکور سے دس مسائل کا استخراج

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی نے اس حدیث سے حسب ذیل مسائل کا استخراج کیا ہے:

- (۱) نبی ﷺ نے نماز میں حضرت ام سلمہ کی بات سنی، اس سے معلوم ہوا کہ نمازی کے لیے اثناء نماز میں کسی کی بات سننا جائز ہے۔
- (۲) آپ نے نماز میں اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا، اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں ہاتھ سے اشارہ کرنا جائز ہے۔
- (۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے عصر کے بعد کی دو رکعت کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے سائل کو حضرت ام سلمہ کے پاس بھیج دیا کہ انہیں اس مسئلہ کا زیادہ علم ہے، اس سے معلوم ہوا کہ جب کسی علم سے کسی چیز کے متعلق سوال کیا جائے اور اس کو علم ہو کہ دوسرے عالم کو اس کا زیادہ علم ہے تو وہ سائل کو اس کے پاس بھیج دے اور اس میں اہل علم کی فضیلت کا اعتراف ہے۔
- (۴) کریم از خود حضرت ام سلمہ کے پاس نہیں گئے بلکہ ان کے پاس گئے جنہوں نے ان کو بھیجا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ جس کو کسی کے پاس بھیجا جائے وہ خود تصرف نہ کرے بلکہ وہ یہ دیکھے کہ بھیجنے والے اسے دوسرے کے پاس بھیجتے ہیں یا نہیں۔
- (۵) جب منساح اور مسہات میں تعارض ہو جائے تو جو مساحت اہم ہو اس کو مقدم کرے، آپ کے پاس عبد القیس کا وفد آیا جن کو اسلام کے احکام کی تعلیم دینی تھی اور آپ نے ظہر کی سنتیں بھی پڑھنی تھیں، لیکن اسلام کے احکام کی تعلیم زیادہ اہم تھی، اس لیے آپ نے اس کو مقدم کیا اور ظہر کی سنتوں کو مؤخر کر دیا۔
- (۶) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنی باندی سے کہا: تم نبی ﷺ کے پہلو میں بیٹھنا، اس سے معلوم ہوا کہ سائل کو عالم کے آگے یا پیچھے نہیں بیٹھنا چاہیے بلکہ پہلو (جانب) میں بیٹھنا چاہیے، آگے اس لیے نہ بیٹھے کہ وہ ادب کے خلاف ہے اور پیچھے اس لیے نہ بیٹھے کہ پھر عالم کو اس کی طرف مڑنا پڑے گا۔

(۷) اس حدیث میں سنتوں کو قضاء کرنے کا ثبوت ہے، مگر یہ نبی ﷺ کی خصوصیت ہے۔

(۸) نبی ﷺ نے یہ سنتیں گھر میں پڑھی تھیں، اس سے معلوم ہوا کہ سنن اور نوافل گھر میں پڑھنے چاہئیں۔

(۹) چند خواتین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے ملاقات کے لیے آئیں اور اس وقت نبی ﷺ بھی گھر میں تشریف فرما تھے اس سے معلوم ہوا کہ کسی خاتون سے ملنے کے لیے دیگر خواتین اس وقت بھی آ سکتی ہیں جب اس کا شوہر گھر پر ہو۔

(۱۰) حضرت ام سلمہ نے نبی ﷺ سے عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کا سبب دریافت کیا اس سے معلوم ہوا کہ ازواج مطہرات رسول اللہ ﷺ سے دینی مسائل دریافت کرتی تھیں اور حضرت ابن عباس وغیرہ نے اس مسئلہ کو معلوم کرنے کے لیے کرب کو حضرت عائشہ کے پاس پھر حضرت ام سلمہ کے پاس بھیجا اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام ازواج مطہرات سے دینی مسائل معلوم کرتے تھے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب عالم کا عمل اس کے قول کے خلاف ہو تو اس سے اس کا سبب معلوم کرنا چاہیے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کے بعد نوافل پڑھنے سے منع فرمایا تھا اور آپ خود عصر کے بعد دو رکعت پڑھتے تھے اس لیے حضرت ام سلمہ نے آپ سے اس کا سبب دریافت کیا۔

(عمدة القاری ج ۷ ص ۳۶۲-۳۶۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نماز میں اشارہ کرنا

اس کا ذکر کرب نے کیا از حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نبی ﷺ۔

۹۔ بَابُ الْإِشَارَةِ فِي الصَّلَاةِ

قَالَهُ كُرَيْبٌ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس تعلق کے موافق حدیث باب سابق میں زرچکی ہے۔

ام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی از ابی حازم از حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ خبر پہنچی کہ بنو عمرو بن عوف کے درمیان کچھ رنجش ہے پس رسول اللہ ﷺ چند اصحاب کے ساتھ ان کے درمیان صلح کرانے کے لیے نکلے پس رسول اللہ ﷺ کو وہاں تاخیر ہو گئی اور ادھر نماز کا وقت آ گیا تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے پس انہوں نے کہا: اے ابوبکر! بے شک رسول اللہ ﷺ کو وہاں تاخیر ہو گئی اور نماز کا وقت آ گیا ہے پس آپ کی کیا رائے ہے کہ آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں؟ حضرت ابوبکر نے کہا: ہاں! اگر تم چاہو پس حضرت بلال نے اقامت کہی اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آگے بڑھ گئے پس لوگوں کے لیے اللہ اکبر کہا پس رسول اللہ ﷺ آگئے آپ صفوں میں چلتے ہوئے آئے حتیٰ کہ پہلی صف میں کھڑے ہو گئے پھر لوگ تالیاں بجانے لگے اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نماز میں ادھر ادھر التفات نہیں کرتے تھے پھر جب لوگوں نے بہت زیادہ تالیاں

۱۲۳۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَغَهُ أَنَّ بَنِي عُمَيْرٍ وَبَنِي عَوْفٍ كَانُوا بَيْنَهُمْ شَيْءٌ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْلِحُ بَيْنَهُمْ فِي أَنْاسٍ مَعَهُ فَحُبِسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَانَتْ الصَّلَاةُ فَجَاءَ بِلَالٌ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ حُبِسَ وَقَدْ حَانَتْ الصَّلَاةُ فَهَلْ لَكَ أَنْ تَوْمَ النَّاسَ؟ قَالَ نَعَمْ إِنْ شِئْتَ. فَأَقَامَ بِلَالٌ وَتَقَدَّمَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَكَبَّرَ لِلنَّاسِ وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي فِي الصُّفُوفِ حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِّ فَأَخَذَ النَّاسُ فِي التَّصْفِيقِ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا يَلْتَفِتُ فِي صَلَاتِهِ فَلَمَّا اكْتَمَرَ النَّاسُ التَّفَتُّ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرِهِ أَنْ يُصَلِّيَ، فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَدَيْهِ، فَحَمِدَ اللَّهَ، وَرَجَعَ الْقَهْقَرَى وَرَاءَهُ، حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِّ، فَتَقَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى لِلنَّاسِ، فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ، فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ، مَا لَكُمْ حِينَ نَابَكُمْ شَيْءٌ فِي الصَّلَاةِ أَخَذْتُمْ فِي التَّصْفِيقِ، إِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ، مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَقُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ، فَإِنَّهُ لَا يَسْمَعُهُ أَحَدٌ حِينَ يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ إِلَّا ابْتَفَتَ، يَا أَبَا بَكْرٍ، مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ لِلنَّاسِ حِينَ أَشْرْتُ إِلَيْكَ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا كَانَ يَنْبَغِي لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

بجائیں تو انہوں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ ہیں، پس رسول اللہ ﷺ نے ان کو اشارہ سے یہ حکم دیا کہ وہ نماز پڑھاتے رہیں، پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کیے، پس اللہ کا شکر ادا کیا اور اپنی ایڑیوں کے بل پیچھے لوٹے، حتیٰ کہ صف میں کھڑے ہو گئے، پھر رسول اللہ ﷺ آگے بڑھ گئے اور آپ نے لوگوں کو نماز پڑھائی، پس جب آپ فارغ ہو گئے تو نمازیوں کی طرف مڑے، پس فرمایا: اے لوگو! تمہیں کیا ہوا جب تمہیں نماز میں کوئی چیز اچانک پیش آ جائے تو تم تالیاں بجاتے ہو تالیاں بجانا صرف عورتوں کے لیے جائز ہے، جس شخص کو اس کی نماز میں اچانک کوئی چیز پیش آ جائے تو اس کو سبحان اللہ کہنا چاہیے، کیونکہ جب وہ سبحان اللہ کہے گا تو جو شخص بھی اس کو سنے گا وہ متوجہ ہوگا، اے ابو بکر! جب میں نے تم کو نماز پڑھاتے رہنے کا اشارہ کیا تھا تو تم کو نماز پڑھاتے رہنے سے کس نے منع کیا تھا؟ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا: ابو قحافہ کے بیٹے کے یہ یہ مانگ نہیں ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے نماز پڑھا رہا ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۶۸۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۳۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا الثَّوْرِيُّ عَنْ هِشَامٍ عَنْ فَاطِمَةَ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا، وَهِيَ تُصَلِّيُ قَائِمَةً، وَالنَّاسُ قِيَامٌ، فَقُلْتُ مَا شَأْنُ النَّاسِ؟ فَأَشَارَتْ بِرَأْسِهَا إِلَى السَّمَاءِ، فَقُلْتُ آيَةٌ؟ فَقَالَتْ بِرَأْسِهَا أَيْ نَعَمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن سلیمان نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے ابن وہب نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ثوری نے حدیث بیان کی، از ہشام از فاطمہ از حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے کہا: میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئی اور وہ کھڑی ہوئی نماز پڑھ رہی تھیں اور نمازی کھڑے ہوئے تھے، میں نے پوچھا: لوگوں کو کیا ہوا ہے؟ تو حضرت عائشہ نے سر سے آسمان کی طرف اشارہ کیا، میں نے پوچھا: یہ کوئی علامت ہے؟ تو انہوں نے سر سے اشارہ کیا یعنی ہاں!

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۸۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۳۶ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا، زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهَا قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهِ وَهُوَ شَاذِلٌ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی، از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ بیمار تھے تو آپ نے اپنے حجر میں بیٹھ کر

جَالِسًا وَصَلَّى وَرَأَاهُ قَوْمٌ قِيَامًا فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ أَنْ
اجْلِسُوا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ
بِهِ فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا۔

نماز پڑھی اور لوگوں نے آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو
آپ نے ان کی طرف اشارہ کیا کہ وہ بیٹھ جائیں پس جب آپ
نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا: امام صرف اس لیے بنایا
جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے پس جب وہ رکوع کرے تو تم
رکوع کرو اور جب وہ رکوع سے سر اٹھائے تو تم رکوع سے سر اٹھاؤ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۸۸ میں گزر چکی ہے۔

”کتاب السہو“ کا اختتام

الحمد لله رب العلمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين! آج ۲۶ ربیع الثانی ۱۴۲۸ھ / ۱۳ مئی ۲۰۰۷ء بہ
روز اتوار بعد از نماز ظہر ”کتاب سجود السہو“ مکمل ہو گئی اس کتاب میں ۱۹ احادیث مرفوعہ ہیں اور ۲ احادیث معلقہ ہیں۔
اللہ العلیین! اس شرح نعمۃ الباری کو مکمل فرما اس کو قبول عام عطاء فرما اور میری میرے والدین کی میرے اساتذہ اور احباب کی
قارئین اور جملہ مؤمنین کی مغفرت فرما۔ (آمین)





نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

۲۳۔ کتاب الجنائز جنائز کا بیان

یہ کتاب جنائز کے احکام میں ہے، جنائز جنازہ کی جمع ہے، جنازہ اس تحت کو کہتے ہیں جس پر میت ہو، امام بخاری نے نماز اور زکوٰۃ کے احکام کے درمیان میت کے احکام بیان کیے ہیں اس کتاب میں میت کو غسل دینے، اس کو کفن پہنانے، اس کی نماز جنازہ پڑھنے اور اس کو دفن کرنے کے احکام کے متعلق احادیث کو ذکر کیا جائے گا۔

اسلام میں نماز جنازہ کا آغاز ہجرت کے پہلے سال ماہ شوال میں ہوا۔ حافظ ابن اثیر متوفی ۶۳۰ھ اور حافظ ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ نے لکھا ہے کہ نبی ﷺ کے مدینہ منورہ میں ہجرت کے سات مہینے بعد مسلمانوں میں سب سے پہلے حضرت اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ کا وصال ہوا۔ (اسد الغابہ ج ۱ ص ۲۰۵، البدایہ والنہایہ ج ۲ ص ۱۲۶) امام محمد بن سعد متوفی ۲۳۰ھ نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسعد بن زرارہ کی نماز جنازہ پڑھائی اور ان کو سب سے پہلے بقیع میں دفن کیا گیا۔ (طبقات کبریٰ ج ۳ ص ۴۵۹) حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں کہ امام بغوی نے کہا ہے: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ ہجرت کے بعد صحابہ میں جو سب سے پہلے فوت ہوئے وہ حضرت اسعد بن زرارہ تھے اور نبی ﷺ نے سب سے پہلے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ (الاسابہ ج ۱ ص ۲۰۹، اوار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۵ھ)

جس کا آخری کلام ہو:

”لا الہ الا اللہ“

۱۔ باب فی الجنائز، وَمَنْ كَانَ آخِرُ

کَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

یعنی جس کا دنیا سے نکلنے وقت آخری کلام ہو: ”لا الہ الا اللہ“ اس عنوان کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کا آخری کلام ”لا الہ الا اللہ“ ہو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱۱۶، مسند احمد ج ۵ ص ۲۳۳، اسد رک ج ۱ ص ۳۵۱)

امام ابن حبان کی روایت میں ہے: جس کا موت کے وقت آخری کلام ”لا الہ الا اللہ“ ہو وہ جنت میں داخل ہوگا۔

(صحیح ابن حبان: ۷۶۹-۷۱۹)

الغلامین! موت کے وقت ہماری زبان پر کلمہ ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ جاری فرما دینا۔ (آمین)

وَقِيلَ لِرُوحِ بْنِ مَرْثَدٍ أَلَيْسَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
اور وہب بن مہبہ سے کہا گیا: کیا ”لا الہ الا اللہ“ جنت کی
چابی نہیں ہے؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں! لیکن ہر چابی کے
دندانے ہوتے ہیں اگر تم دندانے والی چابی لائے تو (جنت کا تالا)

لَمْ يَفْتَحْ لَكَ.

کھول دیا جائے گا ورنہ نہیں کھولا جائے گا۔

اس تعلق کی اصل امام بیہقی کی کتاب میں ہے وہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے وہب بن منہب سے کہا: کیا ”لا الہ الا اللہ“ جنت کی چابی نہیں ہے؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں! اے میرے بھتیجے! لیکن (یہ بات یاد رکھو کہ) ہر چابی کے دندانے ہوتے ہیں پس جو شخص دندانے والی چابی لائے گا، اُس کے لیے دروازہ کھلے گا اور جو ایسی چابی نہیں لائے گا، اُس کے لیے دروازہ نہیں کھلے گا۔ (کتاب الاسماء والصفات للبیہقی ص ۱۱۰-۱۰۹ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس چابی کے دندانے فرائض اور واجبات کو ادا کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی معصیت سے اجتناب کرنا ہے تاہم اگر کسی نے اس میں کوتاہی کی تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے اور رسول اللہ ﷺ کی شفاعت سے اس کی مغفرت ہو جائے گی ورنہ اپنے گناہوں کی سزا بھگت کر جنت میں چلا جائے گا۔

۱۲۳۷ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَاصِلُ الْأَحْذَبِ عَنْ الْمَعْرُورِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَانِي ابْنُ مَرْثَدٍ فَأَخْبَرَنِي أَوْ قَالَ بَشَّرَنِي أَنَّهُ مَاتَ مِنْ أُمَّتِي لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ. قُلْتُ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ؟ قَالَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں مہدی بن میمون نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں واصل الاحذب نے حدیث بیان کی از المعرور بن سوید از حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے پاس میرے سب کی طرف سے آنے والا آیا پس اس نے مجھے خبر دی یا فرمایا: مجھے بشارت دی کہ جو شخص میری امت میں سے اس حال میں مرا کہ وہ اللہ سے بالکل شرک نہیں کرتا تھا تو وہ جنت میں داخل ہوگا میں نے کہا: خواہ اس نے زنا کیا ہو اور خواہ اس نے چوری کی تو آپ نے فرمایا: خواہ اس نے زنا کیا ہو اور خواہ اس نے چوری کی ہو۔

[اطراف الحدیث: ۱۳۰۸-۲۳۸۸-۳۲۲۲-۵۸۲۷-۶۲۶۸-۶۳۳۳-۶۳۸۷]

(صحیح مسلم: ۹۳، رقم السلسل: ۲۶۶، مسند احمد ج ۵ ص ۱۶۶ طبع قدیم مسند احمد: ۲۱۳۶۶-ج ۳ ص ۳۵۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن جوزی: ۱۲۹۳، مکتبۃ الرشدریاض ۱۳۲۶ھ مسند الطحاوی: ۷۲۲۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل ابوسعید المقرئ البزازی (۲) مہدی بن میمون المعور البزازی (۳) واصل بن حیان (۴) المعرور بن سوید (۵) حضرت ابو ذر جندب بن جنادہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۵)

مرتکب کبیرہ کے متعلق اہل سنت کا موقف

اس حدیث میں اہل سنت کی دلیل ہے کہ مرتکب کبیرہ کی مغفرت ہو سکتی ہے اور مسلمان بہر حال جنت میں داخل ہوں گے اگر ان کے گناہوں کی ابتداء مغفرت نہیں ہوئی تو بعد میں مغفرت ہو جائے گی اور وہ اپنے گناہوں کی سزا بھگت کر جنت میں داخل ہو جائیں گے۔

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۱۸۰-ج ۱ ص ۵۵۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: کیا صرف لا الہ الا اللہ کہہ لینا نجات کے لیے کافی ہے۔

۱۲۳۸ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا شَقِيقٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ. وَقُلْتُ أَنَا مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ. [الطراف الحديث: ۳۳۹۷-۶۶۸۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں شقیق نے حدیث بیان کی از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اللہ کے ساتھ ذرا سا بھی شرک کرتے ہوئے مر گیا وہ دوزخ میں داخل ہوگا اور میں کہتا ہوں کہ جو شخص اس حال میں مرا کہ اس نے اللہ کے ساتھ بالکل شرک نہیں کیا وہ جنت میں داخل ہوگا۔

(صحیح ابن حبان: ۲۵۱۰، حلیۃ الاولیاء ج ۴ ص ۳۳۸، مسند احمد ج ۱ ص ۳۷۲ طبع قدیم، مسند احمد: ۳۵۵۲، ج ۶ ص ۱۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عمر بن حفص النخعی (۲) ان کے والد حفص بن غیاث بن طلق (۳) سلیمان الاعمش (۴) شقیق بن سلمہ (۵) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۷)

۲ - بَابُ الْأَمْرِ بِاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ

۱۲۳۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَشْعَثِ قَالَ سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ سُوَيْدٍ ابْنَ مَقْرِنٍ عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعٍ وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ أَمَرَنَا بِاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَعِيَادَةِ الْمَرِيضِ وَإِجَابَةِ الدَّاعِي وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ وَإِبْرَارِ الْقَسَمِ وَرَدِّ السَّلَامِ وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَنَهَانَا عَنْ أَرْبَعٍ الْفِصَّةِ وَالْحَائِمِ الذَّهَبِ وَالْخَوْرِ وَالذِّيَّاجِ وَالْقَيْسِي وَالْإِسْتَبْرَقِ. [الطراف الحديث: ۲۳۲۵-۵۱۷۵-۵۳۳۵-۵۶۵۰-۵۸۳۸]

جنائز کے ساتھ جانے کا حکم
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الاشعث: انہوں نے کہا: میں نے معاویہ بن سوید بن مقرن سے سنا از حضرت البراء رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں نبی ﷺ نے سات چیزوں کا حکم دیا اور سات چیزوں سے منع فرمایا: ہمیں جنازوں کے ساتھ جانے کا، مریض کی عیادت کرنے کا، دعوت دینے والے کی دعوت قبول کرنے کا، مظلوم کی مدد کرنے کا، قسم پوری کرنے کا، سلام کا جواب دینے کا اور چھینک لینے والے کو دعا دینے کا حکم دیا اور ہم کو چاندی کے برتن استعمال کرنے سے، سونے کی انگلی پہننے سے، ریشم و دیباچ، قسی اور استبرق پہننے سے منع فرمایا۔

(صحیح مسلم: ۲۰۶۶، الرقم السلسل: ۵۲۹۰، سنن ترمذی: ۲۸۰۹، سنن نسائی: ۱۹۳۹، سنن ابن ماجہ: ۲۱۱۵، سنن نسائی: ۱۹۳۹، مشکل الآثار: ۶۷۷، سنن کبریٰ ج ۱ ص ۲۷، شعب الایمان: ۸۷۵۶، شرح الہ: ۱۳۰۶، مسند احمد ج ۴ ص ۲۸۴ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۸۵۰۴، ج ۳ ص ۳۶۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۶۵۳، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶، مہند الطحاوی: ۷۳۳)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو الولید ہشام بن عبد الملک الطیلسی (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) الاشعث بن سلیم بن الاسود الحاربی یہ ۱۲۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) معاویہ بن سوید بن مقرن (۵) حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۸)

جنازہ کے فقہی احکام

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں جو پہلا حکم دیا گیا ہے وہ جنازوں کے ساتھ جانا ہے۔ جمہور علماء کے نزدیک نماز جنازہ پڑھنا فرض کفایہ ہے جنازہ کے ساتھ جانے کا معنی ہے: جنازہ کو اٹھانا اور ایک دوسرے سے کندھا بدلنا یہ رشتہ داروں اور پڑوسیوں پر واجب ہے جنازہ کی اتباع کرنے کی تین اقسام ہیں: پہلی قسم یہ ہے کہ فقط اس کی نماز پڑھی جائے اس پر ایک قیراط اجر ملتا ہے جو میزان میں احد پہاڑ کے برابر ہوگا دوسری قسم یہ ہے کہ وہ جنازہ کے ساتھ جائے اور دفن تک اس کے ساتھ رہے اس میں دو قیراط اجر ملتا ہے اور تیسری قسم یہ ہے کہ اس کی موت کے وقت خود کلمہ پڑھے تاکہ مرنے والے کا ذہن بھی کلمہ پڑھنے کی طرف متوجہ ہو اسی طرح ہمارے نزدیک جنازہ کے پیچھے چلنا افضل ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۱)

جنازہ کے آگے یا پیچھے چلنے کے متعلق احادیث اور مذاہب فقہاء

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے پاس آئے وہ اس وقت اکڑوں بیٹھے ہوئے تھے حضرت ابوسعید نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو سلام کیا انہوں نے ان کے سلام کا جواب دیا حضرت ابوسعید نے کہا: اے ابوالحسن! مجھے یہ بتائیے کہ جنازہ کے پیچھے چلنا افضل ہے یا جنازہ کے آگے چلنا افضل ہے؟ حضرت علی نے اپنی آنکھوں کے درمیان اپنے ماتھے پر شکن ڈال کر کہا: سبحان اللہ! تم جیسا شخص اس مسئلہ کو پوچھ رہا ہے؟ حضرت ابوسعید نے کہا: ہاں! مجھ جیسا شخص آپ جیسے شخص سے یہ مسئلہ معلوم کر رہا ہے حضرت علی نے فرمایا: اس ذات کی قسم! جس نے سیدنا محمد ﷺ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے! جنازہ کے پیچھے چلنے والے کی فضیلت جنازہ کے آگے چلنے والے پر ایسی ہے جیسے فرض نماز کی فضیلت نفل نماز پر ہے حضرت ابوسعید نے کہا: ابوالحسن! یہ آپ اپنی رائے سے کہہ رہے ہیں یا آپ نے اس کو نبی ﷺ سے سنا ہے؟ حضرت علی غضب ناک ہوئے اور فرمایا: سبحان اللہ! اے ابوسعید! کیا اس قسم کی بات میں اپنی رائے سے کہوں گا! انہیں! بلکہ میں نے اس کو نبی ﷺ سے متعدد بار سنا ہے ایک دفعہ یا دو دفعہ یا تین دفعہ نہیں جسے سات مرتبہ سنا ہے حضرت ابوسعید نے کہا: اللہ کی قسم! میں ایک انصاری کے جنازہ میں حاضر ہوا اس کے جنازہ میں حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم تھے میں نے حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کو دیکھا وہ جنازہ کے آگے چل رہے تھے حضرت علیؓ نے اور پوچھا: تم نے خود ان کو اس طرح کرتے ہوئے دیکھا؟ حضرت ابوسعید نے کہا: ہاں! حضرت علیؓ نے کہا: اگر تمہارے علاوہ کوئی اور مجھ سے یہ کہتا تو میں اس کی تصدیق نہ کرتا لیکن میں خوب جانتا ہوں کہ جھوٹ بولنا تمہاری شان نہیں ہے اللہ ان دونوں کی مغفرت فرمائے اس امت میں سب سے افضل ابوبکر بن ابی قافہ اور عمر بن الخطاب تھے پھر اللہ ہی کو علم ہے کہ وہ اب کہاں ہیں اور اگر میں ان کو اس طرح کرتے ہوئے دیکھ لیتا تو ان کو منع کرتا وہ دونوں خوب جانتے تھے کہ جنازہ کے پیچھے چلنا جنازہ کے آگے چلنے سے اس طرح افضل ہے جس طرح فرض نماز نفل نماز سے افضل ہے اور ان دونوں نے اس بات کو رسول اللہ ﷺ سے اسی طرح سنا تھا جس طرح میں نے سنا تھا لیکن انہوں نے اس کو ناپسند کیا کہ لوگ جمع ہوں اور جنگ ہوں پس انہوں نے جنازہ کے آگے چلنے کو اختیار کیا تاکہ وہ لوگوں کو آسانی مہیا کریں اور وہ جانتے تھے کہ ان کی اقتداء کی جاتی ہے اس وجہ سے وہ جنازہ کے آگے چلے حضرت ابوسعید نے کہا: اے ابوالحسن! یہ بتائیے کہ اگر میں جنازہ پر حاضر ہوں تو کیا میرا جنازہ کو اٹھانا واجب ہے؟ حضرت علیؓ نے کہا: نہیں! یہ بہتر ہے جو چاہے اس کو اٹھائے اور جو چاہے ترک کر دے۔ الحدیث

الغیرار نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے جنازہ کے آگے چلنے کے متعلق سوال کیا انہوں نے کہا: تم جنازہ کو رخصت کرنے والے ہو خواہ تم اس کے آگے چلو خواہ پیچھے چلو خواہ اس کی دائیں طرف چلو خواہ اس کی بائیں طرف چلو۔ (مصنف عبدالرزاق: ۶۲۸۷)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے نبی ﷺ سے جنازہ کے ساتھ چلنے کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: جنازہ متبوعہ ہے تابعہ نہیں جو جنازہ کے آگے چلا وہ جنازہ کے ساتھ نہیں ہے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۶۲۹۱، مسند احمد ج ۱ ص ۳۷۸، سنن ابوداؤد: ۳۱۸۳، سنن ترمذی: ۱۰۱۱، سنن ابن ماجہ: ۱۳۸۳)

امام ترمذی اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

نبی ﷺ کے اصحاب میں سے اہل علم اور دیگر کا یہ مذہب ہے کہ جنازہ کے پیچھے چلنا افضل ہے سفیان ثوری اور اسحاق کا یہی مذہب ہے۔ (امام ابوحنیفہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ سعیدی غفرلہ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں نے نبی ﷺ اور حضرت ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا وہ جنازہ کے آگے چلتے تھے۔

(سنن ابوداؤد: ۳۱۷۹، سنن ترمذی: ۱۰۰۷، سنن نسائی: ۱۹۳۳، سنن ابن ماجہ: ۱۳۸۲، مسند احمد ج ۲ ص ۸)

امام ابویوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ لکھتے ہیں:

جنازہ کے آگے چلنے میں اہل علم کا اختلاف ہے نبی ﷺ کے اصحاب میں سے بعض اہل علم اور دوسروں کا مذہب یہ ہے کہ جنازہ کے آگے چلنا افضل ہے امام شافعی اور امام احمد کا یہی مذہب ہے۔ (سنن ترمذی ص ۴۶۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۳ھ)

اس حدیث کا وہی محمل ہے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا ہے۔

دعوت کو قبول کرنے، قسم پوری کرنے، مظلوم کی مدد کرنے، چھینک والے کو دعا دینے اور سلام کا جواب دینے

سونے چاندی کے برتنوں کو استعمال کرنے اور ریشم پہننے کے فقہی احکام

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلان مالکی متوفی ۳۳۹ھ لکھتے ہیں:

رہا دعوت کو قبول کرنے کا حکم تو اگر وہ دعوت دیر ہو تو جمہور علماء اس کے قبول کرنے کو فرض قرار دیتے ہیں اور جو شخص روزہ دار نہ ہو اس پر اس طعام کے کھانے کو واجب قرار دیتے ہیں بشرطیکہ وہ کھانا جائز آمدنی سے ہو اور اس تقریب میں کوئی غیر شرعی امر نہ ہو اس کے علاوہ جو دعوات ہوں ان کے قبول کرنے کو علماء حسن معاشرت کی وجہ سے مستحب قرار دیتے ہیں۔

علامہ بدرالدین عینی شافعی نے لکھا ہے کہ دیر سے کو قبول کرنا سنت ہے اور اس کو قبول کرنا افضل ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۵)

علامہ ابن بطلان لکھتے ہیں: رہا مظلوم کی مدد کرنا تو وہ انسان کی قدرت اور طاقت کے مطابق اس پر فرض ہے۔

کسی کی قسم کو پورا کرنا مستحب ہے جب کوئی شخص یہ قسم کھائے کہ اس کا بھائی فلاں کام کرے گا اور اس کام میں کوئی شرعی خرابی نہ ہو تو اس کو چاہیے کہ وہ کام کرے تاکہ وہ شخص اپنی قسم میں سچا ہو جائے اور یہ مکارم اخلاق میں سے ہے۔

سلام کا جواب دینا امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک فرض کفایہ ہے اور فقہاء احناف کے نزدیک فرض عین ہے۔ (واضح رہے کہ احناف کے نزدیک سلام کا جواب دینا واجب ہے۔ ائمہ ثلاثہ چونکہ فرض اور واجب میں عموماً فرق نہیں کرتے اس لیے علامہ ابن بطلان نے فرض عین لکھ دیا۔ سعیدی غفرلہ)

جس شخص کو چھینک آئے تو اس کو دعا دینا سنت ہے یعنی جب کسی کو چھینک آئے اور وہ ”الحمد للہ“ کہے تو اس کے جواب

میں ”یرحمک اللہ“ کہنا سنت ہے۔

چاندی اور سونے کے برتنوں میں پانی پینا اور ان کو استعمال کرنا مردوں اور عورتوں پر حرام ہے اور سونے کی انگوٹھی پہننا خاص طور پر مردوں پر حرام ہے۔

خالص ریشم مردوں پر حرام ہے البتہ جنگ اور دواء کے طور پر مردوں کے لیے جائز ہے اور عورتوں کے لیے ریشم حلال ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۳۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن ابی سلمہ نے حدیث بیان کی از الازداعی انہوں نے کہا: مجھے ابن شہاب نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے سعید بن المسیب نے خبر دی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ مسلمان کے مسلمان پر پانچ حق ہیں: سلام کا جواب دینا، مریض کی عیادت کرنا، جنازوں کے ساتھ جانا، دعوت کو قبول کرنا اور چھینک لینے والے کو جواب دینا۔ عمرو بن سلمہ کی متابعت عبد الرزاق نے کی ہے انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی اور اس حدیث کو سلامہ نے عقیل سے روایت کیا ہے۔

۱۲۴۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ رَدُّ السَّلَامِ وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ وَاجَابَةُ الدَّعْوَةِ وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ. تَابَعَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ. وَرَوَاهُ سَلَامَةُ عَنْ عَقِيلٍ.

اس حدیث کی شرح، گزشتہ حدیث: ۱۲۳۹ میں گزر چکی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث: ۱۲۳۹، شرح صحیح مسلم: ۵۲۷۴۔ ج ۶ ص ۳۳۴ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① کفار فردع کے مخاطب ہیں یا نہیں؟ ② مردوں پر ریشم حرام ہونے کی تفصیل اور دیگر مسائل ③ سونے چاندی کے بٹن اور دیگر مسائل۔

جب میت کو کفن میں لپیٹ دیا جائے

تو پھر اس کے پاس آنا

۳ - بَابُ الدُّخُولِ عَلَى الْمَيِّتِ

بَعْدَ الْمَوْتِ إِذَا أُدْرِجَ فِي كَفَنِهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بشر بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے معمر اور یونس نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے ابو سلمہ نے خبر دی کہ ان کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ نے خبر دی انہوں نے بتایا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ میں واقع اپنے گھر سے گھوڑے پر سوار ہو کر آئے حتیٰ کہ مسجد میں ٹھہرے پھر کسی شخص سے کوئی بات نہیں کی حتیٰ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے پس نبی ﷺ کا قصد کیا اس وقت آپ ایک سوتی چادر میں لپیٹے ہوئے تھے حضرت ابو بکر نے آپ کے چہرے کو کھولا پھر آپ پر

۱۲۴۱، ۱۲۴۲ - حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي مَعْمَرٌ وَيُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ أَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى قَرِيبِهِ مِنْ مَسْجِدِهِ بِالسُّنْحِ حَتَّى نَزَلَ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمْ يَكَلِّمْ النَّاسَ حَتَّى دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَنِيَّمَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُسَجَّى بِرِدِّ جَبْرَةٍ فَكُشِفَ عَنْ

جبک کر آپ کے چہرے کو بوسا دیا پھر رونے لگے پس کہا: آپ پر میرے باپ فدا ہوں اے اللہ کے نبی! اللہ آپ پر دوسو توں کو جمع نہیں کرے گا رہی وہ موت جو اللہ نے آپ کے لیے لکھ دی تھی سو اس موت کو آپ پا چکے ہیں۔ ابوسلمہ نے کہا: مجھے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نکل گئے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ لوگوں سے باتیں کر رہے تھے حضرت ابوبکر نے کہا: بیٹھ جائیں پس انہوں نے انکار کیا انہوں نے پھر کہا: بیٹھ جائیں انہوں نے انکار کیا پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کلمہ شہادت پڑھا تو لوگ ان کی طرف متوجہ ہو گئے اور حضرت عمر کو چھوڑ دیا پس حضرت ابوبکر نے کہا: بعد حمد و صلوٰۃ کے یہ معلوم ہونا چاہیے کہ تم میں سے جو شخص (سیدنا) محمد (ﷺ) کی عبادت کرتا تھا تو بے شک (سیدنا) محمد (ﷺ) کو موت آگئی اور جو اللہ کی عبادت کرتا تھا تو اللہ تعالیٰ زندہ ہے اس کو موت نہیں آئے گی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اور محمد (ﷺ) (خدا نہیں ہیں) صرف رسول ہیں "الشَّٰكِرِينَ" تک۔ (آل عمران: ۱۴۴) اور اللہ کی قسم! لوگوں کو یوں لگتا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو ابھی نازل کیا ہے حتیٰ کہ اس آیت کی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے تلاوت کی اور لوگوں نے حضرت ابوبکر سے سن کر اس آیت کو یاد کیا پس جس بشر نے بھی اس آیت کو سنا وہ اس کی تلاوت کر رہا تھا۔

وَجْهَهُ ثُمَّ أَكْبَّ عَلَيْهِ فَقَبَّلَهُ ثُمَّ بَكَى فَقَالَ يَا بَنِيَّ أَنْتَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ لَا يَجْمَعُ اللَّهُ عَلَيْكَ مَوْتَيْنِ أَمَّا الْمَوْتُ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ فَقَدْ مَتَّهَا قَالَ أَبُو سَلَمَةَ فَأَخْبَرَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ خَرَجَ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَكْلِمُ النَّاسَ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ فَأَبَى فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ فَأَبَى فَتَشَهَّدَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَمَالَ إِلَيْهِ النَّاسُ وَتَرَكَوْا عُمَرَ فَقَالَ أَمَّا بَعْدُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَتَّبِعُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ مَاتَ وَمَنْ كَانَ يَتَّبِعُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ حَتَّى لَا يَمُوتَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ إِلَى الشَّاكِرِينَ (آل عمران: ۱۴۴) وَاللَّهُ لَكَاَنَّ النَّاسَ لَمْ يَكُونُوا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ الْآيَةَ حَتَّى تَلَاهَا أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَتَلَقَّاهَا مِنْهُ النَّاسُ فَمَا يَسْمَعُ بَشَرًا إِلَّا يَتْلُوَهَا.

[أطراف الحديث: (حدیث: ۱۴۳۲) ۳۶۶۷-۳۶۵۳-۳۶۵۵]

۵۷۱۰ (حدیث: ۱۴۳۲) ۳۶۶۸-۳۶۶۰-۳۶۵۳-۳۶۵۲]

[۵۷۱۱-۳۶۵۷]

(سنن نسائی: ۱۸۳۰ سنن ابن ماجہ: ۱۶۴۷ صحیح ابن حبان: ۶۶۲۰ مسند احمد ج ۶ ص ۱۱ طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۸۶۳ ج ۴ ص ۳۵۶ مؤسسۃ

الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) بشر بن محمد ابو محمد السخنی المروزی یہ ۲۲۴ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبداللہ بن المبارک (۳) معمر بن راشد (۴) یونس بن یزید (۵) محمد بن مسلم الزہری (۶) ابوسلمہ عبداللہ بن عبدالرحمان بن عوف (۷) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۹)

میت کا چہرہ کھولنا میت کو بوسا دینا اور میت پر آنسوؤں سے رونا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ میت کے چہرے سے کپڑا کھولنا جائز ہے بہ شرطیکہ اس میں کوئی ناگوار چیز نہ ہو اور اس میں میت کے چہرے کو بوسا دینے کا ثبوت ہے امام عبدالرزاق نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ

ﷺ حضرت عثمان بن مظعون پر داخل ہوئے ان پر جھکے پس ان کو بوسا دیا پھر روئے حتیٰ کہ میں نے دیکھا کہ آنسو آپ کے رخساروں پر بہ رہے تھے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۶۸۰۵)

اور اس حدیث میں میت پر رونے کا ثبوت ہے جب کہ آواز بلند نہ کی جائے۔

رہا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا کہ اللہ آپ پر دو موتوں کو جمع نہیں کرے گا واللہ اعلم! اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب وغیرہ نے یہ کہا تھا کہ رسول اللہ ﷺ کو موت نہیں آئی وہ عنقریب انھیں گے اور لوگوں کے ہاتھوں اور پیروں کو کاٹ ڈالیں گے پس حضرت ابوبکر نے یہ ارادہ کیا کہ اللہ آپ پر دنیا میں دو موتوں کو جمع نہیں کرے گا بایں طور کہ اس موت کے بعد پھر آپ کو زندہ کرے اور پھر آپ پر موت کو طاری کرے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۴۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حضرت ابوبکر کے اس قول کی توجیہ: اللہ آپ پر دو موتیں جمع نہیں کرے گا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

زیادہ شدید اشکال یہ ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا: اللہ تعالیٰ آپ پر دو موتیں جمع نہیں کرے گا اس اشکال کے متعدد جوابات ہیں:

(۱) حضرت ابوبکر نے اپنے اس قول سے ان لوگوں کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے جن کا یہ زعم تھا کہ آپ عنقریب زندہ ہو کر لوگوں کے ہاتھ کاٹ دیں گے کیونکہ اگر یہ بات صحیح ہوتی تو لازم آئے گا کہ آپ پر دوسری بار موت آتی تو حضرت ابوبکر نے کہا: اللہ تعالیٰ اس سے بہت کریم ہے کہ آپ کے اوپر دو موتوں کو جمع کرے جیسا کہ ان لوگوں پر دوبار موت آئی جن کے متعلق قرآن مجید میں ہے:

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَلُوفٌ حَذَّ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَخْيَاهُمْ۔ اور موت کے ڈر سے اپنے گھروں سے نکل گئے تھے پس اللہ تعالیٰ نے ان سے فرمایا: سرجاؤ پھر ان کو زندہ کر دیا۔ (البقرہ: ۲۴۳)

یہ گزشتہ کسی امت کا واقعہ ہے جو جہاد میں موت کے ڈر سے یا دیوبائی طاعون کے ڈر سے اپنے گھروں سے نکل گئے تھے اللہ تعالیٰ نے ان پر موت جاری کر دی پھر ان کے نبی کی دعا سے زندہ کر دیا پھر دوبارہ اپنے وقت پر ان کو طبعی موت آئی اس طرح ان پر دوبارہ موت آئی اسی طرح ایک اور آیت میں ہے:

أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ دُخِيَ جَاوِيهَا عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَتَىٰ بُحَيِّ هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةً عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ۔ (البقرہ: ۲۵۹)

موت طاری کر دی پھر اس کو زندہ کر دیا۔

اس شخص کے متعلق تفسیروں میں متعدد اقوال ہیں مشہور قول یہ ہے کہ یہ حضرت عزیر علیہ السلام تھے ان پر سو سال موت طاری رہی پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ کر دیا پھر اپنے وقت پر ان کو دوبارہ طبعی موت آئی اس طرح ان پر بھی دوبارہ موت آئی۔

سو جس طرح ان لوگوں پر دوبارہ موت آئی تھی اللہ تعالیٰ آپ پر دو موتوں کو جمع نہیں کرے گا اور یہ سب سے واضح اور صحیح جواب

(۲) داؤدی نے یہ جواب دیا ہے کہ عام مسلمانوں کو قبر میں فرشتوں کے سوالات کے جوابات دینے کے لیے زندہ کیا جاتا ہے پھر ان پر موت طاری کی جاتی ہے اس طرح ان پر دوبار موت آتی ہے اللہ تعالیٰ اس طرح آپ پر دو موتوں کو جمع نہیں کرے گا (یعنی آپ قبر میں قیامت تک زندہ رہیں گے)۔

(۳) اللہ تعالیٰ اس طرح آپ کو دوبارہ موت نہیں دے گا کہ آپ کے نفس پر بھی موت آئے اور آپ کی شریعت پر بھی موت آئے۔
(۴) موت سے مجازاً سکرات الموت کی تکلیف مراد ہے یعنی آپ پر دوبار یہ تکلیف نہیں آئے گی ایک بار تو آپ نے سکرات الموت کی تکلیف اٹھالی اب دوبارہ آپ پر یہ تکلیف نہیں آئے گی۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۷۰۴ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)
علامہ بدرالدین عینی حنفی نے بھی ان ہی جوابات کا اختصار کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۰)

حضرت ابوبکر کے اس قول کا آیت سے تعارض کا جواب

اس جگہ یہ اعتراض ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے تو کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ پر دو موتوں کو جمع نہیں کرے گا حالانکہ قرآن مجید میں ہے: قیامت کے دن لوگ کہیں گے:

أَمْتَنَا أَفْتَنَيْنَا وَأَخْيَيْنَا أَفْتَنَيْنَا. (المومن: ۱۱)

اس کا جواب یہ ہے کہ جمہور مفسرین کے مطابق پہلی موت سے مراد وہ نطفہ ہے جو باپ کی پشت میں ہوتا ہے اور وجود سے پہلے انسان کے عدم کو موت سے تعبیر فرمایا دوسری موت سے مراد طبعی موت ہے جو وقت مقرر پر آتی ہے سو اس معنی میں دو موتیں حضرت ابوبکر کے قول کے معارض نہیں ہے اور دو زندگیوں میں سے پہلی زندگی دنیا کی زندگی اور دوسری زندگی آخرت کی زندگی ہے۔

نبی ﷺ کی قبر میں دائمی حیات کے متعلق محدثین کی تصریحات

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا: تم میں سے جو شخص (سیدنا) محمد (ﷺ) کی عبادت کرتا تھا تو بے شک (سیدنا) محمد (ﷺ) کو موت آگئی اور جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا تھا تو اللہ تعالیٰ زندہ ہے اس کو موت نہیں آئے گی۔

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے اس قول سے بعض گم راہ فرتے یہ استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اب زندہ نہیں ہیں اور عام لوگوں کی طرح معاذ اللہ آپ اپنی قبر میں مردہ ہیں ہمارے ہاں کراچی میں غیر مقلدین ہر سال عید میلاد النبی کے موقع پر بڑے بڑے اشتہار چھپ کر چسپاں کرتے ہیں جن میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا یہ خطبہ لکھا ہوتا ہے اور وہ یہ ظاہر کرتے ہیں کہ اب آپ زندہ نہیں ہیں اس لیے ہم یہ واضح کرنا چاہتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے خطبہ سے علماء امت نے کیا سمجھا ہے:

حافظ شہاب۔۔۔ ین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

زیادہ بہتر یہ ہے کہ یہ کہا جائے کہ نبی ﷺ کی جو قبر میں حیات ہے اس پر موت نہیں آئے گی بلکہ آپ مسلسل زندہ رہیں گے اور انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں۔ (فتح الباری ج ۴ ص ۶۰ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابوبکر نے جو کہا تھا: اللہ تعالیٰ آپ پر دو موتیں جمع نہیں کرے گا اس سے وہ دو موتیں مراد ہیں جو انبیاء علیہم السلام کے علاوہ ہر شخص پر آتی ہیں پس بے شک انبیاء علیہم السلام کو اپنی قبروں میں موت نہیں آتی بلکہ وہ زندہ ہوتے ہیں اور باقی مخلوق پر قبر میں موت آتی ہے اور وہ قیامت کے دن زندہ کیے جائیں گے۔ (عمدة القاری ج ۱۶ ص ۲۵۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شمس الدین محمد عبدالرحمان السخاوی متونی ۹۰۲ھ لکھتے ہیں:

ان احادیث سے یہ مستنبط ہوتا ہے کہ نبی ﷺ دائماً زندہ ہیں اور ہمارا اس پر ایمان ہے کہ آپ قبر میں زندہ ہیں اور آپ کو رزق دیا جاتا ہے اور امام بیہقی نے ایک رسالہ لکھا ہے جس میں یہ ثابت کیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں وہ نماز پڑھتے ہیں۔

(القول البدیع ص ۲۴۳ مکتبہ المؤید)

علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اپنی قبر میں کھڑے ہوئے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اسی طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اور یہ حدیث صحیح ہے کہ انبیاء زندہ ہیں اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں امام بیہقی نے کہا: انبیاء علیہم السلام کا مختلف اوقات میں مختلف جگہوں پر ہونا عقلاً جائز ہے جیسا کہ خبر صادق میں وارد ہے۔ (مرقات ج ۳ ص ۲۶۰ مکتبہ الحفانیہ پشاور)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں:

حیات انبیاء متفق علیہ ہے کسی کا بھی اس میں اختلاف نہیں ہے یہ حیات جسمانی دنیاوی حقیقی ہے نہ کہ حیات معنوی روحانی جیسا کہ شہداء کی ہے نیز آپ نے فرمایا: اللہ نے انبیاء کے اجسام کھانے کو زمین پر حرام کر دیا ہے۔

(امداد المسائل ج ۱ ص ۶۱۳ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ مدارج النبوت ج ۲ ص ۴۴۷)

نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

ظاہر یہ ہے کہ اس موت کے طاری ہونے کے بعد آپ پر دوسری بار موت نہیں آئے گی اور اس کے بعد اللہ آپ کو زندہ کر دے گا جیسا کہ حدیث میں ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ مکرم ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے چالیس روز تک قبر میں چھوڑے رکھے اس کے بعد دائمی حیات ہوگی اور موت طاری نہیں ہوگی۔ (مدارج النبوت ج ۲ ص ۳۳۲ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

شیخ نورالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۷۳ھ لکھتے ہیں:

قول مختار و مقرر جمہور یہ ہے کہ انبیاء موت کو کتنے کے بعد دنیاوی حیات کے ساتھ زندہ ہوتے ہیں۔

(تیسیر القاری ج ۳ ص ۲۶۲ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

یعنی اس موت کے بعد اللہ آپ کو حیات ابدی کے ساتھ زندہ کر دے گا اس کے برخلاف تمام مسلمانوں کو منکر تکبر کے سوال کے

وقت زندہ کیا جاتا ہے پھر ماردیا جاتا ہے۔ (تیسیر القاری ج ۳ ص ۲۶۵ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

نبی ﷺ کی قبر میں دائمی حیات کے متعلق فقہاء کی تصریحات

علامہ حسن بن عمار بن علی شرمیلی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

محققین کے نزدیک یہ ثابت ہے کہ نبی ﷺ زندہ ہیں اور آپ کو رزق دیا جاتا ہے اور آپ تمام لذتوں اور عبادات کے ساتھ

نفع پاتے ہیں البتہ کوتاہ بینوں کی نظروں سے آپ حجاب میں ہیں۔ (نور الایضاح مع مراقی الفلاح ج ۲ ص ۴۲۸ مکتبہ الفوئیدہ کراچی)

علامہ سید احمد الطحاوی المتوفی ۱۲۳۱ھ اس کے حاشیہ پر لکھتے ہیں:

جب کوئی شخص قریب سے آپ پر درود شریف پڑھے تو آپ خود سنتے ہیں اور جب دور سے پڑھے تو فرشتے آپ کو پہنچا دیتے

ہیں۔ (حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح ج ۲ ص ۴۲۸ مکتبہ الفوئیدہ)

علامہ محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز شامی متوفی ۱۲۵۸ھ لکھتے ہیں:

انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔ (رد المحتار ج ۶ ص ۱۸۶ 'دار احیاء التراث العربی' بیروت ۱۴۱۹ھ)

صدر الشریعہ علامہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

انبیاء علیہم السلام اپنی اپنی قبروں میں اسی طرح بحیات حقیقی زندہ ہیں جیسے دنیا میں تھے کھاتے پیتے ہیں جہاں چاہتے آتے جاتے ہیں تصدیق وعدہ الہیہ کے لیے ایک آن کے لیے ان پر موت طاری ہوئی پھر بدستور زندہ ہو گئے ان کی حیات حیات شہداء سے بہت ارفع و اعلیٰ ہے لہذا شہید کا ترک تقسیم ہوگا اس کی بی بی بعد عدت نکاح کر سکتی ہے بخلاف انبیاء کے کہ وہاں یہ جائز نہیں۔

(بہار شریعت ج ۱ ص ۱۰ 'مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور')

نبی ﷺ کی قبر میں دائمی حیات کے متعلق علماء دیوبند کی تصریحات

بانی مدرسہ دیوبند شیخ محمد قاسم نانوتوی متوفی ۱۲۹۷ھ لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ اور مؤمنین کی موت میں بھی مثل حیات فرق ہے ہاں! فرق ذاتیت و عرضیت مقصود نہیں وجہ اس فرق کی وہی تفاوت حیات ہے یعنی حیات نبوی بوجہ ذاتیت قابل زوال نہیں اور حیات مؤمنین بوجہ عرضیت قابل زوال ہے اس لیے وقت موت حیات نبوی ﷺ زائل نہ ہوگی ہاں مستور ہو جائے گی اور حیات مؤمنین ساری یا آدھی زائل ہو جاوے گی۔ سو در صورت تقابل عدم و ملکہ اس استتار حیات میں رسول اللہ ﷺ کو تو مثل آفتاب سمجھئے کہ وقت کسوف قمر بے اوٹ میں حسب مزعوم حکماء اس کا نور مستور ہو جاتا ہے زائل نہیں ہوتا یا مثل شمع چراغ خیال فرمائیے کہ جب اس کو کسی بند یا بکے میں رکھ کر اوپر سے سرپوش رکھ دیجئے تو اس کا نور بالبداہت مستور ہو جاتا ہے زائل نہیں ہو جاتا اور دوبارہ زوال حیات مؤمنین کو مثل قمر خیال فرمائیے کہ وقت خسوف اس کا نور زائل ہو جاتا ہے یا مثل چراغ سمجھئے کہ گل ہو جانے کے بعد اس میں نور بالکل نہیں رہتا۔

(آپ حیات ص ۱۸۵-۱۸۴ 'مطبوعہ ادارہ تالیفات اشریہ ملتان' ۱۴۱۳ھ)

اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی ﷺ پر موت آنے سے آپ کی حیات زائل نہیں ہوئی لوگوں کی نگاہوں سے چھپ گئی تھی اور عام مسلمانوں پر موت آنے سے ان کی حیات ساری یا آدھی زائل ہو جاتی ہے۔

شیخ محمد یوسف لدھیانوی متوفی ۲۰۰۰ء لکھتے ہیں:

الغرض امیر اور میرے اکابر کا عقیدہ یہ ہے کہ آں حضرت ﷺ اپنے روضہ مطہرہ میں حیات جسمانی کے ساتھ حیات ہیں یہ حیات برزخی ہے مگر حیات دنیوی سے قوی تر ہے جو لوگ اس مسئلہ کا انکار کرتے ہیں ان کا اکابر علماء دیوبند و راسخین امت کی تصریحات کے مطابق علماء دیوبند سے تعلق نہیں اور میں ان کو اہل حق میں سے نہیں سمجھتا اور وہ میرے اکابر کے نزدیک گمراہ ہیں۔

(آپ کے مسائل اور ان کا حل ج ۱ ص ۵۱۳ 'مکتبہ لدھیانوی' کراچی ۲۰۰۲ء)

نبی ﷺ کی قبر میں حیات کے متعلق علماء غیر مقلدین کی تصریحات

قاضی محمد بن علی بن محمد الشوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ اپنی قبر میں زندہ ہیں اور آپ کی روح آپ سے جدا نہیں ہوتی کیونکہ صحیح حدیث میں ہے: انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں۔ (تحفہ الذاکرین ص ۳۹ 'دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۰۸ھ)

نواب صدیق حسن خان بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ اپنی موت کے بعد اپنی قبر میں زندہ ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے: انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں اس حدیث کو امام

بیہقی نے صحیح قرار دیا ہے اور اس مسئلہ پر ایک رسالہ لکھا ہے۔

استاذ ابو منصور بغدادی نے کہا ہے کہ ہمارے اصحاب میں سے محققین متکلمین نے کہا ہے کہ نبی ﷺ اپنی وفات کے بعد زندہ ہیں۔

اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ شہداء اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور ان کو اپنی قبروں میں رزق دیا جاتا ہے اور نبی ﷺ بھی شہداء میں سے ہیں۔ (السران الوہاب ج ۳ ص ۳۲۹-۳۲۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۵ھ) نیز نواب صاحب نے لکھا ہے:

قبر میں آپ کو ضبط نہ ہوا و کذا الک الانبیاء حالانکہ اس ضبط سے کوئی صالح وغیرہ سالم نہیں رہتا اور نہ سباع آپ کا جسد کھا سکتے ہیں و کذا الک الانبیاء اور کسی مضطر کو میت نبی کا کھانا جائز نہیں ہے اور آپ زندہ ہیں اپنی قبر میں اور نماز پڑھتے ہیں اندر اس کے اذان و اقامت کے ساتھ و کذا الک الانبیاء ولہذا یہ بات کہی ہے کہ آپ کی ازواج پر عدت نہیں ہے اور آپ کی قبر پر ایک فرشتہ مقرر ہے جو صلوٰۃ مصلین آپ کو پہنچاتا ہے "اللہم صل علی سیدنا محمد وعلی آلہ وبارک وسلم" اعمال امت آپ پر عرض کیے جاتے ہیں آپ امت کے لیے استغفار کرتے ہیں۔ (الشماتہ العصریہ من سولد خیر البریہ ص ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱) لکھتے ہیں:

حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اپنی اپنی قبر میں زندہ ہیں خصوصاً آں حضرت ﷺ کہ فرماتے ہیں کہ جو عند القبر درود بھیجتا ہے میں سنتا ہوں اور دور سے پہنچایا جاتا ہوں چنانچہ مشکوٰۃ وغیرہ کتب حدیث سے واضح ہوتا ہے لیکن کیفیت حیات کی اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور اس کی کیفیت بخوبی معلوم نہیں۔ (فتاویٰ ندویہ ج ۱ ص ۵۲ مکتبہ ثنائیہ المعارف الاسلامیہ گوجرانوالہ)

قرآن مجید کی آیات سے نبی ﷺ کی بعد از وفات حیات پر استدلال

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَٰكِنْ لَا تَشْعُرُونَ (البقرہ: ۱۵۴) اور جو لوگ اللہ کی راہ میں شہید کیے جاتے ہیں ان کو مردہ مت کہو بلکہ وہ زندہ ہیں لیکن تم ان کی زندگی کا شعور نہیں رکھتے ○

نبی ﷺ بھی شہید ہیں آپ کو جو خیر میں زہر دیا گیا تھا اسی کے اثر سے آپ کی وفات ہوئی حدیث میں ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: جس مرض میں آپ کی موت ہوئی اس میں آپ فرما رہے تھے: اے عائشہ! میں مسلسل اس طعام کا درد محسوس کرتا رہا ہوں جو میں نے خیر میں کھایا تھا اور یہ وقت ہے کہ اس زہر کے اثر سے میں اپنے دل کی رگ کے کٹنے کو پار رہا ہوں۔ (صحیح البخاری: ۳۲۸۸)

اس سے معلوم ہوا آپ شہید ہیں اور شہید زندہ ہوتے ہیں بلکہ آپ افضل الشہداء ہیں اور آپ کی حیات شہداء کی حیات سے افضل ہے نیز قرآن مجید میں ہے:

وَكَذٰلِكَ جَعَلْنٰكُمْ اُمَّةً وَّسَطًا لِّتَكُوْنُوْا شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا۔ اور ہم نے اسی طرح تمہیں افضل امت بنایا ہے تاکہ تم لوگوں پر گواہ ہو جاؤ اور رسول تم پر گواہ ہو جائیں۔

(البقرہ: ۱۴۳)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ تمام امت کے اعمال پر گواہ ہیں اور گواہی دینا بغیر حیات کے متصور نہیں ہے سو اس آیت سے یہ بھی ثابت ہوا کہ آپ قبر انور میں زندہ ہیں اور اعمال امت کا مشاہدہ فرما رہے ہیں۔

اور قرآن مجید میں ہے:

قُلْ إِنْ صَلَّيْتُمْ وَنُسِكْتُمْ وَنَحْيَيْتُمْ وَمَمَاتَيْتُمْ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (الانعام: ۱۶۲)

میری موت سب اللہ کے لیے ہے جو تمام جہانوں کا رب ہے O شہید وہ ہوتا ہے جس کی موت اللہ کے لیے ہو اور وہ زندہ ہوتا ہے اور آپ کی تو موت اور حیات دونوں اللہ کے لیے ہیں تو آپ تو بہ طریق اولیٰ زندہ ہیں۔

رسول اللہ ﷺ کی حیات کے ثبوت میں احادیث

امام ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں اور امام بیہقی نے کتاب حیات الانبیاء میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز پڑھ رہے ہیں۔ (مسند ابو یعلیٰ: ۳۴۲۵، حیات الانبیاء للبیہقی ص ۳، سلسلۃ الاحادیث المعجمۃ للالبانی: ۶۲۱، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۱۱، المطالب العالیہ: ۳۴۵۲، تاریخ دمشق الکبیر: ۳۵۱۱، ج ۱۵ ص ۱۵۹، دار احیاء التراث العربی بیروت: ۱۴۲۱ھ)

ابو نعیم نے حلیہ میں روایت کیا ہے کہ ثابت بنانی نے حمید الطویل سے پوچھا: کیا تمہیں یہ علم ہے کہ انبیاء کے سوا بھی کوئی اپنی قبروں میں نماز پڑھتا ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں! (حلیۃ الاولیاء: ۲۵۶، طبع جدید دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۸ھ)

امام ابوداؤد اور امام بیہقی نے حضرت اوس بن اوس ثقفی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تمہارے تمام دنوں میں سب سے افضل جمعہ کا دن ہے، تم اس دن میں مجھ پر بہ کثرت صلوٰۃ پڑھا کرو کیونکہ تمہاری صلوٰۃ (درود شریف) مجھ پر پیش کی جاتی ہے، صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ پر ہماری صلوٰۃ کیسے پیش کی جائے گی حالانکہ آپ کی ہڈیاں بوسیدہ ہو چکی ہوں گی؟ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء علیہم السلام کے اجسام کے کھانے کو حرام کر دیا ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۰۳، سنن نسائی: ۱۳۷۳، سنن ابن ماجہ: ۱۰۸۵، مسند احمد ج ۴ ص ۸، سنن کبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۲۴۹، المستدرک ج ۴ ص ۵۶۰، کنز العمال: ۲۳۳۰۱، البدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۵۸، دار الفکر بیروت: ۱۴۱۸ھ، سنن ابن ماجہ اور ابوداؤد والنہایہ میں اس حدیث کے بعد یہ بھی مذکور ہے: اللہ کا نبی زندہ ہوتا ہے اور اس کو رزق دیا جاتا ہے۔ سنن ابن ماجہ: ۱۶۳، البدایہ ج ۳ ص ۲۵۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے میری قبر کے پاس درود پڑھا، اس کو میں خود سنتا ہوں اور جس نے مجھ پر دور سے درود پڑھا وہ مجھے پہنچا دیا جاتا ہے (اس حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ دور سے خود نہیں سن سکتے کیونکہ یہ بھی حدیث میں ہے کہ کوئی شخص کہیں سے بھی درود پڑھے اس کی آواز مجھ تک پہنچتی ہے۔ (بدایہ والنہایہ: ۲۳۳۰۱، فرشتہ کا درود پہنچانا آپ کے یا درود کے اعزاز و اکرام کے لیے ہے جیسے فرشتے اللہ تعالیٰ کے پاس اعمال پہنچاتے ہیں)۔

(شعب الایمان: ۱۵۸۳، مشکوٰۃ: ۹۳۴، کنز العمال: ۲۱۶۵، مجمع الجوامع: ۲۲۳۵۶)

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ (نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ کو تمام مخلوق کی سماعت عطا فرمائی ہے وہ میری قبر پر کھڑا ہوا ہے۔ (التاریخ الکبیر للبخاری: ۸۹۰۲)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس شخص نے جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات کو مجھ پر سو مرتبہ درود پڑھا، اللہ تعالیٰ اس کی سو حاجات پوری کرتا ہے، ستر آخرت کی حاجتیں اور تیس دنیا کی حاجتیں اور اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے ایک فرشتہ مقرر کرتا ہے جو اس درود کو میری قبر میں داخل کرتا ہے جیسے تمہارے پاس ہدیے اور تحفے داخل ہوتے ہیں اور میری وفات کے بعد بھی میرا علم اسی طرح ہے جس طرح میری حیات میں تھا۔ (کنز العمال: ۲۲۴۲، مجمع الجوامع: ۲۲۳۵۵، اتحاف السادة المستعین ج ۳ ص ۲۴۱)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انبیاء اللہ کو چالیس راتوں کے بعد ان کی قبروں میں نہیں چھوڑا جاتا لیکن وہ اللہ سبحانہ کے سامنے نماز پڑھتے ہیں حتیٰ کہ صور میں پھونکا جائے۔ (جمع الجوامع: ۴۹۹۰، کنز العمال: ۳۲۲۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں ابوالقاسم کی جان ہے! عیسیٰ بن مریم ضرور نازل ہوں گے، درآں حالی کہ وہ امام عادل ہوں گے، وہ ضرور صلیب کو توڑ دیں گے اور وہ ضرور خنزیر کو قتل کریں گے اور وہ ضرور لڑنے والوں کے درمیان صلح کرائیں گے اور وہ ضرور کینہ اور بغض کو دور کریں گے اور ضرور ان پر مال پیش کیا جائے گا، سو وہ اس کو قبول نہیں کریں گے، پھر اگر وہ میری قبر پر کھڑے ہو کر پکاریں: یا محمد! تو میں ان کو ضرور جواب دوں گا۔ (مسند ابویعلیٰ: ۶۵۸۳، حافظ البیہقی نے کہا: اس حدیث کی سند صحیح ہے، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۵، المطالب العالیہ: ۴۵۷۴، ج ۴ ص ۲۴)

سعید بن عبد العزیز بیان کرتے ہیں کہ ایام حرہ میں نبی ﷺ کی مسجد میں تین دن تک اذان نہیں دی گئی اور نہ جماعت کھڑی ہوئی اور سعید بن المسیب مسجد سے نہیں نکلے اور انہیں نماز کے وقت کا صرف اس آواز سے پتا چلتا تھا جو نبی ﷺ کی قبر سے آتی تھی۔ (سنن الداری: ۹۳، مشکوٰۃ: ۵۹۵۱)

حافظ سیوطی فرماتے ہیں: یہ احادیث نبی ﷺ کی حیات پر دلالت کرتی ہیں اور باقی انبیاء اللہ کی حیات پر بھی اور اللہ تعالیٰ نے شہداء کے متعلق قرآن مجید میں فرمایا ہے:

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا
بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (آل عمران: ۱۶۹)

اور جو لوگ اللہ کی راہ میں شہید کیے گئے ہیں ان کو مردہ گمان مت کرو بلکہ وہ زندہ ہیں ان کو ان کے رب کے پاس سے روزی دی جاتی ہے ○

اور جب شہداء زندہ ہیں تو انبیاء اللہ جو ان سے بہت افضل اور اجل ہیں وہ بہ طریق اولیٰ زندہ ہیں اور بہت کم کوئی نبی ایسا ہوگا جس میں وصف شہادت نہ ہو لہذا شہداء کی حیات کے عموم میں وہ بھی داخل ہیں۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اگر میں باریہ قسم کھاؤں کہ نبی ﷺ کو قتل کیا گیا تو میرے نزدیک اس سے بہتر یہ ہے کہ میں ایک بار یہ قسم کھاؤں کہ آپ کو قتل نہیں کیا گیا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو نبی بنایا ہے اور شہید بنایا ہے۔ (مسند ابویعلیٰ: ۵۲۰۷، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۵، مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۱، المستدرک ج ۳ ص ۵۸، جامع المسانید والسنن مسند ابن مسعود: ۶۱۱)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جس بیماری میں نبی ﷺ وفات پا گئے تھے اس میں آپ فرما رہے تھے: اے عائشہ! میں ہمیشہ اس کھانے کا درد کشی کرتا رہا ہوں جو میں نے خیر میں کھایا تھا (اس طعام میں زہر ملا ہوا تھا) اور اس زہر کی وجہ سے اب میری رگ حیات کے منقطع ہونے کا وقت آ گیا ہے۔ (صحیح البخاری: ۴۴۲۸، جامع المسانید والسنن مسند عائشہ: ۱۵۰۳)

نبی ﷺ کی حیات کے متعلق مستند علماء کی تصریحات اور مزید احادیث

حافظ سیوطی فرماتے ہیں: پس قرآن مجید کی صریح عبارت سے یا مفہوم موافق سے یہ ثابت ہو گیا کہ نبی ﷺ اپنی قبر میں زندہ ہیں۔ امام بیہقی نے ”کتاب الاعتقاد“ میں کہا ہے کہ انبیاء اللہ کی روحوں کو قبض کرنے کے بعد ان کی روحوں کو لوٹا دیا جاتا ہے پس وہ اپنے رب کے سامنے شہداء کی طرح زندہ ہیں۔

علامہ ابو عبد اللہ قرطبی متوفی ۶۶۸ھ نے اپنے شیخ احمد بن عمر قرطبی متوفی ۶۵۶ھ سے نقل کر کے کہا ہے کہ موت عدم محض نہیں ہے، دو طرف ایک حال سے دوسرے حال کی طرف منتقل ہوتا ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ شہداء اپنے قتل ہونے اور اپنی موت کے بعد زندہ

ہوتے ہیں اور وہ خوش و خرم ہوتے ہیں اور یہ دنیا میں زندوں کی صفت ہے اور جب شہداء کو حیات حاصل ہے تو انبیاء علیہم السلام تو ان سے زیادہ حیات کے حق دار ہیں اور صحیح حدیث میں ہے کہ زمین انبیاء علیہم السلام کے اجسام کو نہیں کھاتی اور معراج کی شب نبی ﷺ تمام انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مسجد اقصیٰ میں جمع ہوئے اور آپ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں کھڑے ہو کر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور نبی ﷺ نے یہ خبر بھی دی ہے کہ جو شخص بھی آپ کو سلام کرتا ہے آپ اس کے سلام کا جواب دیتے ہیں۔

اس کے علاوہ اور احادیث بھی ہیں اور ان تمام احادیث کے مجموعہ سے یہ قطعی یقین حاصل ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی موت کا یہ معنی ہے کہ وہ ہماری نظروں سے غائب ہیں ہر چند کہ وہ زندہ ہیں اور موجود ہیں اور ان کا حال فرشتوں کی طرح ہے وہ بھی زندہ اور موجود ہیں اور ہماری نوع انسان میں سے کوئی شخص ان کو نہیں دیکھتا ماسوا اولیاء اللہ کے جن کو اللہ تعالیٰ نے کرامت کے ساتھ مخصوص کیا ہے۔ (امد کردہ ج ۱ ص ۲۶۵-۲۶۳ مطبوعہ دار البخاری ۱۴۱۷ھ)

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر قرطبی متوفی ۶۶۸ھ کے شیخ علامہ ابو العباس احمد بن عمر قرطبی متوفی ۶۵۶ھ ہیں اور ان کی یہ مذکور الصدر عبارت ”المفہم شرح مسلم“ ج ۶ ص ۲۳۳-۲۳۴ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت ۱۴۱۷ھ میں موجود ہے۔

اس کے بعد حافظ سیوطی لکھتے ہیں: ہمارے اصحاب میں سے حکمین اور محققین یہ کہتے ہیں کہ ہمارے نبی ﷺ اپنی وفات کے بعد زندہ ہیں اور آپ اپنی امت کی عبادات سے خوش ہوتے ہیں اور ان کے گناہوں سے ناخوش ہوتے ہیں اور آپ کی امت میں سے جو شخص آپ پر درود پڑھتا ہے آپ اس کو سنتے ہیں اور انبیاء علیہم السلام کا جسم بوسیدہ نہیں ہوتا اور زمین اس میں سے کسی چیز کو نہیں کھاتی اور ہمارے نبی ﷺ نے معراج کی شب حضرت موسیٰ کو اپنی قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور آپ نے پہلے آسمان میں حضرت آدم کو دوسرے آسمان میں حضرت عیسیٰ اور حضرت یحییٰ کو اور تیسرے آسمان میں حضرت یوسف کو اور چوتھے آسمان میں حضرت ادریس کو اور پانچویں آسمان میں حضرت ہارون کو اور چھٹے آسمان میں حضرت موسیٰ کو اور ساتویں آسمان میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا۔ (صحیح مسلم: ۱۶۳) ان وجوہ سے ہمارے لیے یہ کہنا صحیح ہے کہ ہمارے نبی ﷺ بھی اپنی وفات کے بعد زندہ ہیں۔

اور اصحاب نے جو یہ کہا ہے کہ آپ اپنی امت کی عبادت سے خوش ہوتے ہیں اور ان کے گناہوں سے رنجیدہ ہوتے ہیں اس کی اصل یہ احادیث ہیں:

بکر بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری حیات تمہارے لیے بہتر ہے تم باتیں کرتے ہو اور تمہارے لیے حدیث بیان کی جاتی ہے اور جب میں وفات پا جاؤں گا تو میری وفات تمہارے لیے بہتر ہوگی مجھ پر تمہارے اعمال پیش کیے جاتے ہیں جب میں نیک عمل دیکھتا ہوں تو اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا ہوں اور جب برا عمل دیکھتا ہوں تو تمہارے لیے استغفار کرتا ہوں۔ (المطبوعات الکبریٰ ج ۲ ص ۱۹۴ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ الطاب العالیہ ج ۳ ص ۲۳-۲۴ کنز العمال ج ۱۱ ص ۴۰۷ الجامع البخیر ج ۱ ص ۵۸۲ الہدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۲۵۷ دار الفکر بیروت ۱۳۱۸ھ مستدرک احمد: ۳۶۶۶ دار الفکر مستدرک ابن کثیر: ۸۴۵ حافظ البیہقی نے کہا: سند ابیہ کی سند صحیح ہے مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۴)

خراش بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری حیات تمہارے لیے بہتر ہے اور میری وفات تمہارے لیے بہتر ہے حیات اس لیے بہتر ہے کہ میں تم سے حدیث بیان کرتا ہوں اور میری وفات اس لیے بہتر ہے کہ ہر پیر اور جمعرات کو تمہارے اعمال مجھ پر پیش کیے جاتے ہیں سو جو نیک عمل ہوتے ہیں ان پر اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا ہوں اور جو برے عمل ہوتے ہیں تو میں تمہارے لیے استغفار کرتا ہوں۔ (الکامل فی ضغفاء الرجال ج ۳ ص ۹۳۵ دار الفکر الوفاء لابن الجوزی ص ۸۱۰ مطبوعہ مصر ۱۳۶۹ھ)

حافظ سیوطی لکھتے ہیں: حافظ ابو بکر بیہقی نے ”کتاب الاعتقاد“ میں کہا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے قبض کیے جانے کے بعد اپنے رب کے پاس شہداء کی طرح زندہ ہوتے ہیں ہمارے نبی ﷺ نے انبیاء کی ایک جماعت کو دیکھا ہے اور ان کی امامت کی ہے اور آپ نے یہ خبر دی ہے کہ ہمارا درود اور سلام ان تک پہنچایا جاتا ہے اور آپ کی خبر صادق ہے۔ (انباء الاذکیاء ص ۷)

حافظ بیہقی نے جو کہا ہے کہ ہمارا درود اور سلام آپ کو پہنچایا جاتا ہے اس کے متعلق یہ احادیث ہیں:

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ کے کچھ زمین میں سیاحت کرنے والے فرشتے ہیں تاکہ وہ میری امت کا سلام مجھے پہنچائیں۔

(سنن نسائی: ۱۲۸۱، مسند احمد: ۴۲۱۰، ج ۲، دار الفکر، البدایہ والنہایہ ج ۱ ص ۹۲، دار الفکر: ۱۳۱۸، جامع المسانید، السنن مسند ابن مسعود: ۹۹)

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جمعہ کے دن مجھ پر کثرت کے ساتھ درود پڑھا کرو کیونکہ یہ وہ دن ہے جس میں مجھ پر فرشتے پیش کیے جاتے ہیں اور جو بندہ بھی مجھ پر درود پڑھتا ہے اس کی آواز مجھ تک پہنچتی ہے خواہ وہ کہیں بھی ہو، ہم نے پوچھا: آپ کی وفات کے بعد بھی؟ آپ نے فرمایا: میری وفات کے بعد بھی، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کے اجسام کھانے کو زمین پر حرام کر دیا ہے۔ (الہام ص ۶۳، مطبوعہ دار الکتاب العربی، بیروت: ۱۳۱۷ھ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ما من احد یسلم علی الا رد اللہ علی روحی جو شخص بھی مجھ پر سلام عرض کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری روح حتیٰ ارد علیہ السلام۔ کو مجھ پر لوٹا دیتا ہے تاکہ میں اس کے سلام کا جواب دوں۔

(سنن ابوداؤد: ۲۰۳۱، مسند احمد ج ۲ ص ۵۲، سنن کبریٰ للبخاری ج ۵ ص ۲۳۵، بحی الزوائد ج ۱ ص ۱۱۲، مشکوٰۃ: ۹۲۵، الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۳۹۹، کنز العمال: ۲۲۰۰۰)

سلام کے وقت آپ کی روح کو لوٹانے کی حدیث کے اشکال کے جوابات

حافظ سیوطی فرماتے ہیں: اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب بھی آپ کسی سلام کرنے والے کو سلام کا جواب دیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ آپ کے بدن میں روح کو لوٹا دیتا ہے اور پھر روح کو نکال لیا جاتا ہے اور چونکہ آپ کو بار بار سلام کیا جاتا ہے تو گویا بار بار آپ کے جسم سے روح نکالی جاتی ہے اور بار بار داخل کی جاتی ہے اور یہ عمل آپ کے لیے شدید تکلیف کا موجب ہے اور روح کا نکالنا موت کے معنی میں ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کو بار بار موت آتی ہے اور یہ ان احادیث کے خلاف ہے جن سے آپ کی حیات ستر ثابت ہے جن کو ہم اس سے پہلے ذکر کر چکے ہیں اس اشکال کے اللہ تعالیٰ نے مجھ پر حسب ذیل جوابات منکشف کیے ہیں:

(۱) ”الا رد اللہ علی روحی“ جملہ حالیہ ہے اور عربی قواعد کے مطابق اس سے پہلے ”قد“ کا لفظ محذوف ہے جیسے قرآن مجید میں ہے: ”خَصَرَتْ صُدُورُهُمْ“ (النساء: ۹۰) اس سے پہلے بھی لفظ ”قد“ محذوف ہے اور اس کا معنی ہے: یا وہ تمہارے پاس اس حال میں آئیں کہ تم سے لڑنے کے لیے بھی ان کے دل تنگ ہوں۔ اسی طرح اس حدیث کا بھی معنی ہے: جو شخص بھی مجھے سلام کرتا ہے وہ اس حال میں سلام کرتا ہے کہ مجھ پر اللہ روح لوٹا چکا ہوتا ہے اور اب یہاں پر ”رد اللہ“ کا جملہ ماضی کے معنی میں ہے کیونکہ اشکال اس وقت ہوتا جب ”رد اللہ“ حال یا استقبال کے معنی میں ہوتا اور اس سے بار بار روح کا لوٹنا لازم آتا اس سے ایک تو یہ لازم آتا کہ جسم سے بار بار روح کے نکلنے سے آپ کو بار بار درود ہوتا اور یہ آپ کی تکریم کے خلاف ہے نیز یہ حیات شہداء کے خلاف ہے کیونکہ شہداء کی حیات ستر ہے تو نبی ﷺ اس کے زیادہ لائق ہیں کہ آپ کی حیات ستر ہو

اور تیسری خرابی یہ ہے کہ یہ معنی قرآن مجید کے خلاف ہے کیونکہ قرآن مجید سے ثابت ہے کہ صرف دو بار موت اور دو بار حیات ہے اور اس صورت میں بہ کثرت موتیں اور حیاتیں لازم آئیں گی اور چوتھی خرابی یہ ہے کہ یہ معنی ان احادیث صحیحہ متواترہ کے خلاف ہے جن سے آپ کی حیات مستمر ثابت ہے اور جو معنی قرآن مجید اور احادیث متواترہ کے خلاف ہو اس کی تاویل کرنا واجب ہے۔

(۲) اس حدیث میں لفظ ”رد“، ”صیرورة“ کے معنی میں ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے: ”قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنَّ عَذْنَا فِي مِلَّتِكُمْ“ (الاعراف: ۸۹) ”عدنا“ کا لفظ ”عود“ سے بنا ہے اور ”عود“ کا معنی ہے: لوٹنا اگر یہاں عود اپنے معنی میں ہو تو اس کا معنی ہوگا کہ حضرت شعیب علیہ السلام نے کفار سے فرمایا: اگر ہم تمہارے دین میں لوٹ جائیں تو ہم اللہ تعالیٰ پر بہتان باندھنے والے ہو جائیں گے اور کفار کے دین میں لوٹ جانا اس کو مستلزم ہے کہ حضرت شعیب پہلے بھی ان کے دین میں تھے اور یہ معنی باطل ہے اس لیے اس آیت میں ”عدنا“ کا لفظ ”صرنا“ کے معنی میں ہے یعنی اگر ہم تمہارے دین میں ہو جائیں تو پھر ہم اللہ پر بہتان باندھنے والے ہو جائیں گے اسی طرح اس حدیث کا معنی ہے: جب کوئی شخص مجھ کو سلام کرتا ہے تو اس وقت میری روح مجھ میں ہوتی ہے۔

(۳) روح کو لوٹانے سے مراد یہ ہے کہ آپ کی روح کو سلام کے جواب کی طرف متوجہ کر دیا جاتا ہے کیونکہ نبی ﷺ احوال برزخ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور اپنے رب کے مشاہدہ میں مستغرق ہوتے ہیں تو آپ کو سلام کرنے والے کے جواب کی طرف متوجہ کر دیا جاتا ہے۔

(۴) روح کو لوٹانا آپ کی حیات کے دوام اور استمرار سے کنایہ ہے کیونکہ دنیا میں ہر وقت کسی نہ کسی جگہ سے کوئی نہ کوئی شخص آپ کو سلام عرض کر رہا ہوتا ہے تو آپ ہر وقت کسی نہ کسی کے سلام کا جواب دیتے ہیں تو ہر وقت آپ کو حیات حاصل ہوتی ہے۔

(۵) رذ روح سے مراد یہ ہے کہ سلام کے وقت اللہ تعالیٰ آپ کے نطق کو اس کے جواب کی طرف متوجہ کر دیتا ہے۔

(۶) رذ روح سے مراد یہ ہے کہ جب کوئی آپ کو سلام کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ آپ کو غیر معمولی سماعت عطا فرماتا ہے اور کوئی شخص کہیں سے بھی سلام کرے آپ اس کے سلام کا جواب دیتے ہیں۔

(۷) رذ روح سے مراد یہ ہے کہ آپ عالم ملکوت کے مشاہدہ میں مشغول ہوتے ہیں تو اللہ تعالیٰ آپ کو اس کے جواب کی طرف فارغ کر دیتا ہے۔

(۸) روح سے خوشی اور فرحت مراد ہے جیسے قرآن مجید میں ہے: ”فروح وريحان“ (الواد: ۸۹) یعنی جو شخص مقرب ہو اس کے لیے راحت اور خوشی ہے اسی طرح اس حدیث کا معنی ہے: جب کوئی شخص آپ کو سلام کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ آپ کی فرحت اور راحت کو تازہ کر دیتا ہے۔

(۹) رذ روح سے مراد ہے: صلوٰۃ کے ثواب کو آپ کی طرف لوٹانا یعنی اللہ تعالیٰ اپنی رحمت اور انعامات کو آپ پر لوٹاتا رہتا ہے۔

(۱۰) امام راغب نے ”رد“ کا ایک معنی تغریض بھی لکھا ہے اس صورت میں حدیث کا معنی یہ ہے: اللہ تعالیٰ نے سلام کے جواب کو آپ کی طرف مفوض کر دیا ہے یعنی اس کی طرف رحمت کے لوٹانے کو جیسا کہ حدیث میں ہے: جو شخص مجھ پر ایک صلوٰۃ بھیجتا ہے اللہ اس پر دس صلوٰات بھیجتا ہے یعنی اس پر دس رحمتیں بھیجنے کو اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف مفوض کر دیا ہے اور آپ کی اس پر رحمت یہ ہے کہ آپ اس کی شفاعت فرمائیں۔

(۱۱) روح سے مراد وہ رحمت ہے جو نبی ﷺ کے دل میں آپ کی امت کے لیے ہے یعنی آپ کو آپ کی اس رحمت کی طرف متوجہ کر دیتا ہے۔

(۱۲) رز روح سے مراد یہ ہے کہ آپ اعمال برزخ میں مشغول ہوتے ہیں مثلاً اعمال امت کو ملاحظہ فرماتے ہیں ان کے نیک اعمال پر اللہ کی حمد کرتے ہیں اور ان کے بُرے اعمال پر استغفار فرماتے ہیں ان سے مصائب دور ہونے کی دعا کرتے ہیں اطراف زمین میں برکت پہنچانے کے لیے آمد و رفت جاری رکھتے ہیں اور امت کے جو صالحین فوت ہو جاتے ہیں ان کے جنازوں پر تشریف لے جاتے ہیں یہ تمام امور اشغال برزخ سے ہیں جو احادیث صحیحہ سے ثابت ہیں تو اللہ تعالیٰ آپ کو ان اشغال برزخ سے ہٹا کر سلام کے جواب دینے کی طرف متوجہ کر دیتا ہے۔

(انباء الاذکیاء ص ۱۳) حافظ سیوطی کی ترتیب سے اس جواب کا نمبر دس ہے ہم نے تلخیص کی سہولت سے جوابات کی ترتیب بدل دی ہے (۱۳) روح سے مراد وہ فرشتہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے آپ کی قبر انور پر مقرر کر دیا ہے جو امت کا سلام آپ تک پہنچاتا ہے۔ (۱۴) ہو سکتا ہے کہ آپ کو ابتداء میں یہی بتایا گیا ہو کہ جواب کے وقت آپ کی روح جسد میں لوٹائی جائے گی بعد میں اللہ تعالیٰ نے آپ کے درجات میں ترقی فرمائی اور آپ پر وحی فرمائی کہ آپ کو حیات ہمیشہ حاصل رہے گی۔

حافظ سیوطی نے پندرہ جوابات ذکر فرمائیے ہیں ان میں سے پہلے جواب کو انہوں نے بہت کمزور قرار دیا تھا یعنی راویوں کو اس حدیث کی عبارت میں وہم ہوا ہے ہم نے اس جواب کا ذکر نہیں کیا اور دوسرے جواب سے ابتداء کی اس لیے چودہ جواب ذکر کیے ہیں اور جوابات کی ترتیب بھی ہم نے اپنی سہولت سے قائم کی ہے اور یہ جوابات انباء الاذکیاء ص ۱۶-۸ میں درج ہیں۔ واضح رہے کہ یہ حافظ سیوطی کی عبارت کا ترجمہ نہیں ہے بلکہ ان کی عبارت کا خلاصہ ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد آپ کی حیات کے مظاہر

علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ کہتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد اس امت کے ایک سے زیادہ کالمین نے آپ کی زیارت کی ہے اور آپ سے بیداری میں فیض حاصل کیا ہے شیخ سراج الدین بن الحسن نے ”طبقات الاولیاء“ میں لکھا ہے کہ شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ العزیز نے بیان کیا ہے کہ میں نے ظہر سے پہلے رسول اللہ ﷺ کی زیارت کی آپ نے فرمایا: اے میرے بیٹے! تم خطاب کیوں نہیں کرتے؟ میں نے کہا: یا رسول اللہ! میں عجمی شخص ہوں، فصحاء بغداد کے سامنے کیسے کلام کروں؟ آپ نے فرمایا: اپنا منہ کھولو! میں نے اپنے منہ میں اس سے سات مرتبہ لعاب دہن والا اور آپ نے فرمایا: لوگوں سے کلام کرو اور انہیں حکمت اور عہد و نسیئت کے ساتھ اپنے رب کے دین کی دعوت دو پھر میں ظہر کی نماز پڑھ کر لوگوں کے سامنے بیٹھ گیا میرے پاس بہت خلوق آئی اور مجھ پر کلام سنیں ہو گیا پھر میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کی زیارت کی جو میرے سامنے مجلس میں کھڑے ہوئے تھے آپ نے مجھ سے فرمایا: اے میرے بیٹے! کلام کیوں نہیں کرتے؟ میں نے کہا: اے میرے والد گرامی! مجھ پر کلام ملتبس ہو گیا آپ نے فرمایا: اپنا منہ کھولو! میں نے منہ کھولا تو آپ نے میرے منہ میں چھ مرتبہ لعاب دہن والا میں نے کہا: آپ نے سات بار مکمل کیوں نہیں کیا؟ حضرت علی نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ کے ادب کی وجہ سے پھر وہ مجھ سے غائب ہو گئے۔

نیز شیخ سراج الدین نے لکھا ہے کہ شیخ خلیفہ بن موسیٰ النہرملکی رسول اللہ ﷺ کی غیند اور بیداری میں بہ کثرت زیارت کرتے تھے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے غیند اور بیداری میں اکثر افعال حاصل کیے اور ایک بار انہوں نے ایک رات میں آپ کی

سترہ مرتبہ زیارت کی ان باریوں میں سے ایک بار میں آپ نے فرمایا: اے خلیفہ! میری زیارت کے لیے بے قرار نہ ہوا کرو کیونکہ بہت سے اولیاء میری زیارت کی حسرت میں فوت ہو گئے اور شیخ تاج الدین بن عطاء اللہ نے ”لطائف الممن“ میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے شیخ ابو العباس مری سے کہا: اپنے اس ہاتھ سے میرے ساتھ مصافحہ کیجئے انہوں نے کہا: میں نے اس ہاتھ سے رسول اللہ ﷺ کے سوا اور کسی سے مصافحہ نہیں کیا اور شیخ مری نے کہا: اگر رسول اللہ ﷺ پلک جھپکنے کی مقدار بھی میری نظروں سے اوجھل ہوں تو میں اپنے آپ کو مسلمان شمار نہیں کرتا اس قول کی مثل اور بہت سے اولیاء سے منقول ہے۔

(روح المعانی ج ۲۲ ص ۵۱-۵۲ دار الفکر بیروت ۱۴۱۷ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے خارجہ بن زید بن ثابت نے خبر دی کہ حضرت ام العلاء رضی اللہ عنہا کی ایک خاتون تھیں انہوں نے نبی ﷺ سے بیعت کی تھی وہ بیان کرتی ہیں کہ مہاجرین کو قرعہ اندازی سے تقسیم کیا گیا پس ہمارے حصہ میں حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ آئے پس ہم نے ان کو اپنے گھروں میں ٹھہرایا پس ان کو بہت شدید درد ہو گیا جس میں وہ فوت ہو گئے پس جب وہ فوت ہو گئے تو ان کو غسل دیا گیا اور انہیں ان کے کپڑوں میں کفن پہنایا گیا رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو میں نے کہا: اے ابو السائب تم پر اللہ کی رحمت ہو میری تمہارے متعلق یہ شہادت ہے کہ بے شک اللہ نے تمہاری تکریم کی ہے پس نبی ﷺ نے فرمایا: تمہیں کس نے بتایا کہ اللہ نے ان کی تکریم کی ہے؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ پر میرے باپ ندا ہوں ابھی اللہ کس کی تکریم کرے گا؟ پس آپ نے فرمایا: رہے وہ تو ان کے پاس یقینی بات آچکی ہے اور اللہ کی قسم! میں ان کے لیے خیر کی توقع رکھتا ہوں اور اللہ کی قسم! میں از خود نہیں جانتا حالانکہ میں اللہ کا رسول ہوں کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا حضرت ام العلاء نے کہا: پس اللہ کی قسم! میں اس کے بعد کبھی بھی کسی کی تعریف نہیں کرتی۔ ہمیں سعید بن عفیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے اس کی مثل حدیث بیان کی اور نافع بن یزید نے کہا از عقیل ”ما یفعل بہ“ اور شعیب اور عمرو بن دینار اور معمر نے اس حدیث کی متابعت کی۔

۱۲۴۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي خَارِجَةُ بْنُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ أُمَّ الْعَلَاءِ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ بَايَعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهُ أَقْسَمَ الْمُهَاجِرُونَ قُرْعَةً فَطَارَ لَنَا عُثْمَانُ بْنُ مَظْعُونٍ فَأَنزَلَنَاهُ فِي آبِيَانَا فَوَجَعَ وَجَعَهُ الَّذِي تَوَفَّى فِيهِ فَلَمَّا تَوَفَّى وَغُسِّلَ وَكُفِّنَ فِي أَثْوَابِهِ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ أبا السَّائِبِ فَشَهِدَتُنِي عَلَيْكَ لَقَدْ أَكْرَمَكَ اللَّهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّ اللَّهَ أَكْرَمَهُ؟ فَقُلْتُ يَا أَبَتِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَنْ يُكْرِمُهُ اللَّهُ؟ فَقَالَ أَمَّا هُوَ فَقَدْ جَاءَهُ الْيَقِينُ وَاللَّهُ إِنِّي لَا رَجُوءَ لَهُ الْخَيْرِ وَاللَّهُ مَا أَذْرِي وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ مَا يُفْعَلُ بِي قَالَتْ فَوَاللَّهِ لَا أُرِيكَ أَحَدًا بَعْدَهُ أَبَدًا حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بِمِثْلِهِ وَقَالَ نَافِعُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ عُقَيْلٍ مَا يُفْعَلُ بِهِ وَتَابِعَةُ شُعَيْبٌ وَعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ وَمَعْمَرٌ

[الطراف الحديث: ۲۶۸-۳۹۲۹-۴۰۰۳-۴۰۰۳-۴۰۱۸]

(الاحاد الثانی: ۳۳۲۳، المعجم الکبیر ج ۲۵ ص ۳۳۸، حلیۃ الاولیاء

ج ۱ ص ۱۰۳، مسند الشامین: ۳۲۱۲، المسد رک ج ۱ ص ۳۷۸، سنن بیہقی

ج ۴ ص ۷۶، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳۶، طبع قدیم مسند احمد: ۲۷۴۵-۲۷۴۵ ج ۴۵

ص ۴۵۰-۴۴۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن عبد اللہ بن بکیر ابوزکریا الحزومی (۲) لیث بن متعدد (۳) عقیل بن خالد (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) خارجہ بن زید بن ثابت الانصاری یہ مدینہ کے سات فقہاء میں سے ایک ہیں ۱۰۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) حضرت ام العلاء بنت الحارث بن ثابت بن خارجہ الانصاریہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۲)

اس اعتراض کا جواب کہ نبی ﷺ کو یہ علم نہیں تھا کہ آپ کے ساتھ کیا کیا جائے گا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت ام العلاء کی حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اہل قبلہ میں سے کسی شخص کے متعلق قطعی طور پر یہ نہ کہا جائے کہ وہ جنت میں ہے یا دوزخ میں ہے لیکن نیک مسلمان کے لیے حسن عاقبت کی توقع رکھی جائے اور بدکار کے متعلق عذاب کا خوف رکھا جائے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کی قسم! میں از خود نہیں جانتا حالانکہ میں اللہ کا رسول ہوں کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ اس پر یہ اعتراض ہے کہ آپ کی مغفرت کے متعلق تو اللہ تعالیٰ ۲ میں مغفرت کی بشارت آچکی ہے پھر آپ نے یہ کیسے فرمایا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے یہ اس سے پہلے کا واقعہ ہو جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ خبر دی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے تمام اگلے اور پچھلے بہ ظاہر خلاف اولیٰ کاموں کی مغفرت فرمادی ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کو اس کا بغیر اللہ کی وحی کے علم نہیں تھا۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۴۳-۲۴۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حدیث مذکور اور الاحقاف: ۹ میں مماثلت

جس طرح حضرت ام العلاء کی حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: اللہ کی قسم! میں از خود نہیں جانتا حالانکہ میں اللہ کا رسول ہوں کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اسی طرح اس آیت میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ. (الاحقاف: ۹)

اور نہ میں از خود جانتا ہوں کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا (اور نہ میں از خود یہ جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ کیا کیا جائے گا۔

اکثر اور جمہور مفسرین کا مختار قول یہ ہے کہ آپ کا مطلب یہ تھا کہ میں از خود یہ نہیں جانتا کہ آخرت میں میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اور اس آیت کا حکم درج ذیل آیت سے منسوخ ہے:

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۝ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُعْظِمَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ ۝ لِيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ (الفتح: ۱-۲)

(اے رسول! ہم نے آپ کے لیے کھلی ہوئی فتح عطا فرمائی) تاکہ اللہ آپ کے لیے معاف فرمادے آپ کے اگلے اور پچھلے (بہ ظاہر) خلاف اولیٰ سب کام اور آپ پر اپنی نعمت پوری کر دے اور آپ کو صراط مستقیم پر برقرار رکھے

چونکہ اللہ تعالیٰ ۲ سے آپ کو معلوم ہو گیا کہ آپ کی کلی مغفرت کر دی گئی ہے اس لیے تمام مستند اور محقق مفسرین نے یہ کہا ہے کہ اب الاحقاف: ۹ کا یہ حکم منسوخ ہو گیا ہے کہ آپ یہ کہیں کہ میں نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا کیونکہ اب آپ جانتے ہیں کہ آپ کے ساتھ کیا کیا جائے گا اور آپ کی امت کے ساتھ کیا کیا جائے گا۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۳-۲۴ ملخصاً دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ)

علامہ شہاب الدین احمد القسطلانی المتوفی ۹۱۱ھ لکھتے ہیں:

حضرت ام العلاء کی حدیث میں جو آپ نے ”ما ادری“ فرمایا ہے وہ ”لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ“ (الفتح: ۲) کے نزول سے پہلے کا واقعہ ہے کیونکہ الاحقاف کی ہے اور الفتح مدنی ہے اور آپ کو پہلے اپنی مغفرت کلی کا علم نہیں تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کا علم نہیں دیا تھا پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کا علم عطا فرمایا تو آپ نے اس کو جان لیا۔ (الی ان قال) علامہ بیضاوی نے کہا ہے کہ دنیا اور آخرت کا پہلے آپ کو تفصیلی علم نہ تھا۔ علامہ برماوی نے کہا ہے کہ بعض تفصیل آپ سے مخفی تھیں۔ (ارشاد الساری ج ۳ ص ۳۴۸ دار الفکر بیروت ۱۴۲۱ھ)

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا کی طرف سے الاحقاف: ۹ اور حدیث مذکور پر اعتراض کا جواب

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی ۱۳۴۰ھ نے بھی الاحقاف: ۹ کو الفتح: ۲ سے منسوخ قرار دیا ہے چنانچہ وہ رشید احمد گنگوہی کے رد میں اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

یہی مولوی رشید احمد صاحب پھر لکھتے ہیں:

خود فخر عالم علیہ السلام فرماتے ہیں: ”واللہ لا ادری ما یفعل ہی ولا بکم“ الحدیث اور شیخ عبدالحق روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں۔

قطع نظر اس کے کہ حدیث اول خود احاد ہے، سلیم الحواس کو سند لانی تھی تو وہ مضمون خود آیت میں تھا اور قطع نظر اس سے کہ اس آیت و حدیث کے کیا معنی ہیں اور قطع نظر اس سے کہ یہ کس وقت کے ارشاد ہیں اور قطع نظر اس سے کہ خود قرآن عظیم و احادیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں اس کا ناخ موجود ہے کہ جب آیت کریمہ:

”لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ“ تاکہ بخش دے تمہارے واسطے سے سب اگلے پچھلے گناہ (نازل ہوئی)۔

صحابہ نے عرض کی: ”هنيأ لك يا رسول الله لقد بين الله لك ما ذا يفعل بك فما ذا يفعل بنا“ یا رسول اللہ! آپ کو مبارک ہو خدا کی قسم! اللہ عزوجل نے یہ تو صاف بیان فرمادیا کہ حضور کے ساتھ کیا کرے گا۔ اب رہا یہ کہ ہمارے ساتھ کیا کرے گا۔ اس پر یہ آیت اتری: ”لِيَدْخُلِ الْمُؤْمِنِينَ (الَّذِينَ قَالُوا تَعَالَى) فُوزًا عَظِيمًا“ تاکہ داخل کرے اللہ ایمان والے مردوں اور ایمان والی عورتوں کو باغوں میں جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں ہمیشہ رہیں ان میں اور مژدات ان سے ان کے گناہ اور یہ اللہ کے یہاں بڑی مراد پاتا ہے۔

یہ آیت اور ان کے امثال بے نظیر اور یہ حدیث جلیل و شہیر ایسوں کو کیوں بھائی دیتیں۔

(انباء المصطفیٰ ص ۹-۸ لوری کتب خانہ لاہور)

اعلیٰ حضرت قدس سرہ العزیز نے ”انباء الحی“ ص ۳۸۸ (مرکز اہل سنت برکاتہ رضا) میں بھی متعدد احادیث کے حوالوں سے اسی طرح لکھا ہے۔

صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی متوفی ۱۳۶۷ھ نے بھی الاحقاف: ۹ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ یہ آیت الفتح: ۲ سے منسوخ ہے۔

۱۲۴۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الْمُنْكَدِرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا قُتِلَ أَبِي جَعَلْتُ أَكْثِفُ الثُّوبَ عَنْ وَجْهِهِ أَبْيَكِي وَيَتَهَوَّنِي عَنْهُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْهَانِي فَجَعَلْتُ عَمَّتِي فَاطِمَةَ تَبْكِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبْكِينَ أَوْ لَا تَبْكِينَ مَا زَالَتْ مَلَائِكَةُ نُظُلُهُ بَاجِنَحِهَا حَتَّى رَفَعْتُمُوهُ. تَابَعَهُ ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ الْمُنْكَدِرِ سَمِعَ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ.

[اطراف الحدیث: ۱۲۹۳-۲۸۱۶-۳۰۸۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے محمد بن المنکدر سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا: جب میرے والد کو شہید کر دیا گیا تو میں ان کے چہرے سے کپڑا کھول کر رو رہا تھا اور لوگ مجھے اس سے منع کر رہے تھے اور نبی ﷺ مجھے اس سے منع نہیں فرما رہے تھے پھر میری پھوپھی فاطمہ رو نے لگیں تو نبی ﷺ نے فرمایا: تم روؤ یا نہ روؤ فرشتے ان پر اپنے پروں سے سایا کر رہے ہیں حتیٰ کہ تم نے ان (کے جنازہ) کو اٹھالیا۔ شعبہ کی متابعت ابن جریج نے کی ہے انہوں نے کہا: مجھے ابن المنکدر نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے سنا۔

(صحیح مسلم: ۱۱۷۲۳-۱۱۷۲۴-۱۱۷۲۵-۱۱۷۲۶-۱۱۷۲۷-۱۱۷۲۸-۱۱۷۲۹-۱۱۷۳۰-۱۱۷۳۱-۱۱۷۳۲-۱۱۷۳۳-۱۱۷۳۴-۱۱۷۳۵-۱۱۷۳۶-۱۱۷۳۷-۱۱۷۳۸-۱۱۷۳۹-۱۱۷۴۰-۱۱۷۴۱-۱۱۷۴۲-۱۱۷۴۳-۱۱۷۴۴-۱۱۷۴۵-۱۱۷۴۶-۱۱۷۴۷-۱۱۷۴۸-۱۱۷۴۹-۱۱۷۵۰-۱۱۷۵۱-۱۱۷۵۲-۱۱۷۵۳-۱۱۷۵۴-۱۱۷۵۵-۱۱۷۵۶-۱۱۷۵۷-۱۱۷۵۸-۱۱۷۵۹-۱۱۷۶۰-۱۱۷۶۱-۱۱۷۶۲-۱۱۷۶۳-۱۱۷۶۴-۱۱۷۶۵-۱۱۷۶۶-۱۱۷۶۷-۱۱۷۶۸-۱۱۷۶۹-۱۱۷۷۰-۱۱۷۷۱-۱۱۷۷۲-۱۱۷۷۳-۱۱۷۷۴-۱۱۷۷۵-۱۱۷۷۶-۱۱۷۷۷-۱۱۷۷۸-۱۱۷۷۹-۱۱۷۸۰-۱۱۷۸۱-۱۱۷۸۲-۱۱۷۸۳-۱۱۷۸۴-۱۱۷۸۵-۱۱۷۸۶-۱۱۷۸۷-۱۱۷۸۸-۱۱۷۸۹-۱۱۷۹۰-۱۱۷۹۱-۱۱۷۹۲-۱۱۷۹۳-۱۱۷۹۴-۱۱۷۹۵-۱۱۷۹۶-۱۱۷۹۷-۱۱۷۹۸-۱۱۷۹۹-۱۱۸۰۰-۱۱۸۰۱-۱۱۸۰۲-۱۱۸۰۳-۱۱۸۰۴-۱۱۸۰۵-۱۱۸۰۶-۱۱۸۰۷-۱۱۸۰۸-۱۱۸۰۹-۱۱۸۱۰-۱۱۸۱۱-۱۱۸۱۲-۱۱۸۱۳-۱۱۸۱۴-۱۱۸۱۵-۱۱۸۱۶-۱۱۸۱۷-۱۱۸۱۸-۱۱۸۱۹-۱۱۸۲۰-۱۱۸۲۱-۱۱۸۲۲-۱۱۸۲۳-۱۱۸۲۴-۱۱۸۲۵-۱۱۸۲۶-۱۱۸۲۷-۱۱۸۲۸-۱۱۸۲۹-۱۱۸۳۰-۱۱۸۳۱-۱۱۸۳۲-۱۱۸۳۳-۱۱۸۳۴-۱۱۸۳۵-۱۱۸۳۶-۱۱۸۳۷-۱۱۸۳۸-۱۱۸۳۹-۱۱۸۴۰-۱۱۸۴۱-۱۱۸۴۲-۱۱۸۴۳-۱۱۸۴۴-۱۱۸۴۵-۱۱۸۴۶-۱۱۸۴۷-۱۱۸۴۸-۱۱۸۴۹-۱۱۸۵۰-۱۱۸۵۱-۱۱۸۵۲-۱۱۸۵۳-۱۱۸۵۴-۱۱۸۵۵-۱۱۸۵۶-۱۱۸۵۷-۱۱۸۵۸-۱۱۸۵۹-۱۱۸۶۰-۱۱۸۶۱-۱۱۸۶۲-۱۱۸۶۳-۱۱۸۶۴-۱۱۸۶۵-۱۱۸۶۶-۱۱۸۶۷-۱۱۸۶۸-۱۱۸۶۹-۱۱۸۷۰-۱۱۸۷۱-۱۱۸۷۲-۱۱۸۷۳-۱۱۸۷۴-۱۱۸۷۵-۱۱۸۷۶-۱۱۸۷۷-۱۱۸۷۸-۱۱۸۷۹-۱۱۸۸۰-۱۱۸۸۱-۱۱۸۸۲-۱۱۸۸۳-۱۱۸۸۴-۱۱۸۸۵-۱۱۸۸۶-۱۱۸۸۷-۱۱۸۸۸-۱۱۸۸۹-۱۱۸۹۰-۱۱۸۹۱-۱۱۸۹۲-۱۱۸۹۳-۱۱۸۹۴-۱۱۸۹۵-۱۱۸۹۶-۱۱۸۹۷-۱۱۸۹۸-۱۱۸۹۹-۱۱۹۰۰-۱۱۹۰۱-۱۱۹۰۲-۱۱۹۰۳-۱۱۹۰۴-۱۱۹۰۵-۱۱۹۰۶-۱۱۹۰۷-۱۱۹۰۸-۱۱۹۰۹-۱۱۹۱۰-۱۱۹۱۱-۱۱۹۱۲-۱۱۹۱۳-۱۱۹۱۴-۱۱۹۱۵-۱۱۹۱۶-۱۱۹۱۷-۱۱۹۱۸-۱۱۹۱۹-۱۱۹۲۰-۱۱۹۲۱-۱۱۹۲۲-۱۱۹۲۳-۱۱۹۲۴-۱۱۹۲۵-۱۱۹۲۶-۱۱۹۲۷-۱۱۹۲۸-۱۱۹۲۹-۱۱۹۳۰-۱۱۹۳۱-۱۱۹۳۲-۱۱۹۳۳-۱۱۹۳۴-۱۱۹۳۵-۱۱۹۳۶-۱۱۹۳۷-۱۱۹۳۸-۱۱۹۳۹-۱۱۹۴۰-۱۱۹۴۱-۱۱۹۴۲-۱۱۹۴۳-۱۱۹۴۴-۱۱۹۴۵-۱۱۹۴۶-۱۱۹۴۷-۱۱۹۴۸-۱۱۹۴۹-۱۱۹۵۰-۱۱۹۵۱-۱۱۹۵۲-۱۱۹۵۳-۱۱۹۵۴-۱۱۹۵۵-۱۱۹۵۶-۱۱۹۵۷-۱۱۹۵۸-۱۱۹۵۹-۱۱۹۶۰-۱۱۹۶۱-۱۱۹۶۲-۱۱۹۶۳-۱۱۹۶۴-۱۱۹۶۵-۱۱۹۶۶-۱۱۹۶۷-۱۱۹۶۸-۱۱۹۶۹-۱۱۹۷۰-۱۱۹۷۱-۱۱۹۷۲-۱۱۹۷۳-۱۱۹۷۴-۱۱۹۷۵-۱۱۹۷۶-۱۱۹۷۷-۱۱۹۷۸-۱۱۹۷۹-۱۱۹۸۰-۱۱۹۸۱-۱۱۹۸۲-۱۱۹۸۳-۱۱۹۸۴-۱۱۹۸۵-۱۱۹۸۶-۱۱۹۸۷-۱۱۹۸۸-۱۱۹۸۹-۱۱۹۹۰-۱۱۹۹۱-۱۱۹۹۲-۱۱۹۹۳-۱۱۹۹۴-۱۱۹۹۵-۱۱۹۹۶-۱۱۹۹۷-۱۱۹۹۸-۱۱۹۹۹-۱۲۰۰۰)

حضرت جابر کے والد کی تکریم
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فرشتے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے والد کے اوپر اپنے پروں سے سایا کر رہے ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ فرشتے ان کے والد کی تکریم کر رہے ہیں اور ان کی روح کو اوپر لے کر جا رہے ہیں۔
* یہ حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۶۲۳۳-۶۲۳۴-۶۲۳۵-۶۲۳۶-۶۲۳۷-۶۲۳۸-۶۲۳۹-۶۲۴۰-۶۲۴۱-۶۲۴۲-۶۲۴۳-۶۲۴۴-۶۲۴۵-۶۲۴۶-۶۲۴۷-۶۲۴۸-۶۲۴۹-۶۲۵۰-۶۲۵۱-۶۲۵۲-۶۲۵۳-۶۲۵۴-۶۲۵۵-۶۲۵۶-۶۲۵۷-۶۲۵۸-۶۲۵۹-۶۲۶۰-۶۲۶۱-۶۲۶۲-۶۲۶۳-۶۲۶۴-۶۲۶۵-۶۲۶۶-۶۲۶۷-۶۲۶۸-۶۲۶۹-۶۲۷۰-۶۲۷۱-۶۲۷۲-۶۲۷۳-۶۲۷۴-۶۲۷۵-۶۲۷۶-۶۲۷۷-۶۲۷۸-۶۲۷۹-۶۲۸۰-۶۲۸۱-۶۲۸۲-۶۲۸۳-۶۲۸۴-۶۲۸۵-۶۲۸۶-۶۲۸۷-۶۲۸۸-۶۲۸۹-۶۲۹۰-۶۲۹۱-۶۲۹۲-۶۲۹۳-۶۲۹۴-۶۲۹۵-۶۲۹۶-۶۲۹۷-۶۲۹۸-۶۲۹۹-۶۳۰۰-۶۳۰۱-۶۳۰۲-۶۳۰۳-۶۳۰۴-۶۳۰۵-۶۳۰۶-۶۳۰۷-۶۳۰۸-۶۳۰۹-۶۳۱۰-۶۳۱۱-۶۳۱۲-۶۳۱۳-۶۳۱۴-۶۳۱۵-۶۳۱۶-۶۳۱۷-۶۳۱۸-۶۳۱۹-۶۳۲۰-۶۳۲۱-۶۳۲۲-۶۳۲۳-۶۳۲۴-۶۳۲۵-۶۳۲۶-۶۳۲۷-۶۳۲۸-۶۳۲۹-۶۳۳۰-۶۳۳۱-۶۳۳۲-۶۳۳۳-۶۳۳۴-۶۳۳۵-۶۳۳۶-۶۳۳۷-۶۳۳۸-۶۳۳۹-۶۳۴۰-۶۳۴۱-۶۳۴۲-۶۳۴۳-۶۳۴۴-۶۳۴۵-۶۳۴۶-۶۳۴۷-۶۳۴۸-۶۳۴۹-۶۳۵۰-۶۳۵۱-۶۳۵۲-۶۳۵۳-۶۳۵۴-۶۳۵۵-۶۳۵۶-۶۳۵۷-۶۳۵۸-۶۳۵۹-۶۳۶۰-۶۳۶۱-۶۳۶۲-۶۳۶۳-۶۳۶۴-۶۳۶۵-۶۳۶۶-۶۳۶۷-۶۳۶۸-۶۳۶۹-۶۳۷۰-۶۳۷۱-۶۳۷۲-۶۳۷۳-۶۳۷۴-۶۳۷۵-۶۳۷۶-۶۳۷۷-۶۳۷۸-۶۳۷۹-۶۳۸۰-۶۳۸۱-۶۳۸۲-۶۳۸۳-۶۳۸۴-۶۳۸۵-۶۳۸۶-۶۳۸۷-۶۳۸۸-۶۳۸۹-۶۳۹۰-۶۳۹۱-۶۳۹۲-۶۳۹۳-۶۳۹۴-۶۳۹۵-۶۳۹۶-۶۳۹۷-۶۳۹۸-۶۳۹۹-۶۴۰۰-۶۴۰۱-۶۴۰۲-۶۴۰۳-۶۴۰۴-۶۴۰۵-۶۴۰۶-۶۴۰۷-۶۴۰۸-۶۴۰۹-۶۴۱۰-۶۴۱۱-۶۴۱۲-۶۴۱۳-۶۴۱۴-۶۴۱۵-۶۴۱۶-۶۴۱۷-۶۴۱۸-۶۴۱۹-۶۴۲۰-۶۴۲۱-۶۴۲۲-۶۴۲۳-۶۴۲۴-۶۴۲۵-۶۴۲۶-۶۴۲۷-۶۴۲۸-۶۴۲۹-۶۴۳۰-۶۴۳۱-۶۴۳۲-۶۴۳۳-۶۴۳۴-۶۴۳۵-۶۴۳۶-۶۴۳۷-۶۴۳۸-۶۴۳۹-۶۴۴۰-۶۴۴۱-۶۴۴۲-۶۴۴۳-۶۴۴۴-۶۴۴۵-۶۴۴۶-۶۴۴۷-۶۴۴۸-۶۴۴۹-۶۴۵۰-۶۴۵۱-۶۴۵۲-۶۴۵۳-۶۴۵۴-۶۴۵۵-۶۴۵۶-۶۴۵۷-۶۴۵۸-۶۴۵۹-۶۴۶۰-۶۴۶۱-۶۴۶۲-۶۴۶۳-۶۴۶۴-۶۴۶۵-۶۴۶۶-۶۴۶۷-۶۴۶۸-۶۴۶۹-۶۴۷۰-۶۴۷۱-۶۴۷۲-۶۴۷۳-۶۴۷۴-۶۴۷۵-۶۴۷۶-۶۴۷۷-۶۴۷۸-۶۴۷۹-۶۴۸۰-۶۴۸۱-۶۴۸۲-۶۴۸۳-۶۴۸۴-۶۴۸۵-۶۴۸۶-۶۴۸۷-۶۴۸۸-۶۴۸۹-۶۴۹۰-۶۴۹۱-۶۴۹۲-۶۴۹۳-۶۴۹۴-۶۴۹۵-۶۴۹۶-۶۴۹۷-۶۴۹۸-۶۴۹۹-۶۵۰۰-۶۵۰۱-۶۵۰۲-۶۵۰۳-۶۵۰۴-۶۵۰۵-۶۵۰۶-۶۵۰۷-۶۵۰۸-۶۵۰۹-۶۵۱۰-۶۵۱۱-۶۵۱۲-۶۵۱۳-۶۵۱۴-۶۵۱۵-۶۵۱۶-۶۵۱۷-۶۵۱۸-۶۵۱۹-۶۵۲۰-۶۵۲۱-۶۵۲۲-۶۵۲۳-۶۵۲۴-۶۵۲۵-۶۵۲۶-۶۵۲۷-۶۵۲۸-۶۵۲۹-۶۵۳۰-۶۵۳۱-۶۵۳۲-۶۵۳۳-۶۵۳۴-۶۵۳۵-۶۵۳۶-۶۵۳۷-۶۵۳۸-۶۵۳۹-۶۵۴۰-۶۵۴۱-۶۵۴۲-۶۵۴۳-۶۵۴۴-۶۵۴۵-۶۵۴۶-۶۵۴۷-۶۵۴۸-۶۵۴۹-۶۵۵۰-۶۵۵۱-۶۵۵۲-۶۵۵۳-۶۵۵۴-۶۵۵۵-۶۵۵۶-۶۵۵۷-۶۵۵۸-۶۵۵۹-۶۵۶۰-۶۵۶۱-۶۵۶۲-۶۵۶۳-۶۵۶۴-۶۵۶۵-۶۵۶۶-۶۵۶۷-۶۵۶۸-۶۵۶۹-۶۵۷۰-۶۵۷۱-۶۵۷۲-۶۵۷۳-۶۵۷۴-۶۵۷۵-۶۵۷۶-۶۵۷۷-۶۵۷۸-۶۵۷۹-۶۵۸۰-۶۵۸۱-۶۵۸۲-۶۵۸۳-۶۵۸۴-۶۵۸۵-۶۵۸۶-۶۵۸۷-۶۵۸۸-۶۵۸۹-۶۵۹۰-۶۵۹۱-۶۵۹۲-۶۵۹۳-۶۵۹۴-۶۵۹۵-۶۵۹۶-۶۵۹۷-۶۵۹۸-۶۵۹۹-۶۶۰۰-۶۶۰۱-۶۶۰۲-۶۶۰۳-۶۶۰۴-۶۶۰۵-۶۶۰۶-۶۶۰۷-۶۶۰۸-۶۶۰۹-۶۶۱۰-۶۶۱۱-۶۶۱۲-۶۶۱۳-۶۶۱۴-۶۶۱۵-۶۶۱۶-۶۶۱۷-۶۶۱۸-۶۶۱۹-۶۶۲۰-۶۶۲۱-۶۶۲۲-۶۶۲۳-۶۶۲۴-۶۶۲۵-۶۶۲۶-۶۶۲۷-۶۶۲۸-۶۶۲۹-۶۶۳۰-۶۶۳۱-۶۶۳۲-۶۶۳۳-۶۶۳۴-۶۶۳۵-۶۶۳۶-۶۶۳۷-۶۶۳۸-۶۶۳۹-۶۶۴۰-۶۶۴۱-۶۶۴۲-۶۶۴۳-۶۶۴۴-۶۶۴۵-۶۶۴۶-۶۶۴۷-۶۶۴۸-۶۶۴۹-۶۶۵۰-۶۶۵۱-۶۶۵۲-۶۶۵۳-۶۶۵۴-۶۶۵۵-۶۶۵۶-۶۶۵۷-۶۶۵۸-۶۶۵۹-۶۶۶۰-۶۶۶۱-۶۶۶۲-۶۶۶۳-۶۶۶۴-۶۶۶۵-۶۶۶۶-۶۶۶۷-۶۶۶۸-۶۶۶۹-۶۶۷۰-۶۶۷۱-۶۶۷۲-۶۶۷۳-۶۶۷۴-۶۶۷۵-۶۶۷۶-۶۶۷۷-۶۶۷۸-۶۶۷۹-۶۶۸۰-۶۶۸۱-۶۶۸۲-۶۶۸۳-۶۶۸۴-۶۶۸۵-۶۶۸۶-۶۶۸۷-۶۶۸۸-۶۶۸۹-۶۶۹۰-۶۶۹۱-۶۶۹۲-۶۶۹۳-۶۶۹۴-۶۶۹۵-۶۶۹۶-۶۶۹۷-۶۶۹۸-۶۶۹۹-۶۷۰۰-۶۷۰۱-۶۷۰۲-۶۷۰۳-۶۷۰۴-۶۷۰۵-۶۷۰۶-۶۷۰۷-۶۷۰۸-۶۷۰۹-۶۷۱۰-۶۷۱۱-۶۷۱۲-۶۷۱۳-۶۷۱۴-۶۷۱۵-۶۷۱۶-۶۷۱۷-۶۷۱۸-۶۷۱۹-۶۷۲۰-۶۷۲۱-۶۷۲۲-۶۷۲۳-۶۷۲۴-۶۷۲۵-۶۷۲۶-۶۷۲۷-۶۷۲۸-۶۷۲۹-۶۷۳۰-۶۷۳۱-۶۷۳۲-۶۷۳۳-۶۷۳۴-۶۷۳۵-۶۷۳۶-۶۷۳۷-۶۷۳۸-۶۷۳۹-۶۷۴۰-۶۷۴۱-۶۷۴۲-۶۷۴۳-۶۷۴۴-۶۷۴۵-۶۷۴۶-۶۷۴۷-۶۷۴۸-۶۷۴۹-۶۷۵۰-۶۷۵۱-۶۷۵۲-۶۷۵۳-۶۷۵۴-۶۷۵۵-۶۷۵۶-۶۷۵۷-۶۷۵۸-۶۷۵۹-۶۷۶۰-۶۷۶۱-۶۷۶۲-۶۷۶۳-۶۷۶۴-۶۷۶۵-۶۷۶۶-۶۷۶۷-۶۷۶۸-۶۷۶۹-۶۷۷۰-۶۷۷۱-۶۷۷۲-۶۷۷۳-۶۷۷۴-۶۷۷۵-۶۷۷۶-۶۷۷۷-۶۷۷۸-۶۷۷۹-۶۷۸۰-۶۷۸۱-۶۷۸۲-۶۷۸۳-۶۷۸۴-۶۷۸۵-۶۷۸۶-۶۷۸۷-۶۷۸۸-۶۷۸۹-۶۷۹۰-۶۷۹۱-۶۷۹۲-۶۷۹۳-۶۷۹۴-۶۷۹۵-۶۷۹۶-۶۷۹۷-۶۷۹۸-۶۷۹۹-۶۸۰۰-۶۸۰۱-۶۸۰۲-۶۸۰۳-۶۸۰۴-۶۸۰۵-۶۸۰۶-۶۸۰۷-۶۸۰۸-۶۸۰۹-۶۸۱۰-۶۸۱۱-۶۸۱۲-۶۸۱۳-۶۸۱۴-۶۸۱۵-۶۸۱۶-۶۸۱۷-۶۸۱۸-۶۸۱۹-۶۸۲۰-۶۸۲۱-۶۸۲۲-۶۸۲۳-۶۸۲۴-۶۸۲۵-۶۸۲۶-۶۸۲۷-۶۸۲۸-۶۸۲۹-۶۸۳۰-۶۸۳۱-۶۸۳۲-۶۸۳۳-۶۸۳۴-۶۸۳۵-۶۸۳۶-۶۸۳۷-۶۸۳۸-۶۸۳۹-۶۸۴۰-۶۸۴۱-۶۸۴۲-۶۸۴۳-۶۸۴۴-۶۸۴۵-۶۸۴۶-۶۸۴۷-۶۸۴۸-۶۸۴۹-۶۸۵۰-۶۸۵۱-۶۸۵۲-۶۸۵۳-۶۸۵۴-۶۸۵۵-۶۸۵۶-۶۸۵۷-۶۸۵۸-۶۸۵۹-۶۸۶۰-۶۸۶۱-۶۸۶۲-۶۸۶۳-۶۸۶۴-۶۸۶۵-۶۸۶۶-۶۸۶۷-۶۸۶۸-۶۸۶۹-۶۸۷۰-۶۸۷۱-۶۸۷۲-۶۸۷۳-۶۸۷۴-۶۸۷۵-۶۸۷۶-۶۸۷۷-۶۸۷۸-۶۸۷۹-۶۸۸۰-۶۸۸۱-۶۸۸۲-۶۸۸۳-۶۸۸۴-۶۸۸۵-۶۸۸۶-۶۸۸۷-۶۸۸۸-۶۸۸۹-۶۸۹۰-۶۸۹۱-۶۸۹۲-۶۸۹۳-۶۸۹۴-۶۸۹۵-۶۸۹۶-۶۸۹۷-۶۸۹۸-۶۸۹۹-۶۹۰۰-۶۹۰۱-۶۹۰۲-۶۹۰۳-۶۹۰۴-۶۹۰۵-۶۹۰۶-۶۹۰۷-۶۹۰۸-۶۹۰۹-۶۹۱۰-۶۹۱۱-۶۹۱۲-۶۹۱۳-۶۹۱۴-۶۹۱۵-۶۹۱۶-۶۹۱۷-۶۹۱۸-۶۹۱۹-۶۹۲۰-۶۹۲۱-۶۹۲۲-۶۹۲۳-۶۹۲۴-۶۹۲۵-۶۹۲۶-۶۹۲۷-۶۹۲۸-۶۹۲۹-۶۹۳۰-۶۹۳۱-۶۹۳۲-۶۹۳۳-۶۹۳۴-۶۹۳۵-۶۹۳۶-۶۹۳۷-۶۹۳۸-۶۹۳۹-۶۹۴۰-۶۹۴۱-۶۹۴۲-۶۹۴۳-۶۹۴۴-۶۹۴۵-۶۹۴۶-۶۹۴۷-۶۹۴۸-۶۹۴۹-۶۹۵۰-۶۹۵۱-۶۹۵۲-۶۹۵۳-۶۹۵۴-۶۹۵۵-۶۹۵۶-۶۹۵۷-۶۹۵۸-۶۹۵۹-۶۹۶۰-۶۹۶۱-۶۹۶۲-۶۹۶۳-۶۹۶۴-۶۹۶۵-۶۹۶۶-۶۹۶۷-۶۹۶۸-۶۹۶۹-۶۹۷۰-۶۹۷۱-۶۹۷۲-۶۹۷۳-۶۹۷۴-۶۹۷۵-۶۹۷۶-۶۹۷۷-۶۹۷۸-۶۹۷۹-۶۹۸۰-۶۹۸۱-۶۹۸۲-۶۹۸۳-۶۹۸۴-۶۹۸۵-۶۹۸۶-۶۹۸۷-۶۹۸۸-۶۹۸۹-۶۹۹۰-۶۹۹۱-۶۹۹۲-۶۹۹۳-۶۹۹۴-۶۹۹۵-۶۹۹۶-۶۹۹۷-۶۹۹۸-۶۹۹۹-۷۰۰۰)

کوئی شخص میت کے گھر والوں کو
اس کی موت کی خبر دے

۴ - بَابُ الرَّجُلِ يَنْعَى إِلَى
أَهْلِ الْمَيِّتِ بِنَفْسِهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از سعید بن المسیب از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ جس دن النجاشی فوت ہوئے اس دن رسول اللہ ﷺ نے ان کی موت کی خبر دی آپ عید گاہ کی طرف نکلے آپ نے مسلمانوں کی صفیں بنائیں اور چار تکبیریں پڑھیں۔

۱۲۴۵ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَى النَّجَاشِيَّ فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ خَرَجَ إِلَى الْمُصَلَّى لَصَفَّ بِهِمْ وَكَثَّرَ أَرْبَعًا. [اطراف الحدیث: ۱۳۱۸-۱۳۲۵-۱۳۲۸-۱۳۳۳-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱

غائبانہ نماز جنازہ کی تحقیق

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے مسلمانوں کو نجاشی کی موت کی خبر دی اور خصوصاً اس کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی کیونکہ عام مسلمانوں کے علم میں اس کا اسلام لانا نہیں تھا تو آپ نے یہ ارادہ کیا کہ تمام مسلمانوں کو اس کے اسلام کی خبر دیں اور تمام مسلمانوں کے ساتھ اس کے حق میں دعا کریں تاکہ اسے تمام مسلمانوں کی دعا کی برکت حاصل ہو اس کی خصوصیت کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے مسلمانوں میں سے کسی کی بھی نماز جنازہ نہیں پڑھی اور نہ ان مہاجرین اور انصار کی جو مختلف شہروں میں فوت ہو گئے تھے اور نبی ﷺ کے بعد اسی پر مسلمانوں کا عمل رہا اور نبی ﷺ نے نجاشی کے علاوہ کسی کی بھی غائبانہ نماز جنازہ نہیں پڑھی نماز جنازہ فرض کفایہ ہے جو شخص جس شہر میں فوت ہو جائے صرف اس شہر کے لوگ اس کی نماز جنازہ پڑھیں اور غائبانہ نماز جنازہ صرف نجاشی کی خصوصیت ہے۔

بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ نجاشی کی روح نبی ﷺ کے سامنے حاضر تھی سو آپ نے اس پر نماز پڑھی تھی اور آپ کے لیے جنازہ کو اٹھا کر لایا گیا تھا جیسا کہ آپ کے لیے بیت المقدس کو منکشف کر دیا گیا تھا جب کفار قریش نے آپ سے بیت المقدس کی صفات کے متعلق سوال کیا تھا آپ کو نجاشی کی موت کا علم تھا اور آپ نے اپنے اصحاب کو اس کی خبر دی تھی آپ گھر سے نکلے اور آپ نے مسلمانوں کو اس کی نماز جنازہ پڑھائی اور یہ اس کی خصوصیت کی دلیل ہے اسی وجہ سے امت نے غائبانہ نماز جنازہ کو ترک کر دیا ہے اور میں نے امت میں سے کسی کو نہیں پایا جس نے غائبانہ نماز جنازہ پڑھنے کی اجازت دی ہو۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۳۵-۲۳۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ نبی ﷺ نے تین اور مسلمانوں کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی ہے اور وہ بھی آپ کی خصوصیت ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت جبریل علیہ السلام نبی ﷺ پر نازل ہوئے اور کہا کہ معاویہ بن معاویہ اللیشی فوت ہو گئے ہیں کیا آپ ان کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا چاہتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! حضرت جبریل نے اپنے پیر زمین پر مارے پس جو درخت اور ٹیلہ تھا وہ زمین کے برابر ہو گیا اور ان کا جنازہ اٹھا کر لایا گیا حتیٰ کہ آپ نے اس کو دیکھا اور اس پر نماز پڑھی اور آپ کے پیچھے فرشتوں کی دو صفیں تھیں اور ہر صف میں ستر ہزار فرشتے تھے پس نبی ﷺ نے حضرت جبریل سے پوچھا: اے جبریل! ان کو اللہ کی جناب سے یہ مرتبہ کس وجہ سے حاصل ہوا؟ حضرت جبریل نے کہا: یہ ”قل هو اللہ احد“ پڑھنے سے محبت کرتے تھے اور آتے جاتے کھڑے ہوئے اور بیٹھے ہوئے ہر حال میں اس کو پڑھتے رہتے تھے۔

(المعجم الکبیر: ۱۰۴۰ ج ۱۱ ص ۳۲۸ مسند ابی یوسف ج ۲ ص ۱۹۷ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۸ علامہ انصاری نے کہا ہے: یہ حدیث بہت ضعیف ہے اور علامہ

الذہبی نے کہا ہے: یہ حدیث منکر ہے۔ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۸)

علامہ عبد اللہ بن یوسف الزلیعی حنفی متوفی ۷۶۲ھ لکھتے ہیں:

امام بیہقی نے کہا ہے کہ ضعیف سندوں سے مروی ہے کہ آپ نے دو اور غائبانہ نماز جنازہ پڑھائی ہیں اور وہ حضرت زید بن حارثہ اور حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی نمازیں ہیں اور حدیث میں ہے کہ ان کے جنازوں کو بھی آپ کے لیے منکشف کر دیا گیا تھا۔ امام واقدی نے اپنی سند کے ساتھ کتاب المغازی میں عبد اللہ بن ابی بکر سے روایت کیا ہے کہ جب لوگ غزوہ موتہ میں گئے تو رسول اللہ ﷺ منبر پر بیٹھے اور آپ کے لیے شام کو منکشف کر دیا گیا آپ ان کے میدان جنگ دیکھ رہے تھے پس نبی ﷺ نے فرمایا: اب جھنڈا زید بن حارثہ نے لیا پس وہ لڑتے رہے حتیٰ کہ شہید ہو گئے پھر آپ نے ان کی نماز جنازہ پڑھی اور ان کے لیے دعا

آنس بن مالک رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ الرَّابَةَ زَيْدٌ فَأُصِيبَ ثُمَّ أَخَذَهَا جَعْفَرٌ فَأُصِيبَ ثُمَّ أَخَذَهَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ رَوَاحَةَ فَأُصِيبَ. وَإِنَّ عَيْنِي رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَذَرِقَانِ. ثُمَّ أَخَذَهَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ مِنْ غَيْرِ أَمْرَةٍ فَفُتِحَ لَهُ. [اطراف الحديث: ۲۷۹۸-۳۰۶۳-۳۶۳-۳۷۵۷] (سنن نسائي: ۱۸۷۷ جامع السانيد لابن جوزي:

انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی ازحمید بن حلال از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: زید (بن حارثہ) نے جھنڈا پکڑا پس وہ شہید ہو گئے پھر جعفر (بن ابی طالب) نے جھنڈا پکڑا پس وہ شہید ہو گئے پھر عبد اللہ بن رواحہ نے جھنڈا پکڑا پس وہ شہید ہو گئے اور بے شک رسول اللہ ﷺ کی دونوں آنکھوں سے آنسو بہ رہے تھے پھر بغیر کسی کے مشورہ کے خالد بن ولید نے جھنڈا پکڑا پس ان کو فتح حاصل ہو گئی۔

۱۵۴ مکتبۃ الرشدریاض ۱۴۲۵ھ)

غزوہ موتہ کی تاریخ

یہ قصہ غزوہ موتہ کا ہے یہ شام کے علاقہ اہلقاء میں پیش آیا تھا اس کا سبب یہ ہے کہ نبی ﷺ نے جمادی الاولیٰ ۸ھ میں ایک لشکر بھیجا تھا اور اس لشکر کا امیر حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کو بنایا تھا اور آپ نے فرمایا تھا: اگر زید شہید ہو جائیں تو پھر جعفر بن ابی طالب لوگوں کے امیر ہوں گے پھر اگر جعفر شہید ہو جائیں تو پھر عبد اللہ بن رواحہ لوگوں کے امیر ہوں گے پس وہ تین ہزار نفوس پر مشتمل لشکر روانہ ہو گیا انہوں نے کفار سے مقابلہ کیا پس حضرت زید بن حارثہ شہید ہو گئے پھر حضرت جعفر بن ابی طالب نے جھنڈا لیا اور قتال کیا حتیٰ کہ وہ شہید ہو گئے پھر حضرت عبد اللہ بن رواحہ نے جھنڈا لیا اور قتال کیا حتیٰ کہ وہ شہید ہو گئے پھر حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے جھنڈا لیا پس اللہ تعالیٰ نے ان کو فتح عطا فرمادی۔

امام بخاری نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ ہم نے حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو تلاش کیا تو ان کو مقتولین میں پایا اور ان کے جسم پر ستر سے زیادہ نیزوں اور تیروں کے زخم تھے۔ (صحیح البخاری: ۴۶۸۱)

حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ جنگ موتہ میں میرے ہاتھوں میں نو تلواریں ٹوٹ گئیں پس میرے ہاتھوں میں صرف صحیفہ یمانہ (یعنی خنجر) باقی رہ گیا۔ (صحیح البخاری: ۴۲۶۵)

حضرت زید بن جعفر اور حضرت عبد اللہ بن رواحہ کا تعارف

حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے آزاد کردہ غلام بنے آپ نے ان کو آپ کے اپنا بیٹا بنالیا تھا حضرت زید بن حارثہ کے سوا اللہ تعالیٰ نے صحابہ میں سے کسی کا بھی قرآن مجید میں نام ذکر نہیں کیا صرف ان کا نام ذکر فرمایا ہے:

فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَكُرَئًا. (الاحزاب: ۳۷)

حضرت جعفر بن ابی طالب ہاشمی رضی اللہ عنہ ان کو شہادت کے بعد اللہ عزوجل کی وجہ سے دو ہند عطا کیے گئے تھے اور یہ جنت میں اڑتے تھے ان کو اطمینان رکھا جاتا ہے انہوں نے حبشہ اور مدینہ کی طرف دو ہجرتیں کیں یہ حبشہ میں مہاجرین کے امیر تھے۔

حضرت عبد اللہ بن رواحہ الخزرجی المدنی یہ ان میں سے تھے جو مکہ کی گھائیوں میں آ کر اسلام لائے تھے۔

رسول اللہ ﷺ کی نبوت کی دلیل میت پر رونے کا جواز اور ضرورت کے وقت از خود لشکر کا امیر بننے کا جواز

اس حدیث میں ہمارے نبی ﷺ نے مدینہ میں اس واقعہ کی خبر دی جو موتہ میں ہوا تھا اور یہ غیب کی خبر تھی۔

اس حدیث میں میت پر رونے کا جواز ہے کیونکہ جب آپ نے ان صحابہ کی شہادت کی خبر دی تو آپ کی آنکھوں سے آنسو بہ رہے تھے جس کے دل میں رحمت ہو اسی کی آنکھوں سے آنسو نکلتے ہیں اور یہ اچھی صفت ہے۔

حضرت خالد بن ولید کو کسی نے اس لشکر کا امیر نہیں بنایا تھا وہ از خود امیر بن گئے تھے اس سے معلوم ہوا کہ جب قوم کا کوئی امیر نہ رہے اور بغیر امیر کے قوم کی ہلاکت کا خطرہ ہو تو جو شخص اہل ہو اس کا از خود امیر بننا جائز ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ حضرت خالد کے اس اقدام سے راضی ہوئے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۲-۳۳ ملخصاً و موضحاً و مخرجاً دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جنازہ کی خبر دینا

۵۔ بَابُ الْإِذْنِ بِالْجَنَازَةِ

وَقَالَ أَبُو رَافِعٍ 'عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا كُنْتُمْ أَذْنَتُمُونِي' اور ابو رافع نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تم نے مجھے خبر کیوں نہیں دی۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک سیاہ قام مرد تھا جو مسجد کی صفائی کرتا تھا وہ فوت ہو گیا نبی ﷺ نے اس کے متعلق دریافت کیا پس لوگوں نے بتایا کہ وہ فوت ہو گیا آپ نے فرمایا: تم نے مجھے خبر کیوں نہیں دی! مجھے اس کی قبر بتاؤ پھر آپ اس کی قبر پر آئے اور اس کی نماز جنازہ پڑھی۔ (صحیح البخاری ج ۵ ص ۵۸۱ صحیح مسلم ج ۱ ص ۹۵ سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۳۲۰ سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۵۲)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱۱۰ ج ۲ ص ۶۹-۷۰ پر ذکر کی گئی ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: قبر پر نماز

جنازہ۔

۱۲۴۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَاتَ إِنْسَانٌ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُوذُ فَمَاتَ بِاللَّيْلِ لَفَذُوهُ لَيْلًا فَلَمَّا أَصْبَحَ أَخْبَرُوهُ فَقَالَ مَا مَنَعَكُمْ أَنْ تُعَلِّمُونِي؟ قَالُوا كَانَ اللَّيْلُ فَكَّرْنَا وَكَانَتْ ظُلُمَةٌ أَنْ نَشْرُقَ عَلَيْكَ فَاتَى لَهْ فَصَلَّى عَلَيْهِ. امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو معاویہ نے خبر دی از ابی اسحاق الشیبانی از شعبی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک انسان فوت ہو گیا جس کی رسول اللہ ﷺ عیادت کرتے تھے وہ رات کو فوت ہوا تھا تو صحابہ نے رات کو اسے دفن کر دیا جب صبح ہوئی تو انہوں نے آپ کو خبر دی آپ نے فرمایا: تمہیں کس چیز نے مجھے اس کی اطلاع دینے سے باز رکھا تھا صحابہ نے کہا: وہ رات کا وقت تھا ہم نے اس کو ناپسند کیا کہ اندھیرے میں آپ کو آنے میں مشکل پیش آئے پس آپ اس کی قبر پر آئے اور اس کی نماز جنازہ پڑھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۸۵۷ میں گزر چکی ہے۔

اس شخص کی فضیلت جس کا بیٹا فوت ہو گیا

اور اس نے ثواب کی نیت سے صبر کیا

یعنی اس نے اللہ کی تقدیر پر راضی ہو کر صبر کیا اور اس کی رحمت اور مغفرت کی امید رکھی۔

اور اللہ عزوجل کا ارشاد ہے: آپ صبر کرنے والوں کو بشارت

وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾

۶۔ بَابُ فَضْلِ مَنْ مَاتَ لَهُ

وَلَدٌ فَاحْتَسَبَ

(البقرہ: ۱۵۵)۔

دیتے۔ (البقرہ: ۱۵۵)۔

اس پوری آیت کا ترجمہ اس طرح ہے: آپ ان صبر کرنے والوں کو بشارت دیتے ہیں جب ان کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو وہ کہتے ہیں: بے شک ہم اللہ کے لیے ہیں اور بے شک ہم اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں O اور مصیبت کا لفظ عام ہے بیٹے کی موت کی مصیبت بھی اس میں شامل ہے۔

۱۲۴۸ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ النَّاسِ مِنْ مُسْلِمٍ يَتَوَلَّى لَهُ ثَلَاثٌ لَمْ يَتْلُقُوا الْجَنَّةَ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِيَّاهُمْ. [طرف الحدیث: ۱۳۸۱]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس مسلمان کے بھی تین ایسے بیٹے فوت ہو جائیں جو بلوغت کی عمر کو نہ پہنچے ہوں تو اس شخص کی ان بچوں پر رحمت کے فضل کی وجہ سے اللہ اس شخص کو جنت میں داخل کر دے گا۔

(سنن نسائی: ۱۸۷۲، سنن ابن ماجہ: ۱۶۰۵، سنن ترمذی: ۱۰۶۱، حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۲۰۹، شعب الایمان: ۹۷۴۹، مسند احمد ج ۱ ص ۳۷۵ طبع)

قدیم مسند احمد: ۳۵۵۳، ج ۶ ص ۱۵، مؤسسۃ الرسالہ بیروت جامع المسانید ابن جوزی: ۵۰۶، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو معمر عبد اللہ بن عمر (۲) عبد الوارث بن سعید (۳) عبد العزیز بن صہیب (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۴۲)

حدیث مذکور کی عنوان سے مطابقت پر اعتراض کا جواب

اس حدیث پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس حدیث کے عنوان میں ہے: جو شخص اپنے فوت شدہ بیٹے پر ثواب کی نیت سے صبر کرے اور حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا اگرچہ صراحتہ ذکر نہیں ہے لیکن التزاماً ذکر ہے کیونکہ وہ جنت میں اسی وقت داخل ہوگا جب ثواب کی نیت سے اپنے بیٹوں کی موت پر صبر کرے گا۔

”الْجَنَّةُ“ کا معنی اور نابالغ بچوں کی موت پر صبر کی تخصیص کی توجیہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ وہ تین بیٹے ”الْجَنَّةُ“ ”کونہ پہنچے ہوں“ ”الْجَنَّةُ“ کا معنی ہے: گناہ اور انسان کا کوئی فعل اسی وقت گناہ قرار دیا جاتا ہے جب وہ بالغ ہو چکا ہو اس لیے اس کا معنی یہ ہے کہ جب وہ بلوغت کی عمر کو نہ پہنچے ہوں۔

نابالغ بچوں کی موت پر صبر کرنے کی وجہ سے جنت میں دخول کی بشارت اس لیے ہے کہ نابالغ بچوں سے محبت اور شفقت اور ان پر رحمت بہت زیادہ ہوتی ہے اور نابالغ بچوں پر اتنی شفقت اور رحمت نہیں ہوتی کیونکہ عموماً اولاد نابالغ ہونے کے بعد ماں باپ کی نافرمانیاں بہت زیادہ کرتی ہے اس لیے اس سے محبت کا وہ جذبہ نہیں رہتا۔

۱۲۴۹ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَصْبَهَانِيِّ عَنْ ذَكْوَانَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النِّسَاءَ قُلْنَ لِلنَّبِيِّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرحمن بن الاصبہانی نے حدیث بیان کی از ذکوان از

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلْ لَنَا يَوْمًا 'فَوَعَّظَهُنَّ' وَقَالَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ مَاتَ لَهَا ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْوَلَدِ كَانُوا جِجَابًا مِّنَ النَّارِ. قَالَتِ امْرَأَةٌ رَّائِيَانِ؟ قَالَ وَارِثَانِ.

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کہ عورتوں نے نبی ﷺ سے عرض کیا کہ آپ ہمارے لیے ایک دن مقرر کر دیں! پس آپ نے ان کو وعظ کیا کہ جس عورت کے بھی تین بچے فوت ہو جائیں تو وہ اس کے لیے دوزخ کی آگ سے حجاب ہو جائیں گے! ایک عورت نے کہا: اگر دو فوت ہوں؟ آپ نے فرمایا: اور دو بھی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۰۱ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۵۰۔ وَقَالَ شَرِيكُ عَنْ ابْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَمْ يَلْفُوا الْجَنَّةَ.

اور شریک نے کہا از ابن الاصبہانی 'انہوں نے کہا: مجھے ابوصالح نے حدیث بیان کی از حضرت ابوسعید و حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: وہ بچے بلوغت کی عمر کو نہ پہنچے ہوں۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۰۲ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۵۱۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ السُّسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمُوتُ لِمُسْلِمٍ ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْوَلَدِ قَبْلَ بَلَجِ النَّارِ إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﴿وَإِنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ (مریم: ۷۱).

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے الزہری سے سنا از سعید بن المسیب از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جس مسلمان کے تین بچے فوت ہوں تو وہ صرف قسم کو پورا کرنے کے لیے دوزخ میں داخل ہوگا۔ امام ابو عبد اللہ نے کہا: اللہ کی قسم! تم میں سے ہر شخص دوزخ میں داخل ہوگا۔ (مریم: ۷۱)

[حرف اللہ: ۶۶۵: ۶۶۶] ہوگا۔ (مریم: ۷۱)

(صحیح مسلم: ۲۶۳۲، رقم السلسل: ۶۵۷۳، سنن ابوداؤد: ۲۲۶۰، سنن ترمذی: ۱۰۶۰، سنن نسائی: ۱۸۷۵، مسند الحمیدی: ۱۰۸۴، مسند ابویعلیٰ:

۵۸۶۹، صحیح ابن حبان: ۳۱۰۶، سنن بیہقی ج ۷ ص ۳۱۱، مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۷۲۶۵۔ ج ۱۲ ص ۲۰۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع

المسانید لابن جریر: ۳۵۲۱، مکتبۃ الرشیدیہ بیروت: ۱۳۲۶ھ)

ہر شخص کا دوزخ پر سے گزر ہوگا اس آیت کی متعدد تفسیر

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

یہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ مسلمانوں کی اولاد جنت میں ہوگی اور یہ جمہور علماء کا قول ہے اس پر اس جماعت کا اجماع ہے جس کا غلط ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ محال ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے فضل سے ان کے آباء کو معاف فرما دے اور ان کی اولاد پر رحمت نہ فرمائے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اللہ کی قسم! تم میں سے ہر شخص دوزخ میں داخل ہوگا۔ (مریم: ۷۱)

علماء کا اس دخول میں اختلاف ہے حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: ہر نیک اور ہر بد دوزخ میں داخل ہوگا، مؤمن پر دوزخ ٹھنڈی اور سلامتی والی بن جائے گی جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر بن گئی تھی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ

اور کعب احبار نے کہا: اس دخول سے مراد پل صراط سے گزرتا ہے۔

حضرت ابن عباس سے ایک روایت ہے کہ اس آیت میں کفار سے خطاب ہے کیونکہ اس سے پہلے یہ آیات ہیں:

فَوَرَبِّكَ لَنُخْشِرَنَّهِنَّ وَالشَّيْطَانِ ثُمَّ لَنُخْضِرَنَّهِنَّ
حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ۝ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَنتَهِمَ
أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ۝ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ
أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا ۝ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ
رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ۝ ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ
الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ۝ (مریم: ۷۴-۷۸)

سو آپ کے رب کی قسم! ہم ضرور ان سب کو اور شیطانوں کو
جمع کریں گے پھر ہم انہیں ضرور جہنم کے گرد گھٹنوں کے بل گرے
ہوئے حاضر کریں گے ۝ پھر ہم ہر گروہ سے اس کو ضرور باہر نکالیں
گے جو رحمن پر سب سے زیادہ اکڑنے والا ہوگا ۝ پھر بے شک ہم
ان لوگوں کو خوب جانتے ہیں جو جہنم میں داخل ہونے کے زیادہ
لائق ہیں ۝ اور بے شک تم میں سے ہر شخص ضرور دوزخ پر وارد ہوگا
یہ آپ کے رب کے نزدیک قطعی فیصلہ کیا ہوا ہے ۝ پھر ہم متقین کو
دوزخ سے نکال لیں گے اور ظالموں کو اس میں گھٹنوں کے بل چھوڑ
دیں گے ۝

ایک جماعت نے کہا ہے کہ مؤمن کو دوزخ سے دور کر دیا جائے گا وہ اس کو دیکھے گا نہ اس پر وارد ہوگا اور دنیا میں جو اس کو بخار
آیا تھا وہی اس کے حق میں دوزخ پر دروز ہوگا عثمان بن اسود نے کہا: دوزخ کی آگ سے مؤمن کا حصہ دنیا میں بخار آتا ہے سودہ
آخرت میں دوزخ پر وارد نہیں ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک بخار والے مریض کی عیادت کی میں بھی آپ کے ساتھ
تھا آپ نے اس سے فرمایا: تمہیں خوش خبری ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: یہ میری آگ ہے جس کو میں بندہ مؤمن کے اوپر مسلط کرتا
ہوں تاکہ یہ اس کے لیے آخرت کی آگ کا حصہ ہو جائے۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

(سنن ترمذی: ۳۳۷۰، مسند ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۲۹، مسند احمد ج ۲ ص ۳۳۰، المستدرک ج ۱ ص ۳۲۵)

خلاصہ یہ ہے کہ اس مسئلہ میں متعدد اقوال ہیں: ایک قول یہ ہے کہ سرف کفار دوزخ میں داخل ہوں گے مسلمان داخل نہیں
ہوں گے دوسرا قول یہ ہے کہ مؤمن اور کافر سب دوزخ میں داخل ہوں گے تیسرا قول یہ ہے کہ دوزخ میں دخول سے مراد سب کا پل
صراط سے گزرتا ہے چوتھا قول یہ ہے کہ سب دوزخ کے قریب سے دوزخ کو دیکھیں گے اور پانچواں قول یہ ہے کہ مسلمانوں پر جو دنیا
میں بخار آتا ہے یادگیر مصائب آتے ہیں وہ ان کے دوزخ میں داخل ہونے کے غرض ہیں۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۳۸-۲۳۷، مع زیادة دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* اس آیت کی زیادہ تفصیل اور تحقیق ہماری تفسیر تبیان القرآن ج ۷ ص ۳۰۷، سورہ مریم: ۷۱ میں ملاحظہ فرمائیں۔

مرد کا قبر کے پاس کسی عورت

سے یہ کہنا: صبر کرو

۷ - بَابُ قَوْلِ الرَّجُلِ لِلْمَرْأَةِ

عِنْدَ الْقَبْرِ إِصْبِرِي

۱۲۵۲ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا
ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِامْرَأَةٍ عِنْدَ قَبْرِ وَهَى

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:
ہمیں ثابت نے حدیث بیان کی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہ

تَبْكِي قَالَ اتَّقِيَ اللَّهَ وَاصْبِرِي. نبی ﷺ قبر کے نزدیک ایک عورت کے پاس سے گزرے وہ اس [اطراف الحدیث: ۱۲۸۳-۱۳۰۲-۷۱۵۳] وقت رو رہی تھی آپ نے فرمایا: اللہ سے ڈرنا اور صبر کرو۔

(صحیح مسلم: ۹۲۶، الرقم السلسل: ۲۱۰۵، سنن ابوداؤد: ۳۱۲۳، سنن ترمذی: ۹۸۸، سنن نسائی: ۱۸۷۰-۱۸۶۹، مسند ابویعلیٰ: ۳۳۵۸، مس الیوم والمیلہ: ۱۰۶۸، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۰۳۰، شرح النہ: ۱۳۱۱، صحیح ابن حبان: ۲۸۹۵، سنن بیہقی ج ۱ ص ۵۳۹، شعب الایمان: ۹۷۰۲، المعجم الاوسط: ۶۲۴۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۷۱، سنن داری: ۶۸۲، مسند احمد ج ۳ ص ۱۳۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۲۳۵۸، ج ۱۹ ص ۳۳۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

خواتین کے لیے زیارت قبور کا ثبوت

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زیارت قبور جائز ہے اور خواتین کے لیے بھی زیارت قبور جائز ہے لیکن پردے کی پابندی بہر حال ضروری ہوگی ورنہ آپ نے جس طرح اس عورت کو آواز سے رونے سے منع فرمایا، آپ اس کو قبر کی زیارت سے بھی منع فرماتے نیز اس حدیث میں نیکی کا حکم دینے اور بُرائی سے روکنے کا ثبوت ہے اور نبی ﷺ کی تواضع کا ثبوت ہے کیونکہ آپ نے اس کو ڈانٹا نہیں اور اس میں کسی کے مرنے پر آواز سے رونے کی ممانعت کا ثبوت ہے اور اس رونے والی کو صبر کرنے کی نصیحت کا ثبوت ہے۔

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۲۰۳۶، ج ۲ ص ۳۲۸ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی

۸۔ بَابُ غُسْلِ الْمَيِّتِ وَوُضُوئِهِ
بِالْمَاءِ وَالسِّدْرِ
میت کو بیری کے پانی سے غسل دینا
اور وضوء کرانا

وَحَنُظُّ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا ابْنًا
لِسَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ وَحَمَلَهُ وَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حضرت سعید بن زید کے بیٹے کو
خوشبو لگائی ان کے جنازہ کو اٹھایا نماز پڑھی اور وضوء نہیں کیا۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حضرت سعید بن زید کے بیٹے کو خوشبو لگائی اور ان کا جنازہ اٹھایا پھر مسجد میں داخل ہوئے پس نماز پڑھی اور وضوء نہیں کیا۔ (مسند امام مالک: ۱۸، باب: ۴، ج ۱ ص ۱۹، المکتبۃ التوفیقیہ بیروت)

ہشام بن عروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک میت کو کفن دیا اور اس کو خوشبو لگائی پھر وضوء نہیں کیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۲۵۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۱۳۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

آیا میت کو غسل دینے سے وضوء واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میت کو غسل دینے سے غسل واجب ہوتا ہے اور میت کا جنازہ اٹھانے سے وضوء واجب ہوتا ہے۔ (سنن ترمذی: ۹۹۳، سنن ابن ماجہ: ۱۳۵۸، مسند احمد ج ۲ ص ۲۷۲)

امام ترمذی فرماتے ہیں: حضرت ابو ہریرہ کی حدیث حسن ہے اہل علم کا میت کو غسل دینے والے پر غسل کے وجوب میں اختلاف ہے نبی ﷺ کے اصحاب میں سے بعض اہل علم نے کہا ہے کہ جب کوئی شخص میت کو غسل دے تو اس پر غسل ہے اور بعض نے کہا: اس پر وضوء ہے امام مالک بن انس نے کہا: میرے نزدیک غسل میت کی وجہ سے غسل کرنا مستحب ہے واجب نہیں ہے اور اسی طرح امام شافعی نے کہا ہے امام احمد بن حنبل نے کہا: جس نے میت کو غسل دیا مجھے امید ہے اس پر غسل واجب نہیں ہے رہا وضوء تو اس کے متعلق بہت کم کہا گیا ہے اور عبد اللہ بن المبارک سے مروی ہے: غسل میت سے غسل واجب ہوتا ہے نہ وضوء۔

(سنن ترمذی ص ۳۲۰، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے لکھا ہے: امام بخاری کی ذکر کردہ تعلیق اس پر دلالت کرتی ہے کہ میت کو غسل دینے والے پر وضوہ کرنا واجب نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۵۳)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
الْمُسْلِمُ لَا يَنْجُسُ حَيًّا وَلَا مَيِّتًا۔
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: مسلمان نجس نہیں ہوتا
خواہ زندہ ہو یا مردہ۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اپنے مردوں کو نجس نہ قرار دو، کیونکہ مؤمن نجس نہیں ہوتا خواہ وہ زندہ ہو یا مردہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۲۳۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

وَقَالَ سَعْدُ لَوْ كَانَ نَجِسًا مَا مَسَسْتُهُ۔
اور حضرت سعد نے کہا: اگر مردہ نجس ہوتا تو میں اس کو نہ

چھوتا۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

عائشہ بنت سعد بیان کرتی ہیں کہ حضرت سعد کو حضرت سعید بن زید کے جنازہ کی خبر دی گئی، اس وقت وہ بقیع میں تھے، پس حضرت سعد آئے اور انہوں نے حضرت سعید کو غسل دیا اور کفن پہنایا اور ان کو خوشبو لگائی، پھر ان کے گھر گئے اور ان پر نماز جنازہ پڑھی، پھر پانی منکا کر غسل کیا، پھر کہا: میں نے ان کو غسل دینے کی وجہ سے غسل نہیں کیا اور اگر وہ نجس ہوتے تو میں ان کو غسل نہ دیتا لیکن میں نے گرمی کی وجہ سے غسل کیا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۲۵۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ لَا
يَنْجُسُ۔
اور نبی ﷺ نے فرمایا: مؤمن نجس نہیں ہوتا۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مجھ سے ملے، اس وقت میں جنبی تھا، آپ نے میرا ہاتھ پکڑا اور میں آپ کے ساتھ چلنے لگا، حتیٰ کہ آپ بیٹھ گئے، پس میں نکل گیا، پھر میں گھر گیا اور میں نے غسل کیا، پھر میں آیا تو آپ بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے پوچھا: اے ابو ہریرہ! تم کہاں تھے؟ میں نے آپ کو بتایا، آپ نے فرمایا: سبحان اللہ! اے ابو ہریرہ! بے شک مؤمن نجس نہیں ہوتا۔ (صحیح البخاری: ۲۸۵، صحیح مسلم: ۳۷۱)

۱۲۵۳ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَّانِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ الْأَنْصَارِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حِينَ تَوَقَّيْتُ ابْنَتَهُ، فَقَالَ اغْسِلْنَهَا لَكَلْنَا، أَوْ خَمْسًا، أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُنَّ ذَلِكَ، بَمَاءٍ وَبَسْمٍ، وَاجْعَلْنَ فِي الْأُخْرَةِ كَافُورًا، أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ، فَإِذَا فَرَّغْتُنَّ فَأُذِّنِي، فَلَمَّا فَرَّغْنَا أَذَّنَا۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ایوب السختیانی از محمد بن سیرین از حضرت ام عطیہ الانصاریہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ کی صاحب زادی فوت ہو گئیں تو رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے، پس آپ نے فرمایا: اس کو تین دفعہ یا پانچ دفعہ یا اس سے زیادہ دفعہ غسل دو، اگر تم اس کو مناسب سمجھو پانی اور بیری کے چوں سے اور اس کے آخر میں کافور یا کچھ کافور رکھ دینا، پس جب تم فارغ ہو جاؤ

فَاعْطَانَا حَقَّوَهُ، فَقَالَ أَشْعِرْتَهَا يَا هُ. تَعْنِي إِذَا رَأَهُ. تو مجھے بتانا پس جب ہم فارغ ہو گئیں تو ہم نے آپ کو بتایا پس آپ نے ہم کو اپنا تہبند دیا اور فرمایا: اس تہبند کو اس کا ازار بنا دینا۔

(صحیح مسلم: ۹۳۹، ارقم السلسل: ۲۱۳۳، سنن ابوداؤد: ۳۱۳۲، سنن نسائی: ۱۸۸۵-۱۸۸۰، سنن ابن ماجہ: ۱۳۵۸، سنن ترمذی: ۹۹۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۳۳، المعجم الکبیر ج ۲۵ ص ۱۶۵، مسند الحمیدی: ۳۶۰، مسند احمد ج ۵ ص ۸۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۰۷۹۵- ج ۳ ص ۳۹۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسماعیل بن ابی اویس (۲) امام مالک بن انس (۳) ایوب السخیتی (۴) محمد بن سیرین (۵) حضرت ام عطیہ الانصاریہ یہ رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی کو غسل دینے کے موقع پر حاضر تھیں میت کو غسل دینے کے متعلق ان سے اعلیٰ کسی کی حدیث نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۵۶)

نبی ﷺ کی صاحبزادی کا تذکرہ اور آثار صالحین سے تبرک کا حصول

اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی فوت ہو گئیں ان کا نام حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھا یہ ابو العاص بن الربیع کی زوجہ تھیں اور حضرت امامہ کی والدہ تھیں جن کو رسول اللہ ﷺ نے نماز میں اٹھایا ہوا تھا جب آپ سجدہ کرتے تو ان کو زمین پر رکھ دیتے اور جب کھڑے ہوتے تو ان کو اٹھا لیتے حضرت زینب رسول اللہ ﷺ کی سب سے بڑی صاحبزادی تھیں ان کا نکاح ابو العاص بن الربیع سے ہوا ان سے حضرت علی اور حضرت امامہ پیدا ہوئے حضرت زینب ۸ھ میں فوت ہوئیں بعض اہل سیر نے لکھا ہے کہ یہ صاحبزادی حضرت ام کلثوم تھیں جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی زوجہ تھیں اور صحیح یہ ہے کہ یہ قصہ حضرت زینب کا ہے کیونکہ جب حضرت ام کلثوم فوت ہوئیں تو رسول اللہ ﷺ بدر میں گئے ہوئے تھے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس تہبند کو ان کا شعار بنا دینا یعنی ان کے جسم کے ساتھ لپیٹ دینا تاکہ انہیں آپ کے آثار شریفہ کا تبرک حاصل ہو آپ نے ان کو ابتداء یہ تہبند نہیں دیا بلکہ آخر میں دیا تاکہ زیادہ دیر تک یہ آپ کے جسم مبارک کے ساتھ لگا رہے اور یہ حدیث آثار صالحین سے تبرک کے حصول کی اصل ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ میت کو پیری کے چوں کے پانی سے غسل دینا چاہیے اور اس کے کفن میں کافور یا اور کسی قسم کی خوشبو لگانی چاہیے اور طاق مرتبہ غسل دینا چاہیے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۶۰، کتاب العقیقۃ ج ۱ ص ۱۲۲)

طاق مرتبہ غسل دینے کا استحباب

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالوہاب الشافعی نے حدیث بیان کی از ایوب از محمد از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ ہمارے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے ہم اس وقت آپ کی صاحبزادی کو غسل دے رہے تھے آپ نے فرمایا: ان کو تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا اس سے زیادہ مرتبہ پانی سے اور پیری کے چوں سے غسل دو اور اس کے آخر میں کافور رکھنا اور جب تم فارغ ہو جاؤ تو مجھے اطلاع

۹ - بَابُ مَا يُسْتَحَبُّ أَنْ يُغْسَلَ وَتَرَا

۱۲۵۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَنَحْنُ نَغْسِلُ ابْنَتَهُ، فَقَالَ اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا، أَوْ خَمْسًا، أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ، بِمَاءٍ وَبَسْدَرٍ، وَاجْعَلْنَ فِي الْأُخْرَةِ كَافُورًا، فَإِذَا فَرَّغْتُمْ فَأَذِلْنِي، فَلَمَّا فَرَّغْنَا أَذْنَاهُ، فَأَلْقَى إِلَيْنَا حَقْوَهُ، فَقَالَ أَشْعِرْتَهَا

إِيَّاهُ. فَقَالَ أَيُّوبُ رَحَلْتُنِي خَفْصَةً بِمِثْلِ حَدِيثِ مُحَمَّدٍ وَكَانَ فِي حَدِيثِ خَفْصَةَ اغْتَسَلْتُهَا وَتَوَّأ. وَكَانَ فِيهِ ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا. وَكَانَ فِيهِ أَنَّهُ قَالَ ابْدَأُوا بِمَيَّامِنِهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا. وَكَانَ فِيهِ أَنَّ أُمَّ عَطِيَّةَ قَالَتْ وَمَشَطْنَاهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ.

دینا پس جب ہم فارغ ہو گئیں تو ہم نے آپ کو اطلاع دی آپ نے ہم کو اپنا تہبند دیا اور فرمایا: اس کو ان کے بدن سے ملا دینا پس ایوب نے کہا: مجھے خفصہ نے محمد کی مثل حدیث بیان کی اور خفصہ کی حدیث میں مذکور تھا: ان کو طاق مرتبہ غسل دینا اور اس میں تین یا پانچ یا سات مرتبہ کا ذکر تھا اور اس میں یہ ذکر تھا کہ ان کی دائیں جانب سے ابتداء کرنا اور وضوء کے اعضاء سے غسل شروع کرنا اور اس میں یہ ذکر تھا کہ حضرت ام عطیہ نے کہا: اور ہم نے ان کے بالوں کی تین چوٹیاں بنائیں۔

اس حدیث کی شرح، گزشتہ حدیث: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۰۔ بَابُ يُبْدَأُ بِمَيَّامِنِ الْمَيِّتِ

۱۲۵۵۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ خَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غُسْلِ ابْنَتِهِ ابْدَأْ بِمَيَّامِنِهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا.

میت کی دائیں طرف سے غسل کی ابتداء کی جائے
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از خفصہ بنت سیرین از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی صاحب زادی کے غسل کے متعلق فرمایا: ان کی دائیں جانب سے اور وضوء کے اعضاء سے غسل کی ابتداء کرنا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۱۔ بَابُ مَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنَ الْمَيِّتِ

۱۲۵۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ خَالِدِ الْحَدَّاءِ عَنْ خَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا غُسِلَتْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَنَا وَنَحْنُ نَغْسِلُهَا ابْدَأُوا بِمَيَّامِنِهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا.

میت کی وضوء کی جگہیں
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وکیع نے حدیث بیان کی از سفیان از خالد الحداء از خفصہ بنت سیرین از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا: جب ہم نے نبی ﷺ کی صاحب زادی کو غسل دیا تو جس وقت ہم غسل دے رہی تھیں آپ نے ہم سے فرمایا: ان کی دائیں جانب سے اور وضوء کے اعضاء سے غسل کی ابتداء کرنا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۔ بَابُ هَلْ تَكْفَنُ الْمَرْأَةُ

فِي إِزَارِ الرَّجُلِ

کیا عورت کو مرد کے تہبند میں کفن دیا جاسکتا ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدالرحمن بن حماد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عون نے خبر دی از محمد از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ کی صاحب زادی فوت ہو گئیں پس آپ نے ہم سے فرمایا: ان کو تین مرتبہ غسل دو یا پانچ مرتبہ یا اس سے زیادہ مرتبہ اگر تم مناسب سمجھو پھر جب تم فارغ ہو جاؤ تو مجھے مطلع کرنا پھر جب ہم فارغ ہو گئیں تو ہم نے آپ کو مطلع کیا آپ نے اپنا تہبند اتار کر ہمیں عطاء کیا اور فرمایا: اس کو ان کے جسم سے ملا دینا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کو مرد کے کپڑے میں کفن دینا جائز ہے ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ عورت کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا جائے: قمیص، تہبند، دوپٹہ، لفافہ اور وہ کپڑا جس کے ساتھ اس کے پستانوں کو باندھا جائے پہلے قمیص پہنائی جائے پھر اس کے سر پر دوپٹہ رکھا جائے جو قمیص کے اوپر ہو اور تہبند اور لفافہ کے نیچے ہو اور اس کپڑے کو سینہ کے پاس باندھا جائے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۶۴)

باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۰۶۳۔ ج ۲ ص ۵۶ پر ذکر کی گئی ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

کا فور کو آخر میں رکھا جائے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حامد بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ایوب از محمد از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی ایک صاحب زادی فوت ہو گئیں آپ گھر سے نکلے پس فرمایا: ان کو تین مرتبہ غسل دو یا پانچ مرتبہ یا اس سے زیادہ مرتبہ اگر تم مناسب سمجھو پانی سے اور بیری کے پتوں سے غسل دو اور آخر میں کا فور رکھو یا کچھ کا فور پس جب تم فارغ ہو جاؤ تو مجھے مطلع کرنا حضرت ام عطیہ نے کہا: میں جب ہم فارغ ہو گئیں تو ہم نے آپ کو اطلاع دی آپ نے اپنا تہبند ہم کو عطا کیا اور فرمایا: اس کو ان کے جسم سے ملا دینا۔ اور ایوب نے حدیث بیان کی از حفصہ از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا اس کی مثل۔

۱۲۵۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَمَادٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُثْمَانَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ تَوَقَّيْتُ بِنْتَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَنَا اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتَنَ فَإِذَا فَرَعْتَنَ فَأَذِنِّي. فَلَمَّا فَرَعْنَا أَذْنَاهُ فَتَزَعَّ مِنْ حَقْوِهِ إِزَارَهُ فَأَعْطَانَا. وَقَالَ أَشْعِرْنَهَا إِيَّاهُ.

۱۳ - بَابُ يُجْعَلُ الْكَافُورُ فِي آخِرِهِ

۱۲۵۸ - حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ تَوَقَّيْتُ إِحْدَى بَنَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ فَقَالَ اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتَنَ بِمَاءٍ وَبَسْمَرٍ وَاجْعَلْنِي فِي الْآخِرَةِ كَافُورًا أَوْ شَيْئًا مِمَّنْ كَافُورٌ فَإِذَا فَرَعْتَنَ فَأَذِنِّي. قَالَتْ فَلَمَّا فَرَعْنَا أَذْنَاهُ فَأَلْقَى إِلَيْنَا حَقْوَهُ فَقَالَ أَشْعِرْنَهَا إِيَّاهُ. وَعَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بِنَحْوِهِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۵۹ - وَقَالَتْ إِنَّهُ قَالَ اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتَنَ. قَالَتْ حَفْصَةُ قَالَتْ أُمُّ عَطِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَجَعَلْنَا

اور انہوں نے بیان کیا کہ آپ نے فرمایا: ان کو تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا سات مرتبہ غسل دو یا اس سے زیادہ مرتبہ اگر تم مناسب سمجھو حفصہ نے بیان کیا کہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے کہا: اور ہم نے ان

رَأْسَهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ. کے سر میں تین چوٹیاں بنائیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۴ - بَابُ نَقْضِ شَعْرِ الْمَرْأَةِ

عورت کے بالوں کو کھولنا

وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ لَا بَأْسَ أَنْ يُنْقَضَ شَعْرُ الْمَرْأَةِ. اور ابن سیرین نے کہا: عورت کے بالوں کو کھولنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

اشعث بیان کرتے ہیں کہ ابن سیرین نے کہا: جب عورت کو غسل دیا جائے تو اس کے بالوں کی تین مینڈھیاں بنائی جائیں پھر ان کو اس کے پیچھے ڈال دیا جائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۱۰۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۹۹۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

۱۲۶۰ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَيُّوبُ وَسَمِعْتُ خَفْصَةَ بِنْتَ سِيرِينَ قَالَتْ حَدَّثَنَا أُمُّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا جَعَلَتْ رَأْسَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ قُرُونٍ، نَقَضَتْهُ ثُمَّ غَسَلَتْهُ، ثُمَّ جَعَلَتْهُ ثَلَاثَةَ قُرُونٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی ایوب نے کہا: اور میں نے خفصہ بنت سیرین سے سنا انہوں نے کہا: ہمیں حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے حدیث بیان کی کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی صاحب زادی کے سر میں تین مینڈھیاں بنائیں ان کو کھول دیا پھر ان کو دھویا پھر ان کی تین مینڈھیاں بنادیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۵ - بَابُ كَيْفِ الْأَشْعَارِ لِلْمَيِّتِ

میت کے بدن کے ساتھ کپڑا کس طرح لپیٹا جائے

وَقَالَ الْحَسَنُ الْخِرْقَةُ الْخَاسِيَةُ تُشَدُّ بِهَا الْفَخِذَيْنِ وَالْوَرْدَكَيْنِ تَحْتَ الدَّرْعِ. اور حسن بصری نے کہا: پانچویں کپڑے کے ساتھ میت کی رانیں اور اس کے کوہے قمیص کے نیچے باندھے جائیں۔

ابن سیرین نے کہا: عورت کے پیٹ کے اوپر کپڑا باندھا جائے اور اس کے ساتھ اس کی رانوں کو باندھا جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۲۰۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۰۹۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابن سیرین نے کہا: پانچویں کپڑے میں قمیص کے نیچے اس کی رانوں کو لپیٹا جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۲۰۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۰۹۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

۱۲۶۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَنَّ أَيُّوبَ أَخْبَرَهُ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ سِيرِينَ يَقُولُ جَاءَتْ أُمُّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنَ اللَّاتِي بَابِعْنَ قَدِمَتْ الْبَصْرَةَ تَبَادُرُ ابْنَاهَا فَلَمْ تَذَرِكْهُ، فَحَدَّثَنَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی کہ ان کو ایوب نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے ابن سیرین سے سنا کہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا کی ان عورتوں میں سے تھیں جنہوں نے رسول اللہ

ﷺ سے بیعت کی تھی، وہ اپنے بیٹے کو دیکھنے کے لیے سبقت کر کے بصرہ آئیں اور اس کو نہ دیکھ سکیں، انہوں نے ہمیں حدیث بیان کی کہ ہم آپ کی صاحب زادی کو غسل دے رہی تھیں، آپ نے فرمایا: ان کو تین مرتبہ غسل دو یا پانچ مرتبہ یا اس سے زیادہ مرتبہ اگر تم مناسب سمجھو ان کو پانی اور بیری کے چوں سے غسل دو اور اس کے آخر میں کافور رکھو پس جب تم فارغ ہو جاؤ تو مجھے مطلع کرنا۔ حضرت ام عطیہ نے کہا: پس جب ہم فارغ ہو گئیں تو آپ نے ہمیں اپنا تہبند عطا کیا، پس فرمایا: اس کو ان کے بدن کے ساتھ ملا دو اور اس پر اضافہ نہ کیا جائے اور مجھے نہیں معلوم وہ آپ کی کون سی صاحب زادی تھیں اور ان کا زعم تھا کہ تہبند کو لپیٹا جائے اور اسی طرح ابن سیرین عورت کے بارے میں حکم دیتے تھے کہ اس کے بدن پر کپڑا لپیٹ دیا جائے اور اس کو تہبند نہ پہنایا جائے۔

قَالَتْ دَخَلَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَغْسِلُ ابْنَتَهُ فَقَالَ اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتِنَّ ذَلِكَ بِمَاءٍ وَبِسِدْرٍ وَاجْعَلْنَ فِي الْأَخِرَةِ كَافُورًا فَإِذَا فَرَغْتُنَّ هَذَا نَبِيٌّ قَالَتْ فَلَمَّا فَرَغْنَا الْقِيَّ إِلَيْنَا حِفْوَةٌ فَقَالَ أَشْعِرْنَهَا إِيَّاهُ. وَلَمْ يَزِدْ عَلَى ذَلِكَ وَلَا أَفْرَى أَيْ بَنَاتِهِ. وَزَعَمَ أَنَّ الْأَشْعَارَ الْفُفْنَهَا فِيهِ. وَكَذَلِكَ كَانَ ابْنُ سِيرِينَ يَأْمُرُ بِالْمَرَأَةِ أَنْ تُشَعَّرَ وَلَا تُؤَزَّرَ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۔ بَابُ هَلْ يُجْعَلُ شَعْرُ الْمَرَأَةِ ثَلَاثَةَ قُرُونٍ

۱۲۶۲ - حَدَّثَنَا قُيُسَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أُمِّ الْهَدَيْلِ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ صَفَرْنَا شَعْرَ بِنْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْنِي ثَلَاثَةَ قُرُونٍ. وَقَالَ وَكَيْفَ قَالَ سُفْيَانُ نَاصِيَتَهَا وَقَرْنَيْهَا.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۷۔ بَابُ يُلْقَى شَعْرُ الْمَرَأَةِ خَلْفَهَا

۱۲۶۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَفْصَةُ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ تَوَلَّيْتُ إِحْدَى بَنَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاتَانَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اغْسِلْنَهَا بِالسِّدْرِ وَتَرَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتِنَّ ذَلِكَ وَاجْعَلْنَ فِي الْأَخِرَةِ كَافُورًا أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ فَإِذَا فَرَغْتُنَّ

کیا عورت کے بالوں کی تین مینڈھیاں بنائی جائیں

قبیصہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ہشام از ام الہدیل از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا انہوں نے کہا: ہم نے نبی ﷺ کی صاحب زادی کی تین مینڈھیاں بنائیں اور وکیع نے کہا کہ سفیان نے کہا کہ اس کی پیشانی اور کنپٹیوں کے بالوں کی۔

عورت کے بالوں کو پیچھے ڈال دیا جائے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی از ہشام بن حسان انہوں نے کہا: ہمیں حفصہ نے حدیث بیان کی از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کی صاحب زادوں میں سے ایک فوت ہو گئیں پس ہمارے پاس نبی ﷺ آئے پس فرمایا: اس کو بیری کے چوں سے تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا اس سے زیادہ مرتبہ غسل دو اگر تم اس کو مناسب سمجھو اور اس کے آخر

فَاذْنِبِي. فَلَمَّا فَرَعْنَا اَذْنَاهُ فَاَلْقَى اِلَيْنَا حِقْوَهُ فَضَفَرْنَا شَعْرَهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ وَالْقَبَا حَلَفَهَا.

میں کافور رکھنا یا کچھ کافور پھر جب تم فارغ ہو جاؤ تو مجھے مطلع کرنا پس جب ہم فارغ ہو گئیں تو ہم نے آپ کو مطلع کیا آپ نے ہم کو اپنا تہبند عطا کیا پس ہم نے ان کے بالوں کی تین مینڈھیاں بنائیں اور ان کو ان کے پیچھے ڈال دیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۸۔ بَابُ الثِّيَابِ الْبَيْضِ لِلْكُفْنِ

۱۲۶۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُفِّنَ فِي ثَلَاثَةِ ثَوَابٍ يَمَانِيَةٍ بَيْضَ سُحُولِيَّةٍ مِنْ كُرْسُفٍ لَيْسَ فِيهِنَّ قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ.

کفن کے لیے سفید کپڑا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن عروہ نے خبر دی از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تین سفید سوتی کپڑوں میں کفن دیا گیا جو یمنی حولی روئی سے بنے ہوئے تھے ان

[اطراف الحدیث: ۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۳۸۷] میں تیس تہی نہ عمامہ تھا۔

(صحیح مسلم: ۹۳۱، المزمع المسلسل: ۲۱۳۳، المستدرک ج ۳ ص ۶۵، سنن ترمذی ج ۳ ص ۳۰۰، مسند ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۵۸، السنن الکبریٰ: ۲۰۲۶، صحیح ابن حبان: ۳۰۳، المعجم الاوسط: ۸۳۶۹، دلائل النبوة ج ۷ ص ۲۳۶، شرح النہ: ۱۳۷۶، مسند احمد ج ۶ ص ۳۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۴۱۱۹-ج ۳ ص ۱۳۶، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن مقاتل ابوالحسن مجاور مکہ یہ ۲۲۶ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبد اللہ بن المبارک (۳) ہشام بن عروہ (۴) عروہ بن الزبیر بن العوام (۵) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۷۰)

نبی ﷺ کے کفن کے متعلق دیگر احادیث

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تین سفید یمنی کپڑوں میں کفن دیا گیا ان میں تیس تہی نہ عمامہ تھا۔ (صحیح البخاری: ۱۲۶۳، صحیح مسلم: ۹۳۱، سنن ترمذی: ۹۹۶، سنن ابن ماجہ: ۱۳۶۹، سنن نسائی: ۱۸۹۸)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تین نجرانی کپڑوں میں کفن دیا گیا دو کپڑے حلہ تھا اور ایک وہ تیس تہی جس میں آپ فوت ہوئے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱۵۳، سنن ابن ماجہ: ۱۳۷۱)

حدیث مذکور کے مسائل اور کفن میں عمامہ کے متعلق مختلف روایات

اس حدیث سے ہمارے اصحاب نے یہ استدلال کیا ہے کہ مرد کے حق میں کفن میں سنت یہ ہے کہ تین کپڑوں میں کفن دیا جائے: از ار تیس اور لفافہ امام شافعی نے کہا ہے کہ میت کو تین لفافوں سے کفن دیا جائے امام احمد کا بھی یہی مسلک ہے ہمارے اصحاب کا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا: تیس از ار اور لفافہ۔

(الکامل لابن عدی ج ۷ ص ۲۵۱۱ 'المکتبۃ الاثریہ پاکستان)

اس حدیث میں عمامہ کا ذکر نہیں ہے البسوط میں مذکور ہے کہ ہمارے بعض مشائخ نے عمامہ کو مکروہ کہا ہے کیونکہ پھر کفن کے کپڑے جفت ہو جائیں گے اور بعض مشائخ نے عمامہ کو مستحسن کہا ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنے بیٹے واعد کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا: قمیص، عمامہ اور تین لفافے اور عمامہ کا شملہ ان کی ٹھوڑی کے نیچے رکھا اس حدیث کو سعید بن منصور نے روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۷۲ 'دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ عینی کی ذکر کردہ حدیث یہ ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ واعد بن عبد اللہ فوت ہو گئے تو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا: قمیص، تین لفافے اور عمامہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۱۶۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۰۵۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

جابر بن زید نے کہا ہے کہ میت کو عمامہ نہ پہنایا جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۱۷۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۰۶۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۰۷۳۔ ج ۲ ص ۷۵۸-۷۵۹ پر بیان کی گئی ہے اس کی شرح کے یہ عنوان ہیں:

① تکفین میں مذاہب ② احناف کے دلائل ③ عورت کا کفن۔

دو کپڑوں میں کفن

۱۹۔ بَابُ الْكُفْنِ فِي ثَوْبَيْنِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو العثمان نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ایوب از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص میدان عرفہ میں کھڑا ہوا تھا اچانک وہ اپنی اونٹنی سے گر گیا پس اونٹنی نے اس کو ہلاک کر دیا نبی ﷺ نے فرمایا: اس کو پانی اور بیری کے چوں سے غسل دو اور اس کو دو کپڑوں میں کفن دو اور اس کو خوشبو نہ لگاؤ اور نہ اس کا سر ڈھانپو کیونکہ یہ قیامت کے دن تلبیہ پڑھتا ہوا اٹھایا جائے گا۔

۱۲۶۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الثُّعْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ وَاقِفٌ بِعَرَفَةَ إِذْ وَقَعَ عَنْ رَاحِلَتِهِ فَوَقَصَتْهُ أَوْ قَالَ فَأَوْقَصَتْهُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَبَسْطَرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ وَلَا تُحَنِّطُوهُ وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُكْبًى. [أطراف الحديث: ۱۲۶۶]

[۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱]

(صحیح مسلم: ۱۲۰۶، اتم السلسل: ۲۸۳۳، سنن ترمذی: ۹۵۱، سنن نسائی: ۲۷۱۳، سنن ابوداؤد: ۳۲۳۸، سنن ابن ماجہ: ۳۰۸۳، سند الحمیدی:

۳۶۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۲۰۶، المستملی: ۵۰۶، شرح مشکل الآثار: ۲۵۶، المعجم الکبیر: ۱۲۵۲۳، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۹۶، سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۹۰، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۱۳، ج ۳ ص ۳۹۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند الطحاوی: ۳۳۵۷)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو العثمان محمد بن الفضل السدوسی (۲) حماد بن زید (۳) ایوب السخلمانی (۴) سعید بن جبیر (۵) حضرت عبد اللہ بن عباس

رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۷۳)

محرم کو کفن پہنانے کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۵۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

امام مالک اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ کسی شخص کو تین کپڑوں سے کم میں کفن پہنانا ہمارے نزدیک پسندیدہ نہیں ہے اور اگر کسی شخص کو دو کپڑوں میں کفن دیا گیا تو وہ اس حدیث کے ظاہر کے اعتبار سے مستحب ہے۔

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ محرم کو کس طرح کفن پہنایا جائے امام شافعی اور امام احمد بن حنبل نے یہ کہا ہے کہ محرم کو کفن پہنایا جائے اور اس کے سر کو نہ ڈھانپا جائے اور نہ اس کو خوشبو لگائی جائے کیونکہ اس کے احرام کا حکم باقی ہے حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہی قول ہے جو کہ ظاہر حدیث کے مطابق ہے اور امام مالک اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ محرم کو اسی طرح کفن پہنایا جائے گا جس طرح عام مسلمان کو کفن پہنایا جاتا ہے اور حضرت عثمان، حضرت عائشہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم کا یہی قول ہے۔

علامہ ابن القصار نے کہا ہے کہ اس قول کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب انسان مر جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے ماسوا تین کے: صدقہ جاریہ، وہ علم جس سے نفع حاصل کیا جائے اور وہ نیک بیٹا جو اس کے لیے دعا کرے۔

(صحیح مسلم: ۱۶۳۱، سنن ابوداؤد: ۲۸۸۰، سنن نسائی: ۳۶۵۱، سنن ترمذی: ۱۳۷۶، مسند احمد ج ۲ ص ۲۷۲)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موت سے عبادت منقطع ہو جاتی ہے لہذا احرام کی عبادت بھی منقطع ہو گئی اور سر کو نہ ڈھانپنا اور خوشبو نہ لگانا احرام کی عبادت سے متعلق ہیں اور موت سے اس کا احرام منقطع ہو چکا ہے۔

حضرت عمر کے بیٹے کو جب موت آئی تو وہ محرم تھے اور حضرت ابن عمر نے ان کا سر ڈھانپا تھا اور حضرت ابن عمر نے کہا: اگر ہم محرم نہ ہوتے تو اس کو خوشبو بھی لگاتے اس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث خاص اس محرم کے متعلق ہے۔

نبی ﷺ نے فرمایا: یہ قیامت کے دن تلبیہ پڑھتا ہوا اٹھایا جائے گا جیسا کہ آپ نے شہداء کے متعلق فرمایا ہے: بے شک شہید قیامت کے دن اس حال میں اٹھایا جائے گا کہ اس کے خون کا رنگ خون کی طرح ہوگا اور اس کی خوشبو مشک کی طرح ہوگی (سنن ترمذی: ۱۶۵۶) پس ہر وہ شخص جو شہید ہے وہ اسی بشارت کا مستحق ہے پھر حضرت جعفر کو اس عموم سے خاص کر لیا گیا آپ نے فرمایا: اس کے دو پر ہیں جن کے ساتھ وہ جنت میں اڑ رہا ہے۔ (مسند رک ج ۳ ص ۲۰۹) آپ نے کسی اور شہید کے متعلق اس طرح نہیں فرمایا جس شہید کے دونوں ہاتھ کاٹ دیئے گئے ہوں پس اسی طرح اس محرم کو بھی عام فوت ہونے والے مسلمانوں کے حکم سے خاص کر لیا گیا۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ اس محرم کی اس وجہ سے خصوصیت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا حج قبول فرمایا ہو اور رسول اللہ ﷺ کے بعد اور کوئی شخص نہیں جان سکتا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا حج قبول فرمایا ہے یا نہیں اسی وجہ سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے بیٹے کو الجھہ میں غسل دیا اور ان کے سر اور چہرے کو ڈھانپا کیونکہ وہ نہیں جانتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کا حج قبول کیا ہے یا نہیں حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص بھی اللہ کی راہ میں زخمی ہوتا ہے اور اللہ خوب جانتا ہے کہ کون اس کی راہ میں زخمی ہوتا ہے مگر وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کے زخم سے خون بہہ رہا ہوگا اس کا رنگ خون کا رنگ ہوگا اور اس کی خوشبو مشک کی خوشبو ہوگی۔ (صحیح مسلم: ۱۸۷۶، فضل الجہاد والخرج فی سبیل اللہ: ۱۰۵)

اسی طرح اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ کس کا حج خاص اللہ کے لیے ہے سو اسی کا حج قبول ہوگا اور نبی ﷺ نے جو سر کھلا رکھنے اور

خوشبو نہ لگانے کا حکم دیا تھا وہ بھی اسی محرم کے لیے تھا۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۶۳-۲۶۲، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۳ھ)

* حدیث مذکور شرح صحیح مسلم: ۲۷۸۷-ج ۳ ص ۳۶۷ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوانات ہیں:

① محرم کی تکفین میں مذاہب اور موقف احناف کی وضاحت ② امام شافعی اور امام احمد کی پیش کردہ حدیث کا جواب ③ تکفین میں محرم کا سر ڈھانپنے کی بحث ④ مردہ محرم کا سر ڈھانپنے میں امام شافعی اور امام احمد کا نظریہ ⑤ علامہ نووی کے اعتراض کا جواب ⑥ محرم کی وفات کے بعد بھی اجر کی توقع۔

میت کو خوشبو لگانا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از ایوب از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے ساتھ میدان عرفہ میں کھڑا ہوا تھا اچانک وہ اپنی سواری سے گرا جس نے اس کو ہلاک کر دیا پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کو پانی سے اور بیری کے چوں سے غسل دو اور اس کو دو کپڑوں میں کفن دو اور اس کو خوشبو نہ لگاؤ اور نہ اس کا سر ڈھانپو کیونکہ اللہ اس کو قیامت کے دن اس حال میں اٹھائے گا کہ وہ تلبیہ پڑھ رہا ہوگا۔

۲۰۔ بَابُ الْحَنُوطِ لِلْمَيِّتِ

۱۲۶۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ وَقَفَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفَةَ إِذْ وَقَعَ مِنْ رَاحِلَتِهِ فَأَقْصَعَتْهُ أَوْ قَالَ فَأَقْصَعَتْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَبَسْطَرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ وَلَا تُحَنِّطُوهُ وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبَّيًّا.

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث: ۱۲۶۵ میں گزر چکی ہے۔

محرم کو کیسے کفن دیا جائے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالنعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے خبر دی از ابی بشر از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ ایک شخص کو اس کے اونٹ نے گرا دیا اور ہم نبی ﷺ کے ساتھ تھے اور وہ شخص محرم تھا پس نبی ﷺ نے فرمایا اس کو پانی اور بیری کے چوں سے غسل دو اور اس کو دو کپڑوں میں کفن پہناؤ اور اس کو خوشبو نہ لگانا اور نہ اس کا سر ڈھانپنا کیونکہ اللہ اس کو قیامت کے دن تلبیہ پڑھتے ہوئے اٹھائے گا۔

۲۱۔ بَابُ كَيْفَ يُكْفَنُ الْمُحْرِمُ

۱۲۶۷ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا وَقَفَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَبَسْطَرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ وَلَا تَمْسُوهُ طِبًّا وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبَّيًّا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۶۵ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از عمرو و ایوب از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ انہوں نے بیان کیا کہ ایک شخص میدان عرفہ میں نبی ﷺ کے ساتھ کھڑا ہوا تھا وہ اپنی سواری سے گر پڑا ایوب نے کہا: "فوقصعته" اور عمرو نے کہا: "فأقصعته" (پس اس کو سواری سے گرا دیا) پس وہ فوت ہو

۱۲۶۸ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَجُلٌ وَقَفَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفَةَ فَوَقَعَ عَنْ رَاحِلَتِهِ قَالَ أَيُّوبُ فَوَقَصَتْهُ وَقَالَ عَمْرُو فَأَقْصَعَتْهُ فَمَاتَ فَقَالَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَبَسْطَرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي

تَوْبَتَيْنِ وَلَا تَحِطُّوهُ وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ أَيُّوبُ يَلْبَسِي وَقَالَ عُمَرُ وَمَلِكِيَا.

گیا پس آپ نے فرمایا: اس کو پانی اور پیری کے چوں سے غسل دو
اور اس کو دو کپڑوں میں کفن دو اور اس کو خوشبو نہ لگانا اور نہ اس کا سر
ڈھانپنا کیونکہ اس کو قیامت کے دن اٹھایا جائے گا ایوب نے کہا:
اس حال میں کہ وہ تلبیہ پڑھ رہا ہوگا عمرو نے کہا: وہ تلبیہ پڑھنے
والا ہوگا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۶۵ میں گزر چکی ہے۔

۲۲۔ بَابُ الْكُفْنِ فِي الْقَمِيصِ الَّذِي

يُكْفَتْ، أَوْ لَا يَكْفَتْ، وَمَنْ كُفِّنَ بِغَيْرِ قَمِيصٍ
۱۲۶۹۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي لَمَّا
تَوَفَّى، جَاءَ ابْنُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَعْطِنِي قَمِيصَكَ أَكْفِنُهُ بِهِ، وَصَلَّ
عَلَيْهِ، وَاسْتَغْفِرَ لَهُ، فَأَعْطَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَمِيصَهُ، فَقَالَ 'إِذْنِي أَصَلِّيَ عَلَيْهِ، فَأَذْنَهُ، فَلَمَّا
أَرَادَ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ جَذَبَهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ، فَقَالَ أَلَيْسَ اللَّهُ نَهَاكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى
الْمُنَافِقِينَ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا بَيْنَ
خَيْرَتَيْنِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ
لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾
(التوبہ: ۸۰) فَصَلَّى عَلَيْهِ فَتَرَأَتْ ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ
مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ (التوبہ: ۸۴).

اس قمیص میں کفن دینا جس کا حاشیہ سلا ہوا ہو

یا بے سلا اور بغیر قمیص کے کفن دینا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ
انہوں نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عمر رضی اللہ
کہ عبد اللہ بن ابی جب مر گیا تو اس کا بیٹا رضی اللہ نبی ﷺ کے
پاس آیا پس اس نے کہا: یا رسول اللہ! آپ اپنی قمیص مجھے عطا
کریں میں اس کو کفن پہناؤں گا اور اس کی نماز جنازہ پڑھیں اور
اس کے لیے استغفار کریں پس نبی ﷺ نے ان کو اپنی قمیص عطا
فرمائی اور فرمایا: مجھے مطلع کرنا میں اس کی نماز پڑھاؤں گا پس
انہوں نے آپ کو مطلع کیا پس جب آپ نے اس کی نماز پڑھانے
کا ارادہ کیا تو حضرت عمر رضی اللہ نے آپ کا کپڑا پکڑ کر کھینچا پس کہا:
کیا اللہ نے آپ کو منافقین کی نماز پڑھانے سے منع نہیں فرمایا؟
آپ نے فرمایا: مجھے اللہ نے دو چیزوں کا اختیار دیا ہے اللہ تعالیٰ
نے فرمایا ہے: آپ ان کے لیے استغفار کریں ان کے لیے
استغفار نہ کریں اگر آپ ان کے لیے ستر مرتبہ (تسبیح) استغفار کریں
تو اللہ ان کی مغفرت نہیں فرمائے گا۔ (التوبہ: ۸۰) آپ نے اس کی
نماز جنازہ پڑھائی تو پھر یہ آیت نازل ہوئی: اور ان میں سے جو کوئی
مر جائے تو آپ اس کی کبھی بھی نماز جنازہ نہ پڑھیں۔ (التوبہ: ۸۴)

[الطراہ الحدیث: ۳۶۷۰-۳۶۷۲-۵۷۹۶]

(صحیح مسلم: ۶۸۹۶-۲۷۷۳ سنن ترمذی: ۳۰۹۸ سنن نسائی: ۱۹۰۰ السنن الکبریٰ: ۱۱۲۲۳ سنن ابن ماجہ: ۱۵۲۳ صحیح ابن حبان: ۷۵۷۳ سنن

تہذیب: ج ۸ ص ۱۹۹ مسند احمد: ج ۲ ص ۱۸ طبع قدیم مسند احمد: ۳۶۸۰ ج ۸ ص ۳۰۸ مؤسسۃ الرسلۃ بیروت جامع السانید لابن جزی: ۳۵۲۰ مکتبۃ

الرشاد بیروت: ۱۳۲۶ھ مسند الطحاوی: ۳۰۳۳)

قیص کو کفن بنانے پر علامہ ابن بطلال کا امام ابو حنیفہ پر اعتراض

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ قیص میں کفن دینا جائز ہے امام مالک کے اصحاب نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ بن ابی کے لیے اپنی قیص اس لیے عطا فرمائی تھی کہ عبد اللہ بن ابی نے غزوہ بدر کے دن آپ کے ساتھ ایک نیکی کی تھی اور وہ یہ تھی کہ آپ کے چچا عباس اس وقت قیدیوں میں تھے اور ان کے بدن پر کوئی کپڑا نہیں تھا پس نبی ﷺ نے ان کے لیے قیص تلاش کی ان کا قد لمبا تھا اور کسی کی قیص ان کو پوری نہیں آ رہی تھی عبد اللہ بن ابی کی قیص ان کو پوری تھی اس نے اپنی قیص ان کے لیے دے دی پس رسول اللہ ﷺ نے اس کا بدلہ اتارنے کے لیے اپنی قیص اس کے لیے عطا فرمادی۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۶۵-۲۶۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مصنف کی طرف سے امام ابو حنیفہ پر علامہ ابن بطلال کے اعتراض کا جواب

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال نے یہ غلط لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ قیص میں کفن دینا چاہیے بلکہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا استدلال ان حدیثوں سے ہے:

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا: قیص، ازار اور لفافہ۔

(الکامل لابن عدی ج ۷ ص ۲۵۱، المکتبۃ الاشرفیہ پاکستان)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تین نجرانی کپڑوں میں کفن دیا گیا: دو کپڑے حلقہ تھے اور ایک

دوہ قیص تھی جس میں آپ فوت ہوئے تھے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱۵۳، سنن ابن ماجہ: ۱۴۷۱)

کافر کو غسل دینے، کفن پہنانے اور دفن کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

قرآن مجید میں مردہ کافر کی نماز جنازہ پڑھنے سے منع فرمایا ہے تو آیا مردہ کافر کو غسل دینا، کفن پہنانا اور اس کو دفن کرنا جائز ہے یا نہیں! علامہ ابن العین نے کہا ہے کہ جس شخص کا کافر باپ مر گیا اس کا مسلمان بیٹا اس کو غسل نہ دے اور نہ اس کی قبر میں داخل ہو! اگر اس کو اس کے خناع ہونے کا خطرہ ہو تو اس کو کسی گڑھے میں چھپا دے۔ امام مالک نے اس کی المدد نہ میں تصریح کی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور آپ کو یہ خبر دی کہ ان کے والد فوت ہو گئے تو آپ نے فرمایا: جاؤ ان کو زمین میں چھپا دو اور ان کو اسے غسل دینے کا حکم نہیں دیا۔

ایک روایت میں ہے کہ آپ نے انہیں اسے غسل دینے کا حکم دیا لیکن اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔

امام طبری نے کہا ہے کہ اپنے کافر باپ کی قبر کو درست کرانے کے لیے اس کی قبر پر کھڑا ہونا جائز ہے اور اس کو دفن کرنے کے لیے اس کے متعلق حدیث صحیح ہے اور اہل علم نے اس پر عمل کیا ہے۔

صاحب الہدایہ نے کہا ہے کہ اگر کافر مر جائے اور اس کا بیٹا مسلمان ہو تو وہ اس کو غسل دے اور کفن پہنائے اور اس کو دفن کرے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ان کے والد ابوطالب کے متعلق اسی کا حکم دیا گیا تھا۔

امام محمد بن سعد نے الطبقات میں یہ حدیث اپنی سند کے ساتھ روایت کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا: جب میں نے رسول اللہ ﷺ کو ابوطالب کی وفات کی خبر دی تو آپ روئے پھر مجھ سے فرمایا: ان کو غسل دو، کفن پہناؤ اور ان کو زمین میں چھپا دو

سو میں نے ایسا کیا پھر میں آپ کے پاس آیا تو آپ نے مجھ سے فرمایا: جاؤ! جا کر غسل کرو۔ (سنن نسائی: ۱۹۰)

امام محمد بن سعد نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کئی دن تک ابوطالب کے لیے مغفرت طلب کرتے رہے اور اپنے گھر سے نہیں نکلے حتیٰ کہ جبریل علیہ السلام یہ آیت لے کر نازل ہوئے:

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا
لِلْمُشْرِكِينَ. (التوبہ: ۱۱۳)

نبی اور مؤمنین کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ مشرکین کے لیے مغفرت طلب کریں۔

(المطبوعات الکبریٰ ج ۱ ص ۹۹ 'دار الکتب العلمیہ بیروت' ۱۳۱۸ھ)

صاحب ہدایہ نے کہا ہے: لیکن کافر کو اس طرح غسل دے جس طرح نجس کپڑے کو دھویا جاتا ہے اور اس کو ایک کپڑے میں لپیٹ دے اور اس کے کفن پہنانے کے عذر میں سنت کی رعایت نہ کرے اور نہ اس کو خوشبو لگائے، امام شافعی کا بھی یہی قول ہے اور امام مالک اور امام احمد نے کہا ہے کہ کافر کے ولی (وارث) کے لیے اس کو غسل دینا اور اس کو کفن پہنانا جائز نہیں ہے، لیکن امام مالک نے کہا ہے کہ اس کو زمین میں چھپا دے۔

اس حدیث میں حضرت عمر کی فضیلت ہے کہ ان کی رائے کے موافق قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہو گئی، جس میں منافقین کی نماز جنازہ پڑھنے سے منع فرمایا ہے، لیکن رسول اللہ ﷺ پر کوئی اعتراض نہیں ہے کیونکہ جس وقت آپ نے عبد اللہ بن ابی کی نماز جنازہ پڑھی تھی اس وقت یہ آیت نازل نہیں ہوئی تھی۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۸۰ 'دار الکتب العلمیہ بیروت' ۱۳۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۶۸۹۹- ج ۷ ص ۵۷۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① عبد اللہ بن ابی کی مختصر سوانح ② ابن ابی کو قیص مبارک عطا فرمانے کے متعلق دو متعارض حدیثوں میں تطبیق ③ ابن ابی کو کفن کے لیے قیص عطا فرمانے اور اس کی نماز جنازہ پڑھنے کی وجہ سے ایک ہزار منافقوں کا اسلام قبول کرنا ④ ابن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے کے متعلق احادیث ⑤ رسول اللہ ﷺ نے ابن ابی کے نفاق کے باوجود اس کی نماز جنازہ کیوں پڑھائی تھی؟ ⑥ مشرکین کے لیے استغفار کی ممانعت کے باوجود رسول اللہ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ کیوں پڑھائی تھی؟ ⑦ "استغفرلہم اولاً تستغفرلہم" سے استغفار کا اختیار مراد لینے پر بعض علماء کا اضطراب ⑧ ابن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے کے متعلق امام رازی کا تسامح ⑨ کیا ابن ابی کے حق میں مغفرت کی دعا کا قبول نہ ہونا آپ کی محبوبیت کے منافی ہے۔

* یہ بحث 'شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۵۸۰-۵۹۱ تک پھیلی ہوئی ہے۔

ہم نے اپنی تفسیر 'تبیان القرآن' میں بھی "استغفرلہم اولاً تستغفرلہم" (التوبہ: ۸۰) کی تفسیر میں اس مسئلہ پر بحث کی ہے اس کے عنوان حسب ذیل ہیں:

(۱) عبد اللہ بن ابی کی نماز جنازہ پڑھنے کا شان نزول (۲) عبد اللہ بن ابی کے لیے قیص عطا فرمانے کی وجہ (۳) اللہ تعالیٰ کے منع کرنے کے باوجود عبد اللہ بن ابی کے لیے استغفار کی توجیہات (۴) ابن ابی کی نماز جنازہ پڑھنے کے متعلق امام رازی کا تسامح۔

چونکہ شرح صحیح مسلم اور تبیان القرآن میں اس بحث کے تمام پہلو آ گئے ہیں اس لیے ہم نے یہاں نعمۃ الباری میں اس کی زیادہ تفصیل نہیں کی جو قارئین اس بحث کو زیادہ تفصیل سے پڑھنا چاہیں وہ شرح صحیح مسلم اور تبیان القرآن کا مطالعہ کریں۔

۱۲۷۰ - حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ عَنْ سَمْعٍ جَاهِرًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مالک بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن عیینہ نے حدیث بیان کی

قَالَ اتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي بَعْدَ مَا دُفِنَ، فَأَخْرَجَهُ، فَتَفَتَّ فِيهِ مِنْ رِيقِهِ وَالْبَسَهُ قَمِيصَةً. [الطراف الحديث: ۱۳۵۰-۳۰۰۸-۵۸۹۵]

از عمرو انہوں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ عبد اللہ بن ابی کے دفن ہونے کے بعد اس کے پاس گئے آپ نے اس کو قبر سے نکالا پھر اس میں اپنا لعاب ڈالا اور اس کو اپنی قمیص پہنائی۔

(صحیح مسلم: ۲۷۷۳، الرقم المسلسل: ۶۸۹۲، سنن نسائی: ۲۰۱۹-۱۹۰۱، جامع السانید لابن جوزی: ۹۳۸، مکتبہ الرشیدیہ: ۱۳۲۶ھ، مسند الطحاوی: ۱۰۸۲) حضرت جابر کی اس روایت کا حضرت ابن عمر کی روایت سے تعارض کا جواب اور عبد اللہ بن ابی کے لیے قمیص عطا فرمانے کی وجوہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری کی یہ روایت: ۱۲۷۰ اس سے پہلی روایت: ۱۲۶۹ کے معارض ہے روایت: ۱۲۶۹ میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے عبد اللہ بن ابی کے بیٹے کو قمیص عطا کی اور اس روایت میں مذکور ہے کہ عبد اللہ بن ابی کو دفن کر دیا گیا تھا پھر آپ نے اس کو قبر سے نکالا اور اس کو قمیص پہنائی پہلی روایت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور دوسری روایت حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ان دو روایتوں میں تطبیق اس طرح کی گئی ہے کہ نبی ﷺ نے عبد اللہ بن ابی کے بیٹے کو قمیص عطا کر دی تھی پھر اس کے گھر والوں نے سوچا کہ آپ کو آنے میں مشقت ہوگی اس لیے آپ کے پہنچنے سے پہلے ہی عبد اللہ بن ابی کو دفن کر دیا۔ نبی ﷺ اپنا وعدہ پورا کرنے کے لیے پہنچ گئے اس وقت عبد اللہ بن ابی دفن کیا جا چکا تھا پھر آپ نے شکم دیا اس کو قبر سے نکالا جائے اور آپ نے اس کو اپنی قمیص پہنائی اور اپنا لعاب دہن اس میں ڈالا اور اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔ امام ابن الجوزی نے کہا ہے کہ ممکن ہے کہ آپ نے اس کو دو قمیص عطا کی ہوں ایک قمیص اس کے کفن کے لیے اس کے بیٹے کو دی اور دوسری قمیص اس کو قبر سے نکال کر پہنائی اور ہو سکتا ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اس واقعہ کا مشاہدہ کیا ہو اور حضرت ابن عمر نے اس واقعہ کا مشاہدہ نہ کیا ہو۔ (مشکل ج ۲ ص ۱۶۲)

اگر یہ اعتراض ہو کہ عبد اللہ بن ابی کے لیے قمیص عطا کرنے میں کیا نکتہ تھی حالانکہ وہ منافقین کا سردار تھا اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا بیٹا مخلص مومن اور صحابی تھا آپ نے اس کی دل جوئی اور تکریم کے لیے قمیص عطا فرمائی دوسرا جواب یہ ہے: آپ سے جب بھی کوئی سائل سوال کرتا تو آپ اس کے جواب میں ”نہ“ نہیں فرماتے تھے اور اس کے سوال کو مسترد نہیں کرتے تھے اور تیسرا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا تھا: بے شک میری قمیص اس سے اللہ کے کسی عذاب کو دور نہیں کر سکتی لیکن مجھے یہ امید ہے کہ اس سبب سے اس کی قوم اسام لے آئے گی چنانچہ روایت ہے کہ خزرج نے جب یہ دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو قمیص عطا کی اور اس کی نماز جنازہ پڑھائی تو خزرج کے ایک ہزار آدمیوں نے اسلام قبول کر لیا۔

دفن کے بعد میت کو قبر سے نکالنے اور قبر کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے میں مذاہب فقہاء

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ عبد اللہ بن ابی کو دفن کرنے کے بعد قبر سے نکالا گیا اس سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ میت کو دفن کرنے کے بعد کسی ضرورت یا مصلحت سے اس کو قبر سے نکالنا جائز ہے۔

رہا دفن کے بعد میت کو دوسری جگہ منتقل کرنا اس کو بعض فقہاء نے مکروہ (تجریمی) کہا ہے اور دوسروں نے جائز قرار دیا ہے ایک قول یہ ہے کہ اگر ایک میل یا دو میل تک منتقل کیا جائے تو کوئی حرج نہیں ایک قول یہ ہے کہ اگر مسافت سفر سے کم فاصلہ تک منتقل کیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے اور ایک قول یہ ہے کہ مسافت قصر کے فاصلہ تک بھی منتقل کیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ حضرت

عثمان رضی اللہ عنہ نے یہ حکم دیا تھا کہ جو قبریں مسجد کے پاس ہیں ان کو بقیع کی طرف منتقل کر دیا جائے اور فرمایا: اپنی مسجد کو وسیع کرو اور امام محمد نے کہا ہے کہ یہ فعل معصیت اور گناہ ہے۔

علامہ مازری مالکی نے کہا ہے کہ ہمارے مذہب میں ظاہر یہ ہے کہ میت کو ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف منتقل کرنا جائز ہے حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت سعید بن زید العنقی میں فوت ہوئے اور ان کو مدینہ میں دفن کیا گیا۔

الحاوی میں مذکور ہے: امام شافعی نے کہا ہے کہ میرے نزدیک میت کو منتقل کرنا پسندیدہ نہیں ہے تاہم مکہ مکرمہ مدینہ منورہ اور بیت المقدس کا قرب حاصل کرنے اور اس جگہ کی فضیلت حاصل کرنے کے لیے میت کو منتقل کیا جائے تو جائز ہے علامہ بغوی اور البندنجی نے کہا ہے کہ میت کو منتقل کرنا مکروہ تحریمی ہے علامہ نووی نے کہا ہے کہ یہی قول زیادہ صحیح ہے۔

امام احمد بن حنبل کے نزدیک میت کو اس کی قبر سے دوسری جگہ منتقل کیا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے حضرت معاذ نے اپنی بیوی کی قبر کھود کر اس کو وہاں سے نکالا اور حضرت طلحہ نے قبر کو منتقل کیا اور جماعت کی مخالفت کی۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۸۱-۸۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس مسئلہ کی زیادہ تفصیل اور فقہاء احناف کی تصریحات شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۱۰-۸۰۸ میں بیان کی گئی ہیں۔

بغیر قیص کے کفن دینا

۲۳۔ بَابُ الْكُفْنِ بِغَيْرِ قَيْصٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ہشام از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ کو تین سفید سوتی سحولی کپڑوں میں کفن دیا گیا ان میں قیص تھی نہ عمامہ۔

۱۲۷۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُفِّنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ سَحُولٍ كُرْسُفٍ لَيْسَ فِيهَا قَيْصٌ وَلَا عِمَامَةٌ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۶۳ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث میں ”سحول“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: وہ کپڑا سحولیہ نامی یمن کی بستی کا بنا ہوا تھا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ہشام انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ رسول اللہ ﷺ کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا اس میں قیص تھی نہ عمامہ۔

۱۲۷۲۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُفِّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ لَيْسَ فِيهَا قَيْصٌ وَلَا عِمَامَةٌ.

اس حدیث کی مفصل شرح صحیح البخاری: ۱۲۶۳ میں گزر چکی ہے۔

سنت کے مطابق کفن میں مذاہب

اس حدیث سے امام شافعی نے یہ استدلال کیا ہے کہ کفن میں سنت یہ ہے کہ صرف تین لٹافے ہوں نہ ان میں قیص ہونہ عمامہ ہو امام مالک کے نزدیک کفن میں عمامہ بھی سنت ہے ان کے نزدیک اس حدیث کی توجیہ یہ ہے کہ یہ تین لٹافے قیص اور عمامہ پر زائد تھے

ہمارا مذہب دلائل کے ساتھ حدیث: ۱۲۶۳ میں گزر چکا ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۸۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۲۴ - بَابُ الْكُفْنِ بِأَعْمَامَةٍ

بغیر عمامہ کے کفن دینا

۱۲۷۳ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُفِّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ بَيْضٍ سَحُولِيَّةٍ لَيْسَ فِيهَا قُبُورٌ وَلَا عَمَامَةٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یمن کے بنے ہوئے تین سفید سوتی کپڑوں میں کفن دیا گیا ان میں تیس تھی نہ عمامہ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۶۴ میں گزر چکی ہے۔

۲۵ - بَابُ الْكُفْنِ مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ

تمام مال سے کفن دینا

وَبِهِ قَالَ عَطَاءٌ وَالزُّهْرِيُّ وَعُمَرُو بْنُ دِينَارٍ وَقَبَادَةُ.

اور عطاء الزہری عمرو بن دینار اور قتادہ کا بھی یہی قول ہے۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

امام عبدالرزاق نے معمر سے روایت کیا ہے کہ الزہری اور قتادہ نے کہا کہ کفن جمیع مال سے ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۶۲۳۷)

اسی طرح عطاء کا قول ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۶۲۳۸) اور عمرو بن دینار کا قول ہے۔

وَقَالَ عُمَرُو بْنُ دِينَارٍ الْخَوَاطُ مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ.

اور عمرو بن دینار نے کہا کہ خوشبو بھی تمام مال سے ہے۔

اس تعلق کی اصل بھی مصنف عبدالرزاق: ۶۲۳۸ میں ہے۔

اور ابراہیم نے کہا: کفن سے ابتداء کی جائے گی پھر قرض سے پھر وصیت سے اور سفیان نے کہا: قبر کھودنے کی اور غسل کی اجرت کفن سے شمار کی جائے گی۔

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ يَبْدَأُ بِالْكَفْنِ ثُمَّ بِالَّذِينَ نَمَّ بِالْوَصِيَّةِ وَقَالَ سُفْيَانُ أَجْرُ الْقَبْرِ وَالْغُسْلِ هُوَ مِنَ الْكَفْنِ.

اس تعلق کی اصل بھی مصنف عبدالرزاق: ۶۲۵۰ میں ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن محمد کی حدیث بیان کی وہ کہتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی از سعد از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ ایک دن حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے سامنے کھانا لایا گیا تو انہوں نے کہا کہ حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو شہید کر دیا گیا اور وہ مجھ سے بہتر تھے ان کو کفن پہنانے کے لیے صرف ایک چادر مل سکی اور حضرت حمزہ کو شہید کر دیا گیا اور ایک اور شخص کو جو مجھ سے افضل تھے ان کو کفن دینے کے لیے بھی صرف ایک چادر مل سکی مجھے اس کا خطرہ ہے کہ ہماری پسندیدہ چیزیں ہمیں دنیا کی زندگی میں ہی دے دی گئی ہیں

۱۲۷۴ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَكِّيُّ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَيْبَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَوْمًا بِطَعَامِهِ فَقَالَ قُتِلَ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَكَانَ خَيْرًا مِنِّي فَلَمْ يَوْجَدْ لَهُ مَا يَكْفُنُ فِيهِ إِلَّا بُرْدَةٌ وَقُتِلَ حَمْزَةُ أَوْ رَجُلٌ آخَرٌ خَيْرٌ مِنِّي فَلَمْ يَوْجَدْ لَهُ مَا يَكْفُنُ فِيهِ إِلَّا بُرْدَةٌ لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ تَكُونَ قَدْ عَجَلْتُ لَنَا طَيِّبَاتِنَا فِي حَيَاتِنَا الدُّنْيَا ثُمَّ جَعَلَ يَبْكِي.

[اطراف الحديث: ۱۲۷۵-۱۲۷۶]

پھر وہ رونے لگے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن محمد المکی الاذرقی ابو محمد (۲) ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف (۳) ان کے والد سعد بن ابراہیم مدینہ کے قاضی تھی ۱۲۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) ابوسعید ابراہیم بن عبد الرحمن (۵) حضرت عبد الرحمن بن عوف یہ عشرہ مبشرہ میں سے ایک ہیں یہ قدیم الاسلام ہیں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر اسلام لائے تھے انہوں نے دو ہجرتیں کیں اور تمام مشاہد میں حاضر رہے غزوہ احد میں ثابت قدم رہے اور بیس سے زیادہ زخم کھائے جنگ تبوک میں رسول اللہ ﷺ نے ان کے پیچھے نماز پڑھی یہ ۳۲ھ میں فوت ہوئے تھے اور البقیع میں مدفون ہوئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۸۵-۸۴)

جمع مال سے کفن دینے کی دلیل دنیا سے بے رغبتی اور جنت کی بشارت کے باوجود خوف آخرت کی توجیہ علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جمہور فقہاء کا یہ مذہب ہے کہ میت کے تمام مال سے اس کا کفن دیا جائے گا اگر اس کے خلاف کسی کا کوئی شاذ قول ہے تو اس کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا اور وہ یہ ہے کہ میت کے تہائی مال سے اس کا کفن دیا جائے گا ایک اور شاذ قول خلاص بن عمرو اور طاؤس کا ہے انہوں نے کہا: اگر اس کا مال بہت زیادہ ہے تو اس کے اصل مال سے کفن دیا جائے گا اور اگر اس کا مال کم ہے تو اس کے تہائی مال سے کفن دیا جائے گا۔ (مصنف عبد الرزاق: ۶۲۵۲-۶۲۵۱)

اس قول پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

المہلب نے کہا ہے کہ جمہور کے قول پر واضح دلیل یہ ہے کہ حضرت مصعب بن عمیر اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ ان میں سے ہر ایک کے پاس اتنا مال نہیں تھا جس سے ان کو کفن دیا جاتا صرف ایک چھوٹی سی چادر تھی جس میں رسول اللہ ﷺ نے انہیں کفن دیا اور آپ نے کسی قرض خواہ کی طرف التفات کیا اور نہ کسی متروک کی طرف اور نہ کسی وارث کی طرف پس اس سے معلوم ہوا کہ تمام اصل مال سے کفن دیا جاتا ہے۔

نیز اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جب اور کوئی کپڑا نہ ملے تو ایک چادر سے بھی کفن دیا جاسکتا ہے جیسے امام بخاری نے عنوان قائم کیا ہے اور اس میں اصل شرم گاہ کو چھپانا ہے اور نبی ﷺ نے ان دونوں کے لیے اس چادر میں کفن دینے کو پسند کیا جو کہ ان کو مکمل ڈھانپنے والی نہیں تھی کیونکہ وہ اسی چادر میں شہید کیے گئے تھے اور اسی چادر میں ان شاء اللہ اٹھائے جائیں گے۔

حضرت عبد الرحمن بن عوف کی حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عالم کو صالحین کی سیرت پر عمل کرنا چاہیے اور دنیا سے بہت کم حصہ لینا چاہیے اور دنیا میں کم رغبت کرنا چاہیے اور صالحین کے طریقہ کے نہ ملنے پر رونا چاہیے کیا تم نے نہیں دیکھا کہ حضرت عبد الرحمن بن عوف روئے اور انہوں نے کھانا نہیں کھایا۔

اور انسان کو چاہیے کہ اس کے پاس جو اللہ کی نعمتیں ہیں ان کو یاد کرے اور ان کے شکر کی ادائیگی میں کمی کا اعتراف کرے اور اس سے ڈرے کہ وہ آخرت کی نعمتوں سے محروم ہو جائے گا اور اس نے جو نیک اعمال کیے ہیں ان کا صلہ صرف یہی دنیا کی نعمتیں ہو جائیں گی جن کا اس نے شکر ادا نہیں کیا۔

اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ حضرت عبد الرحمن بن عوف کے لیے نبی ﷺ نے جنت کی ضمانت دی ہے اور وہ عشرہ مبشرہ میں سے ایک ہیں تو پھر ان کو آخرت کا اس قدر خوف کیوں تھا اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم قیامت کے دن کے طول حساب

سے ڈرتے تھے اور وہ بلند درجات کی تمنا کرتے تھے اگرچہ ان کو جنت کی بشارت مل چکی تھی لیکن ان کو یہ ڈرتھا کہ کہیں وہ بلند درجات سے محروم نہ ہو جائیں اور ان سے زیادہ دیر تک حساب نہ لیا جائے اور وہ اللہ کے جلال اور اس کی بے نیازی سے ڈرتے تھے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۶۶-۲۶۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

جب ایک کپڑے کے سوا اور کوئی چیز نہ ملے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی از سعد بن ابراہیم از والد خود ابراہیم انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے پاس کھانا لایا گیا وہ اس وقت روزہ دار تھے پس انہوں نے کہا: حضرت مصعب بن عمیر کو شہید کر دیا گیا اور وہ مجھ سے بہتر تھے ان کو ایک ایسی چادر میں کفن دیا گیا تھا کہ اگر ان کا سر ڈھانپا جاتا تو ان کے پیر کھل جاتے تھے اور اگر ان کے پیر ڈھانپے جاتے تو ان کا سر کھل جاتا اور ان کو دفن کر دیا اور انہوں نے کہا کہ حضرت حمزہ کو شہید کر دیا گیا اور وہ مجھ سے بہتر تھے پھر ہمارے لیے دنیا کشادہ کر دی گئی جیسا کہ کشادہ کر دی گئی اور ہم کو دنیا سے وہ دیا گیا جو دیا گیا اور ہم کو یہ ڈر ہے کہ ہماری نیکیوں کا اجر ہمیں جلدی دے دیا گیا ہے پھر حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ رونے لگے اور کھانا ترک کر دیا۔

۲۶ - بَابُ إِذَا لَمْ يَوْجَدْ إِلَّا ثَوْبٌ وَاحِدٌ

۱۲۷۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ابْنِي بِطْعَامٍ وَكَانَ صَائِمًا لَقَالَ قَتِلْ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي كُفِّنْ فِي بُرْدَةٍ إِنْ غُطِّيَ رَأْسُهُ بَدَتْ رَجُلَاهُ وَإِنْ غُطِّيَ رَجُلَاهُ بَدَتْ رَأْسُهُ. وَارَاهُ قَالَ وَقَتِلْ حَمْزَةَ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي ثُمَّ بُسِطَ لَنَا مِنَ الدُّنْيَا مَا بُسِطَ أَوْ قَالَ أُعْطِينَا مِنَ الدُّنْيَا مَا أُعْطِينَا وَقَدْ خَشِينَا أَنْ تَكُونَ حَسَنَاتُنَا عَجَلَتْ لَنَا ثُمَّ جَعَلَ يَبْكِي حَتَّى تَرَكَ الطَّعَامَ.

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث: ۱۲۷۴ میں گزر چکی ہے۔

جب اس کے سوا کفن نہ ملے جو سر کو چھپائے

یا قدموں کو تو پھر سر کو ڈھانپا جائے

۲۷ - بَابُ إِذَا لَمْ يَجِدْ كَفَنًا إِلَّا مَا يُوَارِي

رَأْسَهُ أَوْ قَدَمَيْهِ غُطِّي بِهِ رَأْسُهُ

۱۲۷۶ - حَدَّثَنَا عُمرُ بْنُ حَفْصٍ بْنِ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا شَقِيقٌ قَالَ حَدَّثَنَا خَبَّابٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ هَاجَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَلْتَمِسُ وَجْهَ اللَّهِ فَوَقَعَ أَجْرُنَا عَلَى اللَّهِ فَمِنَّا مَنْ مَاتَ لَمْ يَأْكُلْ مِنْ أَجْرِهِ شَيْئًا مِنْهُمْ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَمِنَّا مَنْ آتَتْهُ لَهُ قَمَرَتُهُ فَهُوَ يَهْدِيهَا قَتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ فَلَمْ نَجِدْ مَا نَكْفِيهِ إِلَّا بُرْدَةٌ إِذَا غُطِّينَا بِهَا رَأْسَهُ خَرَجَتْ رَجُلَاهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص بن غیاث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شقیق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت خباب رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہم نے نبی ﷺ کے ساتھ ہجرت کی ہم اللہ کی رضا ڈھونڈتے تھے پس ہمارا اجر اللہ کے ذمہ کرم پر ہو گیا پس بعض ہم میں سے وہ ہیں جو فوت ہو گئے اور انہوں نے اپنے اجر میں سے کچھ حاصل نہیں کیا

کی شرم گاہ پر کپڑے کا ٹکڑا ڈال دیا جائے اور البیاض میں مذکور ہے کہ غسل دینے والا اپنے ہاتھوں پر کپڑا لپیٹ کر کپڑے کے نیچے سے اس کی شرم گاہ کو دھوئے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کو استبراء کرائے اور صاحبین کے نزدیک اس کو استبراء نہ کرائے مردہ کی شرم گاہ وہی ہے جو زندہ کی شرم گاہ ہے اور وہ ناف سے گھٹنے تک ہے اور گھٹنا ہمارے نزدیک شرم گاہ ہے لیکن اس کی غلیظ شرم گاہ کو ڈھک دینا کافی ہے اور وہ اس کا اگلا اور پچھلا حصہ ہے ہمارا اور امام مالک کا بھی صحیح مذہب ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۸۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جس نے نبی ﷺ کے زمانہ میں کفن

تیار کیا تو اس پر انکار نہیں کیا گیا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی حازم نے حدیث

بیان کی از والد خود از حضرت سہل رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک

عورت رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک چادر لے کر آئی جس کے

کناروں پر بنائی کی ہوئی تھی کیا تم جانتے ہو کہ بردہ کیا چیز ہے؟

لوگوں نے کہا: وہ چادر ہے انہوں نے کہا: ہاں! اس عورت نے کہا:

میں نے اس چادر کو اپنے ہاتھ سے بنا ہے تاکہ میں یہ آپ کو

پہناؤں نبی ﷺ نے یہ چادر لے لی اس وقت آپ کو اس کی

ضرورت بھی تھی آپ ہمارے پاس وہ چادر پہن کر آئے فلاں

فخص نے اس کی تعریف کی پس کہنے لگا: یہ کتنی اچھی چادر ہے یہ

آپ مجھے پہنا دیجئے لوگوں نے اس سے کہا: یہ تم نے اچھا نہیں کیا

اس چادر کو نبی ﷺ نے پہنا تھا اور اس وقت آپ کو اس کی

ضرورت تھی پھر تم نے اس کو مانگ لیا اور تم کو معلوم ہے کہ آپ

سوال کو مسترد نہیں کرتے اس شخص نے کہا: اللہ کی قسم! میں نے پہننے

کے لیے اس چادر کا سوال نہیں کیا میں نے اس لیے سوال کیا ہے

تاکہ یہ میرا کفن ہو جائے۔ حضرت سہل نے کہا: پس یہ چادر اس

فخص کا کفن ہو گئی۔

(سنن ابن ماجہ: ۳۵۵۵، المعجم الکبیر: ۵۸۸۷، شعب الایمان: ۶۲۳۳، مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۴ طبع قدیم مسند احمد: ۲۲۸۲۵۔ ج ۳ ص ۳۸۲۔

۳۸۱ مؤسسۃ الرسالة بیروت جامع المسانید لابن جوزی: ۲۳۰۵، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن مسلمہ القسبی (۲) عبد العزیز بن ابی حازم (۳) ان کے والد ابو حازم سلمہ بن دینار الاخرج یہ اہل مدینہ کے

قاضی تھے (۴) حضرت سہل بن سعد بن مالک الساعدی رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۸۹)

۲۸۔ بَابُ مَنْ اسْتَعَدَّ الْكَفْنَ فِي زَمَنِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُنْكَرْ عَلَيْهِ

۱۲۷۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ

أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ رَافِعٍ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

امْرَأَةً جَاءَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِرْدَةٍ

مَنْسُوجَةٍ فِيهَا حَاجِيَّتُهَا أَتَدْرُونَ مَا الْمِرْدَةُ؟ قَالُوا

السُّمْلَةُ قَالَ نَعَمْ. قَالَتْ نَسَجْتُهَا بِيَدِي لِحَنْتِ

لَا تُسَوِّكُهَا فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مُحْتَاجًا إِلَيْهَا فَخَرَجَ إِلَيْنَا وَإِنَّهَا إِزَارَةٌ فَحَسَنَهَا

فَلَانٌ فَقَالَ اكْسِيئِهَا مَا أَحْسَنَهَا قَالَ الْقَوْمُ مَا

أَحْسَنَتْ لِبَسَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مُحْتَاجًا إِلَيْهَا ثُمَّ سَأَلَتْهُ وَعِلِمْتُ أَنَّ لَا يَرُدُّ قَالَ لِي

وَاللَّهِ مَا سَأَلْتُهَ لَأَلْبِسَهَا إِنَّمَا سَأَلْتُهَ لَتَكُونُ كَفْنِي

قَالَ سَهْلٌ فَكَانَتْ كَفْنَهُ.

[الطواف الحديث: ۲۰۹۳-۵۸۹۰-۶۰۳۶]

حدیث مذکور سے مستنبط مسائل اور دیگر فوائد

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی چیز کو وقت سے پہلے تیار کر کے رکھنا جائز ہے بہت سے صالحین نے اپنے ہاتھوں سے اپنی قبر کو کھود کر رکھا اور اس میں آخرت کی تیاری کی فکر کرنا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: ان مؤمنین کا ایمان افضل ہے جو موت کو زیادہ یاد رکھتے ہیں اور اس کی اچھی تیاری کرتے ہیں۔ (مجھے اس حدیث کا حوالہ نہیں مل سکا)

المہلب نے کہا: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلطان کو فقیر کا ہدیہ قبول کرنا چاہیے اور اس میں یہ دلیل بھی ہے کہ فقیر کو اس ہدیہ کے بدلہ میں کچھ نہ دینا بھی جائز ہے اور اس میں یہ دلیل بھی کہ سلطان اور عالم سے تبرک کے لیے کسی قیمتی چیز کا سوال کرنا جائز ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۶۹-۲۶۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے بعض فوائد مذکور میں علامہ ابن بطل سے اختلاف کیا ہے علامہ ابن بطل نے لکھا ہے کہ ہدیہ کے بدلہ میں کچھ نہ دینا بھی جائز ہے کیونکہ جس عورت نے آپ کو ہدیہ میں وہ چادر پیش کی آپ نے اس کو کچھ نہیں دیا تھا علامہ عینی نے لکھا ہے کہ آپ کی عادت کریمہ مسترہ یہ تھی کہ آپ ہدیہ دینے والے کو کچھ نہ کچھ عطا فرماتے تھے۔ اس موقع پر آپ کے جواباً کچھ عطا فرمانے کا ذکر نہیں ہے اور ذکر نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ نے واقع میں کچھ عطا نہ فرمایا ہو نیز یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس خاتون نے آپ کو وہ چادر بہ طور ہدیہ نہ دی ہو بلکہ خریدنے کے لیے پیش کی ہو نیز اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ آپ سائل کو رد نہیں فرماتے تھے خواہ آپ کو خود ضرورت ہو اور اس میں یہ ثبوت ہے کہ جو کچھ آپ کے جسم کے ساتھ لگ جائے صحابہ اس سے تبرک حاصل کرتے تھے لہذا اس میں آثار صالحین سے تبرک حاصل کرنے کا ثبوت ہے اور جو کام بہ ظاہر خلاف ادب ہو اس پر انکار کرنا چاہیے جیسے صحابہ نے چادر مانگنے کی وجہ سے اس شخص پر انکار کیا۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۹۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی یہی کچھ لکھا ہے بلکہ انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ ابو غسان کی روایت میں ہے: اس شخص نے اپنا عذر بیان کرتے ہوئے کہا کہ جب نبی ﷺ نے اس چادر کو پہن لیا تو مجھے اس کی برکت کی امید ہو گئی تاکہ میں اس کو اپنا کفن بناؤں۔ (صحیح البخاری: ۶۰۳۰) اور انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ امام طبرانی نے زعمہ بن صالح سے یہ روایت کی ہے کہ آپ نے یہ حکم دیا تھا کہ آپ کے لیے اور چادر بنائی جائے پھر آپ اس چادر کے بننے سے پہلے وصال فرما گئے۔ (المعجم الکبیر: ۵۹۲۰) اور اس میں آثار صالحین سے تبرک کا ثبوت ہے اور آپ کے حسن خلق کا بیان ہے کہ آپ عورت سے بھی ہدیہ قبول فرما لیتے تھے اور آپ کی سخاوت کا بیان ہے علامہ ابن بطل نے لکھا ہے کہ بہت سے صالحین نے اپنی قبر کو کھودا۔ علامہ ابن حجر فرماتے ہیں: صحابہ میں سے کسی ایک نے بھی اسی طرح نہیں کیا اگر یہ کام مستحب ہوتا تو اس کو بہ کثرت کیا جاتا اور بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ جس چیز میں کسی کو صلاح اور برکت کا اعتقاد ہو اسے اس کو حاصل کرنے کی بہت زیادہ کوشش کرنی چاہیے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۷۲۸-۷۲۷ دارالعرفان بیروت ۱۴۲۶ھ)

۲۹ - بَابُ إِتْبَاعِ النِّسَاءِ الْجَنَائِزَ

عورتوں کا جنازوں کے ساتھ جانا

۱۲۷۸ - حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بْنُ عُقْبَةَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أُمِّ الْهَذَلِ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَبِيتُنَا عَنْ إِتْبَاعِ الْجَنَائِزِ وَلَمْ يُعْزَمْ عَلَيْنَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قبیصہ بن عقبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از خالد از ام المہذیل از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا ہمیں جنازوں کے ساتھ جانے سے منع کیا گیا تھا اور ہمیں جنازوں کے ساتھ جانے کی زیادہ ترغیب

نہیں دی گئی تھی یا ہم کو زیادہ تاکید سے منع نہیں کیا گیا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۱۳ میں گزر چکی ہے، تاہم بعض ضروری امور کا ذکر کیا جا رہا ہے:

جنازوں کے ساتھ عورتوں کے جانے میں صحابہ فقہاء تابعین اور ائمہ مجتہدین کا اختلاف

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ قرطبی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ عورتوں کا جنازوں کے ساتھ جانا مکروہ تنزیہی ہے اور جمہور اہل علم کا یہی

قول ہے۔

علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، حضرت عائشہ اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہم عورتوں کے جنازوں کے ساتھ جانے کو مکروہ کہتے تھے اور فقہاء تابعین میں سے ابراہیم، حسن بصری، مسروق، ابن سیرین، اوزاعی، امام احمد اور اسحاق اس کو مکروہ کہتے تھے، ثوری نے کہا: عورتوں کا جنازوں کے ساتھ جانا بدعت ہے اور امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ عورتوں کو جنازوں کے ساتھ نہیں جانا چاہیے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، قاسم، سالم، الزہری، ربیعہ اور ابو الزناد نے عورتوں کو جنازوں کے ساتھ جانے کی اجازت دی ہے اور امام مالک نے بھی اس میں رخصت دی ہے اور جو ان عورتوں کے لیے مکروہ کہا ہے، امام شافعی نے بھی کہا ہے کہ یہ مکروہ ہے حرام نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۹۲، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)۔

خاوند کے غیر پر عورت کا سوگ کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں بشر بن الفضل نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: سلمہ بن علقمہ نے حدیث بیان کی، از محمد بن سیرین، انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا کا بیٹا فوت ہو گیا، جب تیسرا دن آیا تو انہوں نے پیلا رنگ منگایا اور اس کو اپنے جسم پر لگایا اور کہا کہ ہمیں اس سے منع کیا گیا تھا کہ ہم اپنے خاوند کے علاوہ کسی اور کے اوپر تین دن سے زیادہ سوگ کریں۔

۳۰ - بَابُ حَدِّ الْمَرْأَةِ عَلَى غَيْرِ زَوْجِهَا

۱۲۷۹ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ قَالَ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ عَلْقَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ تَوَفَّى ابْنُ لَأْمٍ عَطِيَّةٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الثَّالِثُ دَعَتْ بِصُفْرَةٍ لَتَمْسَحَتْ بِهِ وَقَالَتْ نَهْنَا أَنْ نُجِلَّ أَكْثَرُ مِنْ ثَلَاثٍ إِلَّا بِزَوْجٍ

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۱۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۲۸۰ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَتْ لَمَّا جَاءَ نَعْيُ أَبِي سُفْيَانَ مِنَ الشَّامِ دَعَتْ أُمَّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِصُفْرَةٍ لِي الْيَوْمَ الثَّالِثُ لَتَمْسَحَتْ عَارِضِيهَا وَذِرَاعِيهَا وَقَالَتْ إِنِّي كُنْتُ عَنْ هَذَا الْغَنِيَّةِ لَوْ لَا أَنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَجِلُّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحمیدی نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ایوب بن موسیٰ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے حمید بن نافع نے خبر دی از زینب بنت ابی سلمہ، انہوں نے بیان کیا کہ جب حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی موت کی خبر شام سے آئی تو حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے تیسرے دن پیلا رنگ منگایا اور اپنے رخساروں اور کھانچوں پر ملا اور کہا: بے شک میں اس سے مستغنی

لَا مَرَأَةَ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُوَحَّدَ عَلَى مَيِّتٍ ہوں اگر میں نے نبی ﷺ سے یہ نہ سنا ہوتا کہ جو عورت بھی اللہ
فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ لَهَا تُوَحَّدُ عَلَيْهِ أَرْبَعَةٌ پر اور روزِ آخرت پر ایمان لائی ہو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ
أَشْهُرٌ وَعَشْرًا۔ وہ اپنے خاوند کے علاوہ کسی اور پر تین دن سے زیادہ سوگ کرے۔

[اطراف الحدیث: ۱۲۸۱-۵۳۳۳-۵۳۳۹-۵۳۴۵] پس بے شک وہ خاوند کے اوپر چار ماہ اور دس دن سوگ کرے۔

(صحیح مسلم: ۱۳۹۰-۱۳۸۹، الرقم السلسل: ۳۶۶۵-۳۶۶۳، سنن ابوداؤد: ۲۲۹۹، سنن ترمذی: ۱۱۹۵-۱۱۹۵، سنن نسائی: ۳۵۰۰، سنن ابن ماجہ:

۲۰۱۳، جامع المسند لابن جوزی: ۷۰۹۵، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) الحمیدی عبد اللہ بن الزبیر بن عیسیٰ القریشی الاسدی ابو بکر (۲) سفیان بن عیینہ (۳) ایوب بن موسیٰ بن عمرو بن سعید بن
العاص الاموی یہ فقہاء میں سے ایک ہیں یہ ۱۳۳ھ میں مکہ میں فوت ہو گئے تھے (۴) حمید الطویل بن نافع ابوالفتح (۵) زینب بنت
ابی سلمہ ان کا نام عبد اللہ بن عبد الاسد ہے یہ الحزب و میہ تھیں اور نبی ﷺ کی لے پالک تھیں عمر بن ابی سلمہ کی بہن تھیں ان کی ماں
حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا تھیں جو نبی ﷺ کی زوجہ تھیں۔

سوگ کا معنی

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس باب کا عنوان ہے: "احداء المرأة" یعنی عورت کا سوگ کرنا سوگ کا معنی ہے: عورت زینت کو اور بناؤ سنگھار کو ترک کر
دے خوب صورت کپڑے نہ پہنے خوشبو نہ لگائے زیور نہ پہنے سرمہ نہ لگائے اور ہر اس چیز سے پرہیز کرے جو عمل ازدواج کا محرک ہو
نبی ﷺ نے یہ اجازت دی ہے کہ عورت اپنے خاوند کے علاوہ محارم کی موت پر تین دن سوگ کرے اور یہ اس پر واجب نہیں ہے اور
تین دن سے زیادہ سوگ کرنا اس پر حرام ہے اور قرآن مجید میں یہ حکم ہے کہ خاوند کی موت کے اوپر چار مہینہ دس دن سوگ کرے۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۷۱، دارالکتب العلمیہ: بیروت ۱۴۲۳ھ)

شام سے حضرت ابوسفیان کی وفات کی خبر آنے کے ذکر میں امام بخاری کا تسامح

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس روایت میں کہا ہے کہ شام سے حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی وفات کی خبر آئی یہ غلط ہے کیونکہ سورجیں اہل علم
کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ حضرت ابوسفیان کی وفات مدینہ میں ہوئی ہے اور جمہور کا اس پر اتفاق ہے کہ ان کی وفات ۳۲ھ
میں ہوئی ہے اور ایک قول ۳۳ھ کا ہے اور شام سے ابوسفیان کی وفات کی خبر آنے کا ذکر صرف سفیان بن عیینہ کی اس روایت میں ہے
اور میرا گمان یہ ہے کہ یہ وہم ہے اور یہاں "ابن" کا لفظ چھوٹ گیا ہے یعنی شام سے حضرت ابوسفیان کے بیٹے کی موت کی خبر آئی تھی
جو حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے بھائی تھے جن کا نام یزید بن ابی سفیان تھا یہ شام کے گورنر تھے امام بخاری نے امام مالک اور سفیان ثوری
کی سند سے روایت کیا ہے کہ جب حضرت ام حبیبہ کے والد ابوسفیان بن حرب فوت ہو گئے۔ الحدیث اور ان میں سے کسی نے بھی
شام کا ذکر نہیں کیا اور مجھے یہ حدیث مسند ابن ابی شیبہ میں مل گئی اس میں ذکر ہے کہ جب حضرت ام حبیبہ کے بھائی کی موت کی خبر آئی
تو انہوں نے بناؤ سنگھار ترک کر دیا اور زرد رنگ اپنی کلائیوں پر لگایا۔ (مجھے مسند ابن ابی شیبہ میں یہ حدیث نہیں ملی۔ سعیدی غفرلہ)
اس روایت سے یہ متعین ہو گیا کہ شام سے حضرت ابوسفیان کی وفات کی خبر نہیں آئی تھی ان کے بیٹے یزید بن ابوسفیان کی

موت کی خبر آئی تھی۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۷۳۰-۷۲۹ 'دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی نے بھی اس تقریر کا ذکر کیا ہے لیکن انہوں نے مسند ابن ابی شیبہ کی روایت کا ذکر نہیں کیا۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۹۵ 'دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم از حمید بن نافع از زینب بنت ابی سلمہ انہوں نے خبر دی کہ وہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ کے پاس گئیں انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جو عورت اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتی ہو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ کسی میت کے اوپر تین دن سے زیادہ سوگ کرے سوائے اپنے شوہر کے اس پر چار مہینہ دس دن سوگ کرے۔

۱۲۸۱ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ نَافِعٍ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ حَبِيبَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تَحْجُ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا.

اس حدیث کی شرح 'گزشتہ حدیث: ۱۲۸۰ میں گزر چکی ہے۔

پھر وہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے پاس گئیں جب ان کے بھائی فوت ہو گئے تھے پھر انہوں نے خوشبو منگا کر لگائی پھر کہا: مجھے اب خوشبو کی ضرورت تو نہیں ہے لیکن میں نے رسول اللہ ﷺ کو منبر پر یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو عورت اللہ پر اور روزِ آخرت پر ایمان لائی ہو اس کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرے سوا اپنے شوہر کے اس پر چار مہینے دس دن سوگ کرے۔

۱۲۸۲ - ثُمَّ دَخَلْتُ عَلَى زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ حِينَ تُوَفِّي أَخَوَهَا فَدَعَتْ بِطِيبٍ فَمَسَّتْ ثُمَّ قَالَتْ مَا لِي بِالطِّيبِ مِنْ حَاجَةٍ غَيْرَ أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى النَّبْرِ يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تَحْجُ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا.

[طرف الہدیہ: ۵۳۳۵] (جامع المسانید لابن جوزی: ۷۰۱۹)

مکتبہ الرشیدیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

اس اعتراض کا جواب کہ حضرت زینب نے جس بھائی کی وفات پر سوگ کیا تھا وہ کافر تھا اور کافر کی موت پر سوگ کرنا جائز نہیں

علامہ بدرالدین محمود بن عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ہمارے شیخ زین الدین نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے تین بھائی تھے: عبد اللہ عبید اللہ اور ابواحمد حضرت زینب نے جس بھائی کی وفات کا ذکر کیا ہے وہ عبد اللہ تو ہو نہیں سکتے کیونکہ وہ جنگِ احد میں شہید ہو گئے تھے اور اس وقت حضرت زینب نبی ﷺ کے نکاح میں نہیں آئی تھیں اور نہ عبید اللہ ہو سکتے ہیں کیونکہ وہ حبشہ میں اس حال میں فوت ہوئے تھے کہ وہ نصرانی تھے یہ ۵۵ھ یا ۶۰ھ کا واقعہ ہے کیونکہ نبی ﷺ نے حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان سے اس کے بعد نکاح کیا تھا اور نبی ﷺ نے ان سے نکاح ۶۲ھ یا ۷۰ھ میں کیا تھا اور زینب بنت ابی سلمہ اس وقت چھوٹی تھیں اگرچہ یہ ممکن ہے کہ وہ اس

وقت سمجھ دار ہوں اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ ان کے وہ بھائی ابواحمد ہوں کیونکہ حضرت زینب بنت جحش ان سے پہلے فوت ہو گئی تھیں پس زیادہ قریب احتمال یہ ہے کہ ان کے وہ بھائی عبید اللہ ہوں جو نصرانی ہونے کی حالت میں فوت ہوئے تھے اس پر یہ اعتراض ہے کہ کافر کی موت پر تو اہل بیت نبوت کو افسوس نہیں کرنا چاہیے تھا اس کا جواب یہ ہے کہ ان کا یہ رنج اور افسوس بشری تقاضے سے طبعی طور پر تھا۔ اس حدیث سے فقہاء احناف نے اس پر استدلال کیا ہے کہ شوہر کی وفات پر سوگ کرنا واجب ہے۔

۳۱۔ بَابُ زِيَارَةِ الْقُبُورِ

قبروں کی زیارت کا بیان

۱۲۸۳۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِامْرَأَةٍ تَبْكِي عِنْدَ قَبْرِ فَقَالَ اتَّقِي اللَّهَ وَاصْبِرِي. قَالَتْ إِلَيْكَ عَنِّي فَإِنَّكَ لَمْ تُصَبِّ بِمُصِيبَتِي وَلَمْ تَعْرِفْهُ فَقِيلَ لَهَا إِنَّهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَتْ بَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ تَجِدْ عِنْدَهُ بَوَائِينَ فَقَالَتْ لَمْ أَعْرِفْكَ فَقَالَ إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ثابت نے حدیث بیان کی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ایک عورت کے پاس سے گزرے جو قبر کے پاس بیٹھی ہوئی رو رہی تھی آپ نے اس سے فرمایا: تم اللہ سے ڈرو اور صبر کرو اس نے کہا: تم مجھ سے ایک طرف ہٹو تم پر وہ مصیبت نہیں آئی جو مجھ پر آئی ہے اور اس نے آپ کو پہچانا نہیں تھا اس کو بتایا گیا کہ یہ نبی ﷺ تھے تب وہ نبی ﷺ کے دروازہ پر آئی اس نے وہاں دربان نہیں دیکھے اس نے کہا: میں نے آپ کو پہچانا نہیں تھا آپ نے فرمایا: صبر اس وقت شمار ہوتا ہے جب پہلی بار صدمہ پہنچے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۵۲ میں زرچکی ہے تاہم ”زیارة القبور“ کی تفصیل لکھی جا رہی ہے۔

زیارت قبور کی تحقیق

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علماء کا زیارت القبور میں اختلاف ہے المازمی نے کہا ہے کہ تمام اہل علم اس پر متفق ہیں کہ مردوں کے لیے زیارت قبور جائز ہے علامہ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ زیارت القبور بالعموم مباح ہے جیسا کہ پہلے بالعموم زیارت القبور سے منع کیا گیا تھا پس مردوں اور عورتوں دونوں کے لیے قبروں کی زیارت کرنا جائز ہے اور اس کی اباحت میں بہ کثرت احادیث مروی ہیں۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۹۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ ابتداء اسلام میں زیارت قبور سے اس لیے منع کیا گیا تھا کہ وہ زمانہ بت پرستی اور قبروں کو سجدہ گاہ بنانے کے قریب تھا پھر جب اسلام مستحکم ہو گیا اور لوگوں کے دلوں میں قوی ہو گیا اور قبروں کی عبادت اور اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے سے مسلمان مامون ہو گئے تو قبروں کی زیارت کی ممانعت کو منسوخ کر دیا کیونکہ قبریں آخرت کی یاد دلاتی ہیں اور دنیا سے بے رغبت کرتی ہیں۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۷۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

زیارت قبور کے متعلق احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال

عہد اللہ بن بریدہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں تم کو (پہلے) زیارت قبور سے منع

کرنا تھا' سواب تم قبروں کی زیارت کیا کرو۔ (صحیح مسلم: ۹۷۷، سنن ترمذی: ۱۰۵۳، سنن نسائی: ۲۰۳۲، سنن ابن ماجہ: ۱۵۷۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۷۶، المستدرک ج ۱ ص ۳۷۶، مشکوٰۃ: ۱۷۶۹، کنز العمال: ۳۲۵۵۵، سوطاً امام مالک۔ کتاب الفحایا: ۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے اپنے رب سے اپنی ماں کے لیے استغفار کی اجازت طلب کی تو مجھے اجازت نہیں دی، پھر میں نے ان کی قبر کی زیارت کی اجازت طلب کی تو مجھے اجازت دے دی۔

(صحیح مسلم: ۹۷۶، سنن ابوداؤد: ۳۲۳۳، سنن نسائی: ۲۰۳۳، سنن ابن ماجہ: ۱۵۷۲)

سلیمان بن بريدہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مسلمانوں کو یہ تعلیم دیتے تھے کہ جب وہ قبرستان کی طرف جائیں تو ان میں سے ایک کہنے والا یہ کہے: "السلام علیکم یا اهل الدیار من المؤمنین والمسلمین وانا ان شاء اللہ بکم للاحقون انتم لنا فرط ونحن لکم تبع ونسال اللہ لنا ولکم العافیۃ" (ترجمہ: السلام علیکم! اے مؤمنین اور مسلمین کے گھر والو! ہم ان شاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں تم ہمارے پیش رو ہو اور ہم تمہارے پیچھے ہیں اور ہم اللہ سے اپنے لیے اور تمہارے لیے معافی کا سوال کرتے ہیں۔) (مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۳، سنن ابوداؤد: ۳۲۳۰، صحیح ابن حبان: ۳۱۷۳، سنن ابن ماجہ: ۱۵۷۷، سنن نسائی: ۱۰۹۳۰-۲۱۶۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۰۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۷۸۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

زازان بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ جب قبرستان میں داخل ہوتے تو فرماتے: "السلام علی من فی ہذہ الدیار من المؤمنین والمسلمین انتم لنا فرط ونحن لکم تبع وانا بکم للاحقون فانا للہ وانا الیہ راجعون"۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۰۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۷۸۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عامر بن سعد بیان کرتے ہیں کہ ان کے والد حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ جب اپنی زمین سے واپس آتے اور شہداء کی قبروں کے پاس سے گزرتے تو کہتے: "السلام علیکم وانا بکم للاحقون" پھر اپنے اصحاب سے کہتے: کیا تم شہداء پر سلام نہیں کرتے کہ وہ بھی تم کو سلام کا جواب دیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۱۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۷۸۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عبداللہ بن سعد جاری بیان کرتے ہیں کہ محمد بن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: اے عبداللہ! جب تم ان قبروں کے پاس سے گزر دو جن کو تم پہچانتے ہو تو کہو: "السلام علیکم اصحاب القبور" اور جب تم ان قبروں کے پاس سے گزر دو جن کو تم نہیں پہچانتے تو کہو: "السلام علی المسلمین"۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۱۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۷۸۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابو موسیٰ حبیبہ مونی رسول اللہ ﷺ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ قسم دیا گیا تھا کہ جب آپ البقیع کی طرف جائیں تو ان پر صلوٰۃ پڑھیں یا ان کو سلام کریں۔ (المجم الکبیر: ۸۷۲، ج ۲۲، مسند احمد ج ۳ ص ۳۸۹، سنن ترمذی: ۷۸، مسند ابی یزید: ۸۶۳، المستدرک ج ۳ ص ۵۶-۵۵، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۱۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۷۹۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

محمد بن ابراہیم التیمی بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سال کی ابتداء میں شہداء (احد) کی قبروں پر جاتے تھے پس فرماتے تھے: تم پر سلام ہو کیونکہ تم نے صبر کیا اور حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم بھی اسی طرح کرتے تھے ایک روایت میں ہے: آپ اور حضرت ابوبکر وغیرہ ہر سال اسی طرح کرتے تھے۔

(مصنف عبدالرزاق: (۱۸۲۸)۔ ۶۷۳۵، کتاب المغازی للواقعی ج ۱ ص ۳۱۳، عالم الکتب، دلائل النبوة ج ۳ ص ۳۰۸، شرح الصدور ص ۲۱۰)

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب کہیں جانے کا ارادہ کرتے تو مسجد (نبوی) میں داخل ہوئے، پس نماز پڑھتے، پھر نبی ﷺ کی قبر (مبارک) پر آتے، پس کہتے: "السلام علیک یا رسول اللہ! السلام علیک یا ابا بکر! السلام علیک یا

اہتاہ! (اے ابا جان!) پھر جہاں جانا ہوتا جاتے اور جب سفر سے واپس آتے تب بھی مسجد میں آ کر اسی طرح کرتے اور وہ اپنے گھر جانے سے پہلے اس طرح کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۱۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۷۹۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے اپنے ماں باپ کی قبر کی ہر جمعہ زیارت کی یا ان میں سے کسی ایک کی زیارت کی تو اس کی مغفرت کر دی جائے گی اور یہ لکھ دیا جائے گا کہ یہ بُری ہے۔ (المعجم الصغیر: ۹۵۵، البیہقی نے کہا: اس کی سند میں عبد اللہ بن عمر ابیہ ضعیف راوی ہے، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۶۰، مرفوضائل اعمال میں احادیث ضعیفہ سند معتبر ہوتی ہیں)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ احد سے لوٹے تو حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ (کی قبر) اور دیگر اصحاب (کی قبروں) پر کھڑے ہو گئے اور فرمایا: میں گواہی دیتا ہوں کہ تم اللہ کے نزدیک زندہ ہو! پس تم ان کی زیارت کرو اور ان کو سلام کرو! پس اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! تم قیامت تک ان میں سے جس پر بھی سلام کرو گے وہ تمہارے سلام کا جواب دیں گے۔ (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۶۰، حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۱۰۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو بندہ بھی کسی ایسے مسلمان کی قبر کے پاس سے گزرتا ہے جس کو وہ دنیا میں پہچانتا تھا، پھر اس کو سلام کرتا ہے تو وہ قبر والا اس کو پہچانتا ہے اور اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔

(تاریخ دمشق الکبیر: ۲۵۳۳-۲۵۳۳، ج ۱۰ ص ۲۹۳، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ)
اسماعیل بن عبد الاعلیٰ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کرتا تھا ایک دن وہ اس کی قبر کی زیارت کے لیے گیا تو اس کو نیند آگئی، خواب میں اس کی والدہ نے کہا: اس قبرستان میں اس قبر والے سے زیادہ عظیم اجر کسی کو نہیں ملا، اس نے پوچھا: اس کا کیا عمل تھا؟ اس کی والدہ نے کہا: اس پر بہت مصائب آئے اور اس نے ان پر صبر کیا۔

(موسوعہ امام ابن ابی الدنیا: ۱۳۶، ج ۶ ص ۸۵، المکتبۃ العصریہ بیروت)
عبد اللہ بن مافع المدنی بیان کرتے ہیں کہ اہل مدینہ میں سے ایک شخص فوت ہو گیا، اس کو دفن کر دیا گیا، ایک شخص نے خواب میں اس کو دیکھا کہ وہ اہل دوزخ میں سے ہے، وہ بہت منسوم ہوا، سات آنکھ دن بعد اس کو دکھایا گیا کہ وہ اہل جنت میں سے ہے، اس نے کہا: کیا تم نے یہ نہیں کہا تھا کہ یہ اہل دوزخ میں سے ہے؟ اس نے کہا: یہ اہل دوزخ میں سے تھا مگر ہمارے ساتھ ایک صالح شخص دفن کیا گیا، اس نے اپنے چالیس پڑوسیوں کے لیے شفاعت کی اور یہ بھی ان میں سے تھا۔

(موسوعہ امام ابن ابی الدنیا: ۱۳۹، ج ۶ ص ۸۶، المکتبۃ العصریہ بیروت)
سلیمان بن بريدہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے تم کو قبروں کی زیارت کرنے سے منع کیا تھا، پس تحقیق (سیدنا) محمد (ﷺ) کو اپنی والدہ کی قبر کی اجازت دی گئی ہے، پس تم قبروں کی زیارت کیا کرو، کیونکہ قبریں آخرت کی یاد دلاتی ہیں۔ (سنن ترمذی: ۱۰۵۳، صحیح مسلم: ۹۷۷، سنن نسائی: ۵۶۹۳، سنن ابن ماجہ: ۳۳۰۵، مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۶)

امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے، اہل علم کا اس پر عمل ہے، عبد اللہ بن المبارک، امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے۔
عورتوں کے لیے قبروں کی زیارت کی اجازت

بعض علماء نے عورتوں کو قبروں کی زیارت کرنے سے منع کیا ہے، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قبروں کی بہت زیادہ زیارت کرنے والیوں پر لعنت فرمائی۔

(سنن ترمذی: ۱۰۵۶، سنن ابن ماجہ: ۱۵۷۶، مسند احمد ج ۲ ص ۳۲۷)

امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے آپ نے یہ لعنت قبروں کی زیارت کی اجازت دینے سے پہلے فرمائی تھی جب آپ نے قبروں کی زیارت کی اجازت دے دی تو اس اجازت میں مردوں کے ساتھ عورتیں بھی داخل ہو گئیں۔

(سنن ترمذی ص ۳۳۵، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۳ھ)

جمہور علماء جو عورتوں کو قبروں کی زیارت کی اجازت دیتے ہیں ان کا استدلال درج ذیل احادیث سے ہے:

عبداللہ بن ابی ملیکہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم میں فوت ہو گئے ان کی میت کو مکہ لا کر وہاں دفن کر دیا گیا پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضرت عبدالرحمن کی قبر پر آئیں اور یہ اشعار پڑھے:

و کنا کندمانی جذیمۃ حقبۃ من الدھر حتی لیل لن یصدعا

”ہم بادشاہ جذیمہ کے دو صاحبوں کی طرح ہمیشہ اکٹھے رہے یہاں تک کہ کہا گیا: یہ کبھی جدا نہیں ہوں گے۔“

فلما نفرقنا کان و مالکنا لطول اجتماع لم یبت لیلۃ معا

”پس جب ہم جدا ہو گئے تو گویا مدت دراز تک اکٹھا رہنے کے باوجود میں نے اور مالک نے ایک رات بھی اکٹھے نہیں گزاری۔“

پھر حضرت عائشہ نے فرمایا: اللہ کی قسم! اگر میں تمہاری وفات کے وقت حاضر ہوتی تو تم کو وہاں دفن کیا جاتا جہاں تم فوت ہو گئے تھے اور اگر میں وہاں حاضر ہوتی تو اب تمہاری زیارت کے لیے نہ آتی۔ (سنن ترمذی: ۱۰۵۵)

وجہ استدلال یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے بھائی کی قبر کی زیارت کے لیے مدینہ سے مکہ گئیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں اپنے اس حجرے میں داخل ہوتی تھی جس میں رسول اللہ ﷺ اور میرے والد مدفون تھے پس میں اپنے (زائد) کپڑے اتار دیتی تھی اور کہتی تھی کہ یہ میرے خاوند اور میرے والد ہی تو ہیں جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بھی ان کے ساتھ دفن کر دیا تو اللہ کی قسم! میں اس حال میں داخل ہوتی تھی کہ میں نے اپنے کپڑوں کو ہاندھا ہوا ہوتا تھا اور یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے حیاء کی وجہ سے تھا۔ (سنن ابوداؤد: ۲۰۰۳، مؤلف امام مالک رحمہ اللہ ص ۱۳۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۶۲، مسند احمد ج ۶ ص ۲۰۲، طبع قدیم مسند احمد: ۲۵۶۶۰۔ ج ۲۲ ص ۳۱۳، مشکوٰۃ: ۱۷۷۱۰)

حافظ یوسف بن عبداللہ ابن عبدالبر مالکی متوفی ۴۶۳ھ روایت کرتے ہیں:

عبداللہ بن ابی ملیکہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا قبرستان سے آئیں میں نے ان سے کہا: اے ام المؤمنین! آپ کہاں سے آرہی ہیں؟ انہوں نے کہا: میں اپنے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کی قبر سے آرہی ہوں میں نے کہا: کیا رسول اللہ ﷺ نے زیارت قبر سے منع نہیں فرمایا؟ حضرت عائشہ نے کہا: ہاں! آپ نے قبروں کی زیارت سے منع فرمایا تھا پھر آپ نے قبروں کی زیارت کا حکم دیا۔ (مصنف عبدالرزاق: ۶۷۴۰)

جعفر بن محمد بیان کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہ بنت رسول اللہ ﷺ سیدنا حمزہ بن عبدالمطلب کی قبر کی ہر جمعہ کو زیارت کرتی تھیں اور آپ نے ایک پتھر کو اس کی علامت کے طور پر رکھ دیا تھا۔ (مصنف عبدالرزاق: ۶۷۴۲) (تمہید ج ۲ ص ۱۳۴، دار الکتب العلمیہ بیروت)

عورتوں کے مزارات پر جانے کے متعلق مذاہب فقہاء

امام احمد بن حنبل سے پوچھا گیا: کیا عورتیں قبر کی زیارت کر سکتی ہیں؟ انہوں نے کہا: ہاں! ان شاء اللہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے بھائی کی قبر کی زیارت کی ہے لیکن حضرت ابن عباس کی حدیث ہے کہ قبر کی بہت زیادہ زیارت کرنے والوں پر لعنت کی گئی ہے امام احمد نے فرمایا: یہ ابو صالح کی روایت ہے وہ کیا چیز ہے! گویا انہوں نے اس حدیث کو ضعیف قرار

دیا۔ (تمہید ج ۲ ص ۱۳۵-۱۳۴ 'دارالکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۱۹ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

عورتوں کے زیارت قبر میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ اجازت کے عموم میں عورتیں بھی داخل ہیں اور یہ اکثر کا قول ہے اور یہ اس وقت ہے جب عورتیں فتنہ سے مامون ہوں اور جواز کی تائید اس باب کی حدیث سے ہوتی ہے کیونکہ نبی ﷺ نے ایک عورت کو قبر کے پاس بیٹھے ہوئے دیکھا اور اس کو منع نہیں فرمایا اور آپ کا کسی کام کو مقرر رکھنا حجت ہے اور جنہوں نے زیارت قبور کی اجازت کو مردوں اور عورتوں دونوں کے لیے عام قرار دیا ہے ان میں سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں وہ اپنے بھائی عبدالرحمان کی قبر کی زیارت کے لیے گئیں اور جب ان سے کہا گیا: کیا اس سے منع نہیں کیا گیا تھا تو حضرت عائشہ نے فرمایا: نبی ﷺ نے پہلے اس سے منع فرمایا تھا پھر آپ نے قبر کی زیارت کا حکم دیا۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۴۱۱ 'دارالمعرفۃ' بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ قرطبی مالکی نے لکھا ہے کہ جو ان عورتوں کے لیے قبرستان کے لیے نکلنا حرام ہے اور بوزمی عورتوں کے لیے مباح ہے نیز کہا ہے کہ ان سب کے لیے مباح ہے جب یہ مردوں کے بغیر اکیلی جائیں انہوں نے کہا: اس میں ان شاء اللہ اختلاف نہیں ہوگا نیز علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ حدیث ترمذی میں زورات پر لعنت کی گئی ہے یعنی جو قبروں کی زیارت کے لیے بہت زیادہ جاتی ہوں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ عورتوں کو زیادہ جانے سے اس لیے منع فرمایا ہے کہ اس سے مردوں کے حقوق ضائع ہوں گے اور وہ بناؤ سنگھار کر کے نکلیں گی اور یہ اس کے مشابہ ہوگا جو قبروں کی تعظیم کے لیے قبروں کے پاس لازم رہتا ہے نیز اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ عورتیں قبروں پر حج و پکار کر کے روئیں گی اور اس میں اور بھی مفاسد ہیں یہ اس صورت میں ہے جب عورتیں قبروں پر بہت زیادہ جائیں اور جو عورتیں کبھی کبھی جائیں اس میں حرج نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ زورات پر لعنت کی گئی ہے نہ کہ زائرات پر۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۰۱ 'دارالکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۲۱ھ)

ہماری اس تحریر میں چاروں فقہ کے ائمہ اور علماء کے اس مسئلہ میں نظریات کی تفصیل آگئی ہے۔

* شرح صحیح مسلم میں مذاہب فقہاء کو زیادہ تفصیل سے لکھا گیا ہے اس کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

- ① زیارت قبور کا بیان ② عورتوں کی زیارت قبور کے متعلق احادیث ③ فقہاء احناف کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ④ فقہاء حنبلیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ⑤ فقہاء شافعیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ⑥ فقہاء مالکیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ⑦ خلاصہ بحث۔

* یہ بحث 'شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۷۴۲-۷۴۳ پر مذکور ہے۔

نبی ﷺ کا ارشاد: میت کے بعض گھروالوں کے

۳۲ - بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

رونے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے جب کہ

وَسَلَّمَ يُعَذَّبُ الْمَيِّتُ بِبَعْضِ بَغَاءِ أَهْلِهِ

میت پر نوحہ کرنا اس کا طریقہ ہو

عَلَيْهِ إِذَا كَانَ النَّوْحُ مِنْ سُنَّتِهِ

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اپنے آپ کو اور اپنے گھروالوں

بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ

کو دوزخ کی آگ سے بچاؤ۔ (التحریم: ۶) اور نبی ﷺ نے فرمایا:

نَارًا﴾ (التحریم: ۶) وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ .
تم میں سے ہر ایک نگہبان ہے اور اس سے اپنے ماتحت لوگوں کے متعلق سوال کیا جائے گا۔

اس تعلیق کے موافق حدیث موصول صحیح البخاری: ۸۹۳ میں گزر چکی ہے۔
فَإِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْ سُنَّتِهِ، فَهُوَ كَمَا قَالَتْ عَائِشَةُ
اور اگر نوحہ کرنا میت کی سنت نہ ہو تو پھر یہ اس طرح ہے
جس طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: کوئی بوجھ اٹھانے والا کسی
دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔
(الانعام: ۱۶۴)۔

(الانعام: ۱۶۳، بنی اسرائیل: ۱۵، فاطر: ۱۸، الزمر: ۷)
اور وہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی مثل ہے: اور اگر کوئی بوجھ والا
دوسرے کو بوجھ اٹھانے کے لیے بلائے گا تو اس سے کچھ بھی اٹھایا
نہیں جائے گا۔ (فاطر: ۱۸)
اور وہ جو بغیر نوحہ کے رونے کی اجازت دی گئی ہے۔

وَمَا يُرْخَصُ مِنَ الْبُكَاءِ فِي غَيْرِ نَوْحٍ .
اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو رونا آنکھ سے ہو اور دل سے ہو وہ اللہ عزوجل کی
طرف سے ہے اور رحمت سے ہے اور جو ہاتھ سے ہو اور زبان سے ہو وہ شیطان کی طرف سے ہے۔ (المجم الکبیر: ۸۳۱۷)
وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْتُلْ
نَفْسَ ظَلَمًا، إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْ
دَمِهَا . وَذَلِكَ لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ .
اور نبی ﷺ نے فرمایا: جس نفس کو بھی ظلماً قتل کیا جائے گا
تو پہلے ابن آدم پر اس کے خون کے گناہ کا حصہ ہوگا اور اس کی وجہ
یہ ہے کہ اس نے سب پہلے قتل کرنے کا طریقہ ایجاد کیا۔

اس تعلیق کی اصل صحیح البخاری: ۳۳۳۵ اور ۶۸۶۷ میں ہے۔

۱۲۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ وَمُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ
اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَاصِمُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ
قَالَ حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ أَرْسَلْتُ ابْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِ إِنَّ
ابْنَ أَبِي قُبَيْصٍ فَاتِنَنَا فَأَرْسَلَ يَقْرِئُ السَّلَامَ وَيَقُولُ
إِنَّ لِلَّهِ مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أَعْطَى وَكُلٌّ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ
مُسَمًّى فَلْتَصْبِرْ وَلْتَحْتَسِبْ . فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ تُقْسِمُ
عَلَيْهِ لِيَأْتِيَنَهَا فَنَامَ وَمَعَهُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَمُعَاذُ بْنُ
جَبَلٍ وَأَبِيُّ بْنُ كَعْبٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَرِجَالٌ
فَرَفَعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّبِيَّ
وَنَفْسُهُ تَتَفَقَّقُ قَالَ حَسِبْتُهُ أَنَّهُ قَالَ كَأَنَّهُا شَيْءٌ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان اور محمد نے
حدیث بیان کی ان دونوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی
انہوں نے کہا: ہمیں عاصم بن سلیمان نے خبر دی از ابی عثمان انہوں
نے کہا: مجھے حضرت اسماعیل بن زید رضی اللہ عنہما نے حدیث بیان کی کہ
نبی ﷺ کی صاحب زادی نے آپ کی طرف پیغام بھیجا کہ میرا
بیٹا فوت ہو رہا ہے آپ ہمارے پاس آئیں آپ نے جوابی پیغام
میں سلام کہا اور فرمایا: بے شک اللہ ہی کے لیے ہے جو اس نے لے
لیا اور اسی کے لیے ہے جو اس نے عطا کیا اور ہر چیز کی اس کے
پاس مدت مقرر ہے پس تم صبر کرو اور ثواب کی امید رکھو انہوں نے
پھر آپ کی طرف پیغام بھیجا اور آپ کو قسم دی کہ آپ ان کے پاس
ضرور آئیں سو آپ کھڑے ہوئے اور آپ کے ساتھ حضرت سعد

فَقَاضَتْ عَيْنَاهُ فَقَالَ سَعْدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا؟
فَقَالَ هَذِهِ رَحْمَةُ جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ وَإِنَّمَا
يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحَمَاءَ.

بن عبادہ حضرت معاذ بن جبل حضرت ابی بن کعب حضرت زید
بن ثابت اور دوسرے مرد تھے اس بچے کو اٹھا کر آپ کے پاس لایا
گیا اور اس کا سانس اکھڑ رہا تھا راوی نے کہا: میرے گمان میں
اس کا جسم پرانی مشک کی طرح تھا پھر آپ کی دونوں آنکھوں سے
آنسو بہنے لگے حضرت سعد نے کہا: یا رسول اللہ! یہ کیا ہے؟ آپ
نے فرمایا: یہ اللہ کی رحمت ہے جس کو اللہ نے اپنے بندوں کے دل
میں کر دیا ہے اور اللہ اپنے بندوں میں سے صرف رحم کرنے والوں
پر رحم فرماتا ہے۔

[الطواف الحدیث: ۵۶۵۵-۶۶۰۲-۶۶۵۵-۷۳۷۷-۷۳۷۸]
(صحیح مسلم: ۹۳۳، المزمع المسلسل: ۲۱۰۰، سنن ابوداؤد: ۳۱۲۵، سنن
نسائی: ۱۸۶۸، سنن ابن ماجہ: ۱۵۸۸، جامع المسانید لابن جوزی: ۷۶، مکتبہ
الارشاد ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبدان ان کا نام عبد اللہ بن عثمان ابو عبد الرحمن ہے (۲) محمد بن مقاتل (۳) عبد اللہ بن المبارک (۴) عاصم بن سلیمان
الاحول (۵) ابو عثمان انہدی ان کا نام عبد الرحمن بن ملک ہے (۶) حضرت اسامہ بن زید بن حارثہ رضی اللہ عنہما یہ رسول اللہ ﷺ کے
محبوب اور آزاد کردہ غلام تھے ان کی والدہ حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا تھیں ان کا نام برکہ تھا۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۰۵)
تعزیت اور عیادت کے لیے اصحاب فضل کو بلانا بغیر نوحہ کے رونا اور دیگر مسائل

نبی ﷺ کی اس صاحب زادی کا نام حضرت زینب رضی اللہ عنہا اور ان کے بیٹے کا نام علی بن ابی العاص بن الربیع تھا۔
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی کی موت کے وقت اصحاب فضل کو بلانا چاہیے تاکہ ان کی دعا اور ان کی برکت حاصل ہو۔
افاضل صحابہ آپ کے ساتھ بغیر بلائے چلے گئے اس سے معلوم ہوا کہ تعزیت اور عیادت کے لیے بغیر بلائے بھی چلے جانا چاہیے
اس کے برخلاف ولیمہ اور شادی کے کھانے میں بلائے کے بعد جانا چاہیے۔

نبی ﷺ نے حضرت زینب کو صبر اور ثواب کی امید رکھنے کی تلقین کی اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص مصیبت میں بے قرار ہو اس
کو صبر کی تلقین کرنی چاہیے۔

نبی ﷺ پہلی بار بلانے پر نہیں گئے اور دوسری بار چلے گئے اس سے معلوم ہوا کہ اہل فضل کو کسی کی امید نہیں توڑنی چاہیے اور
عیادت اور تعزیت کے لیے جانا چاہیے۔

نبی ﷺ کی آنکھوں سے آنسو بہنے اس میں بغیر نوحہ کے رونے کا ثبوت ہے اور اس میں دل کی نرمی کا بیان ہے اور ایسے
مواقع پر نہ رونا دل کی سختی اور شقاوت کی علامت ہے۔

حضرت زینب نے آپ کو قسم دے کر بلایا اس میں یہ ثبوت ہے کہ نہایت ادب سے سوال کرنا چاہیے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۰۸، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۰۳۱-ج ۲ ص ۷۴۵-۷۴۴ پر مذکور ہے اس حدیث کی وہاں شرح نہیں کی گئی۔

۱۲۸۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
أَبُو عَامِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هَلَالِ
بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عامر نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں فلیح بن سلیمان نے حدیث بیان کی از حلال

قَالَ شَهِدْنَا بِنَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛
قَالَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ عَلَى
الْقَبْرِ، قَالَ فَرَأَيْتُ عَيْنِيهِ تَذْمَعَانِ، قَالَ فَقَالَ هَلْ
مِنْكُمْ رَجُلٌ لَمْ يَقَارِفِ اللَّيْلَةَ، فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَنَا،
قَالَ فَانْزِلْ، قَالَ فَتَنَزَلَ فِي قَبْرِهَا.

[طرف الحدیث: ۱۳۳۲] (جامع المسانید لابن جوزی: ۲۳۲)
مکتبۃ الرشیدیہ ریاض ۱۴۲۶ھ مسند الطحاوی: ۳۱۵)

بن علی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: ہم
رسول اللہ ﷺ کی صاحب زادی کے جنازہ میں حاضر ہوئے اور
رسول اللہ ﷺ قبر کی ایک جانب بیٹھے ہوئے تھے پس میں نے
دیکھا کہ آپ کی دونوں آنکھوں سے آنسو جاری ہو رہے تھے پس
آپ نے پوچھا: تم میں سے کوئی ایسا شخص ہے جس نے رات کو
جماع نہ کیا ہو؟ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے کہا: میں ہوں! آپ نے
فرمایا: تم قبر میں اترؤ پس وہ آپ کی صاحب زادی کی قبر میں
اترے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن محمد المسندی (۲) ابو عامر عبد الملک بن عمرو العقدي (۳) فلیح بن سلیمان ان کا نام عبد الملک ہے اور فلیح ان کا
لقب ہے (۴) حلال بن علی بن اسامہ العامری (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۰۹)
حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کا تذکرہ

اس حدیث میں نبی ﷺ کی جس صاحب زادی کے جنازہ کا ذکر ہے ان کا نام حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا ہے یہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ
کی زوجہ تھیں ان کی وفات ۹ھ میں ہوئی تھی، حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا جس وقت فوت ہوئی تھی اس وقت آپ بدر میں تھے اور ان کے جنازہ
پر حاضر نہیں ہوئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۱۰)

اس کی توجیہ کہ حضرت ام کلثوم کو وہ شخص قبر میں اتارے جس نے گزشتہ رات جماع نہ کیا ہو

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے پوچھا: تم میں سے کوئی ایسا شخص ہے جس نے رات کو جماع نہ کیا ہو؟ علامہ کرمانی
نے کہا ہے کہ اس کی حکمت یہ تھی کہ آپ کی صاحب زادی کو قبر میں اتارنا تھا تو جس شخص نے رات کو جماع کیا ہوتا اس میں شہوت کے
آثار تازہ ہوتے اور جس شخص نے رات کو جماع نہ کیا ہوتا وہ گویا شہوت کو بھول چکا ہوتا تو آپ نے چاہا کہ آپ کی صاحب زادی کو وہ
شخص قبر میں اتارے جو شہوت کو بھولا ہوا ہو اس کی یہ وجہ بھی بیان کی گئی ہے کہ اس رات حضرت عثمان نے اپنی باندی سے جماع کیا
تھا، پس رسول اللہ ﷺ کو اس کا غم ہو گیا اور آپ کو یہ پسند نہ آیا کہ وہ آپ کی بیمار بیٹی کو چھوڑ کر دایہ نش میں مشغول ہوں انہیں
چاہیے تھا کہ ان کے آخری وقت میں وہ ان کے پاس ہوتے اور ان کی خدمت کرتے اس لیے ان پر عتاب فرماتے ہوتے آپ نے
چاہا کہ وہ ان کی قبر میں نہ اتریں۔ (میں کہتا ہوں کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی طرف سے یہ توجیہ کی جاسکتی ہے کہ حضرت ام کلثوم بہت
طویل عرصہ سے بیمار تھیں۔ اس لیے حضرت عثمان اپنے طبعی تقاضے کو پورا کرنے کے لیے باندی کے پاس چلے گئے جب کہ انہیں یہ بھی
معلوم نہیں تھا کہ آج حضرت ام کلثوم کا انتقال ہو جائے گا۔ سعیدی غفرلہ)

بغیر آواز کے رونے کا جواز اور قبر پر بیٹھنے کی ممانعت

اس حدیث میں بغیر آواز کے آنسوؤں سے رونے کا ذکر ہے اور یہ بیان ہے کہ مردوں کو چاہیے کہ وہ عورت کو قبر میں اتاریں
کیونکہ وہ عورتوں سے قوی ہوتے ہیں اور ایسے مردوں کو قبر میں عورت کو اتارنا چاہیے جس نے زمانہ قریب میں جماع نہ کیا ہو اور اس
حدیث میں قبر کی ایک جانب بیٹھنے کا ثبوت ہے اس حدیث کا ظاہر معنی یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ قبر پر بیٹھے ہوئے تھے حضرت زید

بن ثابتؓ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور امام مالک نے اس سے یہ استدلال کیا ہے کہ قبر پر بیٹھنا جائز ہے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ عطاء امام شافعی اور جمہور نے یہ کہا ہے کہ قبر پر بیٹھنا جائز نہیں ان کا استدلال ان احادیث سے ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی ایک شخص انکارے پر بیٹھ جائے پس وہ اس کے کپڑے جلادے پھر وہ آگ اس کی کھال تک پہنچ جائے تو یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ قبر پر بیٹھے۔

(صحیح مسلم: ۹۷۱، الرقم المسلسل: ۱۲۱۲)

ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قبر پر نہ بیٹھو اور نہ اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو۔

(صحیح مسلم: ۹۷۲، الرقم المسلسل: ۲۲۱۳، سنن ابوداؤد: ۳۲۲۹، سنن ترمذی: ۱۰۵۰، سنن نسائی: ۷۶۰، مسند احمد ج ۴ ص ۱۳۵)

الحاملی نے کہا ہے کہ قبر پر بیٹھنا حرام ہے امام مالک اور خارجہ بن زید نے کہا ہے کہ اس حدیث میں جو فرمایا: قبر پر نہ بیٹھو اس کا معنی یہ ہے کہ قبر پر قضاء حاجت نہ کر دلیکن یہ تاویل بہت بعید ہے تو فیض میں مذکور ہے کہ قبر پر ٹیک لگانا مکروہ ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۱۱۔ ۱۱۰، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی مسیہ نے خبر دی انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیوی مکہ میں فوت ہو گئی، ہم ان کے جنازہ میں آئے اور حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی ان کے جنازے میں آئے تھے اور بے شک میں ان دونوں کے درمیان میں بیٹھا ہوا تھا یا کہا: میں ان میں سے کسی ایک کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ دوسرا بھی آ گیا پس وہ میرے پہلو میں بیٹھ گیا پس حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حضرت عمرو بن عثمان سے کہا: کیا آپ ان کو رونے سے نہیں روکتے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ بے شک گمراہوں کے رونے سے میت کو ضرر و عذاب دیا جاتا ہے۔

(صحیح مسلم: ۹۲۸، الرقم المسلسل: ۲۱۱۳، سنن نسائی: ۱۸۵۸، مسند الحمیدی: ۲۲۰، مسند احمد ج ۱ ص ۴۱)

پس حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: بے شک حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی اس قسم کی بات کہتے تھے پھر انہوں نے حدیث بیان کی کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ مکہ سے لوٹا حتیٰ کہ جب ہم مقام بیداء پر پہنچے تو اس وقت سواروں کی جماعت کیکر کے درخت کے سائے میں تھی حضرت عمر نے فرمایا: جاؤ! دیکھو یہ کون سوار ہیں؟ حضرت ابن عباس نے کہا: میں نے دیکھا تو وہ حضرت

۱۲۸۶ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ تَوَقَّيْتُ ابْنَ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِمَكَّةَ وَجِئْنَا لِنَشْهَدَهَا وَخَضَرَهَا ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَابْنِي لَجَالِسٍ بَيْنَهُمَا أَوْ قَالَ جَلَسْتُ إِلَى أَحَدِهِمَا ثُمَّ جَاءَ الْآخَرُ فَجَلَسَ إِلَى جَنْبِي فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لِعُمَرَ بْنِ عُثْمَانَ أَلَا تَنْهَى عَنِ الْبُكَاءِ؟ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ.

۱۲۸۷ - فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَدْ كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ بَعْضُ ذَلِكَ ثُمَّ حَدَّثَ فَقَالَ صَدَرْتُ مَعَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنْ مَكَّةَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ إِذَا هُوَ بِرُكْبٍ تَحْتَ ظِلِّ شَمْرَةٍ فَقَالَ أَذْهَبَ فَاَنْظُرْ مَنْ هُوَ لَأَيُّ الرُّكْبِ؟ قَالَ فَانْظُرْتُ فَإِذَا صُهَيْبٌ فَأَخْبَرْتُهُ

فَقَالَ اِذْعُهُ لِي، فَرَجَعْتُ اِلَى صُهَيْبٍ فَقُلْتُ ارْتَبِعْ لِي، فَاَلْحَقَ اَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، فَلَمَّا اُصِيبَ عُمَرُ، دَخَلَ صُهَيْبٌ يَبْكِي يَقُولُ وَالْاَخَاهُ، وَاصَاحِبَاهُ، فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ يَا صُهَيْبُ اَتَبْكِي عَلَيَّ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ الْمَيِّتَ يُعَذَّبُ بِبَعْضِ بُكَاءِ اَهْلِهِ عَلَيْهِ. [اطراف الحديث: (۱۲۹۰-۱۲۹۲)] (صحیح مسلم: ۹۲۸، رقم المسلسل: ۲۱۱۳)

صہیب رضی اللہ عنہ تھے میں نے حضرت عمر کو بتایا تو حضرت عمر نے فرمایا: ان کو میرے پاس بلا کر لاؤ، میں واپس حضرت صہیب کے پاس گیا اور ان سے کہا: چلیے! پس وہ امیر المؤمنین سے ملے پھر جب حضرت عمر زخمی ہو گئے تھے تو حضرت صہیب روتے ہوئے آئے اور کہنے لگے: ہائے میرے بھائی! ہائے میرے صاحب! پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: اے صہیب! کیا تم مجھ پر رورہے ہو؟ حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: میت پر اس کے بعض گھروالوں کے رونے سے اس کو عذاب دیا جاتا ہے۔

۱۲۸۸ - قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا فَلَمَّا مَاتَ عُمَرُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ، ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا، فَقَالَتْ رَحِمَ اللّٰهُ عُمَرَ، وَاللّٰهِ مَا حَدَّثَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اللّٰهَ لَيُعَذِّبُ الْمُؤْمِنَ بِكُفَاةِ اَهْلِهِ عَلَيْهِ وَلَكِنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ اللّٰهَ لَيَزِيدُ الْكَافِرَ عَذَابًا بِكُفَاةِ اَهْلِهِ عَلَيْهِ. وَقَالَتْ حَسْبُكُمْ الْقُرْآنُ ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ اُخْرٰى﴾ (الانعام: ۱۶۴). قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا عِنْدَ ذَلِكَ وَاللّٰهُ ﴿هُوَ اَضْحَكَ وَابْكٰى﴾ (النجم: ۴۳). قَالَ ابْنُ اَبِي مُلَيْكَةَ وَاللّٰهُ مَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا شَيْئًا.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے تو میں نے حضرت عمر کے اس قول کا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ذکر کیا تو حضرت عائشہ نے کہا: اللہ تعالیٰ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر رحم فرمائے اللہ کی قسم! رسول اللہ ﷺ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ بے شک مؤمن میت کے گھروالوں کے اس پر رونے سے اللہ اس کو عذاب دیتا ہے لیکن رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا تھا: بے شک کافر کے گھروالوں کے اس پر رونے سے اللہ تعالیٰ اس کو زیادہ عذاب دیتا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: تمہارے بے قرآن کافی ہے: اور کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔ (الانعام: ۱۶۴) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس وقت کہا: اللہ کی قسم! وہی ہنساتا ہے اور وہی رلاتا ہے ○ (النجم: ۴۳) ابن ابی ملیکہ نے کہا: اللہ کی قسم! یہ سن کر حضرت ابن عمر نے

[اطراف الحديث: (۱۲۸۹-۱۲۹۰)] (سند احمدی: ۹۲۶۳) کچھ نہیں کہا۔

گھروالوں کے میت پر رونے کی وجہ سے میت کو عذاب کی توجیہات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ہے: میت کے گھروالوں کے اس کے اوپر رونے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے اس کی تشریح میں علماء کا اختلاف ہے بعض علماء نے کہا ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ اگر میت نے یہ وصیت کی ہو کہ اس کے مرنے کے بعد اس پر رو دیا جائے تو اس کو عذاب ہوگا اور اس صورت میں اس کو اس کے اپنے فعل کی وجہ سے عذاب ہوگا نہ کہ دوسرے کے فعل کی وجہ سے اور اب یہ فاطر: ۱۸ کے خلاف نہیں ہے امام بخاری نے بھی اسی توجیہ کو اختیار کیا ہے کیونکہ انہوں نے کہا: جب کہ میت پر رونا میت کے جاری کردہ طریقہ کی وجہ سے ہو تو پھر میت پر گھروالوں کے رونے کی وجہ سے اس کو عذاب ہوگا۔

دوسرے علماء نے یہ کہا کہ اگر میت کی ان باتوں سے مدح کی جائے جن باتوں سے زمانہ جاہلیت میں میت کی مدح کی جاتی

تھی، مثلاً تو اس طرح لوٹ مار کرتا تھا اور ڈاکے ڈالتا تھا اور ناحق خون بہاتا تھا اور یوں بے دریغ پیسہ لٹاتا تھا اور یہ افعال اللہ تعالیٰ کے نزدیک گناہ ہیں، پس میت کے قبر میں جانے کے بعد اس کے گھر والے ان افعال کو یاد کر کے روئیں گے اور اس کو قبر میں ان افعال پر عذاب ہو رہا ہوگا۔

دیگر علماء نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ میت کو عذاب دیا جاتا ہے اور وہ اپنے گھر والوں کے رونے سے غم زدہ ہوتا ہے اور اس کے گھر والے جو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتے ہیں، وہ اس کو ناگوار ہوتی ہے۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ میت پر زندہ کا رونا، زندہ کی طرف سے میت کو عذاب دینا ہے نہ کہ اللہ کی طرف سے عذاب دینا ہے، اس پر دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہارے اعمال تمہارے مردہ رشتہ داروں پر پیش کیے جاتے ہیں، اگر وہ نیک اعمال دیکھتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اور اگر وہ بُرے اعمال دیکھتے ہیں تو رنجیدہ ہوتے ہیں اور جب ان کے پاس کوئی نئی میت آتی ہے تو وہ اس سے بعد میں مرنے والے کا حال پوچھتے ہیں حتیٰ کہ انسان اپنی بیوی کے متعلق پوچھتا ہے کہ اس نے شادی کر لی ہے یا نہیں۔ (المجم الکبیر: ۳۸۸، کنز العمال: ۴۳۰۲۹)

ہر وہ حدیث جس میں رونے سے منع کیا گیا ہے، علماء کے نزدیک اس کا محمل رونے سے منع کرنا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ ہنساتا ہے اور وہی رلاتا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: آنکھ روتی ہے اور دل غمگین ہوتا ہے اور ہم وہ بات نہیں کہتے جس سے رب ناراض ہوتا ہے اور جب حضرت عمرؓ نے عورتوں کو رونے سے منع کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے عمر! ان کو رہنے دو، کیونکہ نفس مصیبت زدہ ہے اور آنکھ رو رہی ہے اور (مصیبت کا) زمانہ قریب ہے اور آپ نے نوحہ سے منع فرمایا ہے اور نوحہ کرنے والی وہ ہے جو گریبان چاک کرتی ہے، منہ پر تھپڑ لگاتی ہے اور جاہلیت کی طرح چیخ و پکار کرتی ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے لعنت کی ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۷۷-۲۷۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ ابن حجر کی بیان کردہ توجیہات

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی ستونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حدیث مذکور کی درج ذیل توجیہات ہیں:

- (۱) میت کو گھر والوں کے اس پر رونے سے اس وقت عذاب ہوگا جب اس نے رونے کی وصیت کی ہو۔
- (۲) جب میت پر نوحہ کرنے اور رونے کی رسم اس نے ڈالی ہو۔
- (۳) جب گھر والے اس کے سامنے کسی میت پر نوحہ کرتے ہوں اور وہ ان کو منع نہ کرے، ہو اور یہ نہ بتاتا ہو کہ یہ فعل حرام ہے۔
- (۴) جب اس کے گھر والے اس کے کیے ہوئے ناجائز کاموں پر اس کی مدح کر رہے ہوں اور اسے قبر میں عذاب ہو رہا ہو۔
- (۵) جب گھر والے میت کے ایسے اوصاف بیان کر رہے ہوں جو اس میں نہ ہوں تو قبر میں فرشتے اس کو جھڑکتے ہیں، کیا تو ایسا تھا مثلاً جب نوحہ کرنے والے کہیں: ہائے! تم پہاڑ تھے، تم دریا تھے تو فرشتے میت کو ڈانٹ کر کہیں گے: کیا تم پہاڑ تھے، کیا تم دریا تھے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۳۶، دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا علم و فضل میں مرتبہ حضرت عائشہ سے زیادہ ہے، اس کے باوجود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عمر سے اختلاف کیا اور ان کے قول کو خطا پر قرار دیا اور اپنے قول پر فیاطر: ۱۸ سے استدلال کیا، اس سے معلوم ہوا کہ دلائل کے ساتھ اکابر سے اختلاف کیا جاتا ہے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا نے فقہی مسائل میں تقریباً اپنے تمام اکابر سے حتیٰ کہ ائمہ اربعہ سے بھی دلائل کے ساتھ

اختلاف کیا ہے اس میں اکابر کی بے ادبی نہیں ہے بلکہ علم اور اجتہاد کی وسعت اور ہمہ گیری کا اظہار ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عبد اللہ بن ابی بکر از والد خود از عمرہ بنت عبد الرحمان انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ سے سنا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ ایک یہودیہ کے پاس سے گزرے جس پر اس کے گھر والے رو رہے تھے آپ نے فرمایا: یہ اس پر رو رہے ہیں حالانکہ اس کو اس کی قبر میں عذاب ہو رہا ہے۔

۱۲۸۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ إِنَّمَا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى يَهُودِيَّةٍ يَبْكِي عَلَيْهَا أَهْلُهَا فَقَالَ إِنَّهُمْ لَيَكُونُونَ عَلَيْهَا وَإِنَّهَا لَتُعَذَّبُ فِي قَبْرِهَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۸۷ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن خلیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں علی بن مسہر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسحاق نے حدیث بیان کی اور وہ اشیبائی ہیں از ابی بردہ از والد خود انہوں نے بیان کیا: جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہو گئے تو حضرت سہیب رضی اللہ عنہ کہنے لگے: ہائے میرے بھائی! پس حضرت عمر نے کہا: کیا تم کو معلوم نہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ زندہ کے دوڑنے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے۔

۱۲۹۰ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ وَهُوَ الشَّيْبَانِيُّ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا أُصِيبَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ جَعَلَ صَهِيْبٌ يَقُولُ وَآخَاهُ فَقَالَ عُمَرُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ الْحَيِّ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۸۸ میں گزر چکی ہے۔

میت پر نوحہ کرنا مکروہ ہے

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: ان عورتوں کو ابوسلیمان پر رونے واجب تک یہ بالوں میں مٹی نہ ڈالیں اور نہ چلائیں۔ "نقع" کا معنی ہے: بالوں میں مٹی ڈالنا۔ "لقلقة" کا معنی ہے: چونا۔

۳۳ - بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ النَّيَاحَةِ عَلَى الْمَيِّتِ وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دَعُهُنَّ يَبْكِينَ عَلَى أَبِي سُلَيْمَانَ مَا لَمْ يَكُنْ نَقْعٌ أَوْ لَقْلَقَةٌ. وَالنَّقْعُ التُّرَابُ عَلَى الرَّأْسِ وَاللَّقْلَقَةُ الصَّوْتُ. اس تعلیق کی اصل اس حدیث میں ہے:

تفہیم بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت خالد بن ولید فوت ہو گئے تو بنو مغیرہ کی عورتیں جمع ہو کر ان پر رونے لگیں پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا گیا: ان عورتوں کے پاس کسی کو بھیج کر انہیں رونے سے منع کریں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: ان کو ابوسلیمان پر آنسو بہانے واجب تک یہ بالوں میں مٹی نہ ڈالیں اور نہ چلائیں۔ (سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۷۱ "نثر النملتان")

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن صبیہ نے حدیث بیان کی از علی بن ربیعہ از حضرت المغیرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: مجھ پر جھوٹ باندھنا تم میں سے

۱۲۹۱ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ الْمَغِيرَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ كَذِبًا عَلَى لَيْسَ كَذِبًا عَلَى أَحَدٍ مَنْ

كَذَبَ عَلَىٰ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ. سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يَنْحَ عَلَيْهِ يُعَذَّبُ بِمَا يَنْحَ عَلَيْهِ.

کسی ایک پر جھوٹ باندھنے کی مثل نہیں ہے جس نے مجھ پر عدا جھوٹ باندھا وہ اپنے بیٹھنے کی جگہ دوزخ میں بنالے میں نے نبی ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: جس پر نوحہ کیا گیا اس کو قیامت کے دن اس سے عذاب دیا جائے گا جس سے نوحہ کیا گیا ہے۔

(صحیح مسلم: ۹۳۳، اترم السلسل: ۲۱۲۳، سنن ترمذی: ۱۰۰۰، مسند الحمیدی: ۲۲۱، سنن نسائی: ۱۸۵۲، سنن ابن ماجہ: ۱۹۵۳، مسند الطحاوی: ۶۸۹۰)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو نعیم الفضل بن دکین (۲) سعید بن عبید الطائی ابو الہذیل (۳) علی بن ربیعہ ابو المغیرہ (۴) حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۲۱)

بغیر نوحہ کے میت پر رونے کا جواز

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

نوحہ کرنا حرام ہے کیونکہ یہ جاہلیت کا طریقہ ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ جب نبی ﷺ عورتوں کو بیعت کرتے تھے تو اس بات پر بیعت کرتے تھے کہ وہ نوحہ نہیں کریں گی اور اس باب کی حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ عورتوں کا میت پر رونا اس وقت ممنوع ہے جب وہ نوحہ کریں اور بغیر نوحہ کے رونے پر حضرت عمر کا یہ قول دلیل ہے کہ ان کو رونے کا جب تک یہ بالوں میں خاک نہ ڈالیں اور چلائیں نہیں پس انہوں نے بغیر نوحہ کے رونے کو مباح کر دیا اور حضرت المغیرہ کی حدیث میں ہے کہ جس سے نہ کہا گیا ہے اس سے عذاب دیا جائے گا اس میں یہ دلیل ہے کہ بغیر نوحہ کے رونے میں عذاب نہیں ہے۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۷۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی از شعبہ از قتادہ از سعید بن المسیب از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما از والد خود رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: میت کو قبر میں اس چیز سے عذاب دیا جاتا ہے جس سے اس پر نوحہ کیا جائے۔

اس حدیث کی روایت میں عبدان کی متابعت عبد الاعلیٰ نے کی ہے انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی اور آدم نے کہا از شعبہ: زندہ کے رونے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے۔

۱۲۹۲ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلْمِيتُ يُعَذَّبُ فِي قَبْرِهِ بِمَا يَنْحَ عَلَيْهِ.

تَابَعَهُ عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ. وَقَالَ 'آدَمُ' عَنْ شُعْبَةَ أَلْمِيتُ يُعَذَّبُ بِكَلْبَاءِ الْحَيِّ عَلَيْهِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۲۸۷ میں گزر چکی ہے۔

۳۴ - بَابُ

باب

اس باب کا کوئی عنوان نہیں ہے اور یہ ابواب سابقہ کا تہمہ ہے۔

۱۲۹۳ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْكَدِرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ جِئْتُ بِأَبِي يَوْمَ أُحُدٍ قَدْ مِثَلَ بِهِ حَتَّى وَضِعَ بَيْنَ يَدَي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَدْ سُجِّي ثَوْبًا، فَذَهَبْتُ أُرِيدُ أَنْ أَكْشِفَ عَنْهُ فَتَنَاهَانِي قَوْمِي، ثُمَّ ذَهَبْتُ أَكْشِفُ عَنْهُ فَتَنَاهَانِي قَوْمِي، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُفِعَ، فَسَمِعَ صَوْتًا صَاحِبَةً فَقَالَ مَنْ هَذِهِ؟ فَقَالُوا ابْنَةُ عَمْرٍو، أَوْ أُخْتُ عَمْرٍو، قَالَ فَلِمَ تَبْكِي؟ أَوْ لَا تَبْكِي، فَمَا زَالَتِ الْمَلَائِكَةُ تُظِلُّهُ بِأَجْنِحَتَيْهَا حَتَّى رُفِعَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ابن المنکدر نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے سنا: انہوں نے بیان کیا کہ میرے والد کو جنگ احد کے دن اس حال میں لایا گیا کہ ان کو مثلہ کیا جا چکا تھا، حتیٰ کہ ان کو رسول اللہ ﷺ کے پاس لا کر رکھ دیا گیا اور ان کو ایک چادر سے ڈھانپ دیا گیا، میں ارادہ کر رہا تھا کہ ان کی نعش سے چادر کھولوں تو مجھے میری قوم نے منع کیا، پھر میں دوبارہ ان سے چادر کھولنے کے لیے گیا تو میری قوم نے پھر مجھے منع کر دیا، پس رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا تو ان کے جنازہ کو اٹھایا گیا، پھر آپ نے کسی چلانے والی کی آواز سنی، آپ نے پوچھا: یہ کون ہے؟ تو لوگوں نے بتایا کہ یہ عمرو کی بیٹی یا عمرو کی بہن ہے، آپ نے فرمایا: یہ کیوں رو رہی ہے؟ یا فرمایا: یہ نہ روئے، فرشتے اس پر مسلسل سایا کرتے تھے حتیٰ کہ اس کا جنازہ اٹھالیا گیا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۲۴۴ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث میں ”مثلہ“ کا لفظ مذکور ہے اس کا معنی ہے: کسی شخص کو قتل کرنے کے بعد اس کی ناک، کان یا اس کی شرم گاہ کے اعضاء اور دیگر اعضاء کاٹ دیئے جائیں۔

وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے جس نے اپنا گریبان پھاڑا

۳۵ - بَابُ لَيْسَ مِنَّا مَنْ شَقَّ الْجُبُوبَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں زبید الیائی نے حدیث بیان کی از ابراہیم از سروق از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے جو اپنے رخساروں پر طمانچے مارے اور گریبان پھاڑے اور زمانہ جاہلیت کی چیخ و پکار کرے۔

۱۲۹۴ - حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا زُبَيْدُ الْيَامِي عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَطَمَ الْخُدُودَ، وَشَقَّ الْجُبُوبَ، وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ.

[اطراف اللہ: ۱۲۹۷-۱۲۹۸-۳۵۱۹]

(صحیح مسلم: ۱۰۳، رقم السلسل: ۲۷۹، سنن نسائی: ۱۸۶۰، سنن ابن ماجہ: ۱۵۸۳، سنن ترمذی: ۹۹۹، المستدرک: ۵۱۶، حلیۃ الاولیاء ج ۵ ص ۳۹، سنن بیہقی ج ۳ ص ۶۳، مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۶، طبع قدیم مسند احمد: ۳۶۵۸، ج ۶ ص ۱۷۲، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۴۰۲۳، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ، مسند الطحاوی: ۵۱۲۹)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو نعیم الفضل بن دکین (۲) سفیان الثوری (۳) زبید بن الحارث بن عبد الکریم الیامی یہ بنو یام بن رافع بن مالک کی اولاد سے ہیں جو ہمدان سے تھے (۴) ابراہیم الخثعمی (۵) مسروق بن الاعدع (۶) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۳۶)

اس حدیث کی توجیہات کہ منہ پر طمانچے لگانے والا ہم میں سے نہیں ہے

اس حدیث میں آپ کا ارشاد ہے: وہ ہم میں سے نہیں ہے یعنی وہ ہماری سنت پر عمل کرنے والوں میں سے نہیں ہے اور نہ ہماری سیرت پر عمل کرنے والوں میں سے ہے اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ وہ دین سے بالکل خارج ہو گیا ہے کیونکہ اہل سنت کے نزدیک کوئی شخص معصیت کے ارتکاب سے دین سے خارج نہیں ہوتا ہاں! اگر کسی شخص کا یہ عقیدہ ہو کہ معصیت حلال اور جائز ہے تو پھر وہ دین سے خارج ہو جائے گا سفیان ثوری اس حدیث کو اپنے ظاہر پر جاری کرتے تھے اور اس میں کوئی تاویل نہیں کرتے تھے کیونکہ اس حدیث کو اپنے ظاہر پر محمول کرنا زجر و تنبیخ کے زیادہ لائق ہے اسی طرح ان تمام احادیث کو جن میں یہ جملہ ہے: وہ ہم میں سے نہیں ہے علامہ کرمانی نے کہا ہے: یہ جملہ تغلیظ کے لیے ہے۔ ہاں! اگر زمانہ جاہلیت کی طرح چیخ و پکار میں کوئی شخص ایسے الفاظ بولے جو کفریہ ہوں مثلاً وہ حرام کو حلال کرے اور اللہ تعالیٰ کی قضاء و قدر پر راضی نہ ہو پس اس وقت اس سے اسلام کی نفی حقیقہ ہوگی۔

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ اس کا معنی ہے: وہ ہماری اقتداء کرنے والا نہیں ہے اور ہماری سنت پر عمل کرنے والا نہیں ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ وہ ہماری سیرت کاملہ پر عمل کرنے والا نہیں ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ اس شخص پر محمول ہے جو منہ پر طمانچے لگانے گر بیان پھاڑنے اور زمانہ جاہلیت کی چیخ و پکار کو جائز سمجھتا ہو۔

زمانہ جاہلیت سے مراد ہے: اسلام کے ظہور سے پہلے کا زمانہ فترت یعنی زمانہ جاہلیت کی طرح و چیخ و پکار کرنا اور مردے کے متعلق کہنا: ہائے پھاڑ ہائے میرے بازو یہ اہل جاہلیت کا طریقہ ہے شریعت اسلام میں جائز نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۳۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ)

نبی ﷺ کا سعد بن خولہ کی

موت پر افسوس کرنا

۳۶۔ بَابُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ سَعْدُ بْنُ خَوْلَةَ

اس عنوان میں ”رأى“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: مرنے والے کے محاسن بیان کرنا اس کو مرثیہ بھی کہتے ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں اور وہ اصحاب الشجرہ میں سے تھے کہ ان کی بیٹی فوت ہو گئی اور وہ ایک فخر پر ان کے جنازہ کے پیچھے جا رہے تھے پس عورتیں رونے لگیں تو انہوں نے کہا: تم مرثیہ نہ پڑھنا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے مرثیہ پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ (کتاب الدعا للطمرانی: ۵۶۰، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۸۲۵، کامل ابن عدی ج ۱ ص ۲۱۵، المسند رک ج ۱ ص ۳۶۰-۳۵۹، سنن بیہقی ج ۳ ص ۴۳-۴۲، مصنف عبد الرزاق: ۶۳۰۴، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۰۲، سنن ابن ماجہ: ۱۵۹۲، ۱۵۰۳، المعجم الخیر: ۲۶۸، حلیۃ الاولیاء ج ۷ ص ۳۳۳، مسند احمد ج ۴ ص ۳۵۶، طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۱۳-۱۹۱۴ ج ۳ ص ۳۸۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس عنوان میں رسول اللہ ﷺ کی طرف مرثیہ کی جو نسبت کی گئی ہے اس سے مراد ہے: صرف کسی کی موت پر اظہار افسوس کرنا اور مرثیہ کا حقیقی معنی مراد نہیں ہے۔

۱۲۹۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي وَقَاصٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُنِي عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ مِنْ وَجَعِ إِشْتِدَائِي فَقُلْتُ إِنِّي قَدْ بَلَغَ بِي مِنَ الْوَجَعِ وَأَنَا ذُو مَالٍ وَلَا يَرِيئِي إِلَّا ابْنَةُ أَفَاتَصَدَّقُ بِثُلثِي مَالِي؟ قَالَ لَا فَقُلْتُ بِالشَّطْرِ؟ فَقَالَ لَا ثُمَّ قَالَ الثُّلُثُ وَالثُّلُثُ كَبِيرٌ أَوْ كَثِيرٌ إِنَّكَ أَنْ تَذَرَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ وَإِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أُجِرْتَ بِهَا حَتَّى مَا تَجْعَلَ فِي فِي أَمْرَاتِكَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْلَفُ بَعْدَ أَصْحَابِي؟ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تُخْلَفَ فَتَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا ارْتَدَّتْ بِهِ دَرَجَةٌ وَرَفِيعَةٌ ثُمَّ لَعَلَّكَ أَنْ تُخْلَفَ حَتَّى يَنْتَفِعَ بِكَ أَقْوَامٌ وَيُضَرَّ بِكَ آخَرُونَ أَلَيْسَ أَمْضٍ لِأَصْحَابِي هَجَرَتُهُمْ وَلَا تَرُدُّهُمْ عَلَى أَعْقَابِهِمْ لَكِنَّ الْبَائِسُ سَعْدُ ابْنُ خَوْلَةَ يَرِيئِي لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ مَاتَ بِمَكَّةَ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از عامر بن سعد بن ابی وقاص از والد خود یعنی اللہ وہ بیان کرتے ہیں: حجۃ الوداع کے سال مجھے شدید درد تھا تو رسول اللہ ﷺ میری عیادت کرنے کے لیے آئے تب میں نے کہا: مجھے اتنا درد ہو رہا ہے اور میں مال دار ہوں اور میری وراثت صرف میری ایک بیٹی ہے کیا میں اپنا دو تہائی مال صدقہ کر دوں؟ آپ نے فرمایا: نہیں! پھر میں نے پوچھا: میں آدھا مال صدقہ کر دوں؟ آپ نے فرمایا: نہیں! پھر آپ نے فرمایا: تہائی مال صدقہ کر دو تہائی مال (بھی) بہت زیادہ ہے بے شک اگر تم اپنے وارثوں کو خوش حال چھوڑو تو یہ اس سے بہتر ہے کہ تم ان کو فقراء چھوڑو وہ لوگوں کے آگے ہاتھ پھیلاتے رہیں اور بے شک تم جو بھی خرچ کرو گے جس سے تم اللہ کی رضا جوئی کا ارادہ کرو گے تو تم کو اس پر اجر ملے گا حتیٰ کہ تم جو کچھ اپنی بیویوں کے منہ میں رکھو گے (اس پر بھی تم کو اجر ملے گا) پس میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا میں اپنے اصحاب کے پیچھے رہ جاؤں گا؟ آپ نے فرمایا: تم بے شک ہرگز پیچھے نہیں بھوڑے جاؤ گے تم جو بھی نیک کام کرو گے اس سے تمہارا درجہ زیادہ اور بلند ہوگا پھر شاید کہ تم پیچھے چھوڑے جاؤ گے حتیٰ کہ ایک قوم تم سے نفع حاصل کرے گی اور دوسری قوم تم سے نقصان اٹھائے گی اے اللہ! میرے اصحاب کی ہجرت کو جاری رکھنا اور ان کو ان کی بیویوں پر نہ لوٹانا لیکن بے چارے سعد بن خولہ رسول اللہ ﷺ ان کے لیے افسوس کر رہے تھے کہ وہ مکہ میں فوت ہو گئے تھے۔

(صحیح مسلم: ۱۶۲۸، رقم السلسل: ۴۱۳۱، سنن ابوداؤد: ۲۸۶۳، سنن ترمذی: ۲۱۱۶، سنن ابن ماجہ: ۲۷۰۸، سنن الکبریٰ: ۶۳۵۳، سنن نسائی: ۳۶۲۶، مسند الحمیدی: ۶۷، مسند الزہری: ۱۰۸۳، المستدرک: ۸۸۲، معجم ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۹۹، الاحاد والثنائی: ۲۱۷، مسند ابی یعلیٰ: ۷۳، مشکل الآثار ج ۳ ص ۲۵۵، صحیح ابن حبان: ۳۲۳۹، مسند احمد ج ۱ ص ۷۹، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۴۶، ج ۳ ص ۱۲۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۱۸۶۰، مکتبۃ الرشید ریاض ۱۴۲۶ھ)

حضرت سعد بن خولہ کے مکہ میں فوت ہونے کے متعلق تین روایات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں حضرت سعد بن خولہ کا ذکر ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان کے مکہ میں فوت ہونے پر افسوس کر رہے تھے حضرت

سعد بن خولہ سبیحہ الاسلامیہ کے شوہر تھے ان کے دردا تھا اور وہ مکہ کی اس زمین میں فوت ہو گئے جس سے وہ ہجرت کر کے مدینہ گئے تھے حالانکہ وہ چاہتے تھے کہ مدینہ میں فوت ہوں جہاں کے لیے انہوں نے ہجرت کی تھی اسی لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ دعا کی تھی: اے اللہ! مجھے اپنے راستہ میں شہادت عطا فرما اور مجھے اپنے رسول کے شہر میں وفات عطا فرما۔ (صحیح بخاری: ۱۸۹۰) کیونکہ مہاجر پر اپنے اس وطن میں لوٹنا حرام ہے جس سے اس نے اللہ کے لیے ہجرت کی تھی اسی لیے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حج کے افعال کرنے کے بعد کوئی مہاجر مکہ میں تین دن سے زیادہ نہ ٹھہرے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ وغیرہ جب طواف کرتے تھے تو ان کی سواریاں کوچ کے لیے تیار ہوتی تھیں اور امام بخاری نے ذکر کیا ہے کہ حضرت سعد بن خولہ بدر میں حاضر ہوئے تھے پھر مکہ واپس گئے اور وہیں فوت ہو گئے انہوں نے دوسری ہجرت حبشہ کی طرف کی تھی وہ پچیس سال کی عمر میں بدر میں حاضر ہوئے تھے اور احد اور خندق اور حدیبیہ میں حاضر ہوئے وہ اپنی بیوی کے ساتھ حجۃ الوداع میں مکہ گئے اور وہیں فوت ہو گئے اس وقت ان کی بیوی حاملہ تھیں اور ان کے فوت ہونے کے بعد ان کا وضع حمل ہوا امام مسلم نے از ابن شہاب یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت سعد بن خولہ حجۃ الوداع میں فوت ہوئے تھے۔

امام طبری نے کہا ہے کہ حضرت سعد بن خولہ ۷ھ میں مکہ میں فوت ہوئے تھے جب رسول اللہ ﷺ اور اہل مکہ کے درمیان حدیبیہ کے سال کے بعد صلح ہو چکی تھی حضرت سعد بن خولہ مکہ گئے نہ حج کے لیے اور نہ جہاد کے لیے کیونکہ حج اس وقت تک فرض نہیں ہوا تھا اور رہے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ وہ مکہ حج کرنے کے لیے گئے تھے اور انہوں نے مکہ میں فوت ہو جاتے تو وہ حضرت سعد بن خولہ کے حکم میں نہیں تھے جن پر نبی ﷺ نے افسوس کیا تو کیونکہ جو شخص کسی فرض کو ادا کرنے کے لیے نکلے پھر اس کو موت آ جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے نہ کوئی گناہ اور نہ اس کے متعلق یہ کہا جائے گا: بے چارہ! اور نہ یہ کہا جائے گا کہ وہ دارِ ہجرت کو ترک کرنے والا ہے اور آپ نے دعا کی: اے اللہ! میرے اصحاب کی ہجرت کو جاری رکھ اور ان کو ان کی ایڑیوں کے بل نہ لوٹا یعنی ان کو زیادہ درجہ دے کر کی نہ کرے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۸۰-۲۸۱ اور مکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۳ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ علامہ ابن بطلال نے حضرت سعد بن خولہ کے مکہ میں فوت ہونے کے متعلق تین روایات ذکر کی ہیں امام بخاری کے حوالہ سے ذکر کیا ہے کہ وہ غزوہ بدر کے بعد مکہ گئے اور وہیں فوت ہو گئے دوسری روایت امام مسلم کے حوالے سے ذکر کی ہے کہ وہ حجۃ الوداع میں مکہ گئے اور وہاں فوت ہو گئے اور تیسری روایت امام طبری کے حوالے سے ذکر کی ہے کہ وہ صلح حدیبیہ کے ایام میں مکہ گئے اور وہاں فوت ہو گئے اور اسی کو ترجیح دی ہے کہ اسی وجہ سے نبی ﷺ نے ان کی موت پر افسوس کیا۔

تہائی مال سے زیادہ وصیت کرنے کا عدم جواز وارثوں کو غنی چھوڑنے کی ترجیح علم غیب کا ثبوت اور دیگر مسائل
علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابو عمر نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند کی صحت پر تمام اہل علم متفق ہیں اور جمہور فقہاء نے اس حدیث کو وصیت کی مقدار میں اصل قرار دیا ہے اور یہ کہ تہائی مال سے زیادہ کی وصیت کرنا جائز نہیں ہے۔

امام مالک امام شافعی امام احمد امام ابو حنیفہ اور دیگر فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ پورا آدمی کا تہائی مال سے زیادہ کو ہبہ کرنا صدقہ کرنا اور آزاد کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

امام کا مریض کی عیادت کرنا مستحب ہے اور مال کو جمع کرنا جائز ہے اس میں کوئی عیب نہیں ہے جیسا کہ بعض جعلی صوفیاء کہتے ہیں بشرطیکہ اس مال کی زکوٰۃ ادا کی جاتی رہے اور مستحقین کی مدد کی جاتی رہے۔

اس حدیث میں وارثوں اور رشتہ داروں سے حسن سلوک کی ترغیب ہے اور یہ کہ جب کسی مباح کام میں اللہ تعالیٰ کی رضا کے حصول کی نیت کی جائے تو وہ بھی کارِ ثواب ہے حتیٰ کہ اپنی بیوی کے منہ میں لقمہ رکھنا بھی۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کو علم غیب عطا فرمایا ہے کیونکہ آپ نے حضرت سعد بن ابی وقاص سے فرمایا کہ تم اس بیماری سے فوت نہیں ہو گے تمہاری عمر طویل ہوگی حتیٰ کہ ایک قوم تم سے نفع حاصل کرے گی اور دوسری قوم نقصان اٹھائے گی یعنی مسلمانوں کو تم سے فائدہ ہوگا اور کفار کو نقصان ہوگا اور اس میں لمبی عمر کی فضیلت ہے۔

اگرچہ فتح مکہ کے بعد ہجرت فرض نہیں رہی لیکن مہاجرین پر لازم تھا کہ وہ مدینہ میں رہیں تاکہ نبی ﷺ کی مدد کریں اور آپ سے احکام شرعیہ کا علم حاصل کریں۔

تاضی عیاض نے کہا ہے کہ اگر مہاجر کسی ضرورت کی وجہ سے مکہ میں رہے پھر وہیں فوت ہو جائے تو اس کی ہجرت کا اجر ضائع نہیں ہوگا اور بعض علماء نے کہا ہے کہ مکہ میں رہنے سے ہر صورت میں ہجرت کا اجر ضائع ہو جائے گا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ورثاء کو خوش حال اور غنی چھوڑنا ان کو تنگ دست اور فقراء چھوڑنے پر رائج ہے بلکہ واجب ہے اور یہ اس کی دلیل ہے کہ غنی فقیر سے افضل ہے۔

قرآن مجید میں مطلقاً وصیت کرنے کا حکم ہے اور اس حدیث میں تمہائی مال سے زیادہ وصیت کرنے سے منع فرمایا ہے اس سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے عموم کی حدیث سے تخصیص کرنا جائز ہے اس کی اور بہت مثالیں ہیں جیسے حضرت خزیمہ بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ کی شہادت کو دو شہادتوں کے برابر قرار دینا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی حیات میں دوسری شادی سے منع فرما دینا حضرت فاطمہ اور ازواج مطہرات کو آپ کے ترکہ سے حصہ نہ دینا وغیرہ۔

(مدۃ القاری ج ۸ ص ۱۳۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم ۴۰۹۲ ج ۴ ص ۴۹۱ پر ذکر کی گئی ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① وصیت کا لغوی اور شرعی معنی ② وصیت کی اقسام ③ کیا مطلقاً وصیت کرنا فرض ہے؟ ④ ثلث مال تک وصیت کی تحقیق ⑤ امور مباحہ پر اجر ملنے کی تحقیق ⑥ لمبی عمر کی فضیلت ⑦ اہل مکہ کی ہجرت کا حکم۔

مصیبت کے وقت بال موٹہ نے

کی ممانعت

۳۷ - بَابُ مَا يُنْهَى مِنَ الْحَلْقِ

عِنْدَ الْمُصِيبَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: الحکم بن موسیٰ نے کہا: ہمیں یحییٰ بن حمزہ نے حدیث بیان کی از عبد الرحمن بن جابر کہ القاسم بن خیمہ نے ان کو حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے حضرت ابو بردہ بن ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابو موسیٰ کو بہت شدید درد ہو گیا پس وہ بے ہوش ہو گئے اور ان کا سر ان کے گھروالوں سے ان کی بیوی کی گود میں تھا اور وہ ان کے کسی کام کو مسترد کرنے کی طاقت نہیں رکھتے تھے پس جب ان کو ہوش آیا تو انہوں نے کہا: میں ان سے بڑی ہوں جن سے رسول

۱۲۹۶ - قَالَ الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمْزَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَابِرٍ أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُخَيْمِرَةَ حَدَّثَهُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بُرْدَةَ بْنُ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ وَجِعَ أَبُو مُوسَى وَجَعًا فَغُشِيَ عَلَيْهِ وَرَأْسُهُ فِي حُجْرٍ أَمْرَأَةً مِنْ أَهْلِهِ فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهَا شَيْئًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ أَنَا بَرِيءٌ مِمَّنْ بَرِيَءٌ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرِيءٌ مِنْ

الصَّالِقَةُ وَالْحَالِقَةُ وَالشَّاقَّةُ.
اللہ ﷺ بُرّی تھے اور بے شک رسول اللہ ﷺ چیخ و پکار کرنے والی بال موٹہ نے والی اور کپڑے پھاڑنے والی سے بُرّی تھے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۴، الرّم السلسل: ۲۸۱، سنن نسائی: ۱۸۶۳، سنن ابن ماجہ: ۱۵۸۶، السنن الکبریٰ: ۱۹۹۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۶۳، شعب الایمان: ۱۰۱۵، مسند احمد ج ۳ ص ۳۹۷ طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۵۴، ج ۳ ص ۳۱۷، مؤسسة الرسالة بیروت)

چیخ و پکار کرنے والی عورتوں سے بُرّی ہونے کا محمل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المسلب نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ چیخ و پکار کرنے والی بال موٹہ نے والی اور کپڑے پھاڑنے والی سے بُرّی تھے اس کا معنی یہ ہے کہ آپ ان افعال سے راضی نہیں تھے اور ان عورتوں سے ان افعال کے وقت راضی نہیں تھے اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ ان کے اسلام سے بُرّی تھے۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۸۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

جس نے اپنے چہرے پر طمانچہ مارے

وہ ہم میں سے نہیں ہے

۳۸ - بَابُ لَيْسَ مِنَّا مَنْ

ضَرَبَ الْخُدُودَ

۱۲۹۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةَ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ، وَشَقَّ الْجُيُوبَ، وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از الأعمش از عبد اللہ بن مرہ از مسروق از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ آپ نے فرمایا: وہ ہم میں سے نہیں ہے جس نے اپنے رخساروں پر مارا اور گریبانوں کو پھاڑا اور جاہلیت کی چیخ و پکار کی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۹۴ میں ملاحظہ فرمائیں۔

مصیبت کے وقت واویلا کہنے اور جاہلیت

کی چیخ و پکار کرنے کی ممانعت

۳۹ - بَابُ مَا يُنْهَى مِنَ الْوَيْلِ وَدَعْوَى

الْجَاهِلِيَّةِ عِنْدَ الْمَصِيبَةِ

۱۲۹۸ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةَ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ، وَشَقَّ الْجُيُوبَ، وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الأعمش نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن مرہ از مسروق از حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے جس نے چہروں پر مارا اور گریبانوں کو پھاڑا اور جاہلیت کی چیخ و پکار کی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۹۴ میں گزر چکی ہے۔

۴۰ - بَابُ مَنْ جَلَسَ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ يُعْرِفُ فِيهِ الْحُزْنَ

۱۲۹۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَتْنِي عُمَرَةُ
قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
لَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُتِلَ ابْنُ حَارِثَةَ
وَجَعْفَرُ وَابْنُ رَوَاحَةَ جَلَسَ يُعْرِفُ فِيهِ الْحُزْنَ، وَأَنَا
أَنْظُرُ مِنْ صَانِرِ الْبَابِ شَقِ الْبَابِ فَاتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ
نِسَاءَ جَعْفَرٍ وَذَكَرَ بَغَاءَ هُنَّ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَسْهَاهُنَّ،
فَدَهَبَ، ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةَ لَمْ يُطْعَمَهُ، فَقَالَ إِنَّهُنَّ.
فَاتَاهُ الثَّالِثَةُ، قَالَ وَاللَّهِ غَلَبَتْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَرَعَمْتُ أَنَّهُ
قَالَ فَاخْبِ فِي أَفْوَاهِهِنَّ التُّرَابَ. فَقُلْتُ أَرُغِمَ اللَّهُ
أَنْفَكَ، لَمْ تَفْعَلْ مَا أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ، وَلَمْ تَتْرُكْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنَ الْعَنَاءِ. [اطراف الحديث: ۱۳۰۵-۱۳۲۶] (مجمع مسلم: ۹۳۵،
الترمذي: ۱۲۹۹، سنن ابوداؤد: ۳۱۲۲، سنن نسائي: ۱۸۳)

جو شخص مصیبت کے وقت اس طرح بیٹھا
کہ اس کے چہرے سے غم ظاہر ہو

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنی نے حدیث
بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے حدیث بیان کی،
انہوں نے کہا: میں نے یحییٰ سے سنا، انہوں نے کہا: مجھے عمرہ نے خبر
دی، انہوں نے کہا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا، وہ بیان
کرتی ہیں کہ جب نبی ﷺ کے پاس حضرت ابن حارثہ اور
حضرت جعفر اور حضرت ابن رواحہ کی شہادت کی خبر آئی تو نبی ﷺ
اس طرح بیٹھے کہ آپ کے چہرے سے غم ظاہر ہو رہا تھا اور میں
دروازہ کی جھری سے دیکھ رہی تھی پس آپ کے پاس ایک شخص آیا
اور اس نے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کی خواتین کا اور ان کے رونے کا ذکر
کیا، آپ نے اس کو حکم دیا کہ وہ ان عورتوں کو (آواز سے رونے
سے) منع کرے، چلا گیا، پھر دوسری بار آیا کہ وہ عورتیں اس کی
بات نہیں مانتیں، آپ نے فرمایا: ان کو منع کر دو، تیسری بار آیا، پس
کہا: اللہ کی قسم! وہ ہم پر غالب آ گئیں یا رسول اللہ! حضرت عائشہ
نے گمان کیا کہ آپ نے فرمایا: ان کے مونہوں میں مٹی ڈال دو، میں
نے (دل میں) کہا: اللہ تیری ناک کو خاک آلود کرے، تو نے وہ
نہیں کیا جس کا رسول اللہ ﷺ نے تجھے حکم دیا تھا اور تو رسول اللہ
ﷺ کو رنجیدہ کرنا بھی نہیں چھوڑتا۔

اس حدیث کے رجال کا کئی مرتبہ ذکر کیا جا چکا ہے۔

بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ مصیبت سے پہلے اور مصیبت کے بعد آدمی کی کیفیت ایک جیسی ہو تو یہ صبر ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ طبری نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ صبر میں لوگوں کے احوال مختلف ہوتے ہیں، بعض لوگوں کا چہرہ مصیبت کے وقت
متغیر ہو جاتا ہے اور ان کی آنکھوں سے آنسو گرنے لگتے ہیں اور وہ زبان سے کوئی صبر کے خلاف بات نہیں کہتے اور بعض لوگوں کا چہرہ
متغیر ہو جاتا ہے اور وہ زبان سے آہ و فغاں کرتے ہیں اور بے قراری کا اظہار کرتے ہیں اور بعض لوگوں کے آنسو بھی بہتے ہیں اور وہ
آہ و زاری بھی کرتے ہیں اور وہ کھانا پینا ترک کر دیتے ہیں اور سوگ والے کپڑے پہنتے ہیں اور بعض لوگوں کا حال مصیبت پڑنے سے
پہلے اور مصیبت کے بعد یکساں ہوتا ہے، سو ان میں سے کون سے لوگ صبر کرنے والوں میں شمار کیے جائیں گے؟ اس کا جواب یہ ہے
کہ ہم سے پہلے متقدمین کا بھی اس میں اختلاف ہے، پس بعض نے یہ کہا کہ صبر کے اسم کے مستحق وہ لوگ ہیں جن کا حال مصیبت
پڑنے سے پہلے اور مصیبت کے بعد یکساں ہو اور ان کی زبان اور دیگر اعضاء سے بے قراری کی کوئی علامت ظاہر نہ ہو اور صوفیاء نے

یہ کہا ہے کہ ولی ولایت پر اس وقت فائز ہوتا ہے جب وہ اللہ کی تقدیر پر راضی ہو اور کسی چیز پر غم زدہ نہ ہو اور اس حال میں لوگوں کے مراتب مختلف ہیں، پس بعض وہ ہیں جن کی طبیعت میں سکون ہوتا ہے اور وہ مصائب کی پرداہ بہت کم کرتے ہیں اور بعض وہ ہیں جن کی طبیعت میں بے صبری اور بے قراری ہوتی ہے اس کے باوجود وہ اپنی طبیعت پر قابو اور کنٹرول رکھتے ہیں اور وہ یہ جانتے ہیں کہ صبر کا بہت زیادہ اجر ہوتا ہے۔

علامہ طبری نے کہا کہ روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو ان کے بھائی عتبہ کی موت کی خبر دی گئی تو انہوں نے کہا: وہ مجھے بہت عزیز تھے اور مجھے اس سے خوشی نہیں ہوگی کہ اب وہ تمہارے درمیان زندہ ہوتے لوگوں نے پوچھا: وہ کیسے آپ کو بہت عزیز تھے؟ تو حضرت ابن مسعود نے کہا: مجھے ان کی وجہ سے اجر دیا جائے تو یہ مجھے زیادہ پسند ہے اور ثابت نے بیان کیا کہ صلہ بن الشیم کے بھائی فوت ہو گئے ان کے پاس ایک شخص اس وقت آیا جب وہ کھانا کھا رہے تھے اور کہا: اے ابوالصہباء! تمہارے بھائی فوت ہو گئے انہوں نے کہا: آؤ! کھانا کھاؤ! بے شک ہمیں ان کی موت کی خبر مل گئی ہے لو اب کھانا کھاؤ! اس شخص نے کہا: مجھ سے پہلے تو آپ کو کسی نے اس کی موت کی خبر نہیں دی تھی انہوں نے: اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ (المز: ۳۰)

بے شک آپ بھی فوت ہونے والے ہیں اور وہ بھی مرنے

والے ہیں O۔

الشعی نے کہا کہ شریعہ رات میں جنازوں کو دفن کرتے تھے اور اس کو غیبت جانتے تھے اس لیے ان کے پاس کوئی شخص آتا اور بیمار کے متعلق سوال کرتا تو وہ کہتے: اللہ کا شکر ہے! وہ آرام سے ہے اور مجھے امید ہے کہ اس کو راحت مل گئی ہے انہوں نے اس طریقہ کو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے طریقہ سے اخذ کیا اور ابن سیرین مصیبت کے وقت میں پہلے کی طرح رہتے تھے باتیں کرتے رہتے تھے اور ہنستے رہتے تھے مگر جس دن ام المؤمنین حضرت خنساء رضی اللہ عنہا فوت ہوئیں تو اس دن غم کے آثار ان کے چہرے سے ظاہر تھے اور ربیعہ سے سوال کیا گیا کہ صبر کی انتہا کیا ہے؟ انہوں نے کہا: تم مصیبت آنے کے بعد بھی پہلے کی طرح رہو۔

غمگین ہونا اور آنسوؤں کا ٹپکنا صبر کے اعلیٰ درجہ کے منافی نہیں

دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ پسندیدہ صبر یہ ہے کہ جب بندہ پر کوئی مصیبت آئے تو وہ اپنے رب کی قضاء پر راضی رہے اور اس کے حکم کو تسلیم کرے رہا دل کا غمگین ہونا اور آنکھوں سے آنسوؤں کا بہنا تو اس سے بندہ صابرین کے مصداق سے نہیں نکلتا جب تک وہ اس سے تہاؤز کر کے شکوہ شکایت اور آہ و زاری نہ کرے کیونکہ انسانوں کے نفوس مصائب میں رنج و ملال پر پیدا کیے گئے ہیں انہوں نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صبر کرنے والوں کی مدح کی ہے اور ان کو عظیم ثواب عطا کرنے کا وعدہ فرمایا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ان نیک کاموں کے کرنے پر ثواب عطا فرماتا ہے جو ان کے اختیار میں ہوتے ہیں اور مصیبت کے وقت چہروں سے افسردگی اور غم کا اظہار نہ کرنا اور آنسوؤں کا نہ بہنا یہ انسان کی فطرت کے خلاف ہے اس پر انسان قادر نہیں ہے اس پر صرف انسان کو پیدا کرنے والا ہی قادر ہے اور محمود صبر وہ ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور وہ یہ ہے کہ جب مصیبت نازل ہو تو بندہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر راضی ہو اور اس کے حکم کو تسلیم کرے نہ یہ کہ اپنے چہرے سے غم کے آثار ظاہر نہ ہونے دے اور آنسوؤں کو نہ بہنے دے۔

ربیعہ بن کلثوم نے کہا: ہم حسن بھری کے پاس گئے ان کی ڈاڑھ میں تکلیف تھی انہوں نے دعا کی: اے میرے رب! مجھے تکلیف پہنچی ہے اور تو ارحم الراحمین ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: جب میں اپنے مؤمن بندہ کو کسی

تکلیف میں مبتلا کرتا ہوں' پس وہ اپنی عیادت کرنے والوں سے شکایت نہیں کرتا تو میں اس کو بیماری سے نکال لیتا ہوں اور اس کے گوشت کو پہلے سے بہتر گوشت سے بدل دیتا ہوں اور اس کے خون کو پہلے سے بہتر خون سے بدل دیتا ہوں اور اس کو از سر نو کام کے قابل بنا دیتا ہوں۔ (المستدرک ج ۱ ص ۳۳۸ سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۷۵)

طلحہ بن مصرف نے کہا: تم اپنی بیماری اور مصیبت کی شکایت نہ کرو اور مجھے یہ خبر دی گئی ہے کہ حضرت یعقوب بن اسحاق علیہ السلام کے پاس ان کا پڑوسی آیا اس نے کہا: اے یعقوب! کیا وجہ ہے کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ تمہاری ہڈیاں کمزور ہو گئی ہیں اور تم تقریباً فنا ہو چکے ہو حالانکہ تم ابھی اپنے والد کی عمر کو نہیں پہنچے! حضرت یعقوب علیہ السلام نے کہا: یوسف کی جدائی کے غم نے میری ہڈیوں کو کمزور کر دیا تب اللہ تعالیٰ نے حضرت یعقوب علیہ السلام کی طرف یہ وحی کی: کیا تم مخلوق سے میری شکایت کر رہے ہو تب حضرت یعقوب نے کہا: اے میرے رب! یہ میری خطا ہے تو اس کو معاف فرما دے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں نے تم کو معاف کر دیا پھر اس کے بعد جب ان سے ان کا حال دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا:

إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِيَّ وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ. (یوسف: ۸۶) میں اپنی پریشانی اور رنج کی شکایت صرف اللہ سے کرتا ہوں۔ رسول اللہ ﷺ کی وفات سے صالحین کو بہت شدید رنج ہوا طاؤس نے کہا: میں نے اللہ تعالیٰ کی حرمتوں کی تعظیم کرنے والا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے زیادہ کسی کو نہیں دیکھا ان کو رسول اللہ ﷺ کی وفات سے بہت رنج ہوا اور ان کی آنکھوں سے آنسو بہتے رہتے تھے اور میں نے دیکھا کہ جب حضرت عمر بن الخطاب کے پاس انس بن مالک کی وفات کی خبر پہنچی تو انہوں نے اپنے سر پر ہاتھ رکھا اور رونے لگے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۲۵۷)

جب سعید بن ابی الحسن فوت ہوئے تو حسن بصری ایک سال تک روتے رہے ان سے کہا گیا: اے ابوسعید! آپ صبر کا حکم دیتے ہیں اور خود روتے ہیں تو انہوں نے کہا: اللہ کا شکر ہے جس نے مؤمنین کے دلوں میں یہ زحمت رکھی ہے آنکھ روتی ہے اور دل غمگین ہوتا ہے اور یہ بے صبری نہیں ہے بے صبری وہ ہے جس کا اظہار زبان اور ہاتھ سے ہو۔

رسول اللہ ﷺ اپنی صاحب زادی سیدہ زینب کے فوت ہونے پر روئے اور اپنے صاحب زادے حضرت ابراہیم کے فوت ہونے پر آنسوؤں سے روئے اور فرمایا: یہ وہ رحمت ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے دلوں میں رکھ دیا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۲۵۱-۱۲۲۵۰ مجلس علمی بیروت) اور نبی ﷺ افاضل صحابہ حضرت زید بن حارثہ حضرت جعفر بن ابی طالب اور حضرت عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کے شہید ہونے پر آنسوؤں سے روئے لہذا کسی منسبت پر غمگین ہونا اور آنسوؤں سے رونا سبر کے خلاف نہیں ہے بلکہ یہ صبر محمود ہے اور صبر کا اشی درجہ ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۸۵-۲۸۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی نے علامہ ابن بطل کی صبر کے متعلق اس پوری تقریر کو نقل کر دیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۳۰-۱۳۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے فرمایا: (اگر وہ عورتیں رونا بند نہیں کرتیں تو) ان کے مونہوں میں مٹی ڈال دو علامہ قرطبی نے اس کی شرح میں کہا ہے: یہ اس کی دلیل ہے کہ وہ عورتیں بلند آواز سے رورہی تھیں اور جب انہوں نے آپ کے حکم کے باوجود رونا بند نہیں کیا تو آپ نے فرمایا: ان کا منہ مٹی سے بند کر دو اور منہ کی اس لیے تفصیص کی کہ وہ نوحہ کرنے کا محل ہے اس کے برخلاف آنکھوں سے آنسوؤں کا بہنا ممنوع نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر اس کی توجیہ میں لکھتے ہیں: یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے ڈانٹ ڈپٹ میں مبالغہ کے لیے یہ فرمایا ہو کہ ان کے مونہوں میں مٹی ڈال دیا اس کا یہ معنی ہو کہ ان کو یہ بتاؤ کہ آواز کے ساتھ رونے کی وجہ سے وہ صبر کے اجر سے محروم ہو گئیں جیسے ناکام اور نامراد شخص کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اس کے ہاتھوں میں خاک اور دھول کے سوا کچھ نہیں آیا ایک قول یہ ہے کہ آپ کا یہ ارادہ نہیں تھا کہ حقیقتہً ان کے مونہوں میں مٹی ڈال دی جائے قاضی عیاض نے کہا: آپ کے اس ارشاد کا معنی یہ ہے کہ یہ اس وقت تک چپ نہیں ہوں گی جب تک ان کے مونہوں میں مٹی نہ ڈال دی جائے سوا اگر تم ان کے مونہوں میں مٹی ڈال سکتے ہو تو مٹی ڈال دو۔

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس شخص کے رونے سے منع کرنے کے باوجود ان عورتوں نے رونا اس لیے نہ بند کیا ہو کہ اس شخص نے یہ تصریح نہیں کی تھی کہ نبی ﷺ ان کو رونے سے منع کر رہے ہیں اور انہوں نے یہ سمجھا کہ یہ اپنی طرف سے کہہ رہا ہے یا انہوں نے یہ سمجھ تو لیا تھا لیکن غم کی شدت ان پر غالب آ گئی پھر زیادہ ظاہر یہ ہے کہ اگر ان کا رونا رونے کی اس مقدار سے زیادہ تھا جو مباح ہے تو پھر آپ کا منع فرمانا تحریم کے لیے تھا کیونکہ آپ نے مکرر منع فرمایا اور اگر وہ چپ نہ کریں تو اس پر وعید بھی فرمائی اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ اس قدر زیادہ نہ رو رہی ہوں اور آپ نے تنزیہ کے لیے منع فرمایا ہو اور اگر یہ منع فرمانا تحریم کے لیے ہوتا تو پھر آپ منع کرنے کے لیے کسی اور شخص کو بھیجتے کیونکہ آپ کسی ناجائز کام کو مقرر اور ثابت نہیں رکھتے تھے اور صحابیات کا کسی حرام کام سے ممانعت کے باوجود اس کو کیے جانا بہت بعید ہے اور جب ان کا رونا مباح کی حد میں تھا تو پھر آپ کا اس سے منع فرمانا اس لیے تھا کہ اگر اس میں ڈھیل دی جائے تو پھر ان کا رونا حرام کی حد میں داخل ہو جائے گا کیونکہ عورتوں میں مبرکم ہوتا ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کسی مباح کام کے کرنے میں یہ خطرہ ہو کہ وہ حرام تک پہنچ جائے گا تو سد ذرائع کے لیے اس مباح کام سے بھی منع کر دینا چاہیے۔ (واضح رہے کہ پست اور دھیمی آواز سے رونا مباح ہے اور اونچی اور بلند آواز سے رونا یا چلا چلا کر واویلا کرنا حرام ہے۔ سعیدی غفرلہ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس شخص کے متعلق دل میں کہا: اللہ تیری ناک کو خاک آلودہ کرے تو نے وہ نہیں کیا جس کا رسول اللہ ﷺ نے تجھے حکم دیا تھا۔

اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ کو یہ کیسے علم ہوا کہ اس شخص نے آپ کے حکم پر عمل نہیں کیا علامہ نووی نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ حضرت عائشہ کے نزدیک اس پر ترینہ قائم ہو چکا تھا کہ اس شخص نے نبی ﷺ کے حکم پر عمل نہیں کیا اور ان عورتوں کو زبردستی چپ نہیں کرایا یا حضرت عائشہ کی مراد یہ تھی کہ اگر وہ شخص ان عورتوں کو چپ کرانے سے قاصر اور عاجز تھا تو وہ جا کر نبی ﷺ کو بتاتا کہ میں ان کو چپ نہیں کرا سکا آپ کسی اور کو بھیج دیں۔

اس حدیث کے فوائد میں سے یہ ہے کہ تعزیت کے لیے سکون اور وقار کے ساتھ بیٹھنا چاہیے اور یہ کہ پردہ دار عورتوں کا اجنبی مردوں کی طرف دیکھنا جائز ہے۔ (ان فوائد کو علامہ عینی نے بھی نقل کیا ہے۔ سعیدی غفرلہ)

(فتح الباری ج ۲ ص ۴۸۸-۴۸۷ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن حجر کا یہ لکھنا صحیح نہیں کہ پردہ دار عورتوں کا اجنبی مردوں کی طرف دیکھنا جائز ہے اور علامہ عینی کا اس کو بلا رد نقل کرنا بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ پردہ دار عورتوں کا اجنبی مردوں کی طرف دیکھنا جائز نہیں ہے۔

پردہ دار عورتوں کا اجنبی مردوں کی طرف دیکھنے کا جواز اور اس میں بحث و نظر

قرآن مجید میں ہے:

وَقُلْ لِّلْمُؤْمِنَاتِ یَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ۔ اور آپ مسلمان عورتوں سے کہیے کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں۔ (النور: ۳۱)

اور حدیث میں ہے:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس تھی اور آپ کے پاس حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بھی تھیں، پس حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ آئے یہ حجاب کا حکم نازل ہونے کے بعد کا واقعہ ہے نبی ﷺ نے فرمایا: تم دونوں ان سے پردہ کرؤ، ہم نے کہا: یا رسول اللہ! کیا یہ نابینا نہیں ہے؟ نہ ہم کو دیکھ رہا ہے نہ ہم کو پہچانتا ہے! آپ نے فرمایا: کیا تم دونوں بھی نابینا ہو گیا تم اس کو دیکھ نہیں رہیں۔ (سنن ابوداؤد: ۴۱۱۲، سنن ترمذی: ۲۷۷۸، مسند احمد ج ۶ ص ۲۹۶)

امام ابوداؤد نے کہا ہے کہ یہ حکم نبی ﷺ کی ازدواج کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ آپ نے حضرت فاطمہ بنت قیس کو یہ حکم دیا کہ وہ حضرت ابن ام مکتوم کے گھر عدت گزاریں وہ نابینا شخص ہیں تم ان کے پاس اپنے کپڑے اتار سکتی ہو۔

(سنن ابوداؤد ص ۶۳، دار الفکر بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام ابوداؤد کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ علامہ محمد بن علی بن محمد ہسکلی حنفی متونی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

مسلمان عورت مرد کو دیکھ سکتی ہے بشرطیکہ وہ شہوت سے مامون ہو اور اگر وہ شہوت سے مامون نہ ہو یا اس کو شہوت کا خطرہ ہو یا شک ہو تو پھر اس کا اجنبی مرد کی طرف دیکھنا احتساباً حرام ہے۔ (الدر المختار ج ۹ ص ۵۲، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

حدایہ میں مذکور ہے کہ عورتوں پر شہوت غالب ہوتی ہے اور یہ اعتبار کیا جائے گا کہ ان میں شہوت محقق ہے۔

(رد المحتار ج ۹ ص ۵۲، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ عورتوں کا اجنبی مردوں کی طرف دیکھنا جائز نہیں ہے اور ظاہر قرآن اور حدیث سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے پھر یہ اعتراض ہو گا کہ نبی ﷺ نے حضرت فاطمہ بنت قیس و حضرت ابن ام مکتوم کے گھر عدت گزارنے کی جو اجازت دی تھی اس کی کیا توجیہ ہوگی؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے یہ ان کی خصوصیت ہو اور نبی ﷺ کو نور نبوت سے یہ علم ہو کہ وہ شہوت سے مامون ہیں۔

اس پر دوسرا اعتراض یہ ہو گا کہ حضرت عائشہ دروازہ کی جھری سے اس شخص کی طرف دیکھ رہی تھیں جس کو رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو رد کرنے سے منع کرنے کے لیے بھیجا تھا اور اس سے علامہ ابن حجر اور علامہ بیہقی نے یہ مسئلہ مستنبط کیا ہے کہ پردہ دار عورتوں کا اجنبی مردوں کی طرف دیکھنا جائز ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ حضرت عائشہ نے اس شخص کے چہرے کی طرف دیکھا اور ممنوع صرف چہرے کی طرف دیکھنا ہے۔ حضرت عائشہ نے اس کے جسم اور اس کے ڈھانچے کی طرف دیکھا تھا اور اس سے پردہ دار عورتوں کا اجنبی مردوں کے چہرہ کی طرف دیکھنا لازم نہیں آتا ہر چند کہ علامہ ابن حجر اور علامہ بیہقی نے اجنبی مرد کے چہرے کی طرف دیکھنے کی تصریح نہیں کی لیکن ان کی عبارت سے متبادر چہرے کی طرف دیکھنے کا جواز معلوم ہوتا ہے کیونکہ اجنبی مرد کے جسم اور اس کے ڈھانچے کی طرف دیکھنے کے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

۱۳۰۰۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمُ الْأَخْوَصِيُّ عَنْ أَنَسٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن علی نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن فضیل نے حدیث بیان کی

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا حِينَ قُبِلَ الْقَرَاءُ، فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَزَنَ حُزْنًا قَطُّ أَشَدَّ مِنْهُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۰۱ میں گزر چکی ہے۔

۴۱۔ بَابُ مَنْ لَمْ يُظْهِرْ

حُزْنَهُ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْقُرْظِيُّ الْجَزَعُ الْقَوْلُ السَّيِّئُ وَالظَّنُّ السَّيِّئُ.

جُزَعُ قَوْلٍ سَرَادِیسا قول ہے جو غم پر ابھارے اور بُرے گمان سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صبر کرنے پر جو وعدہ کیا ہے اس کو بعید سمجھے۔

وَقَالَ يَغْفِرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَؤُلَاءِ أَشْكُو بَيْنِي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ (یوسف: ۸۶).

۱۳۰۱۔ حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ الْحَكَمِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ اشْتَكَى ابْنُ لَاحِي طَلْحَةَ قَالَ فَمَاتَ وَأَبُو طَلْحَةَ خَارِجٌ فَلَمَّا رَأَتْ أُمُّهُ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ هَيَّأَتْ شَيْئًا وَنَحَتْهُ فِي بَجَائِبِ الْبَيْتِ فَلَمَّا جَاءَ أَبُو طَلْحَةَ قَالَ كَيْفَ الْعِلَامُ؟ قَالَتْ قَدْ خَدَّاتِ نَفْسًا وَأَرْجُوا أَنْ يَكُونَ قَدْ اسْتَرَاخَ. وَظَنَّ أَبُو طَلْحَةَ أَنَّهَا صَادِقَةٌ. قَالَ فَبَاتَ فَلَمَّا أَصْبَحَ اغْتَسَلَ فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ أَعْلَمَتْهُ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ فَصَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا كَانَ مِنْهُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُبَارِكَ لَكُمَا فِي لَيْلِكُمَا. قَالَ سُفْيَانُ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ لَمَّا رَأَيْتُ لَكُمَا بَسْعَةَ أَوْلَادٍ كُلُّهُمْ قَدْ قَرَأَ الْقُرْآنَ.

[طرف الحدیث: ۵۴۷۰] (صحیح مسلم: ۲۱۳۴) (ترمذی: ۵۵۰۸)

انہوں نے کہا: ہمیں عاصم احول نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ ایک مہینہ تک قنوت پڑھتے رہے جب (ستر) قاریوں کو شہید کیا گیا پس میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس سے زیادہ غم زدہ کبھی نہیں دیکھا۔

جو مصیبت کے وقت اپنے

غم کو ظاہر نہ کرے

اور محمد بن کعب القرظی نے کہا: "الجزع" بُرا قول ہے اور بُرا گمان ہے۔

جُزَعُ قَوْلٍ سَرَادِیسا قول ہے جو غم پر ابھارے اور بُرے گمان سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صبر کرنے پر جو وعدہ کیا ہے اس کو بعید سمجھے۔

اور حضرت یعقوبؒ نے فرمایا: میں اپنی پریشانی اور غم کی صرف اللہ سے شکایت کرتا ہوں۔ (یوسف: ۸۶)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بشر بن الحکم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: انس بن اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ نے خبر دی انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کا بیٹا بیمار ہو گیا پس وہ فوت ہو گیا اور حضرت ابو طلحہ گھر سے نکلے ہوئے تھے جب ان کی بیوی نے یہ دیکھا کہ بچہ فوت ہو گیا ہے تو انہوں نے اس کو غسل دیا اور کفن پہنایا اور اس کو گھر کے ایک کونے میں رکھ دیا جب حضرت ابو طلحہ آئے اور پوچھا: بچہ کیسا ہے؟ تو انہوں نے کہا: وہ پرسکون ہے اور مجھے امید ہے وہ راحت پا چکا ہے اور حضرت ابو طلحہ نے گمان کیا کہ وہ بچہ ہی ہے حضرت انس نے کہا: انہوں نے رات گزاری جب صبح ہوئی تو غسل کیا جب وہ گھر سے باہر نکلنے لگے تو ان کی بیوی نے انہیں بتایا کہ بچہ فوت ہو چکا ہے پس انہوں نے نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی پھر انہوں نے نبی ﷺ کو بتایا کہ ان دونوں کے ساتھ رات کو کیا ہوا ہے تب نبی ﷺ نے فرمایا: امید ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے رات کے معاملہ میں برکت دے گا سفیان نے کہا: پس انصار کے

ایک شخص نے کہا: میں نے دیکھا کہ ان کے نو بیٹے ہوئے اور وہ سب قرآن مجید کے قاری تھے۔

حضرت ام سلیم کا بے مثال صبر جمیل اور ان کی ناقابل فراموش شجاعت

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

جس شخص نے مصیبت کے وقت اپنے رنج کو ظاہر نہیں کیا اور اس کے لیے غم کا اظہار کرنا جو مباح تھا اس کو ترک کر دیا اس میں اللہ تعالیٰ کی کوئی ناراضگی نہیں ہے اور اس نے صبر کو اختیار کیا جس طرح حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے کیا تھا تو وہ اس آیت کا مصداق ہے: وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ (النمل: ۱۲۶) اور اگر تم نے صبر کیا تو وہ صبر کرنے والوں کے لیے بہتر ہے O اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ جو شخص عزیمت اور شدت کے عمل پر قادر ہو اس کے لیے رخصت کو ترک کرنا جائز ہے اس میں بہت عظیم اجر و ثواب ہوتا ہے۔

المہلب نے کہا ہے کہ حضرت ام سلیم نے کہا: اس کا نفس پر سکون ہو گیا اور مجھے امید ہے کہ وہ آرام پا چکا ہے اس میں تعریض ہے یعنی اس کلام کے دو معنی تھے قریب معنی یہ ہے کہ وہ بیماری سے شفاء پا کر پر سکون ہو گیا اور اب اس کو آرام ہے یہ معنی قریب ہے جو انہوں نے اپنے شوہر حضرت ابوطحہ کے ذہن میں ڈالا اور اس کا بعید معنی یہ ہے کہ وہ فوت ہو کر پر سکون ہو گیا اور دنیا کے آلام سے آرام پا چکا ہے حضرت ام سلیم نے اسی معنی کا ارادہ کیا اور وہ اپنے کلام میں سچی تھیں۔

اس حدیث میں مذکور ہے: پھر انہوں نے کچھ تیاری کی اس کے بھی دو معنی ہیں یعنی انہوں نے بچہ کو غسل دے کر اور کفن پہنا کر تیار کیا اور دوسرا معنی یہ ہے کہ انہوں نے بناؤ سنگھار کر کے اپنے آپ کو اپنے شوہر سے جماع کے لیے تیار کیا اس سے معلوم ہوا کہ عورت کا اپنے آپ کو جماع کے لیے تیار کرنا جائز ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو اللہ کی رضا کے لیے بے صبری اور بے قراری کو ترک کرے اور صبر جمیل کو اختیار کرے اللہ تعالیٰ اس کو بہترین جزاء عطا فرماتا ہے کیا تم نے نہیں دیکھا کہ ان کے نو بیٹے ہوئے اور وہ سب قرآن مجید کے قاری تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ابوطحہ اپنی بیوی سے جماع کر چکے تو ان کی بیوی نے ان سے کہا: یہ بتائیے کہ اگر کوئی شخص آپ کو کوئی چیز عاریہ دے پھر وہ اس چیز کو واپس لے لے تو کیا آپ اس پر غم و غصہ اور بے قراری کا اظہار کریں گے؟ حضرت ابوطحہ نے کہا: نہیں! حضرت ام سلیم نے کہا: اللہ تعالیٰ نے آپ کو عاریہ بیٹا دیا تھا اور اب اس نے اس کو واپس لے لیا پس اللہ تعالیٰ اس کا زیادہ حق دار ہے کہ آپ اس کے فعل سے راضی ہوں اور وہ بیٹا اس کے سپرد کر دیں پھر حضرت ابوطحہ نے رسول اللہ ﷺ کو اپنی بیوی کی اس بات کی خبر دی تو آپ نے ان دونوں کو دعا دی: اے اللہ ان کے رات کے اس فعل میں برکت عطا فرما پھر ان کے ہاں ایک لڑکا ہوا جس کا نام عبد اللہ تھا اور وہ اپنے زمانہ کے تمام لوگوں میں سب سے افضل تھا۔

(مسند احمد: ۲۶۷، اس حدیث کے رجال صحیح ہیں تاریخ دمشق: ۳۶۱۱-۳۶۱۰ ج ۲۱ ص ۲۸۵-۲۸۳، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۶۱)

حضرت ام سلیم صبر کے سب سے بلند مرتبہ پر فائز تھیں حالانکہ عورتیں بہت رقیق القلب ہوتی ہیں حضرت ام سلیم کی عورتوں میں کوئی مثال نہیں ہے اور مردوں میں بھی ان جیسے کم ہوئے ہیں وہ جہاد میں بڑے بڑے بہادروں پر فائق ہوتی تھیں حضرت ام سلیم غزوہ احد میں حاضر ہوئیں پیاسوں کو پانی پلا رہی تھیں اور زخمیوں کی دوا دارو کر رہی تھیں۔

(الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۳۱۲، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

حضرت ام سلیم غزوہ حنین میں اس وقت ثابت قدم رہیں جب بہت سے مردوں کے قدم اکھڑ گئے تھے اور صفیں ٹوٹ گئیں تھیں رسول اللہ ﷺ ان کی طرف متوجہ ہوئے اس وقت ان کے ہاتھ میں خنجر تھا اور وہ کہہ رہی تھیں: یا رسول اللہ! ان لوگوں کو قتل کر دیں جو آپ کو چھوڑ کر بھاگ گئے ہیں جیسے آپ ان لوگوں کو قتل کر رہے ہیں جو آپ سے جنگ کر رہے ہیں رسول اللہ ﷺ مسکرائے اور فرمایا: اللہ مجھے کافی ہے۔ (المطبوعات الکبریٰ ج ۸ ص ۲۱۲) (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۸۶-۲۸۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حایث شرح صحیح مسلم: ۵۳۹۸- ج ۶ ص ۵۰۱ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: حضرت ام سلیم کی ذہانت اور راضی بہ رضاء الہی ہونے کا بیان۔ مختصر شرح کی گئی ہے تہائی صفحہ پر مشتمل ہے۔

۴۲ - بَابُ الصَّبْرِ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى

وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نِعَمَ الْعِدْلَانِ وَنِعَمَ الْعِلَاوَةِ الْكَدِينِ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿البقرہ: ۱۵۶-۱۵۷﴾

صبر اس وقت معتبر ہوتا ہے جب پہلی بار صدمہ پہنچے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا خوب دو ایک جیسے الفاظ ہیں ("صلوات" اور "رحمت") اور کیا خوب اس کے علاوہ ہے: یعنی "أولئك هم المهتدون" وہ لوگ جب انہیں کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو وہ کہتے ہیں: بے شک ہم اللہ کے لیے ہیں اور بے شک ہم اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جن پر ان کے رب کی طرف سے بہ کثرت درود ہیں اور رحمت ہے اور یہی دیکھنا چاہیے کہ یہاں "رحمت" اور "صلوات" کا یہ خصوصی اجر اس لیے ملا کہ جب ان کو پہلی بار صدمہ پہنچا تو انہوں نے اس پر صبر کیا۔

اس تعلیق میں "عدلان" کا لفظ ہے اونٹ کی پیٹھ پر دائیں بائیں جو بوریاں لدی ہوئی ہوتی ہیں ان کو "عدلان" کہتے ہیں یعنی وہ دونوں بوریاں ایک دوسرے کی مثل ہیں اسی طرح اس آیت میں بھی "صلوات" اور "رحمت" ایک جیسے لفظ ہیں اس لیے حضرت عمر نے ان کو "عدلان" کہا ان لوگوں کو "صلوات" اور "رحمت" کا یہ خصوصی اجر اس لیے ملا کہ جب ان کو پہلی بار صدمہ پہنچا تو انہوں نے اس پر صبر کیا۔

وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ وَأَنَّهَا لَكِبْرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿البقرہ: ۴۵﴾

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور صبر اور نماز سے مدد حاصل کرو بے شک نماز اللہ سے ڈرنے والوں کے سوا سب پر دشوار ہے ﴿البقرہ: ۴۵﴾

مفسرین نے کہا ہے: اس آیت میں صبر سے مراد روزہ ہے صبر کا معنی نفس کو بے قراری کے اٹھنا اور جزع اور فزع سے روکنا ہے اور روزہ میں نفس کو طلوع فجر سے لے کر غروب آفتاب تک کھانے پینے اور عمل ازوداج سے روک کر رکھا جاتا ہے اور نماز سے مدد حاصل کرنے کا معنی یہ ہے کہ اس میں قرآن مجید کی تلاوت ہوتی ہے اور دعا ہوتی ہے اور اللہ کے سامنے جھکنا ہوتا ہے سوان امور سے اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں مدد حاصل ہوتی ہے جو شخص مصیبت نازل ہونے پر اپنے نفس کو بے قراری کے اظہار سے روک لے تو وہ اپنے نفس پر قہر کرنے کا عادی ہو جاتا ہے پھر اس پر روزے رکھنا اور نماز پڑھنا دشوار نہیں ہوتا کیونکہ نفس دن میں کھانا پینا چاہتا ہے اور نماز کے اوقات میں آرام کرنا چاہتا ہے اور جب انسان اپنے نفس پر قہر کرنے کا عادی ہو جاتا ہے تو اس کے لیے روزہ رکھنا اور نماز پڑھنا آسان ہو جاتا ہے بلکہ اس کے لیے تمام پر مشقت عبادتیں آسان ہو جاتی ہیں۔

۱۳۰۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث

قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى.

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ثابت انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: صبر اس وقت شمار ہوتا ہے جب پہلی بار صدمہ پہنچے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۵۲ میں کی جا چکی ہے۔

۴۳۔ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ أَنَا بَكَ لَمَحْزُونُونَ

وَقَالَ ابْنُ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَذْمَعُ الْعَيْنُ وَيَحْزَنُ الْقَلْبُ.

نبی ﷺ کا ارشاد: بے شک ہم تمہاری

وجہ سے غم زدہ ہیں

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ سے یہ حدیث روایت کی: آنکھ آنسو بہا رہی ہے اور دل غم زدہ ہے۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آج رات میرے گھر بیٹا پیدا ہوا جس کا نام میں نے اپنے باپ ابراہیم کے نام پر رکھا ہے پھر آپ نے اس بیٹے کو لوہار کی بیوی ام سیف کو دے دیا اس لوہار کا نام ابوسیف تھا ایک روز آپ اس کے پاس گئے میں بھی آپ کے ساتھ تھا جب ہم اس کے پاس پہنچے تو وہ بھٹی دھوک رہا تھا اور گھر میں سے بھرا ہوا تھا میں رسول اللہ ﷺ کے پاس اس کے ہاں جلدی جلدی گیا اور اس سے کہا: اے ابوسیف! ذرا ٹھہر جاؤ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے ہیں وہ ٹھہر گیا پھر رسول اللہ ﷺ نے بچہ کو منگوایا اور اس کو اپنے ساتھ چٹا لیا اور جو اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ فرمایا حضرت انس نے کہا: میں اس بچہ کو دیکھ رہا تھا وہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے جان دے رہا تھا رسول اللہ ﷺ کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے آپ نے فرمایا: آنکھیں رو رہی ہیں اور دل ٹمکن ہے اور ہم دینی بات کہتے ہیں جس سے ہمارا رب راضی ہو اور اللہ کی قسم! اے ابراہیم! ہم تمہارے غم زدہ ہیں۔ صحیح مسلم، ۵۰۱۱، ۵۰۱۲، ۵۰۱۳، ۵۰۱۴، ۵۰۱۵، ۵۰۱۶، ۵۰۱۷، ۵۰۱۸، ۵۰۱۹، ۵۰۲۰، ۵۰۲۱، ۵۰۲۲، ۵۰۲۳، ۵۰۲۴، ۵۰۲۵، ۵۰۲۶، ۵۰۲۷، ۵۰۲۸، ۵۰۲۹، ۵۰۳۰، ۵۰۳۱، ۵۰۳۲، ۵۰۳۳، ۵۰۳۴، ۵۰۳۵، ۵۰۳۶، ۵۰۳۷، ۵۰۳۸، ۵۰۳۹، ۵۰۴۰، ۵۰۴۱، ۵۰۴۲، ۵۰۴۳، ۵۰۴۴، ۵۰۴۵، ۵۰۴۶، ۵۰۴۷، ۵۰۴۸، ۵۰۴۹، ۵۰۵۰، ۵۰۵۱، ۵۰۵۲، ۵۰۵۳، ۵۰۵۴، ۵۰۵۵، ۵۰۵۶، ۵۰۵۷، ۵۰۵۸، ۵۰۵۹، ۵۰۶۰، ۵۰۶۱، ۵۰۶۲، ۵۰۶۳، ۵۰۶۴، ۵۰۶۵، ۵۰۶۶، ۵۰۶۷، ۵۰۶۸، ۵۰۶۹، ۵۰۷۰، ۵۰۷۱، ۵۰۷۲، ۵۰۷۳، ۵۰۷۴، ۵۰۷۵، ۵۰۷۶، ۵۰۷۷، ۵۰۷۸، ۵۰۷۹، ۵۰۸۰، ۵۰۸۱، ۵۰۸۲، ۵۰۸۳، ۵۰۸۴، ۵۰۸۵، ۵۰۸۶، ۵۰۸۷، ۵۰۸۸، ۵۰۸۹، ۵۰۹۰، ۵۰۹۱، ۵۰۹۲، ۵۰۹۳، ۵۰۹۴، ۵۰۹۵، ۵۰۹۶، ۵۰۹۷، ۵۰۹۸، ۵۰۹۹، ۵۱۰۰، ۵۱۰۱، ۵۱۰۲، ۵۱۰۳، ۵۱۰۴، ۵۱۰۵، ۵۱۰۶، ۵۱۰۷، ۵۱۰۸، ۵۱۰۹، ۵۱۱۰، ۵۱۱۱، ۵۱۱۲، ۵۱۱۳، ۵۱۱۴، ۵۱۱۵، ۵۱۱۶، ۵۱۱۷، ۵۱۱۸، ۵۱۱۹، ۵۱۲۰، ۵۱۲۱، ۵۱۲۲، ۵۱۲۳، ۵۱۲۴، ۵۱۲۵، ۵۱۲۶، ۵۱۲۷، ۵۱۲۸، ۵۱۲۹، ۵۱۳۰، ۵۱۳۱، ۵۱۳۲، ۵۱۳۳، ۵۱۳۴، ۵۱۳۵، ۵۱۳۶، ۵۱۳۷، ۵۱۳۸، ۵۱۳۹، ۵۱۴۰، ۵۱۴۱، ۵۱۴۲، ۵۱۴۳، ۵۱۴۴، ۵۱۴۵، ۵۱۴۶، ۵۱۴۷، ۵۱۴۸، ۵۱۴۹، ۵۱۵۰، ۵۱۵۱، ۵۱۵۲، ۵۱۵۳، ۵۱۵۴، ۵۱۵۵، ۵۱۵۶، ۵۱۵۷، ۵۱۵۸، ۵۱۵۹، ۵۱۶۰، ۵۱۶۱، ۵۱۶۲، ۵۱۶۳، ۵۱۶۴، ۵۱۶۵، ۵۱۶۶، ۵۱۶۷، ۵۱۶۸، ۵۱۶۹، ۵۱۷۰، ۵۱۷۱، ۵۱۷۲، ۵۱۷۳، ۵۱۷۴، ۵۱۷۵، ۵۱۷۶، ۵۱۷۷، ۵۱۷۸، ۵۱۷۹، ۵۱۸۰، ۵۱۸۱، ۵۱۸۲، ۵۱۸۳، ۵۱۸۴، ۵۱۸۵، ۵۱۸۶، ۵۱۸۷، ۵۱۸۸، ۵۱۸۹، ۵۱۹۰، ۵۱۹۱، ۵۱۹۲، ۵۱۹۳، ۵۱۹۴، ۵۱۹۵، ۵۱۹۶، ۵۱۹۷، ۵۱۹۸، ۵۱۹۹، ۵۲۰۰، ۵۲۰۱، ۵۲۰۲، ۵۲۰۳، ۵۲۰۴، ۵۲۰۵، ۵۲۰۶، ۵۲۰۷، ۵۲۰۸، ۵۲۰۹، ۵۲۱۰، ۵۲۱۱، ۵۲۱۲، ۵۲۱۳، ۵۲۱۴، ۵۲۱۵، ۵۲۱۶، ۵۲۱۷، ۵۲۱۸، ۵۲۱۹، ۵۲۲۰، ۵۲۲۱، ۵۲۲۲، ۵۲۲۳، ۵۲۲۴، ۵۲۲۵، ۵۲۲۶، ۵۲۲۷، ۵۲۲۸، ۵۲۲۹، ۵۲۳۰، ۵۲۳۱، ۵۲۳۲، ۵۲۳۳، ۵۲۳۴، ۵۲۳۵، ۵۲۳۶، ۵۲۳۷، ۵۲۳۸، ۵۲۳۹، ۵۲۴۰، ۵۲۴۱، ۵۲۴۲، ۵۲۴۳، ۵۲۴۴، ۵۲۴۵، ۵۲۴۶، ۵۲۴۷، ۵۲۴۸، ۵۲۴۹، ۵۲۵۰، ۵۲۵۱، ۵۲۵۲، ۵۲۵۳، ۵۲۵۴، ۵۲۵۵، ۵۲۵۶، ۵۲۵۷، ۵۲۵۸، ۵۲۵۹، ۵۲۶۰، ۵۲۶۱، ۵۲۶۲، ۵۲۶۳، ۵۲۶۴، ۵۲۶۵، ۵۲۶۶، ۵۲۶۷، ۵۲۶۸، ۵۲۶۹، ۵۲۷۰، ۵۲۷۱، ۵۲۷۲، ۵۲۷۳، ۵۲۷۴، ۵۲۷۵، ۵۲۷۶، ۵۲۷۷، ۵۲۷۸، ۵۲۷۹، ۵۲۸۰، ۵۲۸۱، ۵۲۸۲، ۵۲۸۳، ۵۲۸۴، ۵۲۸۵، ۵۲۸۶، ۵۲۸۷، ۵۲۸۸، ۵۲۸۹، ۵۲۹۰، ۵۲۹۱، ۵۲۹۲، ۵۲۹۳، ۵۲۹۴، ۵۲۹۵، ۵۲۹۶، ۵۲۹۷، ۵۲۹۸، ۵۲۹۹، ۵۳۰۰، ۵۳۰۱، ۵۳۰۲، ۵۳۰۳، ۵۳۰۴، ۵۳۰۵، ۵۳۰۶، ۵۳۰۷، ۵۳۰۸، ۵۳۰۹، ۵۳۱۰، ۵۳۱۱، ۵۳۱۲، ۵۳۱۳، ۵۳۱۴، ۵۳۱۵، ۵۳۱۶، ۵۳۱۷، ۵۳۱۸، ۵۳۱۹، ۵۳۲۰، ۵۳۲۱، ۵۳۲۲، ۵۳۲۳، ۵۳۲۴، ۵۳۲۵، ۵۳۲۶، ۵۳۲۷، ۵۳۲۸، ۵۳۲۹، ۵۳۳۰، ۵۳۳۱، ۵۳۳۲، ۵۳۳۳، ۵۳۳۴، ۵۳۳۵، ۵۳۳۶، ۵۳۳۷، ۵۳۳۸، ۵۳۳۹، ۵۳۴۰، ۵۳۴۱، ۵۳۴۲، ۵۳۴۳، ۵۳۴۴، ۵۳۴۵، ۵۳۴۶، ۵۳۴۷، ۵۳۴۸، ۵۳۴۹، ۵۳۵۰، ۵۳۵۱، ۵۳۵۲، ۵۳۵۳، ۵۳۵۴، ۵۳۵۵، ۵۳۵۶، ۵۳۵۷، ۵۳۵۸، ۵۳۵۹، ۵۳۶۰، ۵۳۶۱، ۵۳۶۲، ۵۳۶۳، ۵۳۶۴، ۵۳۶۵، ۵۳۶۶، ۵۳۶۷، ۵۳۶۸، ۵۳۶۹، ۵۳۷۰، ۵۳۷۱، ۵۳۷۲، ۵۳۷۳، ۵۳۷۴، ۵۳۷۵، ۵۳۷۶، ۵۳۷۷، ۵۳۷۸، ۵۳۷۹، ۵۳۸۰، ۵۳۸۱، ۵۳۸۲، ۵۳۸۳، ۵۳۸۴، ۵۳۸۵، ۵۳۸۶، ۵۳۸۷، ۵۳۸۸، ۵۳۸۹، ۵۳۹۰، ۵۳۹۱، ۵۳۹۲، ۵۳۹۳، ۵۳۹۴، ۵۳۹۵، ۵۳۹۶، ۵۳۹۷، ۵۳۹۸، ۵۳۹۹، ۵۴۰۰، ۵۴۰۱، ۵۴۰۲، ۵۴۰۳، ۵۴۰۴، ۵۴۰۵، ۵۴۰۶، ۵۴۰۷، ۵۴۰۸، ۵۴۰۹، ۵۴۱۰، ۵۴۱۱، ۵۴۱۲، ۵۴۱۳، ۵۴۱۴، ۵۴۱۵، ۵۴۱۶، ۵۴۱۷، ۵۴۱۸، ۵۴۱۹، ۵۴۲۰، ۵۴۲۱، ۵۴۲۲، ۵۴۲۳، ۵۴۲۴، ۵۴۲۵، ۵۴۲۶، ۵۴۲۷، ۵۴۲۸، ۵۴۲۹، ۵۴۳۰، ۵۴۳۱، ۵۴۳۲، ۵۴۳۳، ۵۴۳۴، ۵۴۳۵، ۵۴۳۶، ۵۴۳۷، ۵۴۳۸، ۵۴۳۹، ۵۴۴۰، ۵۴۴۱، ۵۴۴۲، ۵۴۴۳، ۵۴۴۴، ۵۴۴۵، ۵۴۴۶، ۵۴۴۷، ۵۴۴۸، ۵۴۴۹، ۵۴۵۰، ۵۴۵۱، ۵۴۵۲، ۵۴۵۳، ۵۴۵۴، ۵۴۵۵، ۵۴۵۶، ۵۴۵۷، ۵۴۵۸، ۵۴۵۹، ۵۴۶۰، ۵۴۶۱، ۵۴۶۲، ۵۴۶۳، ۵۴۶۴، ۵۴۶۵، ۵۴۶۶، ۵۴۶۷، ۵۴۶۸، ۵۴۶۹، ۵۴۷۰، ۵۴۷۱، ۵۴۷۲، ۵۴۷۳، ۵۴۷۴، ۵۴۷۵، ۵۴۷۶، ۵۴۷۷، ۵۴۷۸، ۵۴۷۹، ۵۴۸۰، ۵۴۸۱، ۵۴۸۲، ۵۴۸۳، ۵۴۸۴، ۵۴۸۵، ۵۴۸۶، ۵۴۸۷، ۵۴۸۸، ۵۴۸۹، ۵۴۹۰، ۵۴۹۱، ۵۴۹۲، ۵۴۹۳، ۵۴۹۴، ۵۴۹۵، ۵۴۹۶، ۵۴۹۷، ۵۴۹۸، ۵۴۹۹، ۵۵۰۰، ۵۵۰۱، ۵۵۰۲، ۵۵۰۳، ۵۵۰۴، ۵۵۰۵، ۵۵۰۶، ۵۵۰۷، ۵۵۰۸، ۵۵۰۹، ۵۵۱۰، ۵۵۱۱، ۵۵۱۲، ۵۵۱۳، ۵۵۱۴، ۵۵۱۵، ۵۵۱۶، ۵۵۱۷، ۵۵۱۸، ۵۵۱۹، ۵۵۲۰، ۵۵۲۱، ۵۵۲۲، ۵۵۲۳، ۵۵۲۴، ۵۵۲۵، ۵۵۲۶، ۵۵۲۷، ۵۵۲۸، ۵۵۲۹، ۵۵۳۰، ۵۵۳۱، ۵۵۳۲، ۵۵۳۳، ۵۵۳۴، ۵۵۳۵، ۵۵۳۶، ۵۵۳۷، ۵۵۳۸، ۵۵۳۹، ۵۵۴۰، ۵۵۴۱، ۵۵۴۲، ۵۵۴۳، ۵۵۴۴، ۵۵۴۵، ۵۵۴۶، ۵۵۴۷، ۵۵۴۸، ۵۵۴۹، ۵۵۵۰، ۵۵۵۱، ۵۵۵۲، ۵۵۵۳، ۵۵۵۴، ۵۵۵۵، ۵۵۵۶، ۵۵۵۷، ۵۵۵۸، ۵۵۵۹، ۵۵۶۰، ۵۵۶۱، ۵۵۶۲، ۵۵۶۳، ۵۵۶۴، ۵۵۶۵، ۵۵۶۶، ۵۵۶۷، ۵۵۶۸، ۵۵۶۹، ۵۵۷۰، ۵۵۷۱، ۵۵۷۲، ۵۵۷۳، ۵۵۷۴، ۵۵۷۵، ۵۵۷۶، ۵۵۷۷، ۵۵۷۸، ۵۵۷۹، ۵۵۸۰، ۵۵۸۱، ۵۵۸۲، ۵۵۸۳، ۵۵۸۴، ۵۵۸۵، ۵۵۸۶، ۵۵۸۷، ۵۵۸۸، ۵۵۸۹، ۵۵۹۰، ۵۵۹۱، ۵۵۹۲، ۵۵۹۳، ۵۵۹۴، ۵۵۹۵، ۵۵۹۶، ۵۵۹۷، ۵۵۹۸، ۵۵۹۹، ۵۶۰۰، ۵۶۰۱، ۵۶۰۲، ۵۶۰۳، ۵۶۰۴، ۵۶۰۵، ۵۶۰۶، ۵۶۰۷، ۵۶۰۸، ۵۶۰۹، ۵۶۱۰، ۵۶۱۱، ۵۶۱۲، ۵۶۱۳، ۵۶۱۴، ۵۶۱۵، ۵۶۱۶، ۵۶۱۷، ۵۶۱۸، ۵۶۱۹، ۵۶۲۰، ۵۶۲۱، ۵۶۲۲، ۵۶۲۳، ۵۶۲۴، ۵۶۲۵، ۵۶۲۶، ۵۶۲۷، ۵۶۲۸، ۵۶۲۹، ۵۶۳۰، ۵۶۳۱، ۵۶۳۲، ۵۶۳۳، ۵۶۳۴، ۵۶۳۵، ۵۶۳۶، ۵۶۳۷، ۵۶۳۸، ۵۶۳۹، ۵۶۴۰، ۵۶۴۱، ۵۶۴۲، ۵۶۴۳، ۵۶۴۴، ۵۶۴۵، ۵۶۴۶، ۵۶۴۷، ۵۶۴۸، ۵۶۴۹، ۵۶۵۰، ۵۶۵۱، ۵۶۵۲، ۵۶۵۳، ۵۶۵۴، ۵۶۵۵، ۵۶۵۶، ۵۶۵۷، ۵۶۵۸، ۵۶۵۹، ۵۶۶۰، ۵۶۶۱، ۵۶۶۲، ۵۶۶۳، ۵۶۶۴، ۵۶۶۵، ۵۶۶۶، ۵۶۶۷، ۵۶۶۸، ۵۶۶۹، ۵۶۷۰، ۵۶۷۱، ۵۶۷۲، ۵۶۷۳، ۵۶۷۴، ۵۶۷۵، ۵۶۷۶، ۵۶۷۷، ۵۶۷۸، ۵۶۷۹، ۵۶۸۰، ۵۶۸۱، ۵۶۸۲، ۵۶۸۳، ۵۶۸۴، ۵۶۸۵، ۵۶۸۶، ۵۶۸۷، ۵۶۸۸، ۵۶۸۹، ۵۶۹۰، ۵۶۹۱، ۵۶۹۲، ۵۶۹۳، ۵۶۹۴، ۵۶۹۵، ۵۶۹۶، ۵۶۹۷، ۵۶۹۸، ۵۶۹۹، ۵۷۰۰، ۵۷۰۱، ۵۷۰۲، ۵۷۰۳، ۵۷۰۴، ۵۷۰۵، ۵۷۰۶، ۵۷۰۷، ۵۷۰۸، ۵۷۰۹، ۵۷۱۰، ۵۷۱۱، ۵۷۱۲، ۵۷۱۳، ۵۷۱۴، ۵۷۱۵، ۵۷۱۶، ۵۷۱۷، ۵۷۱۸، ۵۷۱۹، ۵۷۲۰، ۵۷۲۱، ۵۷۲۲، ۵۷۲۳، ۵۷۲۴، ۵۷۲۵، ۵۷۲۶، ۵۷۲۷، ۵۷۲۸، ۵۷۲۹، ۵۷۳۰، ۵۷۳۱، ۵۷۳۲، ۵۷۳۳، ۵۷۳۴، ۵۷۳۵، ۵۷۳۶، ۵۷۳۷، ۵۷۳۸، ۵۷۳۹، ۵۷۴۰، ۵۷۴۱، ۵۷۴۲، ۵۷۴۳، ۵۷۴۴، ۵۷۴۵، ۵۷۴۶، ۵۷۴۷، ۵۷۴۸، ۵۷۴۹، ۵۷۵۰، ۵۷۵۱، ۵۷۵۲، ۵۷۵۳، ۵۷۵۴، ۵۷۵۵، ۵۷۵۶، ۵۷۵۷، ۵۷۵۸، ۵۷۵۹، ۵۷۶۰، ۵۷۶۱، ۵۷۶۲، ۵۷۶۳، ۵۷۶۴، ۵۷۶۵، ۵۷۶۶، ۵۷۶۷، ۵۷۶۸، ۵۷۶۹، ۵۷۷۰، ۵۷۷۱، ۵۷۷۲، ۵۷۷۳، ۵۷۷۴، ۵۷۷۵، ۵۷۷۶، ۵۷۷۷، ۵۷۷۸، ۵۷۷۹، ۵۷۸۰، ۵۷۸۱، ۵۷۸۲، ۵۷۸۳، ۵۷۸۴، ۵۷۸۵، ۵۷۸۶، ۵۷۸۷، ۵۷۸۸، ۵۷۸۹، ۵۷۹۰، ۵۷۹۱، ۵۷۹۲، ۵۷۹۳، ۵۷۹۴، ۵۷۹۵، ۵۷۹۶، ۵۷۹۷، ۵۷۹۸، ۵۷۹۹، ۵۸۰۰، ۵۸۰۱، ۵۸۰۲، ۵۸۰۳، ۵۸۰۴، ۵۸۰۵، ۵۸۰۶، ۵۸۰۷، ۵۸۰۸، ۵۸۰۹، ۵۸۱۰، ۵۸۱۱، ۵۸۱۲، ۵۸۱۳، ۵۸۱۴، ۵۸۱۵، ۵۸۱۶، ۵۸۱۷، ۵۸۱۸، ۵۸۱۹، ۵۸۲۰، ۵۸۲۱، ۵۸۲۲، ۵۸۲۳، ۵۸۲۴، ۵۸۲۵، ۵۸۲۶، ۵۸۲۷، ۵۸۲۸، ۵۸۲۹، ۵۸۳۰، ۵۸۳۱، ۵۸۳۲، ۵۸۳۳، ۵۸۳۴، ۵۸۳۵، ۵۸۳۶، ۵۸۳۷، ۵۸۳۸، ۵۸۳۹، ۵۸۴۰، ۵۸۴۱، ۵۸۴۲، ۵۸۴۳، ۵۸۴۴، ۵۸۴۵، ۵۸۴۶، ۵۸۴۷، ۵۸۴۸، ۵۸۴۹، ۵۸۵۰، ۵۸۵۱، ۵۸۵۲، ۵۸۵۳، ۵۸۵۴، ۵۸۵۵، ۵۸۵۶، ۵۸۵۷، ۵۸۵۸، ۵۸۵۹، ۵۸۶۰، ۵۸۶۱، ۵۸۶۲، ۵۸۶۳، ۵۸۶۴، ۵۸۶۵، ۵۸۶۶، ۵۸۶۷، ۵۸۶۸، ۵۸۶۹، ۵۸۷۰، ۵۸۷۱، ۵۸۷۲، ۵۸۷۳، ۵۸۷۴، ۵۸۷۵، ۵۸۷۶، ۵۸۷۷، ۵۸۷۸، ۵۸۷۹، ۵۸۸۰، ۵۸۸۱، ۵۸۸۲، ۵۸۸۳، ۵۸۸۴، ۵۸۸۵، ۵۸۸۶، ۵۸۸۷، ۵۸۸۸، ۵۸۸۹، ۵۸۹۰، ۵۸۹۱، ۵۸۹۲، ۵۸۹۳، ۵۸۹۴، ۵۸۹۵، ۵۸۹۶، ۵۸۹۷، ۵۸۹۸، ۵۸۹۹، ۵۹۰۰، ۵۹۰۱، ۵۹۰۲، ۵۹۰۳، ۵۹۰۴، ۵۹۰۵، ۵۹۰۶، ۵۹۰۷، ۵۹۰۸، ۵۹۰۹، ۵۹۱۰، ۵۹۱۱، ۵۹۱۲، ۵۹۱۳، ۵۹۱۴، ۵۹۱۵، ۵۹۱۶، ۵۹۱۷، ۵۹۱۸، ۵۹۱۹، ۵۹۲۰، ۵۹۲۱، ۵۹۲۲، ۵۹۲۳، ۵۹۲۴، ۵۹۲۵، ۵۹۲۶، ۵۹۲۷، ۵۹۲۸، ۵۹۲۹، ۵۹۳۰، ۵۹۳۱، ۵۹۳۲، ۵۹۳۳، ۵۹۳۴، ۵۹۳۵، ۵۹۳۶، ۵۹۳۷، ۵۹۳۸، ۵۹۳۹، ۵۹۴۰، ۵۹۴۱، ۵۹۴۲، ۵۹۴۳، ۵۹۴۴، ۵۹۴۵، ۵۹۴۶، ۵۹۴۷، ۵۹۴۸، ۵۹۴۹، ۵۹۵۰، ۵۹۵۱، ۵۹۵۲، ۵۹۵۳، ۵۹۵۴، ۵۹۵۵، ۵۹۵۶، ۵۹۵۷، ۵۹۵۸، ۵۹۵۹، ۵۹۶۰، ۵۹۶۱، ۵۹۶۲، ۵۹۶۳، ۵۹۶۴، ۵۹۶۵، ۵۹۶۶، ۵۹۶۷، ۵۹۶۸، ۵۹۶۹، ۵۹۷۰، ۵۹۷۱، ۵۹۷۲، ۵۹۷۳، ۵۹۷۴، ۵۹۷۵، ۵۹۷۶، ۵۹۷۷، ۵۹۷۸، ۵۹۷۹، ۵۹۸۰، ۵۹۸۱، ۵۹۸۲، ۵۹۸۳، ۵۹۸۴، ۵۹۸۵، ۵۹۸۶، ۵۹۸۷، ۵۹۸۸، ۵۹۸۹، ۵۹۹۰، ۵۹۹۱، ۵۹۹۲، ۵۹۹۳، ۵۹۹۴، ۵۹۹۵، ۵۹۹۶، ۵۹۹۷، ۵۹۹۸، ۵۹۹۹، ۶۰۰۰، ۶۰۰۱، ۶۰۰۲، ۶۰۰۳، ۶۰۰۴، ۶۰۰۵، ۶۰۰۶، ۶۰۰۷، ۶۰۰۸، ۶۰۰۹، ۶۰۱۰، ۶۰۱۱، ۶۰۱۲، ۶۰۱۳، ۶۰۱۴، ۶۰۱۵، ۶۰۱۶، ۶۰۱۷، ۶۰۱۸، ۶۰۱۹، ۶۰۲۰، ۶۰۲۱، ۶۰۲۲، ۶۰۲۳، ۶۰۲۴، ۶۰۲۵، ۶۰۲۶، ۶۰۲۷، ۶۰۲۸، ۶۰۲۹، ۶۰۳۰، ۶۰۳۱، ۶۰۳۲، ۶۰۳۳، ۶۰۳۴، ۶۰۳۵، ۶۰۳۶، ۶۰۳۷، ۶۰۳۸، ۶۰۳۹، ۶۰۴۰، ۶۰۴۱، ۶۰۴۲، ۶۰۴۳، ۶۰۴۴، ۶۰۴۵، ۶۰۴۶، ۶۰۴۷، ۶۰۴۸، ۶۰۴۹، ۶۰۵۰، ۶۰۵۱، ۶۰۵۲، ۶۰۵۳، ۶۰۵۴، ۶۰۵۵، ۶۰۵۶، ۶۰۵۷، ۶۰۵۸، ۶۰۵۹، ۶۰۶۰، ۶۰۶۱، ۶۰۶۲، ۶۰۶۳، ۶۰۶۴، ۶۰۶۵، ۶۰۶۶، ۶۰۶۷، ۶۰۶۸، ۶۰۶۹، ۶۰۷۰، ۶۰۷۱، ۶۰۷۲، ۶۰۷۳، ۶۰۷۴، ۶۰۷۵، ۶۰۷۶، ۶۰۷۷، ۶۰۷۸، ۶۰۷۹، ۶۰۸۰، ۶۰۸۱، ۶۰۸۲، ۶۰۸۳، ۶۰۸۴، ۶۰۸۵، ۶۰۸۶، ۶۰۸۷، ۶۰۸۸، ۶۰۸۹، ۶۰۹۰، ۶۰۹۱، ۶۰۹۲، ۶۰۹۳، ۶۰۹۴، ۶۰۹۵، ۶۰۹۶، ۶۰۹۷، ۶۰۹۸، ۶۰۹۹، ۶۱۰۰، ۶۱۰۱، ۶۱۰۲، ۶۱۰۳، ۶۱۰۴، ۶۱۰۵، ۶۱۰۶، ۶۱۰۷، ۶۱۰۸، ۶۱۰۹، ۶۱۱۰، ۶۱۱۱، ۶۱۱۲، ۶۱۱۳، ۶۱۱۴، ۶۱۱۵، ۶۱۱۶، ۶۱۱۷، ۶۱۱۸، ۶۱۱۹، ۶۱۲۰، ۶۱۲۱، ۶۱۲۲، ۶۱۲۳، ۶۱۲۴، ۶۱۲۵، ۶۱۲۶، ۶۱۲۷، ۶۱۲۸، ۶۱۲۹، ۶۱۳۰، ۶۱۳۱،

رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ يَا ابْنَ عَوْفٍ، إِنَّهَا رَحْمَةٌ. ثُمَّ اتَّبَعَهَا بِأُخْرَى، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَيْنَ تَذْمَعُ، وَالْقَلْبَ يَحْزَنُ، وَلَا نَقُولُ إِلَّا مَا يَرْضَى رَبُّنَا، وَإِنَّا بِفِرَاقِكَ يَا إِبْرَاهِيمَ لَمَحْزُونُونَ. رَوَاهُ مُوسَى عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمَعْبُورِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

نے آپ سے کہا: یا رسول اللہ! آپ (بھی رورہے ہیں!) آپ نے فرمایا: اے ابن عوف! یہ آنسو رخت ہیں! پھر دوبارہ آنسو بہے! پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک آنکھ رورہی ہے اور دل غم گین ہے اور ہم صرف وہی بات کہتے ہیں جس سے ہمارا رب راضی ہے اور اے ابراہیم! ہم تمہاری جدائی سے غم زدہ ہیں۔ اس حدیث کو موسیٰ نے از سلیمان بن المعیرہ از ثابت از انس از نبی ﷺ روایت کیا ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۳۱۵، رقم المسلسل: ۵۹۱۱، سنن ابوداؤد: ۳۱۲۶، سنن ابن ماجہ: ۱۳۷۵، الطبقات الکبریٰ ج ۱ ص ۱۳۶، سنن بیہقی ج ۳ ص ۶۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۹۳، مسند ابویعلیٰ: ۳۲۸۸، دلائل النبوة ج ۵ ص ۳۳۰، شعب الایمان: ۱۰۱۶۲، مسند احمد ج ۳ ص ۱۹۲، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۳۰۱۳، ج ۲۰ ص ۳۱۶، مؤسسة الرسالة، بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) الحسن بن عبد العزیز ابن الوزیریہ ۲۵۷ھ میں عراق میں فوت ہو گئے تھے (۲) یحییٰ بن حسان ابوزکریاء الامام رئیس (۳) قریش ابن حیان ابوبکر العجلی (۴) ثابت بن اسلم البنانی (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۳۷)

مشکل الفاظ کے معانی اور سیدنا ابراہیم کا تذکرہ

اس حدیث میں ”قین“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: لوہا زیہ ابوسیف کی صفت ہے ان کا نام البراء بن اوس ہے۔ نیز اس حدیث میں ”ظنر“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: دودھ پلانے والی کاشتہ بران کی بیوی کا نام خولہ بنت امندر ہے یہ ام بردہ کے نام سے مشہور تھیں یہ حضرت ابراہیم کو دودھ پلانے والی تھیں۔

نبی ﷺ کی اولاد آٹھ ہیں: (۱) القاسم ان بنی کے نام کے ساتھ آپ کی کنیت تھی (۲) طاہر (۳) طیب ایک قول یہ ہے کہ یہ دونوں ایک ہی ہیں اور (۴) ابراہیم اور (۵) زینب (۶) رقیہ (۷) ام کلثوم اور (۸) سیدہ فاطمہ۔ حضرت ابراہیم کے علاوہ آپ کی تمام اولاد حضرت خدیجہ سے ہوئی حضرت ابراہیم حضرت ماریہ قبطیہ کے بطن سے پیدا ہوئے تھے۔

(تفہم: باری ج ۳ ص ۲۱۳-۲۱۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۳۲۵ھ)

حضرت زینب ابوالعاس کے بیٹے کے نکاح میں تھیں حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم حضرت عثمان کے نکاح میں تھیں اور سیدہ فاطمہ حضرت علی کے نکاح میں تھیں رضی اللہ عنہم اجمعین۔

اس پر اتفاق ہے کہ حضرت ابراہیم ذوالحجہ ۸ھ میں پیدا ہوئے، واقعہ کو حزم ہے کہ وہ ۱۰ ربیع الاول ۱۰ھ میں فوت ہوئے ابن حزم نے کہا: ان کی عمر ۱۶ ماہ اور آٹھ دن تھی محمود بن لبید سے روایت ہے کہ ان کی عمر ۱۸ ماہ تھی۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۳۹)

ان کی فضیلت میں یہ حدیث ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے زیادہ کسی کو اپنی اولاد پر شفیق نہیں دیکھا حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ مدینہ کی بالائی بستی میں دودھ پیتے تھے آپ وہاں تشریف لے جاتے تھے اور ہم بھی آپ کے ساتھ ہوتے تھے حالانکہ وہاں دھواں ہوتا تھا کیونکہ ان کی دایہ کا خاوند لوہا تھا آپ بچے کو بوسا دیتے اور لوٹ آتے جب حضرت ابراہیم فوت ہو گئے تو آپ

نے فرمایا: ابراہیم میرا بیٹا ہے اور وہ دودھ پینے کے ایام میں فوت ہو گیا اور اس کے لیے دودھ پلانے والیاں ہیں جو جنت میں مدت رضاعت تک اس کو دودھ پلائیں گی۔ (صحیح مسلم: ۲۳۱۶، الرقم السلسل: ۵۹۱۲)

کس قسم کا رونا جائز ہے اور کس قسم کا رونا ممنوع ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس سے پہلے ابواب میں بیان کیا جا چکا ہے کہ آواز سے رونا بال نوچنا منہ پر طمانچہ مارنا اور گریبان پھاڑنا حرام ہے اور غم گین ہونا اور آنسو بہانا جائز ہے اور اس کے روکنے پر کوئی شخص قادر نہیں ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس سے ایک جنازہ گزرا جس پر کوئی رو رہا تھا میں اور حضرت عمر بن الخطاب بھی آپ کے پاس تھے حضرت عمر نے ان عورتوں کو ڈانٹا جو رو رہی تھیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے ابن الخطاب! ان کو رہنے دو کیونکہ نفس مصیبت زدہ ہے آنکھ آنسو بہا رہی ہے اور زمانہ مرگ قریب ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۲۶۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۱۳۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتیں غم میں ڈوبی ہوئی ہوتی ہیں اور چونکہ ان میں عقل کم ہوتی ہے اس لیے وہ حد سے تجاوز کر جاتی ہیں اور جو شاہی چراگاہ کے قریب اپنے جانور چرائے گا اس کے جانور اس چراگاہ میں منہ مار لیں گے۔

حدیث میں ہے:

حضرت ابومالک اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میری امت میں چار کام جاہلیت کے ہیں جن کو وہ ترک نہیں کریں گے: (۱) خاندانی شرافت پر فخر کرنا (۲) دوسرے کے نسب پر طعن کرنا (۳) ستاروں سے بارش کو طلب کرنا (۴) نوحہ کرنا۔ نوحہ کرنے والی اگر مرنے سے پہلے توبہ نہ کرے تو قیامت کے دن اس کو پیش کی قمیص اور خارش کی زڑہ پہنائی جائے گی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۲۲۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۱۰۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حسن بصری درج ذیل آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں:

وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً. (الروم: ۲۱)

اس آیت میں "مودۃ" سے مراد جماع ہے اور "رحمة" سے مراد اولاد ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۸۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۵۹۰۵۔ ج ۶ ص ۶۶ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

مریض کے پاس رونا

۴۴۔ بَابُ الْبُكَاءِ عِنْدَ الْمَرِيضِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اصبح نے حدیث بیان

کی از ابن وہب انہوں نے کہا: مجھے عمرو نے خبر دی از سعید بن

الحارث الانصاری از عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ

حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ بیمار ہو گئے پس ان کی عیادت کے لیے

نبی ﷺ تشریف لائے آپ کے ساتھ حضرت عبدالرحمن بن عوف

حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم بھی

۱۳۰۴۔ حَدَّثَنَا اصْبَغُ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ اخْبَرَنِي

عَمْرُو عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ عَبْدِ

اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ اِشْتَكَيْ

سَعْدُ بْنُ عَبَادَةَ شَكْوَى لَهُ فَاتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ

وَسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ، فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ، فَوَجَدَهُ فِي غَائِبَةٍ أَهْلِهِ، فَقَالَ قَدْ قُضِيَ؟ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَبَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا رَأَى الْقَوْمَ بَكَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكَوْا، فَقَالَ أَلَا تَسْمَعُونَ، إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ بِدَمْعِ الْعَيْنِ، وَلَا بِحُزْنِ الْقَلْبِ، وَلَكِنْ يُعَذِّبُ بِهَذَا، وَأَشَارَ إِلَى لِسَانِهِ أَوْ بِرَحْمٍ، وَإِنَّ الْمَيِّتَ يُعَذِّبُ بِبَكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ. وَكَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَضْرِبُ فِيهِ بِالْعَصَا وَيُزِي بِالْحِجَارَةِ، وَيَخِي بِالتُّرَابِ.

(صحیح مسلم: ۹۲۳، المجلد ۲: ۲۱۰۲، المسند الطحاوی: ۴۰۴۹)

تھے پس جب آپ ان کے پاس پہنچے تو آپ نے ان کو اپنے گھر والوں کے درمیان بے ہوشی میں پایا، آپ نے پوچھا: کیا یہ فوت ہو گئے؟ گھر والوں نے کہا: نہیں! یا رسول اللہ! پھر نبی ﷺ رونے لگے جب لوگوں نے نبی ﷺ کو روتے ہوئے دیکھا تو وہ بھی رونے لگے آپ نے فرمایا: کیا تم نے یہ نہیں سنا کہ اللہ تعالیٰ آنکھ کے آنسوؤں پر عذاب نہیں دیتا اور نہ دل کے غم پر عذاب دیتا ہے، آپ نے زبان کی طرف اشارہ کر کے فرمایا لیکن اس کی وجہ سے عذاب دیتا ہے یا رحم فرماتا ہے اور میت پر میت کے گھر والوں کے رونے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پر لاشی سے مارتے تھے اور پتھر مارتے تھے اور منہ میں مٹی ڈال دیتے تھے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اصبح بن الفرج ابو عبد اللہ یہ ۲۱۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبد اللہ بن زبیب (۳) عمرو بن الحارث (۴) سعد بن الحارث اللامی انصاری یہ مدینہ کے قاضی تھے (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۵۰)

عبادت کا ثبوت اور زبان کی وجہ سے عذاب یا ثواب کا محمل

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ فاضل کو مفضول کی عبادت کرنی چاہیے اور مریض کی بیمار پری کرنی چاہیے۔

اس حدیث میں مریض کے پاس رونے کا ثبوت ہے اور یہی اس حدیث کا عنوان ہے۔

اگر استاذ یا شیخ روئے تو اس کی اتباع میں تلامذہ اور مریدین کو بھی رونا چاہیے۔

نبی ﷺ نے فرمایا: زبان کی وجہ سے اللہ عذاب دیتا ہے یا رحم فرماتا ہے یعنی اگر زبان سے نوحہ کیا یا اللہ تعالیٰ کا شکوہ کیا تو عذاب دیتا ہے اور اگر زبان سے یہ کہا کہ ہم اللہ کی تشدیر پر راضی ہیں اور اس کے حکم کو تسلیم کرتے ہیں یا اور کوئی نیک عمل کہا تو اللہ تعالیٰ رحم فرماتا ہے۔

اس حدیث میں جو فرمایا ہے کہ گھر والوں کے میت پر رونے سے میت کو عذاب ہوتا ہے اس کا محمل یہ ہے کہ جب مرنے والے نے یہ وصیت کی ہو کہ اس پر رویا جائے اس پر مفصل بحث صحیح البخاری: ۱۲۸۸ میں گزر چکی ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۵۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نوحہ کرنے اور رونے کی ممانعت

اور اس پر ڈانٹ ڈپٹ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد اللہ بن حوشب

۴۵۔ بَابُ مَا يُنْهَى عَنِ النَّوْحِ

وَالْبُكَاءِ، وَالزَّجْرِ عَنْ ذَلِكَ

۱۳۰۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَوْشَبٍ

قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَتْنِي عَمْرَةُ قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ لَمَّا جَاءَ قَتْلُ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَجَعْفَرُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ جَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْرِفُ فِيهِ الْحُزْنَ، وَأَنَا أَطْلُعُ مِنْ شِقِّ الْبَابِ فَاتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ يَسَاءَ جَعْفَرُ، وَذَكَرَ بِكَاءَهُنَّ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَنْهَاهُنَّ، فَذَهَبَ الرَّجُلُ ثُمَّ أَتَى، فَقَالَ قَدْ نَهَيْتُهُنَّ، وَذَكَرَ أَنَّهُنَّ لَمْ يُطِيعْنَهُ، فَأَمَرَهُ الثَّانِيَةَ أَنْ يَنْهَاهُنَّ، فَذَهَبَ ثُمَّ أَتَى، فَقَالَ وَاللَّهِ لَقَدْ غَلَبَتْنِي، أَوْ غَلَبَتْنَا الشُّكُّ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَرْشَبٍ، فَرَعَمْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا حُكِّ فِي أَفْوَاهِهِنَّ التَّرَابَ، فَقُلْتُ أَرْعَمَ اللَّهُ أَنْفَكَ، فَوَاللَّهِ مَا أَنْتَ بِفَاعِلٍ، وَمَا تَرَكْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعَنَاءِ.

نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرہ نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جب حضرت زید بن حارثہ حضرت جعفر اور حضرت عبد اللہ بن رواحہ کی شہادت کی خبر آئی تو نبی ﷺ بیٹھ گئے آپ کے چہرے سے غم ظاہر ہو رہا تھا اور میں دروازہ کی جھری سے دیکھ رہی تھی پس آپ کے پاس ایک شخص آیا اس نے کہا: یا رسول اللہ! حضرت جعفر کی عورتیں رو رہی ہیں آپ نے حکم دیا کہ وہ ان کو منع کرے وہ شخص گیا اور پھر آیا پس اس نے کہا: میں نے ان کو منع کیا تھا انہوں نے میری بات نہیں مانی آپ نے اس کو دوبارہ حکم دیا کہ وہ ان کو منع کرے وہ پھر آیا پس کہا: اللہ کی قسم! وہ مجھ پر غالب آگئیں یا کہا: وہ ہم پر غالب آگئیں اس میں محمد بن حوشب کو شک ہے پس میں نے گمان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: پس تم ان کے منہوں میں مٹی ڈال دو میں نے دل میں کہا: اللہ تیری ناک کو خاک آلود کرے تو یہ کرنے والا نہیں ہے اور تو نے رسول اللہ ﷺ کو ستانا نہیں چھوڑا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۹۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۰۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَخَذَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَدَى الْيَمِينِ أَنْ لَا تَخْرُجَ قَمَاسًا وَقَدْ بَنَّا امْرَأَةً غَيْرَ خَنَسٍ رِسْوَةً أُمِّ سُلَيْمٍ وَأُمِّ الْعَلَاءِ وَابْنَةَ أَبِي سَبْرَةَ امْرَأَةً مُعَاذٍ وَأُمِّ الْوَلَدِ ابْنَةَ أَبِي سَبْرَةَ وَأُمْرَأَةً مُعَاذٍ وَأُمْرَأَةً أُخْرَى.

ام بخاری: حدیث کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از محمد از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا کہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بیعت کے وقت ہم سے یہ عہد لیا کہ ہم نوحہ نہیں کریں گی پس پانچ عورتوں کے سوا ہم میں سے کسی نے یہ عہد پورا نہیں کیا حضرت ام سلیم حضرت ام العلاء ابی سبرہ کی بیٹی معاذ کی بیوی اور دو عورتیں یا کہا:

[الطراف الحدیث: ۳۸۹۲-۷۲۱۵]

(صحیح مسلم: ۹۳۶، رقم السلسل: ۲۱۲۸، سنن نسائی: ۳۱۸۰، المعجم الکبیر ج ۲۵ ص ۱۳۳، سنن بیہقی ج ۳ ص ۶۳، مسند احمد ج ۵ ص ۸۳، طبع قدیم، مسند

احمد: ۲۰۷۹۱-ج ۳۴ ص ۳۸۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند الطحاوی: ۱۰۳۲۵)

نوحہ کی ممانعت اور تحریم کی وجوہ

اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ نوحہ کرنا زمانہ جاہلیت کی حیثیت کا ہے اور یہ حرام ہے کیونکہ آپ نے ان عورتوں سے صرف

فرائض پر بیعت لی تھی، حضرت ام عطیہ نے کہا: صرف پانچ عورتوں نے اس عہد کو پورا کیا، اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کے متعلق نبی ﷺ کا یہ قول صادق ہے کہ عورتیں دین اور عقل میں ناقص ہیں اور یہ ٹیڑھی پسلی سے پیدا کی گئی ہیں اور جس کی یہ صفت ہو اس کا حق کی طرف رجوع کرنا اور اس پر عمل کرنا مشکل ہوتا ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۲ ص ۲۹۱، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نوحہ کرنا بہت نتیجہ کام ہے اس کے انکار کا اور اس کی مذمت کا اہتمام کرنا چاہیے کیونکہ یہ غم کو ابھارتا ہے اللہ تعالیٰ نے مصیبت پر صبر کرنے کا حکم دیا ہے اور نوحہ کرنا صبر کی ضد اور اس کے منافی ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کی قضاء اور اس کی تقدیر کو تسلیم کرنے کی مخالفت ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۵۳، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جنازہ کے لیے کھڑا ہونا

۴۶۔ بَابُ الْقِيَامِ لِلْجَنَازَةِ

۱۳۰۷۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ غَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا حَتَّى تُخَلِّفَكُمْ. قَالَ سُفْيَانُ قَالَ الزُّهْرِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَخْبَرَنَا غَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. زَادَ الْحُمَيْدِيُّ حَتَّى تُخَلِّفَكُمْ أَوْ تُوَضَّعَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الزہری نے حدیث بیان کی از سالم از والد خود از عامر بن ربیعہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب تم جنازہ کو دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ حتیٰ کہ جنازہ تم کو پیچھے چھوڑ دے سفیان نے کہا: الزہری نے کہا: مجھے سالم نے خبر دی از والد خود انہوں نے کہا: ہمیں عامر بن ربیعہ نے خبر دی از نبی ﷺ حمیدی نے یہ اضافہ کیا: حتیٰ کہ جنازہ تمہیں پیچھے چھوڑ دے یا رکھ دیا جائے۔ [طرف الحدیث: ۱۳۰۸]

(صحیح مسلم: ۹۵۸، رقم السلسل: ۲۱۸۲، سنن ابوداؤد: ۳۱۷۲، سنن ترمذی: ۱۰۴۲، سنن نسائی: ۱۹۱۶، سنن ابن ماجہ: ۱۵۳۲، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۹۶، صحیح ابن خزیمرہ: ۱۲۶۵، مسند الحمیدی: ۱۳۲، حادوث الثانی: ۳۲۳، مسند ابویوسف: ۲۰۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۵، شرح السنہ: ۱۳۸۴، مسند احمد ج ۳ ص ۲۳۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۵۶۸۵، ج ۲ ص ۲۴۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، السنۃ الطبری: ۲۸۵۳)

جنازہ کے لیے قیام کی حدیث کا منسوخ ہونا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی ستونی ۳۳۹ھ لکھتے ہیں:

موت کی تعظیم کے سبب سے جنازہ کے لیے قیام کرنے کا معمول ہے کیونکہ موت وحشت اور خوف کا سبب ہے اس لیے کھڑے ہو کر اس کا استقبال کرنا چاہیے حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس سے ایک جنازہ گزرا تو آپ کھڑے ہو گئے اور جو لوگ آپ کے ساتھ تھے ان سے فرمایا: کھڑے ہو جاؤ کیونکہ موت سے وحشت ہوتی ہے اور اس کا خوف ہوتا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۰۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۰۹، دارالکتب العلمیہ بیروت، مسند احمد ج ۱ ص ۱۳۲، سنن نسائی: ۲۰۳۶)

حضرت ابوموسیٰ نے جنازہ کے لیے کھڑے ہونے کا حکم دیا اور کہا: جنازہ کے ساتھ فرشتے ہوتے ہیں تم ان کی تعظیم کے لیے

کھڑے ہو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۰۳۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۱۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ایک جماعت صحابہ اور فقہاء تابعین نے ان حدیثوں پر عمل کیا ہے۔

فقہاء کی دوسری جماعت نے کہا ہے کہ جب جنازہ گزرے تو قیام نہ کیا جائے اور انہوں نے کہا ہے کہ جنازہ دیکھ کر بیٹھ جائے

خواہ ابھی جنازہ کو کندھوں سے اتار کر نہ رکھا گیا ہو ان کا استدلال ان احادیث سے ہے:
ابو معمر حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ ہم بیٹھے ہوئے تھے پس ایک جنازہ گزرا تو ہم کھڑے ہو گئے حضرت علی نے کہا: یہ کیا ہے! ہم نے کہا: یہ ابو موسیٰ کا حکم ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ ایک مرتبہ کھڑے ہوئے تھے پھر دوبارہ نہیں کھڑے ہوئے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۰۴۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۱۹، دارالکتب العلمیہ بیروت، مسند احمد ج ۱ ص ۱۴۲، مسند ابو یعلیٰ: ۲۶۱)
عبدالرحمان بن ابی لیلیٰ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس تھے پس ہمارے پاس سے ایک جنازہ گزرا تو ایک شخص کھڑا ہو گیا پس حضرت علی نے کہا: یہ کیا ہے! یہ یہود کا طریقہ ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۰۴۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۲۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)
ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اصحاب اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب کے پاس سے جنازہ گزرا تو وہ کھڑے نہیں ہوتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۰۴۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۲۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)
علامہ ابن بطلال فرماتے ہیں: یہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ جنازہ کے لیے قیام کرنے کا حکم منسوخ ہو گیا کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ بعد میں رسول اللہ ﷺ جنازہ کو دیکھ کر بیٹھ گئے تھے سعید بن المسیب، عروہ بن الزبیر، امام مالک بن انس، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور امام شافعی کا یہی مذہب ہے۔

امام طحاوی فرماتے ہیں: صحیح البخاری: ۱۳۰ میں حضرت عامر بن ربیعہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم جنازہ کو دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ اس کے برخلاف حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور ان کے اصحاب جنازے کو رکھنے سے پہلے بیٹھ جاتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عامر بن ربیعہ کی حدیث منسوخ ہو چکی ہے۔

قاسم بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اہل جاہلیت جنازہ کے لیے قیام کرتے تھے پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جنازہ کے لیے قیام کا اصلاً انکار کرتی تھیں اور یہ خبر دیتی تھیں کہ یہ افعال جاہلیت میں سے ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۹۳-۲۹۲، دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۲۳ھ)

جنازہ کے لیے قیام میں مذاہب فقہاء اور امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلائل

علامہ بدر الدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

السور بن مخرمہ، قتادہ، محمد بن سیرین، شمس، حنفی، اسحاق بن ابراہیم اور عمرو بن میمون نے کہا ہے کہ جب جنازہ کسی شخص کے پاس سے گزرے تو وہ اس جنازہ کے لیے کھڑا ہو جائے امام احمد اور محمد بن الحسن کا بھی یہی مذہب ہے۔ امام طحاوی نے کہا ہے کہ دوسروں نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ جن کے پاس سے جنازہ گزرے اس کا کھڑا ہونا ضروری نہیں ہے اور جو لوگ جنازے کے پیچھے آ رہے ہوں ان کے لیے بھی جنازہ کو اتارنے سے پہلے بیٹھنا جائز ہے۔ علامہ یعنی فرماتے ہیں: دوسروں سے امام طحاوی کی مراد یہ حضرات ہیں: عروہ بن الزبیر، سعید بن المسیب، علقمہ، الاسود، نافع، سعید بن جبیر، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام ابو یوسف اور امام محمد اور یہی عطاء بن ابی رباح، مجاہد اور ابو اسحاق کا قول ہے حضرت علی بن ابی طالب، ان کے بیٹے حضرت حسن، حضرت عباس اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے بھی اسی طرح مروی ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ جنازہ کے لیے قیام کا حکم منسوخ ہے اور اس پر ان کا استدلال حسب ذیل احادیث سے ہے:

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ پہلے جنازہ کے لیے کھڑے ہوئے پھر آپ بیٹھ گئے۔
(صحیح مسلم: ۹۶۲، سنن ابوداؤد: ۳۱۷۵، سنن ترمذی: ۱۰۳۳، سنن نسائی: ۱۹۹۹، سنن ابن ماجہ: ۱۵۳۳)
مسعود بن الحکم بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کوفہ میں لوگوں سے فرما رہے تھے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں جنازہ میں کھڑے ہونے کا حکم دیتے تھے پھر اس کے بعد آپ بیٹھ گئے اور آپ نے بیٹھنے کا حکم دیا۔

(صحیح ابن حبان: ۳۰۵۶، مسند احمد ج ۱ ص ۸۲، مسند ابویعلیٰ: ۲۷۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۷)
ابو عمر بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے کہ ایک جنازہ گزرا لوگ اس کے لیے کھڑے ہو گئے حضرت علی نے پوچھا: تمہیں اس کا فتویٰ کس نے دیا ہے؟ لوگوں نے کہا: حضرت ابوموسیٰ نے حضرت علی نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے اس طرح ایک مرتبہ کیا تھا اس وقت آپ اہل کتاب سے مشابہت کرتے تھے پس جب آپ کو منع کیا گیا تو آپ رک گئے۔

(مصنف عبد الرزاق: ۱۷۲۶، مسند احمد ج ۱ ص ۳۱، عمدة القاری ج ۸ ص ۱۵۹-۱۵۵، دار الکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

۴۷ - بَابُ مَتَى يَقْعُدُ إِذَا قَامَ لِلْجَنَازَةِ
۱۳۰۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ جَنَازَةً فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَاشِياً مَعَهَا فَلْيَقُمْ حَتَّى يُخَلِّفَهَا أَوْ تُخَلِّفَهُ أَوْ تَوَضَّعَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُخَلِّفَهُ.
جب جنازہ کے لیے کھڑا ہو تو کس وقت بیٹھے
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما از حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص جنازہ کو دیکھے پس اگر وہ اس کے ساتھ چل نہ رہا ہو تو کھڑا ہو جائے حتیٰ کہ جنازہ اس کو پیچھے چھوڑ دے یہ تم اس کو پیچھے چھوڑ دو یا تمہارے چھوڑنے سے پہلے جنازہ کو رکھ دیا جائے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۰۷ میں زیر بحث ہے۔
۱۳۰۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا لِيَّ جَنَازَةً فَأَخَذَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِيَدِ مَرْوَانَ فَجَلَسَا قَبْلَ أَنْ نَوُضَعَ فَجَاءَ أَبُو سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَأَخَذَ بِيَدِ مَرْوَانَ فَقَالَ قُمْ فَوَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمَ هَذَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَانَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ صَدَقَ. [طرف الحدیث: ۱۳۱۰]
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی از حضرت سعید مقبری از والد خود انہوں نے کہا: ہم ایک جنازہ میں تھے پس حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے مردان کا ہاتھ پکڑا پس وہ دونوں جنازے کو رکھنے سے پہلے بیٹھ گئے پس حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ آئے انہوں نے مردان کا ہاتھ پکڑ کر کہا: کھڑے ہوا پس اللہ کی قسم! ان کو خوب علم ہے کہ نبی ﷺ ہم کو اس سے منع کرتے تھے حضرت ابو ہریرہ نے کہا: انہوں نے سچ کہا ہے۔

اس حدیث کو صرف امام بخاری نے روایت کیا ہے۔
اس کی دلیل کہ جنازہ کے لیے کھڑا ہونا واجب نہیں ہے
علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ اور مردان کا بیٹھنا اس کی دلیل ہے کہ ان کو یہ علم تھا کہ جنازہ کے لیے کھڑا ہونا واجب نہیں ہے اور یہ کہ اس حکم پر عمل ترک کر دیا گیا ہے کیونکہ یہ نہیں ہو سکتا کہ ان کو یہ علم ہو کہ جنازہ کے لیے کھڑا ہونا واجب ہے اور پھر وہ بیٹھ جائیں اور اگر جنازہ کے لیے کھڑے ہونا واجب ہوتا تو یہ مردان ایسے شخص سے مخفی نہ ہوتا کیونکہ ان کے سامنے اکثر جنازے آتے تھے حضرت ابن عمر اور دیگر صحابہ کا اسی پر عمل ہے کہ وہ جنازہ رکھنے سے پہلے بیٹھ جاتے تھے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۹۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جو حضرت ابوسعید کی تصدیق کی تھی اس کی کیا وجہ تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ نے اس لیے تصدیق کی تھی کہ ان کو معلوم تھا کہ پہلے نبی ﷺ نے جنازہ گزرنے کے وقت بیٹھنے سے منع فرمایا تھا اور ان کو معلوم تھا کہ نبی ﷺ بعد میں خود بیٹھ گئے تھے تو حضرت ابو ہریرہ نے پہلے حکم کے اعتبار سے تصدیق کی تھی اور بعد میں وہ اور مردان اس حکم کے اعتبار سے بیٹھ گئے تھے جس کے مطابق آپ کا آخری عمل تھا۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۵۹-۱۵۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جو جنازہ کے ساتھ گیا وہ اس وقت تک نہ بیٹھے حتیٰ کہ جنازہ کو مردوں کے کندھوں سے اتار کر رکھ دیا جائے اگر کوئی بیٹھ جائے تو اسے کھڑے ہونے کا حکم دیا جائے امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم یعنی ابن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ آپ نے فرمایا: جب تم جنازہ کو دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ پس جو جنازہ کے ساتھ گیا ہے وہ اس وقت تک نہ بیٹھے حتیٰ کہ جنازہ کو رکھ دیا جائے۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۳۰۹ کا مطالعہ کریں۔

۴۹ - بَابُ مَنْ قَامَ لَجَنَازَةِ يَهُودِيٍّ

۱۳۱۱ - حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَرَّ بِنَا جَنَازَةٌ لِقَامَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُمْنَا بِهِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا جَنَازَةٌ يَهُودِيَّةٌ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا.

جو شخص یہودی کے جنازہ کے لیے کھڑا ہوا امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از یحییٰ از عبید اللہ بن مقسم از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ہمارے ساتھ ایک جنازہ گزرا پس نبی ﷺ اس کے لیے کھڑے ہو گئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہو گئے پس ہم نے کہا: یا رسول اللہ! یہ یہودی کا جنازہ تھا؟ آپ نے فرمایا: جب تم جنازہ کو دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ۔

(صحیح مسلم: ۹۶۰، الرقم السلسل: ۲۱۸۷، سنن ترمذی: ۱۰۳۳، سنن ابوداؤد: ۳۱۷۳، سنن نسائی: ۱۹۲۱، ۱۹۱۷، اکمل لابن عدی ج ۳ ص ۱۲۱، سند احمد ج ۳ ص ۳۱۹ طبع قدیم، سند احمد: ۱۳۴۲، ج ۲۲ ص ۳۱۷، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۱۰۹۹، مکتبۃ الرشید ریاض، ۱۳۲۶ھ، المسند الطحاوی: ۱۰۹۱)

باب مذکور کی دیگر احادیث

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک جنازہ گزرا تو رسول اللہ ﷺ اس کے لیے کھڑے ہو گئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہو گئے، پس ہم نے کہا: یا رسول اللہ! یہ یہودی کا جنازہ ہے تو آپ نے فرمایا: موت خوف اور دہشت کی چیز ہے، پس جب تم جنازہ کو دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ۔ (صحیح مسلم: ۹۶۰، سنن ابوداؤد: ۳۱۷۳، سنن نسائی: ۱۹۲۲)

قیس بن سعد اور سہل بن حنیف بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس سے ایک جنازہ گزرا تو آپ کھڑے ہو گئے، آپ کو بتایا گیا کہ یہ یہودی کا جنازہ ہے، آپ نے فرمایا: کیا یہ ذی روح نہیں ہے؟ (صحیح مسلم: ۹۶۱، سنن نسائی: ۱۹۲۱)

یہودی کے جنازہ کے لیے کھڑے ہونے کے محامل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام طحاوی نے کہا ہے کہ ان احادیث پر عمل منسوخ ہو چکا ہے۔ ابن حجر بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ساتھ جنازہ کے انتظار میں بیٹھے تھے تو ایک جنازہ گزرا تو ہم کھڑے ہو گئے، حضرت علی نے فرمایا: یہ کیا قیام ہے، حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: جب تم جنازہ دیکھو خواہ وہ مسلمان کا ہو یا یہودی کا ہو یا نصرانی کا ہو پس تم کھڑے ہو جاؤ کیونکہ تم اس کی تعظیم کے لیے نہیں کھڑے ہوتے بلکہ اس کے ساتھ جو فرشتے ہوتے ہیں ان کی تعظیم کے لیے کھڑے ہوتے ہو، حضرت علی نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے اس طرح صرف ایک مرتبہ کیا تھا، اس وقت آپ اہل کتاب کی مشابہت کرتے تھے، بسبب آپ کو اس سے منع کیا گیا تو آپ نے اس کو ترک کر دیا، پس حضرت علی نے اس حدیث میں یہ خبر دی ہے کہ نبی ﷺ نے ابتداء اسلام میں صرف ایک مرتبہ جنازہ کو دیکھ کر قیام کیا تھا۔ اہل کتاب سے مشابہت کی وجہ سے اور انبیاء سابقین کی اقتداء کرنے کی وجہ سے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے خلاف حکم دیا اور وہ جنازہ دیکھ کر بیٹھے رہنا تھا۔

(شرح معانی الآثار: ۲۷۳۵، ج ۲ ص ۷۷، قدیمی کتب خانہ کراچی)

نیز علامہ ابن بطل لکھتے ہیں: ہمیں ابوعاسم نے از ابن جریج از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ نبی ﷺ کے پاس سے ایک یہودی کا جنازہ گزرا تو آپ کھڑے ہو گئے اور آپ نے فرمایا: اس کی بدیو نے مجھے اذیت پہنچائی ہے۔

(الناخ لابن شایبہ: ۲۴۳، سند احمد ج ۱ ص ۲۰۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۵۸، معریۃ السنن والآثار للبیہقی ج ۵ ص ۲۷۹)

نیز علامہ ابن بطل نے امام طبری کے حوالے سے لکھا ہے کہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ جب یہودی کا جنازہ آپ کے پاس سے گزرا تو آپ اس لیے کھڑے ہو گئے تھے کہ آپ نے اس کو ناپسند کیا کہ اس کا جنازہ آپ کے سر سے بلند ہو جائے۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۲۹۶-۲۹۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ اس سلسلہ میں مزید احادیث حسب ذیل ہیں:

محمد بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسن بن علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کے پاس سے ایک جنازہ گزرا، حضرت حسن رضی اللہ عنہ کھڑے ہو گئے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نہیں کھڑے ہوئے تو حضرت حسن نے کہا: کیا رسول اللہ ﷺ یہودی کے جنازہ کے

لیے نہیں کھڑے ہوئے تھے؟ حضرت ابن عباس نے کہا: ہاں! اس کے بعد آپ بیٹھ گئے تھے۔

(مصنف عبد الرزاق: ۶۳۱۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۵۸، المجموع الکبیر: ۲۷۳۳، السنن الکبریٰ: ۲۰۶۲، مسند احمد: ۱۷۲۶)

محمد بیان کرتے ہیں کہ حضرت الحسن بن علی رضی اللہ عنہ بیٹھے ہوئے تھے ان کے پاس سے ایک جنازہ گزرا پس لوگ کھڑے ہو گئے حتیٰ کہ جنازہ گزر گیا پس حضرت الحسن نے کہا: ایک یہودی کا جنازہ گزرا تھا اور رسول اللہ ﷺ اس کے راستہ میں بیٹھے ہوئے تھے آپ نے اس کو ناپسند کیا کہ یہودی کا جنازہ آپ کے سر سے اونچا ہو پس آپ کھڑے ہو گئے۔ (مسند احمد: ۱۷۲۲، السنن الکبریٰ: ۲۰۶۵)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمرو بن مرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے سنا انہوں نے کہا کہ حضرت ہل بن حنیف اور حضرت قیس بن سعد دونوں قادیہ میں بیٹھے ہوئے تھے پس ان کے پاس سے ایک جنازہ گزرا تو وہ دونوں کھڑے ہو گئے ان سے کہا گیا کہ یہ اہل ذمہ کا جنازہ ہے تو ان دونوں نے کہا کہ نبی ﷺ کے پاس سے ایک جنازہ گزرا پس آپ کھڑے ہو گئے پس آپ سے کہا گیا کہ یہ یہودی کا جنازہ ہے تو آپ نے فرمایا: کیا یہ ذی روح نہیں ہے؟

۱۳۱۲ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ أَبِي لَيْلَى قَالَ كَانَ سَهْلُ بْنُ حَنِيفٍ وَقَيْسُ بْنُ سَعْدٍ قَاعِدَيْنِ بِالْقَادِسِيَّةِ فَمَرُّوا عَلَيْهِمَا بِجَنَازَةٍ فَقَامَا فَقِيلَ لَهُمَا إِنَّهَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ أَيْ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ فَقَالَا إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ فَقَامَ فَقِيلَ لَهُ إِنَّهَا جَنَازَةٌ يَهُودِيٍّ فَقَالَ أَلَيْسَتْ نَفْسًا؟

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۳۱۱ کا مطالعہ کریں۔

اور ابو حمزہ نے کہا از الاعمش از عمرو از ابن ابی لیلیٰ انہوں نے کہا کہ میں قیس اور سہل رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھا پس ان دونوں نے کہا: ہم نبی ﷺ کے ساتھ تھے اور زکریاء نے کہا از الشعمی از ابن ابی لیلیٰ حضرت ابو مسعود اور قیس رضی اللہ عنہما جنازہ کے لیے کھڑے ہوتے تھے۔

۱۳۱۳ - وَقَالَ أَبُو حَمْزَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عَمْرُو بْنِ مَرْثَةَ عَنْ أَبِي لَيْلَى قَالَ كُنْتُ مَعَ قَيْسٍ وَسَهْلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَا كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَالَ زَكْرِيَاءُ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى كَانَ أَبُو مَسْعُودٍ وَقَيْسُ بَقَرَمَانٍ لِلْجَنَازَةِ.

ان آثار کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۱۳۱۱ کا مطالعہ کریں۔

جنازوں کو مردوں کا اٹھانا

نہ کہ عورتوں کا

۵۰ - بَابُ حَمْلِ الرِّجَالِ

الْجَنَازَةَ دُونَ النِّسَاءِ

اس کی وجہ یہ ہے کہ مرد عورتوں سے قوی ہوتے ہیں اور اگر عورتیں جنازہ کو اٹھائیں گی تو ان کا حجاب کھل جائے گا اور ان کا مردوں کے ساتھ اختلاط ہوگا اور یہ محل فتنہ ہے اور اس میں فساد کا احتمال ہے اگر یہ سوال کیا جائے کہ جہاں مرد بالکل میسر نہ ہوں تو اس کا جواب یہ ہے کہ ضروریات شرع میں مستثنیٰ ہوتی ہیں۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۶۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد العزیز بن عبد اللہ

۱۳۱۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ

خَذَّ قَنَا اللَّيْتُ، عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ
أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَضِعَتِ الْجَنَازَةُ
وَاحْتَمَلَهَا الرِّجَالُ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ، فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً
قَالَتْ قَلْبُ مَوْنِي، وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ يَا
وَيْلَهَا، أَيْنَ يَذْهَبُونَ بِهَا، يَسْمَعُ صَوْتَهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا
الْإِنْسَانَ، وَلَوْ سَمِعَهُ لَصَبَقَ.

نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی
از سعید المقبری از والد خود انہوں نے حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ
سے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب جنازہ رکھا جاتا ہے اور
مرد اس کو اپنی گردنوں پر اٹھا لیتے ہیں پس اگر وہ نیک ہو تو وہ
کہتا ہے: مجھے آگے لے چلو اور اگر وہ نیک نہ ہو تو وہ کہتا ہے کہ
ہائے افسوس! یہ اس کو کہاں لے جا رہے ہیں اس کی آواز کو انسان
کے سوا ہر چیز سنتی ہے اور اگر انسان سنتا تو وہ بے ہوش ہو جاتا۔

[اطراف الحدیث: ۱۳۱۶-۱۳۸۰]

(سنن نسائی: ۱۹۰۸، مسند ابویعلیٰ: ۱۲۶۵، صحیح ابن حبان: ۳۰۳۸، السنن الکبریٰ: ۲۰۳۶، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۲-۲۱، شرح السنن: ۱۳۸۲، مسند احمد
ج ۳ ص ۴۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۳۷۲، ج ۱۷ ص ۴۶۶-۴۶۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع السانید لابن جوزی: ۲۱۹۷، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۳۲۶ھ)
عورتوں کے جنازہ نہ اٹھانے کی توجیہ انسان کے سوا سننے والوں کے مصادیق اور جنازہ کے کلام کرنے کی توجیہ
علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری نے اس حدیث کا عنوان قائم کیا ہے: "جنازوں کو مردوں کا اٹھانا نہ کہ عورتوں کا" اس پر اس حدیث کے ان الفاظ
سے استدلال کیا ہے: جب جنازہ رکھا جاتا ہے اور مرد اس کو اپنی گردنوں پر اٹھا لیتے ہیں اس میں یہ دلیل ہے کہ عورتیں جنازوں کو نہ
اٹھائیں کیونکہ جو مشقت والے کام مردوں پر لازم ہیں وہ عورتوں پر لازم نہیں ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے ضعف کی وجہ سے ان سے یہ
کثرت احکام ساقط کر دیئے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ.
(النساء: ۹۸)

ماسوا کمزور مردوں ماور عورتوں اور بچوں کے۔

اس حدیث میں جو فرمایا ہے: اگر وہ نیک نہ ہو تو وہ کہتا ہے: ہائے افسوس! یہ اس کو کہاں لے جا رہے ہیں! اس کی آواز کو انسان
کے سوا ہر چیز سنتی ہے۔

اس پر یہ سوال ہوتا ہے کہ کیا اس کی آواز کو پتھر اور درخت بھی سنتے ہیں کیونکہ اس حدیث میں صرف انسان کا استثناء ہے؟ اس کا
جواب یہ ہے کہ اگرچہ یہاں پر الفاظ عام ہیں لیکن اس سے مراد خصوص ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ اس کی آواز کو تمام اہل علم سنتے ہیں
اور وہ ملائکہ اور جنات ہیں۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ یہ کلام کون کرتا ہے کیونکہ صاحب جنازہ تو فوت شدہ ہوتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جنازہ کی روح یہ کلام
کرتی ہے کیونکہ روح نکلنے کے بعد جنازہ کلام نہیں کرتا سوا اس کے کہ اللہ اس میں روح کو لوٹا دے اور روح کی بات وہی سنتا ہے جو اس
کی مثل ہو اور وہ ملائکہ اور جنات ہیں۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۹۷، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۵۱۔ بَابُ السَّرْعَةِ بِالْجَنَازَةِ

وَقَالَ النَّسَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنْتُمْ مُسَيِّعُونَ
فَامْشُوا بَيْنَ يَدَيْهَا وَخَلْفَهَا وَعَنْ يَمِينِهَا وَعَنْ

اور حضرت انس رضی اللہ نے کہا: تم جنازہ کو رخصت کر رہے ہو
پس تم اس کے آگے چلو اور پیچھے چلو اور دائیں چلو اور بائیں چلو۔

شمالہا۔

اس تعلیق کی اصل مصنف عبدالرزاق: ۶۲۸۷ میں ہے۔

وَقَالَ غَيْرُهُ قَرِيبًا مِّنْهَا۔

اس تعلیق کی اصل یہ اثر ہے:

ابوالعالیہ نے کہا: جنازہ کے پیچھے قریب ہے اس کے آگے قریب ہے اس کے دائیں قریب ہے اور اس کے بائیں قریب ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۴۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۲۳۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

۱۳۱۵۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ قَالَ حَفِظْنَاهُ مِنَ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَسْرَعُوا
بِالْجَنَازَةِ فَإِنَّ تِلْكَ صَالِحَةٌ فَخَيْرٌ تَقْدِمُونَهَا إِلَيَّ
وَأَنْ تَكُ بِسَوَى ذَلِكَ فَشَرٌّ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہم نے اس کو الزہری سے محفوظ رکھا ہے از سعید بن
المسیب از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا:
جنازہ کو جلدی لے جاؤ پھل اگر وہ نیک ہے تو تم اس کی طرف غمی کو
جلدی پہنچا رہے ہو اور اگر وہ اس کے سوا ہے تو تم شر کو اپنی گردنوں

سے اتار رہے ہو۔

(صحیح مسلم: ۹۴۴، الرقم المسلسل: ۲۱۵۱، سنن ابوداؤد: ۳۱۸۱، سنن ترمذی: ۱۰۱۵، سنن نسائی: ۱۹۱۰، سنن ابن ماجہ: ۱۳۷۷، مسند الحمیدی: ۱۰۲۲،
مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۸۱، السنن: ۵۲۷، صحیح ابن حبان: ۳۰۴۲، سنن بیہقی ج ۳ ص ۲۱، شرح السنن: ۱۳۸۱، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۰، طبع قدیم، مسند
احمد: ۷۲۶۷۔ ج ۱۲ ص ۲۰۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۴۸۹۲، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶، المسند الطحاوی: ۷۸۶۳)

جنازہ کے ساتھ کس کیفیت کے ساتھ چلنا چاہیے؟

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام طحاوی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ لوگ جنازہ کے ساتھ آہستہ آہستہ چلتے تھے تو ان کو حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ڈانٹا اور کہا: ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بھاگ بھاگ کر چلتے تھے تو ایک قوم نے اس پر عمل کیا اور کہا: جنازہ کے
ساتھ بھاگ بھاگ کر چلنا افضل ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱۸۲، شرح معانی الآثار: ۲۶۶۸)

نوٹ: امام طحاوی نے یہ حدیث حضرت ابوبکرہ سے روایت کی ہے نہ کہ حضرت ابو ہریرہ سے۔

دوسرے فقہاء نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ جنازہ کے ساتھ آہستہ آہستہ چلنا افضل ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابو بردہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس سے ایک جنازہ گزرا وہ اس کے ساتھ بھاگ
بھاگ کر چل رہے تھے تو نبی ﷺ نے فرمایا: تم کو سکون کے ساتھ چلنا چاہیے۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۳۷۹، مسند احمد ج ۳ ص ۴۰۶، شرح معانی الآثار: ۲۶۷۴)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے جنازہ کے ساتھ چلنے کی کیفیت کے متعلق سوال کیا تو
آپ نے فرمایا: بھاگنے کی رفتار سے کم چلو پھلو اگر وہ مؤمن ہے تو اس کے لیے جتنی محنت کی گئی ہے وہ بہتر ہے اور اگر وہ کافر ہے تو اہل
دوزخ کے لیے دوری ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱۸۳، سنن ترمذی: ۱۰۱۱، مسند احمد ج ۱ ص ۳۹۴، شرح معانی الآثار: ۲۶۷۶)

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

پس رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں یہ خبر دی ہے کہ جنازہ کے ساتھ چلنے کی کیفیت بھاگنے سے کم ہونی چاہیے سو ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔

(شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۵-۳ قدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ ابن بطال مالکی لکھتے ہیں: اور یہی جمہور علماء کا قول ہے کہ جنازہ کے ساتھ متوسط رفتار کے ساتھ چلنا چاہیے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۲۹۸-۲۹۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میت کا جنازہ پر کہنا:

مجھے جلدی لے جاؤ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید نے حدیث بیان کی از والد خود انہوں نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ فرماتے تھے: جب جنازہ رکھ دیا جائے پس لوگ اس کو اپنی گردنوں پر اٹھالیں پس اگر وہ جنازہ نیک ہو تو کہتا ہے: مجھے آگے لے جاؤ اور اگر نیک نہ ہو تو لے جانے والوں سے کہتا ہے: ہائے افسوس! اس کو کہاں لے جا رہے ہو انسان کے سوا اس کی آواز کر ہر چیز سختی ہے اور اگر انسان سنتا تو بے ہوش ہو جاتا۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۳۱۲ کا مطالعہ کریں۔

جس نے امام کے پیچھے جنازہ کی

دو یا تین صفیں بنائیں

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان

کی از ابو عوانہ از قتادہ از عطاء از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے نجاشی کی نماز جنازہ پڑھائی پس میں دوسری یا تیسری صف میں تھا۔

۵۳ - بَابُ مَنْ صَفَّ صَفِّينِ أَوْ ثَلَاثَةٍ

عَلَى الْجَنَازَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ

۱۳۱۷ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ أَبِي عَوَّانَةَ عَنْ قَتَادَةَ

عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى النَّجَاشِيِّ لَكُنْتُ فِي الصَّفِّ الثَّانِي أَوْ الثَّالِثِ.

[أطراف الحديث: ۱۳۲۰-۱۳۳۳-۳۸۷۷-۳۸۷۸-۳۸۷۹]

اس حدیث کو صرف امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ کی امام کے پیچھے دو یا تین صفیں بنانا مستحب ہے۔

نماز جنازہ کی صفیں

۵۴ - بَابُ الصُّفُوفِ عَلَى الْجَنَازَةِ

۱۳۱۸ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ
 قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ نَعَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَصْحَابِهِ النَّجَاشِيَّ ثُمَّ تَقَدَّمَ فَصَفُّوا
 خَلْفَهُ فَكَبَّرَ أَرْبَعًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث
 بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی
 انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی از الزہری از سعید از
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے اپنے
 اصحاب کو نجاشی کی موت کی خبر دی پھر آپ آگے بڑھ گئے پس صحابہ
 نے آپ کے پیچھے صف بنائی پس آپ نے چار تکبیریں پڑھیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۴۵ میں گزر چکی ہے تاہم بعض ضروری امور کی وضاحت کی جا رہی ہے۔

کتنے مسلمان نماز جنازہ پڑھیں تو میت کی مغفرت ہو جاتی ہے؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس میت کی نماز جنازہ مسلمانوں کا ایک گروہ پڑھے جن کی تعداد
 سو افراد ہو اور وہ سب اس کی شفاعت کریں تو ان کی شفاعت قبول کی جائے گی۔

(صحیح مسلم: ۹۳۷ سنن ترمذی: ۱۰۲۹ سنن نسائی: ۱۹۸۷ مسند احمد ج ۳ ص ۲۶۶)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جو مسلمان فوت ہو اور اس
 کے جنازہ میں چالیس افراد ہوں اور وہ اللہ کے ساتھ بالکل شرک نہ کرتے ہوں تو اللہ اس شخص کے متعلق ان کی شفاعت قبول فرمائے
 گا۔ (صحیح مسلم: ۹۳۸ سنن ابوداؤد: ۳۱۷۰ سنن ابن ماجہ: ۱۳۸۹)

حضرت مالک بن حمیرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو مسلمان فوت ہو اور مسلمانوں کی تین صفیں اس
 کی نماز جنازہ پڑھیں تو اس کی مغفرت واجب ہو جاتی ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱۶۶ سنن ترمذی: ۱۰۲۸ سنن ابن ماجہ: ۱۳۹۰)

نماز جنازہ کی چار تکبیروں کے ثبوت میں احادیث آثار اور ائمہ مجتہدین کے اقوال

اس حدیث میں نماز جنازہ کی چار تکبیروں کا ذکر ہے حضرت عمر بن الخطاب حضرت عبد اللہ بن عمر حضرت زید بن ثابت
 حضرت جابر حضرت ابن ابی اوفیٰ حضرت الحسن بن علی حضرت البراء بن عازب حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہم کا
 یہی موقف ہے اور فقہاء تابعین میں سے محمد بن حنفیہ عطاء بن ابی رباح محمد بن سیرین النخعی سدید بن عفلہ اور ثوری کا یہی مسلک
 ہے اور ائمہ مجتہدین میں سے امام ابو حنیفہ امام مالک امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا یہی مذہب ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۶۸)

اس سلسلہ میں احادیث حسب ذیل ہیں:

یزید بن ثابت بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک عورت کی قبر پر چار تکبیرات پڑھیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۳۳ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۱۶ دار الکتب العلمیہ بیروت)

ابو امامہ بن سہل اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک عورت کی قبر پر چار تکبیرات پڑھیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۳۵ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۱۷ مجلس علمی بیروت)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اصحہ النجاشی پر نماز جنازہ پڑھی اور اس میں چار تکبیرات پڑھیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۳۶ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۱۸ دار الکتب العلمیہ بیروت)

ان احادیث سے واضح ہو گیا کہ نماز جنازہ میں چار تکبیرات فرض ہیں۔

علامہ علاء الدین الحسینی المتوفی ۱۰۸۸ھ نے لکھا ہے کہ نماز میں یہ چار تکبیرات فرض ہیں اور قیام فرض ہے اور بغیر عذر شرعی کے بیٹھ کر نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔ (الدر المختار مع رد المحتار ج ۳ ص ۱۰۰-۹۹ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

۱۳۱۹۔ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ عَنْ الشَّعْبِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْ شَهِدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّى عَلَى قَبْرِ مَبْرُودٍ لَصَفَهُمْ وَكَثُرَ أَرْبَعًا. قُلْتُ يَا أَبَا عَمْرٍو مَنْ حَدَّثَكَ؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الشیبانی نے حدیث بیان کی از الشعبي انہوں نے کہا: مجھے انہوں نے خبر دی جنہوں نے اس کی شہادت دی کہ نبی ﷺ ایک مفرد قبر پر آئے پس آپ نے مسلمانوں کی صف بنائی اور چار تکبیریں پڑھیں میں نے پوچھا: اے ابو عمرو! آپ سے یہ حدیث کس نے بیان کی؟ انہوں نے کہا: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۵۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۲۰۔ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ تَوَفَّيَ الْيَوْمَ رَجُلٌ صَالِحٌ مِنَ الْحَبَشِ لَهْلَمْ فَصَلُّوا عَلَيْهِ. قَالَ لَصَفَفْنَا فَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَنَحْنُ صُفُوفٌ. قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ كُنْتُ فِي الصَّفِّ الثَّانِي.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۱۷ میں گزر چکی ہے۔

۵۵۔ بَابُ صُفُوفِ الصَّبِيَّانِ

مَعَ الرِّجَالِ عَلَى الْجَنَائِزِ

۱۳۲۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ عَنْ عَامِرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِقَبْرِ قَدْ دُفِنَ لَيْلًا فَقَالَ مَتَى دُفِنَ هَذَا؟ قَالُوا الْبَارِحَةَ. قَالَ أَلَا أَذْنُمُونِي. قَالُوا دَفِنَاهُ فِي ظُلْمَةِ اللَّيْلِ. فَكَرِهْنَا أَنْ نُؤَيِّظَكَ فَقَامَ لَصَفَفْنَا خَلْفَهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَنَا فِيهِمْ فَصَلَّى عَلَيْهِ.

جنازہ میں بچوں کی مردوں

کے ساتھ صفیں

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الشیبانی نے حدیث بیان کی از عامر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایسی قبر کے پاس سے گزرے جس میں رات کو دفن کیا گیا تھا آپ نے پوچھا: اس کو کب دفن کیا گیا؟ مسلمانوں نے کہا: گزشتہ رات آپ نے فرمایا: تم نے مجھے خبر کیوں نہیں دی؟ مسلمانوں نے کہا: ہم نے اس کو رات کے اندھیرے میں دفن کر دیا تھا ہم نے آپ کو بیدار کرنا

پسند نہیں کیا تھا! پس آپ کھڑے ہوئے! ہم نے آپ کے پیچھے صف بنائی! حضرت ابن عباس نے کہا: میں بھی ان میں تھا! پس آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۵۷ میں گزر چکی ہے۔

۵۶۔ بَابُ سُنَّةِ الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَائِزِ

نماز جنازہ پڑھنے کا طریقہ

نماز جنازہ پڑھنے کے طریقہ سے مراد یہ ہے کہ نبی ﷺ نے نماز جنازہ کی جو شرائط اور ارکان مقرر کیے ہیں اور نماز جنازہ کی شرائط میں سے یہ ہے کہ نماز جنازہ بغیر طہارت کے جائز نہیں ہے اور نہ برہنہ پڑھنا جائز ہے اور نہ قبلہ کی طرف منہ کیے بغیر پڑھنا جائز ہے اور نماز جنازہ کے ارکان میں چار تکبیرات ہیں علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ اس باب سے امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ نماز جنازہ پر صلوٰۃ کا اطلاق کرنا جائز ہے اور یہ مشروع ہے اگرچہ اس میں رکوع اور سجود نہیں ہے! امام بخاری نے اس پر اس سے استدلال کیا ہے کہ نماز جنازہ پر صلوٰۃ کے اسم کا اطلاق ہے اور اس کا حکم دیا گیا اور اس میں نماز کے خصائص ہیں کیونکہ یہ اللہ اکبر پڑھنے سے شروع ہوتی ہے اور مکروہ وقت میں نہیں پڑھی جاتی اور لفظ سلام سے اس کو ختم کیا جاتا ہے اور اس کی صفیں بنائی جاتی ہیں۔

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ . . . اور نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے جنازہ پر نماز پڑھی۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے جنازہ پر نماز پڑھی اور اس کے ساتھ نہیں گیا! اس کو ایک قیراط اجر ملے گا! پس اگر اس کے ساتھ گیا تو اس کو دو قیراط اجر ملیں گے! پوچھا گیا کہ قیراط کیا ہیں؟ تو حضرت ابو ہریرہ نے کہا: چھوٹا قیراط اُحد پہاڑ جتنا ہے۔ (صحیح مسلم: ۴۳۵، الرقم السلسل: ۲۱۵۷)

امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے نماز جنازہ پر نماز کا اطلاق کیا ہے۔

اور آپ نے فرمایا: تم اپنے ساتھی پر نماز پڑھو۔

وَقَالَ صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ . . .

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت سلمہ بن الأكوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ کے پاس ایک جنازہ لایا گیا! مسلمانوں نے کہا: آپ اس کی نماز جنازہ پڑھائیں! آپ نے پوچھا: کیا اس پر قرض ہے؟ مسلمانوں نے کہا: نہیں! آپ نے پوچھا: کیا اس نے کوئی ترکہ چھوڑا ہے؟ مسلمانوں نے کہا: نہیں! تو آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھا دی! پھر دوسرا جنازہ لایا گیا! مسلمانوں نے کہا: یا رسول اللہ! اس کی نماز جنازہ پڑھائیں! آپ نے پوچھا: کیا اس پر قرض ہے؟ کہا گیا: جی ہاں! آپ نے پوچھا: کیا اس نے ترکہ چھوڑا ہے؟ مسلمانوں نے کہا: تین دینار! آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھا دی! پھر تیسرا جنازہ لایا گیا! آپ سے مسلمانوں نے کہا: اس کی نماز جنازہ پڑھا دیں! آپ نے پوچھا: اس نے کوئی ترکہ چھوڑا ہے؟ مسلمانوں نے کہا: نہیں! آپ نے پوچھا: کیا اس پر قرض ہے؟ مسلمانوں نے کہا: تین دینار (قرض ہے)! آپ نے فرمایا: تم اپنے ساتھی پر نماز (جنازہ) پڑھو! حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ اس کی نماز جنازہ پڑھا دیں اور اس کا قرض میرے ذمہ ہے! پھر آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھا دی۔

(صحیح البخاری: ۲۲۸۹، سنن نسائی: ۱۹۶۰)

اس حدیث سے بھی امام بخاری کا مقصد یہی ہے کہ نبی ﷺ نے نماز جنازہ پر نماز کا اطلاق کیا ہے۔
وَقَالَ صَلُّوا عَلَيَّ التَّجَاشِيَّ
اس تعلیق کی اصل اس حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اپنے اصحاب کو التجاشی کی موت کی خیر دی پھر آپ آگے بڑھ گئے پس مسلمانوں نے آپ کے پیچھے صفیں بنائیں پھر آپ نے چار تکبیرات پڑھیں۔ (صحیح البخاری: ۱۳۱۸)
سَمَّاهَا صَلَوةً لَيْسَ فِيهَا رُكُوعٌ وَلَا سَجُودٌ
نبی ﷺ نے نماز جنازہ کو نماز فرمایا حالانکہ اس میں رکوع اور سجود نہیں ہے۔

یعنی اس بیت مخصوصہ کو بھی آپ نے نماز فرمایا ہے۔

وَلَا يَتَكَلَّمُ فِيهَا، وَفِيهَا تَكْبِيرٌ وَتَسْلِيمٌ
اور نماز جنازہ میں کلام نہیں کیا جاتا اور اس میں اللہ اکبر پڑھنا ہے اور سلام پھیرنا ہے۔

یعنی نماز جنازہ میں کلام نہیں کیا جاتا اور یہ چیز نماز کے لوازم سے ہے اور نماز کے شروع میں اللہ اکبر پڑھا جاتا ہے اس میں سب کا اتفاق ہے اور سلام میں اختلاف ہے امام مالک، امام احمد اور اسحاق کے نزدیک نماز جنازہ میں صرف ایک سلام ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز جنازہ میں دونوں طرف سلام پھیرتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۷۸)
امام مالک اور امام احمد کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب نماز جنازہ پڑھتے تو دونوں ہاتھ بلند کر کے اللہ اکبر پڑھتے اور جب فارغ ہوتے تو دائیں طرف ایک سلام پھیرتے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۶۱۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۹۱، دار الکتب العلمیہ، بیروت)
امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل حسب ذیل احادیث اور آثار ہیں:

حریث بیان کرتے ہیں کہ میں نے عامر کو دیکھا انہوں نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی پھر انہوں نے دائیں جانب اور بائیں جانب سلام پھیرا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۶۲۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۰۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت)
ابی الہیثم بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم نے نماز جنازہ کے بعد اپنی دائیں طرف اور بائیں طرف سلام پھیرا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۶۲۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۰۸، دار الکتب العلمیہ، بیروت)
حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں نے کام ایسے ہی کیا کہ رسول اللہ ﷺ ان کو کرتے تھے اور لوگوں نے ان کو ترک کر دیا ان میں سے ایک یہ ہے کہ نماز جنازہ کے بعد اس طرح سلام پھیرا جائے جس طرح دیگر نمازوں کے بعد سلام پھیرا جاتا ہے۔

(سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۳، معریۃ السنن والآثار ج ۳ ص ۱۷۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۲ھ)
ابراہیم الجہری، حضرت ابن ابی اوفیٰ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے چار تکبیرات پڑھیں پھر دائیں اور بائیں جانب سلام پھیرا اور اس کو نبی ﷺ کی طرف منسوب کیا۔ (سنن بیہقی ج ۲ ص ۲۳، معریۃ السنن والآثار ج ۳ ص ۱۷۳)

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يُصَلِّي إِلَّا طَاهِرًا وَلَا يُصَلِّي
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما صرف طہارت کے ساتھ نماز جنازہ پڑھتے تھے اور طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز نہیں پڑھتے تھے اور اس میں رفع یدین کرتے تھے۔
عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبِهَا، وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ اس تعلیق سے امام بخاری کا مقصد شخصی کارڈ کرنا ہے کیونکہ انہوں نے بغیر وضوء کے نماز جنازہ کو جائز قرار دیا ہے انہوں نے کہا کہ نماز جنازہ صرف دعا ہے اس میں رکوع ہے نہ سجود اور تمام حقد من اور متاخرین کا اس کے خلاف پر اجماع ہے سو یہ قول شاذ ہے اس کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۰۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)
اس تعلیق کے پہلے جز کی اصل یہ حدیث ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے: کوئی شخص بغیر طہارت کے نماز جنازہ نہ پڑھے۔

(موطا امام مالک۔ الجنائز: ۲۶۔ ج ۱ ص ۱۳۹ المکتبۃ التوفیقیہ)

قاسم نے کہا: بغیر وضوء کے نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۹۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۷۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز جنازہ نہ پڑھنے کی تعلیق کے متعلق یہ حدیث ہے:
ابو یحییٰ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جنازہ رکھا گیا پس حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کھڑے ہو گئے پھر پوچھا: اس جنازہ کا ولی کہاں ہے؟ تاکہ وہ سورج کے طلوع ہونے سے پہلے اس کی نماز جنازہ پڑھ لے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۳۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۲۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابی حفص بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس جنازہ لایا گیا تو آپ نے عصر کی نماز پڑھی اور فرمایا: اس کی نماز جنازہ میں جلدی کرنا سورج غروب ہونے سے پہلے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۳۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۲۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ان تعلیقات سے بھی امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ نماز جنازہ پر نماز کا اطلاق آتا ہے۔
اور نماز جنازہ میں رفع یدین کی تعلیق کے متعلق یہ حدیث ہے:
نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نماز جنازہ کی ہر تکبیر میں رفع یدین کرتے تھے یعنی ہاتھ اٹھا کر بلند کرتے تھے۔

فقہاء احناف نماز جنازہ میں صرف پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کرتے ہیں ان کا استدلال درج ذیل آثار سے ہے:
عبداللہ بن جبر الزہری بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابراہیم الخثعمی کو دیکھا کہ وہ نماز جنازہ میں رفع یدین کر کے اللہ اکبر پڑھتے پھر باقی تکبیرات میں رفع یدین نہیں کرتے تھے اور وہ چار تکبیرات پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۰۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۸۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

سفیان بیان کرتے ہیں کہ الحسن بن عبید اللہ نماز جنازہ کی صرف پہلی تکبیر میں رفع یدین کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۰۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۸۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

نفاع بن مسلم بیان کرتے ہیں کہ سوید ہمارے جنازوں میں تکبیرات پڑھتے تھے اور وہ صرف پہلی تکبیر میں رفع یدین کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۰۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۹۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

وَقَالَ الْحَسَنُ أَفْرَكَتُ النَّاسَ وَأَحَقُّهُمْ عَلٰی
اور الحسن (المہری) نے کہا: میں نے لوگوں کو اس حال میں
جَنَازِهِمْ مَنْ رَضَوْهُمْ لِقَرَانِهِمْ۔ پایا کہ ان کے جنازے پڑھانے کے زیادہ حق دار وہ لوگ تھے جن

کی اقتداء میں وہ فرائض پڑھنے پر راضی تھے۔

اس تعلیق کے متعلق یہ حدیثیں ہیں:

الحکم بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نماز جنازہ پڑھانے کا زیادہ حق دار امام (مسجد) ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۲۲، مجلس علمی ہمدان، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۰۵، دارالکتب العلمیہ، ہمدان)

منصور بیان کرتے ہیں کہ میں ابراہیم کے ساتھ ایک جنازہ پر گیا اور وہ اس جنازہ کے دلی تھے، انہوں نے محلہ کے امام کو بلایا، اس

نے نماز جنازہ پڑھائی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۲۳، مجلس علمی ہمدان، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۰۶، دارالکتب العلمیہ، ہمدان)

وَإِذَا أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْعِيدِ أَوْ عِنْدَ الْجَنَازَةِ يَطْلُبُ الْمَاءَ وَلَا يَتَيَمَّمُ۔ اور جب کوئی شخص عید کے دن بے وضو ہو یا جنازہ کے وقت تو وہ پانی کو طلب کرے اور تیمم نہ کرے۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیثیں ہیں:

حسن بھری نے کہا: تیمم نہ کرے اور بغیر وضو کے نماز نہ پڑھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۹۵، مجلس علمی ہمدان، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۷۵، دارالکتب العلمیہ، ہمدان)

عطاء نے کہا: ایک شخص جنازہ پڑھنے جائے اور اس کو نماز فوت ہونے کا خوف ہو تو وہ تیمم نہ کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۹۶، مجلس علمی ہمدان، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۷۶، دارالکتب العلمیہ، ہمدان)

وَإِذَا انْتَهَى إِلَى الْجَنَازَةِ وَهُمْ يُصَلُّونَ يَدْخُلُ۔ اور جب کوئی شخص جنازہ میں پہنچے اور وہ نماز پڑھ رہے ہوں

مَعَهُمْ بِتَكْبِيرَةٍ۔ تو وہ تکبیر پڑھ کر ان میں شامل ہو جائے۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

احمد بیان کرتے ہیں کہ حسن بھری نے کہا: جو شخص جنازہ تک پہنچے اور وہ اس پر نماز پڑھ رہے ہوں تو وہ تکبیر پڑھ کر ان میں

شامل ہو جائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۶۰۹، مجلس علمی ہمدان، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۸۸، دارالکتب العلمیہ، ہمدان)

وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ بُكْبِرُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ۔ اور ابن المسیب نے کہا: رات اور دن اور سفر اور حضر میں

وَالسَّفَرِ وَالْحَضَرِ أَرْبَعًا۔ چار تکبیرات پڑھے۔

اس تعلیق میں یہ دلیل ہے کہ نماز جنازہ میں چار تکبیرات ہیں اور یہ اس کی بھی دلیل ہے کہ نماز جنازہ نماز ہے۔

وَقَالَ أَنَسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَعَالَى التَّكْبِيرَةُ۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک تکبیر سے نماز جنازہ کو

الْوَاحِدَةُ اسْتِفْتَاخُ الصَّلَاةِ۔ شروع کرنا ہے۔

اس تعلیق کی اصل سنن سعید بن منصور کی یہ حدیث ہے:

زریق بن کریم نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے کہا: ایک آدمی نے نماز جنازہ پڑھی، پس تین تکبیرات پڑھیں، حضرت انس

نے کہا: کیا تین تکبیرات نہیں ہیں؟ انہوں نے کہا: ہاں! اے ابو حمزہ! تکبیرات چار ہیں، حضرت انس نے کہا: ہاں! ایک تکبیر نماز کے

انتتاح کی ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۸۲)

اس تعلیق سے بھی امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ نماز جنازہ پر نماز کا اطلاق بھی ہوتا ہے۔

وَقَالَ ﴿وَلَا تُصَلِّيْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَّا تَأْتِي بِهَا﴾ اور اللہ عزوجل کا ارشاد ہے: اور آپ ان میں سے کسی ایک

پر نماز جنازہ نہ پڑھیں۔ (التوبہ: ۸۴)

(التوبہ: ۸۴)۔

اس آیت سے بھی یہ ثابت ہوا کہ نماز جنازہ نماز ہے۔

اور نماز جنازہ میں صفیں بھی ہیں اور اس میں امام بھی ہوتا

وَفِيهِ صُفُوفٌ وَإِمَامٌ۔

ہے۔

نماز جنازہ میں صفوں کا ہونا اور امام کا ہونا اس پر دلالت کرتا ہے کہ نماز جنازہ نماز ہے۔

۱۳۲۲ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ الشَّعْبِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْ مَرَّ مَعَ نَيْكُم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرِ مُنْبُوذٍ فَأَمَّنَا فَصَفَّفْنَا خَلْفَهُ فَقُلْنَا يَا أَبَا عَمْرٍو مَنْ حَدَّثَكَ؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الشیبانی از الشعبي: انہوں نے بیان کیا: مجھے اس شخص نے خبر دی جو تمہارے نبی ﷺ کے ساتھ ایک مفرد قبر کے پاس سے گزرا تھا پس آپ نے ہماری امامت کی پس ہم نے آپ کے پیچھے صفیں بنائیں پس ہم نے کہا: اے ابو عمرو! تم کو یہ حدیث کس نے بیان کی؟ انہوں نے کہا: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۸۵۷ میں گزر چکی ہے۔

جنازوں کے ساتھ جانے کی فضیلت

۵۷ - بَابُ فَضْلِ إِتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ

وَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِذَا صَلَّيْتَ فَقَدْ قَضَيْتَ الَّذِي عَلَيْكَ

اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا: جب تم نے نماز پڑھ لی تو تم نے اس حق کو ادا کر دیا جو تم پر تھا۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

ہشام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا: جب تم نے جنازہ پر نماز پڑھ لی تو تم نے وہ حق ادا کر دیا جو تم پر تھا اب جنازے اور اس کے گھر والوں کے درمیان تجلیہ کر دو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۶۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

اور حمید بن حلال نے کہا: میں علم نہیں کہ جنازہ پڑھ کر جانے کی اجازت دی جاتی ہے لیکن جس نے جنازہ پڑھ لیا پھر لوٹ آیا اس کو ایک قیراط اجر ملتا ہے۔

وَقَالَ حُمَيْدُ بْنُ حَلَالٍ مَا عَلِمْنَا عَلَى الْجَنَائِزِ إِذَا نَافَعًا مَنِ صَلَّى ثُمَّ رَجَعَ فَلَهُ قِيرَاطٌ۔

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص جنازہ کے ساتھ گیا اور اس نے جنازہ کو اوپر سے اٹھایا اور اس کی قبر میں مٹی ڈالی اور بیٹھا رہا حتیٰ کہ اس کو اجازت دی گئی تو وہ دو قیراط اجر کے ساتھ لوٹے گا ہر قیراط احد پہاڑ جتنا ہوگا۔

(مسند احمد: ۱۰۸۷۵، ج ۲ ص ۵۳۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو النعمان نے حدیث

۱۳۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ

بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں جریر بن حازم نے حدیث بیان کی

حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ نَافِعًا يَقُولُ حَدَّثَ ابْنُ عُمَرَ أَنَّ أَبَا

هَرِيرَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ يَقُولُ مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً فَلَهُ قِيرَاطٌ. فَقَالَ أَكْثَرَ أَبُو هَرِيرَةَ عَلَيْنَا.

انہوں نے کہا: میں نے نافع سے سنا وہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ یہ فرماتے تھے کہ جو شخص جنازہ کے ساتھ گیا اس کو ایک قیراط اجر ملے گا پس انہوں نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ نے اس حدیث کو ہم سے بہت مرتبہ بیان کیا ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۲۴ - فَصَدَّقْتُ بِعَنْيَ عَائِشَةَ أُمِّ هُرَيْرَةَ، وَقَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُهُ. فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَقَدْ كَرَّطْنَا فِي قِرَارِيطٍ كَثِيرَةٍ. ﴿كَرَّطْتُ﴾ (الر: ۵۶) ضَيَعْتُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ.

پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی تصدیق کی اور کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے پس حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: بے شک ہم نے بہت کثیر قیراط میں کی کر دی۔ ”کرطت“ کا معنی ہے: میں نے اللہ کے حکم پر عمل کرنے میں تقصیر کی۔

۵۸ - بَابُ مَنْ انْتَظَرَ حَتَّى يُدْفَنَ

۱۳۲۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ السُّسْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ شَيْبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ ح. وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجُ أَنَّ أُمَّ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَهِدَ الْجَنَازَةَ حَتَّى يُصَلِّيَ فَلَهُ قِيرَاطٌ وَمَنْ شَهِدَهَا حَتَّى تُدْفَنَ كَانَ لَهُ قِيرَاطَانِ. قِيلَ وَمَا الْقِيرَاطَانِ؟ قَالَ مِثْلُ الْجَبَلَيْنِ الْعَظِيمَيْنِ.

جس نے دفن تک میت کا انتظار کیا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے ابن ابی ذنب پر قراءت کی از سعید بن ابی سعید المقبری از والد خود انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سوال کیا پس انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ سے سنا ہے (ح) اور مجھے عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی از الزہری از ابن السبیب انہوں نے کہا: ہمیں شیب بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے حدیث بیان کی ابن شہاب نے کہا (ح) اور مجھے عبد الرحمن الاعرج نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص جنازہ پر حاضر ہوا حتیٰ کہ اس نے نماز پڑھ لی پس اس کے لیے ایک قیراط اجر ہے اور جو شخص جنازہ پر حاضر ہوا حتیٰ کہ اس کو دفن کر دیا جائے اس کے لیے دو قیراط اجر ہے پوچھا گیا: دو قیراط کتنے ہیں؟ تو انہوں نے کہا: دو بڑے پہاڑوں جتنے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۷ میں گزر چکی ہے۔

۵۹۔ بَابُ صَلَوةِ الصَّبِيَّانِ

مَعَ النَّاسِ عَلَى الْجَنَائِزِ

۱۳۲۶ - حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَبِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيُّ عَنْ عَامِرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْرًا فَقَالُوا هَذَا دُفِنَ أَوْ دُفِنَتِ الْبَارِحَةَ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَصَفَفْنَا خَلْفَهُ ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهَا .

بچوں کالوگوں کے ساتھ

نماز جنازہ پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن ابی کبیر نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں زائدہ نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ابواسحاق الشیبانی نے حدیث بیان کی از عامر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ ایک قبر پر آئے پس مسلمانوں نے کہا: اس شخص کورات کو دفن کیا گیا ہے یا اس عورت کورات کو دفن کیا گیا ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: پس ہم نے آپ کے پیچھے صفیں بنائیں پھر آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۵ میں گزر چکی ہے۔

۶۰۔ بَابُ الصَّلَوةِ عَلَى الْجَنَائِزِ

بِالْمُصَلِّيِّ وَالْمَسْجِدِ

۱۳۲۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَبِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ شُعْبَةَ ابْنِ الْمُسَيَّبِ وَأَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُمَا حَدَّثَاهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَعَى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّجَاشِيَّ صَاحِبَ الْحَبَشَةِ يَوْمَ الَّذِي مَاتَ فِيهِ فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِأَجَلِكُمْ

عید گاہ اور مسجد میں

نماز جنازہ پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن کبیر نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب از سعید بن المسیب والی سلمہ ان دونوں نے ان کو حدیث بیان کی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے النجاشی کی موت کی خبر دی جو حبشہ کے بادشاہ تھے جس دن وہ فوت ہو گئے تھے آپ نے فرمایا: تم اپنے بھائی کے لیے مغفرت طلب کرو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۴۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۲۸ - وَعَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَفَّ بِهِم بِالْمُصَلِّيِّ فَكَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا .

از ابن شہاب: انہوں نے کہا: مجھے سعید بن المسیب نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: بے شک نبی ﷺ نے عید گاہ میں مسلمانوں کی صف بنائی پس آپ نے جنازہ پر چار تکبیریں پڑھیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۴۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۲۹ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے

أَبُو ضَمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ الْيَهُودَ
جَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ مِنْهُمْ
وَأَمْرَأَةٍ زَنِيَا فَأَمَرَ بِهِمَا فَرُجِمَا قَرِيبًا مِنْ مَوْضِعِ
الْجَنَائِزِ عِنْدَ الْمَسْجِدِ.

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو ضمیرہ نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی از نافع از
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ یہود نبی
ﷺ کے پاس ایک مرد اور ایک عورت کو لے کر آئے جنہوں
نے زنا کیا تھا آپ کے حکم سے ان دونوں کو جنازہ گاہ کی جگہ میں
[اطراف الحدیث: ۳۷۳-۳۵۶-۶۸۱۹-۶۸۴۱-۷۳۳۲-۷۵۴۳]

(صحیح مسلم: ۱۶۹۹، الرتم السلسل: ۳۳۵۸، سنن ابوداؤد: ۳۳۳۶، سنن ترمذی: ۳۳۶، شرح مشکل الآثار: ۳۵۴۲، صحیح ابن حبان: ۳۴۳۳، سنن
بیہقی ج ۸ ص ۲۱۳، شرح السنہ: ۲۵۸۳، مسند احمد ج ۲ ص ۷، طبع قدیم مسند احمد: ۳۵۲۹، ج ۸ ص ۱۲۵، مؤسسۃ الرسالۃ: بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابراہیم بن المنذر بن عبداللہ الحزای (۲) ابو ضمیرہ (۳) موسیٰ بن عقبہ (۴) نافع مولیٰ ابن عمر (۵) حضرت عبداللہ بن عمر
رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۹۱)

حدیث مذکور کی مفصل روایت

امام بخاری نے اس حدیث کو زیادہ تفصیل کے ساتھ اس روایت میں بیان کیا ہے:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ یہود نبی ﷺ کے پاس اپنے ایک مرد اور ایک عورت کو لے کر آئے جنہوں
نے زنا کیا تھا آپ نے ان سے پوچھا: تم میں سے جو زنا کرے تم اس کے ساتھ کیا کرتے ہو؟ انہوں نے کہا: ہم اس کا منہ کالا کرتے
ہیں اور اس کو مارتے ہیں آپ نے پوچھا: کیا تم تورات میں رجم کا حکم نہیں پاتے؟ انہوں نے کہا: ہم تورات میں یہ حکم بالکل نہیں پاتے
پس ان سے حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے کہا: تم نے جھوٹ بولا تم تورات لے کر آؤ اور اس کی تلاوت کرو اگر تم سچے ہو پس ان
کے مدرس نے جو ان کو پڑھاتا تھا آیت رجم کے اوپر اپنی پٹیلی رکھ دی پس وہ اپنے ہاتھ کے نیچے سے اور ہاتھ کے پیچھے سے پڑھنے
لگا اور وہ آیت رجم کو نہیں پڑھتا تھا حضرت عبداللہ بن سلام نے آیت رجم کے اوپر سے اس کا ہاتھ کھینچا پس فرمایا: یہ کیا ہے؟ جب
انہوں نے اس آیت کو دیکھا تو کہا: یہ آیت رجم ہے پھر آپ نے اس یہودی مرد اور عورت کو رجم کرنے کا حکم دیا انہیں جنازوں کی جگہ
میں مسجد کے قریب رجم کر دیا گیا پس میں نے دیکھا اس عورت کا ساتھی اس پر جھکا ہوا تھا اور اس کو پتھروں سے بچا رہا تھا۔

(صحیح البخاری: ۳۵۵۶)

تورات میں رجم کے حکم کا نبی ﷺ کو کیسے علم ہوا؟

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے جو ان سے پوچھا تھا کہ تم زنا کرنے والوں کے ساتھ کیا کرتے ہو؟ یہ ان سے مسئلہ معلوم کرنے کے لیے سوال
نہیں کیا تھا اور نہ ان کی تقلید کرنے کے لیے سوال کیا تھا بلکہ آپ نے ان پر الزام اور حجت قائم کرنے کے لیے سوال کیا تھا اور شاید کہ
آپ پر یہ وحی نازل کی گئی تھی کہ جو تورات ان کے ہاتھوں میں ہے اس میں رجم کا حکم موجود ہے جس کو انہوں نے اب تک تبدیل نہیں
کیا ہے جیسا کہ اور احکام کو تبدیل کر دیا ہے یا ان میں سے جو مسلمان ہو چکا تھا اس نے آپ کو خبر دی تھی اس لیے جب انہوں نے

اس آیت کو چھپایا تو آپ سے اس کا حکم مخفی نہیں رہا۔

اگر اہل ذمہ زنا کریں تو ان کو رجم کرنے میں مذاہب ائمہ

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ کافر پر بھی زنا کی حد واجب ہے اور اس کا نکاح صحیح ہے علامہ نووی نے کہا ہے: کیونکہ رجم صرف محسن پر واجب ہے اگر اس کا نکاح صحیح نہ ہو تو اس کا احسان ثابت نہیں ہوگا اور اس کو رجم نہیں کیا جائے گا۔

(علامہ عینی فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ احسان کی جملہ شرائط میں سے اسلام ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے اللہ کے ساتھ شرک کیا وہ محسن نہیں ہے۔ (سنن دارقطنی: ۳۲۵۱، دار المعرفۃ بیروت) اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ مسلمان ہونا احسان کی شرط نہیں ہے امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے اور انہوں نے اس باب کی حدیث سے استدلال کیا ہے ہم کہتے ہیں کہ زانیوں کو کوڑے مارنے کی سزا کا حکم نازل ہونے سے پہلے جب آپ ابتداء مدینہ میں داخل ہوئے تھے یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب آپ تورات کے موافق حکم دیتے تھے پھر جب سورہ نور میں حد کا حکم نازل ہوا تو یہ حکم منسوخ ہو گیا پھر محسن کے حق میں حد کا یہ حکم منسوخ ہو گیا اور کافر محسن نہیں ہے (محسن سے مراد شادی شدہ مسلمان ہے اور سورہ نور میں کنواروں کے متعلق حد نازل ہوئی ہے۔ سعیدی غفرلہ) اور یہ حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر اور امام مالک رحمہم کا قول ہے۔

اگر تم سوال کرو کہ حدیث میں ہے:

حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھ سے حکم لو مجھ سے حکم لو اللہ تعالیٰ نے عورتوں کے لیے حکم بیان فرمادیا ہے: اگر کنوارہ مرد کنواری لڑکی سے زنا کرے تو ان کو سو کوڑے مارو اور ایک سال کے لیے شہر بدر کر دو اور اگر شادی شدہ مرد شادی شدہ عورت سے زنا کرے تو اس کو سو کوڑے مارو اور رجم کر دو۔

(صحیح مسلم: ۱۶۹۰، سنن ابوداؤد: ۳۴۱۵، سنن ترمذی: ۱۳۳۳، سنن ابن ماجہ: ۲۵۵۰)

نبی ﷺ نے ان کے درمیان شادی شدہ ہونے کے اعتبار سے فرق کیا ہے پس جس نے ان کے درمیان مسلم اور غیر مسلم ہونے کے اعتبار سے فرق کیا اس نے نص پر اضافہ کیا میں کہتا ہوں کہ یہ حکم منسوخ ہے کیونکہ نبی ﷺ نزول قرآن کے بعد قرآن سے حکم فرماتے تھے اور قرآن مجید میں صرف کوڑے مارنے کا حکم ہے۔

اگر تم یہ سوال کرو کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: جب یہ لوگ عقد ذمہ کو قبول کر لیں تو ان کے لیے وہی حقوق ہیں جو مسلمانوں کے حقوق ہیں اور ان پر وہی فرائض ہیں جو مسلمانوں پر فرائض ہیں۔ (صحیح مسلم: ۱۷۳۱) اور رجم شادی شدہ مسلمان پر فرض ہے اسی طرح شادی شدہ کافر پر بھی رجم فرض ہوگا تو میں کہوں گا کہ تمام مسلمانوں پر رجم فرض نہیں ہے پس یہ اس کی دلیل ہے کہ رجم صرف شادی شدہ مسلمانوں پر فرض ہے۔

علماء کا اس پر اجماع ہے کہ کنوارے زانی کی حد سو کوڑے ہے اور شادی شدہ زانی کو رجم کیا جائے گا اور کنوارے مرد سے مراد یہ ہے کہ جس نے نکاح صحیح کے ساتھ جماع نہ کیا ہو اور وہ آزاد عاقل بالغ شخص ہے اور شادی شدہ سے مراد ہے: جس نے نکاح صحیح کے ساتھ زندگی میں ایک مرتبہ جماع کیا ہو اور وہ آزاد عاقل بالغ شخص ہے اور اس میں مرد اور عورت برابر ہیں علامہ نووی نے کہا ہے کہ ان تمام احکام میں مسلمان اور کافر برابر ہیں خواہ ان کی عقل پوری ہو یا کم ہو نیز رسول اللہ ﷺ نے کنوارے کے متعلق فرمایا: اس کو ایک سال کے لیے شہر بدر کر دو اس میں امام شافعی اور جمہور کی دلیل ہے کہ کنوارے کو ایک سال کے لیے شہر بدر کرنا واجب ہے خواہ مرد ہو یا عورت اور الحسن البصری نے کہا کہ شہر بدر کرنا واجب نہیں ہے اور امام مالک اور اوزاعی نے کہا: عورتوں کو شہر بدر کرنا واجب نہیں

ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی اس کی مثل مروی ہے، کیونکہ عورت کو شہر بدر کرنے میں اس کو ضائع کرنا ہے اور اس کو فتنہ پر پیش کرنا ہے اور اسی وجہ سے عورت کو بغیر محرم کے سفر کرنے سے منع فرمایا ہے۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ ان یہودیوں کو جو رجم کیا گیا تھا تو آیا گواہوں کی وجہ سے رجم کیا گیا تھا یا ان کے اقرار کی وجہ سے؟ میں کہتا ہوں کہ ظاہر یہ ہے کہ ان کے اقرار کی وجہ سے رجم کیا گیا تھا اور سنن ابوداؤد وغیرہ میں یہ حدیث ہے:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کے خلاف چار مردوں نے گواہی دینی تھی کہ انہوں نے اس یہودی کا آلہ اس عورت کی فرج میں دیکھا تھا، جس طرح سلائی سرمہ دانی میں ہوتی ہے، تب نبی ﷺ نے ان کو رجم کرنے کا حکم دیا۔

(سنن ابوداؤد: ۴۴۵۲، سنن ابن ماجہ: ۲۳۷۴)

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ اگر یہ گواہ مسلمان تھے، پھر تو ظاہر ہے اور اگر یہ گواہ کافر تھے تو ان کی گواہی کا کوئی اعتبار نہیں ہے، پھر متعین ہو گیا کہ ان کے اقرار کی وجہ سے ان کو رجم کیا گیا۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۱۹۳-۱۹۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۰۲ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ اگر ذمی کافر بنا کریں تو فقہاء احناف کے نزدیک ان کو رجم نہیں کیا جائے گا اور باقی ائمہ کے نزدیک ان کو رجم کیا جائے گا۔

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۳۳۲۳، ج ۴ ص ۷۸ پر درج ہے، وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کی تحقیق

اس باب کے عنوان میں یہ بھی ذکر ہے: ”اور مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا“ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کے متعلق یہ حدیث ہے: حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حکم دیا کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کا جنازہ مسجد میں لے جایا جائے، پس ان کی نماز جنازہ پڑھی جائے، پس مسلمانوں نے اس پر اعتراض کیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: کتنی جلدی لوگ بھول گئے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے حضرت اہل بن بیضاء کے بیٹوں کی نماز جنازہ صرف مسجد میں ہی پڑھی تھی۔

(صحیح مسلم: ۹۷۳، الرقم السلسلہ: ۲۲۱۸-۲۲۱۹، سنن ترمذی: ۱۰۳۳، سنن نسائی: ۱۹۶۷، سنن ابوداؤد: ۳۱۸۹، سنن ابن ماجہ: ۱۵۱۸)

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

ایک قوم (امام شافعی اور امام احمد) کا یہ مذہب ہے کہ مسجد میں نماز پڑھنا جائز ہے اور دوسرے فقہاء (امام ابو حنیفہ اور امام مالک) نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے مسجد میں رکھے ہوئے جنازہ پر نماز پڑھی اس کے لیے کوئی چیز نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱۹۱، سنن ابن ماجہ: ۱۵۱۷)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کے لیے ناخج ہے، اسی لیے صحابہ نے مسجد میں اہل بن بیضاء کے بیٹوں پر نماز پڑھنے کا انکار کیا تھا۔

امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا یہی مذہب ہے، تاہم امام ابو یوسف نے یہ کہا ہے کہ اگر مسجد میں جنازہ کے لیے الگ جگہ بنائی گئی ہو تو پھر مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۲۲-۲۰، قدیمی کتب خانہ کراچی)

یہ حدیث، شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۰۳۲-۱۰۲۶ کے ضمیمہ میں مذکور ہے، وہاں ہم نے فقہ حنفی کی متعدد کتب کے حوالوں سے لکھا ہے کہ اگر جنازہ مسجد سے باہر ہو جیسے آج کل محراب کے آگے جگہ بنائی ہوتی ہے تو پھر مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں

ہے کراہت صرف اس صورت میں ہے جب جنازہ کو مسجد کے اندر رکھا جائے۔

۶۱ - بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنْ اتِّخَاذِ

الْمَسَاجِدِ عَلَى الْقُبُورِ

وَلَمَّا مَاتَ الْحَسَنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ، صَرَبَتْ امْرَأَتُهُ الْقُبَّةَ عَلَى قَبْرِهِ
سَنَةً، ثُمَّ رُفِعَتْ، فَسَمِعُوا صَائِحًا يَقُولُ لَا هَلْ
وَجَدُوا مَا فَقَدُوا، فَاجَابَهُ الْآخَرُ بَلْ يَنْسُوا فَأَنْقَلَبُوا.

قبروں پر سجدہ گاہ

بنانے کی کراہت

اور جب حضرت الحسن بن الحسن بن علی رضی اللہ عنہ فوت ہو گئے تو
ان کی زوجہ نے ان کی قبر پر ایک خیمہ لگا دیا جس کو ایک سال کے
بعد اٹھالیا پھر لوگوں نے کسی پکارنے والے کی آواز سنی: سنو! کیا
انہوں نے جس کو گم پایا تھا اس کو پایا پھر دوسرے نے جواب دیا:
بلکہ وہ مایوس ہو کر لوٹ گئے۔

علامہ ابن التمیم نے کہا ہے: یہ پکارنے والا مؤمنین جنوں میں سے تھا یا ملائکہ میں سے تھا۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۹۵، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ بن موسیٰ نے
حدیث بیان کی از شبان از حلال اور وہ الوزان ہیں از عروہ از
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ نے اس مرض میں فرمایا جس
میں آپ کی وفات ہوئی: اللہ یہود اور نصاریٰ پر لعنت فرمائے جنہوں
نے انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو مسجد بنالیا حضرت عائشہ نے فرمایا: اگر یہ
خطرہ نہ ہوتا تو صحابہ آپ کی قبر کو ظاہر کر دیتے لیکن مجھے یہ خطرہ
ہے کہ اس کو مسجد بنالیا جائے گا۔

۱۳۳۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، عَنْ شَيْبَانَ،
عَنْ هَلَالٍ، هُوَ الْوَزَّانُ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى
اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسْجِدًا، قَالَتْ وَلَوْ لَا ذَلِكَ
لَافْتَرَزُوا قَبْرَهُ، غَيْرَ أَنِّي أَخْشَى أَنْ يَتَّخِذَ مَسْجِدًا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۳۵ میں گزر چکی ہے۔

۶۲ - بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّفْسَاءِ

إِذَا مَاتَتْ فِي نَفَاسِهَا

۱۳۳۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ
قَالَ حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرِيْدَةَ
عَنْ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَاءَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ مَاتَتْ فِي
نَفَاسِهَا، فَقَامَ عَلَيْهَا وَسَطُهَا.

نفاس میں مرنے والی عورت

کی نماز جنازہ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: ہمیں حسین نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ
بن بریدہ نے حدیث بیان کی از حضرت سرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان
کیا کہ میں نے نبی ﷺ کے پیچھے ایک عورت کی نماز جنازہ پڑھی
جو نفاس میں فوت ہو گئی تھی آپ اس عورت کے وسط میں کھڑے
ہوئے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۳۲ میں گزر چکی ہے۔

۶۳۔ بَابُ آيِنَ يَقُومُ مِنَ الْمَرَاةِ وَالرَّجُلِ
۱۳۳۲۔ حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ قَالَ
حَدَّثَنَا سَمُرَةُ بْنُ جُنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ
مَاتَتْ فِي نَفْسِهَا فَقَامَ عَلَيْهَا وَمَطَّهَا.

میت عورت ہو یا مرد تو نمازی کس جگہ کھڑا ہو
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمران بن میسرہ نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں حسین نے حدیث بیان کی از ابن بریدہ
انہوں نے کہا: ہمیں حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان
کی انہوں نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ کے پیچھے ایک عورت
کی نماز جنازہ پڑھی جو نفاس میں فوت ہو گئی تھی آپ اس کے
درمیان میں کھڑے ہوئے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۳۲ میں گزر چکی ہے۔

۶۴۔ بَابُ التَّكْبِيرِ عَلَى الْجَنَازَةِ أَرْبَعًا
وَقَالَ حُمَيْدٌ صَلَّى بِنَا آتَسَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ فَكَبَّرَ ثَلَاثًا ثُمَّ سَلَّمَ فَقِيلَ لَهُ: فَاسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ
ثُمَّ كَبَّرِ الرَّابِعَةَ ثُمَّ سَلَّمَ.

جنازہ پر چار تکبیریں پڑھنا
اور حمید نے کہا: ہم کو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھائی پس
انہوں نے تین تکبیریں پڑھیں پھر سلام پھیر دیا پھر ان کو بتایا گیا تو
انہوں نے قبلہ کی طرف منہ کیا پھر چوتھی تکبیر پڑھی پھر سلام پھیر
دیا۔

التوضیح میں مذکور ہے کہ ہمارے نزدیک ہر تکبیر ایک رکعت کے قائم مقام ہے اور نماز جنازہ کی چار تکبیریں ظہر کی چار رکعات کی
طرح ہیں حتیٰ کہ اگر نمازی نے ایک تکبیر ترک کر دی تو اس کی نماز جائز نہیں ہے اور جو نمازی ایک یا اس سے زائد تکبیرات کے بعد
نماز جنازہ میں ملا تو وہ سلام پھیرنے کے بعد باقی تکبیرات پڑھے گا۔ (عمدۃ القاری ج ۸ ص ۱۹۰)۔

۱۳۳۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَى النَّجَاشِيَّ فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ
فِيهِ وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَصَفَّ بِهِمْ وَكَبَّرَ
عَلَيْهِ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن
شہاب از سعید بن المسیب از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ جس دن
نجاشی فوت ہوئے رسول اللہ ﷺ نے ان کی موت کی خبر دی اور
مسلمانوں کو لے کر عید گاہ گئے پس ان کی صفیں بنائیں اور جنازہ پر
چار تکبیرات پڑھیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۳۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۳۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَانَ قَالَ حَدَّثَنَا سَلِيمٌ
بْنُ حَيَّانَ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى
أَصْحَمَةَ النَّجَاشِيِّ فَكَبَّرَ أَرْبَعًا. وَقَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ
وَعَبْدُ الصَّمَدِ عَنْ سَلِيمٍ أَصْحَمَةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشان نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سلیم بن حیان نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن میناء نے حدیث بیان کی از
حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ نے اصحمہ النجاشی کی نماز جنازہ پڑھائی
پس چار تکبیرات پڑھیں اور یزید بن ہارون اور عبد الصمد نے کہا از

سلیم احمد۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۳۱۷ میں گزر چکی ہے۔

نماز جنازہ میں

۶۵۔ بَابُ قِرَاءَةِ فَاتِحَةِ

سورۃ فاتحہ کو پڑھنا

الْكِتَابِ عَلَى الْجَنَازَةِ

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نماز میں سورۃ فاتحہ کو پڑھنا جائز ہے اس میں صحابہ، فقہاء تابعین اور ائمہ مجتہدین کا اختلاف ہے: حضرت ابن مسعود، حضرت الحسن بن علی، حضرت ابن الزبیر اور حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک یہ جائز ہے، امام شافعی اور امام احمد اور اسحاق کا بھی یہی موقف ہے اور حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم سے منقول ہے کہ نماز جنازہ میں قرآن مجید کی قراءت نہیں ہے اور یہی امام مالک اور فقہاء احناف کا قول ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۸ ص ۲۰۱)

علامہ ابن بطال مالکی لکھتے ہیں: اور جو نماز جنازہ میں قرآن مجید کی قراءت کا انکار کرتے ان میں حضرت عمر بن الخطاب، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم ہیں اور فقہاء تابعین میں سے عطاء، طاؤس، سعید بن المسیب، ابن سیرین، سعید بن جبیر، الشعمس اور الحکم ہیں اور مجتہدین میں سے امام مالک، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب ہیں، امام مالک نے کہا: نماز جنازہ صرف دعا ہے اور ہمارے شہروں میں اس میں سورۃ الفاتحہ نہیں پڑھی جاتی۔

امام طحاوی نے کہا: یہ ہو سکتا ہے کہ جن صحابہ نے نماز جنازہ میں سورۃ الفاتحہ پڑھی ہو انہوں نے اس کو بہ طور دعا پڑھا ہو نہ کہ بہ طور تلاوت اور جب کہ صحابہ اور فقہاء تابعین نے نماز جنازہ میں سورۃ الفاتحہ کو پڑھنے کا انکار کیا ہے اور دوسری تکبیر کے بعد اس کو نہیں پڑھا تو یہ اس کی دلیل ہے کہ اس کو پہلی تکبیر کے بعد بھی نہیں پڑھا جائے گا کیونکہ ہر تکبیر ایک رکعت کے قائم مقام ہے اور جب کہ نماز جنازہ کے آخر میں تشہد کو بھی نہیں پڑھا تو یہ اس کی دلیل ہے کہ اس میں قرآن مجید کی قراءت بھی نہیں کی جاتی۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۳۱۷، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

اور الحسن البصری نے کہا: بچہ پر سورۃ الفاتحہ پڑھی جائے گی

وَقَالَ الْحَسَنُ يَقْرَأُ عَلَى الْوَلَدِ بِفَاتِحَةِ

اور نمازی یہ دعا کرے: اے اللہ! اس کو ہمارے لیے پیش رو اور

الْكِتَابِ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا قَرِطًا وَسَلَفًا وَآخِرًا.

جنت تک لے جانے والا اور باعث اجر بنادے۔

اس تعلق کو ابو اسر عبد الوہاب بن عطاء نے کتاب الجنائز میں روایت کیا ہے سعید بن ابی عروبہ نے بیان کیا ہے کہ ان سے بچہ کی

نماز جنازہ کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے ان کو خبر دی کہ از قدامہ از حسن بصری روایت ہے کہ وہ پہلے تکبیر پڑھتے تھے سورۃ الفاتحہ

پڑھتے پھر یہ دعا کرتے: "اللهم اجعله لنا سلفاً وقرطاً واجرًا"۔ (عمدۃ القاری ج ۸ ص ۲۰۱)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث

۱۳۳۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے

قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدٍ عَنْ طَلْحَةَ قَالَ صَلَّيْتُ

کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از سعد بن طلحہ انہوں نے کہا:

خَلْفَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا. (ح).

میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز پڑھی (ح) ہمیں

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَعْدِ

محمد بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے

بْنِ إِسْرَاهِيْمَ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ

خبر دی از سعد بن ابراہیم از طلحہ بن عبد اللہ بن عوف انہوں نے بیان

صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

عَلَى جَنَازَةٍ فَقَرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ قَالَ لِيَعْلَمُوا أَنَّهَا
 بِرُغْمِهَا

(سنن ابوداؤد: ۳۱۹۸، سنن ترمذی: ۱۰۲۷، سنن نسائی: ۱۹۸۳) جان لیں کہ سورۃ الفاتحہ پڑھنا سنت ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن بشار ان کا تذکرہ کئی بار ہو چکا ہے (۲) غندر اور یہ محمد بن جعفر البصری ہیں (۳) شعبہ بن الحجاج (۴) سعد بن
 ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف یہ ۱۲۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) طلحہ بن عبد اللہ بن عوف یہ عبد الرحمن کے بھتیجے تھے یہ فقیہ اور نجی
 تھے ان کو طلحہ اسدی کہا جاتا تھا یہ ۹۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) محمد بن کثیر (۷) سفیان الثوری (۸) حضرت عبد اللہ بن عباس
 رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۰۱)

نماز جنازہ میں سورۃ الفاتحہ پڑھنے کے متعلق دیگر احادیث

طلحہ بن عبد اللہ بن عوف بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے جنازہ پر نماز پڑھائی پس سورۃ الفاتحہ پڑھی پس
 میں نے ان سے (سوال کیا) تو انہوں نے کہا: یہ سنت سے ہے یا تمام سنت سے ہے۔

(سنن ترمذی: ۱۰۲۷، سنن ابوداؤد: ۳۱۹۸، سنن نسائی: ۱۹۸۳)

امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے اور نبی ﷺ کے اصحاب میں سے بعض اہل علم کا اس پر عمل ہے ان کا عقار یہ ہے کہ
 پہلی تکبیر کے بعد سورۃ الفاتحہ پڑھی جائے اور یہ امام شافعی، امام احمد اور اسحاق کا قول ہے۔

اور بعض اہل علم نے کہا ہے کہ نماز جنازہ میں بالکل قرآن مجید کی تلاوت نہ کی جائے نماز جنازہ تو صرف اللہ تعالیٰ کی ثناء ہے اور
 نبی ﷺ پر درود ہے اور میت کے لیے دعا ہے یہ فقہاء احناف اور الثوری کا قول ہے۔ (سنن ترمذی: ۲۳۳، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۳ھ)

طلحہ بن عبد اللہ بن عوف بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز جنازہ پڑھی پس انہوں نے
 بلند آواز سے سورۃ الفاتحہ پڑھی اور ایک سورت پڑھی حتیٰ کہ ہم کو سنا یا جب وہ فارغ ہو گئے تو میں نے ان کا ہاتھ پکڑ کر ان سے سوال
 کیا تو انہوں نے کہا: یہ سنت اور حق ہے۔ (سنن نسائی: ۱۹۸۳)

اس حدیث میں جو سورۃ فاتحہ کے ساتھ سورت ملائے کا ذکر ہے اس کے متعلق امام بیہقی نے کہا ہے: یہ غیر محفوظ ہے یعنی شاذ
 ہے۔ (سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۸)

حضرت ابی امامہ سے روایت ہے کہ نماز جنازہ میں سنت یہ ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد سورۃ الفاتحہ پڑھی جائے پھر تین تکبیریں پڑھی
 جائیں اور آخر میں سلام پھیرا جائے۔ (سنن نسائی: ۱۹۸۵)

حضرت ام شریک الانصاریہ بیان کرتی ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ ہم نماز جنازہ میں سورۃ الفاتحہ پڑھیں۔
 (سنن ابن ماجہ: ۱۴۹۶)

علامہ عبد الرحمن بن اسماعیل الکناانی البوصیری التونی ۸۴۹ھ اس حدیث کی سند کے متعلق لکھتے ہیں:

اس حدیث کو شہر بن حوشب نے حضرت ام شریک سے روایت کیا ہے اس کی توثیق میں اختلاف ہے امام احمد اور ابن معین
 وغیرہ نے اس کی توثیق کی ہے اور ابن عون نے اس کو ترک کر دیا ہے امام بیہقی، امام نسائی اور حماد بن جعفر نے اس کو ضعیف اور لیثین قرار
 دیا ہے۔ (زوائد ابن ماجہ ص ۲۱۸، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ)

صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کا نماز جنازہ میں قرآن پڑھنے سے منع کرنا
نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نماز جنازہ میں قرآن نہیں پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۲۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۰۴، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابو المنہال بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو العالیہ سے پوچھا: کیا نماز جنازہ میں سورۃ الفاتحہ پڑھی جائے گی؟ انہوں نے کہا: میرا گمان یہ ہے کہ سورۃ الفاتحہ صرف اس نماز میں پڑھی جائے گی جس میں رکوع اور سجود ہو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۲۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۰۶، دارالکتب العلمیہ بیروت)

موسیٰ بن علی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت فضالہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا نماز جنازہ میں قرآن پڑھا جائے گا؟ انہوں نے کہا: نہیں! (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۲۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۰۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

سعید بن ابی بردہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں: ایک شخص نے ان سے پوچھا: میں نماز جنازہ میں سورۃ الفاتحہ پڑھوں؟ انہوں نے کہا: مت پڑھو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۲۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۰۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابو حصین نے اشعثی سے روایت کیا کہ نماز جنازہ میں قرآن مجید کی تلاوت نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۲۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۱۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

طاؤس اور عطاء نماز جنازہ میں قرآن پڑھنے کا انکار کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۲۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۱۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

بکر بن عبد اللہ نے کہا: مجھے نماز جنازہ میں قرآن پڑھنے کا علم نہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۳۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۱۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

محمد بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں: میں نے سالم سے پوچھا: کیا نماز جنازہ میں قرآن پڑھا جائے گا؟ انہوں نے کہا: نماز جنازہ میں قرآن نہیں پڑھا جائے گا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۳۱، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۳۱۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

تادہ بیان کرتے ہیں کہ ابن المسیب نے کہا: ہمیں علم نہیں کہ نماز جنازہ میں قرآن کی تلاوت ہے نہ کسی معین دعا کی۔

(مصنف عبد الرزاق: ۶۳۶۳، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نماز جنازہ میں ہرے لیے قراءت معین کی گئی ہے اور نہ کوئی اور قول، اہم کی تکبیر پر تکبیر کہو اور ابھی طرح دعا اور ثناء کرو۔

(مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۲، حنفی لکھنؤ نے کہا: اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی صحیح ہیں)

نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے کے ثبوت میں خصوصی احادیث اور آثار

عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ ﷺ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول
يقول اذا صليتم على الميت فاخلصوا له الدعاء۔ اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب تم میت پر نماز
(جنازہ) پڑھو تو اخلاص کے ساتھ اس کے لیے دعا کرو۔

(سنن ابوداؤد: ۳۱۱۹، سنن ابن ماجہ: ۱۳۹۷، صحیح ابن حبان: ۳۰۷۶، سنن کبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۴۰)

اس حدیث میں ”فاخلصوا“ ”پڑھا“ ہے اور یہ تعقیب علی الفور کے لیے آتی ہے اس کا معنی ہے: میت پر نماز جنازہ پڑھنے

کے فوراً بعد اس کے لیے اخلاص سے دعا کرو۔

مانعین اور مخالفین اس استدلال پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ قرآن مجید میں ہے:

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (النمل: ۹۸)

پس جب تم قرآن پڑھو تو شیطان مردود سے اللہ کی پناہ طلب کرو۔

اس آیت میں ”فاستعد“ پر ”فا“ ہے جو تعقیب علی الفور کے لیے آتی ہے اور اس صورت میں اس کا معنی ہوگا: جب تم قرآن مجید پڑھو تو اس کے فوراً بعد ”اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم“ پڑھو حالانکہ ”اعوذ باللہ“ قرآن مجید پڑھنے سے پہلے پڑھی جاتی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ اس آیت کا ظاہر معنی محذّر ہے اس لیے اس میں محاذ بالخذف ہے اور تقدیر عبارت اس طرح ہے: ”اذا اردت ان تقرأ القرآن“ جب تم قرآن پڑھنے کا ارادہ کرو تو ”اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم“ پڑھو اس کے برخلاف جس حدیث سے ہم نے استدلال کیا ہے اس کے معنی میں کوئی تعذر نہیں ہے اور اس کو کسی محاذ پر محمول کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس سلسلہ میں دوسری صحیح حدیث یہ ہے:

عن عبد الله بن ابي اوفى و كان من اصحاب الشجرة فصارت ابنة له و كان يتبع جنازتها على بغلة خلفها فجعل النساء يمين فقال لاثنتين فان رسول الله ﷺ نهى عن المراثي فقبض احداكن من عبرتها ما شاءت ثم كبر عليها اربعا ثم قام بعد الرابعة فدر ما بين التكبيرتين يدعوا ثم قال كان رسول الله ﷺ يصنع في الجنازة هكذا.

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ جو اصحاب شجرہ میں سے ہیں وہ بیان کرتے ہیں کہ ان کی بیٹی فوت ہو گئی وہ اس کے جنازہ میں شجرہ پر سوار ہو کر جا رہے تھے کہ عورتوں نے رونا شروع کر دیا۔ حضرت عبد اللہ نے کہا: تم مرثیہ مت پڑھو کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے مرثیہ پڑھنے سے منع فرمایا ہے تم میں سے کوئی عورت اپنی آنکھ سے جس قدر چاہے آنسو بہائے پھر انہوں نے جنازہ پر چار تکبیریں پڑھیں پھر اتنا وقفہ کیا جتنا دو تکبیروں کے درمیان وقفہ ہوتا ہے اور اس وقفہ میں دعا کرتے رہے پھر کہا: رسول اللہ ﷺ نماز جنازہ میں اسی طرح کرتے تھے۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۳۵۶ طبع قدیم مسند احمد: ۱۹۱۳ء ج ۳ ص ۳۸۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۲۰ھ مصنف عبد الرزاق: ۶۳۰۴ مسند الحمیدی: ۷۱۸ سنن ابن ماجہ: ۱۵۰۳ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۰۲ التلمیح الخیر: ۲۶۸ المستدرک ج ۱ ص ۳۶۰ سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۳۳-۳۳۲) اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ حضرت ابن ابی اوفی نے چوتھی تکبیر کے بعد دعا کی اور نماز جنازہ کے اندر جو دعا ہے وہ تیسری تکبیر کے بعد کی جاتی ہے اور حضرت ابن ابی اوفی نے بتایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بھی اسی طرح کرتے تھے اور یہ نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے کا واضح ثبوت ہے باقی رہا یہ کہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام پڑھا جاتا ہے اور اس حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ راوی سلام کا ذکر کرنا بھول گیا ہو یا اس نے یہ سوچ کر اس کا ذکر ترک کر دیا ہو کہ یہ تو ویسے ہی معروف اور مشہور ہے۔

نماز جنازہ کے بعد دعا کے ثبوت میں یہ حدیث بھی اس کی مثل ہے:

یزید بن رکانہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ جب میت پر نماز جنازہ پڑھتے تو چار تکبیریں پڑھتے پھر یہ دعا کرتے: اے اللہ! تیرا بندہ اور تیری بندی کا بیٹا تیری رحمت کا محتاج ہے اور تو اس کو عذاب دینے سے غنی ہے پس اگر یہ نیک ہے تو تو اس کی نیکی میں زیادہ کر

اور اگر یہ نماز ہے تو اس کی برائی سے درگزر فرما پھر جو اللہ چاہتا آپ اس کے لیے وہ دعا کرتے۔

(المجم الکبیر: ۷ ج ۲۲ ص ۲۳۹ حافظ الحنفی نے کہا: اس حدیث کی سند میں ایک راوی یعقوب بن حمید ہے اس میں کلام کیا گیا ہے۔ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۴) اس حدیث میں بھی چار تکبیروں کے بعد دعا کا ذکر ہے اس لیے اس دعا سے مراد بھی وہ دعا ہے جو نماز جنازہ کے بعد پڑھی جاتی ہے کیونکہ جو دعا نماز جنازہ کے اندر پڑھی جاتی ہے وہ تین تکبیروں کے بعد پڑھی جاتی ہے اور اس حدیث میں اور اس سے پہلی حدیث میں یہ تصریح ہے کہ یہ دعا چار تکبیروں کے بعد پڑھی گئی ہے اور اگر کوئی مخالف اس پر اصرار کرے کہ چار تکبیروں کے بعد یہ دعا نماز جنازہ کے اندر پڑھی گئی تھی اور اس کے بعد سلام پڑھا گیا تو لازماً سلام سے پہلے بھی ایک تکبیر پڑھی جائے گی اور اس طرح نماز جنازہ میں پانچ تکبیریں ہو جائیں گی اور یہ اجماع کے خلاف ہے۔ رہا یہ کہ ان دونوں حدیثوں میں چار تکبیروں کے بعد سلام کا ذکر نہیں ہے تو ہو سکتا ہے کہ راوی نے اس کا ذکر اس لیے نہ کیا ہو کہ چار تکبیروں کے سلام کا پڑھنا مسلمانوں میں بالکل ظاہر اور معروف تھا اس لیے اس نے اس کا ذکر نہیں کیا۔ بہر حال چار تکبیروں کے بعد رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کا دعا کرنا ہمارے مطلوب پر بہت واضح دلیل ہے۔ اور یہ حدیث بھی ہمارے مطلوب پر بہت واضح اور صریح دلیل ہے:

عن جابر بن نفیر سمعہ يقول سمعت عوف بن مالک يقول يقول رسول الله ﷺ على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه واكرم توبه ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الابيض من الدنس واهد له دارا خيرا من داره واهلا خيرا من اهله وزوجا خيرا من زوجته وادخله الجنة واعده من عذاب القبر ومن عذاب النار قال حتى لميت ان اكون انا ذلك الميت.

(صحیح مسلم: ۹۱۳ سنن ترمذی: ۱۰۲۵ سنن نسائی: ۱۹۸۳)

حضرت عوف کہتے ہیں کہ اس وقت میں نے یہ تمنا کی کہ کاش وہ مرنے والا میں ہوتا (تاکہ یہ دعا مجھے مل جاتی)۔

نماز جنازہ کے اندر جو دعا ہو اس کو سرا (آہستہ) پڑھا جاتا ہے اور اس دعا کو حضرت عوف بن مالک نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کر یاد کیا تھا اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے یہ دعا جبراً پڑھی تھی اور جبراً دعا نماز جنازہ کے بعد پڑھی جاتی ہے لہذا یہ وہ دعا ہے جو نماز جنازہ کے بعد پڑھی گئی اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ محدثین نے اس دعا کو نماز جنازہ میں پڑھی جانے والی دعا کے باب میں ذکر کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جو اس پر دلالت کرتا ہو کہ یہ وہ دعا ہے جو نماز جنازہ کے اندر پڑھی جاتی ہے بلکہ حضرت عوف بن مالک کا اس دعا کو رسول اللہ ﷺ سے سنا کر یاد کرنا اس پر ظاہر اور واضح قرینہ ہے کہ یہ دعا نماز جنازہ کے بعد پڑھی گئی تھی اور محدثین کا اس دعا کو نماز جنازہ کے اندر پڑھنے پر محمول کرنا محض ان کی رائے ہے رسول اللہ ﷺ نے تو ان کو نہیں

فرمایا تھا کہ تم اس حدیث کو اس باب میں درج کرو۔ نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے کے ثبوت میں احادیث کا ذکر کرنے کے بعد اب ہم آثار صحابہ کا ذکر کر رہے ہیں:

امام ابو بکر عبداللہ بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عمیر بن سعید قال صلیت مع علی علی یزید بن المكفف فکبر علیہ اربعاً ثم مشی حتی اتاه فقال اللهم عبدك وابن عبدك نزل بك اليوم فاغفر له ذنبه ووسع علیہ مدخله ثم مشی حتی اتاه وقال اللهم عبدك وابن عبدك نزل بك اليوم فاغفر له ذنبه ووسع علیہ مدخله فاننا لا نعلم منه الا خیرا وانت اعلم به. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۳۱ مطبوعہ ارادة القرآن کراچی ۱۳۰۶ھ)

عمیر بن سعید بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ یزید بن المكفف کی نماز جنازہ پڑھی انہوں نے اس پر چار تکبیریں پڑھیں پھر کچھ چلے حتیٰ کہ جنازہ کے پاس آئے اور یہ دعا کی: اے اللہ! یہ تیرا بندہ ہے اور تیرے بندہ کا بیٹا ہے آج اس پر موت طاری ہوئی ہے تو اس کے گناہ کو بخش دے اور اس کی قبر کو اس کے لیے کشادہ کر دے پھر کچھ چل کر اس کے پاس آئے اور دعا کی: اے اللہ! یہ تیرا بندہ ہے اور تیرے بندہ کا بیٹا ہے آج اس پر موت طاری ہوئی ہے تو اس کے گناہ کو بخش دے اور اس کی قبر کو کشادہ کر دے کیونکہ ہمیں اس کے متعلق خیر کے سوا اور کچھ علم نہیں ہے اور اس کا خوب علم تجھ کو ہی ہے۔

نفس اللامۃ محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ بیان کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ایک نماز جنازہ رہ گئی جب وہ اس جنازہ پر آئے تو انہوں نے میت پر صرف استغفار کیا اور حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ رہ گئی جب وہ ان کے جنازہ پر آئے تو کہا: اگر تم نے نماز جنازہ پڑھنے میں مجھ پر سبقت کر لی ہے تو ان کے لیے دعا کرنے میں تو مجھ پر سبقت نہ کرو۔

(المصنف ج ۲ ص ۱۰۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام علاء الدین ابو بکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

ہماری دلیل یہ ہے کہ روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ایک جنازہ پر نماز پڑھائی جب آپ نماز جنازہ پڑھ چکے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کچھ لوگوں کے ساتھ آئے اور یہ ارادہ کیا کہ ان پر نماز جنازہ پڑھیں تو نبی ﷺ نے فرمایا: نماز جنازہ دوبار نہیں پڑھی جاتی لیکن تم میت کے لیے دعا کرو اور استغفار کرو اور یہ حدیث اس باب میں نفس (صریح) ہے اور روایت ہے کہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک جنازہ پر نماز رہ گئی جب وہ آئے تو انہوں نے میت کے لیے صرف استغفار کیا اور حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ رہ گئی جب وہ آئے تو انہوں نے کہا: اگر تم نے ان کی نماز جنازہ میں مجھ پر سبقت کر لی ہے تو ان کے لیے دعا کرنے میں مجھ پر سبقت نہ کرو۔ (بدائع الصنائع ج ۲ ص ۳۳۸-۳۳۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

علامہ محمود بن احمد البخاری المتوفی ۲۱۶ھ نے بھی اس حدیث کا ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نماز جنازہ دوبار نہیں پڑھی جاتی لیکن تم میت کے لیے دعا کرو اور استغفار کرو۔ (المحیط البرہانی ج ۲ ص ۳۳۳ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۳ھ)

ان احادیث اور آثار سے یہ واضح ہو گیا کہ نماز جنازہ کے بعد دعا کرنا عہد رسالت اور عہد صحابہ میں معمول اور مشروع تھا۔ اس تفصیل اور تحقیق کے بعد ہم فقہاء کی ان عبارات کی تفسیح کرنا چاہتے ہیں جن سے مخالفین نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے کے عدم جواز پر

استدلال کرتے ہیں۔

نماز جنازہ کے بعد دعا سے ممانعت کے دلائل اور ان کے جوابات

ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

نماز جنازہ کے بعد میت کے لیے دعائے کرے کیونکہ اس سے نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ پیدا ہوتا ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح ج ۳ ص ۱۷۰ مکتبہ حقانیہ پشاور)

ہم نے نماز جنازہ کے بعد دعا کو احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ سے ثابت کیا ہے اور ملا علی قاری کی یہ عبارت نہ قرآن کی آیت ہے نہ حدیث ہے نہ اثر ہے تو اس میں اتنی قوت کہاں سے آگئی کہ یہ احادیث صحیحہ کے مزاحم ہو سکے تاہم اس کی توجیہ یہ ہے کہ ملا علی قاری نے نماز جنازہ کے بعد دعا کو اس لیے منع کیا ہے کہ اس سے نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ پیدا ہوتا ہے اور زیادتی کا شبہ اس وقت ہوگا جب سلام پھیرنے کے بعد اسی طرح صفیں قائم رہیں اور لوگ اسی طرح اپنی جگہوں پر ہاتھ باندھے کھڑے رہیں پھر اسی حال میں میت کے لیے دعا کریں تو یہ شبہ ہوگا کہ یہ دعا بھی نماز جنازہ کا جز ہے لیکن جب سلام پھیرنے کے بعد صفیں ٹوٹ جائیں اور لوگ منتشر ہو کر جنازہ کے گرد جمع ہوں اور ایک بار سورۃ فاتحہ اور تین بار سورۃ اخلاص پڑھ کر میت کے لیے ایصالِ ثواب کریں اور ہاتھ اٹھا کر میت کے لیے دعا کریں تو پھر کوئی عقل و خرد سے عاری شخص ہی ہوگا جو یہ سمجھے گا کہ یہ نہ نماز جنازہ کا جز ہے۔

اسی طرح بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ ظاہر الروایہ میں ہے کہ نماز جنازہ کے بعد دعائے کرے اور نو اور میں ہے: یہ دعا جائز ہے۔

علامہ محمود بن احمد البخاری متوفی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

نماز جنازہ کے بعد کوئی شخص دعا کے لیے کھڑا نہ ہو کیونکہ وہ ایک مرتبہ دعا کر چکا ہے اور نماز جنازہ کا اکثر حصہ دعا ہے اور نو اور کی

روایت میں ہے کہ یہ دعا جائز ہے۔ (المکمل البرہانی ج ۲ ص ۳۳۸، احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۹۰ھ لکھتے ہیں:

نماز جنازہ میں سلام پھیرنے کے بعد دعائے کرے اسی طرح خلاصۃ الفتاویٰ (ج ۱ ص ۲۲۵) میں ہے اور امام فضلی نے کہا ہے کہ

اس میں کوئی خرچ نہیں ہے۔ (البحر الرائق ج ۲ ص ۱۸۳، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ)

علامہ سراج الدین عمر بن ابراہیم ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۵ھ لکھتے ہیں:

نماز جنازہ میں سلام پھیرنے کے بعد کوئی دعا نہ کرے یہ ظاہر مذہب ہے اور بعض شارحین نے کہا ہے کہ یہ دعا کرے: ”ربنا اتنا

فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة“ اور بعض نے کہا: یہ دعا کرے: ”اللهم لا تحرمنا اجرہ ولا تنس بعمدہ و اغفر لنا

وله“ اور بعض نے کہا: یہ دعا کرے: ”ربنا لا تنزع قلوبنا.... الی اخرہ“۔ (التمیز الفائق ج ۱ ص ۳۹۳، قدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ ابراہیم طبری متوفی ۹۵۶ھ اور علامہ شیخ زادہ داماد آفندی متوفی ۱۰۷۸ھ نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(نہج المستملی ص ۵۸۶-۵۸۵، سبیل الیکلیدی لاہور، مجمع الإنصاف ج ۱ ص ۲۷۱، مکتبہ طحاریہ کوئٹہ)

فقہاء کی ان عبارات سے واضح ہوا کہ اگر نماز جنازہ کے سلام پھیرنے کے متصل بعد وہیں کھڑے کھڑے صفیں توڑے بغیر میت کے لیے دعا کی تو یہ ظاہر الروایہ میں ممنوع ہے لیکن نو اور کی عبارت میں امام فضلی اور دیگر متاخرین کی عبارات میں مذکور ہے کہ اس کیفیت سے بھی نماز جنازہ کے بعد دعا کرنا جائز ہے اور اگر نماز جنازہ کے بعد صفیں توڑ کر میت کے لیے دعا کی جائے جیسا کہ مروجہ طریقہ ہے تو پھر یہ کسی کے اعتبار سے بھی ممنوع نہیں ہے اور اس کے جواز اور استحسان میں کوئی کلام نہیں ہے۔

مفتی محمد شفیع دیوبندی متوفی ۱۳۹۶ھ نے نماز جنازہ کے بعد دعا کی ممانعت میں لکھا ہے:

سوال (۳۰۷): نماز جنازہ کے بعد جماعت کے ساتھ وہیں ٹھہر کر دعا کرنا کیسا ہے؟

الجواب: درست نہیں! ”لما فی البرازیہ لا یقوم بالدعا بعد صلوۃ الجنائزۃ لانیہ دعا مرة لان اکثرها دعا“.

(برازیہ علی حاشیہ عالمگیری ج ۳ ص ۹۰) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۲ (اعداد المختصین کامل) ص ۳۳۳ 'دارالاشاعت' کراچی ۱۹۷۷ء)

دراصل برازیہ کی یہ عبارت عالمگیری ج ۳ ص ۸۰ پر ہے اس کا ترجمہ یہ ہے: نماز جنازہ کے لیے بعد دعا کے لیے کھڑا نہ رہے کیونکہ وہ ایک مرتبہ دعا کر چکا ہے اور نماز جنازہ کا اکثر حصہ دعا پر مشتمل ہے۔

اس ممانعت کا بھی وہی محمل ہے کہ نماز جنازہ کے بعد اسی جگہ صفیں توڑے بغیر دعا نہ کرے 'صفیں توڑنے اور لوگوں کے منتشر ہونے کے بعد ممانعت نہیں ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر فصل کیے بغیر اسی جگہ دعا کرے گا تو اس سے نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ ہوگا۔

دارالعلوم دیوبند کے مفتی اول مفتی عزیز الرحمن لکھتے ہیں:

سوال (۳۱۳۴): بعد نماز جنازہ قبل دفن چند مصلیوں (نمازیوں) کا ایصالِ ثواب کے لیے سورہ فاتحہ ایک بار اور سورہ اخلاص تین بار آہستہ آواز سے پڑھنا یا کسی نیک آدمی کا دونوں ہاتھ اٹھا کر مختصر دعا کرنا شرعاً درست ہے یا نہیں؟

الجواب: اس میں کچھ حرج نہیں ہے لیکن اس کو رسم کر لینا اور التزام کرنا مثل واجبات کے اس کو بدعت بنادے گا۔ ”کما صرح به الفقهاء فقط“۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند مل مکمل ج ۵ ص ۳۳۵-۳۳۴ 'دارالاشاعت' کراچی)

اس فتویٰ سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ کے بعد کچھ فصل کر کے دعا کرنا جائز ہے بلکہ مستحب اور مسنون ہے۔ مثل واجبات کے التزام کرنا ہمارے نزدیک بھی صحیح نہیں ہے۔

اس بحث کو زیادہ تفصیل کے ساتھ ہم نے اپنی تفسیر بیان القرآن میں ازمر: ۳۰ کی تفسیر میں لکھا ہے یہاں پر ہم نے چند اقتباس درج کیے ہیں جو حضرات اس کو پوری تفصیل سے سمجھنا چاہتے ہوں وہ اصل تفسیر کا مطالعہ کریں۔

دفن کے بعد قبر پر

نماز جنازہ پڑھنا

۶۶ - بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى

الْقَبْرِ بَعْدَ مَا يُدْفَنُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج بن منہال نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: ہمیں سلیمان الشیبانی نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: میں نے اشعث سے سنا 'انہوں نے کہا: مجھے اس شخص نے خبر دی جو نبی ﷺ کے ساتھ ایک منفرد قبر کے پاس سے گزرا تھا 'آپ نے مسلمانوں کی امامت کی اور انہوں نے آپ کے پیچھے نماز پڑھی 'میں نے پوچھا: اے ابو عمرو! آپ کو کس نے یہ حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے۔

۱۳۳۶ - حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ سِنِّالٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْ مَرَّ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرِ مَنْبُودٍ فَأَمَّهُمْ وَصَلُّوا خَلْفَهُ. قُلْتُ مَنْ حَدَّثَكَ هَذَا يَا أَبَا عَمْرٍو؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا.

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۸۵۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۳۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ أَسْوَدَ رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً كَانَ يَقُمُ الْمَسْجِدَ فَمَاتَ وَلَمْ يَعْلَمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَوْتِهِ فَذَكَرَهُ ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ مَا فَعَلَ ذَلِكَ الْإِنْسَانُ؟ قَالُوا مَاتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ أَفَلَا أَذْنَمُونِي. فَقَالُوا إِنَّهُ كَانَ كَذًّا وَكَذًّا قِصَّتُهُ. قَالَ فَحَقَرُوا شَانَهُ قَالَ فَلَوْلُونِي عَلَى قَبْرِهِ. فَأَتَى قَبْرَهُ فَصَلَّى عَلَيْهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن الفضل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ثابت از ابی رافع از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک سیاہ قام مرد یا عورت جو مسجد کی صفائی کرتا تھا پس وہ فوت ہو گیا اور نبی ﷺ کو اس کی وفات کا علم نہیں ہوا پس ایک دن آپ نے اس کا ذکر کیا پس فرمایا: اس انسان کو کیا ہوا؟ مسلمانوں نے بتایا: یا رسول اللہ! وہ فوت ہو گیا آپ نے فرمایا: تم نے مجھے خبر کیوں نہیں دی پس مسلمانوں نے کہا: اس کا اس طرح اور اس طرح قصہ ہے انہوں نے اس کو کم حیثیت کا سمجھا تھا آپ نے فرمایا: مجھے اس کی قبر بتاؤ پھر آپ اس کی قبر پر آئے اور اس پر نماز پڑھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۵۸ میں گزر چکی ہے۔

۶۷ - بَابُ الْمَيِّتِ يَسْمَعُ خَفَقَ النِّعَالِ

۱۳۳۸ - حَدَّثَنَا عِيَّاشُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ ح. وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعَبْدُ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى وَذَهَبَ أَصْحَابُهُ حَتَّى إِنَّهُ لَيَسْمَعُ قُرْعَ بَعَالِهِمْ أَنَاهُ مَلَكَانِ فَأَقْعَدَاهُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَيَقَالُ انْظُرْ إِلَى مَقْعَدِكَ مِنَ النَّارِ أَهَذَاكَ اللَّهُ بِهِ مُنْعَدًا مِنَ الْجَنَّةِ. قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَرَاهُمَا جَمِيعًا وَأَمَّا الْكَافِرُ أَوْ الْمُنَافِقُ فَيَقُولُ لَا أَذْرِي كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُ النَّاسُ. فَيُقَالُ لَا ذَرِيَّتَ وَلَا تَلَيْتَ ثُمَّ يُضْرَبُ بِمِطْرَقَةٍ مِنْ حَدِيدٍ ضَرْبَةً بَيْنَ أُذُنَيْهِ فَيَصِيحُ صَيْحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ. [طرف الحديث: ۱۳۷۴]

مردہ جو توں کی آواز (بھی) سنتا ہے
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عیاش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الاعلیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید نے حدیث بیان کی (ح) انہوں نے کہا: مجھ سے خلیفہ نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید نے حدیث بیان کی از قتادہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب بندہ کو قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور اس کے ساتھی پیٹھ پھیر کر چلے جاتے ہیں حتیٰ کہ وہ ان کے جو توں کی آواز سنتا ہے پھر اس کے پاس دو فرشتے آ کر اس کو بٹھا دیتے ہیں پس وہ اس سے کہتے ہیں: تم اس شخص محمد (ﷺ) کے متعلق کیا کہتے تھے؟ پس وہ کہے گا: میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں پھر اس سے کہا جائے گا: دیکھو! تمہارے بیٹھنے کی جگہ دوزخ میں تھی اللہ نے اس کو تمہارے لیے جنت میں بیٹھنے کی جگہ سے تبدیل کر دیا ہے نبی ﷺ نے فرمایا: پس وہ ان دونوں جگہوں کو دیکھے گا رہا کافریا منافق تو وہ کہے گا: میں نہیں جانتا میں وہی کہتا تھا جو لوگ کہتے تھے پس اس سے کہا جائے گا: تو نے عقل سے جانا نہ قرآن مجید کی تلاوت کی پھر اس کے دونوں کانوں کے درمیان لوہے کے ہتھوڑے سے ضرب لگائی

(صحیح مسلم: ۲۸۷۰، الترمذی: ۲۰۸۳، سنن ابوداؤد: ۴۷۵۲)

۳۲۳۱ سنن نسائی: ۲۰۳۹، الترمذی: ۲۰۸۳، صحیح ابن حبان:

۳۱۲۰ 'الشریعت' لا جری ص ۳۶۶-۳۶۵ 'مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۶ طبع قدیم' جائے گی جس سے وہ چلائے گا اور اس کے چلانے کو جن اور انس
 مسند احمد: ۱۲۲۷ ج ۱۹ ص ۲۹۰-۲۸۹ 'مؤسسۃ الرسالۃ بیروت' جامع کے علاوہ اس کے قریب کی تمام چیزیں سنیں گی۔
 المسانید لابن جوزی: ۱۲۵ 'مکتبۃ الرشید ریاض' ۱۳۲۶ھ

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عیاش بن الولید (۲) عبد الاعلیٰ بن عبد الاعلیٰ السامی (۳) خلیفہ بن خیاط (۴) یزید بن زریع (۵) سعید بن ابی عروبہ
 (۶) قتادہ بن دعامہ (۷) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۰۶)

منکر نکیر کا معنی اور فرشتوں کا آپ کا نام لینا اور وصف رسالت کا ذکر نہ کرنا اور اس کی توجیہ

اس حدیث میں "قرع نعالمہ" کا ذکر ہے اس کا معنی ہے: جو لوگ میت کو دفن کر کے واپس جا رہے تھے 'مردہ ان کے جوتوں
 کے چلنے کی آواز کو سنتا ہے۔

اس میں ذکر ہے: اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں ان کو منکر نکیر کہا جاتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی خلقت اور بناوٹ
 آدمیوں کی طرح ہوتی ہے نہ فرشتوں کی طرح ہوتی ہے نہ جانوروں کی طرح نہ حشرات الارض کی طرح بلکہ ان کی بناوٹ بالکل عجیب
 و غریب ہوتی ہے اور دیکھنے والوں کو ان کی شکل سے کوئی انس نہیں ہوتا اللہ تعالیٰ نے ان کو مسلمانوں کی تکریم کے لیے بنایا تاکہ وہ ان کو
 ثابت قدم رکھیں اور کافر کی اہانت کے لیے تاکہ اس کو قیامت سے پہلے عذاب دیا جائے۔ فرشتے اس سے کہیں گے: تم اس شخص محمد
 (ﷺ) کے متعلق کیا کہتے تھے؟ فرشتے آپ کا تعظیم اور تکریم سے ذکر نہیں کریں گے مثلاً یوں نہیں کہیں گے کہ تم رسول اللہ ﷺ
 کے متعلق کیا کہتے تھے؟ کیونکہ یہ امتحان کا موقع ہے تاکہ تعظیم اور توقیر سے میت کو جواب کی طرف نہ اشارہ ہو۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۰۸-۲۰۷)

فرشتوں کے سوال کے وقت رسول اللہ ﷺ کی طرف اشارہ کرنے کی تحقیق

شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں:

فرشتے کہیں گے: تم اس شخص کے متعلق کیا کہتے تھے؟ فرشتے آپ کی طرف لفظ "ہذا" سے اشارہ کریں گے اس کی وجہ یہ ہے
 کہ آپ کی شخصیت مشہور ہے اور اگرچہ آپ ہم سے غائب ہیں مگر ہمارے ذہنوں میں حاضر ہیں یا آپ کی ذات شریف خارج میں
 حاضر ہوگی اس طرح کہ قبر میں آپ ﷺ کی مثال حاضر کی جائے گی تاکہ آپ کے جمال جہاں آراء کے مشاہدہ سے فرشتوں کے
 سوال کی گرہ کھل جائے اور آپ کی ملاقات کے نور سے فراق کی ظلمت دور ہو جائے اور اس میں مشتاقان زیارت کے لیے یہ بشارت
 ہے کہ اگر وہ قبر میں آپ کی زیارت کی امید سے خوشی سے موت کا استقبال کریں تو اس کی گنجائش ہے۔

(احمد المصنعات ج ۱ ص ۱۲۴ 'مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ')

مصنف کے نزدیک یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خواص مقربین اور اولیاء اللہ کی قبروں میں نبی ﷺ خود تشریف لے جائیں اور فرشتے
 آپ کی طرف اشارہ کر کے کہیں کہ تم اس شخص محمد (ﷺ) کے متعلق کیا کہتے تھے اور عام مسلمانوں اور آپ کی قبر انور کے درمیان جو
 حجابات ہیں ان کو اٹھا کر قبر والے سے سوال کیا جائے اور کفار کو آپ کی مثال دکھا کر سوال کیا جائے کہ جن کی یہ مثال ہے ان کے متعلق
 تم دنیا میں کیا کہتے تھے؟ اور چونکہ آپ کی زیارت نعمت ہے اس لیے کفار کو اس نعمت سے محروم رکھا جائے گا۔

قبر والا آپ کے متعلق قبر میں وہی کہے گا جو دنیا میں کہتا تھا

فرشتے یہ نہیں پوچھیں گے کہ تم اب ان کے متعلق کیا کہتے ہو؟ بلکہ یہ پوچھیں گے کہ تم ان کے متعلق دنیا میں کیا کہتے تھے؟ سو آپ کے متعلق جو شخص جو کہتا ہو گا وہی قبر میں کہہ دے گا۔

شیخ خلیل احمد انیسٹروی متوفی ۱۳۴۶ھ نے لکھا ہے:

پس اعلیٰ علیین میں روح مبارک علیہ السلام کا تشریف رکھنا اور ملک الموت سے افضل ہونے کی وجہ سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ علم آپ کا ان امور میں ملک الموت کے برابر بھی ہو چ جائے کہ زیادہ ہو۔ (برہین قاطعہ ص ۵۲، مطبع بلال دھور ہند)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں:

بندہ مسکین یہ کہتا ہے کہ مؤمن عارف سید المرسلین و امام العارفین سے حقیقت روح کے علم کی نفی کیسے کر سکتا ہے جب کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنی ذات اور صفات کا علم عطا فرمایا ہے اور آپ پر اولین اور آخرین کا علم کھول دیا ہے روح انسان کا علم آپ کے علوم کے مقابلہ میں کیا حیثیت رکھتا ہے وہ آپ کے دریائے علم کا ایک قطرہ ہے اور آپ کے بیضاء علم کا ایک ذرہ ہے۔

(مدارج النبوت ج ۲ ص ۴۱۔ ۴۰، مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر)

سو اس حدیث کی روشنی میں معلوم ہوتا ہے کہ علماء دیوبند اور غیر مقلدین قبر میں رسول اللہ ﷺ کے متعلق وہی کہیں گے جو دنیا میں کہتے تھے اور علماء اہل سنت قبر میں فرشتوں کے جواب میں وہی کہیں گے جو دنیا میں آپ کے متعلق کہتے تھے۔

اسماعیل دہلوی متوفی ۱۲۴۶ھ لکھتے ہیں: جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں۔ (تذیۃ الایمان (کھاں) ص ۲۸، مطبع لاہور)

اعلیٰ حضرت امام اہل سنت متوفی ۱۳۴۰ھ فرماتے ہیں:

ممكن میں یہ قدرت کہاں واجب میں عبدیت کہاں

حق یہ کہ ہیں عبد الہ اور عالم، مکان کے شاہ

حیراں ہوں یہ بھی ہے خطا یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں

برزخ ہیں وہ سرحد ایہ بھی نہیں وہ بھی نہیں

(حدائق بخشش ج ۱ ص ۳۹، فرید بک شال لاہور)

حافظ سیوطی متوفی ۹۱۱ھ نے لکھا ہے کہ قبر میں میت سے اس کے اعتقاد اور نظریہ کے متعلق سوال کیا جائے گا۔

(شرح المسند ص ۱۳۲)

قبرستان میں جوتے پہن کر چلنے کی تحقیق

اس حدیث میں ذکر ہے کہ مردہ قبر میں جوتیوں کی آواز سنتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ قبرستان میں جوتے پہن کر چلنا جائز ہے تاہم اس کے خلاف یہ حدیث ہے:

بشیر مولیٰ رسول اللہ ﷺ بیان کرتے ہیں کہ جاہلیت میں ان کا نام زحم بن معبد تھا انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی طرف ہجرت کی تو آپ نے پوچھا: تمہارا نام کیا ہے؟ انہوں نے کہا: زحم آپ نے فرمایا: بلکہ تم بشیر ہو انہوں نے بیان کیا کہ میں چل رہا تھا تو رسول اللہ ﷺ مشرکین کی قبروں کے پاس سے گزرے آپ نے تین بار فرمایا: ان لوگوں نے خیر کثیر پر سبقت کی ہے پھر مسلمانوں کی قبروں کے پاس سے گزرے تو آپ نے فرمایا: ان لوگوں نے خیر کثیر کو پالیا پھر آپ نے نظر اٹھائی تو ایک آدمی قبروں کے درمیان سے جوتے پہنے ہوئے چل رہا تھا تو آپ نے فرمایا: اے جوتوں والے! تجھ پر افسوس ہے! اپنے جوتے اتار دے اس شخص نے مڑ کر دیکھا تو رسول اللہ ﷺ کو پہچان لیا پھر اس نے جوتے اتار کر پھینک دیے۔

(سنن ابوداؤد: ۳۲۳۰، سنن نسائی: ۲۰۳۷، سنن ابن ماجہ: ۱۵۶۸)

علامہ شمس الدین عبدالرحمان بن محمد بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۸۲ھ نے لکھا ہے:

جب کوئی شخص قبرستان میں داخل ہو تو مستحب یہ ہے کہ جوتے اتار دے۔ (الشرح الکبیر ج ۳ ص ۲۸۰، دارالحدیث قاہرہ ۱۳۲۵ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جمہور علماء نے لکھا ہے کہ قبرستان میں جوتے پہن کر جانا جائز ہے، فقہاء تابعین میں سے حسن بصری، ابن سیرین، النعمانی اور ثوری کا

یہی موقف ہے، امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور ان کے بعد کے جمہور فقہاء کا یہی مختار ہے۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ آپ نے اس شخص کو جوتے اتارنے کا اس لیے نہیں فرمایا تھا کہ قبرستان میں جوتے پہن کر چلنا ممنوع

ہے، بلکہ آپ نے اس لیے منع فرمایا تھا کہ اس کے جوتوں پر گندگی لگی ہوئی تھی۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ آپ نے جوتے پہن کر چلنے سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ جوتے پہن کر چلنا امیر آدمیوں کا طریقہ

ہے اور قبرستان میں تواضع اور خضوع اور خشوع سے چلنا چاہیے۔

علامہ ابن جوزی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں صرف ایک واقعہ کی حکایت کی ہے اور یہ اباحت کا تقاضا کرتی ہے نہ کہ تحریم کا اور

آپ نے قبروں کے احترام کی وجہ سے جوتے اتارنے کا حکم دیا، جس طرح آپ نے قبروں پر ٹیک لگانے اور ان پر بیٹھنے سے منع فرمایا

ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۱۳-۲۱۴، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

فرشتوں کے سوال کے بعد قبر والے کا حال اور نیک مسلمانوں کی روحوں کا قبروں پر آنا

نیز علامہ عینی لکھتے ہیں:

اگر یہ سوال کیا جائے کہ جب فرشتے سوال سے فارغ ہو جاتے ہیں تو پھر میت کے ساتھ کیا ہوتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر

میت سعید ہو تو اس کی روح جنت میں ہوتی ہے اور اگر شقی ہو تو پھر اس کی روح جہنم میں ہوتی ہے، وہ ساتویں زمین میں دوزخ کے

کنارے ایک پتھر ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک قوم برزخ میں ہوتی ہے، وہ جنت میں ہے نہ دوزخ میں اور

اس کی دلیل اصحاب الاعراف کا قصہ ہے۔

جو مسلمان مرتکب کبیرہ ہیں، ان کے متعلق کیا کہا جاتا ہے؟ کیا ان کے متعلق یہ کہا جاتا ہے کہ تم صالح کی طرح سو جاؤ یا ان سے

سکوت کیا جاتا ہے۔ (ان کے متعلق حدیث میں کوئی تصریح نہیں ہے، وہ اللہ تعالیٰ کی مشیت کی طرف متوجہ ہیں۔ سعید کی غفرلہ)

ایک قول یہ ہے کہ نیک مسلمانوں کی روحیں قبروں پر مطلع ہوتی ہیں اور ان میں سے اکثر جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات کو مطلع ہوتی

ہیں اور ہفتہ کی رات کو طلوع آفتاب تک وہ زندوں کے اعمال کو دیکھتی ہیں اور نیک مسلمانوں میں سے جو فوت ہو جائیں ان سے سوال

کرتی ہیں کہ فلاں شخص نے کیا کیا؟ اگر اس کے نیک اعمال کا ذکر کیا جائے تو وہ کہتے ہیں: اے اللہ! اس کو ثابت قدم رکھنا اور اگر اس

کے خلاف ہو تو وہ دعا کرتے ہیں: اے اللہ! اس کو رجوع کی توفیق دینا، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب وہ اپنی قبروں میں ہوتے ہیں تو جو

ان کو سلام کرتا ہے وہ اس کا سلام سنتے ہیں اور اگر ان کو اجازت دی جائے تو وہ اس کا جواب بھی دیتے ہیں۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۱۳، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حدیث مذکور کے دیگر فوائد

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں عذاب قبر کا ثبوت ہے اور یہ عذاب کفار کو ہوگا اور ان فاسق مسلمانوں کو ہوگا جن کو اللہ تعالیٰ عذاب دینا چاہے گا۔ فرشتوں کا سوال اس امت کے ساتھ مخصوص ہے یا پچھلی امتوں سے بھی فرشتے سوال کرتے تھے؟ ظاہر یہ ہے کہ یہ سوال اس امت کے ساتھ مخصوص ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عقائد میں تقلید مذموم ہے کیونکہ منافق یہ کہے گا کہ میں نے لوگوں کو کچھ کہتے ہوئے سنا تو میں نے بھی وہی کہہ دیا۔

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ فرشتوں کے سوالوں کا جواب دینے کے لیے میت میں روح لوٹائی جائے گی پھر دوبارہ وہ مر جائیں گے تو ان کو عارضی حیات دی جائے گی۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۸۰۳ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

مردوں کے سننے کا ثبوت

اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب لوگ مردہ کو دفن کر کے چلے جاتے ہیں تو مردہ ان کی جوتیوں کی آواز کو سنتا ہے اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ مردے زندوں کا کلام سنتے ہیں ہم نے اپنی تفسیر تبیان القرآن میں الانفال: ۱۴ کی تفسیر میں اس پر تفصیل سے بحث کی ہے۔ یہ بحث تبیان القرآن ج ۴ ص ۵۹۰-۵۷۷ پر پھیلی ہوئی ہے جن قارئین کو اس موضوع سے دل چسپی ہے وہ اس بحث کا ضرور مطالعہ کریں۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۰۸۸- ج ۷ ص ۶۹۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① قبر میں سوال اور جواب کے متعلق احادیث ② آیا قبر میں کفار سے بھی سوال ہوگا یا نہیں؟ ③ آیا پچھلی امتوں سے بھی قبر میں سوال ہوتا تھا یا یہ سوال صرف اس امت کے ساتھ مخصوص ہے؟ ④ آیا انبیاء علیہم السلام اور نابالغ بچوں سے بھی قبر میں سوال ہوتا ہے یا نہیں؟ ⑤ قبر میں سوال کرنے والے فرشتوں کی تحقیق ⑥ قبر کے سوال میں رسول اللہ ﷺ کی طرف اشارہ کی تحقیق ⑦ قبر کے سوالوں سے فارغ ہونے کے بعد میت کا کیا انجام ہوگا؟ ⑧ ان لوگوں کا بیان جن سے قبر میں سوال نہیں کیا جائے گا ⑨ قبر میں مردے کو جمعہ کے حوالے کرنے کی تحقیق ⑩ قبروں کی زیارت کرنا اور قبر والوں کا زائرین کو پہچاننا ان کے سلام کا جواب دینا اور ان سے کلام کرنا ⑪ روحوں کی قیام گاہ کی تحقیق ⑫ روحوں کا زندوں کے احوال اور اعمال پر مطلع ہونا ⑬ زیارت قبور کا بیان ⑭ زیارت قبور کے متعلق احادیث ⑮ فقہاء احناف کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ⑯ فقہاء حنبلیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ⑰ فقہاء شافعیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ⑱ فقہاء مالکیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ⑲ کون کہاں سرے گا اور کل کیا ہوگا؟ اس کے علم کی تحقیق ⑳ سماع موتی کی تحقیق ㉑ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا سماع موتی سے انکار اور اس کا جواب۔

جوارض مقدسہ یا اس کی مثل جگہ میں
دفن ہونے کو پسند کرے

۶۸ - بَابُ مَنْ أَحَبَّ الدَّفْنَ فِي الْأَرْضِ
الْمُقَدَّسَةِ أَوْ نَحْوَهَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام عبد الرزاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از ابن طاووس از والد خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام

۱۳۳۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أُرْسِلَ مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَلَمَّا جَاءَهُ صَغَهُ فَرَجَعَ

إِلَىٰ رَبِّهِ فَقَالَ أَرْسَلْتَنِي إِلَىٰ عَبْدٍ لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ ۖ فَبَرَدَ اللَّهُ عَلَيْهِ عَيْنَهُ ۖ وَقَالَ ارْجِعْ ۖ فَقُلْ لَهُ بَضْعُ يَدِهِ عَلَىٰ مَتْنِ ثَوْرٍ ۖ فَلَهُ بِكُلِّ مَا غَطَّتْ بِهِ يَدُهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةً ۖ قَالَ أَيُّ رَبِّ ۖ ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ ثُمَّ الْمَوْتُ ۖ قَالَ فَاَلَا نَ؟ لَسَاَلُ اللَّهَ أَنْ يُذِيئَهُ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَةً بِحَجَرٍ ۖ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَوْ كُنْتُ ثُمَّ لَأَرَيْتُكُمْ قَبْرَهُ ۖ إِلَىٰ جَانِبِ الطَّرِيقِ ۖ عِنْدَ الْكُثَيْبِ الْأَحْمَرِ ۖ [طرف الحدیث: ۳۴۰۷]

کی طرف ملک الموت کو بھیجا گیا، جب ان کے پاس ملک الموت آیا تو انہوں نے اس کو ایک تھپڑ مارا وہ اپنے رب کی طرف لوٹ گیا، پس کہا: تو نے مجھے ایسے بندے کی طرف بھیجا جو موت کا ارادہ ہی نہیں کرتا، اللہ تعالیٰ نے اس کی آنکھ لوٹا دی اور فرمایا: جاؤ! ان سے کہنا: آپ بیل کی پشت پر ہاتھ رکھ دیں، آپ کے ہاتھ سے جتنے بال چھپیں گے تو ہر بال کے بدلے میں آپ کی ایک سال عمر ہوگی، حضرت موسیٰ نے پوچھا: اے میرے رب! پھر کیا ہوگا؟ فرمایا: پھر موت ہوگی! حضرت موسیٰ نے کہا: پھر ابھی ہو جائے، پھر اللہ سے سوال کیا کہ وہ ان کو ارض مقدسہ سے اتنی دور کر دے، جتنی دور پتھر پھینکنے سے جاتا ہے، حضرت ابو ہریرہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر میں اس جگہ ہوتا تو میں تم کو ان کی قبر دکھاتا، وہ راستہ کی جانب سرخ ریت کے نیلے کے پاس ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۳۷۴، رقم السلسل: ۶۰۳۳، سنن نسائی: ۲۰۸۹، مسند عبد الرزاق: ۲۰۵۳، مسند ابن حبان: ۶۲۲۳، الاسماء والصفات ص ۳۹۲، السنن لابن ابی ماسم: ۵۹۹، مسند احمد ج ۲ ص ۲۶۹، طبع قدیم مسند احمد: ۶۴۶، ج ۱۳ ص ۸۴، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۳۴۶۱، مکتبۃ الرشیدیہ، ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمود بن غیلان (۲) عبد الرزاق بن ہمام (۳) عمر بن راشد (۴) عبد اللہ بن طاؤس (۵) طاؤس بن کيسان (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۱۴)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حضرت ملک الموت کو تھپڑ مارنا، کیا کوئی معیوب کام تھا؟

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

ابو بکر محمد بن اسحاق بن خزیمہ نے کہا: بعض اہل بدعت اور جہمیہ نے اس حدیث پر اعتراض کیا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کو پہچانا تھا یا نہیں؟ اگر انہوں نے ان کو پہچان لیا تھا تو پھر ان پر ظلم کیا اور وہ اللہ کے رسول ہیں تو ان کی توہین کی اور اللہ کے رسول کی توہین کرنا اللہ تعالیٰ کی توہین کرنا ہے اور اگر انہوں نے ملک الموت کو نہیں پہچانا تھا تو یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مرتبہ سے بعید ہے اور حشو یہ نے کہا: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو ملک الموت کے تھپڑ مارا تھا، اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس کا قصاص نہیں لیا اور اللہ تعالیٰ کسی پر ظلم نہیں کرتا۔

امام ابن خزیمہ نے اس کے جواب میں کہا: یہ ان لوگوں کا اعتراض ہے جو بصیرت سے محروم ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف ان کی روح قبض کرنے کے ارادہ سے نہیں بھیجا تھا بلکہ حضرت موسیٰ کے امتحان اور ان کی آزمائش کے لیے ان کی طرف ملک الموت کو بھیجا تھا، جیسے اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا تھا کہ وہ اپنے بیٹے کو ذبح کریں اور اللہ تعالیٰ نے یہ ارادہ نہیں کیا تھا کہ وہ اپنے بیٹے کو قتل کر دیں بلکہ ان کو آزمائش کے لیے بیٹے کو ذبح کرنے کا حکم دیا تھا، پس اللہ تعالیٰ نے

ان کے بیٹے کا فدیہ بھیج دیا اور ایک دنبہ کو ذبح کرادیا اور فرمایا:

وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ ۚ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا. اور ہم نے ان کو نداء کی کہ اے ابراہیم! آپ نے اپنا (اضلت: ۱۰۵-۱۰۴) خواب سچا کر دیا۔

اور اگر اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی روح کو قبض کرنے کا ارادہ کرتا تو وہ ضرور ان کی روح کو قبض فرمالیتا کیونکہ اللہ تعالیٰ جس چیز کا ارادہ کرتا ہے اس کو کر گزرتا ہے اس نے فرمایا ہے:

وَإِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (الزلزال: ۴۰) اور جب ہم کسی چیز کا ارادہ کرتے ہیں تو ہم صرف یہ کہتے ہیں کہ ہو جا، سو وہ ہو جاتی ہے ۝

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے تھپڑ مارنا مباح تھا کیونکہ انہوں نے آدمی کی صورت میں ایک شخص کو دیکھا جو ان کے پاس آیا اور ان کو یہ علم نہیں تھا کہ یہ ملک الموت ہے اور جو شخص کسی مسلمان کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر دیکھ رہا ہو تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی آنکھ پھوڑنے کو مباح کر دیا ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جو شخص لوگوں کے گھر میں ان کی اجازت کے بغیر جھانکے پس وہ اس کی آنکھ پھوڑ دیں تو اس میں دیت ہے نہ قصاص ہے۔

(مشکل الآثار: ۹۳۹: ۱۰۰۳، مسند ابن حبان: ۱۰۰۳، سنن ابن ماجہ ج ۸ ص ۲۳۸، مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۵)

اور یہ محال ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ علم ہو کہ یہ حضرت ملک الموت ہیں اور ان کی آنکھ پھوڑ دیں۔ حضرت خلیل اللہ ابراہیم علیہ السلام کے پاس فرشتے آئے اور انہوں نے ابتداء میں نہیں پہچانا کہ یہ فرشتے ہیں حتیٰ کہ خود فرشتوں نے بتا دیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے ہیں اور اگر حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ابتداء میں پتا چل جاتا کہ یہ فرشتے ہیں تو محال تھا کہ وہ ان کے پاس بھٹا ہوا بچھڑا لے کر آتے کیونکہ فرشتے طعام نہیں کھاتے اور جب حضرت ابراہیم کو ان سے خطرہ ہوا تو انہوں نے کہا: آپ مت ڈریں بے شک ہمیں حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کی طرف بھیجا گیا ہے اور فرشتہ حضرت مریم کے پاس آیا تو انہوں نے اس کو نہیں پہچانا اور ان سے پناہ طلب کی اور اگر حضرت مریم کو ابتداء پتا ہوتا کہ یہ فرشتہ ہے اور انہیں ایسے بیٹے کی بشارت دینے آیا ہے جو مادرزاد اندھوں کو بینا کرے گا اور کوڑھیوں کو تندرست کرے گا اور وہ اللہ کا نبی ہوگا تو وہ اس فرشتہ سے پناہ طلب نہ کرتیں اور حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس دو آدمیوں کی صورتوں میں لڑتے ہوئے دو فرشتے آئے اور حضرت داؤد نے ان کو نہیں پہچانا اور اللہ تعالیٰ نے ان کو اس لیے بھیجا تھا کہ ان میں سے ایک کا دوسرے کے خلاف جو دعویٰ ہے اس سے حضرت داؤد علیہ السلام نصرت حاصل کریں اور وہ یہ جان لیں کہ انہوں نے جو کام کیا ہے وہ درست نہیں ہے پس انہوں نے اللہ تعالیٰ سے توبہ کی اور نادام ہوئے قرآن مجید میں ہے:

وَضَلَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا. اور داؤد نے گمان کیا کہ ہم نے ان کو آزمائش میں مبتلا کیا

(م: ۲۴) ہے پس انہوں نے اپنے رب سے مغفرت طلب کی اور رکوع میں

جھک گئے۔

تو جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس اچانک ملک الموت آئے اور انہوں نے ان کو نہیں پہچانا تو اس میں کون سے تعجب کی بات

ہے۔

رہا جمیوں کا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کو لگائے ہوئے تھپڑ کا بدلہ نہیں لیا تو یہ ان کی جہالت کی دلیل ہے ان کو کس نے یہ

خبر دی کہ فرشتوں اور آدمیوں کے درمیان قصاص ہوتا ہے اور ان کو کس نے یہ خبر دی کہ ملک الموت نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے قصاص طلب کیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے ان کا قصاص نہیں لیا، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے کہ حضرت موسیٰ نے ایک شخص کو قتل کر دیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے ان سے اس قتل کا قصاص نہیں لیا۔

اس کی نظیر یہ ہے کہ حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام کے سامنے جب دو عورتوں نے ایک بچہ کے متعلق یہ دعویٰ کیا کہ وہ اس کا بچہ ہے تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہ حکم دیا کہ اس بچہ کو چھری سے کاٹ کر اس کے دو ٹکڑے کر دیئے جائیں اور ہر عورت کو ایک ایک ٹکڑا دے دیا جائے، حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہ حکم اس لیے نہیں دیا تھا کہ اس پر عمل کیا جائے بلکہ انہوں نے یہ حکم آزمانے کے لیے دیا تھا تاکہ ان پر منکشف ہو جائے کہ حقیقت میں یہ بچہ کون سی عورت کا ہے کیونکہ ماں اپنے بچہ پر شفیق ہوتی ہے وہ کبھی اس بچے کے ٹکڑے کرنے پر راضی نہیں ہوگی، سو ایک عورت نے کہا: ٹھیک ہے اس کے دو ٹکڑے کر دیں اور دوسری نے کہا: اس کے دو ٹکڑے نہ کریں اور بچہ اس مدعیہ کو دے دیں وہ زندہ تو رہے گا، پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے جان لیا کہ یہی عورت اس بچہ کی حقیقی ماں ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس ملک الموت کو آزمائش کے لیے بھیجا تھا نہ کہ حقیقتہً ان کی روح کو قبض کرنے کے لیے بھیجا تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے کتنی مرتبہ رسول اللہ ﷺ سے یہ سنا ہے کہ بے شک اللہ کسی نبی کی روح کو قبض نہیں فرماتا حتیٰ کہ اس کو اختیار دے۔ (طیۃ الاولیاء: ۱۹۹۰)

اور حتیٰ کہ اس کو جنت میں اس کا ٹھکانا دکھا دے تو جب تک حضرت موسیٰ کو جنت میں ان کا مقام نہیں دکھایا تھا تو ملک الموت کو ان کی روح قبض کرنے کا حکم دینا جائز نہ تھا، پس حضرت ملک الموت کو صرف آزمائش کے لیے بھیجا گیا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو یہ سوال کیا تھا کہ ان کو ارض مقدسہ کے قریب کر دیا جائے تو یہ سوال اس جگہ کی فضیلت کی وجہ سے تھا کیونکہ اس زمین میں انبیاء علیہم السلام اور صالحین کی قبریں تھیں، پس حضرت موسیٰ نے اپنی وفات کے بعد صالحین کے قرب اور جوار کو پسند فرمایا کیونکہ نیک مسلمان ایسی جگہوں کا قصد کرتے ہیں اور صالحین کی قبروں کی زیارت کرتے ہیں اور وہاں دعا کرتے ہیں۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۳۲۲-۳۲۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی نے بھی علامہ ابن بطال کی اس تقریر کو بعینہ نقل کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۱۵-۲۱۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ارض مقدسہ سے پتھر پھینکنے کے فاصلہ پر روح قبض کرنے کی دعا کی توجیہ

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی کہ جب وہ ارض مقدسہ یعنی بیت المقدس سے پتھر پھینکنے کے فاصلہ پر ہوں، اس وقت ان کی روح قبض کر لی جائے، ہو سکتا ہے کہ اس کی حکمت یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو بیت المقدس میں دخول سے منع فرما دیا تھا اور چالیس سال تک ان کو میدانِ تہ میں چھوڑے رکھا یہاں تک کہ موت نے ان کو فنا کر دیا، پس حضرت یوشع علیہ السلام کے ساتھ صرف ان کی اولاد ارض مقدسہ میں گئی اور جن لوگوں پر پہلے ارض مقدسہ میں دخول ممتنع کر دیا گیا تھا، ان میں سے کوئی بھی داخل نہیں ہوا اور ارض مقدسہ کی فتح سے پہلے حضرت ہارون علیہ السلام فوت ہوئے، پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام فوت ہو گئے، پس جبارین کے غلبہ کی وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے ارض مقدسہ میں داخل ہونا ممکن نہیں ہوا اور نہ ہی تدفین کے بعد ان کی قبر کو وہاں سے منتقل کرنا ممکن تھا اور جب وہ ارض مقدسہ کے قریب دفن ہوئے تو گویا ارض مقدسہ میں ہی مدفون ہوئے، خلاصہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ارض

مقدسہ سے پتھر پھینکے جانے کے فاصلہ پر تدفین کو اس لیے پسند فرمایا نہ کہ ارض مقدسہ میں کیونکہ ان کی زندگی میں جبارین کے تسلط کی وجہ سے ان کا ارض مقدسہ میں دخول ممکن نہ تھا۔

میت کو ایک شہر سے دوسرے شہر میں منتقل کرنے کے متعلق اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے کیونکہ اس وجہ سے دفن میں تاخیر ہوتی ہے اور میت کے احترام میں کمی ہوتی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اگر کوئی غرض رائج ہو جیسے میت کے لیے صالحین کا قرب مطلوب ہو تو اس کو منتقل کرنا مستحب ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو پھر مکروہ تحریمی ہے، امام شافعی نے کہا ہے کہ فضیلت والی زمین جیسے مکہ ہے اس میں دفن کرنے کے لیے میت کو منتقل کرنا مستحب ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۷۷۸، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی نے حافظ ابن حجر کی اس شرح کو بھی من وعن نقل کر دیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۱۶، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حدیث مذکور کے دیگر فوائد

علامہ بدرالدین عینی اس حدیث کے دیگر فوائد بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اس پر واضح دلیل ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اللہ کی بارگاہ میں بہت بڑا مرتبہ تھا کیونکہ انہوں نے حضرت ملک الموت علیہ السلام کی آنکھ پھوڑ ڈالی اور اللہ تعالیٰ نے ان پر بالکل عتاب نہیں فرمایا۔

اس میں یہ بھی دلیل ہے کہ فضیلت والی جگہوں اور صالحین کے مزارات کے قرب میں دفن کرنا مستحب ہے۔

حضرت موسیٰ سے فرمایا کہ آپ بیل کی پشت پر ہاتھ رکھ دیں جتنے بال آپ کے ہاتھ کے نیچے آئیں گے تو ہر بال کے بدلہ میں ایک سال آپ کی عمر بڑھادی جائے گی اس سے معلوم ہوا کہ دنیا کی عمر بہت طویل ہے اور قیامت ابھی بہت دور ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۱۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۰۲۷۔ ج ۶ ص ۸۳۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ملک الموت کو تھپڑ مارنے کی وجہ ② صالحین کے قرب میں دفن کرنے کا استحباب۔

رات کو دفن کرنا

اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کورات میں دفن کیا گیا۔

۶۹ - بَابُ الدَّفْنِ بِاللَّيْلِ

وَدُفِنَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَيْلًا.

اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

ابن اسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کورات میں دفن کیا، پھر مسجد میں داخل ہو کر تین رکعات

وتر پڑھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۹۵۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۸۳۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

۱۳۴۰ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَجُلٍ بَعْدَ مَا دُفِنَ بَلِيلَةً، قَامَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ، وَكَانَ سَأَلَ عَنْهُ فَقَالَ مَنْ هَذَا؟ فَقَالُوا: فُلَانٌ دُفِنَ الْبَارِحَةَ، فَصَلُّوا عَلَيْهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن ابی شیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از الشیبانی از الشعبي از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب نے ایک شخص کے دفن کیے جانے کے بعد رات کو اس کی نماز جنازہ پڑھی آپ نے پوچھا: یہ کون ہے مسلمانوں نے کہا: یہ فلاں شخص ہے جسے رات کو دفن کر دیا گیا تھا

پس مسلمانوں نے اس کی نماز جنازہ پڑھی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۸۵۷ میں گزر چکی ہے۔

قبر پر مسجد کو بنانا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ جب نبی ﷺ بیمار ہو گئے تو آپ کی بعض ازواج نے ایک گرجے کا ذکر کیا جس کو انہوں نے حبشہ کی سرزمین میں دیکھا تھا جس کا نام ماریہ تھا اور حضرت ام سلمہ اور حضرت ام حبیبہ حبشہ کی سرزمین میں گئی تھیں پس انہوں نے اس کی خوب صورتی اور اس میں لگی ہوئی تصویروں کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے اپنا سراٹھایا پھر فرمایا: جب ان لوگوں میں سے کوئی نیک آدمی مر جاتا ہے تو یہ اس کی قبر پر مسجد بنا دیتے ہیں پھر اس میں یہ تصویریں بنا دیتے ہیں یہ لوگ اللہ کے نزدیک بدترین مخلوق ہیں۔

۷۰۔ بَابُ بِنَاءِ الْمَسْجِدِ عَلَى الْقَبْرِ

۱۳۴۱ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا اشْتَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرْتُ بَعْضَ نِسَائِهِ كَنِيْسَةً رَأَيْتُهَا بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ يُقَالُ لَهَا مَارِيَةُ وَكَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ وَأُمُّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَتَتَا أَرْضَ الْحَبَشَةِ فَذَكَرْنَا مِنْ حُسْنِهَا وَتَصَاوِيرِ فِيهَا فَرَفَعَ رَأْسَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أُولَئِكَ إِذَا مَاتَ مِنْهُمْ الرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا ثُمَّ صَوَّرُوا فِيهِ يَلِكُ الصُّورَةَ أُولَئِكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۴۲۷ میں گزر چکی ہے۔

عورت کی قبر میں کون داخل ہوگا؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن سنان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں طلح بن سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حلال بن علی نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی صاحب زادی کے جنازہ میں حاضر ہوئے اور رسول اللہ ﷺ قبر کے پاس بیٹھے ہوئے تھے پس میں نے دیکھا کہ آپ کی دونوں آنکھوں سے آنسو جاری تھے آپ نے پوچھا: تم میں سے کوئی ایسا شخص ہے جس نے رات کو جماع نہ کیا ہو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے کہا: میں ہوں آپ نے فرمایا: تم ان کی قبر میں اترؤ پس حضرت ابو طلحہ آپ کی صاحب زادی (حضرت رقیہ) کی قبر میں اترے پس ان کو قبر میں اتارا۔ ابن المبارک نے بیان کیا: طلح نے کہا: اس کا معنی یہ ہے: جس نے رات کو گناہ نہ کیا ہو امام بخاری نے کہا: قرآن مجید میں ”لیقتروا“ کا معنی ہے: تاکہ وہ گناہ کریں۔

۷۱۔ بَابُ مَنْ يَدْخُلُ قَبْرَ الْمَرْأَةِ

۱۳۴۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا هَلَالُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ شَهِدْنَا بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ عَلَى الْقَبْرِ قَرَأَتْ عَيْنُهُ تَدْمَعَانِ فَقَالَ هَلْ فِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ لَمْ يُقَارِبِ اللَّيْلَةَ؟ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَنَا قَالَ فَاَنْزِلْ فِي قَبْرِهَا. فَنَزَلَ فِي قَبْرِهَا فَقَبَّرَهَا. قَالَ ابْنُ الْمُبَارِكِ قَالَ فُلَيْحُ أَرَاهُ يَعْنِي اللَّذْبَ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ (الانعام: ۱۱۳) أَى لِيَكْتَسِبُوا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۸۵ میں گزر چکی ہے۔

۷۲ - بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الشَّهِيدِ

شہید پر نماز جنازہ پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن شہاب نے حدیث بیان کی از عبد الرحمن بن کعب بن مالک از حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ شہداء احد میں سے دو آدمیوں کو ایک کپڑے میں جمع کر رہے تھے پھر آپ پوچھتے: ان میں سے کس کو زیادہ قرآن یاد تھا؟ پس جب ان میں سے کسی ایک کی طرف اشارہ کیا جاتا تو آپ اس کو لحد میں مقدم رکھتے اور فرماتے: میں قیامت کے دن ان لوگوں پر گواہ ہوں گا اور آپ نے حکم دیا کہ ان کو ان کے خون کے ساتھ دفن کر دیا جائے اور ان کو غسل نہ دیا جائے اور نہ ان پر نماز پڑھی جائے۔

۱۳۴۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا الْلَيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أَحَدٍ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يَقُولُ إِنَّهُمْ أَكْثَرُ أَخْذًا لِلْقُرْآنِ؟ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَّمَهُ فِي اللَّحْدِ وَقَالَ أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ فِي دِمَائِهِمْ وَلَمْ يُغْسَلُوا وَلَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِمْ. [اطراف الحديث: ۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰]

(سنن ابوداؤد: ۱۳۹۱ ص ۳۱۳۸ سنن ترمذی: ۱۰۳۶ سنن نسائی: ۱۹۵۳ سنن ابن ماجہ: ۱۵۱۳ جامع المسانید لابن جوزی: ۹۹۶ مکتبہ الرشیدیہ)

۱۳۲۶ھ المسند الطحاوی: ۱۰۹

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبداللہ بن یوسف التیمیسی (۲) لیث بن سعد (۳) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۴) عبدالرحمان بن کعب بن مالک ابو الخطاب الانصاری السلمی (۵) حضرت جابر بن عبداللہ الانصاری رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۲۰)

ضرورت کی وجہ سے دو یا دو سے زیادہ آدمیوں کو ایک قبر میں دفن کرنا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن العین نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ ضرورت کی وجہ سے دو آدمیوں کو ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کرنا جائز ہے اور ان میں سے جس کو قرآن مجید زیادہ یاد ہو اس کو لحد میں مقدم رکھا جائے اور اس میں قرآن مجید کی فضیلت کی دلیل ہے نیز اگر ضرورت ہو تو دو سے زیادہ آدمیوں کو بھی ایک قبر میں دفن کرنا جائز ہے۔

شہید کو غسل نہ دیا جانا

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ شہید کو غسل نہیں دیا جاتا اس سلسلہ میں یہ احادیث ہیں:

عامر نے کہا: جس شخص کو چوروں نے قتل کر دیا ہو اس کو اس کے کپڑوں میں دفن کر دیا جائے گا اور اس کو غسل نہیں دیا جائے گا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۱۱۳ مجلس علمی بیروت مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۰۰۳ دار الکتب العلمیہ بیروت)

غنیم بن قیس کہتے تھے کہ شہید کو اس کے کپڑوں میں دفن کر دیا جائے گا اور اس کو غسل نہیں دیا جائے گا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۱۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۰۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حسن بصری بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے تو نبی ﷺ کے حکم سے ان کو غسل دیا گیا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۱۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۰۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ حالت جنابت میں شہید ہوئے تھے تو نبی ﷺ نے فرمایا: ان کو فرشتوں نے غسل دیا ہے۔ (المسند رک ج ۳ ص ۱۹۵)

حضرت حمزہ اور حضرت حطلہ رضی اللہ عنہما کی خصوصیت ہے کہ ان کو فرشتوں نے غسل دیا تھا کیونکہ وہ دونوں حالت جنابت میں شہید ہوئے تھے۔ (الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۱۶)

شہید کی نماز جنازہ پڑھنے میں مذاہب ائمہ اور سید الشہداء حضرت حمزہ کی نماز جنازہ پڑھنے کے متعلق احادیث اس حدیث میں مذکور ہے کہ ان شہیدوں پر نماز جنازہ نہیں پڑھی گئی اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام ترمذی باب مذکور کی حضرت جابر کی روایت کردہ حدیث کو روایت کر کے لکھتے ہیں:

شہید کی نماز جنازہ پڑھنے میں اختلاف ہے، بعض نے کہا: شہید کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، یہ اہل مدینہ کا قول ہے، امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے۔

اور بعض نے کہا کہ شہید کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ پڑھی ہے، یہ ثوری، فقہاء احناف اور اسحاق کا قول ہے۔ (سنن ترمذی ص ۳۳۷، دارالعرف بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام ابن الاثیر ابوالحسن علی بن محمد الجزری المتوفی ۶۳۰ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ پڑھی اور اس میں سات تکبیریں پڑھیں، پھر آپ کے پاس جو شہید بھی لایا گیا آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھی اور اس کے ساتھ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ بھی پڑھی، حتیٰ کہ آپ نے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی بہتر مرتبہ نماز جنازہ پڑھی، نیز امام ابن الاثیر نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ نبی ﷺ نماز جنازہ میں چار تکبیرات پڑھتے تھے اور سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ پر آپ نے ستر تکبیرات پڑھیں۔

ابو احمد العسکری نے کہا: سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ پہلے شہید تھے جن کی رسول اللہ ﷺ نے نماز جنازہ پڑھی۔

(اسد الغابہ ج ۲ ص ۷۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام محمد بن سعد متوفی ۲۳۰ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

محمد بن عمر نے بیان کیا کہ سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کی قبر میں حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت زبیر رضی اللہ عنہم اترے اور رسول اللہ ﷺ ان کی قبر کے پاس بیٹھے ہوئے تھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے دیکھا: فرشتے حمزہ کو غسل دے رہے تھے کیونکہ وہ اس دن جنبی تھے اور سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ شہداء میں سے وہ پہلے شخص تھے جن کی رسول اللہ ﷺ نے اس دن نماز جنازہ پڑھی، اور ان پر چار تکبیرات پڑھیں، پھر شہداء کو آپ کے پاس جمع کیا گیا، پھر جس شہید کو بھی لایا جاتا اس کو سیدنا حمزہ کے پہلو میں رکھا جاتا، آپ سیدنا حمزہ پر نماز پڑھتے اور اس شہید پر نماز پڑھتے حتیٰ کہ آپ نے ستر مرتبہ حضرت سیدنا حمزہ کی نماز جنازہ پڑھی۔

(الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۷، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ غزوہ احد کے دن نبی ﷺ کے سامنے دس شہیدوں کو رکھا گیا تو آپ نے ان کی نماز جنازہ پڑھی اور سیدنا حمزہ کی نماز جنازہ پڑھی اور سیدنا حمزہ بھی ان کے ساتھ تھے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۸۱۳، سنن ابن ماجہ: ۱۵۱۳)

امام طحاوی فرماتے ہیں: ان احادیث سے ثابت ہوا کہ شہداء کو غسل نہیں دیا جائے گا اور ان کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا مذہب ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۳۶، قدیمی کتب خانہ کراچی)

امام سلیمان بن احمد طبرانی متوفی ۳۶۰ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب جنگ احد کے دن حضرت حمزہ کو شہید کر دیا گیا تو حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا (حضرت حمزہ کی بہن) ان کو ڈھونڈ رہی تھیں ان کو پتا نہیں تھا کہ ان کے ساتھ کیا ہو چکا ہے پھر وہ حضرت علی اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما سے ملیں پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ اپنی والدہ کو بتائیں کہ (حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ شہید ہو چکے ہیں) حضرت زبیر نے حضرت علی سے کہا: آپ اپنی پھوپھی کو بتائیں حضرت صفیہ نے کہا: حضرت حمزہ کو کیا ہوا؟ ان دونوں نے کہا: ہم کو پتا نہیں پس نبی ﷺ آئے پس آپ نے فرمایا: مجھے صفیہ کی عقل پر خطرہ ہے پھر آپ نے حضرت صفیہ کے سینہ پر ہاتھ رکھا اور ان کے لیے دعا کی پس حضرت صفیہ نے کہا: ”اے اللہ وانا الیہ راجعون“ اور رونے لگیں پھر آپ آ کر حضرت سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کے پاس کھڑے ہوئے اور ان کے اعضاء کاٹے جا چکے تھے پس آپ نے فرمایا: اگر مجھے عورتوں کی چیخ و پکار کا خطرہ نہ ہوتا تو میں حمزہ کو یوں ہی چھوڑ دیتا حتیٰ کہ پرندوں کے پوٹوں اور درندوں کے پیٹوں سے ان کا حشر کیا جاتا پھر آپ نے شہداء کو لانے کا حکم دیا پھر آپ ان کی نماز جنازہ پڑھنے لگے پس نو دیگر شہداء تھے اور ایک سیدنا حمزہ تھے آپ نے ان پر سات تکبیرات پڑھیں اور باقی شہداء کو اٹھالیا گیا اور سیدنا حمزہ کو رہنے دیا گیا پھر نو دیگر شہداء بلائے اور ان پر سات تکبیرات پڑھیں حتیٰ کہ آپ ان کی نماز جنازہ سے فارغ ہو گئے۔

(المجم الکبیر: ۲۹۳۵، دار احیاء التراث العربی، بیروت، المسد رک: ۴۸۹۵، ج ۳ ص ۱۹۸)

امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ نے بھی حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی ستر بار نماز جنازہ پڑھانے کی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ (سنن کبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۱۲، نشر الملتان)

شہید پر نماز جنازہ کی نفی پر علامہ ابن بطلال کے دلائل اور ان کے جوابات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں پس امام مالک نے کہا: میں نے اہل علم سے یہ سنا ہے کہ سنت یہ ہے کہ شہداء کو غسل نہیں دیا جائے اور نہ ان کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور ان کو ان ہی کپڑوں میں دفن کر دیا جائے گا جن میں وہ شہید ہوئے تھے یہ عطاء النجفی، الحکم، اللیث، امام شافعی اور امام احمد کا قول ہے عکرمہ نے کہا: شہید کو اس لیے غسل نہیں دیا جائے گا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو پاک کر دیا ہے لیکن اس پر نماز پڑھی جائے گی اور سعید بن المسیب اور حسن بصری نے کہا ہے کہ شہید کو غسل دیا جائے گا اور اس پر نماز پڑھی جائے گی کیونکہ ہر مردہ جنبی ہوتا ہے۔

امام مالک اور ان کے موافقین کی دلیل یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ شہداء احد کو غسل دیا گیا نہ ان کی نماز جنازہ پڑھی گئی۔ (صحیح البخاری: ۱۳۴۳، المسد رک: ۱۳۹۲، ۱۳۹۱، دار المعرفۃ بیروت)

علامہ ابن القصار نے کہا ہے کہ غزوہ احد میں ستر مسلمان شہید ہوئے اگر ان کی نماز جنازہ پڑھی گئی ہوتی تو مسلمانوں سے مخفی نہ

رہتی۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۲۹-۳۲۸، دار الکتب العلمیہ بیروت)

میں کہتا ہوں: یہ غلط نقل ہے، صحیح حدیث میں ہے کہ تمام شہداء احد پر ایک ایک بار نماز جنازہ پڑھی گئی اور حضرت سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ پر ان کی تکریم اور تعظیم کی وجہ سے ستر مرتبہ نماز جنازہ پڑھی گئی جیسا کہ امام ابن الاثیر، امام محمد بن سعد، امام طحاوی، امام ابن ماجہ، امام طبرانی، حاکم اور بیہقی نے اپنی اپنی اسانید کے ساتھ روایت کیا ہے۔

نیز علامہ ابن بطل مالکی لکھتے ہیں: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا
بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (آل عمران: ۱۶۹)

اور جو مسلمان اللہ کی راہ میں قتل کیے گئے ان کو مردہ گمان مت کرو بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں ان کو رزق دیا جا رہا ہے

○

اللہ تعالیٰ نے ان سے موت کی نفی کی ہے اور ان کے لیے حیات کو واجب کیا ہے، پس ان پر نماز جنازہ واجب نہیں ہوگی کیونکہ زندہ کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۳۲۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ یہ دلیل بہت کم زور ہے، اگر شہید کی نماز جنازہ پڑھنا اس لیے ناجائز ہے کہ وہ زندہ ہے اور نماز جنازہ مردہ کی پڑھی جاتی ہے تو پھر شہید کو دفن بھی نہیں کرنا چاہیے کیونکہ زندہ کو دفن نہیں کیا جاتا اور اس کی میراث بھی تقسیم نہیں کرنی چاہیے کیونکہ زندہ کا ترکہ تقسیم نہیں کیا جاتا اور اس کی بیوہ کا کہیں نکاح بھی نہیں کرنا چاہیے کیونکہ زندہ شخص کی بیوی کا دوسری جگہ نکاح کرنا جائز نہیں ہے، یہ لوگ فقہی تعصب میں اپنی عقل سے فارغ ہو گئے ہیں، ان کو یہ خبر نہیں کہ شہید کے زندہ ہونے کا یہ معنی نہیں ہے کہ وہ دنیاوی احکام کے اعتبار سے زندہ ہے حتیٰ کہ اس کی نماز جنازہ ناجائز ہو بلکہ شہید برزخی حیات کے ساتھ زندہ ہوتا ہے اس لیے اس کی نماز جنازہ پڑھنا اس کی حیات کے منافی نہیں ہے اور شہید کی نماز جنازہ پڑھنا اس کے حق میں دعا کرنا ہے اور اس کی تکریم ہے، سو یہ لوگ شہید کو اس کے حق سے کیوں محروم کرتے ہیں اور رسول اللہ ﷺ سے بڑا اور کون شہید ہے اور تمام صحابہ نے رسول اللہ ﷺ کی نماز جنازہ پڑھی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے یزید بن ابی حبیب نے حدیث بیان کی از ابو الخیر از حضرت عتبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ ایک دن گھر سے نکلے اور آپ نے اس احد پر اس طرح نرز پڑھی جس طرح میت پر نماز پڑھی جاتی ہے پھر آپ منبر کی طرف مڑے، پس فرمایا: میں تمہارا پیش رو ہوں اور میں تم پر گواہ ہوں اور بے شک اللہ کی قسم! میں اب بھی اپنے حوض کی طرف ضرور دیکھ رہا ہوں اور بے شک مجھے روئے زمین کے خزانوں کی چابیاں عطا کی گئی ہیں یا فرمایا: روئے زمین کی چابیاں عطا کی گئی ہیں اور اللہ کی قسم! بے شک مجھے یہ خطرہ نہیں ہے کہ تم (سب) میرے بعد مشرک ہو جاؤ گے لیکن مجھے تم پر یہ خطرہ ہے کہ تم دنیا میں رغبت کرو گے۔

۱۳۴۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَحَدٍ صَلَوَتَهُ عَلَى الْمَيِّتِ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْمَنْبَرِ فَقَالَ لِي لَقَرَطُ لَكُمْ، وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ، وَلِي وَاللَّهُ لَا نَظَرَ إِلَيَّ حَوْضِي الْأَنْ، وَلِي أُعْطِيتُ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ، أَوْ مَفَاتِيحَ الْأَرْضِ، وَلِي وَاللَّهُ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا بَعْدِي، وَلَكِنْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنَافَسُوا فِيهَا.

[اطراف الحدیث: ۳۵۹۶، ۳۰۴۲، ۳۰۸۵، ۶۳۲۶، ۶۵۹۰]

(صحیح مسلم: ۲۲۹۶، الرقم السلسل: ۵۸۶۳، سنن ابوداؤد: ۳۲۲۳، سنن نسائی: ۱۹۵۳، شرح مشکل الآثار: ۳۹۰۸، صحیح ابن حبان: ۳۱۹۸، المعجم الکبیر: ۷۶۷-ج ۱۷، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳، شرح السنن: ۳۸۲۳، الاحاد والمثنائی: ۲۵۸۳، مسند ابویعلیٰ: ۱۷۳۸، البعث والمنشور ص ۱۶۷، مسند احمد ج ۴ ص ۱۳۹، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۷۳۴-ج ۲۸ ص ۵۷۸، مسند الطحاوی: ۵۵۸۰، جامع المسانید لابن جوزی: ۵۳۷۹، مکتبہ الرشیدیہ ریاض: ۱۳۲۶ھ)

اس حدیث کے رجال کا تذکرہ پہلے کئی بار ہو چکا ہے۔

بالعموم شہید کی نماز جنازہ اور بالخصوص سیدنا حمزہ کی نماز جنازہ پر حافظ ابن حجر کا اعتراض

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام شافعی نے ”الام“ میں لکھا ہے کہ احادیث متواترہ سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے شہداء احد پر نماز جنازہ نہیں پڑھی اور وہ جو حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے ستر بار حضرت حمزہ کی نماز جنازہ پڑھی ہے اور جو ان احادیث صحیحہ سے ان کا معارضہ کرتا ہے اس کو اپنے نفس سے حیا کرنی چاہیے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۷۸۰، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۲۶ھ)

میں کہتا ہوں کہ صحیح البخاری: ۱۳۴۴ میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے اہل احد پر اس طرح نماز پڑھی جس طرح میت پر نماز پڑھی جاتی ہے اور یہ حدیث صحیح بخاری کے علاوہ دیگر کتب صحاح میں بھی مذکور ہے جس کے حوالے ہم نے تخریج میں ذکر کیے ہیں سو اب ہم بھی کہہ سکتے ہیں کہ جو اس صحیح اور صریح حدیث کا انکار کرے اس کو اپنے نفس سے حیا کرنی چاہیے رہا حضرت سیدنا حمزہ پر ستر مرتبہ نماز جنازہ پڑھنے پر حافظ ابن حجر کا یہ اعتراض کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے اس کے علامہ بیہقی نے متعدد جوابات ذکر کیے ہیں:

حافظ ابن حجر کے اعتراض کے جوابات

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے جنازہ کی ستر بار نماز پڑھانے کی حدیث اس سند سے مروی ہے:

از یزید بن ابی زیاد از مقسم از حضرت ابن عباس۔

(سنن ابن ماجہ: ۵۱۳، شرح معانی الآثار: ۲۸۱۲، المعجم الکبیر: ۲۹۳۵، السید رک ج ۳ ص ۱۹۸، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۲)

یزید بن ابی زیاد ان رجال میں سے ہیں جن کے ضعف کے باوجود ان کی حدیث لکھی جاتی ہے امام مسلم اور اصحاب السنن (امام ابوداؤد، امام ترمذی اور امام ابن ماجہ) نے ان کی حدیث روایت کی ہے امام ابوداؤد نے کہا: میں ایسے کسی شخص کو نہیں جانتا جس نے ان کی حدیث کو ترک کیا ہو۔ (مدقۃ روی ج ۵ ص ۲۲۲)

میں کہتا ہوں کہ حافظ مزنی متونی ۷۴۲ھ نے ان کے متعلق لکھا ہے:

العجلی نے کہا: یہ جائز الحدیث ہیں اپنے بھائی یزید سے ان کا حافظ زیادہ قوی تھا جریر نے کہا: عطاء بن السائب سے ان کا حافظ زیادہ اچھا تھا۔

عبداللہ بن المبارک نے کہا: یہ کیا خوب کریم تھے۔

ابو عبیدہ الآجری نے امام ابوداؤد سے روایت کی ہے کہ میرے علم میں کسی نے ان کی حدیث کو ترک نہیں کیا۔

امام بخاری نے اپنی صحیح (بخاری) کی ”کتاب اللباس“ میں یزید بن ابی زیاد سے القسیہ کے متعلق روایت ذکر کی ہے اور اپنی

کتاب ”رفع الیدین“ اور ”الادب المفرد“ میں ان سے روایت کی ہے اور امام مسلم نے بھی ان سے روایت کی ہے۔

(تہذیب الکمال ج ۲۰ ص ۳۱۷-۳۱۶، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۱۳ھ)

نیز علامہ عینی لکھتے ہیں:

یزید بن ابی زیاد کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام ابن ہشام متوفی ۲۱۸ھ نے یزید بن ابی زیاد کی حدیث کو اس عبارت کے ساتھ لکھا ہے:

امام ابن اسحاق نے کہا: مجھے اس نے حدیث بیان کی جس پر میں کوئی تہمت نہیں لگاتا 'از مقسم مولیٰ عبد اللہ بن الحارث از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حمزہ کو لانے کا حکم دیا 'پھر ان کو چادر سے ڈھانپ دیا' پھر آپ نے ان پر نماز پڑھائی 'پس سات تکبیرات پڑھیں' پھر دیگر شہیدوں کو لایا گیا اور ان کو حضرت حمزہ کے پاس رکھا 'پھر ان پر اور حضرت حمزہ پر ایک ساتھ نماز پڑھائی حتیٰ کہ آپ نے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ پر بہتر مرتبہ نماز پڑھائی۔

(المسیرۃ النبیہ لابن ہشام ج ۳ ص ۱۰۸ 'دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۵ھ)

نیز اس حدیث کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام طحاوی نے یہ حدیث بھی روایت کی ہے:

حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ احد کے دن حضرت حمزہ کو لانے کا حکم دیا 'پس ان کو ایک چادر سے ڈھانپ دیا' پھر ان پر نماز جنازہ پڑھی 'پس نو تکبیرات پڑھیں' پھر دوسرے شہداء کی صفیں بنائیں اور ان کی نماز جنازہ پڑھی اور ان کے ساتھ حضرت حمزہ کی بھی نماز جنازہ پڑھی۔ (شرح معانی الآثار: ۲۸۱۵)

اس حدیث کی مثل حضرت ابومالک الغفاری سے بھی مروی ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ وہ شہداء کو لایا جاتا اور ان کے ساتھ دسویں حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ ہوتے 'پھر رسول اللہ ﷺ ان سب کی نماز جنازہ پڑھتے 'پھر ان کو انڈیا جاتا 'پھر دوسرے کو شہداء لائے جاتے اور حضرت حمزہ اسی جگہ ہوتے حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ ان سب کی نماز جنازہ پڑھتے۔

(شرح معانی الآثار: ۲۸۱۵ 'مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۵۸۱' مجلس علمی بیروت 'مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۴۶۲' دار الکتب العلمیہ بیروت 'مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۰۳' ادرۃ القرآن' کراچی سنن دار قطنی: ۱۸۲۴ ج ۲ ص ۲۳۳' دار المعرفۃ بیروت' اس حدیث کو امام ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں بھی روایت کیا ہے حدیث: ۴۳۵-۴۲۷)

ان احادیث سے آفتاب سے زیادہ روشن ہو گیا کہ ہر چند کہ نماز جنازہ مکرر نہیں پڑھائی جاتی مگر سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کی تکریم کے لیے رسول اللہ ﷺ نے ان کی نماز جنازہ ستر یا بہتر مرتبہ پڑھی اور حضرت ابن عباس اور حضرت ابن الزبیر کی سند صحیح ہے 'ہم نے کثیر طرق اور اسانید سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کی صحت کو واضح کیا ہے اور ان دلائل کے سامنے اس حدیث پر حافظ ابن حجر کا اعتراض کچھ وقعت نہیں رکھتا اور امام بخاری نے اس باب کی حدیث: ۱۳۴۳ میں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے شہداء احد پر اس طرح نماز پڑھی جس طرح میت پر نماز پڑھی جاتی ہے اور یہ ہم احناف کے موقف پر صحیح اور صریح حدیث ہے۔

شہید کی نماز جنازہ پڑھنے کی حضرت عقبہ کی حدیث پر حافظ ابن حجر کے اعتراضات

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ 'حضرت عقبہ کی حدیث: ۱۳۴۳ کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت جابر کی حدیث: ۱۳۴۳ میں شہید پر نماز جنازہ کی نفی ہے اور حضرت عقبہ کی حدیث: ۱۳۴۳ میں شہید کی نماز جنازہ کا اثبات ہے (الی قولہ) رہی حضرت عقبہ کی حدیث تو صحیح البخاری: ۴۰۴۲ میں خود حضرت عقبہ نے یہ تصریح کی ہے کہ نبی ﷺ نے آٹھ سال بعد شہداء احد پر نماز جنازہ پڑھی اور مخالف خود یہ کہتا ہے کہ جب زیادہ مدت گزر جائے تو قبر پر نماز نہیں پڑھی جاتی تو گویا

نماز سے مراد یہ ہے کہ آپ نے ان کے لیے دعا کی تھی اور استغفار کیا تھا اور اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ شہید کی نماز جنازہ نہ پڑھنے کا حکم منسوخ ہو گیا، پھر امام شافعی کا اس مسئلہ میں اختلاف استحباب میں ہے یعنی ان کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ شہید کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے اور فقہاء حنبلیہ سے بھی اسی طرح منقول ہے، الماوردی نے امام احمد نے نقل کیا ہے کہ شہید پر نماز جنازہ پڑھنا عمدہ ہے اور اگر نماز نہ پڑھیں تب بھی کافی ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۷۸۰، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ ابن حجر کے اعتراضات کے علامہ عینی کی طرف سے جوابات

حضرت جابر کی حدیث: ۱۳۴۳ میں شہید کی نماز جنازہ پڑھنے کی نفی ہے اور حضرت عقبہ کی حدیث: ۱۳۴۴ میں شہید کی نماز جنازہ پڑھنے کا اثبات ہے۔

حافظ بدر الدین محمود بن احمد عینی نے حسب ذیل وجوہ سے حضرت عقبہ کی حدیث کو حضرت جابر کی حدیث پر ترجیح دی ہے:

(۱) حضرت جابر کی حدیث میں نفی ہے اور حضرت عقبہ کی حدیث میں اثبات ہے اور اثبات کی حدیث نفی کی حدیث پر راجح ہوتی ہے۔

(۲) حضرت جابر اپنے والد اور اپنے چچا کی تجہیز و تکفین کے کاموں میں مشغول تھے اور اس سلسلے میں مدینہ بھی گئے تھے، پھر جب انہوں نے یہ اعلان سنا کہ شہداء کو وہیں دفن کیا جائے جہاں ان کی لاشیں گری ہیں تو انہوں نے ان کی تدفین میں جلدی کی، اس سے معلوم ہوا کہ وہ شہداء کی تدفین کے وقت حاضر نہیں تھے، علاوہ ان میں الاکیل میں یہ حدیث مذکور ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ پڑھی، پھر دیگر شہداء کو لایا گیا اور ان کو حضرت حمزہ کے پہلو میں رکھ دیا گیا تو آپ نے ان سب کی نماز جنازہ پڑھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۴۹۶، مجلس علمی ہمدان، السیرۃ ج ۳ ص ۱۹۹)

(۳) ہمارے اصحاب نے جن روایات سے شہید کی نماز جنازہ پر استدلال کیا ہے ان کی تعداد شہید پر نماز کی نفی کی روایات سے بہت زیادہ ہے۔

(۴) فوت شدہ مسلمانوں کی نماز جنازہ پڑھنا دین میں اصل ہے اور فرض کفایہ ہے اور یہ کسی کے فعل کے تعارض کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگی۔

(۵) اگر شہید کی نماز جنازہ پڑھنا جائز ہوتا تو نبی ﷺ اس کو بیان فرمادیتے جس طرح آپ نے شہید کو غسل دینے سے منع فرما دیا۔

(۶) بر تقدیر تنزل، ہم یہ کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ غزوہ احد کے دن آپ نے شہداء کی نماز نہ پڑھی ہو اور دیگر صحابہ نے پڑھی ہو۔

(۷) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے اس دن شہداء احد کی نماز نہ پڑھی ہو کیونکہ آپ کا چہرہ مبارک زخمی اور خون آلود تھا اور آپ کو حضرت حمزہ کی شہادت کا بہت رنج تھا اور کسی اور دن آپ نے ان کی نماز جنازہ پڑھی ہو، جیسا کہ صحیح البخاری: ۴۰۴۳ میں تصریح ہے کہ آپ نے آٹھ سال بعد شہداء احد کی نماز جنازہ پڑھی۔

(۸) یہ بھی روایت ہے کہ آپ نے شہداء احد کے علاوہ دوسرے شہداء کی نماز جنازہ پڑھی ہے، کیونکہ آپ نے حضرت جعفر، حضرت زید بن حارثہ اور حضرت عبد اللہ بن رواحہ کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی ہے۔ (کتاب المغازی للواقفی ج ۲ ص ۲۱۱، البدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۳۳۵، دار الفکر، مطبعی قاری نے لکھا ہے: یہ غائبانہ نماز ان کی خصوصیت تھی، مرقات ج ۳ ص ۱۴۱، مکتبہ حقایق) نیز حضرت ابو بکر نے

حضرت عمرو بن العاص کی قیادت میں ایک لشکر فلسطین بھیجا وہاں ۱۳۰ مسلمان شہید ہوئے ان کی نماز جنازہ حضرت عمرو بن العاص نے پڑھائی۔ (نصب الراية ج ۲ ص ۳۱۹)

(۹) حافظ ابن حجر کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ حضرت عقبہ کی حدیث میں ”صلی“ کا معنی ہے: آپ نے ان کے لیے دعا کی اور استغفار کیا، کیونکہ حضرت عقبہ نے فرمایا: آپ نے ان کی اس طرح نماز پڑھی جس طرح میت پر نماز پڑھی جاتی ہے۔

(۱۰) شہید کی نماز جنازہ پڑھنے میں زیادہ احتیاط ہے اور مخالفین کے نزدیک بھی اس کو ترک کرنا واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے اور پڑھنا جائز ہے اور شہید کی نماز جنازہ پڑھنے میں اجر کے حصول کی توقع ہے نبی ﷺ نے فرمایا: جس نے نماز جنازہ پڑھی اس کو ایک قیراط اجر ملے گا۔ (صحیح البخاری: ۱۳۲۳) نبی ﷺ نے یہ حکم بالعموم دیا ہے اور اس میں شہید کا استثناء نہیں فرمایا۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ شہید اس سے مستغنی ہے کہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے کیونکہ اس کی مغفرت کی بشارت ہوتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ خیر سے کوئی مستغنی نہیں ہوتا نابالغ بچے بھی مغفور ہیں اور ان کی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کی نماز جنازہ پڑھی گئی اور سب کو چھوڑیں رسول اللہ ﷺ کی نماز جنازہ پڑھی گئی تو شہید نماز جنازہ سے کیسے مستغنی ہو سکتا ہے۔

حافظ ابن حجر نے یہ اعتراض کیا ہے کہ فقہاء احناف کے نزدیک دفن کے تین دن بعد قبر پر نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے تو دفن کے آٹھ سال بعد شہداء احد کی نماز جنازہ کیسے جائز ہوگی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ فقہاء احناف کا مذہب اس طرح نہیں ہے بلکہ جب تک یہ یقین نہ ہو کہ قبر میں میت کا جسم سلامت ہے اور پھولا یا پھٹا نہیں ہے اسی وقت تک قبر پر اس کی نماز پڑھنا جائز ہے اور شہداء کا جسم قبر میں خراب نہیں ہوتا بلکہ سلامت ہوتا ہے اسی وجہ سے نبی ﷺ نے آٹھ سال بعد ان کی قبروں پر نماز جنازہ پڑھی۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۲۵-۲۲۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حدیث مذکور کے دیگر فوائد

اس حدیث میں مذکور ہے: نبی ﷺ نے فرمایا: میں تمہارا حوض پر پیش رو ہوں یعنی میں حوض پر تمہیں پانی پلانے کا انتظام کروں گا۔

آپ نے فرمایا: میں اب بھی اپنے حوض کو دیکھ رہا ہوں یعنی اس وقت میں آپ کے لیے حوض کو منکشف کر دیا گیا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حوض اب بھی حقیقہً موجود ہے اور اس میں نبی ﷺ کا سبزہ ہے کہ آپ نے دنیا میں حوض کو دیکھ لیا اور اس کی خبر دی۔ آپ نے فرمایا: مجھے روئے زمین کے خزانوں کی چابیاں دے دی گئی ہیں یعنی آپ کے بعد آپ کی امت جن خزانوں کی مالک ہوگی اور یہ آپ کا دوسرا معجزہ ہے۔

آپ نے فرمایا: مجھے یہ خوف نہیں ہے کہ تم میرے بعد مشرک ہو جاؤ گے اس کا معنی یہ ہے کہ مجھے یہ خوف نہیں ہے کہ تم مجموعی طور پر مشرک ہو جاؤ گے اگرچہ بعض مسلمان مشرک ہو گئے۔ العیاذ باللہ!

آپ نے فرمایا: مجھے تم سے یہ خوف ہے کہ تم دنیا میں رغبت کرو گے اسی طرح بعض مسلمان حسد اور بغض میں مبتلا ہوئے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۲۷-۲۲۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

دو یا تین مردوں کو ایک
قبر میں دفن کرنا

۷۳ - بَابُ دَفْنِ الرَّجُلَيْنِ
وَالثَّلَاثَةِ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن سلیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن شہاب نے حدیث بیان کی از عبد الرحمن بن کعب کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے انہیں خبر دی کہ نبی ﷺ شہداء احد میں سے دو مردوں کو (ایک قبر میں) جمع کرتے تھے۔

۱۳۴۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا الْإِثُّ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أُحُدٍ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴۳ میں گزر چکی ہے۔

جس کے نزدیک شہداء کو غسل دینا جائز نہیں ہے

۷۴ - بَابُ مَنْ لَمْ يَرِ غُسلَ الشُّهَدَاءِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از عبد الرحمن بن کعب کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ان کو ان کے خونوں میں دفن کر دو یعنی غزوہ احد کے دن اور ان کو غسل نہیں دیا۔

۱۳۴۶ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْفَنُوهُمْ فِي دِمَائِهِمْ. بِغَيْرِ يَوْمٍ أَحَدٍ وَلَمْ يَغْسِلْهُمْ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۳۴۳ میں گزر چکی ہے۔

جس کو لحد میں پہلے رکھا جائے

۷۵ - بَابُ مَنْ يَقْدَمُ فِي اللَّحْدِ

اور "اللحد" کو لحد اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ ایک جانب (بخلی قبر) ہوتی ہے۔

وَسَمَى اللَّحْدَ لِأَنَّهُ فِي نَاحِيَةٍ.

بعض لحد کو لحد اس لیے کہتے ہیں کہ قبر کی ایک جانب گڑھا خود اجاتا ہے اور اس گڑھے میں میت کو رکھ دیا جاتا ہے۔ اور ہر ظالم الحاد کرنے والا ہے۔

وَكُلُّ جَائِلٍ مُلْحَدٌ.

"الحاد" کا معنی ہے: ایک جانب سے عدول کر کے دوسری جانب کی طرف میلان کرنا اور ظالم بھی حق سے عدول کر کے باطل کی طرف میلان کرتا ہے۔

"ملتحدًا" کا معنی ہے: "معدلاً" (عدول کی جگہ)۔

﴿مُلْتَحِدًا﴾ (الف: ۲۷) مُعْدِلًا.

اس تعلق میں قرآن مجید کے اس لفظ کے معنی کی طرف اشارہ ہے:

اور میں اللہ کو چھوڑ کر کوئی پناہ کی جگہ نہیں پاتا

وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا (الجن: ۲۲)

اور اگر قبر سیدھی ہوتی تو وہ ضریح ہوتی۔

وَلَوْ كَانَ مُسْتَقِيمًا كَانَتْ ضَرِيحًا.

یعنی اگر قبر میں ایک جانب گڑھا نہ ہو اور وہ بالکل سیدھی ہو تو اس کو شق اور ضریح کہا جاتا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابن مقاتل نے حدیث

۱۳۴۷ - حَدَّثَنَا ابْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا:

قَالَ أَخْبَرَنَا لَيْثُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ شَهَابٍ

ہمیں لیث بن سعد نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے ابن شہاب نے

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ

حدیث بیان کی از عبد الرحمن بن کعب بن مالک از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ شہداء احد میں سے دو مردوں کو ایک کپڑے میں جمع کرتے تھے پھر پوچھتے تھے کہ ان میں سے کس کو زیادہ قرآن یاد ہے؟ پس جب ان میں سے کسی ایک کی طرف اشارہ کیا جاتا تو اس کو لحد میں پہلے رکھا جاتا اور آپ نے فرمایا: میں ان پر گواہ ہوں اور ان کو ان کے خونوں میں دفن کرنے کا حکم دیا اور ان میں سے کسی کی نماز نہیں پڑھی اور نہ ان کو غسل دیا۔

عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أَحَدٍ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يَقُولُ أَيُّهُمَا أَكْثَرُ اخْتِذَاً لِقُرْآنٍ؟ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قُدِّمَتْ فِي اللَّحْدِ وَقَالَ أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ . وَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ بِدِمَائِهِمْ وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُغْسِلْهُمْ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۳۴۳ میں گزر چکی ہے۔

ابن المبارک نے کہا: اور ہمیں الاوزاعی نے خبر دی از الزہری از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ شہداء احد کے متعلق پوچھتے کہ ان میں سے کس کو زیادہ قرآن یاد ہے؟ پس جب کسی مرد کی طرف اشارہ کیا جاتا تو آپ اس کو اس کے ساتھی سے پہلے لحد میں رکھتے اور حضرت جابر نے کہا: پس میرے والد اور میرے چچا کو ایک چادر میں کفن دیا گیا اور سلیمان بن کثیر نے کہا: مجھے الزہری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے اس شخص نے حدیث بیان کی جس نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے سنا تھا۔

۱۳۴۸ - قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ وَآخِرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِقَتْلَى أَحَدٍ أَيْ هَؤُلَاءِ أَكْثَرُ اخْتِذَاً لِقُرْآنٍ؟ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى رَجُلٍ قُدِّمَتْ فِي اللَّحْدِ قَبْلَ صَاحِبِهِ . وَقَالَ جَابِرٌ لَكُفِّنْ أَبِي وَعَمِّي فِي نَمْرَةٍ وَاحِدَةٍ . وَقَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ حَدَّثَنِي مَنْ سَمِعَ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۳۴۳ میں گزر چکی ہے۔

قبر میں ازخرا اور الحشیش (گھاس) کو رکھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد اللہ بن حوشب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: اللہ عزوجل نے مکہ کو حرم بنا دیا پس مجھ سے پہلے کسی کے لیے اس میں (قنال) جائز نہ تھا نہ میرے بعد جائز ہے میرے لیے دن کی ایک ساعت میں اس کو حلال کیا گیا اس کی گھاس کاٹی جائے نہ اس کا درخت کاٹا جائے اور نہ وہاں کے جانور (شکار) کو بھگایا جائے اور نہ وہاں کی پڑی ہوئی چیز اٹھائی جائے ماسوا اعلان کرنے والے کے حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کہا: سوائے ازخرا (گھاس) کے کیونکہ

۷۶ - بَابُ الْأَذْخِرِ وَالْحَشِيشِ فِي الْقَبْرِ ۱۳۴۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَرْثٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّهْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَرَّمَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ مَكَّةَ فَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا لِأَحَدٍ بَعْدِي أُجِلَّتْ لِي سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ لَا يُخْتَلَى خَلَاهَا وَلَا يُعَصَّدُ شَجَرُهَا وَلَا يُنْقَرُ صَبْلُهَا وَلَا تُلْقَطُ لُقَطَتُهَا إِلَّا لِمُعَرَّفٍ . فَقَالَ الْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَّا الْأَذْخِرَ لِمَا غَنَيْنَا وَقَبُورَنَا؟ فَقَالَ إِلَّا الْأَذْخِرَ . وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَبُورِنَا وَبُيُوتِنَا . وَقَالَ

أَبَانُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَثَلُّهُ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَقَيْنَهُمْ وَبَيَّوْنَهُمْ .

[اطراف الحدیث: ۱۵۸۷-۱۸۳۳-۱۸۳۴-۲۰۹۰-۲۳۳۳]

[۲۴۸۳-۲۸۲۵-۳۰۷۷-۳۱۸۹-۳۳۱۳]

وہ ہمارے سناروں کے کام آتی ہے اور ہماری قبروں میں رکھی جاتی ہے تو آپ نے فرمایا: سوائے اذخر کے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہماری قبروں اور ہمارے گھروں کے لیے اور ابان بن صالح نے کہا از الحسن بن مسلم از صفیہ بنت شیبہ روایت ہے کہ میں نے نبی ﷺ سے اس کی مثل سنی ہے اور مجاہد نے کہا از طاووس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما: ان کے لوہاروں کے لیے اور ان کے گھروں کے لیے۔

(سنن ابوداؤد: ۲۰۱۸-۲۳۸۰، سنن ترمذی: ۱۵۹۰، سنن نسائی: ۳۱۸۱-۲۸۷۵-۲۸۷۴، سنن ابن ماجہ: ۳۰۱۹، الادب المفرد: ۸۱۳، المعجم الکبیر: ۱۲۶۲۱، صحیح ابن حبان: ۳۶۷۸، مسند احمد ج ۱ ص ۲۵۹، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۳۵۳، ج ۳ ص ۱۸۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۳۱۲۱)

اس حدیث کے رجال کا پہلے ذکر کیا جا چکا ہے۔

حضرت ابراہیم کا مکہ کو حرم بنانا اور نبی ﷺ کا مدینہ کو حرم بنانا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی متوفی ۸۵۵ھ کہتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکہ حرم ہے یعنی جو کام دوسرے شہروں میں حلال ہیں وہ مکہ میں حرام ہیں حدیث میں ہے: حضرت زید بن عاصم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک حضرت ابراہیم نے مکہ کو حرم بنایا اور وہاں کے رہنے والوں کے لیے دعا کی اور میں نے مدینہ کو حرم بنایا جیسے حضرت ابراہیم نے مکہ کو حرم بنایا تھا۔ الحدیث

(صحیح البخاری: ۲۱۲۹، صحیح مسلم: ۱۳۶۰)

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مکہ کو حرم بنایا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس کی تبلیغ اور اشاعت کی اکثر علماء نے یہ کہا ہے کہ مکہ شروع سے حرم تھا، لیکن اس کی تحریم مخفی تھی، پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس کی تحریم کو ظاہر فرمایا۔

مکہ میں جو پودے از خود پیدا ہوتے ہیں ان کو کاشا حرام ہے اور جن سبزیوں کو لوگ کاشت کرتے ہیں ان کا کاشا جائز ہے نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذخر گھاس کو قبروں میں استعمال کرنا جائز ہے اسی طرح سناروں کے لیے بھی اس کو استعمال کرنا جائز ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۳۵-۲۳۴، دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۲۱ھ)

کیا کسی سبب کی وجہ سے میت کو قبر

اور لحد سے نکالا جائے گا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی عمرو نے کہا: میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ عبد اللہ بن ابی کی تدفین کے بعد رسول اللہ ﷺ اس کے پاس گئے پھر آپ کے حکم سے اس کو قبر سے نکالا گیا آپ نے اس کو اپنے گھنٹوں

۷۷۔ بَابُ هَلْ يُخْرَجُ الْمَيِّتُ

مِنَ الْقَبْرِ وَاللَّحْدِ لِعِلَّةٍ؟

۱۳۵۰۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي بَعْدَ مَا أُدْخِلَ حُفْرَتَهُ، فَأَمَرَ بِهِ فَاُخْرِجَ، فَوَضَعَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ، وَنَفَثَ عَلَيْهِ مِنْ رِيقِهِ

پر رکھا اور اس پر اپنا لعاب دہن ڈالا اور اس کو اپنی قمیص پہنائی، پس اللہ ہی زیادہ جاننے والا ہے، ابن ابی نے حضرت عباس کو قمیص پہنائی تھی (جب غزوہ بدر میں حضرت عباس کو کسی کی قمیص پوری نہیں آ رہی تھی) سفیان نے کہا: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے اوپر دو قمیصیں تھیں، تو عبد اللہ کے بیٹے نے کہا: یا رسول اللہ! میرے باپ کو وہ قمیص پہنچائیں جو آپ کے جسم کے ساتھ ملی ہوئی ہے، سفیان نے کہا: مسلمانوں کا یہ گمان تھا کہ نبی ﷺ نے عبد اللہ کو اس لیے قمیص پہنائی کہ اس نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو جو قمیص پہنائی تھی اس کا بدلہ ہو جائے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۲۷۰ میں گزر چکی ہے۔

باب کے عنوان سے اس حدیث کی مطابقت اس طرح ہے کہ عبد اللہ بن ابی کی تدفین کے بعد اس کو قمیص پہنانے اور لعاب دہن عطا فرمانے کے لیے قبر سے نکالا گیا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں بشر بن المفضل نے خبر دی، انہوں نے کہا: ہمیں حسین المعلم نے حدیث بیان کی از عطاء از حضرت جابر رضی اللہ عنہ، وہ بیان کرتے ہیں کہ جب غزوہ احد پیش آیا تو میرے والد نے مجھے رات کو بلایا اور کہا: میرا یہی گمان ہے کہ نبی ﷺ کے اصحاب میں سے جو شہید ہوں گے، میں ان میں سب سے پہلے شہید ہو جاؤں گا اور میں جن کو چھوڑ کر جاؤں گا، ان میں رسول اللہ ﷺ کے بعد مجھے سب سے زیادہ عزیز تم ہو، پس مجھ پر قرض ہے، سو تم میرا قرض ادا کر دینا اور تم اپنی بہنوں کے ساتھ نیک سوک کرنا، پھر صبح ہوئی تو وہ سب سے پہلے شہید تھے اور ان کے ساتھ ایک اور شخص کو بھی قبر میں دفن کیا گیا، پھر میرا دل اس سے خوش نہیں ہوا کہ میں ان کو دوسرے شخص کے ساتھ رکھوں، پس میں نے چھ مہینے بعد ان کو اس قبر سے نکال لیا، پس وہ اسی طرح تھے جیسے اس وقت ان کو رکھا تھا، البتہ کان تھوڑا سا متغیر ہوا تھا۔

۱۳۵۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا بَشَرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ قَالَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْمُعَلِّمُ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا حَضَرَ أَحَدٌ دَعَانِي أَبِي مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ مَا أُرَانِي إِلَّا مَقْتُولًا فِي أَوَّلِ مَنْ يُقْتَلُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَإِنِّي لَا أَتْرُكُ بَعْدِي أَعَزُّ عَلَيَّ مِنْكَ غَيْرَ نَفْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَإِنِّي عَلَى دِينًا، فَأَنْصُ، وَأَسْتَوْصِ بِأَخَوَاتِكَ خَيْرًا. فَأَصْبَحْنَا لَمَّا كَانَ أَوَّلُ قَتِيلٍ وَدُفِنَ مَعَهُ آخَرُ فِي قَبْرِ، ثُمَّ لَمْ تَطْبُ نَفْسِي أَنْ أَتْرُكَهُ مَعَ الْآخَرِ، فَاسْتَخَرْتُ جَنَّةَ بَعْدَ سِتَّةِ أَشْهُرٍ، فَإِذَا هُوَ كَيَوْمٍ وَضَعْتُهُ هُنَا، غَيْرَ أَذِيهِ.

[طرف الحدیث: ۱۳۵۲] (سنن نسائی: ۲۰۲۰)

شہداء کے اجسام کو زمین نہیں کھاتی

امام مالک نے یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت عمرو بن الجحوم اور حضرت عبد اللہ بن عمرو انصاری سلمیٰ، ان دونوں کی قبروں کو سیلاب نے کھود ڈالا اور ان دونوں کی قبریں سیلاب کے قریب تھیں اور وہ دونوں ایک قبر میں تھے اور وہ دونوں غزوہ احد میں شہید

ہوئے تھے پس ان کی قبروں کو کھودا گیا تاکہ انہیں دوسری جگہ منتقل کیا جائے پس ان دونوں میں کوئی تغیر نہیں ہوا تھا اور گویا کہ وہ دونوں کل فوت ہوئے تھے ان میں سے ایک کے زخم تھا اور اس کا ہاتھ اس کے زخم کے اوپر تھا جس وقت اس کو دفن کیا گیا تو وہ اسی طرح تھا اس کا ہاتھ اس کے زخم سے ہٹا کر پھر چھوڑا گیا تو پھر وہ لوٹ کر اپنی جگہ آ گیا غزوہ اُحد اور اس کی کھدائی کے دن کے درمیان چھیا لیس سال کا عرصہ تھا۔ (موطأ امام مالک: ۱۰۳۴ - کتاب الجہاد - باب: ۲۱ 'دار المعرفہ بیروت')

علامہ بدرالدین عینی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں حضرت عمرو بن جوح کا ذکر ہے یہ حضرت جابر کے والد کے دوست اور بہنوئی تھے حضرت جابر ان کو تعظیماً چچا کہتے تھے موطأ امام مالک کی اس حدیث میں ہے کہ ان کو چھیا لیس سال کے بعد ان کی قبر سے منتقل کیا گیا اور صحیح بخاری: ۱۳۵۱ میں ہے چھ ماہ بعد حضرت جابر نے اس قبر سے اپنے والد کو نکال لیا تھا۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ یہ دو مختلف واقعات ہیں ہو سکتا ہے کہ پہلے حضرت جابر نے اپنے والد کو چھ ماہ بعد قبر سے نکالا ہو اور بعد میں چھیا لیس سال بعد نکالا ہو لیکن علامہ عینی نے کہا ہے کہ حافظ ابن عبد البر کی یہ توجیہ صحیح نہیں ہے صحیح جواب یہ ہے کہ موطأ امام مالک کی حدیث بلاغات میں سے ہے اور یہ حدیث منقطع ہے اور امام بخاری کی حدیث متصل ہے اس لیے وہ رائج ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۴۰ 'دار الکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابو عمر ابن عبد البر مالکی متونی ۶۳۶ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ زمین شہداء کے اجسام کو نہیں کھاتی ہو سکتا ہے کہ یہ کہا جائے کہ یہ شہداء اُحد کی خصوصیت ہے مگر ایسے آثار بھی ثابت ہیں جو اس پر دلالت کرتے ہیں کہ شہداء اُحد کے علاوہ دوسرے شہداء کے اجسام کو بھی زمین نہیں کھاتی اور اس کا مشاہدہ بھی کیا گیا ہے۔ (الاسد کارج ۱۴ ص ۳۴۴ 'مؤسسۃ الرسالہ بیروت' ۱۴۱۳ھ)

۱۳۵۲ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَامِرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دُفِنَ مَعَ أَبِي رَجُلٍ فَلَمْ تَطْبُ نَفْسِي حَتَّى أَخْرَجْتُهُ فَجَعَلْتُهُ فِي قَبْرِ عَلِيٍّ حِدَةً

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن عامر نے حدیث بیان کی از شعبہ از ابن ابی شیح از عطاء از حضرت جابر رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ میرے والد کے ساتھ ایک شخص کو دفن کیا گیا پس میرا دل اس سے خوش نہیں ہوا حتیٰ کہ میں نے اپنے والد کو نکال لیا پس میں نے ان کو الگ قبر میں رکھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح بخاری: ۱۳۵۱ میں گزر چکی ہے۔

قبر کو لحد اور شق کی صورت میں بنانا

۷۸ - بَابُ اللَّحْدِ وَالشَّقِّ فِي الْقَبْرِ

لحد کا معنی ہے: بغلی قبر اور شق کا معنی ہے: ضریح یعنی جو سیدھی قبر ہو اور قبر کی ایک جانب گڑھا نہ ہو حدیث میں شق کا ذکر نہیں ہے اور اس عنوان کی حدیث کے ایک جز کے ساتھ مطابقت ہے۔

۱۳۵۳ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں الليث بن سعد نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے ابن شہاب نے

اللّٰهُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أَحَدٍ ثُمَّ يَقُولُ أَيُّهُمَا أَكْثَرُ أَخْذَاً لِّلْقُرْآنِ؟ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَّمَ فِي اللَّحْدِ فَقَالَ أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. فَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ بِدِمَائِهِمْ وَلَمْ يُغَسِّلْهُمْ.

حدیث بیان کی از عبد الرحمن بن کعب بن مالک از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ شہداءِ احد میں سے دو مردوں کو ایک قبر میں جمع کرتے تھے پھر آپ فرماتے: ان میں سے کس کو قرآن زیادہ یاد ہے؟ پس جب ان میں سے کسی ایک کی طرف اشارہ کیا جاتا تو آپ اس کو پہلے لحد میں رکھتے پھر فرماتے: میں قیامت کے دن ان لوگوں کا گواہ ہوں گا پھر آپ نے حکم دیا کہ ان لوگوں کو ان کے خونوں کے ساتھ دفن کر دیا جائے اور ان کو غسل نہیں دیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴۳ میں گزر چکی ہے۔

۷۹ - بَابُ إِذَا أَسْلَمَ الصَّبِيُّ فَمَاتَ، هَلْ يُصَلَّى عَلَيْهِ، وَهَلْ يُعْرَضُ عَلَى الصَّبِيِّ الْإِسْلَامُ؟

جب بچہ اسلام لے آئے پس فوت ہو جائے تو کیا اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی؟ اور کیا بچہ کے اوپر اسلام کو پیش کیا جائے گا؟

امام بخاری نے اس باب میں دو عنوان قائم کیے ہیں پہلا عنوان یہ ہے کہ جب بچہ مسلمان ہو جائے اور بالغ ہونے سے پہلے فوت ہو جائے تو آیا اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نہیں؟

اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جو بچہ اسلام میں پیدا ہوا اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی کیونکہ وہ اپنے ماں باپ کے دین پر ہے اور دوسرا عنوان ہے: کیا بچہ پر اسلام پیش کیا جائے گا؟

مشرکین کی اولاد کی نماز جنازہ پڑھنے میں مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

المدونہ میں مذکور ہے کہ اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی سوا اس صورت کے کہ اس کا صاحب عقل ہونا معروف ہو اور وہ اسلام کو قبول کرے اور یہ امام مالک کا مشہور مذہب ہے اور الہدایہ کی شرح میں مذکور ہے کہ جب کوئی بچہ قید کر لیا جائے اور اس کے ساتھ اس کے ماں باپ میں سے کوئی ایک ہو پھر وہ مرجائے تو اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی حتیٰ کہ وہ شعور کی حالت میں اسلام کو قبول کرے یا اس کے ماں باپ میں سے کوئی اسلام لے آئے اور امام شافعی کے نزدیک اس کو مسلمان قرار دیا جائے گا اور بچہ ماں باپ کے اچھے دین کے تابع ہوتا ہے اور المغنی میں مذکور ہے کہ مشرکین کی اولاد کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی سوائے اس صورت کے کہ اس کے ماں باپ میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۴۳ ملخصاً)

امام بخاری نے دوسرا عنوان یہ قائم کیا ہے کہ کیا بچے پر اسلام پیش کیا جائے گا اور اگر بچہ بلوغت کے قریب ہو تو اس پر اسلام کو پیش کرنا صحیح ہے امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا یہی مذہب ہے اور امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے۔

وَقَالِ الْحَسَنُ، وَشُرَيْحٌ، وَابْرَاهِيمُ، وَقَتَادَةُ إِذَا أَسْلَمَ أَحَدُهُمَا فَالْوَلَدُ مَعَ الْمُسْلِمِ.

اور حسن بصری اور شریح اور ابراہیم اور قتادہ نے یہ کہا ہے کہ جب ماں باپ میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے تو بچہ مسلمان

کے ساتھ ہوگا۔

یہ تعلق امام بخاری کے دوسرے عنوان کے موافق ہے 'حسن بصری اور قاضی شریع کا قول سنن بیہقی میں مذکور ہے اور ابراہیم اور قتادہ کا قول مصنف عبدالرزاق میں مذکور ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۳۳)

وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَعَ
ابْنِهِ مِنَ الْمُسْتَضْعِفِينَ وَلَمْ يَكُنْ مَعَ أَبِيهِ عَلَى دِينِ قَوْمِهِ
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھے اور اپنی قوم کے دین پر اپنے باپ کے ساتھ نہیں تھے۔

اس تعلق کی اصل عنقریب صحیح البخاری: ۱۳۵۷ میں آ رہی ہے۔

اس تعلق میں "المستضعفين" (ضعیف لوگوں) سے مراد وہ ہیں جن کا ذکر اس آیت میں ہے:

إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ
لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا (النساء: ۹۸)
مگر جو مرد عورتیں اور بچے واقعی بے بس ہوں ہجرت کرنے کی طاقت نہ رکھتے ہوں نہ وہ کسی تدبیر پر عمل کرنے کی طاقت رکھتے ہوں اور نہ انہیں کسی راستہ کا علم ہو (ان پر ہجرت فرض نہیں ہے)

○ ہے

اس آیت میں ان مردوں عورتوں اور بچوں کو ہجرت سے مستثنیٰ کرنے کا بیان ہے جو ہجرت کے وسائل سے محروم ہوں اور راستہ سے بھی بے خبر ہوں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: میں اور میری ماں "مستضعفين" ہیں سے تھے میں بچوں میں سے تھا اور میری ماں عورتوں میں سے تھیں یہ وہ لوگ تھے جو مکہ میں اسلام لائے تھے اور مشرکین نے ان کو ہجرت کرنے سے روک دیا تھا پس وہ بہت ضعیف تھے اور مشرکین کی شدید اذیت کو برداشت کرتے تھے اور حضرت ابن عباس اپنے والد کے ساتھ نہ تھے کیونکہ وہ اس وقت اپنی قوم کے مشرکین کے دین پر تھے یہ امام بخاری کا کلام ہے اور یہ کلام اس پر مبنی ہے کہ حضرت عباس غزوہ بدر کے بعد اسلام لائے تھے اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ امام ابن سعد نے یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت عباس ہجرت سے پہلے اسلام لائے تھے اور کسی مصلحت کی وجہ سے نبی ﷺ کے حکم سے مکہ میں ٹھہرے رہے تھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں لکھی ہے اور وہ متروک ہے نیز یہ روایت اس وجہ سے بھی مسترد کی گئی ہے کہ حضرت عباس بدر میں قید کیے گئے تھے اور انہوں نے اپنا فدیہ دیا تھا جیسا کہ ان شاء اللہ عنقریب کتاب المغازی میں آئے گا نیز اس روایت کا رد اس آیت سے بھی ہوتا ہے جو "مستضعفين" کے متعلق نازل ہوئی ہے کیونکہ یہ آیت غزوہ بدر کے بعد نازل ہوئی ہے حضرت عباس بدر میں قید کیے گئے تھے اور اس کے بعد اسلام لائے تھے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۳۳)

وَقَالَ الْإِسْلَامُ يَغْلُو وَلَا يَغْلَى
اور آپ نے فرمایا: اسلام غالب رہتا ہے اور مغلوب نہیں ہوتا۔

ہوتا۔

اس تعلق کی اصل درج ذیل حدیث میں ہے:

عائذ بن عمر المزنی بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اسلام غالب رہتا ہے مغلوب نہیں ہوتا۔

(سنن دارقطنی: ۳۵۶۳ - ج ۳ ص ۱۸۱ دارالعرفان بیروت ۱۴۲۲ھ)

۱۳۵۴ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان

يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَ انْطَلَقَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَهْطٍ قَبْلَ ابْنِ صَيَّادٍ حَتَّى وَجَدُوهُ يَلْعَبُ مَعَ الصَّبْيَانِ عِنْدَ أُطْمِ بْنِ مَغَالَةَ وَقَدْ قَارَبَ ابْنُ صَيَّادٍ الْحُلْمَ فَلَمْ يَشْعُرْ حَتَّى ضَرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ لِابْنِ صَيَّادٍ تَشْهَدُ أِنِّي رَسُولُ اللَّهِ؟ فَنَظَرَ إِلَيْهِ ابْنُ صَيَّادٍ فَقَالَ أَتَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ الْأَمِّيِّينَ. فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَشْهَدُ أِنِّي رَسُولُ اللَّهِ؟ فَرَفَضَهُ وَقَالَ أَمَنْتُ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ. فَقَالَ لَهُ مَاذَا تَرَى؟ فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ يَا نَبِيَّ صَادِقٌ وَكَاذِبٌ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُلِطَ عَلَيْكَ الْأَمْرُ. ثُمَّ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي قَدْ خَبَأْتُ لَكَ خَبِيئًا. فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ هُوَ الدُّخُّ. فَقَالَ إِيحَا! فَلَنْ تَعْدُو قَدْرَكَ. فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دَعْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبْ عُنُقَهُ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ يَكُنْهُ فَلَنْ تُسَلِّطَ عَلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَلَا خَيْرَ لَكَ فِي قَتْلِهِ. [أطراف الحديث: ۳۰۵۵-۶۱۴۳-۶۱۸۸]

کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی از یونس از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سالم بن عبد اللہ نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو خبر دی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور چند مسلمان نبی ﷺ کے ساتھ ابن صیاد کی طرف گئے حتیٰ کہ اس کو اس حال میں دیکھا کہ وہ بچوں کے ساتھ بنی مغالہ کے مکانوں کے پاس کھیل رہا تھا اور اس وقت ابن صیاد بلوغت کے قریب تھا اس کو پتا نہیں چلا حتیٰ کہ نبی ﷺ نے اس پر اپنا ہاتھ مارا پھر آپ نے ابن صیاد سے فرمایا: کیا تم شہادت دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں؟ ابن صیاد نے آپ کی طرف دیکھا پھر کہا: میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ امین (ان پڑھ لوگوں) کے رسول ہیں پھر ابن صیاد نے نبی ﷺ سے کہا: کیا آپ گواہی دیتے ہیں کہ میں اللہ کا رسول ہوں؟ پس نبی ﷺ نے اس کو چھوڑ دیا اور فرمایا: میں اللہ پر ایمان لاتا ہوں اور اس کے تمام رسولوں پر پھر آپ نے اس سے پوچھا: تم کیا دیکھتے ہو؟ تو ابن صیاد نے کہا: میرے پاس صادق اور کاذب (خبریں) آتی ہیں تب نبی ﷺ نے فرمایا: تم پر معاملہ مشتبہ ہو گیا ہے پھر نبی ﷺ نے اس سے فرمایا: میں نے تمہارے لیے ایک بات چھپائی ہے (بتاؤ وہ کیا ہے) ابن صیاد نے کہا: وہ الدخ ہے آپ نے فرمایا: دُخ ہو جا! تو اپنی حد سے تجاوز نہیں کر سکتا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیں میں اس کی گردن اڑا دوں! پس نبی ﷺ نے فرمایا: اگر یہ وہی ہے (یعنی دجال) تو تم اس پر مسلط نہیں ہو اور اگر یہ وہ نہیں ہے تو پھر اس کو قتل کرنے میں تمہارے لیے کوئی خیر نہیں ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۹۳۰، الرقم للسلسل: ۷۲۲۱، سنن ابوداؤد: ۴۳۳۱، سنن ترمذی: ۲۲۳۵، مصنف عبد الرزاق: ۲۰۸۱۷، صحیح ابن حبان: ۶۷۸۵، الادب المفرد: ۹۵۸، شرح السنہ: ۴۲۷۰، المعجم الکبیر: ۱۳۱۳۸-۱۳۱۳۶، سند احمد ج ۲ ص ۱۳۸، طبع قدیم، سند احمد: ۶۳۶۰، ج ۱۰ ص ۴۲۹-۴۲۸، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۳۶۳، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبدان: یہ عبد اللہ بن عثمان کا لقب ہے (۲) عبد اللہ بن المبارک (۳) یونس بن یزید (۴) محمد بن مسلم الزہری (۵) سالم بن عبد اللہ بن عمر (۶) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۳۵)

مشکل الفاظ کے معانی اور ابن صیاد کے دعویٰ نبوت کا بطلان

اس حدیث میں ”رھط“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: تین سے لے کر دس تک لوگ۔

اس حدیث میں ”ابن صیاد“ کا لفظ ہے یہ یہود سے تھا اور یہ بنو النجار کے خلفاء میں سے تھا۔

اس میں ”اطم“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: قلعہ کی طرح پتھر سے بنے ہوئے مضبوط مکان اس کی جمع ”اطام“ ہے۔

”بنو مغالہ“ مغالہ ایک عورت کا نام ہے جس کی طرف یہ لوگ منسوب تھے یہ عدی بن عمرو بن مالک بن النجار کی بیوی تھی۔

”الامیین“ جو لوگ امت العرب کی طرف منسوب ہوں یہ لوگ لکھتے پڑھتے نہیں تھے ایک قول یہ ہے کہ جو لوگ اپنی ماں سے

ولادت کے طریقہ پر ہوں اور لکھتے نہ ہوں ایک قول یہ ہے کہ جو لوگ ام القرئی کے رہنے والے ہوں۔

تم پر معاملہ مشتبہ ہو گیا ہے: تم پر جو جھوٹی باتیں القاء کی جاتی ہیں وہ تمہاری طرف شیطان القاء کرتا ہے۔

میں نے تمہارے لیے ایک بات چھپائی ہے: میں نے تمہیں آزمانے کے لیے یا تمہارے بطلان کو ظاہر کرنے کے لیے سورۃ

الدخان کی یہ آیت چھپائی ہے: ”يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ“ (الدخان: ۱۰) الداؤدی نے کہا: آپ کے ہاتھ میں سورۃ الدخان

لکھی ہوئی تھی۔ ابن قرقول نے کہا: ابن الصیاد اس آیت تک نہیں پہنچ سکا یا اس پر پورا لفظ ”الدخان“ منکشف نہیں ہو سکا اس لیے

اس نے کہا: وہ ”الدخ“ ہے۔ اس پر اعتراض ہے کہ نبی ﷺ نے اس آیت کو اپنے دل میں چھپایا تھا تو ابن صیاد کو ”دخ“ کا بھی

کیسے پتا چل گیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے اصحاب کو چپکے سے بتایا تھا کہ میں نے یہ آیت چھپائی ہے تاکہ ان کو بھی

شرح صدر ہو جائے کہ ابن صیاد کو اس کا پتا نہیں چل سکا شیطان نے اس آیت میں سے ”دخ“ کا لفظ سن لیا اور وہ ابن صیاد کو بتا دیا تو

ابن صیاد نے کہا: آپ نے ”الدخ“ کو چھپایا ہے اور جب وہ آپ کے دل کی بات پر مطلع نہ ہو سکا تو اس کو اپنی نبوت کا جو زعم تھا وہ

باطل ہو گیا اس لیے آپ نے فرمایا: دفع ہو جا! تو اپنی حد سے تجاوز نہیں کر سکتا۔

(نعمۃ القاری ج ۸ ص ۲۳۶-۲۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ابن صیاد کے دجال ہونے یا نہ ہونے کے متعلق علماء کے اقوال اور ان کے دلائل

علامہ یحییٰ بن شرف النووی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

اس میں اختلاف ہے کہ دجال ابن صیاد ہے یا کوئی اور ہے بعض علماء کا یہ خیال ہے کہ ابن صیاد ہی دجال ہے ان کی دلیل یہ

حدیث ہے:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے ہم چند بچوں کے پاس سے گزرے جن میں

ابن صیاد بھی تھا بچے بھاگ گئے اور ابن صیاد بیٹھا رہا رسول اللہ ﷺ نے اس کو ناپسند کیا پس نبی ﷺ نے اس سے فرمایا: تیرے

ہاتھ خاک آلود ہوں کیا تو یہ گواہی دیتا ہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں اس نے کہا: نہیں! بلکہ آپ یہ گواہی دیتے ہیں کہ میں اللہ کا رسول

ہوں پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیں کہ میں اس کو قتل کر دوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر یہ وہی

ہے جو تمہارا خیال ہے تو تم اس کو قتل نہیں کر سکو گے۔ (صحیح مسلم: ۲۹۲۳، رقم السلسل: ۷۲۱۱)

علامہ نووی نے کہا ہے کہ ابن صیاد کا قصہ مشکل ہے اور اس کا معاملہ مشتبہ ہے آیا یہ وہی مشہور مسیح دجال ہے یا اس کا غیر ہے اور

اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ دجالوں میں سے ایک دجال تھا۔

علماء نے کہا ہے کہ اس باب کی ظاہر احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نبی ﷺ کی طرف یہ وحی نہیں کی گئی تھی کہ ابن صیاد مسیح

الدجال ہے نہ اس کا غیر ہے آپ کی طرف صرف دجال کی صفات کی وحی کی گئی تھی اور ابن صیاد میں قرآن مجملہ تھے اس وجہ سے نبی ﷺ نے قطعی طور پر یہ نہیں کہا کہ یہ دجال ہے نہ یہ کہا کہ یہ اس کا غیر ہے اسی وجہ سے آپ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ فرمایا کہ اگر یہ دعویٰ ہے تو تم اس کے قتل کی طاقت نہیں رکھتے۔

رہا یہ استدلال کہ ابن صیاد مسلمان تھا اور دجال کافر ہے اور یہ کہ دجال کی اولاد نہیں ہوگی اور اس کی اولاد ہوئی اور یہ کہ دجال مکہ اور مدینہ میں داخل نہیں ہوگا اور ابن صیاد مدینہ میں داخل ہوا اور وہ مکہ کی طرف متوجہ ہوا سو اس میں کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ نبی ﷺ نے اس کے فتنہ کے وقت اور اس کے زمین میں نکلنے کے وقت اس کی خبر دی ہے اور ابن صیاد کا واقعہ اس سے پہلے کا ہے۔ ابن صیاد کا اسلام کا اظہار کرنا اور اس کا حج کرنا اور اس کا جہاد کرنا اس میں یہ تصریح نہیں ہے کہ وہ دجال کا غیر ہے۔ الخطابی نے کہا ہے کہ ابن صیاد کے بڑے ہونے کے بعد متقدمین کا اس کے متعلق اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ اس نے نبوت کے قول سے توبہ کر لی تھی اور مدینہ میں مر گیا تھا۔

الخطابی نے کہا کہ حضرت ابن عمر اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما حلف اٹھا کر کہتے تھے کہ ابن صیاد ہی دجال ہے اور وہ اس میں شک نہیں کرتے تھے حضرت جابر سے کہا گیا کہ وہ اسلام لے آیا تھا انہوں نے کہا: خواہ وہ اسلام لے آیا ہو ان سے کہا گیا: وہ مدینہ میں تھا اور مکہ میں داخل ہوا انہوں نے کہا: خواہ وہ مکہ میں داخل ہو گیا ہو۔ امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں سند صحیح کے ساتھ یہ روایت ذکر کی ہے کہ یوم حرہ میں ہم نے ابن صیاد کو گم پایا۔

(سنن ابو داؤد: ۴۳۳۲)

اس سے وہ روایت باطل ہو جاتی ہے کہ ابن صیاد مدینہ میں مرا تھا اور اس کی نماز جنازہ پڑھی گئی تھی۔ امام ابو داؤد نے سند صحیح کے ساتھ یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما یہ کہتے تھے: اللہ کی قسم! مجھے یہ شک نہیں ہے کہ ابن صیاد ہی مسیح دجال تھا۔ (سنن ابو داؤد: ۴۳۳۰) امام بیہقی نے اپنی کتاب ”البعث والنشور“ میں کہا ہے کہ لوگوں کا ابن صیاد کے معاملہ میں بہت زیادہ اختلاف ہے کہ آیا وہ دجال تھا یا نہیں؟

ابن صیاد کو نبی ﷺ نے قتل کیوں نہیں کیا جب کہ اس نے آپ کے سامنے دعویٰ نبوت کیا تھا؟ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ابن صیاد نے نبی ﷺ کے سامنے نبوت کا دعویٰ کیا تو پھر آپ نے اس کو قتل کیوں نہیں کیا؟ امام بیہقی وغیرہ نے اس کے دو جواب دیئے ہیں:

- (۱) وہ اس وقت بالغ نہیں تھا اس جواب کو قاضی عیاض نے بھی اختیار کیا ہے۔
 - (۲) ابن صیاد اس زمانہ میں تھا جب یہودیوں سے آپ کی صلح تھی اور وہ آپ کے حلیف تھے۔
- علامہ خطابی نے معالم السنن میں اسی جواب پر اجماع کیا ہے کیونکہ نبی ﷺ جب مدینہ میں آئے تو آپ کے اور یہودیوں کے درمیان صلح نامہ لکھا گیا کہ وہ ایک دوسرے کے خلاف کسی کو نہیں بھڑکائیں گے اور ان کے معاملات کو ان پر چھوڑ دیں گے اور ابن صیاد ان ہی میں سے تھا۔

آیت دخان کو دل میں چھپانے کی توجیہ
 امامہ خطابی نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے دل میں آیت دخان کو چھپا کر اس کا امتحان لیا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ نبی ﷺ

کے پاس یہ خبریں پہنچتی تھیں کہ وہ علم غیب کا دعویٰ کرتا ہے تو آپ نے اس کا امتحان لیا تاکہ آپ پر حقیقت حال منکشف ہو جائے اور آپ صحابہ کرام پر یہ ظاہر کر دیں کہ اس کا غیب جاننے کا دعویٰ باطل ہے اور وہ کاہن اور ساحر ہے اس کے پاس شیطان آتا ہے اور اس کی زبان پر وہ باتیں ڈالتا ہے جو شیطان اپنے کاہنوں کی طرف ڈالتے ہیں پس آپ نے اپنے دل میں یہ آیت چھپائی: "فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ" (الدخان: ۱۰) اور فرمایا: میں نے تمہارے لیے ایک بات چھپائی ہے اس نے کہا: وہ "الذخ" ہے تب نبی ﷺ نے فرمایا: دُخ ہو! تو اپنی حد سے تجاوز نہیں کر سکتا، یعنی تو کاہنوں کے درجہ سے نہیں بڑھ سکتا جس طرح شیاطین لمبی چوڑی بات کا صرف ایک لفظ کاہنوں کے دل میں ڈال دیتے ہیں سو تیرا معاملہ بھی ایسا ہی ہے۔ اس کے برخلاف انبیاء علیہم السلام کی طرف اللہ تعالیٰ علم غیب کی وحی نازل فرماتا ہے اور وہ وحی واضح اور کامل ہوتی ہے اسی طرح اولیاء اللہ کی طرف بھی اللہ تعالیٰ غیب کا الہام فرماتا ہے اور ان کو بھی غیب کا مکمل کشف ہو جاتا ہے پس ابن صیادؒ انبیاء علیہم السلام کے درجہ تک تو کیا پہنچتا وہ تو اولیاء اللہ کے درجہ تک بھی نہیں پہنچتا تھا وہ صرف کاہن تھا اس سے زیادہ کچھ نہیں تھا۔ (معالم السنن ج ۴ ص ۳۲۳-۳۲۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے حلف اٹھا کر جو کہا تھا کہ ابن صیاد ہی دجال ہے تو اس سے یہ معلوم ہوا کہ آدمی اپنے گمان پر قسم کھا سکتا ہے کیونکہ حضرت عمرؓ اللہ کا گمان یہ تھا کہ ابن صیاد ہی دجال ہے اور انہوں نے اس پر قسم کھائی۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۱۱ ص ۷۱۶-۷۱۷ ملخصاً مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۲۶۶-ج ۷ ص ۸۰۳ پر مذکور ہے۔ اس کی شرح کے عنوان درج ذیل ہیں:

① ابن صیاد کا بیان ② ابن صیاد کے متعلق علماء اسلام کی آراء ③ دعویٰ نبوت کے باوجود ابن صیاد کو قتل نہ کرنے کی وجہ ④ ابن صیاد سے نبی ﷺ کے امتحان کی وضاحت ⑤ ابن صیاد کی اصلیت میں نبی ﷺ کے اشتباہ کی تحقیق ⑥ دجال کے متعلق علماء اسلام کے نظریات۔

اور سالم نے کہا: میں نے حضرت ابن عمرؓ سے سنا وہ بیان کرتے تھے کہ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ان کھجور کے درختوں کی طرف گئے جن میں ابن صیاد تھا اور آپ یہ حیلہ کر رہے تھے کہ ابن صیاد کے دیکھنے سے پہلے اس کی کوئی بات سن لیں پس نبی ﷺ نے اس کو دیکھا وہ ایک چادر اوڑھ کر لیٹا ہوا تھا اس میں اس کی گٹناہٹ کی آدھ آدھ تھی ابن صیاد کی ماں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھ لیا اس وقت آپ کھجور کے درختوں کی آڑ میں چپے ہوئے تھے اس نے ابن صیاد سے کہا: "یا صاف" اور یہ ابن صیاد کا نام ہے اس کی ماں نے کہا: یہ محمد (ﷺ) ہیں پس ابن صیاد فوراً اٹھ کر کھڑا ہو گیا تب نبی ﷺ نے فرمایا: اگر وہ ابن صیاد کو چھوڑ دیتی تو اس کا معاملہ منکشف ہو جاتا اور شعیب نے اپنی حدیث میں کہا: پھر آپ نے اس کو چھوڑ دیا۔ "زمزمہ" یا "زمزمہ" اور عقیل نے کہا:

۱۳۵۵ - وَقَالَ سَالِمٌ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ انْطَلَقَ بَعْدَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَنُ كَعْبٍ إِلَى النَّخْلِ أَلَسِي فِيهَا ابْنُ صَيَّادٍ وَهُوَ يَخْتَلُ أَنْ يَسْمَعَ مِنْ ابْنِ صَيَّادٍ شَيْئًا قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ ابْنُ صَيَّادٍ فَرَأَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ يَعْنِي فِي لَطِيفَةٍ لَهُ فِيهَا رَمْزَةٌ أَوْ زَمْزَةٌ فَرَأَتْ أُمُّ ابْنِ صَيَّادٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَّقِي بِجُلُوعِ النَّخْلِ فَقَالَتْ لِابْنِ صَيَّادٍ يَا صَافٍ وَهُوَ اسْمُ ابْنِ صَيَّادٍ هَذَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَارَ ابْنُ صَيَّادٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ تَرَكْتَهُ بَيْنَ وَقَالَ شُعَيْبٌ فِي حَدِيثِهِ فَرَقَضَهُ رَمْزَةً أَوْ زَمْزَةً وَقَالَ عَقِيلٌ رَمْزَةً وَقَالَ مَعْمَرٌ رَمْزَةً.

[اطراف الحدیث: ۲۶۳۸-۳۰۳۲-۳۰۵۶-۶۱۷۴] ”رمرمة“ اور معمر نے کہا: ”رمرمة“۔

حدیث کے اس نکلے کو صرف امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

بعض الفاظ کے معانی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس سے پہلے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ذکر کی گئی تھی یہ اس کا تخریج ہے۔

اس میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ اس کے بعد حضرت ابی بن کعب کے ساتھ گئے یعنی پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور دیگر چند اصحاب کے ساتھ ابن صیاد کی طرف گئے تھے اس کے بعد حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے ساتھ کھجور کے درختوں کی طرف گئے اور نبی ﷺ اس وقت یہ حیلہ کر رہے تھے کہ چپکے سے ابن صیاد کا کلام سنیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ وہ ساحر ہے یا کافر ہے اس وقت ابن صیاد ایک چادر اوڑھ کر لیٹا ہوا تھا۔

اس حدیث میں ”رمرمة“ یا ”زمرمة“ کا لفظ ہے اور عقل نے کہا: ”رمرمة“ اس کا معنی ہے: کلام خفی یعنی اس کے ہونٹوں اور نتھوں سے گنگناہٹ کی آواز نکل رہی تھی۔

۱۳۵۶ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرِضَ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَهُ أَسْلِمْتَ فَنَظَرَ إِلَيَّ أَبِي وَهُوَ عِنْدَهُ فَقَالَ لَهُ أَطِيعِ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْلَمَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ. [طرف الحدیث: ۵۶۵۶]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی اور وہ ابن زید ہیں از ثابت از حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ایک یہودی لڑکا نبی ﷺ کی خدمت کیا کرتا تھا پس وہ بیمار ہو گیا تو نبی ﷺ اس کی عیادت کرنے کے لیے گئے پس آپ اس کے سر کے پاس بیٹھ گئے آپ نے اس سے فرمایا: اسلام قبول کر لو اس کا باپ بھی اس کے پاس تھا سو اس لڑکے نے اپنے باپ کی طرف دیکھا اس کے باپ نے کہا: ابو القاسم رضی اللہ عنہ کا حکم مانو سو وہ اسلام لے آیا پس نبی ﷺ وہاں سے نکلے اس وقت آپ فرما رہے تھے: اللہ کا شکر ہے جس نے اس کو دوزخ سے نجات دے دی۔

(مسند ابی یعلیٰ: ۳۳۵۰ صحیح ابن حبان: ۲۵۶۰ تاریخ بغداد: ج ۳ ص ۲۸ مسند احمد: ج ۳ ص ۹۲ مسند ابی یعلیٰ: ج ۲ ص ۱۸۷)

۱۸۶. مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع السانید لابن جوزی: ۵۳۴ مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۴۲۶ھ

کافر سے اور نو عمر لڑکوں سے خدمت لینا اور اگر وہ بیمار ہوں تو ان کی عیادت کرنا اور ان کو اسلام کی تبلیغ کرنا

نبی ﷺ نے اس لڑکے کے باپ کے سامنے اس کو اسلام کی دعوت دی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر یہ فرض کیا ہے کہ آپ اللہ کے بندوں کو اسلام کی دعوت دیں اور اس فرض کی ادائیگی میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا خوف نہ کریں۔

اس حدیث میں اللہ کی عیادت کا ثبوت ہے خصوصاً جب وہ ذی پڑوسی ہو کیونکہ اس میں محاسن اسلام کا اظہار ہے اور ان کے ساتھ زیادہ الفت کا اظہار ہے تاکہ وہ اسلام کے قبول کرنے میں رغبت کریں۔

اس حدیث میں کافر سے اور لڑکوں سے خدمت لینے کا ثبوت ہے اور اس میں بچوں اور لڑکوں پر اسلام پیش کرنے کا ثبوت ہے۔

نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ کا شکر ہے جس نے اس کو دوزخ سے نجات دی اس سے معلوم ہوا کہ جس کو کفر اور اسلام کا پتا ہو اس کے باوجود وہ کفر پر برقرار رہے تو وہ دوزخ کی آگ کا مستحق ہوتا ہے۔

۱۳۵۷ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ كُنْتُ آتَا وَأُمِّي مِنَ الْمُسْتَضْعَفِينَ، آتَا مِنَ الْوِلْدَانِ وَأُمِّي مِنَ النِّسَاءِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ عبید اللہ نے بیان کیا کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میں اور میری والدہ ضعیف لوگوں میں سے تھے میں بچوں میں سے تھا اور میری والدہ عورتوں میں سے تھیں۔

[اطراف الحدیث: ۳۵۸۷-۳۵۸۸-۳۵۹۷] (صحیح مسلم: ۱۲۹۳، رقم السلسل: ۳۰۶۸، سنن ابوداؤد: ۱۹۳۹، سنن نسائی: ۳۰۳۲)

اس سے پہلے امام بخاری نے اس حدیث کو تعلیقا ذکر کیا تھا اور وہاں اس کی شرح گزر چکی ہے۔ (دیکھئے چند صفحات قبل باب: ۷۹)

۱۳۵۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ: يُصَلِّي عَلَى كُلِّ مَوْلُودٍ مَوْلًى وَإِنْ كَانَ لِفَيْءٍ مِنْ أَجْلِ اللَّهِ وَلَدَ عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ يَدْعِي أَبَوَاهُ الْإِسْلَامِ أَوْ أَبَوَهُ خَاصَّةً، وَإِنْ كَانَتْ أُمُّهُ عَلَى غَيْرِ الْإِسْلَامِ إِذَا اسْتَهْلَ صَارَ خَا صِلَى عَلَيْهِ، وَلَا يُصَلِّي عَلَى مَنْ لَا يَسْتَهْلُ مِنْ أَجْلِ اللَّهِ بِسَقَطٍ، فَإِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ يُحَدِّثُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، لَأَبَوَاهُ يَهُودًا أَوْ نَصْرَانًا أَوْ يُمَجَّسَانِيَّةً، كَمَا تُنْتَجِ الْبَهِيمَةُ بِهَيْمَةٍ جَمْعَاءَ، هَلْ تُحْسِنُونَ لَهَا مِنْ جَذْعَاءَ، ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: فِطْرَتُ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا (الروم: ۳۰) الْآيَةُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی انہوں نے بیان کیا کہ ابن شہاب ہر فوت شدہ بچہ کی نماز جنازہ پڑھتے تھے خواہ وہ کسی طوائف کا بچہ ہو کیونکہ وہ بچہ فطرت اسلام پر پیدا ہوا ہے اس کے ماں باپ اسلام کے مذہبی ہیں یا خصوصاً اس کا باپ خواہ اس کی ماں اسلام کے علاوہ کسی اور دین پر ہو جب بچہ پیدا ہونے کے بعد آواز سے روئے گا تو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور جو پیدا ہونے کے بعد آواز سے نہیں روئے گا اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ ناقص بچہ ہو کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے ماں باپ اس کو یہودی بنا دیتے ہیں یا نصرانی بنا دیتے ہیں یا مجوسی بنا دیتے ہیں جیسے چوپائے ہیں سب مکمل جسم کے ساتھ پیدا ہوتے ہیں کیا تم ان میں سے کسی کو کن کٹایا نکلا دیکھتے ہو پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہ آیت پڑھی: اللہ نے جس فطرت (بناوٹ) پر لوگوں کو پیدا کیا ہے۔ (الروم: ۳۰)

[اطراف الحدیث: ۱۳۵۹-۱۳۸۵-۳۷۷۵-۶۵۹۹]

(اس حدیث کو صرف امام بخاری نے روایت کیا ہے)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو الیمان الحکم بن نافع الحمصی (۲) شعیب بن ابی حمزہ الحمصی (۳) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۴) حضرت ابو ہریرہ

رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۶۸)

حدیث مذکور میں فطرت کے متعدد معانی اور ان پر حافظ ابن عبد البر کے اعتراضات -----
اور مصنف کے نزدیک فطرت کا محمل

حافظ ابو عمر ابن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ لکھتے ہیں:

ایک قوم نے کہا ہے کہ فطرت سے مراد یہاں پر وہ خلقت ہے جس پر مولود پیدا ہوتا ہے انہوں نے اس کا انکار کیا ہے کہ مولود کو کفر یا ایمان پر یا معرفت اور انکار پر پیدا کیا جائے اور مولود کو غالباً اس کے اعضاء کی سلامتی کے ساتھ پیدا کیا جاتا ہے اس میں ایمان ہوتا ہے نہ کفر اور نہ انکار اور نہ معرفت پھر جب ان میں تمیز آ جاتی ہے تو پھر وہ ایمان وغیرہ کا اعتقاد رکھتے ہیں انہوں نے حدیث کے ان الفاظ سے استدلال کیا ہے: جیسے چوپائے پس بچے ولادت کے وقت ان چوپایوں کی مثل ہوتے ہیں جن کے اعضاء سلامت ہوتے ہیں پس جب وہ بالغ ہو جاتے ہیں تو شیاطین ان پر غالب ہو جاتے ہیں پس ان میں سے اکثر کافر ہو جاتے ہیں ماسوا ان کے جن کو اللہ تعالیٰ بچائے اور اگر وہ اپنی پیدائش کے وقت ایمان یا کفر پر پیدا کیے جاتے تو وہ اس سے کبھی بھی منتقل نہیں ہو سکتے تھے حالانکہ تم ان کو اس حال میں پاتے ہو کہ وہ ایمان لاتے ہیں پھر کفر کرتے ہیں پھر ایمان لاتے ہیں اور یہ محال ہے کہ بچے کو اپنی ولادت کے وقت ذرا سی عقل ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اس حال میں اپنی ماؤں کے پیٹ سے نکالا ہے کہ ان کو کسی چیز کا علم نہیں ہے۔ قرآن مجید میں ہے:

وَاللّٰهُ اَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ اُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ
شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُوْنَ (النحل: ۷۸)

اور اللہ نے تم کو تمہاری ماؤں کے پیٹوں سے پیدا کیا اس وقت تم کچھ نہیں جانتے تھے اور اس نے تمہارے کان اور تمہاری آنکھیں اور تمہارے دل بنائے تاکہ تم (اللہ کا) شکر ادا کرو

پس جس کو کسی چیز کا علم نہ ہو اس کو کفر یا ایمان یا معرفت یا انکار کا علم ہونا محال ہے۔
حافظ ابو عمر ابن عبد البر المتوفی ۴۶۳ھ نے کہا ہے کہ فطرت کے جتنے معانی بیان کیے گئے ہیں ان میں یہ سب سے صحیح معنی ہے۔
ایک قوم نے یہ کہا ہے کہ آپ نے جو فرمایا تھا کہ ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے یہ آپ نے فرائض کے نازل ہونے سے پہلے فرمایا تھا کیونکہ اگر ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا پھر اس کے ماں باپ اس کو یہودی یا نصرانی بنانے سے پہلے مر جاتے تو وہ اپنے ماں باپ کا وارث نہ ہوتا (کیونکہ مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوتا حالانکہ وہ ان کا وارث ہوتا ہے) پس جب فرائض نازل ہوئے تو معلوم ہوا کہ وہ اپنے ماں باپ کے دین پر پیدا ہوتا ہے۔

دوسری قوم نے یہ کہا ہے کہ فطرت سے مراد یہاں پر اسلام ہے قرآن مجید میں ہے:
فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا (الروم: ۳۰)
اللہ کی وہ فطرت جس پر اس نے لوگوں کو پیدا کیا۔
سلف کا اس پر اجماع ہے کہ اس آیت میں ”فطرت“ سے مراد دین اسلام ہے۔ عکرمہ، مجاہد، الحسن، ابراہیم، ضحاک اور قتادہ نے کہا ہے کہ ”لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ“ کا معنی ہے: اللہ کے دین میں کوئی تبدیلی نہیں ہے۔

اور ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:
عیاض بن حمار مجاشعی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن لوگوں سے فرمایا: کیا میں تم کو وہ حدیث نہ بیان کروں جو مجھ سے اللہ نے کتاب میں بیان فرمائی ہے کہ اللہ نے آدم کو اور اس کی اولاد کو خفاء مسلمین پیدا فرمایا الحدیث بطول۔ (المجم الکبیر ج ۱ ص ۳۶۳) اور ”حنیف“ کا معنی مسلمان ہے قرآن مجید میں ہے:

مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا. (آل عمران: ۶۷)

ابراہیم نہ یہودی تھے نہ نصرانی لیکن وہ حنیف مسلم تھے۔

اللہ تعالیٰ نے حنیف کی تفسیر مسلم کے ساتھ کی ہے اور یہ بالکل واضح ہے اور اس میں کوئی خفا نہیں ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ حنیف وہ ہے جو دین ابراہیم پر ہو پھر اس شخص کا نام ”الحنیف“ رکھا گیا ہے جو ختنہ کراتا ہو اور زمانہ جاہلیت میں حج کرتا ہو اور اس زمانہ میں حنیف مسلمان ہے۔

جن علماء نے کہا کہ فطرت سے مراد اسلام ہے انہوں نے اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے:۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانچ چیزیں فطرت ہیں یا فرمایا: پانچ چیزیں فطرت سے ہیں: ختنہ کرانا، زیر ناف بال کاٹنا، ناخن تراشنا، بغل کے بال نوچنا اور مونچھیں کم کرانا۔

(صحیح البخاری: ۵۸۸۹، صحیح مسلم: ۲۵۷، سنن ابوداؤد: ۴۱۹۸، سنن نسائی: ۱۱، مصنف عبدالرزاق: ۲۰۲۳۳، مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۹)

اور یہ اسلام کی سنتیں ہیں۔

امام اوزاعی بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابن شہاب الزہری سے سوال کیا کہ ایک شخص پر مسلمان غلام کو آزاد کرنا واجب ہے اگر وہ بچہ کو یا دودھ پیتے کو آزاد کر دے تو آیا اس کا واجب ادا ہو جائے گا؟ ابن شہاب نے کہا: ہاں! کیونکہ وہ فطرت پر پیدا ہوا ہے یعنی اسلام پر۔ اس قول کی بناء پر حدیث میں جو الفاظ ہیں: جیسے چوپائے ہیں سب مکمل جسم کے ساتھ پیدا ہوتے ہیں کیا تم ان میں کوئی کن کٹایا نکلا دیکھتے ہو اس کا معنی یہ ہو گا کہ بچہ کو کفر سے سلامت اور مومن مسلمان پیدا کیا گیا ہے اس میثاق پر جو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کی اولاد سے لیا تھا جب ان کو حضرت آدم کی پشت سے نکالا تھا اور ان کو ان کے نفوس پر گواہ کر کے فرمایا تھا:

أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ. (الاعراف: ۱۷۲)

علامہ ابو عمر ابن عبدالبر نے کہا: نبی ﷺ نے جو فرمایا ہے: ہر مولود فطرت پر پیدا ہوتا ہے اس ارشاد میں فطرت سے اسلام کو مراد لینا محال ہے کیونکہ اسلام اور ایمان اقرار باللسان تصدیق بالقلب اور عمل بالارکان ہے اور یہ معنی نو مولود بچہ میں پایا نہیں جاتا اور کلام عرب میں فطرت کے کئی معانی ہیں اور دودھ پیتے بچے کو آزاد کرنا مومن کو آزاد کرنے سے اس لیے کافی ہوتا ہے کہ اس کے

مال باب مَنَ مَنَ اِلَیْہِ (تہذیب ۷ ص ۲۳۳-۲۳۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

مستف کے نزدیک اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ ہر بچہ جب پیدا ہوتا ہے تو اس کے ذہن میں اسلام کو قبول کرنے کی استعداد ہوتی ہے اور یہی اس حدیث میں فطرت کا معنی ہے اس کے مال باب اس کو یہودی عیسائی یا مجوسی بنادیتے ہیں پھر بھی اس کے ذہن میں اسلام کو قبول کرنے کی استعداد اور صلاحیت ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ بعد میں جب اس کو اسلام کی تبلیغ کی جاتی ہے تو وہ اسلام کو قبول کر لیتا ہے اگر اس کے ذہن میں قبول اسلام کی استعداد نہ ہوتی تو وہ بعد میں کیسے مسلمان ہو جاتا اس کی مثال اس طرح ہے کہ اگر چمک دار ہیرے کو کچھڑ میں ڈال دیا جائے تو اس کی چمک چھپ جاتی ہے مٹی نہیں ہے پھر اگر اس کو پانی سے دھو دیا جائے تو اس کی چمک پھر لوٹ آتی ہے پس جب بچہ پیدا ہوتا ہے تو بے شک اس میں اقرار باللسان تصدیق بالقلب اور عمل بالارکان کا مصداق نہیں پایا جاتا لیکن اس میں اللہ کی توحید کا اقرار کرنے اور اس کی توحید کی تصدیق کرنے اور اس کے احکام پر عمل کرنے کی صلاحیت ہوتی ہے اور اس میں یہ صلاحیت ساری زندگی باقی رہتی ہے خواہ وہ عملی طور پر یہودی ہو عیسائی ہو یا مجوسی ہو اور جو علماء کہتے ہیں کہ ہر بچہ فطرت اسلام پر پیدا ہوتا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ وہ اسلام کی صلاحیت پر پیدا ہوتا ہے اور اس تعریف پر علامہ ابن عبدالبر کا کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا۔

فَلِلَّهِ الْحَمْدُ عَلَى ذَلِكَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے ابوسلمہ بن عبد الرحمن نے خبر دی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو بچہ بھی پیدا ہوتا ہے وہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے ماں باپ اس کو یہودی یا نصرانی یا مجوسی بنا دیتے ہیں جس طرح چوپایا صحیح سالم بچہ جتنا ہے کیا تم اس میں کان یا ناک کٹی ہوئی دیکھتے ہو پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہ آیت پڑھی: اللہ کی وہ فطرت (بناوٹ) جس پر اس نے لوگوں کو پیدا کیا اللہ کی تخلیق میں کوئی تبدیلی نہیں ہے یہی صحیح دین ہے۔ (الروم: ۳۰)

۱۳۵۹ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يَنْصَرَانِهِ أَوْ يُمَجَّسَانِهِ كَمَا تُتَخَّبُ الْبُهِيمَةُ بِبُهِيمَةٍ جَمْعَاءَ هَلْ تُحَسِّنُونَ فِيهَا مِنْ جَذَعَاءَ ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فُطِرْتُ لِلَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ (الروم: ۳۰).

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۵۸ میں گزر چکی ہے۔

جب مشرک موت کے وقت

لا الہ الا اللہ پڑھے

اس سے مراد یہ ہے کہ مشرک اپنی زندگی میں موت کے معائنہ کے وقت لا الہ الا اللہ پڑھے تو اس سے اس کو نفع نہیں ہوگا قرآن مجید میں ہے:

يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ. (الاحقاف: ۱۵۸)

جس دن آپ کے رب کی کوئی (بڑی) نشانی آ پہنچے گی اس دن کسی ایسے شخص کو اس کا ایمان لانا نفع نہیں دے گا جو اس سے پہلے ایمان نہ لایا ہو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی از صالح از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے سعید بن المسیب نے خبر دی از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ جب ابوطالب پر موت کا وقت آیا تو اس کے پاس رسول اللہ ﷺ گئے پس آپ نے اس کے پاس ابو جہل بن ہشام اور عبد اللہ بن ابی امیہ بن المغیرہ کو پایا تب رسول اللہ ﷺ نے ابوطالب سے فرمایا: اے میرے چچا! آپ یہ کلمہ پڑھیں: لا الہ الا اللہ تو میں اللہ کے پاس آپ کے حق میں شہادت دوں گا پس ابو جہل اور عبد اللہ بن ابی امیہ نے کہا: اے ابوطالب! کیا تم

۱۳۶۰ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ جَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ عِنْدَهُ أَبَا جَهْلٍ بْنُ هِشَامٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ بْنِ الْمُغِيرَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَبِي طَالِبٍ يَا عَمُّ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً أَشْهَدُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ. فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ يَا أَبَا طَالِبٍ أَتَرَعْبُ عَنْ مَلَكَةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ؟ أَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَضِهَا عَلَيْهِ . وَيَعُوذَان بِبَيْتِكَ الْمَقَالَةِ حَتَّى قَالَ أَبُو طَالِبٍ آخِرَ مَا كَلَّمَهُمْ هُوَ عَلَى مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ . وَأَبَى أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا وَاللّٰهُ لَا تَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أَنَا عَنْكَ . فَأَنْزَلَ اللّٰهُ تَعَالَى فِيهِ ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ﴾ (التوبة: ۱۱۳) الْآيَةُ.

[اطراف الحديث: ۳۸۸۳-۳۶۷۵-۳۷۷۲-۶۶۸۱]

عبدالطلب کی ملت سے اعراض کرو گے؟ رسول اللہ ﷺ ابوطالب پر مسلسل کلمہ پیش کرتے رہے اور وہ دونوں اپنی بات دہراتے رہے حتیٰ کہ ابوطالب نے ان سے جو آخری بات کہی وہ یہ تھی کہ وہ عبدالطلب کی ملت پر ہے اور اس نے لا الہ الا اللہ پڑھنے سے انکار کر دیا تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سنیں! اللہ کی قسم! میں آپ کے لیے اللہ سے مغفرت طلب کرتا رہوں گا جب تک مجھے اس سے منع نہیں کیا جائے گا تب اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق یہ آیت نازل کی: نبی کے لیے اور ایمان والوں کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ مشرکین کے لیے اللہ سے مغفرت طلب کریں خواہ وہ ان کے رشتہ دار ہوں۔ (التوبة: ۱۱۳)

(صحیح مسلم: ۲۳، الرقم السلسل: ۱۳۱، سنن نسائی: ۲۰۳۵، السنن الکبریٰ: ۱۱۳۸۳، مصنف عبدالرزاق: ۳۶۷۵-۳۸۸۳، الاحاد والثانی: ۷۲۰، المعجم الکبیر: ۸۲۰، ج ۲۰ ص ۳۲۹، دلائل النبوة ج ۲ ص ۳۳۳-۳۳۲، الاسماء والصفات ص ۹۸-۹۷، مسند الشافعیین: ۳۰۳۳، شرح السنہ: ۱۲۷۴، صحیح ابن حبان: ۹۸۲، شرح مشکل الآثار: ۲۳۸۶-۲۳۸۵-۲۳۸۳، مسند احمد ج ۵ ص ۴۳۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۳۶۷۴-۲۳۶۷۵، ج ۳۹ ص ۷۸-۷۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۶۲۲، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۳۲۶، مسند الشافعی: ۳۳۳)

حدیث مذکور کے رجال اور اس حدیث کی سند کی تحقیق

(۱) اسحاق سے مراد اسحاق بن راہویہ ہے یا اسحاق بن منصور یہ دونوں امام بخاری کی شرط کے مطابق ہیں (۲) یعقوب بن ابراہیم بن سعد بن ابراہیم یہ شوال ۲۰۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) ان کے والد ابراہیم بن سعد القرشی یہ بغداد میں قاضی تھے اور ۱۸۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) صالح بن کيسان یہ ۱۳۰ھ کے بعد فوت ہو گئے تھے (۵) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۶) سعید بن المسیب (۷) ان کے والد المسیب بن حزن القرشی الحزوی یہ دونوں صحابی ہیں ان دونوں نے مدینہ کی طرف ہجرت کی المسیب ان صحابہ میں سے ہیں جنہوں نے درخت کے نیچے بیعت رضوان کی تھی یہ تاجر تھے انہوں نے سات احادیث روایت کی ہیں ان میں سے امام بخاری نے تین روایت کی ہیں۔ علامہ ذہبی نے ذکر کیا ہے کہ المسیب بن حزن صحابی ہیں ان سے ان کے بیٹے روایت کرتے ہیں وہ فتح خیبر کے بعد اسلام لائے تھے انہوں نے کہا کہ حزن بن ابی وہب الحزوی نے بھی ہجرت کی تھی اور وہ طلقاء میں سے ہیں وہ ۱۰ھ میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں جنگ یمامہ میں شہید ہو گئے تھے۔

علامہ یحییٰ لکھتے ہیں: اس سند میں تین اہم چیزیں ہیں:

- (۱) یہ حدیث صحیح البخاری کی افراد میں سے ہے کیونکہ المسیب سے صرف ان کا بیٹا سعید روایت کرتا ہے۔
- (۲) المسیب اور ان کا بیٹا فتح مکہ کے بعد اسلام لائے تھے اور ابواحمد العسکری کے قول کے مطابق بیعت رضوان میں شریک تھے ہر دو صورت میں وہ ابوطالب کی وفات کے وقت موجود نہ تھے لہذا یہ حدیث مر اسیل صحابہ میں سے ہے ابوطالب اور حضرت خدیجہ کی وفات تین متقارب دنوں میں ہوئی اس لیے اس سال کا نام عام الحزن رکھا گیا اس وقت نبی ﷺ کی عمر ۴۹ سال آٹھ ماہ گیارہ دن تھی ایک قول یہ ہے کہ ان کی وفات نصف شوال نبوت کے دسویں سال ہوئی ابن جریر نے کہا ہے کہ ان کی وفات

ہجرت سے تین سال پہلے ہوئی، ۴ سال اور ۵ سال پہلے کا بھی قول ہے۔

(۳) ایک قول یہ ہے کہ یہ حدیث مرسل حقیقی ہے کیونکہ امام ابن حبان نے المسیب کا ذکر ثقات تابعین میں کیا ہے لیکن یہ قول غریب ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۶۱-۲۶۰)

مشکل الفاظ کے معانی اور ابو جہل اور عبد اللہ بن ابی امیہ کا تذکرہ

اس حدیث میں مذکور ہے: جب ابوطالب پر موت کا وقت آیا۔ اس سے مراد موت کی علامات ہیں اور یہ نزاع کے وقت سے پہلے کا واقعہ ہے ورنہ اس کو ایمان لانے سے نفع نہ ہوتا ابوطالب کا نام عبد مناف تھا یہ اکثرین کا قول ہے حاکم نے کہا: اس کا نام اور کنیت واحد ہے ابوالقاسم مغربی نے کہا: اس کا نام عمران تھا۔

ابو جہل: اس کی کنیت ابوالحکم تھی اور اس کا نام عمرو بن ہشام المغیرہ المخزومی ہے یہ بھیگنا تھا اور مفعول تھا۔
عبد اللہ بن ابی امیہ: ان کی ماں کا نام عاتکہ تھا جو کہ رسول اللہ ﷺ کی پھوپھی تھیں یہ طائف میں شہید ہوئے تھے یہ رسول اللہ ﷺ سے بہت عداوت رکھتے تھے اور مسلمانوں کے شدید مخالف تھے یہ اور ابوسفیان بن الحارث بن عبد المطلب فتح مکہ سے پہلے اسلام لائے تھے۔

امام ابن ابی اسحاق نے لکھا ہے کہ عباس نے نبی ﷺ سے کہا: اے بھتیجے! آپ نے جو کلمہ اپنے چچا پر پیش کیا تھا میں نے سنا وہ اس کلمہ کو پڑھ رہے تھے نبی ﷺ نے فرمایا: میں نے نہیں سنا نہ مکہ کی آپ نے اس کو اس لیے رذ کر دیا کیونکہ عباس نے کفر کی حالت میں یہ شہادت دی تھی اگر انہوں نے اسلام کی حالت میں یہ شہادت دی ہوتی تو ان کی شہادت قبول کر لی جاتی۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۶۳-۲۶۱ "ملخصاً" دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جب موت کے وقت کلمہ پڑھنا منسیر نہیں ہے تو نبی ﷺ نے ابوطالب کو موت کے وقت کلمہ پڑھنے کے لیے کیوں فرمایا؟

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:
المہلب نے کہا ہے کہ کلمہ تو حید پڑھنا اس کو نفع دیتا ہے جو فرشتوں کے روح قبض کرنے کے معائنہ اور مشاہدہ سے پہلے کلمہ پڑھ لے قرآن مجید میں ہے:

وَلَيْسَ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ لِسَبَابٍ حَتَّىٰ إِذَا
خَضَعَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتَ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْفَنِّ. (النساء: ۱۸)

ان لوگوں کی تو بہ قبول نہیں ہوتی جو بُرے کام کرتے رہیں حتیٰ کہ جب ان میں سے کسی ایک کے پاس موت آئے تو وہ کہے کہ میں نے اب تو بہ کر لی۔

یعنی جب ملک الموت روح قبض کرنے کے لیے آجائے اور وہ اس کا مشاہدہ کر لے اور موت کے فرشتوں کو کوئی شخص اسی وقت دیکھ سکتا ہے جب وہ دنیا سے آخرت کی طرف منتقل ہو رہا ہو۔

علامہ ابن بطل لکھتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے اپنے چچا سے موت کے وقت کہا: آپ لا الہ الا اللہ پڑھیں میں اس کلمہ کی وجہ سے اپنے رب کے سامنے آپ کی شفاعت کروں گا اس حدیث پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ موت کے وقت کلمہ پڑھنا تو معتبر نہیں ہوتا تو پھر رسول اللہ ﷺ نے کیسے فرمایا: میں اس کلمہ کی وجہ سے آپ کی شفاعت کروں گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ابھی ابوطالب نے موت کے فرشتوں کو نہیں دیکھا تھا لیکن اس کا اعتقاد یہ تھا کہ اس نے کوئی عمل صالح نہیں کیا تھا نہ نماز پڑھی تھی نہ روزہ رکھا تھا نہ زکوٰۃ ادا کی تھی

نہج کیا تھا تو نبی ﷺ نے اس کو بتلایا کہ جس نے موت سے پہلے لا الہ الا اللہ پڑھ لیا وہ مؤمنین میں داخل ہو جائے گا خواہ اس نے اس کے سوا اور کوئی عمل نہ کیا ہو۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ابوطالب نے آخرت کا معائنہ کر لیا تھا اور اس کو موت کا یقین ہو چکا تھا اور وہ اس حالت میں تھا کہ اگر وہ اس وقت ایمان لے آتا تو اس کو ایمان نفع نہ دیتا اس لیے اس نے روح نکلتے وقت کہا: وہ عبد المطلب کی ملت پر ہے اس سے رسول اللہ ﷺ کو یہ امید ہوئی کہ اگر اس نے لا الہ الا اللہ پڑھ لیا اور آپ کی نبوت پر یقین کر لیا تو آپ اس کے لیے شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ سے عرض کریں گے کہ وہ اس سے درگزر فرمائے اور اس حال میں اس کے ایمان کو قبول فرمائے اور یہ ابوطالب کی خصوصیت ہوگی کیونکہ وہ نبی ﷺ کی حمایت کرتا تھا اور آپ کا دفاع کرتا تھا اس امید کی وجہ سے آپ نے فرمایا: اے چچا! آپ کلمہ پڑھ لیں میں آپ کی شفاعت کروں گا۔ اس قسم کا جواب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی منقول ہے۔

علامہ ابن بطال لکھتے ہیں: کیا تم نے نہیں دیکھا کہ نبی ﷺ نے اس کو نفع پہنچایا ہے خواہ وہ اسلام پر فوت نہیں ہوا کیونکہ اس کو تمام اہل دوزخ میں سب سے کم عذاب ہوگا تو اگر وہ اس حال میں کلمہ پڑھ لیتا تو آپ اس کو ضرور نفع پہنچاتے خواہ اس نے موت کے فرشتوں کو دیکھ لیا ہوتا۔

اس اعتراض کا ایک اور جواب یہ ہے کہ ابوطالب نے نبی ﷺ کی نبوت کے دلائل دیکھے تھے اور آپ کے معجزات کی تصدیق کی تھی اور اس کو آپ کی نبوت کی صحت میں کوئی شک نہیں تھا اگرچہ غیرت اور جاہلیت کا تعصب اس کو نبی ﷺ کی تکذیب پر ابھارتا تھا اور باقی مشرکین اپنے سرداروں کی طرف دیکھ رہے تھے اور ان کے قول کی پیروی کر رہے تھے پس ابوطالب اور اس جیسے لوگ بہت بڑے گناہ کے مستحق تھے کیونکہ ان کے پیروکاروں کے کفر اور ان کی تکذیب کا بوجھ بھی ان کے اوپر تھا تو نبی ﷺ نے اس توقع پر اس کو کلمہ پڑھنے کے لیے کہا کہ جب آپ اس سے کہیں گے کہ میں اللہ تعالیٰ کے پاس تمہاری شفاعت کروں گا تو اس کا عناد ذائل ہو جائے گا اور وہ ایمان لانے میں تردد اور توقف نہیں کرے گا لیکن اس کے برخلاف ظاہر ہوا اور اس نے اللہ تعالیٰ کی توحید اور آپ کی نبوت کی تصدیق نہیں کی۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۳۳۰-۳۳۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

موت کے وقت کلمہ پڑھنا ابوطالب کی خصوصیت تھی

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں: نبی ﷺ نے موت کے وقت ابوطالب کو کلمہ پڑھنے کے لیے کہا یہ اس کی خصوصیت تھی کیونکہ ابوطالب کے علاوہ کوئی اور شخص موت کے وقت کلمہ پڑھے تو اس وقت کلمہ پڑھنا اس کو نفع نہیں دے گا۔ سورۃ التوبہ: ۱۱۳ کی تفسیر میں ہم اس بحث کو زیادہ تفصیل سے لکھیں گے۔ (فتح الباری ج ۶ ص ۹۰ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

سورۃ التوبہ: ۱۱۳ کی تفسیر میں حافظ ابن حجر نے لکھا ہے: ہم اس کی شرح ”کتاب الجنائز“ میں ابوطالب کی وفات کے قصہ میں لکھ چکے ہیں اور سورۃ القصص کی تفسیر میں ان شاء اللہ ہم اس پر کچھ کلام کریں گے۔ (فتح الباری ج ۵ ص ۶۲۳ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

القصص: ۵۶ کی تفسیر میں حافظ ابن حجر نے لکھا ہے: صحیح البخاری: ۱۳۶۰ میں مذکور ہے: آپ نے موت کے وقت ابوطالب سے لا الہ الا اللہ پڑھنے کے لیے فرمایا۔ اس پر یہ اعتراض ہے کہ موت کے وقت تو کلمہ پڑھنا مفید نہیں ہوتا علامہ کرمانی نے اس کے جواب میں کہا ہے: اس سے مراد ہے: جب ابوطالب پر موت کی علامات وارد ہوئیں اور نہ اگر وہ ملک الموت کا مشاہدہ کر لیتا تو پھر اس کا ایمان لانا مفید نہ ہوتا خواہ وہ کلمہ پڑھ لیتا

والدین کی طرح ابوطالب کو بھی نبی ﷺ کے لیے زندہ کیا کہ وہ موت کے بعد زندہ ہو کر اسلام سے مشرف ہوئے۔ میرا گمان ہے کہ یہ شیعوں کی سن گھڑت روایت ہے۔ (نیم اریاض ج ۱ ص ۲۱۰ مرکز اہل سنت، مہربت دار الفکر، بیروت)

حافظ ابن کثیر الدمشقی متوفی ۷۴۷ھ لکھتے ہیں:

بعض غالی شیعہ کہتے ہیں کہ ابوطالب اسلام میں فوت ہوئے عباس بن عبدالمطلب نے کہا: اے میرے بھتیجے! میرے بھائی نے وہ کلمہ پڑھ لیا جس کو پڑھنے کا نہیں حکم دیا تھا یعنی لا الہ الا اللہ اس کا جواب کئی وجوہ سے ہے۔

اولاً یہ کہ اس کی سند میں کئی مبہم راوی ہیں جن کا حال معلوم نہیں۔ ثانیاً یہ کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میں نے نہیں سنا۔ ثالثاً یہ کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تک مجھے منع نہیں کیا جائے گا میں آپ کے لیے استغفار کرتا رہوں گا پھر یہ آیت نازل ہو گئی:

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (التوبہ: ۱۱۳)

نبی کے لیے اور مؤمنین کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ مشرکین کے لیے مغفرت طلب کریں خواہ وہ ان کے رشتہ دار ہوں ان پر یہ واضح ہونے کے بعد کہ ان کے رشتہ دار دوزخی ہیں ○

(صحیح البخاری: ۳۸۸۳، صحیح مسلم: ۲۳)

اگر ابوطالب اسلام پر فوت ہوئے تھے تو نبی ﷺ ان کے لیے استغفار کیوں کرتے رہے اور پھر اس آیت کے نازل ہونے کی کوئی وجہ نہیں رہتی۔

نیز اگر وہ اسلام پر فوت ہوئے تھے تو پھر وہ دوزخ میں داخل نہ ہوتے حالانکہ حدیث میں ہے کہ وہ دوزخ میں داخل ہوئے:

حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ سے عرض کیا: آپ نے اپنے چچا سے کیا بُرائی دور کی وہ آپ کی حفاظت کرتے تھے اور آپ کے لیے غضب ناک ہوتے تھے؟ آپ نے فرمایا: وہ دوزخ کے گڑھے میں تھے اور اگر میں نہ ہوتا تو وہ دوزخ کے سب سے نچلے طبقہ میں ہوتے۔ (صحیح البخاری: ۳۸۸۳، صحیح مسلم: ۲۰۹)

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اپنے چچا کا ذکر کیا اور فرمایا: شاید اس کو قیامت کے دن میری شفاعت سے نفع ہوگا پس اس کو دوزخ کے گڑھے میں داخل کر دیا جائے گا آگ اس کے ٹخنوں تک پہنچے گی جس سے اس کا دماغ کھول رہا ہوگا۔

(صحیح البخاری: ۳۸۸۵، صحیح مسلم: ۲۱۰)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دوزخ والوں میں سب سے کم عذاب ابوطالب کو ہوگا اس کو آگ کی دو جوتیاں پہنائی جائیں گی جس سے اس کا دماغ کھول رہا ہوگا۔ (صحیح البخاری: ۶۵۶۳، صحیح مسلم: ۲۱۴)

یہ تمام احادیث حافظ ابن کثیر نے شیعہ کی مذکورہ موضوع روایت کے رد میں ذکر کی ہیں۔ (الہدایہ والنہایہ ج ۲ ص ۳۹۳-۳۹۰)

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اور حافظ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ اس موضوع روایت کے رد میں لکھتے ہیں:

اگر حضرت عباس کی طرف منسوب یہ روایت صحیح بھی ہوتی تب بھی اس کے معارض یہ احادیث صحیح ہیں چہ جائے کہ یہ روایت صحیح بھی نہیں ہے امام ابوداؤد اور امام نسائی نے یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ابوطالب فوت ہو گئے تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کا بوڑھا گم راہ چچا فوت ہو گیا آپ نے فرمایا: جاؤ! اس کو زمین میں چھپا دو میں نے کہا: وہ مشرک ہونے کی حالت میں فوت ہوا ہے آپ نے فرمایا: جاؤ! اس کو زمین میں چھپا دو۔ (سنن ابوداؤد: ۳۲۱۳، سنن نسائی: ۱۹۰)

(فتح الباری ج ۵ ص ۷۴ دار المعرفۃ، بیروت، عمدۃ القاری ج ۷ ص ۲۳ دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ابوطالب کے ایمان نہ لانے کے متعلق مشاہیر علماء اہل سنت کی تصریحات

امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ کے چچا ابوطالب کا کفر پر انتقال ہوا۔ (المعجم الاکبر مع شرح المعجم الاکبر ص ۱۰۸ مطبعہ مصطفیٰ البابی مصر)

علامہ علی ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

جب کافر مر جائے اور اس کا کوئی مسلمان رشتہ دار موجود ہو تو وہ اس کو غسل دے، کفن پہنائے اور دفن کرے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ان کے باپ ابوطالب کے متعلق اسی طرح حکم دیا گیا، لیکن اس کو غسل اس طرح دیا جائے جیسے ناپاک کپڑے کو دھویا جاتا ہے اور کئی کپڑے میں لپیٹ دیا جائے اور اس کے لیے گڑھا کھودا جائے، کفن پہنانے اور لحد بنانے کی سنت کو ملحوظ نہ رکھا جائے اور نہ ہی اس کو گڑھے میں رکھا جائے بلکہ پھینکا جائے۔ (ہدایہ اولین ص ۱۶۲-۱۶۱ المکتبۃ العربیہ و بحیرہ کالونی کراچی)

علامہ ابراہیم بن محمد حلبی متوفی ۹۵۶ھ ہدایہ کی مذکورہ عبارت کی مثل لکھنے کے بعد فرماتے ہیں:

جب ابوطالب کا انتقال ہو گیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آ کر کہا: یا رسول اللہ! آپ کا گمراہ چچا فوت ہو گیا ہے۔

(غنیۃ المستملی ص ۶۰۳ سہیل اکیڈمی لاہور)

علامہ سید احمد الطحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ اور علامہ زین الدین ابن نجیم مصری نے بھی اس کے متقارب لکھا ہے۔

(ماہیۃ الطحاوی علی مراتب الفلاح ج ۲ ص ۲۳۶ کتبہ غوثیہ کراچی البحر الرائق ج ۲ ص ۱۹۰ مصر)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

ہمیں امید ہے کہ عبدالمطلب اور ان کے تمام اہل بیت نجات پائیں گے، ماسوا ابوطالب (اس استثناء میں ابولہب کو بھی شامل کرنا ضروری تھا۔ سعیدی غفرلہ) کے ان کے متعلق حدیث میں ہے کہ وہ پاؤں تک آگ میں ہے، یہ اس کا حال ہے جو کفر پر مرا اور اگر وہ

توحید پر مرا ہوتا تو ضرور دوزخ سے نجات پاتا۔ (الاسابیح ص ۲۰۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ)

نیز حافظ ابن حجر لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ کے چار چچاؤں نے اسلام کا زمانہ پایا، ان میں سے دو مسلمان نہیں ہوئے، ابوطالب ان کا نام عبد مناف ہے

اور ابولہب اس کا نام عبدالعزیٰ ہے، اور دو مسلمان ہوئے: حضرت حمزہ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما۔

(فتح الباری ج ۵ ص ۷۵ دارالعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ شہاب الدین احمد التسلطانی المتوفی ۹۱۱ھ لکھتے ہیں:

ابوطالب نبی ﷺ کی حفاظت کرتا تھا اور آپ کی مدد کرتا تھا اور آپ سے طبعی محبت کرتا تھا نہ کہ شرعی محبت، پس اس پر تقدیر

غالب آگئی اور وہ ہمیشہ کفر پر رہا اور اللہ ہی کے لیے قوی حجت ہے۔ (ارشاد الساری ج ۸ ص ۳۹۸ دارالمنیر بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ حدیث: ۳۸۸۴، التوبہ: ۱۱۳، اور القصص: ۵۶ ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

اس سب سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابوطالب غیر اسلام پر مرا، اگر تم یہ کہو کہ کبلی نے لکھا ہے کہ وہ اسلام لے آیا تھا تو میں کہوں گا کہ

ان کا یہ قول حدیث صحیح کے معارض نہیں ہو سکتا۔ (عمدة القاری ج ۱ ص ۲۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

اہل سنت کے نزدیک ابوطالب مسلمان نہیں ہے۔ (مرقات ج ۹ ص ۳۶۰ کتبہ حقانیہ پشاور)

شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں:

حدیث صحیح نے ابوطالب کے کفر کو ثابت کر دیا ہے۔ (مدارج النبوت ج ۲ ص ۳۸ مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر)

روضۃ الاحباب میں بھی ابوطالب کے کفر پر مرنے کی احادیث لائی گئی ہیں۔ (مدارج النبوت ج ۲ ص ۳۹ مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر)

اعلیٰ حضرت عظیم البرکت امام احمد رضا فاضل بریلوی فرماتے ہیں:

علماء کا جابہ جا کفر ابوطالب پر اجماع نقل فرماتا اور اسلام ابوطالب کا قول مزعوم رد انقض فرماتا جس کے نقول اگلے قصوں میں

مذکور و منقول اس حکایت بے سرو پا کے رد کو بس ہے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۲۹ ص ۷۱۳ 'رضاء فاؤنڈیشن جامعہ رضویہ لاہور پاکستان')

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۴۰ ج ۱ ص ۳۸۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

① غرہ موت کے وقت ایمان نامقبول ہونے پر دلیل اور ابوطالب کے ایمان نہ لانے کی بحث ② ابوطالب کے ایمان نہ

لانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات اور ان کی تفسیر میں مذاہب اربعہ کے مفسرین کی تصریحات ③ ابوطالب کے ایمان نہ لانے کے

متعلق احادیث ④ ابوطالب کے ایمان نہ لانے کی بحث میں مصنف کا موقف۔

* یہ بحث 'شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۹۸-۳۸۶ آٹھ صفحات پر محیط ہے۔

قبر پر درخت کی شاخ رکھنا

۸۱۔ بَابُ الْجَرِيدِ عَلَى الْقَبْرِ

اور حضرت بریدہ اسلمی رضی اللہ عنہ نے یہ وصیت کی کہ ان کی قبر پر

وَلَوْضَى بُرَيْدَةَ الْأَسْلَمِيُّ أَنْ يُجْعَلَ فِي

کھجور کے درخت کی دو شاخیں رکھی جائیں۔

قَبْرِهِ جَرِيدَانِ.

اس تعلق کی اصل حسب ذیل حدیث میں ہے:

مورق نے بیان کیا کہ حضرت بریدہ اسلمی رضی اللہ عنہ نے یہ وصیت کی کہ ان کی قبر پر کھجور کے درخت کی دو شاخیں رکھی جائیں اور

حضرت بریدہ بن الحصین خراسان میں یزید بن معاویہ کی خلافت میں ۶۳ھ میں فوت ہوئے تھے۔

(الطبقات الکبریٰ ج ۷ ص ۶ 'دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۸ھ')

قبر پر کھجور کی دو شاخیں رکھنے میں نبی ﷺ کے فعل کی اتباع ہے کیونکہ نبی ﷺ نے دو قبروں پر کھجور کی شاخ کے دو ٹکڑے

رکھے تھے۔ (صحیح البخاری: ۲۱۶، صحیح مسلم: ۲۹۲) اور کھجور کے درخت کی برکت حاصل کرنا ہے۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حضرت عبدالرحمان بن

وَرَأَى ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

ابوبکر رضی اللہ عنہ کی قبر پر خیمہ لگا ہوا دیکھا تو فرمایا: اے غلام! اس کو

فُسْطَاطًا عَلَى قَبْرِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَقَالَ إِنَّ رِغَةً يَأْخُذُهَا

اکھاڑ لو اس شخص پر اس کے عمل کا سایا ہوگا۔

فَإِنَّمَا يُظِلُّهُ عَمَلُهُ.

اس تعلق کی اصل بھی الطبقات الکبریٰ میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۶۳)

اور خارجہ بن زید نے کہا: اور میں نے اپنے آپ کو دیکھا اور

وَقَالَ خَارِجَةُ ابْنُ زَيْدٍ وَرَأَيْتُنِي وَنَحْنُ شَبَابٌ

اس وقت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہم جوان تھے اور ہم میں

فِي زَمَنِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَإِنَّا أَشَدُّنَا وَثِقَةً

سب سے بڑی چھلانگ وہ شخص لگاتا تھا جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی قبر

الَّذِي يَثْبُقُ قَبْرَ عُثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ حَتَّى يَجَاوِزَهُ.

کو پھلانگ لیتا تھا۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں: اس تعلق کی اصل تاریخ صغیر میں ہے نیز انہوں نے لکھا ہے:

اگر قبر پر خیمہ لگانا کسی صحیح وجہ سے ہو تو پھر جائز ہے مثلاً زندہ لوگوں پر دھوپ سے سایا کرنے کی وجہ سے ہو۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۶۵)

قبر پر بیٹھنے کے مکروہ ہونے کی تحقیق

وَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ أَخَذَ بِيَدِي خَارِجَةً
فَاجْلَسَنِي عَلَى قَبْرِ وَأَخْبَرَنِي عَنْ عَمِّهِ يَزِيدَ بْنِ
ثَابِتٍ قَالَ إِنَّمَا كُرِهَ ذَلِكَ لِمَنْ أَحْدَثَ عَلَيْهِ.

اور عثمان بن حکیم نے کہا: خارجہ نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے قبر پر بٹھایا اور مجھے یہ خبر دی کہ میرے چچا یزید بن ثابت نے کہا ہے کہ قبر پر بیٹھنا اس کے لیے منع ہے جو قبر پر بیٹھ کر وضوء توڑے۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں: اس تعلیق کی اصل مسند کی مسند کبیر میں ہے اس کا متن یہ ہے:

عبد اللہ بن سرجس اور ابوسلمہ بن عبد الرحمن بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ سنا ہے کہ اگر میں انگارے پر بیٹھوں اور وہ میرے گوشت کے نچلے حصہ کو جلادے تو وہ مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں قبر پر بیٹھوں عثمان نے کہا: میں نے خارجہ بن زید کو قبرستان میں دیکھا پس میں نے ان سے اس حدیث کا ذکر کیا تو انہوں نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے قبر پر بٹھایا اور بتایا کہ میرے چچا حضرت یزید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ قبر پر بیٹھنا اس کے لیے ممنوع ہے جو قبر پر بیٹھ کر وضوء توڑے (یعنی قضاء حاجت کرے)۔

امام مسلم نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر تم میں سے کوئی شخص انگارے پر بیٹھے اور وہ اس کے کپڑے جلادے اور آگ اس کی کھال تک پہنچ جائے تو وہ اس کے لیے قبر پر بیٹھنے سے بہتر ہے۔ (صحیح مسلم: ۹۷۱)

ابو مرید الغنوی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قبروں پر نہ بیٹھو اور نہ ان کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو۔

(صحیح مسلم: ۹۷۲ سنن ابوداؤد: ۳۲۲۹ سنن ترمذی: ۱۰۵۰ سنن نسائی: ۷۶۰)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قبر پر چونا لگانے سے اس پر بیٹھنے سے اور اس پر عمارت بنانے سے منع فرمایا ہے۔ (صحیح مسلم: ۹۷۰ سنن ابوداؤد: ۳۲۲۵ سنن ابن ماجہ: ۱۵۶۲)

علامہ عینی نے امام طحاوی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ قبر پر بیٹھنا جائز ہے اور اس پر بیٹھنا صرف اس صورت میں ممنوع ہے جب کوئی شخص قبر پر بیٹھ کر وضوء توڑے یعنی قضاء حاجت کرے فقہ حنفی کی جن کتابوں میں اس کے خلاف ہے ان کو اسی پر محمول کرنا چاہیے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۶۵۔ ۲۶۶ مصلحاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ہر چند کہ امام طحاوی اور علامہ عینی کی احادیث اور عبارات فقہاء پر بہت گہری نظر ہے لیکن ان دونوں بزرگوں نے احادیث صحیحہ اور صریحہ کے برخلاف قبر پر بیٹھنے کو جو جائز کہا ہے وہ صحیح نہیں ہے جب کہ خود امام اعظم اور اکابر فقہاء احناف نے قبر پر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے:

علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متونی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ نے فرمایا: قبر کو روندنا یا قبر پر بیٹھنا یا قبر پر سونا یا قبر پر قضاء حاجت کرنا مکروہ ہے کیونکہ نبی ﷺ نے قبر پر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔ (صحیح مسلم: ۹۷۰ سنن ابوداؤد: ۳۲۲۵ سنن ترمذی: ۱۰۵۸) (بدائع الصنائع ج ۲ ص ۳۵۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

علامہ محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری متونی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

قبر کو پیروں سے روندنا یا اس پر بیٹھنا یا اس پر قضاء حاجت کرنا مکروہ ہے۔ (المحیط البرحانی ج ۳ ص ۹۳، ادارۃ القرآن کراچی ۱۳۲۳ھ) علامہ عثمان بن الزلیلی اخطی المتونی ۷۴۳ھ لکھتے ہیں:

قبر پر عمارت بنانا یا اس پر بیٹھنا یا اس کو پیروں سے روندنا یا اس پر سونا یا اس پر قضائے حاجت کرنا یا اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ (تبيين الحقائق ج ۱ ص ۵۸۷، ایچ۔ ایم۔ سعید کہنی کراچی ۱۳۲۱ھ)

علامہ زین الدین ابن نجیم المتونی ۷۹۰ھ لکھتے ہیں:

اور فتح القدیر میں مذکور ہے کہ قبر پر بیٹھنا اور قبر کو روندنا مکروہ ہے۔ (المحرر الرائق ج ۲ ص ۱۹۳، المکتبۃ الماحدیہ کوئٹہ)

فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۶۶ پر بھی اسی طرح مذکور ہے۔ (مطبوعہ امیریہ کبریٰ ۱۳۱۰ھ)

میں کہتا ہوں کہ خود علامہ عینی نے صحیح بخاری کی حدیث: ۱۲۸۵ کی شرح میں لکھا ہے:

امام مالک، حضرت زید بن ثابت اور حضرت علی رضی اللہ عنہم نے کہا ہے کہ قبر پر بیٹھنا جائز ہے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور عطاء نے کہا ہے کہ قبر پر نہ بیٹھا جائے اور یہی امام شافعی اور جمہور کا قول ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر تم میں سے کوئی شخص انکارے پر بیٹھے اور وہ اس کے کپڑے جلا کر اس کی کھال تک پہنچ جائے تو یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ قبر پر بیٹھے۔ (صحیح مسلم: ۹۷۱) اور محاملی وغیرہ نے یہ کہا ہے کہ قبر پر بیٹھنا حرام ہے اور اس کو علامہ نووی نے اصحاب سے نقل کیا ہے اور امام مالک اور خارجہ بن زید نے اس کی یہ تاویل کی ہے کہ قبر پر بیٹھنے کی ممانعت سے مراد قضاء حاجت کے لیے قبر پر بیٹھنا ہے اور یہ بہت بعید تاویل ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۱۱، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ)

حیرت ہے کہ جس مذہب کو علامہ عینی حدیث: ۱۲۸۵ کی شرح میں رد کر چکے ہیں اسی مذہب کو حدیث: ۱۳۶۱ کی شرح میں اپنا

مختار قرار دے رہے ہیں!

وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَجْلِسُ عَلَى الْقُبُورِ.

حافظ ابن حجر اور حافظ عینی کا مناقشہ اور مصنف کا محاکمہ

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس تعلیق کی اصل یہ ہے:

امام طحاوی اپنی سند کے ساتھ نافع سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قبروں پر بیٹھے تھے۔

(شرح معانی الآثار: ۲۸۸۱۔ ج ۲ ص ۳۸، قدیمی کتب خانہ کراچی)

یہ حدیث امام ابن شیبہ کی سند صحیح کے ساتھ اس روایت کے معارض نہیں ہے کہ اگر میں گرم پتھر پر چلوں تو یہ میرے نزدیک قبر پر چلنے سے زیادہ بہتر ہے اور یہ ان مسائل میں سے ہے جن میں اختلاف ہے۔

ابو مرید الغنوی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قبروں پر نہ بیٹھو اور نہ ان کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو۔

(صحیح مسلم: ۹۷۲)

امام مالک نے کہا کہ قبر پر بیٹھنے کی ممانعت سے مراد یہ ہے کہ قبر پر قضاء حاجت نہ کرو علامہ نووی نے کہا کہ یہ تاویل ضعیف ہے یا

باطل ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام مالک اس قول میں منفرد ہیں اسی طرح امام ابن جوزی کے کلام سے یہ وہم ہوتا ہے

انہوں نے کہا ہے کہ جمہور کے نزدیک قبر پر بیٹھنا مکروہ ہے اور اس میں امام مالک کا اختلاف ہے علامہ نووی نے شرح المہذب میں یہ تصریح کی ہے کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب جمہور کی مثل ہے حالانکہ اس طرح نہیں ہے بلکہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب امام مالک کی مثل ہے جیسا کہ امام طحاوی نے ان سے نقل کیا ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اثر مذکور سے استدلال کیا ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اثر سے بھی استدلال کیا ہے کہ حضرت علی بھی قبروں پر بیٹھتے تھے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۸۸۰) اور حضرت زید بن ثابت کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نبی ﷺ نے قبر پر صرف قضاء حاجت کے لیے بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۸۷۷) جمہور کے قول کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے کہ امام احمد نے حضرت عمرو بن حزام انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قبروں پر نہ بیٹھو۔ (کنز العمال: ۴۲۵۷۱) اور اس حدیث سے:

حضرت عمرو بن حزام رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے ایک قبر پر بیٹھے ہوئے دیکھا تو فرمایا: قبر سے اتر دو اور صاحب قبر کو ایذا نہ دو تا کہ وہ تمہیں ایذا نہ دے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۸۷۱)

امام مسلم نے اپنی سند سے روایت کی ہے: اگر تم میں سے کوئی شخص انگارے پر بیٹھے اور وہ اس کے کپڑوں کو جلادے اور آگ اس کی کھال تک پہنچ جائے تو وہ قبر پر بیٹھنے سے بہتر ہے۔ (صحیح مسلم: ۹۷۱)

علامہ ابن بطلان نے کہا ہے کہ یہ تاویل بہت بعید ہے کہ قبر پر بیٹھنے کی ممانعت سے مراد یہ ہے کہ قبر پر بیٹھ کر قضاء حاجت نہ کرو کیونکہ قبر پر بیٹھ کر قضاء حاجت کرنا بہت قبیح فعل ہے اور یہ مکروہ ہونے سے بہت بڑھ کر ہے اور یہاں پر بیٹھنے سے مراد عرف کے مطابق بیٹھنا ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۹۲ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس قائل (حافظ ابن حجر) نے کہا کہ علامہ نووی نے لکھا ہے کہ امام مالک نے کہا ہے کہ بیٹھنے سے مراد قضاء حاجت کے لیے بیٹھنا ہے اور یہ تاویل ضعیف ہے یا باطل ہے (علامہ عینی کہتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ شدت تعصب کی وجہ سے آدمی اس سے زیادہ کہتا ہے اور علامہ نووی نے کیسے کہا کہ امام مالک کی تاویل باطل ہے حالانکہ امام مالک علامہ نووی سے بڑے عالم ہیں اور وہ ان سے زیادہ احادیث اور آثار کو جاننے والے ہیں پھر اس قائل نے کہا کہ جمہور فقہاء قبر پر بیٹھنے کو مکروہ کہتے ہیں اور اس میں امام مالک کا اختلاف ہے اور علامہ نووی نے شرح المہذب میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب بھی جمہور کی مثل ہے میں کہتا ہوں کہ اس طرح نہیں ہے بلکہ امام ابو حنیفہ کا مذہب امام مالک کی مثل ہے جیسا کہ امام طحاوی نے نقل کیا ہے پھر اس قائل نے تیسری تائید میں چند احادیث نقل کی ہیں جن پر قبر پر بیٹھنے سے آپ نے منع فرمایا ہے (علامہ عینی کہتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ ان احادیث میں قبر پر بیٹھنے کی ممانعت سے مراد قضاء حاجت کے لیے بیٹھنا ہے اور قبر پر بیٹھنا جائز ہے اور یہی امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب ہے جیسا کہ امام طحاوی نے کہا ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۶۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ اس بحث میں حافظ ابن حجر عسقلانی کا موقف اور علامہ نووی کی نقل صحیح ہے اور علامہ عینی اور امام طحاوی کو اس مسئلہ میں خطا ہوئی ہے اور امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب وہ نہیں ہے جو علامہ عینی اور امام طحاوی نے ذکر کیا ہے بلکہ ان کے نزدیک قبر پر بیٹھنا مکروہ ہے جیسا کہ ہم اس سے پہلے فقہاء احناف کی مشہور اور متداول کتب بدائع الصنائع، محیط برہانی، تبیین الحقائق، البحر الرائق اور فتاویٰ عالمگیری کے حوالوں سے بلکہ خود علامہ عینی کی عمدة القاری کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں۔

والحمد لله على ذلك.

۱۳۶۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَرَّ بِقَبْرَيْنِ يُعَذَّبَانِ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ
وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ
مِنَ الْبَوْلِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ لَمْ
أَخَذْ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا بَيْنَ صَفَيْنِ ثُمَّ غَرَزَ فِي كُلِّ
قَبْرٍ وَاحِدَةً فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ صَنَعْتَ هَذَا؟
فَقَالَ لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَنْبَسَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو معاویہ نے حدیث بیان کی از الاعمش از مجاہد از طاووس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ وہ دو قبروں کے پاس سے گزرے جن کو عذاب دیا جا رہا تھا آپ نے فرمایا: بے شک ان کو عذاب دیا جا رہا ہے اور ان کو کسی ایسی چیز میں عذاب نہیں دیا جا رہا جس سے بچنا دشوار ہو۔ رہا ان دونوں میں سے ایک تو وہ پیشاب سے نہیں بچتا تھا اور رہا دوسرا تو وہ چغلی کرتا تھا پھر آپ نے کھجور کے درخت کی ایک تر شاخ لی پس اس کے دو ٹکڑے کیے پھر ہر ایک کی قبر میں ایک ٹکڑا گاڑ دیا پس مسلمانوں نے پوچھا: یا رسول اللہ! آپ نے ایسا کیوں کیا؟ آپ نے فرمایا: تحقیق یہ ہے کہ جب تک یہ شاخیں خشک نہیں ہوں گی ان کے عذاب میں تخفیف ہوتی رہے گی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۱۱۰ میں گزر چکی ہے۔

۸۲ - بَابُ مَوْعِظَةِ الْمُحَدِّثِ عِنْدَ الْقَبْرِ
وَقُعُودِ أَصْحَابِهِ حَوْلَهُ

محدث کا قبر کے پاس نصیحت کرنا اور اس کے
اصحاب کا اس کے پاس بیٹھنا

امام بخاری نے اس عنوان سے یہ اشارہ کیا ہے کہ اگر زندہ لوگوں یا قبر والے کی کس مصلحت کا تقاضا ہو تو قبر کے گرد لوگوں کا بیٹھنا جائز ہے زندہ لوگوں کی مصلحت یہ ہے کہ ان کو موت اور آخرت کی یاد دلانی پائے اور قبر والے کی مصلحت یہ ہے کہ قبر کے پاس بیٹھ کر قرآن مجید کی تلاوت کی جائے اور اللہ کا ذکر کیا جائے تو اس سے میت کو نفع ہوگا۔

حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اپنے مردوں پر (سورۃ) انس پڑھو۔

(سنن ابوداؤد: ۳۱۲۱ سنن ابن ماجہ: ۱۳۳۸)

یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ مرد کے پاس قرآن مجید کی تلاوت سے اس کو فائدہ ہوتا ہے اور یہ حدیث ان کے خلاف حجت ہے جو یہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید کی تلاوت سے میت کو فائدہ نہیں ہوتا۔

﴿يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ (العارج: ۴۳)
جس دن لوگ "الاجداث" سے نکالے جائیں گے۔
(العارج: ۴۳) "الاجداث" کا معنی قبور ہے۔

جس دن لوگ قبروں سے نکل کر میدانِ حشر کی طرف دوڑتے ہوئے جائیں گے اس تعلق میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے:
وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ (انس: ۵۱)
اور صور میں پھونکا جائے گا پس اس وقت وہ قبروں سے نکل کر اپنے رب کی طرف دوڑتے ہوئے جائیں گے ○

"بعثت" اکھاڑ دی جائیں گی یا ان کو الٹ پلٹ ردیا جائے گا۔ "بَعَثْتُ حَوْضِي" کا معنی ہے: میں نے اس کے نچلے

حصہ کو اوپر کر دیا۔

اس تعلق میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے:

وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ۝ (الانفطار: ۴)
الْإِيفَاضُ الْأَسْرَاعُ.

اس تعلق میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے:

يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ يَرَاءُنَا كَمَا كَانَتْهُمْ إِلَى
نُصَبٍ يُؤْفَضُونَ ۝ (العارج: ۴۳)

وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ ﴿إِلَى نُصَبٍ﴾ (العارج: ۴۳) إِلَى
شَيْءٍ مِّنْ نُصُوبٍ يَسْتَبِقُونَ إِلَيْهِ، وَالنُّصَبُ وَاحِدٌ
وَالنُّصَبُ مُضَعَّرٌ.

”نُصَب“ کا معنی ہے: ایک جھنڈا نصب کر دیا گیا ہے اور لوگ اس کی طرف بھاگ رہے ہیں اور جس نے ”نُصَب“ پڑھا
اس کا معنی ہے: وہ اپنے بتوں کی طرف دوڑ رہے ہیں ”نُصَب“ کا معنی ہے: پتھر سے تراشے ہوئے بت ایک قول یہ ہے کہ اس کا
معنی ہے: وہ پتھر جس کی عبادت کی جاتی ہے اور اس پر ذبح شدہ جانوروں کا خون بہایا جاتا ہے اور ایک قول ہے کہ وہ ایک جھنڈا ہے
جس کو لوگوں کے لیے گاڑ دیا جاتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۷۰-۲۶۹)

﴿يَوْمَ الْخُرُوجِ﴾ (ق: ۴۲) مِنَ الْقُبُورِ ﴿يَنْسِلُونَ﴾
(یس: ۵۱) يَخْرُجُونَ.

اس تعلق میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے:

يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَٰلِكَ يَوْمُ
الْخُرُوجِ ۝ (ق: ۴۲)

اور یہ اشارہ کیا ہے کہ یس: ۵۱ میں جو ”یَنْسِلُونَ“ کا لفظ ہے اس کا معنی نکلنا ہے۔

۱۳۶۲ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ حَدَّثَنِي جَرِيرٌ عَنْ
مَنْصُورٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا فِي جَنَازَةٍ لِي
بَقِيعِ الْغَرْقَدِ فَأَتَانَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَعَدَ وَقَعَدْنَا حَوْلَهُ وَمَعَهُ مِخْصَرَةٌ فَتَنَگَسَ فَجَعَلَ
يَنْكُتُ بِمِخْصَرَتِهِ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْكُمْ مِّنْ أَحَدٍ مَا مِنْ
نَفْسٍ مِّنْقُوسَةٍ إِلَّا كُتِبَ مَكَالُهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ
وَالْأَقْدُ كُتِبَ شَقِيَّةٌ أَوْ سَعِيدَةٌ فَقَالَ رَجُلٌ يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَكِلُ عَلَيَّ كِتَابَنَا وَنَدْعُ الْعَمَلَ؟

اور جب قبروں کو پلٹ دیا جائے گا ۝
”الایفاض“ کا معنی ہے: جلدی جلدی بھاگتے ہوئے جانا۔

جس دن وہ قبروں سے دوڑتے ہوئے نکلیں گے گویا کہ وہ
بتوں کی طرف بھاگتے ہوئے جا رہے ہیں ۝

الاعمش نے اس آیت میں ”إِلَى نُصَبٍ“ پڑھا ہے: یعنی
جو چیز نصب کی گئی ہو اور لوگ اس کی طرف سبقت کر رہے ہوں
”نُصَب“ واحد ہے اور ”نُصَب“ مصدر ہے۔

”نُصَب“ کا معنی ہے: ایک جھنڈا نصب کر دیا گیا ہے اور لوگ اس کی طرف بھاگ رہے ہیں اور جس نے ”نُصَب“ پڑھا
اس کا معنی ہے: وہ اپنے بتوں کی طرف دوڑ رہے ہیں ”نُصَب“ کا معنی ہے: پتھر سے تراشے ہوئے بت ایک قول یہ ہے کہ اس کا
معنی ہے: وہ پتھر جس کی عبادت کی جاتی ہے اور اس پر ذبح شدہ جانوروں کا خون بہایا جاتا ہے اور ایک قول ہے کہ وہ ایک جھنڈا ہے
جس کو لوگوں کے لیے گاڑ دیا جاتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۷۰-۲۶۹)

”يَوْمَ الْخُرُوجِ“ قبروں سے نکلنے کے دن۔ ”يَنْسِلُونَ“
نکلیں گے۔

جس روز وہ اس زبردست چنگھاڑ کو یقین کے ساتھ سنیں گے
یہی (قبروں سے) نکلنے کا دن ہوگا ۝

اور یہ اشارہ کیا ہے کہ یس: ۵۱ میں جو ”یَنْسِلُونَ“ کا لفظ ہے اس کا معنی نکلنا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: میں عثمان نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: میں جریر نے حدیث بیان کی از منصور از سعد
بن عبیدہ از ابو عبد الرحمن از حضرت علی رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ
ہم بقیع الغرقہ میں ایک جنازے کے ساتھ تھے ہمارے پاس نبی
صلی اللہ علیہ وسلم آئے پس بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ کے گرد بیٹھ گئے آپ
کے پاس چھری تھی آپ نے سر جھکایا اور اپنی چھری کے ساتھ
زمین کریدنے لگے پھر فرمایا: تم میں سے ہر شخص کا جنت میں یا
دوزخ میں ٹھکانا لکھ دیا گیا ہے اور یہ بھی لکھ دیا گیا ہے کہ وہ نیک
بخت ہے یا بدبخت ہے ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! کیا ہم اپنے

متعلق لکھے ہوئے پر اعتماد نہ کر لیں اور عمل کرنے کو چھوڑ دیں! پس جو شخص ہم میں سے نیک بخت ہوگا پس وہ غنقریب نیک بختوں کے عمل کی طرف رجوع کرے گا اور رہا وہ جو ہم میں سے بد بخت ہوگا پس وہ بد بختوں کے عمل کی طرف رجوع کرے گا؟ آپ نے فرمایا: رہے وہ جو اہل سعادت ہیں ان کے لیے سعادت کے عمل آسان کر دیئے جائیں گے اور جو اہل شقاوت ہیں ان کے لیے شقاوت کے عمل آسان کر دیئے جائیں گے! پھر آپ نے اس آیت کی تلاوت کی: پس رہا وہ جس نے (اللہ کی راہ میں) عطا کیا اور (اللہ سے) ڈرا اور نیکی کی تصدیق کی تو ہم اس کے لیے نیکی کے راستے آسان کر دیں گے (الحیل: ۷-۵)۔

فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ لَيَصِيرَ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ لَيَصِيرَ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ؟ قَالَ أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيُيسَّرُونَ لِعَمَلِ السَّعَادَةِ وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيُيسَّرُونَ لِعَمَلِ الشَّقَاوَةِ. ثُمَّ قَرَأَ ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ الْفُرْقَانَ﴾ (الحیل: ۵) الآية. [الطراف الحديث: ۳۹۳۵-۳۹۳۶]

[۳۹۳۶-۳۹۳۷-۳۹۳۸-۳۹۳۹-۳۹۴۰-۳۹۴۱-۳۹۴۲-۳۹۴۳]

(صحیح مسلم: ۲۶۳۷، المرقم المسلسل: ۶۶۰۷، سنن ابوداؤد: ۳۶۹۳، سنن ترمذی: ۲۱۳۶، سنن ابن ماجہ: ۷۸، السنن الکبریٰ: ۱۱۶۷۸، مسند ابی حنبلہ: ۵۸۳، الادب المفرد: ۹۰۳، صحیح ابن حبان: ۳۳۳، مسند امیر جہاں: ۸۲، مسند احمد: ۱۲، ج ۲ ص ۵۶، مؤسسۃ الرسالۃ: بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۵۵۰، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عثمان بن محمد بن ابی شیبہ، ان کا نام ابراہیم ابو الحسن العیسیٰ ہے (۲) جریر بن عبد الحمید الفیسی (۳) منصور بن المعتمر (۴) سعد بن عبیدہ (۵) ابو عبد الرحمن اور یہ عبد اللہ بن حبیب ہیں (۶) حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۷۱) اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ہمارے پاس نبی ﷺ بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ کے گرد بیٹھ گئے۔

”بقیع الغرقہ“ کا معنی

اس حدیث میں ”بقیع الغرقہ“ کا لفظ ہے ”بقیع“ اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں مختلف اقسام کے درخت ہوں اور ”الغرقہ“ کانٹوں والے درخت کو کہتے ہیں ”بقیع الغرقہ“ اہل مدینہ کا قبرستان ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۷۱) اس اعتراض کا جواب کہ جب سعادت اور شقاوت کو تقدیر میں لکھ دیا ہے تو عمل کی کیا ضرورت ہے؟

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جب بندے کے اعمال کو ازل میں لکھ دیا گیا ہے تو پھر نیک اعمال پر اس کی مدح کیوں کی جاتی ہے اور بُرے اعمال پر اس کی مذمت کیوں کی جاتی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی مدح اس لیے کی جاتی ہے کہ وہ نیک اعمال کا مکمل ہے نہ کہ اس لیے کہ وہ ان کا فاعل ہے اور بُرے اعمال پر اس کی مذمت اس لیے کی جاتی ہے کہ وہ بُرے اعمال کا مکمل ہے نہ کہ اس لیے کہ وہ بُرے اعمال کا فاعل ہے یہ اشاعرہ کی طرف سے مشہور جواب ہے جیسے جب کسی حسین چیز کی مدح کی جاتی ہے اور قبیح چیز کی مذمت کی جاتی ہے اور اسی لحاظ سے اس کو ثواب اور عذاب ہوتا ہے جس طرح ہمارے نزدیک یہ صحیح نہیں ہے کہ کہا جائے کہ آگ کو چھونے کے بعد جلنے کی کیفیت کیوں ہوتی ہے اسی طرح یہ بھی کہنا صحیح نہیں ہے کہ بُرے اعمال کے بعد عذاب کیوں ہوتا ہے۔

علامہ طیبی نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو تقدیر پر تکیہ کرنے سے اور عمل کو ترک کرنے سے منع کیا ہے اور ان کو یہ حکم دیا ہے کہ بندہ پر لازم ہے کہ وہ اللہ کی عبادت کرے اور اللہ کے کاموں میں تصرف کرنے سے اجتناب کرے

عُذِبَ بِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ۔
نے لوہے کے ہتھیار سے اپنے آپ کو قتل کیا اس کو اسی ہتھیار سے

[الطراف للحدیث: ۳۱۷: ۳۸۳۳-۶۰۴۷-۶۱۰۵-۶۶۵۲] دوزخ میں عذاب ہوتا رہے گا۔

(صحیح مسلم: ۱۱۰، رقم المسلسل: ۲۹۵، سنن ابوداؤد: ۳۲۵۷، سنن ترمذی: ۱۵۳۳، سنن نسائی: ۳۷۷۹، سنن ابن ماجہ: ۲۰۹۸، الاحادیث الثانی: ۲۳۰)

الحکم الکبیر: ۱۳۳۵، مسند ابویعلیٰ: ۱۵۳۵، جامع المسانید لابن جوزی: ۷۸۵، مکتبۃ الرشذریاض: ۱۳۲۶، مسند الطحاوی: ۹۱۱)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تعارف کیا جا چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اور جس نے لوہے کے ہتھیار سے اپنے آپ کو قتل کیا۔ الحدیث

”ملت“ کا معنی غیر ملت اسلام کی قسم کھانے والے کا شرعی حکم اور اس میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ”ملت“ کا لفظ ہے ”ملت“ کا معنی ہے: دین جیسے ملت اسلام یا یہودیت یا نصرانیت ایک قول یہ ہے کہ اس

کا معنی ہے: دین کے عظیم ارکان۔

نیز اس حدیث میں ہے: جس نے غیر ملت اسلام کی عدا جھوٹی قسم کھائی پس وہ اسی طرح ہے۔

اس کا معنی یہ ہے کہ اس نے یہودیت یا عیسائیت کی تعظیم کی وجہ سے قسم کھائی خواہ وہ قسم جھوٹی کھائی ہو یا سچی کھائی ہو بہر حال اس

نے غیر ملت اسلام کی تعظیم کی کیونکہ قسم اسی کی کھائی جاتی ہے جس کی دل میں تعظیم ہوتی ہے اور غیر ملت اسلام کی تعظیم حرام اور ممنوع

ہے۔

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ چونکہ اس نے غیر ملت اسلام کی جھوٹی قسم کھائی ہے اس وجہ سے وہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوگا، کافر

نہیں ہوگا۔

علامہ کرمانی نے بھی کہا: وہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوگا، کافر نہیں ہوگا، اور حدیث میں جو فرمایا ہے: پس وہ اس طرح ہے، یہ تغلیظ

کے لیے ہے۔ علامہ ابن جوزی نے کہا: اس کا غیر ملت اسلام کی قسم کھانا کفر کے مشابہ ہے، کیونکہ اس نے قسم کھا کر غیر ملت اسلام کی

تعظیم کی اور غیر ملت اسلام کی تعظیم کفر ہے لہذا اس کا یہ قسم کھانا کفر کے مشابہ فعل ہے۔

علامہ قرطبی نے کہا: جس نے عدا غیر ملت اسلام کی تعظیم کی وہ حقیقہ کافر ہو گیا اور حدیث میں یہی فرمایا ہے کہ جس نے عدا غیر

ملت اسلام کی قسم کھائی وہ اس طرح ہے پس ایسا شخص حقیقہ کافر ہے۔

علامہ بیہقی نے کہا: میں کہتا ہوں کہ وہ حقیقہ کافر ہے اور کافروں کے مشابہ ہونا کم درجہ کی چیز ہے۔

امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ جس شخص نے اس طرح قسم کھائی اس کی قسم منعقد ہو

جائے گی اور اس پر کفارہ لازم ہے کیونکہ ظہار کرنے والا بُری اور جھوٹی بات کہتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس پر کفارہ لازم کیا ہے اور یہ بھی

بُری اور جھوٹی بات ہے، امام مالک، امام شافعی اور جمہور نے یہ کہا ہے کہ اس پر توبہ کرنا اور تجدید اسلام کرنا لازم ہے کیونکہ حدیث میں

ہے: جس نے لات اور عزی کی قسم کھائی وہ کہے: لا الہ الا اللہ۔ (سنن ابوداؤد: ۳۲۷۴، سنن ابن ماجہ: ۲۰۹۶، صحیح ابن خزیمہ: ۳۵، مسند احمد ج ۲

ص ۳۰۹) اور حدیث میں کفارہ کا ذکر نہیں ہے اس لیے اس پر صرف توبہ اور تجدید اسلام لازم ہے اور اگر شادی شدہ ہو تو تجدید نکاح بھی

لازم ہے، ہم کہتے ہیں کہ کفارہ کا ذکر نہ ہونے سے اس کے وجوب کی نفی نہیں ہوتی۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۷۶-۲۷۵، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۱ھ)

۱۳۶۴ - وَقَالَ حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَازِمٍ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ حَدَّثَنَا جُنْدَبٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ، لَمَّا لَبِسْنَا، وَمَا نَخَافُ أَنْ يَكْذِبَ جُنْدَبٌ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ بِرَجُلٍ جِرَاحٌ قَتَلَ نَفْسَهُ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بَدَرْنِي عَبْدِي بِنَفْسِهِ، حَرَمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ.

اور حجاج بن منہال نے کہا: ہمیں جریر بن حازم نے حدیث بیان کی از الحسن انہوں نے کہا: ہمیں حضرت جندب رضی اللہ عنہ نے اس مسجد میں یہ حدیث بیان کی سو ہم اس کو نہیں بھولے اور ہمیں یہ خوف نہیں ہے کہ حضرت جندب نے نبی ﷺ سے جھوٹی بات روایت کی ہوگی آپ نے فرمایا: ایک شخص زخمی تھا اس نے خود کو قتل کر لیا تو اللہ عزوجل نے فرمایا: میرے بندے نے اپنی جان نکالنے میں مجھ پر سبقت کی میں نے اس پر جنت کو حرام کر دیا۔

[طرف الحدیث: ۳۴۶۳] (صحیح مسلم: ۱۱۳، الترمذی السلسل: ۳۰۰)

خودکشی کرنے والے پر جنت حرام کرنے کی توجیہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا: میرے بندے نے اپنی جان کو ہلاک کرنے میں مجھ پر سبقت کی میں نے اس پر جنت کو حرام کر دیا ہے اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ خودکشی کرنا گناہ کبیرہ ہے اور گناہ کبیرہ کی وجہ سے جنت حرام نہیں ہوتی۔

قرآن مجید میں ہے:

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ. (النساء: ۱۱۶-۱۱۸)

بے شک اللہ اس کو نہیں معاف فرمائے گا کہ اس کے ساتھ شرک کیا جائے اور اس سے کم گناہ کو جس کے لیے چاہے گا معاف فرمادے گا۔

حضرت عتبہ بن مالک انصاری کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ نے دوزخ پر اس شخص کو حرام کر دیا ہے جس نے لا الہ الا اللہ کہا اور وہ اس سے اللہ کی رضا جوئی کا ارادہ کرتا تھا۔ (صحیح البخاری: ۴۲۵، صحیح مسلم: ۴۳)

حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس نے ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کی شہادت دی اللہ نے اس پر دوزخ کو حرام کر دیا ہے۔

(صحیح مسلم: ۲۹، سنن ترمذی: ۲۶۳۸، مسند احمد ج ۵ ص ۳۱۸)

اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے گناہ کبیرہ کرنے والے کو جو عید سنا کی ہے وہ چاہے گا تو اس کو معاف کر دے اور چاہے گا تو اس پر عید نافذ کرے گا اس کو دوزخ میں ڈال دے گا پھر کچھ عرصہ کے بعد اس کو دوزخ سے نکال لے گا پھر اس کو اس کے ایمان کی وجہ سے جنت میں داخل کر دے گا اور اس کو دہما دوزخ میں نہیں رکھے گا۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۳۲۵، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

چونکہ احادیث صحیحہ سے یہ ثابت ہے کہ اہل اسلام دوزخ میں ہمیشہ نہیں رہیں گے اس لیے یہ حدیث اس صورت پر محمول ہے کہ جو شخص خودکشی کو حلال جان کر خودکشی کرے گا اس پر اللہ عزوجل جنت کو حرام کر دے گا کیونکہ وہ خودکشی کو حلال سمجھنے کی وجہ سے کافر ہو جائے گا اور کافر یقیناً ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ نے زبردستی اور ڈانٹ ڈپٹ کے اعتبار سے فرمایا ہے اس کی حقیقت مراد نہیں ہے۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۹۴، دارالمعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی اس اشکال کے جواب میں لکھتے ہیں:

اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ خودکشی کرنے والے کو دوزخ میں داخل کرنے سے پہلے میں نے اس پر جنت کے دخول کو حرام کر دیا ہے یا کسی خاص جنت کو اس پر حرام کر دیا ہے کیونکہ جنتیں بہت سی ہیں یا یہ وعید اس کے لیے ہے جو حلال اور جائز سمجھ کر خودکشی کرے یا اس کو محض تغلیظ کے لیے فرمایا ہے اور اس کو خودکشی کرنے سے ڈرایا ہے اس کی حقیقت مراد نہیں یا مراد یہ ہے کہ خودکشی کرنے والے کی سزا یہ ہے کہ اس پر جنت کو حرام کر دیا جائے لیکن اس پر اس سزا کو نافذ کرنا ضروری نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۷۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۳۶۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَخْنُقُ نَفْسَهُ يَخْنُقُهَا فِي النَّارِ وَالَّذِي يَطْعُنُهَا يَطْعُنُهَا فِي النَّارِ. [طرف الحدیث: ۵۷۷۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابو الزناد نے حدیث بیان کی از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو شخص اپنے گھونٹنے گا اس کا دوزخ میں گلا گھونٹا جاتا رہے گا اور جو شخص اپنے آپ کو نیزہ یا تیر مارے گا وہ دوزخ میں بھی اپنے آپ کو نیزہ یا تیر مارتا رہے گا۔

(صحیح ابن حبان: ۵۹۸۷، شرح مشکوٰۃ: ۱۹۵، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۵، مسند احمد: ۹۶۱۸، ج ۱ ص ۳۸۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

جامع المسانید لابن جوزی: ۳۶۷۵، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کی موافق حدیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اپنے آپ کو لوہے کے ہتھیار سے قتل کیا دوزخ میں اس کے ہاتھ میں وہ ہتھیار ہوگا اور وہ دوزخ میں ہمیشہ ہمیشہ اس ہتھیار کو اپنے پیٹ میں گھونپتا رہے گا اور جس شخص نے اپنے آپ کو پہاڑ سے گرا کر ہلاک کیا وہ دوزخ میں ہمیشہ ہمیشہ اپنے آپ کو گرا کر ہلاک کرتا رہے گا اور جس شخص نے اپنے آپ کو زہر سے ہلاک کیا وہ دوزخ میں ہمیشہ ہمیشہ زہر چاٹتا رہے گا۔ (صحیح البخاری: ۵۷۷۸، صحیح مسلم: ۱۰۹، سنن ترمذی: ۲۰۴۳، سنن ابوداؤد: ۳۸۷۲، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۴۱۶، شرح النہ: ۲۵۲۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۸-۳۷۸-۲۴۵)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ انسان جس طریقہ سے خودکشی کرے گا اسی کی مثل طریقہ سے اس کو دائم عذاب ہوتا رہے گا اور اس کی مغفرت نہیں ہوگی لیکن ایک حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ خودکشی کرنے والے کی بھی مغفرت ہو جائے گی۔

حدیث مذکور کی مخالف حدیث

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت طفیل بن عمرو الدوسی نبی ﷺ کے پاس آئے پس کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ کو مضبوط قلعہ کی ضرورت ہے؟ ان کے پاس زمانہ جاہلیت میں دوس کا قلعہ تھا پس نبی ﷺ نے اس کا انکار کیا جو انصار کے لیے ذخیرہ تھا پھر جب نبی ﷺ نے مدینہ کی طرف ہجرت کی تو حضرت طفیل بن عمرو نے بھی ہجرت کی اور ان کے ساتھ ایک اور شخص نے بھی ہجرت کی ان کو مدینہ کی آب و ہوا موافق نہیں آئی پس وہ شخص بیمار ہو گیا سو وہ صبر نہ کر سکا اس نے چوڑے پھل کے تیر سے اپنی انگلیوں کے جوڑ کاٹ ڈالے اس کے ہاتھوں سے خون بہنے لگا حتیٰ کہ وہ فوت ہو گیا حضرت طفیل بن عمرو نے اس کو خواب میں اچھی حالت میں دیکھا اور اس کے ہاتھوں پر پٹی دیکھی حضرت طفیل نے پوچھا: تمہارے رب نے تمہارے ساتھ کیا کیا؟ انہوں نے کہا: میں

نے نبی ﷺ کی طرف جو ہجرت کی تھی اس وجہ سے اللہ نے میری مغفرت کر دی انہوں نے پوچھا: میں تمہارے ہاتھوں پر پٹی کیسی دیکھ رہا ہوں؟ انہوں نے جواب دیا: مجھ سے کہا گیا کہ جس چیز کو تم نے خود خراب کیا ہے ہم اس کو ہرگز ٹھیک نہیں کریں گے۔ حضرت طفیل نے نبی ﷺ کے سامنے یہ خواب بیان کیا تو آپ نے دعا کی: اے اللہ! اس کے ہاتھوں کی بھی مغفرت فرما!

(صحیح مسلم: ۱۱۶، مسند احمد ج ۳ ص ۳۷۱-۳۷۰، مسند ابویعلیٰ: ۲۱۷۵)

خودکشی کرنے والے کی مغفرت کے متعلق امام طحاوی کی توجیہ

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ ان دونوں حدیثوں کے تعارض کے جواب میں لکھتے ہیں:

ہو سکتا ہے کہ اس شخص نے چوڑے تیر سے اپنی انگلیوں کے جوڑ کو اس لیے کاٹا ہو کہ اس کے نزدیک اس بیماری کا یہی علاج تھا کہ فاسد خون کو نکال دیا جائے اور اس کا یہ خیال ہو کہ اگر اس فاسد خون کو نہ نکالا گیا تو اس سے اس کے پورے جسم میں یہ بیماری سرایت کر جائے گی (جیسا کہ آج کل بھی اگر کسی عضو میں زہر سرایت کر جائے اور اس سے پورے جسم کے فاسد ہونے کا خطرہ ہو تو ڈاکٹر اس عضو کو کاٹ دیتے ہیں۔ سعیدی غفرلہ) سو اس نے پورے جسم کی اصلاح کے لیے اپنی انگلیوں کے جوڑوں کو کاٹا، لیکن قضاء الہی سے اتنا خون بہ گیا کہ وہ فوت ہو گیا، سو اس صورت میں اس پر کوئی ملامت نہیں ہے اور نہ وہ آخرت میں کسی سزا کا مستحق ہے، کیونکہ اس کا ارادہ خودکشی کرنے کا نہ تھا۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے ہاتھوں کے لیے مغفرت کی دعا کی اس سے معلوم ہوا کہ اس سے کوئی تقصیر ہوئی تھی جیسی تو آپ نے اس کے ہاتھوں کے لیے مغفرت کی دعا کی تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی ﷺ کے دل میں جو خوف خدا کا غلبہ تھا اس کی وجہ سے آپ نے یہ دعا کی۔ (شرح مشکن الآثار ج ۱ ص ۱۸۷-۱۸۵، سوسۃ الرسالۃ: بیروت ۱۴۲۷ھ)

خودکشی کرنے والے کی مغفرت کے متعلق علامہ نووی اور حافظ ابن حجر کی توجیہ

اس حدیث میں دو احتمال ہیں: ایک احتمال وہ ہے جس کو امام طحاوی نے ذکر کیا ہے اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ وہ شخص اپنی بیماری کی تکلیف پر صبر نہیں کر سکا اور اس نے خودکشی کے ارادہ سے اپنی انگلیوں کے جوڑ کاٹ ڈالے پھر اس پر یہ اعتراض ہو گا کہ پہلی حدیث کے مطابق تو اس کو دائمی عذاب ہونا چاہیے تھا اور اس کی مغفرت نہیں ہونی چاہیے تھی، علامہ نووی نے اس کی شرح میں لکھا ہے کہ اس حدیث میں اہل سنت کے ایک عظیم قاعدہ پر دلیل ہے کہ جس نے خودکشی کی یا کوئی اور معصیت کی اور بغیر توبہ کے مر گیا تو وہ کافر نہیں ہے اور اس کو قطعی طور پر دوزخی کہا جائے گا بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کی مشیت کے تحت ہے، وہ چاہے تو اس کو کچھ عرصہ سزا دے اور چاہے تو معاف کر دے۔ (صحیح مسلم بشرح النووی ج ۱ ص ۸۰۲-۸۰۱، مکتبہ دار المعرفۃ، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے یہ کہا ہے کہ خودکشی کرنے والے کے لیے دائمی عذاب کی وعید اس صورت میں ہے جب وہ جائز سمجھ کر خودکشی کرے اس وقت وہ کافر ہو گا اور اس کو دائمی عذاب ہو گا، دوسرا جواب یہ ہے کہ خودکشی کرنے والے کی سزا تو یہی ہے کہ اس کو دائمی عذاب دیا جائے لیکن اللہ تعالیٰ مسلمانوں پر کرم فرماتا ہے اور ان کو کچھ عرصہ کے بعد ان کی توحید کی وجہ سے دوزخ سے نکال لیتا ہے یا اصلاً عذاب نہیں دیتا یا اللہ تعالیٰ نے زجر و توبیخ اور ڈانٹ ڈپٹ کے طور پر اور ڈرانے کے لیے فرمایا کہ خودکشی کرنے سے دائمی عذاب ہو گا تا کہ مسلمان خودکشی کرنے سے باز رہیں۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۹۳، دار المعرفۃ، بیروت ۱۴۲۶ھ)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۲۱۳-۲۱۲، ج ۱ ص ۵۷۱-۵۷۰ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان یہ ہیں:

① خودکشی پر دائمی عذاب کی وعید کی توجیہ ② غیر ملت اسلام کی قسم کھانے کی تفصیل۔

۸۴- بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى

الْمُنَافِقِينَ وَالْإِسْتِغْفَارِ لِلْمُشْرِكِينَ

زَوَاهِ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس تعلیق کی اصل صحیح البخاری: ۱۲۶۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۶۶- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكْرِ قَالَ حَدَّثَنِي

الْكَلْبِيُّ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَنَّهُ قَالَ لَمَّا مَاتَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

أَبِي ابْنِ سَلُولٍ دُعِيَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَبَّ إِلَيْهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُصَلِّي

عَلَى ابْنِ أَبِي وَقَدْ قَالَ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا وَكَذَا؟

أَعِدُّ عَلَيْهِ قَوْلَهُ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَقَالَ أَخْرَجَنِي يَا عُمَرُ. فَلَمَّا اكْتَشَرْتُ عَلَيْهِ

قَالَ إِنِّي خَيْرْتُ فَاخْتَرْتُ لَوْ أَعْلَمُ إِنِّي زِدْتُ

عَلَى السَّبْعِينَ فَغَفَرَ لَكَ لَزِدْتُ عَلَيْهَا. قَالَ فَصَلَّى

عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ انْصَرَفَ

فَلَمْ يَمُكِّثْ إِلَّا بَسِيرًا حَتَّى نَزَلَتِ الْآيَاتَانِ مِنْ بَرَاءَةٍ

﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ إِلَى

﴿وَهُمْ لَا يَسْقُونَ﴾ (احزاب: ۵۷) قَالَ فَعَجِبْتُ بَعْدَ مِنْ

جُرْأَتِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَوْمَئِذٍ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. [طرف الحديث: ۱۳۶۷]

منافقین کی نماز جنازہ اور مشرکین کے لیے

استغفار کا مکروہ ہونا

اس کو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ سے روایت کیا

ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: مجھے لیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن

شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما از حضرت عمر

بن الخطاب رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ جب عبد اللہ بن ابی ابن

سلول مر گیا تو رسول اللہ ﷺ کو اس پر نماز پڑھنے کے لیے بلایا

گیا جب رسول اللہ ﷺ (جانے کے لیے) کھڑے ہوئے تو

میں جلدی سے آگے بڑھا پس میں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ

ابن ابی کی نماز پڑھا رہے ہیں حالانکہ اس نے فلاں دن یہ کہا تھا اور

فلاں دن یہ کہا تھا؟ میں اس کی سب باتیں گنوا رہا تو رسول اللہ

ﷺ مسکرائے اور فرمایا: اے عمر! مجھے چھوڑ دو جب میں نے زیادہ

اصرار کیا تو آپ نے فرمایا: مجھے اختیار دیا گیا تھا پس میں نے

اختیار کر لیا اگر مجھے معلوم ہوتا کہ میں نے ستر دفعہ سے زیادہ

مغفرت طلب کی تو اس کی مغفرت کر دی جائے گی تو میں ستر مرتبہ

سے زیادہ مغفرت طلب کرتا حضرت عمر نے کہا: پس رسول اللہ

ﷺ نے اس کی نماز پڑھائی پھر آپ واپس آ گئے پھر آپ

تھوڑی دیر ٹھہرے تھے کہ سورہ توبہ کی یہ آیت نازل ہو گئی: اور ان

میں سے کوئی مر جائے تو آپ اس کی کبھی بھی نماز جنازہ نہ پڑھیں

اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہوں کیونکہ انہوں نے اللہ اور اس کے

رسول کے ساتھ کفر کیا اور اسی حالت میں مر گئے اور وہ فاسق ہیں O

(التوبہ: ۸۴) پھر بعد میں مجھے اس دن رسول اللہ ﷺ کے سامنے

اپنی اس جرات پر بہت تعجب ہوا اور اللہ اور رسول کو ہی زیادہ علم

ہے۔

(سنن ترمذی: ۳۰۹۷، سنن نسائی: ۱۹۶۵، مسند البزار: ۹۳، صحیح ابن حبان: ۳۱۷۶، سنن کبریٰ: ۱۱۲۲۵، مسند احمد: ج ۱ ص ۱۱۶ طبع قدیم مسند

احمد: ۹۳، ج ۱ ص ۲۵۳، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۵۶۹۸، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ، مسند الطحاوی: ۶۰۶۵)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن کبیر (۲) لیث بن سعد (۳) عقیل بن خالد (۴) محمد بن مسلم بن شہاب (۵) عبید اللہ بن عیینہ بن مسعود یہ سات فقہاء میں سے ایک ہیں (۶) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۷۸)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت آیت (التوبہ: ۸۴) میں ہے 'اگر اس پر اعتراض کیا جائے کہ عنوان میں مشرکین کے لیے استغفار کی کراہت کا بھی ذکر ہے اور اس کا حدیث میں ذکر نہیں ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں التوبہ: ۸۴ کا ذکر ہے اور التوبہ: ۸۰ میں یہ آیت ہے: "لَکِنْ یَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ" پس اللہ ان کی ہرگز مغفرت نہیں کرے گا اور اس میں مشرکین کے لیے استغفار کی ممانعت کا اشارہ ہے۔

مخالفین کی قبر پر کھڑے ہونے کی ممانعت صرف رسول اللہ ﷺ کے لیے تھی

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ طبری نے کہا ہے کہ التوبہ: ۸۴ میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو منافقین کی نماز پڑھانے سے منع فرمادیا ہے اگرچہ وہ اسلام کو ظاہر کرتے تھے تاکہ ان کی جانیں محفوظ رہیں رہا ان کی قبروں پر کھڑا ہونا تو وہ صرف رسول اللہ ﷺ کے لیے ممنوع تھا اور دیگر مسلمانوں کے لیے جائز تھا کہ وہ اپنے کافر آباء کی تدفین کے لیے ان کی قبروں پر کھڑے ہوں اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ابوطالب فوت ہو گئے تو میں نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا کہ آپ کا گمراہ چچا فوت ہو گیا تو آپ نے فرمایا: جاؤ! اس کو زمین میں چھپا دو پھر کسی سے کوئی بات نہ کرنا حتیٰ کہ میرے پاس آنا پس میں گیا اور میں نے اس کو زمین میں چھپا دیا اور میں آپ کے پاس آیا تو آپ نے مجھے غسل کرنے کا حکم دیا اور میرے لیے دعا کی۔

(سنن ابوداؤد: ۳۲۱۳ سنن نسائی: ۱۹۰)

سعید بن جبیر نے بیان کیا ہے کہ ایک یہودی فوت ہو گیا اس کا بیٹا مسلمان تھا اس نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا کہ اس کو چاہیے کہ اس کے ساتھ جائے اور اس کو دفن کرے اور جب تک وہ زندہ ہے اس کے لیے ہدایت کی دعا کرتا رہے اور جب وہ مر جائے تو اس کا معاملہ اللہ کے سپرد کر دے اور التوبہ: ۱۱۳ کی تلاوت کی۔

ابراہیم الحنفی نے کہا ہے کہ حارث بن عبد اللہ بن ابی ربیعہ کی ماں فوت ہو گئی اور وہ نصرانی تھی حارث کی تکریم کے لیے رسول اللہ ﷺ کے اصحاب اس کے جنازہ کے ساتھ گئے اور ان کی ماں کی نماز جنازہ نہیں پڑھی۔

اصاغر کا اکابر کی رائے کے خلاف اپنی رائے دینے اور اس پر اصرار کرنے کا جواز

علامہ ابن بطلال فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو بار بار رسول اللہ ﷺ سے اصرار کیا کہ آپ اس کی نماز جنازہ نہ پڑھائیں اس میں یہ نکتہ ہے کہ خیر خواہ وزیر کے لیے جائز ہے کہ سلطان کو اپنی رائے بتائے خواہ اس کی رائے سلطان کی رائے کے خلاف ہو جب کہ سلطان کو علم ہو کہ اس وزیر کی نیت نیک ہے اور وہ اس کا خیر خواہ ہے اور اس کے اعمال صالحہ ہیں تو اس وزیر کے اجتہاد پر ملامت نہیں کی جائے گی اور اس کے ساتھ ہدگمانی نہیں کی جائے گی اور سلطان کا اس کے اصرار اور اس کی ضد پر صبر کرنا سلطان کے اعلیٰ اخلاق کی علامت ہے کیا تم نے نہیں دیکھا کہ نبی ﷺ نے حضرت عمر کے اصرار پر سکوت کیا اور انکار نہیں فرمایا اور اپنی رائے کی موافقت میں قرآن مجید کی آیت پیش کی اور رسول اللہ ﷺ کے عمل میں بہت بڑا نمونہ ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۴۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ بعد میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے موقف کی تائید میں التوبہ: ۸۴ نازل ہوئی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ رسول اللہ ﷺ کا عبد اللہ بن ابی کی نماز جنازہ پڑھانا معاذ اللہ غلط تھا کیونکہ التوبہ: ۸۴ آپ کے نماز پڑھانے کے بعد نازل ہوئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ اس وقت وہی صحیح عمل تھا جو رسول اللہ ﷺ کا موقف تھا۔

لوگوں کا میت کی تحسین کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد العزیز بن صہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ مسلمان ایک جنازہ کے پاس سے گزرے تو انہوں نے اس کی تحسین کی پس نبی ﷺ نے فرمایا: یہ واجب ہوگئی پھر وہ دوسرے جنازہ کے پاس سے گزرے تو انہوں نے اس کی مذمت کی پس آپ نے فرمایا: یہ واجب ہوگئی پھر حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے پوچھا: کیا واجب ہوگئی؟ تو آپ نے فرمایا: یہ جنازہ جس کی تم نے تحسین کی ہے اس کے لیے جنت واجب ہوگئی اور یہ جنازہ جس کی تم نے مذمت کی ہے اس کے لیے دوزخ واجب ہوگئی تم زمین میں اللہ کے گواہ ہو۔

۸۵۔ بَابُ ثَنَاءِ النَّاسِ عَلَى الْمَيِّتِ

۱۳۶۷ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ مَرُّوا بِجَنَازَةٍ فَأَثْنَوْا عَلَيْهَا خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَبَتْ ثُمَّ مَرُّوا بِأُخْرَى فَأَثْنَوْا عَلَيْهَا شَرًّا فَقَالَ وَجَبَتْ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا وَجَبَتْ؟ قَالَ هَذَا أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا فَوَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَهَذَا أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا فَوَجَبَتْ لَهُ النَّارُ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ. [طرف الحدیث: ۲۶۴۲]

(صحیح مسلم: ۹۳۹، الرقم السلسل: ۲۱۶۵، سنن نسائی: ۱۹۳۲، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۶۸-۳۶۷، شرح ابن: ۱۳۹۰، شرح مشکی الآثار:

۳۳۰۴، مسند احمد ج ۳ ص ۱۸۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۲۹۳۸، ج ۲ ص ۲۰۶، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، مسند الطحاوی: ۷۸۹۳)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مناسبت اس جملہ میں ہے: مسلمانوں نے اس جنازہ کی تحسین کی۔

باب مذکور کی موافقت احادیث

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا پس ایک جنازہ گزرا آپ نے پوچھا: یہ کیسا جنازہ ہے؟ صحابہ نے کہا: یہ فلاں شخص کا جنازہ ہے جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتا ہے اور اس میں بہت کوشش کرتا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: واجب ہوگئی واجب ہوگئی واجب ہوگئی اور ایک اور جنازہ گزرا تو صحابہ نے کہا: یہ فلاں شخص کا جنازہ ہے جو اللہ اور اس کے رسول سے بغض رکھتا ہے اور اللہ کی نافرمانی میں عمل کرتا ہے اور اس میں بہت کوشش کرتا ہے آپ نے فرمایا: واجب ہوگئی واجب ہوگئی واجب ہوگئی صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ پہلے جنازہ کی تحسین کی گئی اور دوسرے جنازہ کی مذمت کی گئی اور آپ نے فرمایا: واجب ہوگئی واجب ہوگئی واجب ہوگئی آپ نے فرمایا: ہاں! اے ابو بکر! جب بنو آدم کسی کی تحسین یا مذمت کرتے ہیں تو فرشتے ان کی زبان سے کلام کرتے ہیں۔

امام حاکم نے کہا: یہ حدیث امام مسلم کی شرط کے موافق ہے اور امام بخاری اور مسلم نے اس کی روایت نہیں کی۔

جن لوگوں کی صحابہ نے مذمت کی تھی ان سے مراد منافقین ہیں یا وہ لوگ جو کھلے عام بُرائی کرنے والے ہوں۔ واضح رہے کہ احادیث میں مرنے والے کی برائی بیان کرنے سے منع کیا گیا ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مرے ہوئے لوگوں کو بُرا نہ کہو کیونکہ وہ اپنے اعمال کی جزاء پانے کے لیے جا چکے ہیں۔ (صحیح البخاری: ۱۳۹۳، صحیح ابن حبان: ۳۰۲۱، سنن نسائی: ۱۹۳۵، مسند احمد ج ۶ ص ۱۸۰)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے مُردوں کے محاسن کا ذکر کرو اور ان کی بُرائیوں سے درگزر کرو۔ (سنن ابوداؤد: ۴۹۰۰، سنن ترمذی: ۱۰۱۹، المعجم الصغیر: ۳۶۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۷۵، المستدرک: ۱۳۶۱)

اور ان احادیث میں جن مُردوں کی مذمت کرنے کا ذکر ہے اس سے مراد کافر اور منافق ہیں یا فاسق معلن اور بدعتی لوگ اور مرنے کے بعد ان کی مذمت اس لیے کی جاتی ہے کہ مسلمان ان کی روش پر نہ چلیں اور ان کی اتباع اور ان کی اقتداء نہ کریں۔

۱۳۶۸ - حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي الْفَرَاتِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيْدَةَ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِيْنَةَ وَقَدْ وَقَعَ بِهَا مَرَضٌ فَجَلَسْتُ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَمَرَّتْ بِهِمْ جَنَازَةٌ فَأَتَنِي عَلَى صَاحِبِهَا خَيْرًا فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَجَبْتُ ثُمَّ مَرَّ بِأُخْرَى فَأَتَنِي عَلَى صَاحِبِهَا خَيْرًا فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَجَبْتُ ثُمَّ مَرَّ بِالثَّالِثَةِ فَأَتَنِي عَلَى صَاحِبِهَا شَرًّا فَقَالَ وَجَبْتُ. فَقَالَ أَبُو الْأَسْوَدِ فَقُلْتُ وَمَا وَجَبْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ قَالَ قُلْتُ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا مُسْلِمٍ شَهِدَ لَهُ أَرْبَعَةٌ بِخَيْرٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ. فَقُلْنَا وَثَلَاثَةٌ قَالَ وَثَلَاثَةٌ. فَقُلْنَا وَاثْنَانِ قَالَ وَاثْنَانِ. ثُمَّ لَمْ نَسْأَلْهُ عَنِ الْوَاحِدِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں عفان بن مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں داؤد بن ابی الفرات نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن بریدہ از ابی الاسود انہوں نے بیان کیا کہ میں مدینہ میں آیا اور وہاں ایک بیماری پھیلی ہوئی تھی پس میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا پھر وہاں سے ایک جنازہ گزرا پس اس کی تحسین کی گئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: واجب ہو گئی پھر دوسرا جنازہ گزرا تو اس کی بھی تحسین کی گئی پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: واجب ہو گئی پھر تیسرا جنازہ گزرا تو اس کی مذمت کی گئی پس حضرت عمر نے کہا: واجب ہو گئی ابو الاسود نے کہا: میں نے پوچھا: اے امیر المؤمنین! کیا چیز واجب ہو گئی؟ حضرت عمر نے کہا: میں نے اسی طرح کہا ہے جس طرح رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ جس مسلمان کے حق میں بھی چار مسلمان نیکی کی گواہی دیں اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل کر دے گا ہم نے کہا: اور تین؟ آپ نے فرمایا: اور تین پس ہم نے کہا: اور دو؟ آپ نے فرمایا: اور دو پھر ہم نے ایک کے متعلق آپ سے سوال نہیں کیا۔

اس حدیث کی شرح گزشتہ حدیث: ۱۳۶۷ میں گزر چکی ہے۔

عذاب قبر کے متعلق جو احادیث ہیں

اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: اور کاش آپ اس وقت دیکھتے جب یہ ظالم لوگ موت کی غیتوں میں ہوں گے اور موت کے فرشتے ان کی طرف اپنے ہاتھ بڑھا رہے ہوں گے (اور کہہ رہے ہوں گے): اپنی جانیں نکالو! آج تمہیں ذلت والا عذاب دیا جائے گا۔ (الانعام: ۹۳)

۸۶ - بَابُ مَا جَاءَ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ

وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوٓا۟ أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوٓا۟ أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ (الانعام: ۹۳). الْهُونُ هُوَ الْهُوانُ وَالْهُونُ الرِّفْقُ.

وَقَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿سُعَذَّبْنَاهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ (التوبہ: ۱۰۱)۔ وَقَوْلُهُ تَعَالَىٰ ﴿وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ۝ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ (المومن: ۴۶-۴۵)۔

۹۳) ”هُون“ کا معنی ذلت ہے اور ”هُون“ کا معنی ملائمت ہے اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: ہم عنقریب ان کو دو مرتبہ عذاب دیں گے پھر ان کو عظیم عذاب کی طرف لوٹایا جائے گا (التوبہ: ۱۰۱) اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: اور آل فرعون کا سخت عذاب نے احاطہ کر لیا (ان کو ہر صبح اور شام آگ پر پیش کیا جاتا ہے اور (اس دن بھی پیش کیا جائے گا) جب قیامت قائم ہوگی (ارشاد ہو گا کہ) آل فرعون کو زیادہ سخت عذاب میں جھونکو (المومن: ۴۶-۴۵)

عنوان میں درج آیات کی عذاب قبر پر دلالت

الانعام: ۹۳ میں ظالم لوگوں سے مراد کفار ہیں اور اس میں ”عمرات“ کا لفظ ہے اس سے مراد موت کی سختیاں ہیں اس میں مذکور ہے کہ موت کے فرشتے ان کی طرف ہاتھ بڑھا رہے ہوں گے ”اليوم“ سے مراد ہے: روح قبض کرنے کا دن اور یہی عذاب کی ابتداء کا وقت ہے اور اس کی ابتداء عذاب قبر سے ہوگی اس سے واضح ہوا کہ عذاب قبر برحق ہے ورنہ ہاتھ بڑھا کر جان نکالنے کا حکم دینے کے ساتھ اس بات کا کوئی معنی نہیں ہے کہ آج تمہیں ذلت والا عذاب دیا جائے گا واضح رہے کہ قبر سے مراد برزخ کی زندگی ہے برزخ کا معنی ہے: دنیا کی زندگی کے بعد اور آخرت کی زندگی سے پہلے کا زمانہ یہ اس درمیانی وقت کی زندگی ہے جس کی مدت انسان کی موت سے لے کر قیامت کے وقوع تک ہے اس کو برزخی حیات کہتے ہیں خود انسان کسی درندہ کے پیٹ میں ہو یا اس کی لاش دریا یا سمندر میں ہو یا وہ جل کر راکھ ہو چکا ہو یا قبر میں مدفون ہو ہر صورت میں اس کے اجزاء اصلیہ کو اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے باقی رکھتا ہے اور روح کا ان اجزاء کے ساتھ تعلق ہوتا ہے اور عذاب اور ثواب کی کیفیات کا حرب ان ہی اجزاء پر ہوتا ہے اس آیت میں عذاب قبر کا واضح ثبوت ہے۔ (تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۱۸۱ ملاحظہ دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ)

التوبہ: ۱۰۱ میں فرمایا: ہم ان کو دو مرتبہ عذاب دیں گے ایک مرتبہ ان کو دنیا میں ذلت اور رسوائی کا عذاب دیا گیا جب نبی ﷺ نے نام لے لے کر چھتیس منافقوں کو مسجد نبوی سے نکال دیا اور فرمایا: اے فلاں شخص! مسجد سے نکل جا تو منافق ہے اور دوسری مرتبہ ان کو قبر میں عذاب دیا گیا سو اس آیت میں بھی عذاب قبر کا ثبوت ہے۔

(تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۳۳۱ ملاحظہ دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ)

المومن: ۴۵ میں فرمایا: آل فرعون کا سخت عذاب نے احاطہ کر لیا آل فرعون کو دنیا میں سمندر میں غرق کر دیا اور آخرت میں ان کے لیے دوزخ کا سخت ترین عذاب ہے۔

المومن: ۴۶ میں فرمایا: ان کو ہر صبح اور شام آگ پر پیش کیا جاتا ہے: اس سے مراد آخرت کا عذاب نہیں ہے کیونکہ صبح اور شام کا تحقق دنیا میں ہے اور ان کو قبر میں ہر صبح اور شام آگ پر پیش کیا جاتا ہے اور یہی عذاب قبر ہے اور یہ عذاب ان کو قیامت سے پہلے قبر میں دیا جاتا ہے پھر اس پر عطف کر کے فرمایا: اور اس دن بھی ان کو آگ پر پیش کیا جائے گا جب قیامت قائم ہوگی اور عطف تغایر کا تقاضا کرتا ہے یعنی قیامت سے پہلے کا عذاب اور ہے اور قیامت کے دن کا عذاب اور ہے اور پہلے جو عذاب ہو گا وہ قبر میں ہو گا اس کے بعد فرمایا: (فرشتوں سے کہا جائے گا کہ:) آل فرعون کو زیادہ سخت عذاب میں جھونکو۔ زیادہ سخت عذاب کے الفاظ میں بھی یہ اشارہ ہے کہ اس سے پہلے ان کو دنیا میں بھی عذاب دیا گیا تھا لیکن وہ زیادہ سخت عذاب نہیں تھا اور اب قیامت کے دن جو عذاب دیا جائے گا

وہ زیادہ سخت عذاب ہوگا اور اس میں بھی عذاب قبر کا ثبوت ہے یعنی قیامت سے پہلے جو عذاب دیا گیا تھا وہ عذاب قبر تھا۔

(تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۸۹-۸۸ ملخصاً دار الفکر بیروت ۱۳۱۹ھ)

۱۳۶۹۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَقْبَعَدَ الْمُؤْمِنُ فِي قَبْرِهِ أَبِي نُمَّ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ (ابراہیم: ۲۷)۔ [طرف الحدیث: ۳۶۹۹]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از علقمہ بن مرثد از سعد بن عبیدہ از حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب مؤمن کو قبر میں بٹھا دیا جاتا ہے تو اس کے پاس فرشتے لائے جاتے ہیں پھر وہ گواہی دیتا ہے: ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ پس یہ اس آیت کا مصداق ہے: اللہ ایمان والوں کو قول ثابت پر ثابت قدم رکھتا ہے۔ (ابراہیم: ۲۷)۔

(سنن ترمذی: ۱۰۵۹، سنن نسائی: ۱۹۳۳، سنن ابوداؤد: ۴۵۰۰، سنن ترمذی: ۳۱۲۰، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۷۴۵، صحیح ابن حبان: ۲۰۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۷۷، المعجم الاوسط: ۳۶۷، مسند احمد ج ۳ ص ۲۸۲، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۴۸۲، ج ۳ ص ۳۰۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع المسانید لابن جوزی: ۶۳۵، مکتبۃ الرشدریاض)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ سورۃ ابراہیم: ۲۷ عذاب قبر کے متعلق نازل ہوئی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) حفص بن عمر الحارث الحوضی النمیری الازدی (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) علقمہ بن مرثد (۴) سعد بن عبیدہ (۵) حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ۔ (عمدۃ القاری ج ۸ ص ۲۸۹)

حافظ ابن کثیر نے سورۃ ابراہیم: ۲۷ کی تفسیر میں یہ روایت درج کی ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب قبر میں فرشتے مسلمان سے پوچھتے ہیں کہ تیرا رب کون ہے؟ وہ کہتا ہے: میرا رب اللہ ہے وہ پھر پوچھتے ہیں: تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہتا ہے: میرا دین اسلام ہے وہ پوچھتے ہیں: تیرا نبی کون ہے؟ وہ کہتا ہے: میرے نبی سیدنا محمد ﷺ ہیں وہ اللہ کے پاس سے معجزات اور دلائل لے کر آئے تو میں ان پر ایمان لایا اور میں نے ان کی تصدیق کی پھر اس سے کہا جائے گا: تو نے سچ کہا تو اسی دین پر زندہ رہا اور اسی پر مرا اور اسی پر تجھ کو اٹھایا جائے گا۔

(تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۵۹۱ دار الفکر بیروت ۱۳۱۹ھ)

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهِذَا وَزَادَ ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ نَزَلَتْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے یہ حدیث بیان کی اور یہ اضافہ کیا: اللہ ایمان والوں کو ثابت قدم رکھتا ہے۔ (ابراہیم: ۲۷) یہ آیت عذاب قبر کے متعلق نازل ہوئی ہے۔

عذاب قبر کے متعلق دیگر احادیث

امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب میت کو یا تم میں سے کسی ایک کو قبر میں رکھ دیا جاتا ہے تو اس کے پاس دو سیاہ قام نیلی آنکھوں والے فرشتے آتے ہیں جن میں سے ایک کو منکر اور دوسرے کو نکیر کہا جاتا ہے وہ کہتے ہیں: تم اس شخص کے متعلق کیا کہتے تھے؟ وہ وہی کہے گا جو کہتا تھا کہ یہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں "اشہد ان لا الہ الا اللہ وان محمدا عبده ورسوله" فرشتے کہیں گے: ہم جانتے تھے کہ تم یہی کہو گے پھر اس کی قبر میں ستر ضرب ستر ہاتھ وسعت کر دی جائے گی پھر اس کے لیے قبر کو منور کر دیا جائے گا پھر اس سے کہا جائے گا: سو جا وہ قبر والا کہے گا: میں اپنے گھر جاؤں اور ان کو خبر دوں؟ فرشتے کہیں گے: تو اس دہن کی طرح سو جا جس کو صرف وہی بیدار کرتا ہے جو اس کو اپنے گھر میں سے زیادہ محبوب ہو حتیٰ کہ اس کو اللہ اس کی اس جگہ سے اٹھائے گا اور اگر وہ مردہ منافق ہو تو وہ کہے گا: میں نے لوگوں کو کچھ کہتے ہوئے سنا تو میں نے بھی اس کی مثل کہہ دیا میں نہیں جانتا فرشتے کہیں گے: ہمیں معلوم تھا کہ تم یہی کہو گے پھر زمین سے کہا جائے گا: تو اس پر مل جا سو وہ زمین اس پر مل جائے گی پس اس کی پسلیاں ادھر سے ادھر ہو جائیں گی پھر اس کو قبر میں اسی طرح عذاب دیا جاتا رہے گا حتیٰ کہ اللہ اس کو اس جگہ سے اٹھالے گا۔ (سنن ترمذی: ۱۰۷۱، صحیح ابن حبان: ۳۱۱۷)

امام ترمذی نے کہا ہے کہ اس باب میں حضرت علی سے حضرت زید بن ثابت سے اور حضرت ابن عباس اور حضرت البراء بن عازب سے اور حضرت ابویوب سے اور حضرت انس سے اور حضرت جابر سے اور حضرت عائشہ سے اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث مروی ہیں ان میں سے ہر ایک نے نبی ﷺ سے عذاب قبر کے متعلق حدیث روایت کی ہے۔

(سنن ترمذی ص ۴۵۰، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ حضرت علی کی روایت مجھے نہیں مل سکی اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت صحیح مسلم: ۲۸۶۷ میں ہے اور حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ کی روایت سنن ابوداؤد: ۴۷۵۰ میں ہے اور حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ کی روایت مجھے نہیں ملی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت صحیح البخاری: ۱۳۳۸ اور صحیح مسلم: ۲۸۷۰ اور سنن ابوداؤد: ۳۲۳۴ سنن نسائی: ۲۰۵۱ اور مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۶ میں ہے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت مسند احمد ج ۳ ص ۲۳۴-۲۳۳ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت صحیح البخاری: ۱۳۷۲ اور صحیح مسلم: ۵۸۳ میں ہے اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی روایت سنن ترمذی: ۲۴۶۰ میں ہے۔

قارئین کے استفادہ کے لیے بعض اہم احادیث کے متن کا ترجمہ پیش کیا جا رہا ہے۔

امام ابوالقاسم سیمان بن احمد متوفی ۳۶۰ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب کوئی مسلمان بندہ فوت ہو جاتا ہے تو اس کو اس کی قبر میں بٹھایا جاتا ہے اور اس سے کہا جاتا ہے کہ تیرا رب کون ہے؟ تیرا دین کیا ہے؟ اور تیرا نبی کون ہے؟ پس اللہ اس کو ان کے جوابات میں ثابت قدم رکھتا ہے پس وہ کہتا ہے: میرا رب اللہ ہے اور میرا دین اسلام ہے اور میرے نبی (سیدنا) محمد ﷺ ہیں پھر اس کی قبر میں وسعت کی جاتی ہے اور اس کے لیے اس میں کشادگی کی جاتی ہے پھر حضرت عبداللہ بن مسعود نے یہ آیت پڑھی: "يَبْتَثُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُجْزِلُ اللَّهُ الظَّالِمِينَ" (ابراہیم: ۲۷)۔

(المعجم الکبیر: ۹۱۳۵، حنفی نے کہا: اس حدیث کی سند حسن ہے، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۵۴، بیروت الشریعہ لا جری: ۸۱۱)

امام ابوداؤد سلیمان بن اصف متوفی ۲۷۵ھ روایت کرتے ہیں:

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک انصاری کے جنازہ میں گئے ہم قبر تک پہنچے

جب لحد بنائی گئی تو رسول اللہ ﷺ بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ کے گرد بیٹھ گئے، گویا کہ ہمارے سروں پر پرندے ہیں، آپ کے ہاتھ میں ایک لکڑی تھی جس کے ساتھ آپ زمین کو کرید رہے تھے، آپ نے اپنا سر (اقدس) اٹھا کر دو یا تین بار فرمایا: عذاب قبر سے اللہ کی پناہ طلب کرو اور فرمایا: جب لوگ پیٹھ پھیر کر جائیں گے تو یہ ضرور ان کی جوتیوں کی آواز سنے گا، جب اس سے یہ کہا جائے گا: اے شخص! تیرا رب کون ہے؟ اور تیرا دین کیا ہے؟ اور تیرا نبی کون ہے؟ ہناد نے کہا: اس کے پاس دو فرشتے آئیں گے اور اس کو بٹھا دیں گے اور اس سے کہیں گے: تیرا رب کون ہے؟ وہ کہے گا: میرا رب اللہ ہے، پھر وہ کہیں گے: تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہے گا: میرا دین اسلام ہے، پھر وہ کہیں گے: وہ شخص کون ہے جو تم میں بھیجا گیا تھا؟ وہ کہے گا: وہ رسول اللہ ﷺ ہیں، پھر وہ کہیں گے: تم کو کیسے معلوم ہوا؟ وہ کہے گا: میں نے کتاب پڑھی، میں اس پر ایمان لایا اور میں نے اس کی تصدیق کی، اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے مطابق ہے: ”يُنْفِثُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ“ (ابراہیم: ۲۷) پھر آسمان سے ایک منادی یہ ندا کرے گا کہ میرے بندہ نے سچ کہا، اس کے لیے جنت سے فرش بچھا دو اور جنت سے لباس پہنا دو اور اس کے لیے جنت کی طرف دروازہ کھول دو، پھر اس کے پاس جنت کی ہوائیں اور جنت کی خوشبو آئے گی، اور اس کی منجھائے بھر تک اس کی قبر کھول دی جائے گی، پھر آپ نے کافر کی موت کا ذکر کیا اور فرمایا: اس کے جسم میں اس کی روح لوٹائی جائے گی اور اس کے پاس دو فرشتے آ کر اس کو بٹھائیں گے اور اس سے کہیں گے: تیرا رب کون ہے؟ وہ کہے گا: افسوس! میں نہیں جانتا، پھر وہ اس سے کہیں گے: تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہے گا: افسوس! میں نہیں جانتا، پھر وہ کہیں گے: یہ شخص کون ہے جو تم میں بھیجا گیا تھا؟ وہ کہے گا: افسوس! میں نہیں جانتا۔ پھر آسمان سے ایک منادی ندا کرے گا: اس نے جھوٹ بولا، اس کے لیے دوزخ سے فرش بچھا دو اور اس کو دوزخ کا لباس پہنا دو اور اس کے لیے دوزخ سے ایک دروازہ کھول دو، پھر اس کے پاس دوزخ کی تپش اور دوزخ کی گرم ہوائیں آئیں گی اور اس پر اس کی قبر تنگ کر دی جائے گی، حتیٰ کہ اس کی ایک طرف کی پسلیاں دوسری طرف نکل جائیں گی، پھر اس پر ایک اندھا اور گونگا مسلط کیا جائے گا، اس کے پاس لوہے کا ایک گرز ہوگا جس کی ضرب اگر پہاڑ پر لگائی جائے تو وہ بھی مٹی کا ڈھیر ہو جائے، پھر وہ گرز اس پر مارے گا جس سے وہ کافر چیخ مارے گا، جس کو جن اور انس کے سوا سب شیئیں گے اور وہ کافر شیئیں ہو جائے گا اور اس میں پھر دوبارہ روح ڈال دی جائے گی۔

امام عبدالرزاق متوفی ۲۱۱ھ، امام احمد متوفی ۲۴۱ھ، امام آجری متوفی ۳۶۰ھ اور امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ نے اس حدیث کو بہت زیادہ تفصیل کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۷۵۳، مصنف عبد الرزاق: ۶۷۳، مسند احمد ج ۴ ص ۲۸۷ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۸۷۳۲، الشریعہ لا جری: ۸۱۲، المسند رک ج ۱ ص ۳۷)

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ جب میت کو دفن کر کے فارغ ہوئے تو آپ اس کی قبر پر کھڑے رہے اور فرمایا: اس کے لیے ثابت قدم رہنے کی دعا کرو کیونکہ اب اس سے سوال کیا جائے گا۔

(سنن ابوداؤد: ۳۲۲۱، المسند رک ج ۱ ص ۳۷، شرح ابن: ۱۵۲۳، عمل الیوم واللیلہ لابن اسبی: ۵۸۶)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب میت کو قبر میں داخل کیا جاتا ہے تو اسے ڈوبتے ہوئے سورج کی مثل دکھائی جاتی ہے تو وہ آنکھیں ملتا ہوا بیٹھ جاتا ہے اور کہتا ہے: مجھے نماز پڑھنے دو۔

(سنن ابن ماجہ: ۴۷۷۲، موارد الطالبان: ۷۷۹، صحیح ابن حبان: ۳۱۱۶)

ہم نے اپنی تفسیر، تفسیر القرآن ابراہیم: ۲ کی تفسیر میں اس بحث کو بہت زیادہ تفصیل کے ساتھ لکھا ہے، جو قارئین اس بحث کو زیادہ تفصیل کے ساتھ پڑھنا چاہتے ہوں، وہ اس مقام کا مطالعہ کریں۔

۱۳۷۰ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ قَالَ إِطْلَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَهْلِ الْقَلِيبِ فَقَالَ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا؟ فَقِيلَ لَهُ أَتَدْعُوا أَمْوَاتًا؟ فَقَالَ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَا يُجِيبُونَ. [أطراف الحديث: ۳۹۸۰-۳۰۲۶]

(صحیح مسلم: ۹۳۲، رقم السلسلہ: ۲۱۲۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۲۷۷، المعجم الکبیر: ۱۳۲۶۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۸ طبع قدیم، مسند احمد: ۳۹۵۸، ج ۹ ص ۲۰، مؤسسة الرسالة، بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ المعروف بابن المدینی (۲) یعقوب بن ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمان بن عوف القرشی الزہری (۳) ان کے والد ابراہیم بن سعد (۴) صالح بن کیسان ابو محمد (۵) نافع مولیٰ ابن عمر (۶) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۹۰)

حدیث مذکور میں عذاب قبر کی دلیل

آپ نے فرمایا: تم ان سے زیادہ سننے والے نہیں ہو اس میں یہ دلیل ہے کہ مردوں کو قبر میں حیات حاصل ہوتی ہے اور جب ان میں حیات ہوتی ہے تو وہ درد اور اذیت کا ادراک کر سکتے ہیں لہذا قبر میں ان کے عذاب پر کوئی اشکال نہیں ہے۔

۱۳۷۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُمْ لَيَعْلَمُونَ الْآنَ أَنَّ مَا كُنْتُ أَقُولُ حَقٌّ. وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى﴾ (الزل: ۸۰). [أطراف الحديث: ۳۹۷۹-۳۹۸۱]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے صرف یہ فرمایا تھا: وہ اب اس بات کو جان رہے ہیں کہ بے شک میں ان سے حق کہتا تھا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: بے شک آپ مردوں کو نہیں سناتے۔ (الزل: ۸۰)

اس حدیث کی تخریج بھی حسب سابق ہے اور اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: وہ اب اس بات کو جان رہے ہیں کہ میں ان سے حق کہتا تھا۔

حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما کی حدیثوں میں تعارض کا جواب

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت ابن عمر کی حدیث: ۱۳۷۰ اور حضرت عائشہ کی حدیث: ۱۳۷۱ عذاب قبر کے متعلق متعارض ہیں حضرت ابن عمر کی حدیث میں عذاب قبر کا ثبوت ہے اور حضرت عائشہ کی حدیث میں عذاب قبر کا ثبوت نہیں ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر کی حدیث سے یہ ثابت ہے کہ مردے سننے ہیں اور دوسری احادیث سے یہ ثابت ہے کہ جب مردوں

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی از صالح انہوں نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو خبر دی کہ بدر کے جس کنویں میں بدر کے دن جن کافروں کو ڈال دیا گیا تھا نبی ﷺ نے اس کنویں میں جھانکا اور فرمایا: تمہارے رب نے تم سے جو وعدہ کیا تھا تم نے اس کو سچا پایا؟ آپ سے کہا گیا: کیا آپ مردوں کو پکار رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا: تم ان سے زیادہ سننے والے نہیں ہو لیکن وہ جواب نہیں دے سکتے۔

سے سوال کیا جاتا ہے اور کفار جواب نہیں دیتے تو ان کو عذاب دیا جاتا ہے اور جب فرشتے مردوں سے سوال کرتے ہیں تو ان میں روح لوٹا دی جاتی ہے اور جب وہ زندہ ہوتے ہیں تو ان کو قبر میں عذاب بھی ہو سکتا ہے اور حضرت عائشہ کی حدیث اس صورت پر محمول ہے جب مردے میں روح نہ لوٹائی گئی ہو اس لیے انہوں نے مردوں کے سننے کی نفی کی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے خبر دی از شعبہ انہوں نے کہا: میں نے اشعث سے سنا از والد خود از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ ایک یہودی عورت حضرت عائشہ کے پاس آئی پھر اس نے عذاب قبر کا ذکر کیا اس نے کہا: اللہ آپ کو عذاب قبر سے اپنی پناہ میں رکھے پھر حضرت عائشہ نے رسول اللہ ﷺ سے عذاب قبر کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: ہاں! عذاب قبر ہوتا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا: پھر اس کے بعد میں نے دیکھا کہ جب بھی رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی تو عذاب قبر سے پناہ طلب کی۔

۱۳۷۲ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ الْأَشْعَثَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ يَهُودِيَّةً دَخَلَتْ عَلَيْهَا فَذَكَرَتْ عَذَابَ الْقَبْرِ فَقَالَتْ لَهَا أَعَاذَكَ اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ. فَسَأَلَتْ عَائِشَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَذَابِ الْقَبْرِ؟ فَقَالَ نَعَمْ عَذَابُ الْقَبْرِ. قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدُ صَلَّى صَلَوةً إِلَّا تَعَوَّذَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۴ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن سلیمان نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: مجھے یونس نے خبر دی از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عروہ بن الزبیر نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے سنا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے پھر آپ نے قبر کے اس فتنہ کا ذکر کیا جس میں ہر شخص جلا ہوگا جب آپ نے یہ ذکر کیا تو مسلمانوں نے سن کر چیخ و پکار کی غنڈہ نے عذاب قبر کا اضافہ کیا۔

۱۳۷۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ أَسْمَاءَ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا تَقُولُ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطِيبًا فَذَكَرَ فِتْنَةَ الْقَبْرِ الَّتِي يَفْتِنُ فِيهَا الْمَرْءُ، فَلَمَّا ذَكَرَ ذَلِكَ ضَجَّ الْمُسْلِمُونَ ضَجَّةً زَادَ غُنْدَرُ عَذَابَ الْقَبْرِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۶ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عیاش بن الولید نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن ابی اسلم نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں سعید نے حدیث بیان کی از قتادہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب بندہ کو اس کی قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور اس کے ساتھی پیٹھ پھیر کر چلے جاتے ہیں تو بے شک وہ ضرور ان کی

۱۳۷۴ - حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ حَدَّثَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ قُرْعَ نِعَالِهِمْ أَتَاهُ مَلَكَانِ فَيَقْرَأَانِ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا

الرَّجُلِ؟ لِمَحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَمَّا
الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، فَيُقَالُ لَهُ
انْظُرْ إِلَى مَقْعَدِكَ مِنَ النَّارِ، قَدْ أَبْدَلَكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعَدًا
مِّنَ الْجَنَّةِ، فَيَرَاهُمَا جَمِيعًا، قَالَ قَتَادَةُ وَذِكْرُ لَنَا أَنَّهُ
يُسْفَحُ فِي قَبْرِهِ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى حَدِيثِ أَنَسٍ، قَالَ وَأَمَّا
الْمُنَافِقُ وَالْكَافِرُ فَيُقَالُ لَهُ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا
الرَّجُلِ؟ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي، كُنْتَ أَقُولُ مَا يَقُولُ
النَّاسُ، فَيُقَالُ لَا ذَرِيَّةَ وَلَا تَلِيَّةَ وَيُضْرَبُ بِمِطْرَاقٍ
مِّنْ حَدِيدٍ ضَرْبَةً، فَيَصِيحُ صَيْحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ
غَيْرَ الثَّقَلَيْنِ.

جو تیوں کی آواز سنتا ہے اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں پس وہ
اس کو بٹھا دیتے ہیں پھر وہ کہتے ہیں: تم اس شخص (سیدنا) محمد
(ﷺ) کے متعلق کیا کہتے تھے؟ پس رہا مومن تو وہ کہے گا: میں
گو اسی دیتا ہوں کہ یہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں پھر اس
سے کہا جائے گا: دوزخ میں اپنے ٹھکانے کی طرف دیکھ اللہ نے
اس کو جنت کے ٹھکانے سے بدل دیا ہے پس وہ دونوں ٹھکانوں کی
طرف دیکھے گا قنادہ نے کہا: ہم سے یہ بیان کیا گیا ہے کہ اس کی قبر
میں وسعت کر دی جائے گی پھر انہوں نے حضرت انس کی حدیث
کی طرف رجوع کیا اور کہا: رہا منافق اور کافر پس اس سے کہا جائے
گا: تم اس شخص کے متعلق کیا کہتے تھے؟ وہ کہے گا: میں نہیں جانتا!
لوگ جو کہتے تھے میں بھی وہی کہہ دیتا تھا۔ اس سے کہا جائے گا: تم
نے عقل سے جانا نہ قرآن سے تلاوت کی اور اس کو لوہے کے
تسموڑوں سے ضرب لگائی جائے گی پھر وہ زور سے چیخے گا جس کو
جن اور انسان کے علاوہ سب فریب والے سنیں گے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۳۳۸ میں گزر چکی ہے۔

۸۷ - بَابُ التَّعَوُّذِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ

۱۳۲۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْثَرِ قَالَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْنُ بْنُ أَبِي
جَحْفَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنْ أَبِي
إِيُوبَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَدَّ وَحَبَّ الشَّمْسُ فَمَسَّحَ صُرْنَا
فَقَالَ يَهُودُ تَعَذَّبُ فِي قُبُورِهَا. وَقَالَ النَّصْرُ أَخْبَرَنَا
شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْنٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي سَمِعْتُ
الْبَرَاءَ عَنْ أَبِي إِيُوبَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

عذاب قبر سے پناہ طلب کرنا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المنثری نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے
کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عون بن
ابی جحیفہ نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت البراء بن عازب
از ابی ایوب رضی اللہ عنہم وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ بر نکلے اس
وقت سورج غروب ہو چکا تھا پس آپ نے آواز سنی تو فرمایا: یہود کو
ان کی قبروں میں عذاب ہو رہا ہے اور النصر نے کہا: ہمیں شعبہ
نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں عون نے خبر دی انہوں نے کہا: میں
نے اپنے والد سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت البراء بن
عازب رضی اللہ عنہ سے سنا از ابی ایوب رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ۔

(صحیح مسلم: ۲۸۶۹، الرقہ السلسل: ۷۰۸۲، سنن نسائی: ۲۰۵۹، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۵۸۸، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۷۵، صحیح ابن حبان:

۳۱۲۳، المعجم الکبیر: ۳۸۵۶، مسند احمد ج ۵ ص ۳۱۷، مسند احمد: ۲۳۵۳۹، ج ۳۸ ص ۵۲۰، مؤسسۃ الرسالۃ: بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن الحنفی بن عبید بن العسر ی کے نام سے معروف ہیں (۲) یحییٰ بن سعید القطان (۳) شعبہ بن الحجاج (۴) عون بن ابی حنیفہ (۵) ان کے والد ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ یہ صحابی ہیں ان کا نام وہب بن عبد اللہ السوائی ہے (۶) حضرت البراء بن عازب رضی اللہ عنہ (۷) حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ ان کا نام خالد بن زید ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۹۸)

نبی ﷺ کا عذاب کے وقت مردہ کی چیخ و پکار کو سننا آپ کی خصوصیت ہے

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے آواز سنی ہو سکتا ہے یہ فرشتوں کے عذاب دینے کی آواز ہو یا ان یہودیوں کی آواز ہو جن کو عذاب ہو رہا تھا یا یہ عذاب واقع ہونے کی آواز ہو اس کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب سورج غروب ہو گیا یا غروب ہونے کے لیے زرد پڑ گیا تو میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلا اور میرے ساتھ لوٹے میں پانی تھا رسول اللہ ﷺ قضاء حاجت کے لیے گئے اور میں آپ کے انتظار میں بیٹھا رہا حتیٰ کہ آپ آگئے پس میں نے آپ کو وضوء کرایا پھر آپ نے پوچھا: اے ابو ایوب! کیا تم وہ آواز سن رہے ہو جو میں سن رہا ہوں؟ میں نے کہا: اللہ اور اس کے رسول کو ہی زیادہ علم ہے آپ نے فرمایا: میں یہودیوں کی آوازیں سن رہا ہوں جن کو ان کی قبروں میں عذاب دیا جا رہا ہے۔ (المجم الکبیر: ۳۸۵ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ عذاب کے وقت مردہ جو چیخ و پکار کرتا ہے اس کے متعلق حدیث میں گزر چکا ہے کہ اس کو کوئی جن یا انسان نہیں سن سکتا تو آپ نے ان کی آواز کیسے سن لی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ عام انسان اس کو نہیں سن سکتا نبی ﷺ عام انسان تو نہیں ہیں آپ کے تمام حواس کی قوت عام انسانوں سے زیادہ تھی یا پھر یہ آپ کا معجزہ ہے۔

۱۳۷۶ - حَدَّثَنَا مُعَلَّى قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنَةُ خَالِدِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِي أَنَّهَا سَمِعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَعَوَّذُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ. [طرف الحدیث: ۶۳۶۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معلیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی از موسیٰ بن عقبہ انہوں نے کہا: خالد بن سعید بن العاصی کی بیٹی نے مجھ سے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ کو قبر کے عذاب سے پناہ مانگتے ہوئے سنا ہے۔

(مصنف ابن ابی نعیم ج ۱۰ ص ۱۹۳ السنن الکبریٰ: ۷۲۰۷ الاحادیث الثانی: ۳۱۷۲ شرح مشکل الآثار: ۵۱۸۴ مسیح ابن حبان: ۱۰۰۱۱ المجم الکبیر: ۲۴۴ ج ۲۵ اسد رک ج ۲ ص ۶۷ مسند احمد ج ۶ ص ۳۶۲ طبع تدبیر مستدرک: ۲۷۰۵۶ ج ۲۳ ص ۶۱۰ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) معلیٰ بن اسد (۲) وہیب بن خالد (۳) خالد بن سعید بن العاص کی بیٹی ان کا نام ام خالد الامویہ ہے یہ جشہ میں پیدا ہوئیں ان سے زبیر نے نکاح کیا پھر ان سے خالد اور عمر پیدا ہوئے علامہ ذہبی نے کہا ہے: یہ صحابیہ ہیں ان سے موسیٰ بن ابراہیم کے دو بیٹوں عقبہ اور کریب بن سلیمان نے روایت کی ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۹۹)

نبی ﷺ کے عذاب قبر سے پناہ طلب کرنے کی توجیہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے عذاب قبر سے پناہ طلب کی حالانکہ آپ معصوم، مطہر اور مغفور ہیں تو جو عام مسلمان معصوم ہیں نہ گناہوں سے مطہر ہیں اور نہ ان کی مغفرت کی بشارت ہے ان کو چاہیے کہ وہ اللہ کے احکام پر عمل کریں اور گناہوں سے

اجتناب کریں اور عذاب قبر سے بلکہ ہر قسم کے عذاب سے اللہ کی پناہ طلب کریں تاکہ اللہ تعالیٰ ان کو دوزخ کے عذاب سے اور قبر کے عذاب سے اپنی پناہ میں رکھے اور نبی ﷺ کا قبر کے عذاب سے پناہ طلب کرنا اس لیے تھا کہ مسلمان آپ کے اس فعل کی اتباع کریں اور آپ کے تمام احکام پر عمل کریں اور آپ کے اسوہ کی اقتداء کریں حتیٰ کہ وہ دنیا اور آخرت کی نختیوں سے نجات پائیں۔

۱۳۷۷ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَحْبُیُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو اللَّهَ أَنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از ابی سلمہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ یہ دعا کرتے تھے: اے اللہ! میں قبر کے عذاب سے اور دوزخ کے عذاب سے اور زندگی اور موت کے فتنہ سے اور مسیح دجال کے فتنہ سے تیری پناہ طلب کرتا ہوں۔

(صحیح مسلم: ۵۸۸، الرقم السلسل: ۱۳۰۱، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۳۳۹، صحیح ابن حبان: ۱۰۱۹، المستدرک ج ۱ ص ۲۷۳، کتاب الدعاء للطبرانی: ۱۳۷۳، مسند احمد ج ۲ ص ۵۲۲، طبع قدیم مسند احمد: ۱۰۷۶۸، ج ۱۶ ص ۳۳۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

نبی ﷺ مغفور ہونے کے باوجود قبر اور دوزخ کے عذاب سے کیوں پناہ طلب کرتے تھے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

ان احادیث میں اس کی دلیل ہے کہ عذاب قبر برحق ہے جیسا کہ اہل سنت کا مذہب ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ رسول اللہ ﷺ نے عذاب قبر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو معصوم بنایا اور گناہوں سے پاک رکھا اور آپ کے اگلے اور پچھلے تمام بہ ظاہر خلاف اولیٰ کاموں کو معاف فرما دیا سو جو شخص معصوم ہو نہ گناہوں سے پاک ہو اس کو نبی ﷺ سے بہت زیادہ عذاب قبر سے اللہ کی پناہ طلب کرنی چاہیے کیونکہ یہ اکرم الاکرمین کا نمونہ ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جب اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کو یہ خبر دے دی تھی کہ اس نے آپ کی اگلی اور پچھلی کھلی مغفرت فرما دی ہے تو پھر آپ کے عذاب قبر سے پناہ مانگنے کی کیا وجہ ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ قبر کے عذاب سے اور ہر اس چیز کے عذاب سے جس سے آپ نے اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کی اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف احتیاج کا اظہار ہے اور اس کی نعمتوں کا اقرار ہے اور یہ اعتراف ہے کہ اس کی بے پایاں نعمتوں کا کما حقہ شکر نہیں اور ہو سکتا جیسا کہ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کو اتنا زیادہ قیام کرتے تھے کہ آپ کے دونوں قدم سوچ جاتے تھے پس حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! آپ ایسا کیوں کرتے ہیں حالانکہ اللہ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب (بہ ظاہر خلاف اولیٰ تمام کاموں) کی مغفرت فرمادی ہے؟ آپ نے فرمایا: کیا میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ میں اللہ تعالیٰ کا شکر گزار بندہ ہوں!

(صحیح البخاری: ۳۸۳۷، صحیح مسلم: ۲۸۲۰)

پس جس شخص کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی نعمتیں بہت عظیم ہوں اس پر واجب ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بہت زیادہ شکر ادا کرے خصوصاً انبیاء علیہم السلام اور اللہ تعالیٰ کے عباد صالحین اور نبی ﷺ نے جو عذاب قبر اور دیگر انواع کے عذاب سے پناہ طلب کی ہے اس میں امت کے لیے تعلیم ہے اور ان کے عمل کے لیے نمونہ ہے اور آپ کی اقتداء کرنے اور آپ کی سنت کی اتباع کرنے کی ترغیب ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۲ ص ۲۵۹-۲۵۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

نواب صدیق حسن خاں بھوپالی متوفی ۱۳۰ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نبی ﷺ نے زندگی کے فتنہ سے پناہ طلب کی ہے زندگی کے فتنہ سے مراد یہ ہے کہ آفات اور مصائب کے واقع ہونے پر صبر نہ کیا جائے اور بندہ اللہ کی تقدیر پر راضی نہ ہو اور بُرے کاموں پر اصرار کرے۔

اور موت کے فتنہ سے پناہ طلب کی ہے اور موت کے فتنہ سے مراد ہے: منکر اور نکیر کے سوال کے وقت حیرت اور خوف عذاب قبر اور قبر کی دوسری سختیاں۔ نبی ﷺ نے یہ دعا بہ طور عبادت اور تعلیم کی ہے۔

اس حدیث میں عذاب قبر کا ثبوت ہے اور اس سے پناہ مانگنے کا ذکر ہے۔ (عون الباری ج ۲ ص ۲۷۰ دار الرشید حلب سوریا) میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں ان جاہل اور بناوٹی صوفیوں کا رد ہے جو دوزخ سے پناہ طلب کرنے کو اپنے مرتبہ سے کم تر خیال کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ سے بڑھ کر کس کا مرتبہ ہو سکتا ہے اور آپ نے دوزخ کے عذاب سے پناہ طلب کی ہے امام ابوحنیفہ کو دیکھ کر کسی شخص نے کہا: یہ جنتی شخص ہے تو امام اعظم رو پڑے اور کہا: میں جنت کے کب لائق ہوں اگر اللہ تعالیٰ مجھے دوزخ کے عذاب سے بچالے تو یہ اس کا بڑا کرم ہوگا۔ وہ امام اعظم تھے جو اپنے آپ کو جنت کے لائق نہیں سمجھتے تھے یہ آج کل کے صوفیاء ہیں جو جنت کو اپنے لائق نہیں سمجھتے!

غیبت کرنے اور پیشاب کی آلودگی سے

۸۸ - بَابُ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنَ

نہ بچنے کی وجہ سے قبر کا عذاب

الْغَيْبَةِ وَالْبَوْلِ

غیبت کا معنی ہے: کسی انسان کے پیچھے اس کی وہ بُرائی بیان کرنا جو اس میں ہو اگر وہ بُرائی اس میں نہ ہو تو پھر وہ بہتان ہے غیبت اس وقت ممنوع ہے جب کسی انسان کا عیب اس کی اہانت کے لیے بیان کیا جائے اور اگر کسی جائز غرض کے حصول کے لیے کسی کا پس پشت عیب بیان کیا جائے تو وہ ممنوع نہیں ہے اور اس کی حسب ذیل چار صورتیں ہیں:

(۱) مظلوم اپنی داد رسی کے لیے قاضی کے سامنے ظالم کا ظلم بیان کرے۔ قرآن مجید میں ہے:

لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوِّ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلِمَ (نساء: ۱۳۸) فرماتا۔

(۲) کسی مسلمان کو کسی دوسرے شخص کے ضرر سے بچانے کے لیے اس کی بُرائی بیان کرنا مثلاً یہ کہنا کہ فلاں شخص کو قرض نہ دو وہ قرض لے کر دہاں نہیں کرتا سو یہ نسبت ممنوع نہیں ہے۔

(۳) جو شخص لوگوں کے سامنے بُرے اور ناجائز کام کرنا ہو اس کی بُرائی کو بیان کرنا غیبت نہیں ہے۔

(۴) تعریف اور تعین کے لیے کسی کا عیب بیان کرنا مثلاً یہ رقم فلاں لنگڑے کو دے دو جب کہ اور کسی طریقہ سے اس کی تعین نہ ہو سکے۔

* شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۰۹۱-۱۰۹۰ میں اس کی زیادہ تفصیل مذکور ہے۔

۱۳۷۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از الاعمش از مجاہد از طاووس انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا:

وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرَيْنِ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ مِنْ كَيْسٍ. ثُمَّ قَالَ بَلَى، أَمَا أَخَذَهُمَا فَمَا كَانَ يَسْغِي بِالنَّيْمَةِ، وَأَمَا أَخَذَهُمَا فَمَا كَانَ لَا يَسْتَبِرُّ مِنْ بَوْلِهِ. قَالَ ثُمَّ أَخَذَ عَوْذًا رَطْبًا فَكَسَرَهُ بِلِثَّتَيْنِ ثُمَّ غَرَزَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى قَبْرِ، ثُمَّ قَالَ لَعَلَّهُ يُخَفَّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَبْسَا.

نبی ﷺ دو قبروں کے پاس سے گزرے آپ نے فرمایا: ان دونوں کو ضرور عذاب ہو رہا ہے اور ان کو کسی بڑی چیز میں عذاب نہیں ہو رہا پھر فرمایا: کیوں نہیں! ان میں سے ایک چغلی کرتا تھا اور دوسرا پیشاب سے نہیں بچتا تھا پھر آپ نے کھجور کی ایک تر شاخ توڑی اور اس کے دو ٹکڑے کیے پھر ان میں سے ہر ایک کی قبر پر ایک ایک ٹکڑا گاڑ دیا پھر فرمایا: تحقیق یہ ہے کہ جب تک یہ خشک نہیں ہوں گی ان کے عذاب میں تخفیف ہوتی رہے گی۔

(جامع المسانید لابن جوزی: ۲۹۶۳، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۳۲۶ھ)

اس حدیث کے عنوان میں غیبت کا ذکر ہے اور حدیث میں چغلی کا ذکر ہے کیونکہ ان کا معنی متقارب ہے غیبت کا معنی عنوان کی شرح میں گزر گیا اور چغلی کا معنی ہے: دو آدمیوں میں فساد ڈالنے کے لیے ایک کی بات دوسرے تک پہنچانا۔

قبر پر پھولوں کے رکھنے کا جواز اور نواب صاحب کے حافظہ کی خرابی

نواب صدیق حسن خاں بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

کھجور کی تر شاخ آپ نے اس لیے رکھی تھی کہ جب تک وہ تر رہے گی تسبیح کرتی رہے گی اور اس کی تسبیح کی برکت سے عذاب میں تخفیف ہوگی اور اس کا حکم ہر اس درخت کی شاخ کے لیے عام ہے جس میں رطوبت ہو اسی طرح جس چیز میں ذکر کی برکت ہو اور تلاوت قرآن سے عذاب میں تخفیف زیادہ اولیٰ ہے۔ (اس کے بعد لکھتے ہیں:) یہ قضیہ تخصیص ہے اور فعل مخصوص ہے اس میں عموم نہیں ہے پس اس حدیث سے قبر پر پھولوں کے رکھنے کو قیاس نہیں کیا جائے گا جیسا کہ اس زمانہ میں اہل بدعت کرتے ہیں اور اہل مکہ و اہل مدینہ کا معمول ہے۔ (عون الباری ج ۱ ص ۲۷۲ دار الرشید طب سوریا)

یہ نواب صاحب کے وہ بیانہ تعصب کی زہر آفرینی ہے جو اتنی جلدی انہوں نے خود اپنی بات کا رد کر دیا ابھی تو انہوں نے کہا تھا کہ تخفیف عذاب میں کھجور کی تر شاخ کی کوئی خصوصیت نہیں ہے تخفیف عذاب کا یہ حکم ہر اس درخت کی شاخ کے لیے عام ہے جس میں رطوبت ہو اور اس کو بھی عام ہے جس میں ذکر کی برکت ہو اور تلاوت قرآن سے عذاب میں تخفیف زیادہ اولیٰ ہے اور فقہاء اہل سنت چونکہ قبروں پر پھول بھی رکھتے ہیں تو ان کا رد کرنے کے لیے کہہ دیا کہ یہ فعل مخصوص ہے اس میں عموم نہیں ہے اور تعصب کی وجہ سے علماء اہل سنت کو فوراً اہل بدعت کہہ دیا کیا پھولوں میں رطوبت نہیں ہوتی اور کیا تر پھول ذکر نہیں کرتے تو جب ہر تر شاخ اور ذکر کرنے والی چیز کا قبروں پر رکھنا جائز ہے تو پھولوں کا قبروں پر رکھنا کیوں ناجائز ہوگا! چند سطر پہلے نواب صاحب نے کہا: اس فعل میں عموم ہے اور چونکہ جھوٹوں کا حافظہ نہیں ہوتا اس لیے چند سطر بعد کہہ دیا اس میں عموم نہیں ہے!

اس حدیث کے باقی مضامین صحیح البخاری: ۲۱۶ میں ذکر کیے جا چکے ہیں۔

۸۹۔ بَابُ الْمَيِّتِ يُعْرَضُ عَلَيْهِ

مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ

میت پر اس کا ٹھکانا صبح اور شام

کو پیش کیا جاتا ہے

۱۳۷۹۔ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَخَذَكُمْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے مالک نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ

إِذَا مَاتَ عُرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ فَيُقَالُ هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. [اطراف الحديث: ۳۲۳-۶۵۱۵]

نے فرمایا: بے شک جب تم میں سے کوئی شخص فوت ہو جاتا ہے تو اس پر اس کا ٹھکانا صبح اور شام پیش کیا جاتا ہے اگر وہ جنتی ہو تو جنت والوں میں اور اگر وہ دوزخی ہو تو دوزخ والوں میں (اس کا ٹھکانا ہوتا ہے) پس کہا جاتا ہے: یہ تمہارا ٹھکانا ہے حتیٰ کہ قیامت کے دن تم کو اٹھایا جائے گا۔

(صحیح مسلم: ۲۸۶۶، الرقم السلسل: ۷۰۷۸، سنن ابن ماجہ: ۴۲۷۰، سنن ترمذی: ۱۰۷۲، سنن کبریٰ: ۲۱۹۸، سنن نسائی: ۲۰۷۲، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۲۳، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۸۳۲، مسند ابویعلیٰ: ۵۸۳۰، المعجم الصغیر تاریخ بغداد ج ۸ ص ۳۹-۳۸، مصنف عبدالرزاق: ۶۷۳۵، مسند احمد ج ۲ ص ۱۷، طبع قدیم، مسند احمد: ۴۶۸۵، ج ۸ ص ۲۸۴-۲۸۳، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۳۵۰۳، مکتبۃ الرشید، ریاض، ۱۴۲۶ھ)

صبح اور شام جن پر ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے وہ ارواح ہیں اور ارواح قبروں میں ہوتی ہیں اور فنا نہیں ہوتیں

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

ہمارے شہر کے علماء نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قبر والوں کو یہ خبر دے گا کہ ان کے اعمال کی جگہ اور جزاء اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اور ہر صبح اور شام خبر دینے سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو یہ بات یاد دلاتا رہے گا اور ہم کو اس میں شک نہیں ہے کہ موت اور فرشتوں کے سوال کے بعد ہر مرتبہ اجسام کو مٹی کھا جاتی ہے اور اجسام فنا ہو جاتے ہیں اور ان پر کوئی چیز پیش نہیں کی جاتی اور قیامت تک صبح اور شام قبر والوں پر جو ان کا ٹھکانا پیش کیا جاتا ہے وہ صرف ان کی ارواح پر پیش کیا جاتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ارواح فنا نہیں ہوتیں اور وہ باقی رہتی ہیں حتیٰ کہ بندے جنت یا دوزخ میں پہنچ جاتے ہیں۔

قاضی ابن الطیب نے کہا ہے کہ مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ آخرت میں صبح اور شام نہیں ہوتے صبح اور شام کا تو ارد صرف دنیا میں ہے اور آل فرعون کے متعلق جو قرآن میں ہے: وہ صبح اور شام آگ پر پیش کیے جاتے ہیں۔ (المومن: ۴۶) اس سے مراد یہ ہے کہ دنیا میں ان کو قبر میں ہر صبح اور شام آگ پر پیش کیا جاتا ہے اور قیامت کے دن ان کو زیادہ شدید عذاب پر پیش کیا جائے گا اور جب قبر والوں پر صبح اور شام ان کا ٹھکانا پیش کیا جائے گا تو اس سے معلوم ہوا کہ مردے کلام سنتے ہیں ورنہ ان پر ان کے ٹھکانے کو پیش کرنے کا کوئی معنی نہیں ہے۔

(سورۃ النمل کی تفسیر میں سورۃ الانفال: ۱۳ کے تحت بیان کی ہے تفسیر بیان القرآن ج ۳ ص ۵۸۳-۵۷۶)

دیگر علماء نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ روحمیں قبر میں ہوتی ہیں کیونکہ ان پر ہی ان کے ٹھکانے پیش کیے جاتے ہیں اجسام کو تو مٹی کھا چکی ہوتی ہے اور یہی صحیح مذہب ہے۔ داؤدی نے کہا ہے کہ جو چیز روح اور نفس کی حیات پر اس کے فنا نہ ہونے پر دلالت کرتی ہے وہ یہ آیت ہے:

اللَّهُ يَتَوَلَّى الْإِنْسَانَ مِنْ مَوْتِهَا وَالْأَنفُسُ ظُنُّوا لَمْ تَمُتْ فِي مَنَاقِبِهَا فَيُمْسِكُ الْبَاقِيَ قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأَعْرَافَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى. (الزمر: ۴۲)

اللہ ہی روحوں کو ان کی موت کے وقت (قبض کرتا ہے) اور جن کی موت نہیں آئی انہیں ان کی نیند کے وقت قبض فرما لیتا ہے پھر ان روحوں کو روک لیتا ہے جن کی موت کا فیصلہ ہو چکا ہے اور دوسری روحوں کو ایک مقرر وقت تک کے لیے چھوڑ دیتا ہے۔

اس آیت میں یہ دلیل ہے کہ نفس اور روح ایک ہی چیز ہے اور اس پر دلیل ہے کہ روح فنا نہیں ہوتی کیونکہ جو چیز فنا ہو چکی ہو اس کو رد کا نہیں جاتا۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۶۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

ٹھکانا مردے کی روح پر پیش کیا جاتا ہے یا اس کے اجزاء اصلیہ پر؟

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ مردہ کے جسم کا ایک جزء اصلی یا اس کے اجزاء اصلیہ کو باقی رکھا جاتا ہے اور اس میں حیات لوٹائی جاتی ہے اور اس سے خطاب کر کے اس کو اس کا ٹھکانا بتایا جاتا ہے علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ ٹھکانا صرف اس کی روح پر پیش کیا جاتا ہو یا جسم کے ساتھ اس کا کوئی جز بھی ہو اور یہ غیر شہداء کے متعلق ہے کیونکہ شہداء کی رو میں جنت میں ہوتی ہیں۔

اس حدیث میں عذاب قبر کا ثبوت ہے اور اس کا ثبوت ہے کہ جسم کے فنا ہونے سے روح فنا نہیں ہوتی کیونکہ ٹھکانا کسی زندہ پر پیش کیا جاتا ہے علامہ ابن عبدالبر نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ رو میں قبروں کے صحن میں ہوتی ہیں۔

(فتح الباری ج ۲ ص ۸۰۶ دارالمعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

رو میں جہاں چاہتی ہیں پھرتی ہیں مگر لوٹ کر قبروں میں آ جاتی ہیں

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ نے علامہ ابن بطلال اور علامہ ابن حجر کی عبارات نقل کرنے کے بعد یہ اضافہ کیا ہے:

علامہ ابن عبدالبر نے یہ کہا ہے کہ میرے نزدیک رو میں کبھی قبروں کے صحن میں ہوتی ہیں ایسا نہیں ہے کہ وہ قبروں کے صحن سے کبھی جدا نہیں ہوتیں بلکہ جیسا کہ امام مالک نے کہا ہے کہ ان کو یہ حدیث پہنچی ہے کہ رو میں جہاں چاہتی ہیں پھرتی ہیں میرا کہتا ہوں کہ روحوں کا جہاں چاہیں پھرنا اس سے مانع نہیں ہے کہ وہ قبروں کے صحن میں ہوں کیونکہ رو میں گھوم پھر کر پھر قبروں میں آ جاتی ہیں۔ مجاہد نے کہا ہے کہ میت کے دفن ہونے کے سات دن تک ارواح قبروں سے جدا نہیں ہوتیں۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۰۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

قبر میں مردے پر اس کا ٹھکانا پیش کرنے کی زیادہ تفصیل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب میت کو قبر میں رکھ دیا جاتا ہے تو جب لوگ اس سے پیٹھ پھیر کر چلے جاتے ہیں تو وہ ان کے جوتوں کی آواز کو سنتا ہے پھر اگر دو سو من ہو تو نماز اس کے سر کی طرف ہوتی ہے اور روزہ اس کے دائیں طرف ہوتا ہے اور زکوٰۃ اس کے بائیں طرف ہوتی ہے اور صدقہ صلوٰۃ رحم اور لوگوں کے ساتھ نیک سلوک اس کے پاؤں کی طرف ہوتا ہے پھر اس کے سر کی طرف سے فرشتے آتے ہیں تو نماز کہتی ہے: میری طرف سے داخلہ کی جگہ نہیں ہے پھر وہ دائیں طرف سے آتے ہیں تو روزہ کہتا ہے کہ میری طرف سے داخلہ کی جگہ نہیں ہے پھر وہ بائیں طرف سے آتے ہیں تو زکوٰۃ کہتی ہے: میری طرف سے داخلہ کی جگہ نہیں ہے پھر وہ پیروں کی طرف سے آتے ہیں تو صدقہ صلوٰۃ رحم اور لوگوں کے ساتھ حسن سلوک کی نیکیاں کہتی ہیں: میری طرف سے داخلہ کی جگہ نہیں ہے پھر مردے سے کہا جاتا ہے کہ بیٹھ جاؤ تو وہ بیٹھ جاتا ہے اور اس کو دکھایا جاتا ہے کہ سورج غروب ہونے کے قریب ہے پھر اس سے کہا جاتا ہے: یہ بتاؤ ایہ شخص تم میں تھے تو تم ان کے متعلق کیا کہتے تھے؟ اور کیا گواہی دیتے تھے؟ وہ کہے گا: مجھے چھوڑ دیجیے کہ میں نماز پڑھ لوں فرشتے کہیں گے: تم عنقریب نماز پڑھ لو گے ہمارے سوال کا جواب دو تم ان کے متعلق کیا گواہی دیتے تھے؟ وہ کہے گا: یہ (سیدنا) محمد (ﷺ) ہیں میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں یہ اللہ کے پاس سے حق

لے کر آئے تھے اس سے کہا جائے گا: تم اسی (عقیدہ) پر زندہ رہے اسی پر تم کو موت آئی اور اسی پر تم کو اٹھایا جائے گا ان شاء اللہ پھر اس کے لیے جنت کی کھڑکیوں میں سے ایک کھڑکی کھول دی جائے گی پھر اس سے کہا جائے گا: یہ تمہارا ٹھکانا ہے اور تمہارے لیے جو اللہ نے تیار کیا ہے وہ اس میں ہے۔ اس کی خوشی اور سرور میں اضافہ ہوگا پھر اس کے لیے دوزخ کی کھڑکیوں میں سے ایک کھڑکی کھولی جائے گی اور کہا جائے گا: یہ تمہارا ٹھکانا تھا اور جو اللہ نے تمہارے لیے تیار کیا تھا وہ اس میں ہے اگر تم اللہ کی نافرمانی کرتے پھر اس کی خوشی اور سرور میں مزید اضافہ ہوگا پھر اس کی قبر میں ستر ہاتھ وسعت کر دی جائے گی اور اس کی قبر منور کر دی جائے گی اور اس کے جسم کو پھر پہلے کی طرح لوٹا دیا جائے گا اور اس کی روح پاکیزہ روحوں میں کر دی جائے گی اور وہ ایسے پرندوں (کی صورت میں) ہوں گے جو جنت کے درختوں میں لٹکے ہوئے ہوں گے اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کے موافق ہے:

يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ. (ابراہیم: ۲۷)

ایمان والوں کو اللہ دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں قول ثابت (کلہ توحید) پر ثابت قدم رکھتا ہے۔

اور کافر کے پاس جب سر کی جانب سے فرشتے آتے ہیں تو وہاں کوئی چیز نہیں ہوتی پھر جب اس کے دائیں طرف سے آتے ہیں تو وہاں کوئی چیز نہیں ہوتی پھر جب اس کے بائیں طرف سے آتے ہیں تو وہاں کوئی چیز نہیں ہوتی پھر جب اس کے پیروں کی طرف سے آتے ہیں تو وہاں کوئی چیز نہیں ہوتی پھر اس سے کہا جاتا ہے: بیٹھ جاؤ! تو وہ مرعوب اور خوف زدہ ہو کر بیٹھ جاتا ہے پھر اس سے پوچھا جاتا ہے: یہ بتاؤ! یہ شخص جو تم میں رہا تھا تم اس کے متعلق کیا کہتے تھے؟ اور تم اس کے متعلق کیا گواہی دیتے تھے؟ وہ پوچھے گا: کون شخص؟ پس کہا جائے گا: وہ جو تم میں رہا تھا وہ اس شخص کے: کہ کوئی نہیں بوجھ سکے گا حتیٰ کہ کہا جائے گا: (سیدنا) محمد (ﷺ) وہ کہے گا: میں نہیں جانتا میں نے لوگوں کو ایک بات کہتے ہوئے سنا تو میں نے سنی وہ بات کہہ دی اس سے کہا جائے گا: تم اسی (عقیدہ) پر زندہ رہے اسی پر مرے اور اسی پر تم کو اٹھایا جائے گا۔ ان شاء اللہ پھر اس کے لیے دوزخ کی کھڑکیوں میں سے ایک کھڑکی کھولی جائے گی اور اس سے کہا جائے گا: یہ دوزخ میں تمہارا ٹھکانا ہے اور جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے اس میں تیار رکھا ہے پس اس کی حسرت اور افسوس میں اضافہ ہوگا پھر اس کے لیے جنت کی کھڑکیوں میں سے ایک کھڑکی کھولی جائے گی اور اس سے کہا جائے گا: یہ تمہارا جنت میں ٹھکانا تھا اور اس میں وہ چیزیں ہیں جو اللہ نے تمہارے لیے تیار کی تھیں بہ شرطیکہ تم اللہ کی اطاعت کرتے پھر اس کی حسرت اور افسوس میں مزید اضافہ ہوگا پھر اس کی قبر کو اس پر تک کر دیا جائے گا حتیٰ کہ اس کی پسلیاں ادھر سے ادھر نکل جائیں گی سو یہ اس کی زندگی کی تنگی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
پس اس کے لیے تنگی کی زندگی ہے اور ہم قیامت کے دن اس کو اندھا اٹھائیں گے۔

آعمیٰ. (طہ: ۱۲۳)

(صحیح ابن حبان: ۳۱۱۳، مصنف عبد الرزاق: ۶۷۰۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۸۳-۳۸۴، المستدرک ج ۱ ص ۳۸۰-۳۸۱، المعجم الاوسط: ۲۶۵۱، حنفی نے کہا: اس حدیث کی سند حسن ہے، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۵۱-۵۲)

* صحیح بخاری کی زیر بحث حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۰۸۳-ج ۷ ص ۶۹۷ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① میت پر اس کا ٹھکانا پیش کیے جانے کا بیان ② قرآن مجید کی آیات سے عذاب قبر پر دلائل ③ احادیث سے عذاب قبر پر دلائل ④ عذاب قبر کی نلی پر قرآن مجید سے دلائل اور ان کے جوابات ⑤ عذاب قبر کے خلاف عقلی شبہات کے جوابات ⑥ آیا قبر میں عذاب صرف روح کو ہوتا ہے یا روح اور جسم دونوں کو؟ ⑦ قبر میں سوال اور جواب کے متعلق احادیث ⑧ آیا قبر میں کفار سے بھی سوال ہوگا یا نہیں؟ ⑨ آیا پچھلی امتوں سے بھی قبر میں سوال ہوتا تھا یا یہ سوال صرف اس امت کے ساتھ مخصوص ہے؟ ⑩ آیا انبیاء علیہم السلام اور

تا بالغ بچوں سے بھی سوال ہوتا ہے یا نہیں؟ ⑪ قبر میں سوال کرنے والے فرشتوں کی تحقیق ⑫ قبر کے سوال میں رسول اللہ ﷺ کی طرف اشارہ کی تحقیق ⑬ قبر کے سوالوں سے فارغ ہونے کے بعد میت کا کیا انجام ہوگا ⑭ ان لوگوں کا بیان جن سے قبر میں سوال نہیں کیا جائے گا ⑮ قبر میں مردے کو جمعہ کے حوالے کرنے کی تحقیق ⑯ قبروں کی زیارت کرنا اور قبر والوں کا زائرین کو پہچاننا ان کے سلام کا جواب دینا اور ان سے کلام کرنا ⑰ روحوں کی قیام گاہ کی تحقیق ⑱ روحوں کا زندوں کے احوال اور اعمال پر مطلع ہونا ⑲ زیارت قبور کا بیان ⑳ عورتوں کی زیارت قبور کے متعلق احادیث ㉑ فقہاء احناف کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ㉒ فقہاء حنبلیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ㉓ فقہاء شافعیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ㉔ فقہاء مالکیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم ㉕ کون کہاں مرے گا اور کل کیا ہوگا؟ اس کے علم کی تحقیق ㉖ سماع موتی کی تحقیق ㉗ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا سماع موتی سے الکار اور اس کا جواب۔

۹۰۔ باب کلام المیت علی الجنائزۃ

میت کا جنازہ اٹھانے کے بعد کلام کرنا
امام بخاری بیان کرتے ہیں: ہمیں قتیہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں لیث نے حدیث بیان کی از سعید بن ابی سعید از والد خود انہوں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب جنازہ رکھ دیا جاتا ہے پھر لوگ اس کو اپنی گردنوں پر اٹھا لیتے ہیں پھر اگر وہ جنازہ نیک ہو تو وہ کہتا ہے: مجھے آگے لے جاؤ مجھے آگے لے جاؤ اور اگر وہ نیک نہ ہو تو وہ کہتا ہے: ہائے ہائے! یہ اس کو کہاں لے جا رہے ہیں انسان کے سوا اس کی آواز کو ہر چیز سنتی ہے اور اگر انسان اس آواز کو سنتا تو وہ بے ہوش ہو جاتا۔

۱۳۸۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ اللَّهَ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَجَّعَتِ الْجَنَازَةُ فَاحْتَمَلَهَا الرِّجَالُ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ قَلَمُونِي قَلَمُونِي وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ يَا وَيْلَهَا آيِنَ يَذْهَبُونَ بِهَا يَسْمَعُ صَوْتَهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ وَلَوْ سَمِعَهَا الْإِنْسَانُ لَصَعِقَ

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۱۳ میں گزر چکی ہے۔

۹۱۔ باب مَا قِيلَ فِي

أَوْلَادِ الْمُسْلِمِينَ

یعنی مسلمانوں کی نابالغ اولاد کے ٹھکانے کے متعلق کیا کہا گیا ہے۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ جس شخص کے تین ایسے بچے فوت ہو گئے جو ابھی گناہ کی عمر کو نہیں پہنچے تھے وہ اس کے لیے دوزخ کی آگ سے حجاب ہو جائیں گے یا جنت میں داخل ہو جائیں گے۔

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ لَهُ ثَلَاثَةٌ مِنْ الْوَلَدِ لَمْ يَتَلَفُوا الْجَنَّةَ كَانَ لَهُ جَبَابًا مِنَ النَّارِ أَوْ دَخَلَ الْجَنَّةَ

اس تعلیق کی اصل صحیح البخاری: ۱۲۳۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۸۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ عَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن علیہ نے حدیث بیان

آنس بن مالک رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ النَّاسِ مُسْلِمٍ يَمُوتُ لَهُ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ لَمْ يَتْلُغُوا الْجَنَّةَ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِيَّاهُمْ.

کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالعزیز بن صہیب نے حدیث بیان کی از حضرت انس بن مالک رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگوں میں سے جس مسلمان کے تین نابالغ بچے فوت ہو گئے اس کو اللہ جنت میں داخل کر دے گا ان پر اپنی رحمت کے فضل کی وجہ سے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۴۸ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۸۲ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيٍّ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهُ سَمِعَ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا تَوَفَّى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لَهُ مَرْضِعًا فِي الْجَنَّةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الولید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عدی بن ثابت انہوں نے حضرت البراء بن عازب رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ابراہیم رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فوت ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان کے لیے جنت میں دودھ پلانے والی ہے۔

[اطراف الحدیث: ۳۲۵۵-۶۱۹۵]

(مسند ابوداؤد الطیالسی: ۷۲۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۷۹، صحیح ابن حبان: ۶۹۳۹، المستدرک ج ۳ ص ۳۸، دلائل النبوة ج ۵ ص ۲۳۱-۲۳۰، مسند ابویعلیٰ: ۱۶۶۵، مصنف عبدالرزاق: ۲۷۰۹، صحیح ابن خزیمہ: ۵۲۳، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳۹۳، مسند احمد ج ۳ ص ۲۸۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۸۵۰۲، ج ۳ ص ۳۶۲، مؤسسة الرسالة، بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۶۵۰، مکتبۃ الرشد ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حضرت سیدنا ابراہیم رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ کا تذکرہ

اس حدیث میں حضرت ابراہیم رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ کا ذکر ہے اس سے مراد ہے: رسول اللہ ﷺ کے صاحب زادے اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ حضرت ابراہیم کے علاوہ رسول اللہ ﷺ کی تمام اولاد حضرت خدیجہ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْہَا سے پیدا ہوئی اور حضرت ابراہیم حضرت ماریہ قبطیہ کے بطن سے پیدا ہوئے ان کی ولادت ذی الحجہ ۸ھ میں ہوئی علامہ واقدی نے کہا ہے کہ حضرت ابراہیم منگل کے دن ۱۰ ربیع الاول ۱۰ھ میں فوت ہوئے اس وقت ان کی عمر ۱۸ ماہ تھی اور ان کو البقیع میں دفن کیا گیا۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۰۵، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

مشرکین کی نابالغ اولاد کے ٹھکانے

کے متعلق جو اقوال ہیں

۹۲ - بَابُ مَا قِيلَ فِي

أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ

۱۳۸۳ - حَدَّثَنَا جَبَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ؟ فَقَالَ اللَّهُ إِذَا خَلَقَهُمْ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حبان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبداللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی از ابی بشار از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے مشرکین کی اولاد کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: جب اللہ نے ان کو پیدا کیا تھا تو اس کو علم تھا کہ وہ کیا عمل کرنے والے ہیں۔

[طرف الحدیث: ۶۵۹۷]

(صحیح مسلم: ۲۶۶۰، الرقم السلسل: ۶۶۳۱، سنن ابوداؤد: ۷۱۱، سنن نسائی: ۱۹۵۲، مسند ابویعلیٰ: ۲۷۷۹، مسند احمد ج ۱ ص ۲۱۵، طبع قدیم، مسند

احمد: ۱۸۴۵۔ ج ۳ ص ۳۴۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

کفار کی نابالغ اولاد کے متعلق علماء اسلام کے اقوال

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے اس مسئلہ میں حسب ذیل اقوال نقل کیے ہیں:

(۱) کفار کی نابالغ اولاد کا ٹھکانا اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے یہ قول ابن المبارک اور اسحاق سے منقول ہے امام بیہقی نے الاعتقاد میں اس قول کو امام شافعی سے نقل کیا ہے علامہ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ امام مالک کے طریقہ کا بھی یہی مقتضی ہے اور ان کے اصحاب نے یہ تصریح کی ہے کہ مسلمانوں کے بچے جنت میں ہوں گے اور کفار کے بچے اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہیں اور اس کی دلیل باب مذکور کی یہ حدیث ہے: جب رسول اللہ ﷺ سے مشرکین کی اولاد کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے ان کو پیدا کیا تھا تو اس کو علم تھا کہ وہ کیا عمل کرنے والے ہیں۔ (صحیح البخاری: ۱۳۸۳)

(۲) نابالغ اولاد اپنے آباء کے تابع ہے پس مسلمانوں کی اولاد جنت میں ہے اور کفار کی اولاد دوزخ میں ہے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے: امام احمد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت کی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے مسلمانوں کے بچوں کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: وہ جنت میں ہیں اور مشرکین کے بچوں کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: وہ دوزخ میں ہیں۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! انہوں نے تو اعمال کا زمانہ نہیں پایا! آپ نے فرمایا: تمہارا رب خوب جاننے والا ہے وہ کیا کرنے والے تھے اگر تم چاہو تو میں دوزخ میں ان کے رونے کی آواز سنا دوں۔ (مسند احمد ج ۶ ص ۲۰۸) اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔

(۳) وہ جنت اور دوزخ کے درمیان برزخ میں ہیں کیونکہ انہوں نے نیک کام کیے ہیں کہ وہ جنت میں داخل ہوں نہ برے کام کیے ہیں کہ وہ دوزخ میں داخل ہوں۔

(۴) وہ اہل جنت کے خدام ہیں اس کے ثبوت میں درج ذیل احادیث ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بچے اہل جنت کے خدام ہیں۔

(مسند ابویعلیٰ: ۳۰۹۰، مسند ابیہریر: ۲۱۷۰، تہذیب ج ۷ ص ۲۵۵)

یزید رقاشی بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا: اے ابو حمزہ! آپ کے نزدیک مشرکین کے نابالغ بچوں کا کیا حکم ہے؟ حضرت انس نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان کے گناہ نہیں ہیں کہ ان کو عذاب دیا جائے اور نہ ان کی نیکیاں ہیں کہ ان کو ثواب دیا جائے پس وہ اہل جنت کے خدام ہوں گے۔

(مسند ابیہریر: ۲۸۲۳، حلیۃ الاولیاء ج ۷ ص ۳۰۸)

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے مشرکین کی اولاد کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: وہ اہل جنت کے خدام ہیں۔ (المجم الکبیر: ۶۹۹۳، مسند ابیہریر: ۲۱۷۲)

(۵) ان کو قیامت کے دن مٹی بنا دیا جائے گا۔

(۶) وہ دوزخ میں ہیں یہ امام احمد کے بعض اصحاب کا قول ہے۔ (مسند احمد ج ۶ ص ۲۰۸، ہم اس حدیث کی سند ضعیف ہے)

(۷) ان کی آخرت میں آزمائش کی جائے گی ان کے سامنے آگ پیش کی جائے گی پس جو اس آگ میں داخل ہو جائے گا اس کے لیے وہ آگ ٹھنڈی اور سلامتی والی بن جائے گی اس کے ثبوت میں یہ احادیث ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن چار آدمیوں کو لایا جائے گا: نابالغ بچہ، کم عقل، جو فترت میں مر گیا اور شیخ فانی، اللہ تعالیٰ ان سے فرمائے گا: اس آگ میں داخل ہو جاؤ، تو جن کے اوپر بد بختی لکھ دی گئی ہے وہ کہیں گے: اے ہمارے رب! تو ہم کو اس آگ میں داخل کر رہا ہے حالانکہ ہم اس سے ڈرتے تھے اور جن کے لیے نیک بختی لکھ دی گئی ہے وہ اس میں دوڑتے ہوئے داخل ہو جائیں گے، پس یہ لوگ جنت میں داخل ہو جائیں گے اور پہلا فریق دوزخ میں داخل ہوگا۔ (مسند ابی یوسف: ۲۱۷، مسند ابی یوسف: ۴۲۲۳)

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن ان کو لایا جائے گا جو زمانہ فترت میں مر گئے اور کم عقل کو اور نابالغ بچے کو جو زمانہ فترت میں مر گیا، وہ کہے گا: میرے پاس کتاب آئی تھی نہ رسول آیا تھا، اور کم عقل کہے گا: اے میرے رب! تو نے مجھے ایسی عقل نہیں دی جس سے میں خیر اور شر کا ادراک کرتا اور نابالغ بچہ کہے گا: میں نے عمل کرنے کا زمانہ نہیں پایا، آپ نے فرمایا: پھر ان کے لیے آگ پیش کی جائے گی اور ان سے کہا جائے گا: اس میں داخل ہو جاؤ، پس ان میں سے جو لوگ اللہ کے علم میں نیک بخت ہوں گے وہ اس میں داخل ہو جائیں گے اور جو اللہ کے علم میں بد بخت ہوں گے وہ اس میں داخل نہیں ہوں گے، پس اللہ تعالیٰ فرمائے گا: تم نے میرے سامنے میری نافرمانی کی ہے، پس تم میرے غیاب میں میرے رسولوں کی نافرمانی بھی کرتے۔ (مسند ابی یوسف: ۲۱۷)

یہ حدیث حضرت معاذ سے بھی مروی ہے۔

(المعجم الکبیر: ۸۳-۸۳، مجمع ابن حبان: ۷۳۵۷، المعجم الکبیر: ۸۳۱، مسند احمد ج ۳ ص ۲۴، مسند ابی یوسف: ۲۲۰۵، حلیۃ الاولیاء ج ۵ ص ۱۴۷)

یہ حدیث الاسود بن سریج سے بھی مروی ہے: (مجمع ابن حبان: ۷۳۵۷، المعجم الکبیر: ۸۳۱، مسند احمد ج ۳ ص ۲۴، مسند ابی یوسف: ۲۱۷)

(۸) وہ جنت میں ہیں علامہ نووی نے کہا کہ یہی مذہب صحیح اور مختار ہے جس پر محققین ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ۝

اور ہم عذاب دینے والے نہیں ہیں حتیٰ کہ رسول بھیج دیں ۝

(نہی: ۵۱)

اور نابالغ بچوں کے حق میں رسالت متحقق نہیں ہے، کیونکہ جب عاقل کو اس لیے عذاب نہیں دیا جائے گا کہ اس کے پاس رسول نہیں آیا تو غیر عاقل کو بہ درجہ اولیٰ عذاب نہیں دیا جائے گا اور اس کی دلیل یہ حدیث بھی ہے:

حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک خوب دیکھا، جس کی آپ کو یہ تعبیر بتائی گئی:

جو باغ میں طویل اللہ مت شخص تھے وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں اور جو ان کے گرد بچے تھے وہ ہر پیدا ہونے والا بچہ تھا جو فطرت پر پیدا ہوا، پس بعض مسلمانوں نے پوچھا: یا رسول اللہ! اور مشرکین کی اولاد! آپ نے فرمایا: اور مشرکین کی اولاد۔

(صحیح البخاری: ۷۰۳، صحیح مسلم: ۲۲۷۵)

(۹) توقف

(۱۰) امساک۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۸۰۹، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

توقف سے مراد یہ ہے کہ چونکہ دلائل متعارض ہیں اس لیے کسی قول کو ترجیح نہ دی جائے اور امساک سے مراد یہ ہے کہ اس بحث میں پڑنے سے گریز کیا جائے۔

علامہ بدر الدین عینی نے چھ اقوال ذکر کیے ہیں اور اس قول کو ترجیح دی ہے کہ مشرکین کے بچے جنت میں ہیں۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۰۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ محمد بن عبد الباقی زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ نے حافظ ابن حجر عسقلانی کے ذکر کردہ دس اقوال ذکر کیے ہیں اور اس قول کو ترجیح دی ہے کہ مشرکین کے نابالغ بچے جنت میں ہوں گے۔

(شرح الزرقانی علی موطا امام مالک ج ۲ ص ۱۲۸ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۷ھ)

نابالغ بچوں کی آخرت میں آزمائش پر اس اعتراض کا جواب کہ میدانِ حشر تو دارِ تکلیف نہیں ہے۔۔۔۔۔
وہاں کیوں امتحان ہوگا؟

علامہ محمد التاؤدی بن محمد الطالب متوفی ۱۲۰۹ھ لکھتے ہیں:

حافظ ابن حجر عسقلانی نے ان اقوال میں ساتواں قول یہ ذکر کیا ہے کہ قیامت کے دن مشرکین کے نابالغ بچوں، کم عقل شخص اور زمانہ فترت میں مرنے والی کی آزمائش کی جائے گی اور ان کو آگ میں داخل ہونے کا حکم دیا جائے گا جو اس میں داخل ہو جائے گا وہ آگ اس پر ٹھنڈی اور سلامتی والی ہو جائے گی اور جو داخل نہیں ہوگا اس کو دوزخ میں عذاب دیا جائے گا اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ قیامت کا دن اور میدانِ حشر دارِ تکلیف تو نہیں ہے دارِ تکلیف تو صرف دنیا ہے پھر حشر کے دن ان کا امتحان کیوں لیا جائے گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جنت یا دوزخ میں استقرار کے بعد ان کا امتحان نہیں لیا جائے گا لیکن اس سے پہلے میدانِ حشر میں ان کا امتحان لینے سے کوئی چیز مانع نہیں ہے بلکہ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں وہاں بھی امتحان لینے کا ذکر ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ (الہم: ۴۲)

اس آیت میں پٹھلی سے مراد اللہ کی پٹھلی ہے جو اس کی شان کے مطابق ہے اہل وقت ہر مؤمن مرد اور عورت اللہ کے سامنے سجدہ ریز ہوں گے ماسوا ریاکاروں کے وہ سجدہ نہ کر سکیں گے اس آیت میں حشر کے دن لوگوں کو مکلف کرنے کا ذکر ہے۔ نیز حدیث میں ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس نے ایسا خواب بیان کیا جس کو اس نے نہیں دیکھا اس کو (قیامت کے دن) دو بھوکے درمیان گرہ لگانے کا مکلف کیا جائے گا اور وہ ہرگز ان میں گرہ نہیں لگا سکے گا اور جو تصویر بنائے گا اس کو عذاب دیا جائے گا اور اس کو اس میں روح پھونکنے کا مکلف کیا جائے گا اور وہ اس میں روح نہیں پھونک سکے گا۔ (صحیح البخاری: ۳۹۱۶ سنن ابوداؤد: ۵۰۲۴ سنن ترمذی: ۱۷۵۱ سنن ابن ماجہ: ۳۹۱۶ سند احمد: ۳۵۹) (حاشیہ التاؤدی ج ۲ ص ۹۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

۱۳۸۴ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ اللَّيْثِيُّ أَنَّ سَمْعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَرَارِيِّ الْمُشْرِكِينَ؟ فَقَالَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے عطاء بن یزید اللیثی نے خبر دی انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سے مشرکین کی نابالغ اولاد کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: اللہ ہی

[اطراف الحدیث: ۶۵۹۸-۶۶۰۰] زیادہ جاننے والا ہے کہ وہ کیا کرنے والے تھے۔

(صحیح مسلم: ۲۶۵۹ الرقم المسلسل: ۶۶۳۸ سنن نسائی: ۱۹۳۸ سند ابویعلیٰ: ۶۱۲۰ سند احمد: ۱۰۰۸۳ ج ۱۶ ص ۱۰۳)

اس حدیث کی شرح، گزشتہ حدیث: ۱۳۸۳ میں گزر چکی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۶۶۳۸۔ ج ۷ ص ۵۵ پر مذکور ہے، اس کی شرح کا عنوان ہے:

کافروں کے نابالغ بچوں کے اخروی انجام کا حکم۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی ذئب نے حدیث بیان کی از الزہری از ابی سلمہ بن عبد الرحمن از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہر بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے پس اس کے ماں باپ اس کو یہودی یا نصرانی یا مجوسی بنا دیتے ہیں جیسے چوپائے سے چوپایہ پیدا ہوتا ہے، کیا تم اس کو نکلا یا کن کٹا دیکھتے ہو؟

۱۳۸۵ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذئبٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجِّسَانِهِ كَمَثَلِ الْبُهَيْمَةِ تُنْتَجُ الْبُهَيْمَةُ هَلْ تَرَى فِيهَا جَذْعَاءَ؟

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۳۲۸ میں گزر چکی ہے۔

۹۳ - بَابُ

بَابُ

امام بخاری نے اس باب کا عنوان ذکر نہیں کیا، سو یہ ابواب سابقہ کے ساتھ ملحق ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں جریر بن حازم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ابو رجاء نے حدیث بیان کی از حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: جب نبی ﷺ نماز پڑھاتے تو ہماری طرف متوجہ ہوتے، پس پوچھتے: تم میں سے آج رات کس نے خواب دیکھا ہے؟ پس اگر کسی نے خواب دیکھا ہوتا تو وہ بیان کرتا، پس جو اللہ تعالیٰ چاہتا وہ آپ فرماتے، سو ایک دن آپ نے ہم سے سوال کیا، پس فرمایا: کیا تم میں سے کس نے خواب دیکھا ہے؟ ہم نے کہا: نہیں! آپ نے فرمایا: لیکن میں نے آج رات خواب دیکھا کہ دو آدمی میرے پاس آئے، پس وہ دونوں میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے ارض مقدسہ میں لے گئے، پس وہاں ایک آدمی بیٹھا ہوا تھا اور دوسرا آدمی لوہے کا آکڑا (ہک) لے کر کھڑا ہوا تھا۔ راوی نے کہا: ہمارے بعض اصحاب نے موسیٰ سے روایت کیا: وہ کھڑا ہوا شخص اس بیٹھے ہوئے آدمی کے جڑے میں اس آکڑے کو داخل کرتا حتیٰ کہ وہ جڑا اس کی گدی تک چیر دیتا، پھر اس کے دوسرے جڑے میں اسی طرح آکڑے کو داخل کرتا اور اس کا پہلا

۱۳۸۶ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَازِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَوةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَالَ مَنْ رَأَى مِنْكُمْ اللَّيْلَةَ رُؤْيَا؟ قَالَ فَإِنْ رَأَى أَحَدٌ فَصْهًا، فَيَقُولُ مَا شَاءَ اللَّهُ. فَسَأَلْنَا يَوْمًا فَقَالَ هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ رُؤْيَا؟ قُلْنَا لَا، قَالَ لِكُنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ آتَيْنِي فَأَخَذَا بِيَدَيَّ، فَأَخْرَجَانِي إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ، فَإِذَا رَجُلٌ جَالِسٌ وَرَجُلٌ قَائِمٌ بِيَدِهِ قَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا عَنْ مُوسَى كَلُوبٌ مِّنْ حَدِيدٍ. إِنَّهُ يَدْخُلُهُ فِي شِدْقِهِ حَتَّى يَبْلُغَ لَفَافَهُ، ثُمَّ يَفْعَلُ بِشِدْقِهِ الْآخَرَ مِثْلَ ذَلِكَ، وَيَلْتَمِسُ شِدْقَهُ هَذَا، فَيَعْرِدُ فَيَصْنَعُ مِثْلَهُ، قُلْتُ مَا هَذَا؟ قَالَا إِنَّا طَلَقْنَا، فَانْطَلَقْنَا حَتَّى آتَيْنَا عَلَى رَجُلٍ مُّضْطَجِعٍ عَلَى لَفَافِهِ، وَرَجُلٌ قَائِمٌ عَلَى رَأْسِهِ بِهَيْبَةٍ أَوْ صَخْرَةٍ، فَيَشْدُخُ بِهِ رَأْسَهُ، فَإِذَا ضَرْبَةٌ تَذْهَبُ الْحَجَرُ، فَانْطَلَقَ إِلَيْهِ لِيَأْخُذَهُ، فَلَا يَرْجِعُ إِلَى هَذَا، حَتَّى يَلْتَمِسَ رَأْسَهُ،

وَعَادَ رَأْسَهُ كَمَا هُوَ، فَعَادَ إِلَيْهِ فَضْرَبَهُ، قُلْتُ مَنْ هَذَا؟ قَالَا إِنَّا نَطْلُقُ، فَاَنْطَلَقْنَا إِلَى ثَقَبٍ مِثْلِ الشُّوْرِ، أَعْلَاهُ ضَبُّ وَاسْفَلُهُ وَاسِعٌ، يَتَوَقَّدُ تَحْتَهُ نَارًا، فَإِذَا اقْتَرَبَ ارْتَفَعُوا، حَتَّى كَادَ أَنْ يَخْرُجُوا، فَإِذَا خَمَدَتْ رَجَعُوا فِيهَا، وَفِيهَا رِجَالٌ وَنِسَاءٌ عُرَاءُ، فَقُلْتُ مَنْ هَذَا؟ قَالَا إِنَّا نَطْلُقُ، فَاَنْطَلَقْنَا، حَتَّى آتَيْنَا عَلَى نَهْرٍ مِنْ دَمٍ فِيهِ رَجُلٌ قَائِمٌ عَلَى وَسْطِ النَّهْرِ رَجُلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ حِجَارَةٌ قَالَ يَزِيدُ وَوَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ حَازِمٍ، وَ عَلَى شَطِّ النَّهْرِ رَجُلٌ، فَأَقْبَلَ الرَّجُلُ الَّذِي فِي النَّهْرِ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ رَمَى الرَّجُلُ بِحَجَرٍ فِي يَدِهِ، فَرَدَّهُ حَيْثُ كَانَ فَجَعَلَ كُلَّمَا جَاءَ لِيَخْرُجَ رَمَى فِي يَدِهِ بِحَجَرٍ، فَيَرْجِعُ كَمَا كَانَ، فَقُلْتُ مَا هَذَا؟ قَالَا إِنَّا نَطْلُقُ، فَاَنْطَلَقْنَا، حَتَّى إِنْتَهَيْنَا إِلَى رَوْضَةٍ خَضِرَاءَ، فِيهَا شَجَرَةٌ عَظِيمَةٌ، وَفِي أَصْلِهَا شَيْخٌ وَصَبِيَانٌ، وَإِذَا رَجُلٌ قَرِيبٌ مِنَ الشَّجَرَةِ، بَيْنَ يَدَيْهِ نَارٌ يُوقِدُهَا، فَصَعِدَا بِي فِي الشَّجَرَةِ، وَأَدْخَلَانِي دَارًا، لَمْ أَرِ قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهَا، فِيهَا رِجَالٌ شُبُوحٌ وَشَبَابٌ وَنِسَاءٌ وَصَبِيَانٌ، ثُمَّ أَخْرَجَانِي مِنْهَا، فَصَعِدَا بِي الشَّجَرَةَ، فَأَدْخَلَانِي دَارًا، هِيَ أَحْسَنُ وَأَفْضَلُ، فِيهَا شُبُوحٌ وَشَبَابٌ، قُلْتُ طَوَّفْتُمَانِي اللَّيْلَةَ، فَأَخْبَرَانِي عَمَّا رَأَيْتُ، قَالَا نَعَمْ، أَمَّا الَّذِي رَأَيْتَ يُشَوِّقُ بِشِدْقِهِ فَكَذَّابٌ، يُحَدِّثُ بِالْكَذِبِ، فَتُحْمَلُ عَنْهُ حَتَّى تَبْلُغَ الْآفَاقَ، فَيُصْنَعُ بِهِ مَا رَأَيْتَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَالَّذِي رَأَيْتَ يُشَدِّخُ رَأْسَهُ، فَرَجُلٌ عَلَّمَهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ، فَنَامَ عَنْهُ بِاللَّيْلِ، وَلَمْ يَعْمَلْ فِيهِ بِالنَّهَارِ، يُفَعَّلُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَالَّذِي رَأَيْتَ فِي الثَّقَبِ لَهُمْ الزُّنَاةُ، وَالَّذِي رَأَيْتَ فِي النَّهْرِ، اكْلُوا الرِّبَا، وَالشَّيْخُ فِي أَصْلِ الشَّجَرَةِ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَالصَّبِيَانُ حَوْلُهُ فَأَوْلَادُ النَّاسِ، وَالَّذِي يُوقِدُ النَّارَ مَالِكُ حَازِنُ

جبرائیلک ہو چکا ہوتا پھر وہ اس جڑے میں اسی طرح آنکڑا داخل کرتا، میں نے ان دونوں سے پوچھا: یہ کیا ہو رہا ہے؟ انہوں نے کہا: آگے چلیے! پس ہم چل پڑے حتیٰ کہ ہم ایک شخص کے پاس پہنچے جو پیٹھ کے بل لیٹا ہوا تھا اور دوسرا شخص اس کے سر کے پاس پتھر لیے کھڑا ہے اور اس کا سر پھوڑ رہا ہے، پس جب وہ اس کے سر پر ضرب لگاتا تو وہ پتھر لڑھکتا ہوا چلا جاتا، پھر وہ اس پتھر کو لینے کے لیے چلا جاتا، جب وہ واپس آتا تو اس کا سر پہلے کی طرح ٹھیک ہو چکا ہوتا، وہ پھر لوٹ کر اس کا سر پھوڑتا، میں نے ان دونوں سے پوچھا: یہ کیا ہو رہا ہے؟ انہوں نے کہا: آگے چلیے! پس ہم آگے گئے تو تنور کی طرح ایک سوراخ تھا، وہ اوپر سے تنگ تھا اور نیچے سے فراخ تھا، اس کے نیچے آگ جل رہی تھی، پھر جب وہ آگ اوپر اٹھتی تو اس میں جو لوگ تھے تو وہ اس تنور سے نکلنے کے قریب ہوتے اور جب وہ آگ بجھ جاتی تو پھر وہ لوگ نیچے چلے جاتے، اس میں: جسے مرد اور عورتیں تھیں، میں نے پوچھا: یہ کیا ہو رہا ہے؟ انہوں نے کہا: آگے چلیے! پس ہم آگے گئے حتیٰ کہ ہم خون کے دریا پر آئے، دریا کے وسط میں ایک شخص کھڑا ہوا تھا، یزید نے اور وہب بن جریر نے کہا انہیں جریر بن حازم: دریا کے کنارے ایک اور شخص تھا جس کے سامنے پتھر تھے، پھر وہ شخص آگے بڑھا جو دریا میں تھا جب وہ (دریا سے) نکلنے کا ارادہ کرتا تو دوسرا شخص اس کے منہ پر پتھر کھینچ کر مارتا اور اس کو اسی جگہ لوٹا دیتا، پس جب بھی وہ نکلنے کے لیے آتا تو وہ دوسرا شخص اس کے منہ پر پتھر مارتا، پھر وہ اسی جگہ لوٹ جاتا، میں نے ان دونوں سے پوچھا: یہ کیا ہو رہا ہے؟ انہوں نے کہا: آگے چلیے! پس ہم آگے گئے حتیٰ کہ ہم ایک سرسبز باغ کے پاس پہنچے، اس میں بہت بڑا درخت تھا، اس کی جڑ میں ایک بوڑھا شخص بیٹھا تھا اور بچے بیٹھے تھے اور ایک شخص درخت کے قریب تھا، وہ اپنے سامنے آگ جلا رہا تھا، ان دونوں نے مجھے اس درخت پر چڑھایا اور مجھے ایک گھر میں داخل کر دیا، اس سے زیادہ حسین گھر میں نے اس سے پہلے نہیں دیکھا تھا، اس میں بوڑھے مرد تھے اور جوان مرد تھے اور عورتیں تھیں اور بچے تھے، پھر ان دونوں نے مجھے

اس گھر سے نکالا پھر مجھے اس درخت پر چڑھایا پھر مجھے ایک اور گھر میں داخل کیا جو اس سے زیادہ حسین اور افضل تھا اس میں بوڑھے اور جوان تھے میں نے کہا: تم دونوں نے مجھے ساری رات گھمایا ہے اب مجھے بتاؤ کہ میں نے کیا کچھ دیکھا ہے ان دونوں نے کہا: ہاں! رہا وہ شخص جس کو آپ نے دیکھا کہ اس کے جڑے کو توڑا جا رہا تھا یہ بہت جھوٹا تھا یہ جھوٹی خبریں دیتا تھا جو اس سے نقل کی جاتی تھیں حتیٰ کہ ساری دنیا میں پھیل جاتی تھیں سو اس کے ساتھ قیامت تک وہی کیا جاتا رہے گا جو آپ نے دیکھا ہے اور جس شخص کو آپ نے دیکھا کہ اس کا سر پھوڑا جا رہا تھا یہ وہ شخص ہے جس کو اللہ نے قرآن کا علم دیا تھا یہ رات کو سو جاتا تھا اور دن میں اس پر عمل نہیں کرتا تھا اس کے ساتھ قیامت تک اسی طرح کیا جاتا رہے گا اور جن لوگوں کو آپ نے تنور میں دیکھا وہ زنا کرنے والے تھے اور جن لوگوں کو آپ نے خون کے دریا میں دیکھا وہ سود کھانے والے تھے اور جس بوڑھے شخص کو آپ نے درخت کی جڑ میں دیکھا وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تھے اور جو بچے ان کے گرد تھے وہ لوگوں کی (نابالغ) اولاد ہیں اور جو شخص آگ جلا رہا تھا وہ دوزخ کا داروغہ مالک ہے اور یہاں گھر جو آپ نے دیکھا جس میں آپ داخل ہوئے تھے وہ عام مسلمانوں کا گھر ہے اور رہا یہ گھر تو یہ شہداء کا گھر ہے اور میں جبریل ہوں اور یہ میکائیل ہیں آپ اپنا سراٹھائیں پس میں نے اپنا سراٹھایا تو میرے اوپر باذل کی طرح تھا ان دونوں نے کہا: یہ آپ کا ٹھکانا ہے میں نے کہا: مجھے پھوڑا! میں اپنے گھر میں داخل ہوں ان دونوں نے کہا: ابھی آپ کی عمر باقی ہے جس کو آپ نے مکمل نہیں کیا پس اگر آپ نے اپنی عمر کی تکمیل کر لی تو آپ اپنے ٹھکانے میں جائیں گے۔

النَّارِ وَالْذَّارُ الْأُولَى الَّتِي دَخَلْتَ دَارُ عَامَّةِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَمَّا هَذِهِ الدَّارُ فَدَارُ الشُّهَدَاءِ وَأَنَا جِبْرِيلُ وَهَذَا مِيكَائِيلُ فَأَرْفَعُ رَأْسَكَ فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا فَوْقِي مِثْلُ السَّحَابِ قَالَا ذَاكَ مَنْزِلُكَ قُلْتُ دَعَانِي أَدْخُلْ مَنْزِلِي قَالَا إِنَّهُ بَقِيَ لَكَ عُمْرٌ لَمْ تَسْكُمْلَهُ فَلَوْ اسْتَكْمَلْتَ أَتَيْتَ مَنْزِلَكَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۴۵ میں گزر چکی ہے۔

۹۴۔ بَابُ مَوْتِ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ

پیر کے دن کی موت

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ پیر کے دن مرنا تو کسی کے اختیار میں نہیں ہے پھر امام بخاری نے یہ باب کیوں قائم کیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ مسلمان کو یہ خواہش کرنی چاہیے کہ اس کو پیر کے دن موت آئے۔

۱۳۸۷۔ حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معلیٰ بن اسد نے حدیث

عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ فِي كَفْنٍ كَفَنْتُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَتْ لِي ثَلَاثَةُ أَثْوَابٍ بَيْضَ سَحُورِيَّةٍ لَيْسَ فِيهَا قُمْبُضٌ وَلَا عِمَامَةٌ. وَقَالَ لَهَا لِي أَيُّ يَوْمٍ تُوقِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَتْ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ. قَالَ فَأَيُّ يَوْمٍ هَذَا؟ قَالَتْ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ. قَالَ أَرْجُوا فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَ اللَّيْلِ. فَنَظَرَ إِلَى ثَوْبٍ عَلَيْهِ كَانَ يُمَرِّضُ فِيهِ. بِهِ رَدْعٌ مِنْ زَعْفَرَانٍ فَقَالَ اغْسِلُوا ثَوْبِي هَذَا وَزَيِّدُوا عَلَيْهِ ثَوْبَيْنِ فَكَفَّنُونِي فِيهَا. قُلْتُ إِنَّ هَذَا خَلَقُ؟ قَالَ إِنَّ الْحَيَّ أَحَقُّ بِالْجَدِيدِ مِنَ الْمَيِّتِ إِنَّمَا هُوَ لِلْمُهَلَّةِ. فَلَمَّ يَتَوَفَّ حَتَّى أَمْسَى مِنْ لَيْلَةِ الثَّلَاثَاءِ وَذُفِنَ قَبْلَ أَنْ يُصْبِحَ.

(جامع السانيد لابن جوزي: ۷۱۸۹، مکتبۃ الرشیدیہ ص ۱۳۲۶)

مسند الطحاوی: ۹۳۷۰

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیبت نے حدیث بیان کی از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس گئی انہوں نے پوچھا: آپ نے نبی ﷺ کو کتنے کپڑوں میں کفن دیا تھا؟ حضرت عائشہ نے بتایا: تین سفید یمن کے بنے ہوئے کپڑوں میں ان میں نہ قییس تھی اور نہ عمامہ تھا اور انہوں نے حضرت عائشہ سے پوچھا: رسول اللہ ﷺ کس دن فوت ہوئے تھے؟ حضرت عائشہ نے بتایا: پیر کے دن پھر حضرت ابوبکر نے پوچھا: آج کون سا دن ہے؟ حضرت عائشہ نے بتایا: پیر کا دن ہے حضرت ابوبکر نے کہا: مجھے اس وقت سے لے کر آج رات تک امید ہے پھر حضرت ابوبکر نے اپنے ان کپڑوں کو دیکھا جن میں وہ بیمار ہوئے تھے ان میں زعفران کا اثر تھا پس انہوں نے کہا: میرے اس کپڑے کو دھو دو اور اس کے ساتھ دو کپڑوں کا اور اضافہ کرنا پھر ان میں مجھے کنسن دینا۔ (حضرت عائشہ نے بتایا: میں نے کہا: یہ پرانا کپڑا ہے حضرت ابوبکر نے کہا: زندہ آدمی کو مردے کی بہ نسبت نئے کپڑے کی زیادہ ضرورت ہے مردے کا کپڑا خون اور پیپ کے لیے ہے پھر حضرت ابوبکر نہیں فوت ہوئے حتیٰ کہ انہوں نے منگل کی رات گزرا لی اور صبح سے پہلے ان کو دفن کر دیا گیا۔

اس حدیث کو صرف امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

پیر کے دن وفات کی تمنا کی فضیلت

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے اپنی بیٹی سے یہ سوال کیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کس دن ہوئی تھی تاکہ ان کو بھی اس دن فوت ہونے کی برکت حاصل ہو جائے اور ہمیشہ سے لوگ صالحین کے کپڑوں سے تبرک حاصل کرنے اور ان کی ولادت اور وفات کے دن سے موافقت کے حصول کی کوشش کرتے ہیں اور اس میں رغبت کرتے ہیں اور اس کی حرص کرتے ہیں سو جس دن نبی ﷺ کی وفات ہوئی اس دن وفات کی تمنا کرنی چاہیے اور اگر وہ شخص اس دن فوت نہیں ہوا تو اسے پیر کے دن وفات کی تمنا کرنے کا ان شاء اللہ ثواب ملے گا جیسے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نبی ﷺ کے اُن آثار کی اتباع کرتے تھے جن کی اتباع کرنا سنت اور عبادت نہیں ہے پس وہ اس جگہ کھڑے ہوتے تھے جس جگہ نبی ﷺ کھڑے ہوئے تھے اور اس جگہ اپنی اونٹنی کو گھماتے تھے جس جگہ نبی ﷺ نے اپنی اونٹنی کو گھمایا تھا ان تمام کاموں کو کرنا اگرچہ عبادت نہیں ہے لیکن حضرت ابن عمر ان کاموں کو نبی ﷺ کی محبت کی وجہ سے اور آپ کے آثار کی حفاظت کی وجہ سے کرتے تھے اور جو شخص آپ کے ان آثار کی اتباع کرے گا جن کی اتباع کرنا لازم اور عبادت نہیں ہے تو

وہ ان آثار کی بہ طریق اولیٰ اتباع کرے گا جن کی اتباع کرنا لازم اور عبادت ہے۔

پیر کے دن کی فضیلت

امام بخاری نے جمعہ کے دن وفات کا باب قائم نہیں کیا، کیونکہ جمعہ کے دن وفات کی فضیلت کی احادیث ان کی شرائط کے مطابق نہیں اور پیر کے دن وفات کا باب قائم کیا ہے، کیونکہ اس پر اہل سنت کا اتفاق ہے کہ آپ پیر کے دن پیدا ہوئے اور پیر کے دن آپ پر قرآن نازل ہوا اور پیر کے دن آپ نے اعلان نبوت کیا اور پیر کے دن آپ مدینہ میں داخل ہوئے اور پیر کے دن آپ کی وفات ہوئی اسی لیے آپ پیر اور جمعرات کے دن روزہ رکھتے تھے۔

امام مالک نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگوں کے اعمال ہر جمعہ کو دو مرتبہ پیش کیے جاتے ہیں، پیر کے دن اور جمعرات کے دن، پس ہر مؤمن بندہ کی مغفرت کر دی جاتی ہے سوا اس بندہ کے جس کے درمیان اور اس کے بھائی کے درمیان بغض ہو، ان کو چھوڑ دیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے: ان کو چھوڑ دو! حتیٰ کہ یہ ایک دوسرے کی طرف رجوع کر لیں۔ (موطأ امام مالک۔ حسن الخلق: ۱۸)

جمعہ کے دن وفات کی فضیلت

نبی ﷺ سے جمعہ کے دن کی وفات کی فضیلت کے سلسلہ میں بھی احادیث مروی ہیں: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات کو فوت ہوا اللہ تعالیٰ اس کو قبر کے فتنے سے محفوظ رکھتا ہے۔

(سنن ترمذی: ۱۰۷۴، مصنف عبدالرزاق: ۵۵۹۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۶۹، مشکوٰۃ: ۱۳۶۷)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جو شخص جمعہ کے دن فوت ہو جائے اس کو عذاب قبر سے محفوظ رکھا جاتا ہے۔ (المعجم الصغیر: ۱۲۷، اکمل لابن عدی ج ۷ ص ۲۵۵)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص جمعہ کے دن فوت ہو یا جمعہ کی شب فوت ہو اس کو عذاب قبر سے محفوظ رکھا جاتا ہے اور وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس پر شہداء کی مہر ہوگی۔

(حدیث الاولیاء ج ۳ ص ۱۸۱، تقریب لمغنیہ: ۱۲۱۶، ج ۱ ص ۳۳۳) (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۷۰-۳۶۹، دار الکتب العلمیہ: بیروت ۱۴۲۳ھ)

عمدہ کپڑوں میں کفن دینے کے متعلق احادیث اور آثار

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے پرانے کپڑے میں کفن دینے کے لیے کہا اور فرمایا: زندہ آدمی کو مردے کی بہ نسبت نئے کپڑے کی زیادہ ضرورت ہے، لیکن دیگر احادیث اور آثار میں نئے اور اچھے کپڑے میں کفن دینے کا ذکر کیا گیا ہے: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اپنے کپڑوں میں سے سفید کپڑے پہنو، یہ تمہارے بہترین کپڑے ہیں اور ان ہی کپڑوں میں تم اپنے مردوں کو کفن دو۔

(سنن ترمذی: ۹۹۳، سنن ابوداؤد: ۳۰۶۱، سنن ابن ماجہ: ۱۳۷۴، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۱)

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کا دلی ہو تو اس کو اچھا کفن دے۔ (سنن ترمذی: ۹۹۵، سنن ابن ماجہ: ۱۳۷۴)

سلمہ بن علقمہ بیان کرتے ہیں کہ ابن سیرین عمدہ کفن پسند کرتے تھے انہوں نے بیان کیا کہ کہا جاتا ہے کہ مردے اپنے کفنوں

میں ایک دوسرے کے ساتھ ملاقات کرتے ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۲۳۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۱۳۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

عمیر بن اسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنی بیوی کے متعلق وصیت کی اور نکل گئے پھر ان کی بیوی فوت ہو گئی، ہم نے اس کو اس کے پرانے کپڑوں میں کفن پہنایا، وہ اس وقت آئے جب ہم ان کی بیوی کو دفن کر کے فارغ ہو چکے تھے انہوں نے پوچھا: تم نے اس کو کیسے کپڑوں میں کفن پہنایا؟ ہم نے کہا: ہم نے ان کو ان کے پرانے کپڑوں میں کفن پہنایا، انہوں نے ان کی قبر کو کھودا اور ان کو نئے کپڑوں میں کفن دیا، اور فرمایا: اپنے مردوں کو اچھے کپڑوں میں کفن دیا کرو، کیونکہ وہ ان ہی کپڑوں میں میدانِ حشر میں جاتے ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۲۳۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۱۱۳۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابو بکر نے پرانے کپڑوں میں کفن دینے کی جو وصیت کی تھی اس کی توجیہ

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

ابونصر نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے مردوں کو عمدہ کپڑوں میں کفن دو، کیونکہ وہ اس پر فخر کرتے ہیں اور ایک دوسرے کی زیارت کرتے ہیں۔

اب یہ سوال ہوگا کہ پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے پرانے کپڑوں میں کفن پہنانے کی کیوں وصیت کی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابو بکر نے ان کپڑوں کو پہنے ہوئے عبادت کی تھی اور جہاد کیا تھا، اس لیے ان کپڑوں کی برکت حاصل کرنے کے لیے انہوں نے یہ وصیت کہ ان کو ان ہی کپڑوں میں کفن دیا جائے اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام محمد بن سعد نے قاسم بن محمد بن ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت ابو بکر نے فرمایا: مجھے میرے ان دو کپڑوں میں کفن دینا جن میں نماز پڑھتا تھا۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اس میں ایک اور وجہ کا بھی احتمال ہے کہ انہوں نے ان کپڑوں کو اس لیے ترجیح دی کہ انہوں نے ان کپڑوں کو پہنے ہوئے رسول اللہ ﷺ سے ملاقات کی تھی تو آپ کی برکت حاصل کرنے کے لیے انہوں نے ان کپڑوں کو ترجیح دی۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۱۸، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت ابو بکر کو اللہ تعالیٰ سے یہ امید تھی کہ ان کی اس دن وفات ہو جائے گی جس دن نبی ﷺ کی وفات ہوئی تھی تاہم پیر کا دن گزار کر منگل کی رات کو غرب اور عشاء کے درمیان آپ کی وفات ہوئی اور یہ ۲۲ ذی القعدہ ۱۳ھ کا دن تھا۔

حضرت ابو بکر کی وفات کے سبب میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ یہودیوں نے آپ کو زہر آلود کھانا کھلایا تھا اس سبب سے حضرت ابو بکر کی وفات ہو گئی جس طرح نبی ﷺ کو خیبر میں ایک یہودی عورت نے زہر آلود گوشت کھلایا تھا اور اسی کے اثر سے آپ کی وفات ہوئی یوں نبی ﷺ اور حضرت ابو بکر کی وفات کا سبب بھی ایک تھا اور ایک ہی دن دونوں کی وفات ہوئی اور ایک ہی جگہ دونوں مدفون ہیں اور ایک ہی وقت میں دونوں قبر سے انھیں گئے اور ایک ہی وقت میں دونوں جنت میں داخل ہوئے۔

اچانک موت کا آ جانا

۹۵ - بَابُ مَوْتِ الْفَجَاةِ الْبَغْتَةِ

۱۳۸۸ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنَا

مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن ابی مریم نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: مجھے ہشام نے خبر دی از والد خود از حضرت

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمَّيْ أَفْتَلَيْتَ نَفْسَهَا وَأَظْنَهَا لَوْ تَكَلَّمْتَ نَصَدَقْتُ فَهَلْ لَهَا أَجْرٌ إِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا؟ قَالَ نَعَمْ. [طرف الحدیث: ۲۷۶۰]

عائشہ رضی اللہ عنہا کہ ایک مرد نے نبی ﷺ سے کہا: بے شک میری ماں اچانک فوت ہوگئی اور میرا اس کے متعلق گمان ہے کہ اگر وہ بات کرتی تو کچھ صدقہ کرتی پس کیا اس کو اجر ملے گا اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کر دوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں!

(صحیح مسلم: ۱۰۰۳، الرقم المسلسل: ۲۲۸۹، سنن ابوداؤد: ۲۸۸۱، سنن ابن ماجہ: ۲۷۱۷، مسند ابویعلیٰ: ۳۳۳۳، صحیح ابن حبان: ۳۳۵۳، سنن بیہقی ج ۶ ص ۲۷۸-۲۷۷، شرح السنن: ۱۶۹۰، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۹۹، مسند احمد ج ۱ ص ۵، طبع قدیم مسند احمد: ۳۲۲۵۱، ج ۴۰ ص ۲۹۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۷۳۷۵، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) سعید بن ابی مریم اور وہ سعید بن محمد بن الحکم بن ابی مریم ہیں (۲) محمد بن ابی جعفر بن ابی کثیر (۳) ہشام بن عروہ (۴) ان کے والد عروہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ (۵) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۱۹)

مشکل الفاظ کے معانی

اس حدیث میں ذکر ہے کہ ایک مرد نے کہا: میری ماں اچانک فوت ہوگئی اس مرد کا نام حضرت سعد بن عبادہ تھا اور ان کی ماں کا نام حضرت عمرہ رضی اللہ عنہا تھا۔

نیز اس حدیث میں ”افتلت“ مذکور ہے اس کا معنی ہے: وہ اچانک فوت ہوگئی۔ صحیح البخاری: ۲۷۶۰ میں مرد کی جگہ حضرت سعد بن عبادہ کا ذکر ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۲۰-۳۱۹)

اچانک موت کی کراہت کے متعلق احادیث

نبی ﷺ کے اصحاب میں سے ایک شخص نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اچانک موت غضب ہے یعنی غضب کا سبب ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۱۱۰)

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے سات موتوں سے پناہ طلب کی: (۱) اچانک موت (۲) سانپ کے ڈسنے سے (۳) درندہ کے پھاڑنے سے (۴) آگ میں جلنے سے (۵) پانی میں ڈوبنے سے (۶) کسی چیز کے اوپر گرنے سے (۷) جہاد میں پیٹھ پھیر کر ہٹ گئے سے۔

(مسند احمد: ۷۸۲، مسند احمد ج ۲ ص ۱۷۱، مسند احمد: ۱۵۹۳، ج ۱۱ ص ۱۶۸، مؤسسۃ الرسالۃ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ایسی دیوار کے پاس سے گزرے جو گرنے کے لیے جھک رہی تھی تو آپ وہاں سے تیزی کے ساتھ گزرے آپ سے اس کی وجہ پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا: میں اچانک موت کو ناپسند کرتا ہوں۔

(مسند ابویعلیٰ: ۶۶۱۲، کتاب الفقہاء للعقلمی ج ۱ ص ۶۱، الکامل لابن عدی ج ۱ ص ۲۳۲، شعب الایمان: ۱۳۵۹، المعجم الکبیر: ۷۶۰۳-۷۶۰۲، مسند احمد ج ۲ ص ۳۵۶، طبع قدیم مسند احمد: ۸۶۶۶، ج ۱۳ ص ۳۰۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اچانک موت کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: یہ مؤمن کے لیے راحت اور فاجر کے لیے غضب ہے۔ (مسند احمد ج ۶ ص ۱۳۶)

یحییٰ بن ابی کثیر بیان کرتے ہیں کہ ان کو یہ حدیث پہنچی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ یہ فرماتے تھے: جب تم میں سے کوئی شخص

ایسی چیز کے پاس سے گزرے جو گرنے والی ہو تو وہ تیزی سے گزرے اور اللہ تعالیٰ سے عافیت کی دعا کرے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۱۰۶ شعب الایمان: ۱۳۶۱)

فائدہ: ضرر کے اسباب سے احتراز کرنا توکل اور تقدیر پر اعتقاد کے منافی نہیں ہے ورنہ بیماریوں کا علاج مشروع نہ ہوتا۔ امام مالک یحییٰ بن سعید سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایک شخص کو (اچانک) موت آگئی تو ایک شخص نے کہا: اس کو مبارک ہو! یہ کسی بیماری میں مبتلا نہیں ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم پر افسوس ہے! تمہیں کیا پتا اگر اللہ اس کو کسی مرض میں مبتلا کرتا تو وہ مرض اس کے گناہوں کو مٹا دیتا۔ (موطأ امام مالک۔ کتاب العین: ۸۰ اس حدیث کی روایت میں امام مالک منفرد ہیں)

اچانک موت کو نبی ﷺ نے اس لیے ناپسند فرمایا ہے کہ اس صورت میں آدمی وصیت نہیں کر سکتا اور آخرت کی تیاری نہیں کر سکتا کہ اپنے گناہوں پر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے اور توبہ کرے اور اس موقع پر جس قدر اعمالِ صالحہ کر سکتا ہو وہ کرے۔

ایصالِ ثواب کے متعلق احادیث

اس حدیث میں ایصالِ ثواب کا بھی ثبوت ہے اور ایصالِ ثواب کے متعلق دیگر احادیث حسب ذیل ہیں:

- (۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی ماں کا انتقال ہو گیا وہ اس وقت وہاں موجود نہیں تھے پھر وہ نبی ﷺ کے پاس آئے اور کہا: یا رسول اللہ! میری ماں کا انتقال ہو گیا اور میں اس وقت موجود نہیں تھا اگر میں ان کی طرف سے کچھ صدقہ کروں تو کیا ان کو اس کا نفع پہنچے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں! انہوں نے کہا: پس بے شک میں آپ کو گواہ کرتا ہوں کہ میرا خراف نام کا کھجوروں کا باغ ان پر صدقہ ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۷۶۲-۲۷۵۶ سنن ترمذی: ۶۶۹ سنن ابوداؤد: ۲۸۸۲)
- (۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ ان کی ماں فوت ہوگئی اور انہوں نے ایک نذر مانی ہوئی تھی آپ نے فرمایا: تم ان کی طرف سے ان کی نذر ادا کرو۔

(صحیح البخاری: ۲۷۶۱ صحیح مسلم: ۱۶۳۸ سنن ابوداؤد: ۳۳۰ سنن نسائی: ۳۸۱۷ سنن ابن ماجہ: ۲۱۳۲)

- (۳) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت فضل بن عباس سواری پر رسول اللہ ﷺ کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے قبیلہ خثعم کی ایک عورت آئی تو حضرت فضل اس کی طرف دیکھنے لگے اور وہ عورت حضرت فضل کی طرف دیکھنے لگی نبی ﷺ نے حضرت فضل کے چہرے کو دوسری طرف کر دیا اس عورت نے کہا: یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر حج کرنا فرض کر دیا ہے اور میرا باپ بہت بوڑھا ہے وہ سواری پر بیٹھ نہیں سکتا کیا میں اس کی طرف سے حج کر لوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اور یہ حجۃ الوداع کا موقع تھا۔ (صحیح البخاری: ۱۵۱۳ صحیح مسلم: ۱۳۳۲ سنن ابوداؤد: ۱۸۰۹ سنن نسائی: ۲۶۲۱)

- (۴) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ میری بہن نے حج کرنے کی نذر مانی تھی اور اب وہ فوت ہوگئی تو نبی ﷺ نے فرمایا: اگر اس پر قرض ہوتا تو کیا تم اس کا قرض ادا کرتے؟ اس نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: تو اللہ کا قرض ادا کر وہ قرض کی ادائیگی کا زیادہ مستحق ہے۔

(صحیح البخاری: ۶۶۹۹ سنن ابوداؤد: ۱۸۰۹ مسند الحمیدی: ۵۰۷ سنن دارمی: ۱۸۴۰)

- (۵) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت نبی ﷺ کے پاس آئی اور اس نے کہا: میری ماں نے حج کرنے کی نذر مانی تھی پھر وہ حج کرنے سے پہلے فوت ہوگئی آیا میں اس کی طرف سے حج کر لوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! تم اس کی طرف سے حج کر دینا کہ اگر تمہاری ماں پر قرض ہوتا تو کیا تم اس قرض کو ادا کرتیں؟ اس نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: تو پھر تم

اللہ کا قرض ادا کرو کیونکہ اللہ اس کا زیادہ حق دار ہے کہ اس سے کیا ہوا وعدہ پورا کیا جائے۔

(صحیح البخاری: ۷۳۱۵، موطا امام مالک: ۲۳۶، مسند احمد: ۲۲۶۶، عالم الکتاب بیروت)

(۶) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک سینگوں والے مینڈھے کو لانے کا حکم دیا، وہ مینڈھا لایا گیا تاکہ آپ اس کی قربانی کریں، پھر آپ نے فرمایا: اے عائشہ! چھری لاؤ، پھر فرمایا: اس چھری کو پتھر سے تیز کرو، انہوں نے اس چھری کی دھار تیز کی، پھر آپ نے اس چھری کو پکڑ کر اس مینڈھے کو گرایا، پھر اس کو ذبح کرنے لگے، پھر یہ دعا کی: بسم اللہ! اے اللہ! اس کو محمد اور آل محمد اور امت محمد کی طرف سے قبول فرما، پھر اس کو قربان کر دیا۔

(صحیح مسلم: ۱۹۶۷، الرقم المسلسل: ۵۰۰۱، سنن ابوداؤد: ۲۷۹۲)

امام احمد نے اس حدیث کو تین مختلف سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے اور ان سندوں کے ساتھ یہ حدیث صحیح لغیرہ ہے۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۳۵۶ طبع قدیم۔ ج ۲۳ ص ۱۳۳، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۱۹ھ، المستدرک ج ۴ ص ۲۲۹، مسند ابویعلیٰ: ۱۷۹۲، سنن بیہقی

ج ۹ ص ۲۶۸، مسند احمد ج ۳ ص ۳۶۲ طبع قدیم، مسند احمد ج ۲۳ ص ۱۷۱، مؤسسۃ الرسالۃ، سنن الدارقطنی ج ۴ ص ۲۸۵، مسند احمد ج ۳ ص ۳۷۵ طبع قدیم،

مسند احمد ج ۲۳ ص ۲۶۷، مؤسسۃ الرسالۃ، المستدرک ج ۱ ص ۳۶۷، صحیح ابن خزیمہ: ۲۸۹۹، سنن دارمی: ۱۹۴۶، سنن ابن ماجہ: ۳۱۲۱، الطحاوی ج ۴ ص ۱۷۷)

ہم نے اپنی تفسیر تبيان القرآن ج ۱۱، میں ایصالِ ثواب کی بحث، النجم: ۳۹ کی تفسیر میں کی ہے، یہ بہت مفصل بحث ہے اور ص ۵۶۶-۵۳۲ میں یہ بحث ۱۳۴ صفحات پر پھیلی ہوئی ہے۔

ایصالِ ثواب میں مذاہب فقہاء

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متونی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ میت کی طرف سے صدقہ کرنے کا ثواب میت کو پہنچتا ہے اور میت کو اس سے نفع ہوتا ہے اور اس پر علماء کا اجماع ہے اسی طرح اس پر بھی اجماع ہے کہ میت کے لیے جو دعا کی جائے اور میت کی طرف سے جو قرض ادا کیا جائے اس سے میت کو نفع ہوتا ہے اور اس کے ثبوت میں قرآن مجید اور احادیث کی نصوص ہیں، اسی طرح میت کی طرف سے فرض اور نفل حج کرنا بھی صحیح ہے، ہمارے اصحاب کی ایک جماعت نے اور امام احمد بن حنبل نے کہا ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب بھی میت کو پہنچتا ہے، جب کوئی شخص فوت ہو جائے اور اس پر روزے ہوں تو اس کی طرف سے روزے رکھنے میں اختلاف ہے اور رائج یہ ہے کہ وہ بھی صحیح ہے (فقہاء احناف کے نزدیک روزوں کا اور دیگر عبادات بذنیہ کا ثواب نہیں پہنچتا) اور باقی عبادات بذنیہ کا ثواب نہیں پہنچتا اور امام احمد کے نزدیک تمام عبادات کا ثواب پہنچتا ہے۔

(شرح صحیح مسلم بشرح النووی ج ۲ ص ۲۷۸، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ میت کی طرف سے صدقہ کرنا جائز ہے اور یہ کہ میت کو اس سے فائدہ ہوتا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا، پس میں نے کہا: ہم اپنے مردوں کے لیے دعا کرتے ہیں اور ان کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں اور حج کرتے ہیں، کیا یہ ان کی طرف پہنچتا ہے؟ آپ نے فرمایا: یہ ان کی طرف پہنچتا ہے اور وہ اس سے خوش ہوتے ہیں جیسے تم میں سے کوئی شخص ہدیہ سے خوش ہوتا ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۲۰، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۱ھ)

۹۶ - بَابُ مَا جَاءَ فِي قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

وہ احادیث جو نبی ﷺ کی قبر اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی قبروں کے متعلق ہیں

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری کی اس حدیث سے غرض یہ ہے کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی وہ فضیلت بیان کریں جس میں ان کا کوئی شریک نہیں ہے کیونکہ یہ دونوں جس طرح رسول اللہ ﷺ کی حیات میں آپ کے وزیر تھے اسی طرح آپ کی وفات کے بعد بھی آپ کے ساتھ قبر میں ہیں۔ یہ وہ فضیلت ہے جو خصوصیت کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے ان کو عطا کی ہے یہ ان دونوں کی محبت کی کرامت ہے جو اور کسی کو حاصل نہیں ہوئی۔ اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ان کے حجرے میں مدفون ہونے کی اجازت طلب کی۔

اس حدیث میں فقہ یہ ہے کہ صالحین کی قبروں کے جوار میں دفن ہونے کی حرص کرنی چاہیے تاکہ صالحین پر جو رحمت نازل ہو اس سے ان کو بھی حاصل جائے اور صالحین کے لیے جب مسلمان آ کر دعا کریں تو اس دعا سے بھی ان کو حصہ ملے۔

(شرح ابن کثیر ج ۳ ص ۳ - ۳۷۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

وَقَوْلُ اللَّهِ ﴿فَأَقْبِرَہُ﴾ (البقرہ: ۲۱)

اللہ عزوجل کا ارشاد ہے: اس کو دفن کیا۔

یہ پوری آیت اس طرح ہے: پھر اسے موت دی اور پھر اسے قبر میں دفن کیا۔ (سج: ۲۱)

أَقْبَرْتُ الرَّجُلَ إِذَا جَعَلْتُ لَهُ قَبْرًا، وَقَبْرَتُهُ لِيَقْبُرَ بِنَادٍ أَوْ قَبْرَتُهُ "يَا اس وقت کہا جائے گا جب تم اس کے لیے قبر بنادو" اور "قبرتہ" یہ اس وقت کہا جائے گا جب تم اس کو دفن کرو۔

امام بخاری اس تعلق سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ قبر کا مادہ ثلاثی مزید فیہ سے باب افعال سے آتا ہے اور ثلاثی مجرد سے بھی آتا ہے پہلی صورت میں اس کا معنی ہے: قبر بنانا اور دوسری صورت میں اس کا معنی ہے: دفن کرنا۔

﴿يَكْفَنُهَا﴾ (البراق: ۲۵) يَكُونُونَ فِيهَا أَحْيَاءَ "يَكْفَنُهَا" یعنی حفاظت کر جگہ اس زمین میں زندہ لوگ بھی رہتے ہیں اور اس میں مردوں کو بھی دفن کیا جاتا ہے۔

اس تعلق میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے: کیا ہم نے زمین کو حفاظت کی جگہ نہیں بنایا زندوں کے لیے بھی اور مردوں کے لیے بھی۔ (البراق: ۲۵-۲۶) یعنی زمین زندہ کو اپنی پشت پر رکھ کر اور مردوں کو اپنے پیٹ میں رکھ کر ان کی حفاظت کرتی ہے۔ الفراء نے کہا ہے کہ "نكفهم" کا معنی ہے: ہم ان کی حفاظت کرتے ہیں۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۲۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۳۸۹ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ عَنْ هِشَامٍ . ح. وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مَرْوَانَ يَحْيَى بْنُ أَبِي زَكْرِيَاءَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے سلیمان نے حدیث بیان کی از ہشام ح. اور مجھے محمد بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابومردان یحییٰ بن ابی زکریاء نے حدیث بیان کی از ہشام از عروہ از

إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَتَعَذَّرَ فِي مَرَضِهِ آيْنَ آتَا الْيَوْمَ؟ آيْنَ آتَا غَدًا؟ اسْتَبْطَاءَ لِيَوْمٍ عَائِشَةَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمِي قَبَضَهُ اللَّهُ بَيْنَ مَخْرِي وَنَخْرِي وَدُفِنَ فِي بَيْتِي. [طرف المديت: ۱۳۷۷۳]

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنی بیماری کی (ابتداء) میں دوسری ازواج سے بہ طور معذرت فرماتے تھے: میں آج کہاں ہوں؟ درمیں کل کہاں ہوں گا؟ حضرت عائشہ کی باری کو آپ دور گمان کرتے تھے پس جس دن اللہ نے آپ کی روح کو قبض فرمایا اس دن آپ میرے پہلو اور میرے سینہ کے درمیان تھے اور میرے حجرے میں آپ کو دفن کیا گیا۔

(صحیح مسلم: ۲۳۴۳، رقم المسلسل: ۶۱۷۵، المعجم الکبیر: ۸۱، ج ۲۳، تاریخ بغداد ج ۷ ص ۲۷۵، المعجم الاوسط: ۶۸۸۳، المستدرک ج ۱ ص ۱۳۵)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسماعیل بن ابی اویس، ان کا نام عبد اللہ ہے، یہ امام مالک کے بھانجے ہیں (۲) سلیمان بن بلال ابویوب (۳) ہشام بن عروہ بن الزبیر (۴) محمد بن حرب ابو عبد اللہ النشائی، یہ ۲۵۵ھ میں فوت ہو گئے تھے (۵) ابومروان یحییٰ بن ابی زکریاء الغسانی، یہ ۱۸۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۶) عروہ بن الزبیر بن العوام (۷) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۲۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت

اس حدیث میں مذکور ہے: میں آج کہاں ہوں؟ میں کل کہاں ہوں؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی باری کو آپ دور گمان کرتے تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس شخص کی متعدد ازواج ہوں اس کا کسی ایک سے زیادہ محبت کرنا جائز ہے جب کہ وہ باریوں کی تقسیم میں اور خرچ مہیا کرنے میں ان کے درمیان عدل کرتا ہو۔ نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ ازواج میں حضرت عائشہ سے سب سے زیادہ محبت کرتے تھے اور یہ ان کی فضیلت کی دلیل ہے۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۱۷۵، ج ۱ ص ۱۰۰ پر مذکور ہے اس کی شرح میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی سوانح بیان کی گئی ہے۔

۱۳۹۰ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ هِلَالٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي لَمْ يَقُمْ مِنْهُ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ. لَوْ لَا ذَلِكَ أُبْرِزَ قَبْرُهُ، غَيْرَ أَنَّهُ خَشِيَ، أَوْ خَشِيَ، أَنْ يَتَّخَذَ مَسْجِدًا. وَعَنْ هِلَالٍ قَالَ كَتَبَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، وَلَمْ يُولَدْ لِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی از ہلال از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی اس بیماری میں فرمایا جس سے آپ صحت یاب نہیں ہوئے: اللہ یہود اور نصاریٰ پر لعنت کرے جنہوں نے انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا، اگر یہ خطرہ نہ ہوتا تو میں آپ کی قبر کو ظاہر کر دیتی لیکن یہ خطرہ ہے کہ آپ کی قبر کو سجدہ گاہ بنالیا جائے گا اور ہلال نے کہا کہ عروہ بن الزبیر نے میری کنیت رکھی حالانکہ میری اولاد نہیں ہوئی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۳۵ میں گزر چکی ہے اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ کسی شخص کی کنیت رکھنی جائز ہے خواہ

اس کی اولاد ہو یا نہ ہو۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ
قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ عَنْ سُفْيَانَ الثَّمَارِ أَنَّهُ
حَدَّثَهُ أَنَّهُ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
هَمِيسُ مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ نَعْنِي حَدِيثَ بَيَانِ كَيْفَ
هَمِيسُ عَبْدِ اللَّهِ نَعْنِي خَبَرِيَّ هَمِيسُ ابْنِ بَكْرِ بْنِ عَيَّاشٍ
خَبَرِيَّ ابْنِ سَفْيَانَ الثَّمَارِ هَمِيسُ ابْنِ بَكْرِ بْنِ عَيَّاشٍ
نَبِيِّ ﷺ كَيْفَ كُودِي كَيْفَ كُودِي كَيْفَ كُودِي كَيْفَ كُودِي
مُسْنَمًا.

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن مقاتل ابوالحسن المروزی یہ مکہ میں مجاور تھے (۲) عبد اللہ بن المبارک المروزی (۳) ابوبکر بن عیاش المحدث یہ ۱۹۳ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) سفیان بن دینار الکوفی التمار یہ کبار تابعین میں سے ہیں اور عصر صحابہ سے متصل تھے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۲۳)

قبر کوہان کی صورت میں بنانا مستحب ہے یا مسطح اور نبی ﷺ کی قبر کس طرح تھی؟

علامہ التاؤدی بن سودہ متوفی ۱۲۰۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ کی قبر کوہان کی طرح تھی یعنی زمین سے اٹھی ہوئی اور بلند تھی امام ابو نعیم نے یہ اضافہ کیا ہے کہ حضرت ابوبکر اور عمر کی قبریں بھی اسی طرح تھیں اس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ قبروں کو کوہان کی طرح بنانا مستحب ہے امام ابو حنیفہ امام مالک امام احمد مزنی اور اکثر فقہاء شافعیہ کا یہی مذہب ہے امام شافعی کا قول یہ ہے کہ قبر کو مسطح یعنی ہم دار اور چھنی بنانا مستحب ہے الماوردی اور دوسرے شافعی فقہاء کا یہی مذہب ہے امام بیہقی نے کہا کہ سفیان التمار کے قول میں قبر کوہان کی شکل میں بنانے کی کوئی دلیل نہیں ہے اس لیے کہ ہو سکتا ہے کہ آپ کی قبر ابتداء میں ہم دار اور مسطح ہو اور بعد میں اس کو کوہان کی طرح بنا دیا گیا ہو اس کی دلیل یہ حدیث ہے:

امام ابوداؤد اپنی سند کے ساتھ قاسم بن محمد سے روایت کرتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا میں نے عرض کیا: اے میری ماں! مجھے رسول اللہ ﷺ کی قبر مبارک اور ان کے دو صاحبوں رضی اللہ عنہما کی قبریں دکھائیں تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے میرے لیے تین قبریں کھول دیں یہ قبریں نہ بلند تھیں نہ زمین سے ٹکی ہوئی تھیں ان کے اوپر میدان کی سرخ کنکریاں ڈالی ہوئی تھیں۔ ابوعلی نے بتایا کہ کہا جاتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر آگے ہے اور حضرت ابوبکر کی قبر آپ کے سر مبارک کے پاس ہے اور حضرت عمر کی قبر آپ کے پیروں کے پاس ہے ان کا سر رسول اللہ ﷺ کے قدموں میں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۳۲۲۰)

انہوں نے یہ مشاہدہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت میں کیا تھا گویا کہ ابتداء میں یہ قبریں مسطح تھیں پھر جب عمر بن عبدالعزیز کی خلافت میں مدینہ میں ولید بن عبدالملک کے حکم سے قبر کی دیوار بنائی گئی تو انہوں نے ان قبروں کو کوہان کی صورت میں بلند کر دیا۔

ابوبکر الاکبری نے غنیم بن بسطام سے روایت کی ہے کہ میں نے نبی ﷺ کی قبر مبارک کو عمر بن عبدالعزیز کی امارت میں دیکھا پس میں نے اس کو زمین سے چار انگل بلند دیکھا اور حضرت ابوبکر کی قبر کو آپ کی قبر کے پیچھے دیکھا اور حضرت عمر کی قبر کو حضرت ابوبکر کی قبر کے پیچھے اور نیچے دیکھا پھر اختلاف اس میں ہے کہ کوہان کی طرح قبر بنانا مستحب ہے یا مسطح بنانا مستحب ہے اصل جواز میں اختلاف نہیں ہے اور مزنی شافعی نے قبر کوہان کی طرح بنانے کو مستحب قرار دیا ہے کیونکہ اگر قبر مسطح ہو تو وہ اس طرح ہوگی جیسے بیٹھنے کے لیے کوئی چیز (مثلاً بیچ وغیرہ) بنائی جاتی ہے اور وہ دنیاوی چیزوں کے مشابہ ہوگی۔

(حاشیہ: التاؤدی بن سوروہ علی صحیح البخاری ج ۲ ص ۹۶ 'دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

میں کہتا ہوں کہ امام شافعی نے درج ذیل حدیث سے بھی استدلال کیا ہے:
حضرت ابو داؤد بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ابو الہیاج الاسدی سے کہا: میں تمہیں اس کام کے لیے بھیج رہا ہوں جس کام کے لیے نبی ﷺ نے مجھے بھیجا تھا کہ تم جس قبر کو بھی بلند دیکھو اس کو ہم وار کر دو اور جس مجسمہ کو بھی دیکھو اس کو مٹا دو۔

(صحیح مسلم: ۹۶۹، سنن ابو داؤد: ۳۲۱۸، سنن ترمذی: ۱۰۳۹، سنن نسائی: ۲۰۳۰، مسند احمد ج ۱ ص ۸۹)

فقہاء شافعیہ کے دلائل کے جوابات

علامہ بدرالدین عینی حنفی نے سنن ابو داؤد: ۳۲۳۰ کے جواب میں کہا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے اور وہ حدیث مرسل ہے اور امام شافعی حدیث مرسل کو حجت نہیں مانتے اور صحیح مسلم: ۹۶۹ کے جواب میں کہا ہے کہ اس سے مراد وہ قبریں ہیں جن کو فخر اور مباہات کے لیے بلند بنایا گیا ہو یا اس کو ایک بالشت سے زیادہ بلند بنایا گیا ہو۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۸ ص ۳۲۳)

علامہ موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ ضلی متونی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

قبر کو کوہان کی طرح بنانا مسطح بنانے سے افضل ہے امام مالک امام ابو حنیفہ امام احمد اور ثوری کا یہی مذہب ہے امام شافعی نے کہا کہ قبر کو مسطح بنانا افضل ہے انہوں نے کہا: ہمیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے صاحب زادہ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی قبر کو مسطح بنایا تھا اور قاسم نے کہا: میں نے نبی ﷺ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی قبروں کو مسطح دیکھا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ سفیان ثمار نے کہا کہ میں نے نبی ﷺ کی قبر کو کوہان کی مثل دیکھا۔ (صحیح البخاری: ۱۳۹۰-۲) حسن بکری سے بھی اسی طرح مروی ہے نیز اس لیے کہ قبر کو مسطح بنانا اہل دنیا کی عمارتوں کے مشابہ ہے اور یہ اہل بدعت کا شعار ہے اس لیے مکروہ ہے اور ہماری دلیل بخاری کی روایت ہے اس لیے وہ ان کی حدیث سے زیادہ صحیح ہے اس لیے اس پر عمل کرنا اولیٰ ہے۔ (السنن ج ۳ ص ۱۷۶ 'دارالحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

شمس الائمہ محمد بن احمد السرخسی الحنفی المتونی ۸۳۰ھ لکھتے ہیں:

قبر کو کوہان کی طرح بنایا جائے 'مربع نہ بنایا جائے' کیونکہ انھوں نے بیان کیا ہے کہ مجھے اس نے حدیث بیان کی جس نے رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی قبروں کو دیکھا تھا کہ ان کی قبریں کوہان کی طرح تھیں اور ان پر سفید مٹی سے لپائی کی گئی تھی اور اس لیے بھی کہ مربع بنانا دنیاوی طرز تعمیر ہے اور قبروں کو دنیاوی طرز تعمیر سے مختلف بنانا چاہیے نیز قبر کو مربع بنانا برائے نفس کا (اور اہل کتاب کا) شعار ہے۔ (المصنوع ج ۲ ص ۹۹ 'دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ محمود بن عبد الشریف ابن ماجہ البخاری المتونی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

قبر کو کوہان کی طرز پر بنانا چاہیے وہ زمین سے ایک بالشت یا کچھ زیادہ اونچی ہے اس سے زیادہ اونچی نہ بنانی جائے امام شافعی نے کہا کہ قبر کو مربع اور مسطح بنانا چاہیے کوہان کی طرح نہیں بنانا چاہیے ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے صاحب زادہ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی قبر کو مسطح بنایا تھا۔ (تہذیب الاسماء ج ۱ ص ۵۰)

ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے فرشتوں کے ساتھ حضرت آدم علیہ السلام کی نماز جنازہ پڑھائی اور ان کی قبر کو کوہان کی مثل بنایا اور اس پر خیمہ نصب کیا۔

ابراہیم الحنفی سے روایت ہے کہ نبی ﷺ کی قبر اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی قبریں کوہان کی مثل تھیں۔

(کتاب الآثار لا امام محمد ص ۷۲)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما طائف میں فوت ہوئے محمد بن الحنفیہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی اور ان کی قبر کو ہان کی مثل بنائی اور اس پر خیمہ نصب کیا۔

قبر کو مربع کی مثل نہ بنایا جائے کیونکہ یہ اہل کتاب کے طریقہ کے مشابہ ہے اور اہل کتاب کی مشابہت مکروہ ہے۔ نیز دنیاوی عمارتیں مربع بنائی جاتی ہیں اور قبر کا تعلق آخرت سے ہے اس کو اس سے مختلف ہونا چاہیے اور نبی ﷺ کے صاحب زادے حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی قبر کا جواب یہ ہے کہ پہلے اس کو مسطح بنایا گیا تھا پھر اس کو کوہان کی مثل بنادیا گیا۔

(المخطی البرحانی ج ۳ ص ۹۳-۹۲ 'ادارۃ القرآن' کراچی ۱۳۲۳ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ فقہاء احناف کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں: سفیان الثمار نے جو کہا ہے کہ میں نے نبی ﷺ کی قبر کو کوہان کی مثل دیکھا۔ (صحیح البخاری: ۱۳۹۰-۲) اس میں کوئی حجت نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے وہ پہلے کوہان کی مثل نہ ہو جیسے امام بیہقی نے کہا ہے پھر اس پر انہوں نے امام ابو داؤد کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو نبی ﷺ اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی قبریں دکھائیں وہ زمین سے بلند تھیں نہ زمین سے علی ہوئی تھیں۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۸۱۷ 'دار المعرفۃ بیروت' ۱۳۲۶ھ) علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی 'حافظ ابن حجر کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

یہ ہمیشہ امام بخاری کی روایت کو ترجیح دیتے ہیں اور اس سند میں فقہی تعصب کی بناء پر اپنے طریقہ سے انحراف کر رہے ہیں باقی انہوں نے امام ابو داؤد اور امام مسلم کی جن روایات سے استدلال کیا ہے ان کا جواب ہم ذکر کر چکے ہیں۔

(مجموعہ القاری ج ۸ ص ۳۲۵ 'دار الکتب العلمیہ بیروت' ۱۳۲۱ھ)

حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی فضیلت

علامہ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علماء کی ایک جماعت نے اس حدیث سے شخصین کی فضیلت پر استدلال کیا ہے: کیونکہ ان کی قبریں نبی ﷺ کی قبر کے ساتھ متصل ہیں اور حافظ ابو نعیم نے اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث روایت کی ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو بچہ بھی پیدا ہوتا ہے اس کی قبر کی مٹی اس کے نطفہ پر چھڑکی جاتی ہے۔ (لاکھنؤ: ۱۵۸۸ 'الترغیب والترہیب' ج ۲ ص ۵۱)

ابو عاصم نے کہا: تم سنو! ابوبکر اور حضرت عمر کی فضیلت پر اس کی مثل کوئی اور دلیل نہیں پاؤ گے کیونکہ ان دونوں کی مٹی رسول اللہ ﷺ کی مٹی سے ہے۔ (حلیۃ الاولیاء: ۲۳۸۹-ج ۲ ص ۳۱۸ 'دار الکتب العلمیہ بیروت')

حکیم ابو عبداللہ ترمذی نے نوادر الاصول میں اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ جو فرشتہ رحم میں مقرر ہوتا ہے وہ نطفہ کو لے کر اس جگہ کی مٹی کے ساتھ گوندھتا ہے جہاں اس نے دفن ہونا ہوتا ہے اور یہ اس آیت کا مصداق ہے:

مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ
تَارَةً أُخْرٰی ○ (طہ: ۵۵)
ہم نے اس مٹی سے تم کو پیدا کیا اور اسی میں تم کو لوٹائیں گے
اور اسی سے تم کو دوبارہ نکالیں گے ○

حافظ ابن عبد البر مالکی متونی ۴۶۳ھ نے عطاء الخراسانی سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ فرشتہ جا کر اس جگہ سے مٹی لیتا ہے

جہاں اس نے دفن ہونا ہوتا ہے پھر اس مٹی کو نطفہ پر چھڑکتا ہے پھر اس مٹی اور نطفہ سے اس شخص کی تخلیق کی جاتی ہے اس کے بعد انہوں نے بھی اس کی تائید میں طہ: ۵۵ کو ذکر کیا ہے۔ (اتمید ج ۱۰ ص ۵۷۷)

چونکہ نبی ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما ایک جگہ مدفون ہیں اس سے معلوم ہوا کہ ان سب کی مٹی ایک جگہ سے لی گئی ہے اور یہ وہ جگہ ہے جہاں یہ مدفون ہیں۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۲۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

ہمیں فردہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں علی نے حدیث بیان کی از ہشام بن عروہ از والد خود جب الولید بن عبد الملک کے زمانہ میں ان پر دیوار گر گئی اور وہ اس کو بنانے لگے تو ان کے سامنے ایک قدم ظاہر ہوا پس وہ خوف زدہ ہو گئے اور انہوں نے گمان کیا کہ یہ نبی ﷺ کا قدم ہے پس انہیں اس کو جانے والا کوئی نہیں ملا حتیٰ کہ ان سے عروہ نے کہا: نہیں! اللہ کی قسم! یہ نبی ﷺ کا قدم نہیں ہے یہ صرف حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قدم ہے۔

حَدَّثَنَا فَرُوةٌ قَالَ حَدَّثَنَا غُلَيْبٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ لَمَّا سَقَطَ عَلَيْهِمُ الْحَائِطُ فِي زَمَانِ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ أَخَذُوا فِي بِنَائِهِ فَبَدَتْ لَهُمْ قَدَمٌ فَفَزِعُوا وَظَنُوا أَنَّهَا قَدَمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا وَجَدُوا أَحَدًا يَعْلَمُ ذَلِكَ حَتَّى قَالَ لَهُمْ عُرْوَةُ لَا وَاللَّهِ مَا هِيَ قَدَمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هِيَ إِلَّا قَدَمُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ.

حضرت عمر کا قدم ظاہر ہونے کا سبب

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: الولید بن عبد الملک کے زمانہ میں ان پر دیوار گر گئی یعنی نبی ﷺ کے حجرہ کی دیوار گر گئی عروہ نے اس کا سبب یہ بیان کیا ہے کہ لوگ آپ کی قبر کی طرف نماز پڑھتے تھے تو عمر بن عبد العزیز نے یہ حکم دیا کہ یہاں دیوار بنادی جائے تاکہ قبر مبارک کی طرف منہ کر کے کوئی نماز نہ پڑھ سکے پھر جب وہ دیوار گر گئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قدم اور گھٹنا ظاہر ہو گیا تو عمر بن عبد العزیز خوف زدہ ہو گئے کہ کہیں یہ نبی ﷺ کا قدم نہ ہو پھر ان کے پاس عروہ آئے اور بتایا کہ یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قدم اور ان کا گھٹنا ہے تب عمر بن عبد العزیز کا خوف دور ہو گیا۔

مالک بن مغول نے یہ روایت بیان کی ہے کہ ولید بن عبد الملک کے زمانہ خلافت میں اس نے مدینہ کے عامل عمر بن عبد العزیز کو لکھا کہ ازواج مطہرات کے حجرے گرا کر مسجد نبوی کی توسیع کرو اور رسول اللہ ﷺ کی قبر مبارک کو بلند کر دو کہ نماز میں اس کی طرف منہ نہ ہو عمر بن عبد العزیز نے حجرے رائے شروع کیے اس وقت ایک پاؤں اندر سے ظاہر ہوا جس کے متعلق عمر بن عبد العزیز کو یہ خدشہ ہوا کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا پاؤں ہے تو عروہ نے بتایا کہ یہ حضرت عمر کا پاؤں ہے۔

(بخاری ج ۲ ص ۸۱۷ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: از ہشام از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ کو وصیت کی کہ مجھے ان (رسول اللہ ﷺ حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما) کے ساتھ دفن نہ کرنا اور مجھے میری سونوں کے ساتھ بقیع میں دفن کر دینا میں یہ نہیں چاہتی کہ ان کے ساتھ دفن ہونے کی وجہ سے بعد میں میری (خصوصی) تعظیم کی جائے۔

۱۳۹۱ - وَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا أَوْصَتْ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَا تَدْفِنِي مَعَهُمْ وَأَدْفِنِي مَعَ صَوَاحِبِي بِالْبَقِيعِ لَا أُرْثِي بِهِ أَبَدًا.

[طرف الحدیث: ۷۳۲۷]

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی تواضع

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ اس لیے کہا تھا کہ اب ان کے حجرہ میں صرف ایک قبر کی جگہ تھی۔

حضرت عائشہ نے اس کو ناپسند کیا کہ یہ کہا جائے کہ وہ نبی ﷺ کے ساتھ مدفون ہیں اور اس وجہ سے ان کی زیادہ تعظیم کی جائے۔ یہ آپ کا اعلیٰ درجہ کا انکسار اور تواضع تھی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: ہمیں جریر بن عبد الحمید نے حدیث بیان کی' انہوں نے کہا: ہمیں حصین بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی از عمرو بن میمون الاودی 'انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو دیکھا 'انہوں نے کہا: اے عبد اللہ بن عمر! تم ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس جاؤ، پس ان سے کہو کہ عمر بن الخطاب آپ کو سلام کہتے ہیں، پھر ان سے سوال کرنا کہ میں اپنے دو صاحبوں کے ساتھ دفن کر دیا جاؤں؟ حضرت عائشہ نے کہا: میں اس جگہ کا اپنے لیے ارادہ رکھتی تھی، پس میں آج ان کو ضرور اپنے اوپر ترجیح دوں گی، پھر جب حضرت عبد اللہ بن عمر آئے تو حضرت عمر نے پوچھا: تمہارے پاس کیا جواب ہے؟ انہوں نے کہا: اے امیر المؤمنین! حضرت ام المؤمنین نے آپ کے لیے اجازت دے دی ہے، حضرت عمر نے کہا: اس جگہ سے زیادہ میرے نزدیک اور کوئی جگہ اہم نہیں تھی، پس جب میری روح قبض کر لی جائے تو مجھے وہاں اٹھا کر لے جانا، پھر سلام عرض کرنا، پھر کہنا: عمر بن الخطاب اجازت طلب کرتا ہے، پس اگر وہ میرے لیے اجازت دے دیں تو مجھے وہاں دفن کر دینا ورنہ مجھے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کر دینا، بے شک میرے علم میں اس خلافت کا ان لوگوں سے زیادہ حق دار کوئی نہیں ہے جن سے رسول اللہ ﷺ اپنی وفات کے وقت راضی تھے، پس وہ میرے بعد جس کو خلیفہ بنادیں وہی خلیفہ ہوگا، تم اس کے احکام سننا اور اس کی اطاعت کرنا، پھر انہوں نے حضرت عثمان 'حضرت علی' حضرت طلحہ 'حضرت الزبیر' حضرت عبد الرحمن بن عوف اور سعد بن عوف اور حضرت سعد بن ابی وقاص کے نام لیے اور ان کے پاس انصار کا ایک جوان آیا اور اس نے کہا: اے امیر المؤمنین! آپ کو مبارک ہو! آپ کو اللہ کی بشارت ہے، آپ

۱۳۹۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ الْأَوْدِيِّ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ إِذْ هَبَّ إِلَى أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقُلْ بِقَرَأِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَيْكَ السَّلَامُ ثُمَّ سَلَهَا أَنْ أُدْفِنَ مَعَ صَاحِبِي قَالَتْ كُنْتُ أُرِيدُهُ لِنَفْسِي فَلَا وَبَرَّتْهُ الْيَوْمَ عَلَى نَفْسِي فَلَمَّا أَقْبَلَ قَالَ لَهُ مَا لَدَيْكَ؟ قَالَ أَدْنَتْ لَكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ مَا كَانَ شَيْءٌ أَهَمَّ إِلَيَّ مِنْ ذَلِكَ الْمَضْجِعِ فَإِذَا قُبِضْتُ فَأَحْمِلُونِي ثُمَّ سَلِمُوا ثُمَّ قُلْ يَسْتَأْذِنُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَإِنْ أَدْنَتْ لِي فَأَدْفِنُونِي وَإِلَّا فَرُدُّونِي إِلَى مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَحَدًا أَحَقَّ بِهَذَا الْأَمْرِ مِنْ هَؤُلَاءِ النَّسْرِ الَّذِينَ تَوَلَّيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَنْهُمْ رَاضٍ فَمَنْ اسْتَخْلَفُوا بَعْدِي فَهُوَ الْخَلِيفَةُ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا فَسَمِيَ عُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَطَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَرَفٍ وَسَعْدُ بْنُ عَرَفٍ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَوَلَجَ عَلَيْهِ شَابٌّ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ أَبَشِّرْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِبُشْرَى اللَّهِ كَانَ لَكَ مِنَ الْقَدَمِ فِي الْإِسْلَامِ مَا قَدْ عَلِمْتَ ثُمَّ اسْتَخْلَفْتُ فَعَدَلْتُ ثُمَّ الشَّهَادَةُ بَعْدَ هَذَا كَلِمَةٍ فَقَالَ لَيْتَنِي يَا ابْنَ أَخِي وَذَلِكَ كَفَافًا لَا عَلَيَّ وَلَا لِي أَوْصِي الْخَلِيفَةَ مِنْ بَعْدِي بِالْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ خَيْرًا أَنْ تَعْرِفَ لَهُمْ حَقَّهُمْ وَأَنْ يَحْفَظَ لَهُمْ حُرْمَتَهُمْ

پہلے اسلام لانے والوں میں ہیں جیسا کہ آپ کو معلوم ہے پھر آپ کو خلیفہ بنایا گیا تو آپ نے عدل کیا، پھر اس کے بعد آپ کو شہادت ملی: حضرت عمرؓ نے کہا: کاش! اے میرے بھتیجے! یہ سب برابر برابر ہو جائے نہ مجھے عذاب ہو اور نہ مجھے ثواب ملے میرے بعد جو خلیفہ ہو میں اس کو مہاجرین اولین کے ساتھ نیک سلوک کرنے کی وصیت کرتا ہوں اور وہ ان کے حق کو پہچانے اور ان کی حرمت کی حفاظت کرے اور میں اسے انصار کے ساتھ نیک سلوک کی وصیت کرتا ہوں جنہوں نے گھروں میں ٹھکانا دیا اور مہاجرین کی ہجرت سے پہلے ایمان لائے ان کی نیکیوں کو قبول کیا جائے اور ان کی خطاؤں کو معاف کر دیا جائے اور میں اسے یہ وصیت کرتا ہوں کہ اللہ کے ذمہ کو اور اس کے رسول کے ذمہ کو پورا کرے اور ان کے عہد کو مکمل کیا جائے اور ان کے پیچھے جنگ کی جائے اور ان کو ان کی طاقت سے زیادہ تکلف نہ کیا جائے۔

وَأَوْصِيهِ بِالْأَنْصَارِ خَيْرًا، الَّذِينَ تَبَوَّؤُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ، أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُمْ مُنْجِبُهُمْ، وَيُغْفِرَ عَنْ مُسِيئَتِهِمْ، وَأَوْصِيهِ بِذِمَّةِ اللَّهِ وَذِمَّةِ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنْ يُؤْفَى لَهُمْ بِعَهْدِهِمْ، وَأَنْ يُقَاتَلَ مِنْ وَرَائِهِمْ، وَأَنْ لَا يَكْلَفُوا فَوْقَ طَاقَتِهِمْ.

[اطراف الحدیث: ۳۵۰۲-۳۱۶۲-۳۷۰۰-۳۸۸۸]

[۷۲۰۷] (اس حدیث کو صرف امام بخاری نے روایت کیا ہے)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) قتیبہ بن سعید (۲) جریر بن عبد الحمید (۳) حصین بن عبد الرحمن (۴) عمرو بن میمون الاودی، یہ ابن صعب بن سعد کی طرف منسوب ہیں انہوں نے جاہلیت کا زمانہ پایا اور نبی ﷺ سے ملاقات نہیں کی اور صحابہ کی ایک جماعت سے انہوں نے احادیث کا سماع کیا ہے یہ ۷۷ھ میں فوت ہوئے تھے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۲۹)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت کا قصہ

اس حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت کا ذکر ہے۔

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ ان کی شہادت کے قصہ میں لکھتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ابو لؤؤ فیروز نے شہید کیا تھا یہ حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کا غلام تھا اور یہ اسلام کا مدعی تھا اس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے کہہ کر اس کی خراج کی رقم کم کرادیں (سوئی اپنے غلام سے کہے کہ تم مجھے روزانہ اتنی رقم کما کر لا کے دیا کرو اس کو خراج کہتے ہیں) حضرت عمرؓ نے پوچھا: تمہارا خراج کتنا ہے؟ اس نے کہا: ایک دینار حضرت عمرؓ نے کہا: میں ایسا نہیں کروں گا تم عمدہ کام کر سکتے ہو اور یہ رقم زیادہ نہیں ہے یہ جواب سن کر وہ غضب ناک ہو گیا جب حضرت عمرؓ صبح کی نماز پڑھانے کے لیے گئے تو یہ اللہ کا دشمن نکلا اور زہر آلود دودھاری چھری سے آپ پر پے درپے کئی وار کیے۔ علامہ واقدی نے کہا ہے کہ ۲۶ ذوالحجہ ۲۳ھ بہ روز بدھ اس نے آپ پر حملہ کیا تھا اور اس وقت آپ کی عمر ساٹھ سال تھی ایک قول ۶۱ کا اور ایک قول ۶۳ کا بھی ہے آپ کی خلافت ۱۰ سال ۵ ماہ ۲۱ دن رہی۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ فقہاء شافعیہ کے قول کے مطابق شہید وہ ہے جس کو کفار قتل کریں اور فقہاء احناف کے قول کے مطابق شہید وہ ہے جس کو ظلماً قتل کیا جائے اور اس کے قتل سے دیت واجب نہ ہو اس کا جواب یہ ہے کہ فقہاء شافعیہ کے قول پر حضرت عمرؓ

آخرت کے حق میں شہید ہیں اور ہمارے قول کے مطابق وہ حقیقتہً شہید ہیں۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۳۱-۳۳۰ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صالحین کے قرب میں مدفون ہونے کی تمنا کرنی چاہیے تاکہ صالحین پر جو رحمت نازل ہو اس سے ان کے قرب میں دفن ہونے والے کو بھی حاصل جائے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خلیفہ مقرر کرنے کا ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ ایک مجلس شہری بنادی جائے اور وہ اپنی صواب دید سے کسی کو خلیفہ نام زد کر دے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جو شخص قریب الموت ہو اس کے نیک اعمال کا تذکرہ کر کے اس کی تعزیت کرنی چاہیے جیسے اس انصاری جو ان نے حضرت عمر سے تعزیت کی حضرت عمر نے وفات کے وقت تواضع کی اور کہا: کاش! میرا معاملہ برابر برابر ہو جائے مجھے نیک کاموں پر اجر ملے نہ میری خطاؤں پر گرفت ہو اس کے برخلاف آج کل کے نام نہاد پیر اپنے لیے مقام و جاہت کی امید رکھتے ہیں! پانچ نہیں موت کب آئے گی مگر میری آرزو یہ ہے کہ میرا خاتمہ ایمان پر ہو جائے اور اللہ تعالیٰ میرے گناہوں کو معاف فرمادے اللہ تعالیٰ میری اس دعا کو قبول فرمائے۔ (آمین) قارئین سے درخواست ہے کہ وہ بھی میری اس دعا پر آمین کہیں۔

مردوں کو برا کہنے کی ممانعت

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الاعمش از مجاہد از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مردوں کو برا نہ کہو کیونکہ وہ اپنے اعمال کی جزاء تک پہنچ گئے اور اس حدیث کو عبد اللہ بن عبد القدوس نے روایت کیا ہے از الاعمش و محمد بن انس از الاعمش بنی بن الجعد نے اور ابن عمرہ نے اور ابن عدی نے اس حدیث کی روایت میں آدم کی متابعت کی ہے از شعبہ۔

۹۷۔ بَابُ مَا يُنْهَى مِنْ سَبِّ الْأَمْوَاتِ

۱۳۹۳۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا. وَرَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْقُدُّوسِ عَنْ الْأَعْمَشِ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ الْأَعْمَشِ تَابَعَهُ عَلِيُّ بْنُ الْحَجَّادِ وَابْنُ عُرْفَةَ وَابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ.

[طرف الحدیث: ۶۵۱۶]

(سنن دارمی: ۲۵۱۱، سنن کبریٰ: ۲۰۶۳، مساوی الاخلاق للحرانی: ۹۲، سنن بیہقی ج ۳ ص ۷۵، شعب الایمان: ۶۶۷۸، شرح السنن: ۱۵۰۹، صحیح

ابن حبان: ۳۰۲۱، مستدرک احمد ج ۶ ص ۱۸۰، طبع قدیم، مستدرک احمد: ۷۰، ج ۲ ص ۲۹۶، مؤسسۃ الرسالہ بیروت)

اس اعتراض کا جواب کہ قرآن مجید میں انبیاء علیہم السلام کی خطاؤں کا ذکر کیا گیا ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:۔

بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ جو مؤمنین وفات پا چکے ہیں ان کے بُرے اعمال کا ذکر ممنوع ہے پس جس نے وفات شدہ مؤمنین کے بُرے کاموں کا ذکر کیا وہ گنہگار ہوگا۔

عبدالواحد نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں انبیاء علیہم السلام کی لغزشوں کا ذکر فرمایا ہے اور وہ فوت ہو چکے ہیں اور ان آیات کی تلاوت کی جاتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے معارضہ کرنا جائز نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی لغزشوں کا ذکر اپنی مخلوق کو نصیحت کرنے کے لیے کیا ہے تاکہ لوگ جان لیں کہ انبیاء علیہم السلام اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ اور محبوب بندے ہیں اور ان سے جو اجتہادی خطا یا نسیان سے ظاہری خطائیں سرزد ہو گئیں اس پر بھی انہوں نے توبہ کی تو عام لوگ جو قصداً گناہ کرتے ہیں انہیں اپنے گناہوں پر توبہ کرنا

کس قدر ضروری ہے اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ان کی توبہ کا اور ان کی مغفرت کا ذکر فرما دیا ہے اس لیے اب کوئی شخص ان کو ملامت نہیں کر سکتا اور نہ ان کی ظاہری خطاؤں سے یہ استدلال کر سکتا ہے کہ جب انہوں نے بھی خطائیں کر لیں تو ہم نے گناہ کر لیے تو کون سی بڑی بات ہے۔ بعض نبیوں پر اللہ تعالیٰ نے ان کی ظاہری خطا پر سختی فرمائی جیسے حضرت یونس علیہ السلام چند راتیں مچھلی کے پیٹ میں رہے تو یہ سختی ان کو ظاہر اور مطہر کرنے کے لیے اور ان کے درجات بلند کرنے کے لیے تھی سو کسی شخص کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ ان کا ذکر بغیر تعظیم اور ادب اور احترام کے کرے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۷۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

انبیاء علیہم السلام کی ظاہری خطاؤں کا ذکر کرنا جائز نہیں ہے

میں کہتا ہوں کہ قرآن مجید کی تلاوت اور احادیث صحیحہ کی قراءت کے دوران انبیاء علیہم السلام کی زلات کا جو ذکر کیا گیا ہے اس کے علاوہ ان کی زلات کا ذکر کرنا جائز نہیں ہے بلکہ امام ابن الحاج مالکی نے اور اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے اس کو کفر لکھا ہے۔ علامہ ابن الحاج کی عبارت المدخل ج ۲ ص ۱۴ پر ہے اور اعلیٰ حضرت کی عبارت فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۳۳۴-۳۳۳ طبع کراچی پر ہے۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ نے حضرت نوح علیہ السلام کے متعلق لکھا ہے: جس بے نے حق کو چھوڑ کر باطل کا ساتھ دیا اس کو محض اپنا سمجھنا کہ وہ تمہاری صلب سے پیدا ہوا ہے محض ایک جاہلیت کا جذبہ ہے۔ آگے چل کر لکھا ہے: اور تڑپ کر بے کی معافی کے لیے درخواست کرتا ہے لیکن دربار خداوندی سے الٹی اس پر ڈانٹ پڑ جاتی ہے۔

(تفہیم القرآن ج ۱ ص ۳۳۵-۳۳۴ سولہواں ایڈیشن ۱۴۰۲ھ)

غور فرمائیے! فوت شدہ عام مسلمانوں کی خطاؤں کا ذکر کرنا بھی جائز نہیں تو حضرت نوح علیہ السلام کے متعلق جاہلیت کا جذبہ اور ان پر الٹی ڈانٹ پڑنے کے الفاظ لکھنا کس قدر باعث افسوس ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ نَبِيِّ الْعَالَمِينَ (مفہمت: ۷۹)
سلام ہو لوں پر تمام جہان والوں میں ○
اللہ تعالیٰ حضرت نوح علیہ السلام کا ذکر کس قدر کریم سے فرما رہا ہے اور سید مودودی نے ان کا ذکر کس طرح کیا ہے۔
اس اعتراض کا جواب کہ اسماء رجال کی کتب میں مردہ راویوں کے عیوب بیان کیے جاتے ہیں

اس جگہ یہ اعتراض بھی ہوتا ہے کہ فوت شدہ مسلمانوں کو برا کہنا ممنوع ہے تو پھر اسماء رجال کی کتابوں میں ضعیف اور موضوع راویوں کی بہ کثرت بُرائیاں مذکور ہیں حالانکہ وہ بھی فوت شدہ مسلمان ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ ان کی بُرائیاں ان کا ذاتی ارتکاب کی بات کے لیے نہیں کیا جاتی بلکہ اس لیے کیا جاتی ہیں کہ ان کی روایت سے احتراز کیا جائے ان کی روایت سے کسی عقیدہ کا اثبات نہ کیا جائے اور نہ کسی چیز کی حلت یا حرمت پر استدلال کیا جائے۔

بدترین فردوں کا ذکر کرنا

۹۸۔ بَابُ ذِكْرِ بَشَرِ الْمَوْتَى

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الأعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن مرہ نے حدیث بیان کی از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ابولہب لعنہ اللہ علیہ نے بنی

۱۳۹۴ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مَرْثَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ أَبُو لَهَبٍ عَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَّ لَكَ سَائِرَ الْيَوْمِ فَتَزَلَّتْ وَتَبَّتْ

يَذَا اَبْنَى لَهَبٍ وَتَبَّ ﴿١﴾ [اطراف الحدیث: ۳۵۲۵-۳۵۲۶۔ ﷺ سے کہا: تمہارے لیے سارا دن ہلاکت ہو تب یہ آیت نازل ہوئی: ابولہب کے دونوں ہاتھ ٹوٹ جائیں اور وہ خود ہلاک ہو جائے۔ (الہب: ۱)]

(صحیح مسلم: ۲۰۸، المزمع المسلسل: ۳۹۷، سنن ترمذی: ۳۳۶۳، السنن الکبریٰ: ۱۰۸۱۹، دلائل النبوة ج ۲ ص ۱۸۲، مسند احمد ج ۱ ص ۱۸۱، طبع قدیم مسند احمد: ۲۵۳۳، ج ۳ ص ۳۲۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔
اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ابولہب لعنہ اللہ علیہ نے کہا۔
اس عنوان کے تحت امام بخاری پر حدیث مرسل لانے کا طعن

یہ حدیث مرسل ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی عمر ہجرت کے وقت تین سال تھی اور یہ آیت مکہ میں نبوت کے ابتدائی سالوں میں نازل ہوئی ہے اس وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما پیدا بھی نہیں ہوئے تھے اس عنوان کے مطابق یہ حدیث تھی: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ پھر ایک اور جنازہ گزرا تو مسلمانوں نے اس کی مذمت کی پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: واجب ہوگئی حضرت عمر بن الخطاب نے پوچھا: کیا واجب ہوگئی؟ تو آپ نے فرمایا: یہ جنازہ جس کی تم نے مذمت کی ہے اس کے حق میں دوزخ واجب ہوگئی تم زمین میں اللہ کے گواہ ہو۔ (صحیح البخاری: ۱۳۶۷)

امام بخاری کو چاہیے تھا کہ اس عنوان کے تحت اس حدیث کو لاتے کیونکہ اس حدیث میں بدترین مردوں کا ذکر ہے اور یہ حدیث متصل ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور جو حدیث انہوں نے ذکر کی ہے وہ مرسل ہے۔
امام بخاری نے اس حدیث کو یہاں اختصار کے ساتھ ذکر کیا ہے اور سورۃ الشعراء کی تفسیر میں اس کی تفصیل سے روایت کی ہے وہاں اس حدیث کا متن اس طرح ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: جب یہ آیت نازل ہوئی:

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿۲۱۳﴾ (الشعراء: ۲۱۳)

اور اپنے قریبی رشتہ داروں کو (اللہ کے عذاب سے) ڈرائیے O
تو نبی ﷺ نے صفا پہاڑ کر چڑھ کر یہ نداء کی: اے بنو لہر! اے بنو عدی! یہ قریش کی شاخیں ہیں حتیٰ کہ سب جمع ہو گئے جو شخص خود نہیں آ سکا اس نے اپنے نامندہ کو بھیج دیا تاکہ معلوم ہو کون ہمارا ہے؟ اور کیوں ہمارا ہے؟ پس ابولہب اور دیگر قریش آئے آپ نے فرمایا: اگر میں تم کو یہ خبر دوں کہ اس وادی میں ایک لشکر ہے جو تم پر حملہ کرنے والا ہے تو کیا تم میری نصیحت کر دے گے؟ سب نے کہا: ہاں! ہم نے جب بھی تجربہ کیا تو تمہاری خبر سچ تھی آپ نے فرمایا: پس میں تم کو اس سخت عذاب سے ڈرانے والا ہوں جو تمہارے سامنے ہے ابولہب نے کہا: تمہارے لیے سارا دن ہلاکت ہو کیا تم نے اس لیے ہم کو جمع کیا تھا تب یہ آیات نازل ہوئیں:

تَبَّتْ يَذَا اَبْنَى لَهَبٍ وَتَبَّ ﴿۱﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ
وَمَا كَسَبَ ﴿۲﴾ (الہب: ۱-۲)

جائے O اس کے مال نے اس کو (عذاب سے) نہیں بچایا اور نہ اس کی کمائی نے (یعنی اس کے بیٹے نے) O

ابولہب کے نام کے بجائے اس کی کنیت ذکر کرنے کی توجیہ

ابولہب کا نام عبدالعزیٰ تھا اس کا نام ذکر نہیں کیا اس کی کنیت ذکر کی کیونکہ وہ اپنی کنیت سے زیادہ مشہور تھا اور دوسری وجہ یہ ہے

کیونکہ اس کا نام عبدالعزیٰ تھا یعنی عزئی نام کے درخت کا بندہ جس کی قریش پرستش کرتے تھے سو اس کا نام اس لائق نہ تھا کہ اس کا قرآن مجید میں ذکر کیا جاتا، قیسری وجہ یہ ہے کہ اس کا ٹھکانا جہنم تھا، در شعلے مارنے والی آگ اس کو لازم تھی اس میں یہ کنا یہ ہے کہ آگ کے شعلوں کی لپٹ اس کو لازم رہے گی۔

اس آیت کی مکمل تفصیل ہماری تفسیر تبیان القرآن میں الشعراء: ۲۱۳ کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

امام بخاری نے بدترین مردوں کے عنوان میں ابولہب کا ذکر کیا ہے کیونکہ وہ مشرک تھا اور اس کو دائمی عذاب لازم تھا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۱۶۔ ج ۱ ص ۸۲۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① اہل بیت اطہار کے لیے رسول اللہ ﷺ کی شفاعت کا بیان ② گستاخان رسول پر شدت کا بیان۔

ابولہب کا مکمل تعارف اور اللہ: ۱ کی تفسیر ہماری تفسیر تبیان القرآن ج ۱۲ میں سورۃ اللہب میں ملاحظہ فرمائیں۔

”کتاب الجنائز“ کی تکمیل

الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد سید المرسلین وعلی آلہ واصحابہ وازواجہ وذریاتہ اجمعین! آج بروز جمعرات ۱۲ جمادی الثانیہ ۱۴۲۸ھ / ۲۸ جون ۲۰۰۷ء ”کتاب الجنائز“ مکمل ہوگئی اس میں ۲۱۰ احادیث مرفوعہ ہیں ان میں تعلیقات اور متابعات کی تعداد ۵۶ ہے بقیہ احادیث موصولہ ہیں اور تکررات کی تعداد ۱۰۹ ہے اور خالص احادیث کی تعداد ۱۰۰ ہے جن احادیث کی موافقت امام مسلم نے کی ہے ان کی تعداد ۲۲ ہے۔ ”کتاب الجنائز“ کی تکمیل کے ساتھ ہی ”کتاب الصلوۃ“ کی بھی تکمیل ہوگئی اس کے بعد ان شاء اللہ ”کتاب الحجۃ“ شروع ہوگی۔

اللہ العظیم! جس طرح آپ نے اپنے کرم سے یہاں تک پہنچا دیا ہے شیخ البخاری کی بانی احادیث کی بھی شرح کی تکمیل کرا دیں اور میری میرے والدین کی میرے اساتذہ کی میرے احباب اور تلامذہ کی مغفرت فرمادیں اور اس شرح کو موفقیں کے لیے موجب استقامت اور موفقیں کے لیے سبب ہدایت بنادیں۔ آمین یا رب العلمین!





نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم

۲۴ - کِتَابُ الزَّكَاةِ زکوٰۃ کا بیان

امام بخاری نے ”کتاب الصلوٰۃ“ کے بعد ”کتاب الزکوٰۃ“ کو شروع کیا ہے اور اس میں قرآن اور سنت کی اتباع کی ہے قرآن مجید کی اتباع اس آیت سے ظاہر ہوتی ہے:

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (البقرہ: ۳)

جو لوگ غیب پر ایمان لاتے ہیں اور نماز کو قائم کرتے ہیں اور جو ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے بعض کو خرچ کرتے ہیں ○

اور سنت کی اتباع اس حدیث سے ظاہر ہوتی ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے: ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کی شہادت دینا، نماز قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا اور حج کرنا اور رمضان کے روزے رکھنا۔ (صحیح البخاری: ۸، صحیح مسلم: ۱۶)

زکوٰۃ کا لغوی اور شرعی معنی، زکوٰۃ کے وجوب کا سبب اور زکوٰۃ کی حکمتیں

زکوٰۃ کا لغت میں معنی ہے: بڑھنا، کہا جاتا ہے: ”زکا الزرع“ کھیتی بڑھ گئی اور اس کا سنی پاکیزہ کرنا بھی ہے قرآن مجید میں ہے: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ○ (الاعلیٰ: ۱۳)

جس نے اپنے نفس کو پاکیزہ کر لیا وہ کامیاب ہو گیا ○

زکوٰۃ کا شرعی معنی ہے: جب نصاب کی مقدار پر ایک سال گزر جائے تو اس مال میں سے ایک حصہ غیر ہاشمی فقیر کو دے دیا جائے اگر سونا چاندی یا نقد روپیہ ہو تو اس میں سے چالیسواں حصہ دیا جائے سونے کا نصاب ساڑھے سات تولہ سونا ہے اور چاندی کا نصاب ساڑھے باون تولہ چاندی ہے اور نقد روپیہ جو چاندی کے نصاب کے برابر ہو چونکہ چاندی کی قیمت بدلتی رہتی ہے اس لیے نقد روپیہ کا نصاب بھی بدلتا رہتا ہے۔

زکوٰۃ کے وجوب کا سبب نصاب کی مقدار کا مالک ہونا ہے اور وہ شخص عاقل، بالغ اور آزاد ہو۔

زکوٰۃ کی حکمتیں یہ ہیں: مسلمان گناہوں کے میل سے اور بخل سے پاک ہو جاتا ہے اس کا آخرت میں درجہ اور قرب بلند ہوتا ہے اور ضرورت مندوں کے ساتھ حسن سلوک ہوتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۳۵)

زکوٰۃ کا وجوب

۱ - بَابُ وَجُوبِ الزَّكَاةِ

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو۔ (البقرہ: ۴۳)

وَقُولُوا لِلّٰهِ تَعَالٰی ﴿وَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَآتُوا

(۳۳)

الزَّكَاةَ﴾ (البقرہ: ۴۳)۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ مجھے حضرت

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا

حَدَّثَنِي أَبُو سُفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، لَدَّ كَرَّ حَدِيثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مَرْغَا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالصَّلَاةِ وَالْعَقَابِ.

ابوسفیان رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی پس نبی ﷺ کی حدیث ذکر کی پھر ذکر کیا کہ آپ ہمیں نماز پڑھنے زکوٰۃ ادا کرنے صلہ رحم کرنے اور پاک دامن رہنے کا حکم دیتے ہیں۔

اس تعلق کی اصل صحیح البخاری: ۷ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۹۵ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ الضَّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ زَكْرِيَّاءَ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ يَحْيَى ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَبِيحٍ عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُعَاذًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى الْيَمَنِ، فَقَالَ أَدْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ، فَأَعْلِمْتُهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ، فَأَعْلِمْتُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً فِي أَمْوَالِهِمْ، تَوَخَّذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ وَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ. [أطراف الحديث: ۱۳۵۸-۱۳۹۶-۲۳۳۸-۲۳۳۷-۲۳۳۶]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو عاصم الضحاک بن مخلد نے حدیث بیان کی از زکریاء بن اسحاق از یحییٰ بن عبد اللہ ابن صبیح عن ابی معبد عن ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن کی طرف بھیجا پس فرمایا: ان کو دعوت دو کہ وہ یہ گواہی دیں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور بے شک میں اللہ کا رسول ہوں پس اگر وہ اس کی اطاعت کر لیں تو پھر ان کو یہ خبر دو کہ اللہ نے ان پر ہر دن اور رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں پس اگر وہ اس کی اطاعت کر لیں تو پھر ان کو خبر دو کہ بے شک اللہ نے ان کے مالوں میں ان پر زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے مال دار لوگوں سے لی جائے گی اور ان کے فقراء پر لوٹادی جائے گی۔

[۷۳۷۱-۷۳۷۲]

(صحیح مسلم: ۱۹، رقم المسلسل: ۱۲۱، سنن ابوداؤد: ۱۵۸۳، سنن ترمذی: ۶۲۵، سنن نسائی: ۲۳۳۵، سنن ابن ماجہ: ۱۷۸۳، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۳۶، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۳۶-۱۳۵، سنن بیہقی ج ۷ ص ۸، شرح السنن: ۱۵۵۷، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۱۴، سنن داری: ۱۶۱۳، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۳ طبع قدیم مسند احمد: ۲۰۷۱، ج ۳ ص ۳۹۸، مؤسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو عاصم الضحاک بن مخلد (۲) زکریاء بن اسحاق (۳) یحییٰ بن عبد اللہ بن صبیح مولیٰ عثمان رضی اللہ عنہ (۴) ابومعبد مولیٰ ابن عباس رضی اللہ عنہ (۵) حضرت معاذ بن عباس رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۳۷)

اس حدیث کی باب کے ساتھ مطابق اس طرح ہے کہ اس حدیث میں زکوٰۃ کی فرضیت بیان کی گئی ہے۔

حضرت معاذ کو یمن بھیجنے کی تاریخ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت معاذ کو یمن کی طرف بھیجا۔ جب نبی ﷺ ۹ھ میں تبوک سے واپس آئے تو آپ نے حضرت معاذ کو اور حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ کو یمن کی طرف بھیجا نبی ﷺ نے ان کو یمن کا والی اور قاضی بنا کر بھیجا تھا۔ اس کی تاریخ میں ربیع الثانی ۱۰ھ اور ربیع الثانی ۹ھ کے بھی اقوال ہیں۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۳۸)

یمن کے لوگ اہل کتاب تھے جیسا کہ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ کو یمن کی طرف بھیجا اور فرمایا: تم اہل کتاب کی

ایک قوم کی طرف جاؤ گے تم پہلے ان کو اللہ کی عبادت کی دعوت دینا۔ (صحیح البخاری: ۱۳۵۸)

ایک شہر کی زکوٰۃ دوسرے شہر میں منتقل نہ کرنے پر فقہاء شافعیہ کی دلیل اور اس کا جواب

اس حدیث میں نبی ﷺ نے فرمایا ہے: ان کے مال دار لوگوں سے زکوٰۃ لی جائے گی اور ان کے فقراء پر لوٹادی جائے گی۔

علامہ ابوسلیمان حمد بن محمد الخطابی الشافعی المتوفی ۳۸۸ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس سے معلوم ہوا کہ ایک شہر کی زکوٰۃ دوسرے شہر کی طرف منتقل نہیں کی جاتی، جس شہر کے مال دار لوگوں سے زکوٰۃ وصول کی گئی

ہے وہ اسی شہر کے فقراء پر خرچ کی جائے گی اور یہ امام شافعی کا مذہب ہے۔ (اعلام السنن ج ۱ ص ۳۷۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

ہم کہتے ہیں کہ ”لفقراہم“ کی ضمیر اس شہر کے فقراء کی طرف راجع نہیں ہے بلکہ فقراء مسلمین کی طرف راجع ہے خواہ وہ اس شہر کے فقراء ہوں یا کسی اور شہر کے فقراء ہوں۔

قرآن مجید میں التوبہ: ۶۰ میں مصارف زکوٰۃ میں مطلقاً فقراء کا ذکر فرمایا ہے اور یہ قید نہیں لگائی کہ ایک شہر کی زکوٰۃ کو اسی شہر

کے فقراء پر صرف کیا جائے

ائمہ ثلاثہ کا یتیم کے مال میں زکوٰۃ کو واجب کرنا اور امام ابوحنیفہ کا اس کے مال سے وجوب زکوٰۃ کو ساقط کرنا

نیز علامہ خطابی شافعی متوفی ۳۸۸ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ تاباں بچ جب مال دار ہوں گے ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی جس طرح جب وہ بچہ فقیر ہو تو اس

کے لیے زکوٰۃ کا لینا جائز ہے۔ (اعلام السنن ج ۱ ص ۳۷۹)

فقہاء شافعیہ کے نزدیک یتیم کے مال پر بھی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

ازالمثنیٰ بن الصباح از عمرو بن شعیب: وہ اپنے والد سے اور اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے لوگوں کو خطبہ

دیا سو اس میں فرمایا: جو شخص ایسے یتیم کا وادی وجہ نماں: وہ وہ مال میں تجارت کرے اور اس کو ترک نہ کرے حتیٰ کہ اس کو صدقہ

کھا جائے۔ امام ترمذی نے کہا: اس حدیث کی سند حسن کام ہے کہ المثنیٰ بن الصباح حدیث میں ضعیف قرار دیا جاتا ہے۔

(سنن ترمذی: ۶۴۱)

امام ترمذی اس حدیث کی روایت میں منفرد ہیں۔

امام ترمذی متوفی ۲۷۹ھ اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

اہل علم کا اس باب میں اختلاف ہے چنانچہ نبی ﷺ کے متعدد اصحاب نے کہا ہے کہ یتیم کے مال میں زکوٰۃ واجب ہے ان میں

حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عمرؓ ہیں امام مالکؓ امام شافعیؓ امام احمدؓ اور اسحاقؓ کا بھی یہی مذہب ہے اور

اہل علم کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ یتیم کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی سفیان ثوریؓ عبد اللہ بن المبارکؓ (اور امام ابوحنیفہؓ) کا

یہی مذہب ہے۔

عمرو بن شعیبؓ یہ محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص کے بیٹے ہیں شعیب نے اپنے دادا عبد اللہ بن عمرو سے حدیث سنی ہے یحییٰ

بن سعید نے عمرو بن شعیب کی حدیث میں کلام کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ ہمارے نزدیک ضعیف ہے اور جس نے ان کی حدیث کو ضعیف

کہا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اپنے دادا عبد اللہ بن عمرو کے صحیفہ سے حدیث کو روایت کرتے ہیں اور اکثر اہل علم عمرو بن شعیب کی

حدیث سے استدلال کرتے ہیں ان میں امام احمدؓ اور اسحاقؓ وغیرہ ہیں۔ (سنن ترمذی ص ۲۹۱ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

المثنیٰ بن الصباح کا ضعف

امام ترمذی نے خود اعتراف کر لیا ہے کہ ائمہ ثلاثہ نے یتیم کے مال میں زکوٰۃ کے وجوب پر جس حدیث سے استدلال کیا ہے اس کو یحییٰ بن سعید نے ضعیف کہا ہے۔

اس حدیث کی سند میں المثنیٰ بن الصباح راوی ہے اس کے متعلق علامہ جمال الدین یوسف المزی التونی ۷۷۲ھ لکھتے ہیں: امام احمد بن حنبل اس کے متعلق کہتے ہیں: اس کی حدیث کسی چیز کے مساوی نہیں ہے یہ مضطرب الحدیث ہے۔ یحییٰ بن معین نے کہا: مثنیٰ بن الصباح ضعیف ہے۔

عبدالرحمان بن ابی حاتم نے کہا: میں نے اپنے والد اور ابو زرہ سے اس کے متعلق پوچھا انہوں نے کہا: یہ ضعیف الحدیث ہے الجوز جانی نے کہا: اس کی حدیث پر قناعت نہیں کی جاتی۔

امام ترمذی نے کہا: اس کی حدیث ضعیف ہے امام نسائی نے کہا: یہ ثقہ نہیں ہے ایک اور مقام پر کہا: یہ متروک الحدیث ہے ابو احمد بن عدی نے کہا: ائمہ متقدمین نے اس کی حدیث کو ضعیف کہا ہے اور اس کا ضعف ظاہر ہے۔ عمرو بن علی نے کہا: یحییٰ اور عبدالرحمان اس سے حدیث روایت نہیں کرتے تھے۔ علی بن الحسین بن الجبید نے کہا: یہ متروک الحدیث ہے الدارقطنی نے کہا: یہ ضعیف ہے۔

(تہذیب الکمال ج ۱ ص ۳۳۰-۳۲۹ دار الفکر بیروت ۱۴۱۳ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے وہ یحییٰ بن سعید سے ہے: ایک محمد بن عمرو بن شعیب کی وجہ سے اور دوسرے المثنیٰ بن الصباح کی وجہ سے اور تیسرے اس وجہ سے کہ اسلام کا مسلم اصول ہے کہ نابالغ مکلف نہیں ہوتا اور یتیم چونکہ نابالغ بچے کو کہتے ہیں اس لیے اس کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

یتیم کے مکلف نہ ہونے کے ثبوت اس سے یہ ثابت ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں رسول اللہ ﷺ فرمایا: کیا لوگوں نے قلم (تکلیف) اٹھایا گیا ہے: سونے والے سے حتیٰ کہ وہ بیدار ہو جائے مجنون سے حتیٰ کہ وہ تندرست ہو جائے اور بچے سے حتیٰ کہ وہ بڑا ہو جائے۔ امام ابو داؤد کی دوسری روایات میں مذکور ہے کہ نابالغ سے حتیٰ کہ وہ بالغ ہو جائے۔ (سنن ابو داؤد: ۳۳۰۳-۳۳۰۲-۳۳۰۱-۳۳۹۸ سنن ترمذی: ۱۳۲۳ سنن ابن ماجہ: ۲۰۳۱ صحیح ابن حبان: ۲۹۱-۲۹۶ مسند ابی یوسف: ۱۶۱ ج ۱ ص ۲۹۹ سنن یحییٰ ج ۱ ص ۸۳ ج ۲ ص ۵۶ المثنیٰ: ۸۰۸-۸۰۹ مسند ابی یوسف ج ۱ ص ۱۶۸ صحیح ابی یوسف ج ۱ ص ۳۰۵ مسند ابی یوسف ج ۱ ص ۳۲۸ کنز العمال ج ۱ ص ۳۲۲)

علاوہ ازیں علامہ خطابی نے صحیح البخاری: ۱۳۹۵ کی شرح میں یہ لکھا ہے کہ یتیم کے مال میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ میں کہتا ہوں: اس حدیث میں کہیں یہ نہیں لکھا ہوا کہ یتیم کے مال میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اس میں صرف یہ لکھا ہوا ہے کہ ان کے مال داروں سے زکوٰۃ لی جائے گی اور ان کے فقراء میں لوٹادی جائے گی اس جملہ سے یتیم کے مال میں زکوٰۃ کے وجوب کو کشید کرنا محض تحکم اور سینہ زوری ہے۔

نواب صدیق حسن بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ نے بھی علامہ خطابی وغیرہ کی طرح لکھا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ ایک شہر کی زکوٰۃ اسی شہر میں خرچ کی جائے گی اور دوسرے شہروں میں نہیں لوٹائی جائے گی۔ (مومن الباری ج ۲ ص ۳۹۰ دار الرشید حلب سوريا) اس کا جواب ہم اس سے پہلے لکھ چکے ہیں کہ اس سے مراد فقراء مسلمین ہیں خواہ وہ فقراء اسی شہر کے ہوں یا کسی دوسرے شہر کے۔

قرآن مجید کی سورہ توبہ: ۶۰ میں زکوٰۃ کے آٹھ مصارف بیان کیے گئے ہیں اور اس حدیث میں صرف فقراء کی طرف زکوٰۃ لوٹانے کا ذکر ہے اس سے معلوم ہوا کہ آٹھوں مصارف میں زکوٰۃ کو خرچ کرنا ضروری نہیں ہے۔

توحید و رسالت کی گواہی کو مقدم رکھنا، کفار کا فروع شریعت کا مخاطب نہ ہونا اور روزے۔۔۔۔۔۔۔

اور حج کے ذکر نہ کرنے کی توجیہ

علامہ ابو العباس احمد بن عمر بن ابراہیم القرطبی التونی ۶۵۶ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: سب سے پہلے تمہیں اللہ تعالیٰ کی عبادت کی دعوت دینی چاہیے۔

عبادت کی اصل تذلل اور خضوع ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے سامنے ذلت اور عجز کا اظہار کرنا اور یہاں عبادت سے مراد ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کی گواہی دینا ہے۔

اس حدیث میں مذکور ہے: جب وہ اللہ کو پہچان لیں تو پھر ان کو خبر دینا، یعنی اگر وہ زبان سے توحید اور رسالت کا اقرار کر لیں تو پھر ان کو بتانا کہ اللہ نے ان پر دن اور رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔

نہی ﷺ کے اس ارشاد میں یہ دلیل ہے کہ کسی قوم سے جہاد کرنے سے پہلے اسے اسلام کی دعوت دی جائے۔ ائمہ اربعہ اور
محققین کا اس پر اتفاق ہے کہ مکلف پر سب سے پہلے یہ واجب ہے کہ وہ توحید اور رسالت کا اقرار کرے جن فقہاء کا یہ قول ہے کہ
کفار فروع شریعت کے مخاطب نہیں ہیں وہ اس حدیث سے استزمال کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے حضرت معاذ سے فرمایا: تم سب
سے پہلے ان کو توحید و رسالت کی گواہی دینا اور جب وہ اس کا اقرار کر لیں اور مسلمان ہو جائیں تو پھر ان کو نماز اور زکوٰۃ کی فریضت کی
خبر دینا۔

اس حدیث میں نبی ﷺ نے روزے اور حج کا ذکر نہیں کیا اس کی یہ وجہ نہیں ہے کہ اس وقت تک روزے اور حج فرض نہیں ہوا تھا کیونکہ حضرت معاذ کونو ابھری میں یمن بھیجا تھا۔ روزے ۲ = تین فرض بنے تھے اور حج ۸ھ میں فرض ہو گیا تھا، ہو سکتا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہو کہ نبی ﷺ نے زیادہ اہم عبادات کا ذکر فرمایا، ہر چند کہ روزے اور حج جیسا فرض ہیں لیکن نماز اور زکوٰۃ ان سے زیادہ اہم فرائض میں سے ہیں۔ (المسلم ج ۱ ص ۱۸۳-۱۸۱ دارالمنیر بیروت ۱۴۲۰ھ)

* باب نہ کوڑ کی حدیث 'شرح صحیح مسلم' ۲۹- ج ۱ نمبر ۱۷۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① اب مذکور کی حدیث سے استنباط شدہ مسائل ۱۲ آیا کہ احکام شرعیہ فریضہ کے مخاطب ہیں یا نہیں؟

۱۳۹۶۔ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے

عَنِ ابْنِ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يَدْخِلُنِي الْجَنَّةَ. قَالَ مَا لَهُ مَا لَهُ؟ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَبَّ مَا لَهُ تَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُرِي الزَّكَاةَ وَتَصِلُ الرَّحِمَ. وَقَالَ بَهْزُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابن عثمان بن عبد اللہ بن مویہ از موسیٰ بن طلحہ از ابی ایوب رضی اللہ عنہ: ایک شخص نے نبی ﷺ سے عرض کیا: مجھے ایسے عمل کی خبر دیجئے جو مجھے جنت میں داخل کر دے (لوگوں نے کہا: اے کیا ہوا یہ بات پوچھنے کی کیا ضرورت ہے؟ نبی ﷺ نے فرمایا: اس سوال کی ضرورت ہے تم اللہ کی عبادت کرو اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو اور نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو اور رشتہ داروں سے ملاپ رکھو اور

مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ، وَأَبُوهُ عُثْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُمَا سَمِعَا مُوسَى بْنَ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ بِهَذَا. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَحْسَنُ أَنْ يَكُونَ مُحَمَّدٌ غَيْرَ مَحْفُوظٍ إِنَّمَا هُوَ عَمْرٌ. [اطراف الحديث: ۵۹۸۲-۵۹۸۳]

بہر نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن عثمان نے حدیث بیان کی اور ان کے والد عثمان بن عبد اللہ ان دونوں نے موسیٰ بن طلحہ از ابو ایوب اس حدیث کو سنا۔ امام ابو عبد اللہ (بخاری) نے کہا: مجھے خدشہ ہے کہ محمد کا نام غیر محفوظ ہے اس کا نام عمرو ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۳، الرقم المسلسل: ۱۰۴، سنن نسائی: ۳۶۸، السنن الکبریٰ: ۵۸۸۰، مسند احمد ج ۲ ص ۳۲۲، طبع قدیم، مسند احمد: ۸۵۱۵، ج ۱۳ ص ۲۰۵)

مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) حفص بن عمر بن الحارث بن ظمرہ ابو عمر الحوضی (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) محمد بن عثمان بن عبد اللہ بن مویب (۴) موسیٰ بن طلحہ بن عبید اللہ القرظی یہ ۱۰۴ھ میں فوت ہوئے (۵) حضرت ابو ایوب انصاری ان کا نام خالد بن زید بن کلیب ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۴۴)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: تم زکوۃ کو ادا کرو اس میں زکوۃ کو نماز کے ساتھ ذکر فرمایا ہے جس طرح رسالت کو توحید کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے۔

”مالہ، مالہ“ اور ”ارب“ کے معانی

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مکرر لکھا ہے: ”مالہ مالہ“۔ یہ کلمہ استنہام ہے اور اس کی تکرار تاکیدیہ کے لیے ہے اس کا معنی ہے: اس کو کیا ہوا؟ نیز اس حدیث میں ”ارب“ لکھا ہوا ہے اس کو کئی طرح پڑھا گیا ہے:

(۱) ”أَرَبٌ“ اس کا معنی ہے: یہ ضرورت مند ہے یعنی اس کو اس سوال کے جواب کی ضرورت ہے۔

(۲) ”أَرَبٌ“ اس کا معنی ہے: حاجت یعنی یہ سوال اس کی ضرورت ہے۔

(۳) ”أَرَبٌ“ اس کا معنی ہے: اس کو ضرورت پیش آئی تو اس نے اپنی ضرورت کا سوال کیا۔

(۴) ”أَرَبٌ“ اس کا معنی بھی دعویٰ اول الذکر ہے۔

النسری بن شمیم نے کہا: ”أَرَبٌ“ اس موقع پر کہا جاتا ہے جب کوئی شخص کسی کام میں اپنی انتہائی کوشش صرف کر دے۔

ابن الانباری نے کہا: یہ لفظ اصل میں ہے: ”سقط اربہ“ اور ”اراب“ کا معنی اعضاء ہے یعنی اس کے اعضاء ساقط ہو جائیں لیکن یہ معنی مراد نہیں ہوتا جیسے کہا جاتا ہے: ”تربت يداك“ تمہارے ہاتھ خاک آلودہ ہو جائیں اور اس لفظ کو تعجب کے موقع پر بولا جاتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۴۶، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۲، ج ۱ ص ۵۹ پر مذکور ہے اس کی شرح میں توفیق کا معنی اور شرک کی تعریف ذکر کی گئی ہے۔

۱۳۹۷ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے محمد بن عبد الرحیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عفان بن مسلم نے حدیث

بَحْسَى بْنِ سَعِيدٍ بْنِ حَيَّانَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذَلَّنِي عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمِلْتُهُ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ . قَالَ تَعْبُدُ اللَّهَ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ وَتُؤَدِي الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ . قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَزِيدُ عَلَى هَذَا . فَلَمَّا وَلَّى قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا . حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي حَيَّانَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو زُرْعَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا .

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی از یحییٰ بن سعید بن حیان از ابی زرعہ از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ ایک اعرابی نبی ﷺ کے پاس آیا اس نے کہا: آپ مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے کہ جب میں اس عمل کو کروں تو جنت میں داخل ہو جاؤں آپ نے فرمایا: تم اللہ کی عبادت کرو اور اس میں کسی کو شریک نہ کرو اور فرض نماز پڑھو اور فرض زکوٰۃ ادا کرو اور رمضان کے روزے رکھو اس اعرابی نے کہا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! میں اس پر کوئی زیادتی نہیں کروں گا جب وہ اعرابی پیٹھ پھیر کر چلا گیا تو آپ نے فرمایا: جس شخص کو اس سے خوشی ہو کہ وہ کسی جنتی آدمی کو دیکھے تو وہ اس آدمی کو دیکھ لے۔ اس حدیث کو ہمیں مسدد نے بیان کیا از یحییٰ از ابی حیان انہوں نے کہا:

(صحیح مسلم: ۱۳، الرقم المسلسل: ۱۰۷) مجھے ابو زرعہ نے نبی ﷺ سے اس حدیث کی خبر دی۔

اس حدیث کو امام بخاری اور امام مسلم نے علاوہ اور کسی نے روایت نہیں کیا۔

حدیث مذکور کے رجال

- (۱) محمد بن عبد الرحیم ابو یحییٰ (۲) عفان بن مسلم الصغار الانصاری (۳) وہیب بن خالد بن عجلان صاحب الکراہیں (۴) یحییٰ بن سعید بن حیان ابو حیان تمیمی (۵) ابو زرعہ ان کا نام ہزیم ہے عمرو عبد الرحمان اور عبد اللہ کے بھی ان کے نام میں اقوال ہیں (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کا نام عبد اللہ بن عمر ہے۔ (سنة الباری: ۸ ص ۷۷)

حدیث مذکور کے بعض جملوں کی شرح

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اعرابی نے کہا: میں اس پر کوئی زیادتی نہیں کروں گا یعنی فرائض پر اضافہ نہیں کروں گا جتنی نمازیں فرض ہیں اتنی ہی نمازیں پڑھوں گا اس جملہ میں یا تو فرائض میں انسان کی نفی ہے یا اس کا معنی ہے: میں اپنی قوم کو جا کر اتنے ہی فرائض بیان کروں گا جتنے آپ نے فرمائے ہیں اس میں کوئی کمی نہیں کروں گا۔

عشرہ مبشرہ کے علاوہ جن صحابہ کا نام لے کر جنت کی بشارت دی

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے فرمایا: جس شخص کو اس سے خوشی ہو کہ وہ کسی جنتی آدمی کو دیکھے وہ اس آدمی کو دیکھ لے۔ ظاہر یہ ہے کہ نبی ﷺ کو علم تھا کہ آپ نے جو کچھ اس شخص کو بتایا ہے وہ اس پر عمل کرے گا اور تا حیات اس پر عمل کرتا رہے گا اور موت کے بعد جنت میں داخل ہو جائے گا اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جن صحابہ کو جنت کی بشارت دی گئی ہے وہ تو معین ہیں اور وہ صرف دس صحابہ ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے ان کی تعداد میں اضافہ کیا جائے گا کیونکہ آپ نے اس صحابی کے جنتی ہونے کی تصریح کی ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ دس عدد کی تصریح اس میں اضافہ کے منافی نہیں ہے نیز اس طرح اہل جنت کی بشارت دس صحابہ کے علاوہ دیگر صحابہ کو بھی دی گئی ہے مثلاً آپ نے حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کے متعلق فرمایا کہ وہ جنت کے جوانوں کے سردار ہیں۔ (سنن ترمذی: ۳۷۶۸، سنن ابن ماجہ: ۱۱۸، مسند احمد ج ۳ ص ۳) حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا: میں نے جعفر کو جنت

میں فرشتوں کے ساتھ پرواز کرتے ہوئے دیکھا۔ (سنن ترمذی: ۳۷۶۳) حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے متعلق فرمایا: حضرت جبریل علیہ السلام نے ان کے لیے جنت میں محل کی بشارت دی ہے۔ (صحیح البخاری: ۳۸۲۰، صحیح مسلم: ۲۳۳۲، سنن ترمذی: ۳۸۷۶، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۱) حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے متعلق فرمایا: حضرت مریم بنت عمران کے سوا یہ تمام جنتی عورتوں کی سردار ہیں۔ (سنن ترمذی: ۳۸۷۳) حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کے متعلق فرمایا: مجھے جنت دکھائی گئی تو میں نے اس میں ابو طلحہ کی بیوی کو دیکھا اور اپنے آگے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے چلنے کی آہٹ سنی۔ (صحیح مسلم: ۲۳۵۷، مسند احمد ج ۶ ص ۲۵۰) حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا: جنت میں ان کے رومال ریشم سے زیادہ ملائم ہیں۔ (صحیح البخاری: ۳۸۰۲، صحیح مسلم: ۲۳۶۸، سنن ترمذی: ۳۸۴۷، سنن ابن ماجہ: ۱۵۷، مسند احمد ج ۳ ص ۱۰۹) مسند احمد ج ۳ ص ۲۰۹) حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا: وہ اہل جنت میں سے ہیں۔ (صحیح مسلم: ۱۱۹) آپ نے فرمایا: جنت تین آدمیوں کی مشاق ہے: حضرت علیؓ، حضرت عمار اور حضرت سلمان۔ (سنن ترمذی: ۳۷۹۷) حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا: وہ جنت کے دسویں شخص ہیں۔ (سنن ترمذی: ۳۸۰۳، مسند احمد ج ۵ ص ۲۳۳) حضرت حاطب رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا: وہ دوزخ میں داخل نہیں ہوں گے وہ بدر اور حدیبیہ میں حاضر تھے۔ (صحیح مسلم: ۲۱۹۵، سنن ترمذی: ۳۸۶۵، مسند احمد ج ۳ ص ۳۲۵) حضرت حصہ رضی اللہ عنہا کے متعلق فرمایا: مجھے حضرت جبریل نے بتایا: یہ جنت میں آپ کی زوجہ ہیں۔ (المجم الکبیر ج ۱۸ ص ۳۶۵) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: میری ازواج جنت میں ہوں گی تم بھی ان ہی میں سے ہو۔ (صحیح ابن حبان: ۷۰۹۶)

تیسرا جواب یہ ہے کہ عشرہ ہشرہ کی خصوصیت یہ ہے کہ ان میں مسیحیہ کو یک بارگی جنت کی بشارت دی اور یہ اس کے منافی نہیں ہے جن کے جنتی ہونے کی بشارت مختلف اوقات میں دی ہے۔

حدیث مذکور کے دیگر فوائد

آپ نے فرمایا: رمضان کے روزے رکھو یہ نہیں فرمایا کہ رمضان کے مہینہ کے روزے رکھو اس سے معلوم ہوا کہ بغیر مہینہ کے ذکر کے بھی رمضان کا ذکر کرنا جائز ہے مثلاً یہ کہا جائے کہ رمضان آیا یا رمضان گیا اور اللہ نے کہا ہے: اس طرح کہنا جائز نہیں ہے کیونکہ رمضان اللہ تعالیٰ کا نام ہے اس لیے کہنا چاہیے کہ رمضان کا مہینہ آیا یا رمضان کا مہینہ گیا۔

جس اعرابی نے کہا: میں ان فرائض پر عمل کروں گا آپ نے اس کو جنت کی بشارت دی اس سے معلوم ہوا کہ جس نے توحید اور رسالت کی گواہی دی پانچ نمازیں پڑھیں رمضان کے روزے رکھے اور زکوٰۃ ادا کی اور بہ شرط استطاعت حج کیا وہ شخص جنت میں داخل ہوگا جب کہ ان ہی اعمال پر اس کو موت آئی ہو۔

اس سے معلوم ہوا کہ اہل علم سے ایسے اعمال کا سوال کرنا چاہیے جو دخول جنت کا سبب ہوں۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۴۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۲۔ ج ۱ ص ۳۶۰ پر مذکور ہے اس کی شرح میں توفیق کا معنی اور شرک کی تعریف ذکر کی گئی ہے۔

۱۳۹۸ - حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو جَمْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَدِيمٌ وَلَقَدْ عَبْدَ الْقَيْسِ عَلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو جمرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ عبدالقیس

هَذَا الْحَيُّ مِنْ رَبِّعَةٍ قَدْ حَالَتْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ كُفَّارٌ مُضَرٌّ وَلَسْنَا نَخْلُصُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَمُرْنَا بِشَيْءٍ نَأْخُذَهُ عَنْكَ وَنَدْعُوا إِلَيْهِ مَنْ وَرَاءَنَا. قَالَ 'أَمْرُكُمْ بِأَرْبَعٍ وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَشَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَعَقْدُ بِيَدِهِ هَكَذَا وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَأَنْ تُؤَدُّوا خُمُسَ مَا غَنِمْتُمْ. وَأَنْهَاكُمْ عَنِ الذُّبَابِ وَالْحَنْتَمِ وَالنَّقِيرِ وَالْمُزْقَلَبِ. وَقَالَ سُلَيْمَانُ وَأَبُو النُّعْمَانِ عَنْ حَمَّادٍ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

کا وفد نبی ﷺ کے پاس آیا انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! یہ ربیعہ کا قبیلہ ہے ہمارے اور آپ کے درمیان کفار مضر حائل ہیں اور ہم آپ کے پاس صرف حرمت والے مہینوں میں آ سکتے ہیں سو آپ ہمیں ایسی چیز کا حکم دیں جس کو ہم آپ سے حاصل کریں اور اس کی طرف ان کو دعوت دیں جو ہمارے پیچھے ہیں آپ نے فرمایا: میں تم کو چار چیزوں کا حکم دیتا ہوں اور چار چیزوں سے منع کرتا ہوں اللہ پر ایمان لانے کا اور وہ یہ گواہی دینا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور آپ نے اپنی انگلی سے ایک کا اشارہ کیا اور نماز قائم کرنے اور زکوۃ دینے کا اور یہ کہ تم مال غنیمت سے پانچواں حصہ ادا کرو اور میں تم کو کھوکھلے کدے، سبز گھڑوں، کھوکھلی لکڑی اور روغنی برتنوں (میں پینے) سے منع کرتا ہوں اور سلیمان اور ابو النعمان نے حماد سے روایت میں کہا ہے: ایمان باللہ یہ گواہی دینا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۳۹۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكَفَّرَ مَنْ كَفَرَ مِنَ الْعَرَبِ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَيْفَ تُقَاتِلُ النَّاسَ؟ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَهَا فَقَدْ عَصَمَ مَنِيَّ مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابِهِ عَلَى اللَّهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان الحکم بن نافع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب بن ابی حمزہ نے حدیث بیان کی از الزہری انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ بن عتبہ بن مسعود نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے اور عرب میں سے جس نے کفر کرنا تھا اس نے کفر کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: آپ لوگوں سے کس طرح قتال کریں گے حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا ہے: مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے قتال کروں حتیٰ کہ وہ یہ کہیں: لا الہ الا اللہ پس جس نے یہ کلمہ پڑھ لیا اس نے مجھ سے اپنے مال اور اپنی جان کو محفوظ کر لیا سو اس کے جو اس پر اسلام کا حق ہو اور اس کا حساب اللہ کے ذمہ ہے۔

۱۴۰۰ - فَثَانِ وَاللَّهُ لَا يُقَاتِلَنَّ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ وَاللَّهُ لَوْ مَنَعُونِي عَنَّا كَانُوا يُؤَدُّونَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

پس حضرت ابو بکر نے کہا: اللہ کی قسم! میں ان لوگوں سے ضرور قتال کروں گا جو نماز اور زکوۃ میں فرق کریں گے کیونکہ زکوۃ مال کا حق ہے اور اللہ کی قسم! اگر انہوں نے مجھے اس بکری کے بچے کو

تھے پس زکوٰۃ کی ادائیگی کے متعلق ان کو یہ شبہ ہو گیا کہ زکوٰۃ کا وصول کرنا صرف رسول اللہ ﷺ کا حق تھا اور صرف رسول اللہ ﷺ کی طرف زکوٰۃ کا ادا کرنا واجب تھا۔ کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ (التوبہ: ۱۰۳)

آپ ان کے مالوں میں سے زکوٰۃ لیجئے جس سے آپ ان کو پاک کریں اور ان کے باطن کو صاف کریں اور ان کے لیے دعا کیجئے بے شک آپ کی دعا ان کے لیے موجب طمانیت ہے۔

ان کا شبہ یہ تھا کہ زکوٰۃ کو وصول کرنا صرف رسول اللہ ﷺ کا منصب تھا اور حضرت ابوبکر کا منصب نہیں ہے اس لیے انہوں نے حضرت ابوبکر کو زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا لیکن اب چونکہ احکام واضح ہو چکے ہیں اور مسلمانوں کا زکوٰۃ کی فرضیت پر اجماع ہو چکا ہے اس لیے اب منکر زکوٰۃ کو مطلقاً کافر قرار دیا جائے گا۔ (اعلام السنن ج ۱ ص ۳۸۵-۳۸۱ سلخا دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۲- ج ۱ ص ۳۷۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① حضرت ابوبکر کے عہد میں مرتدین اور مانعین زکوٰۃ کا بیان ② مانعین زکوٰۃ کا شبہ ③ مانعین زکوٰۃ کو مرتدین میں شمار کرنے کی توجیہ اور ان کے شبہ کا جواب ④ قرآن مجید کے خطاب کرنے کی اقسام ⑤ ضروریات دین کا انکار کفر ہے ⑥ حدیث مذکور کی تفصیل میں دیگر احادیث ⑦ باب مذکور کی حدیث سے استنباط شدہ مسائل۔

زکوٰۃ کی ادائیگی پر بیعت کرنا

۲۔ بَابُ الْبَيْعَةِ عَلَى إِيْتَاءِ الزَّكَاةِ

بیعت کا معنی ہے: کسی کے ہاتھ پر اس کی اطاعت کا عہد کرنا عرف اسلام میں بیعت سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص کسی مرد صالح کے سامنے اپنے گناہوں سے تائب ہو اور اس کے سامنے یہ عہد کرے کہ وہ آئندہ اسلام کے احکام پر عمل کرے گا اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرے گا۔

﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ﴾ (التوبہ: ۱۱)۔

پس اگر وہ توبہ کر لیں اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں تو وہ دین میں تمہارے بھائی ہیں۔ (التوبہ: ۱۱)

دین میں بھائی وہ شخص بن سکتا ہے جو نماز قائم کرے اور زکوٰۃ ادا کرے اور اسلام کی بیعت اسی وقت مکمل ہوگی جب کوئی شخص زکوٰۃ ادا کرے گا۔

۱۴۰۱ - حَدَّثَنَا ابْنُ نُسَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ قَيْسٍ قَالَ قَالَ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِابَيْعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيْتَاءِ الزَّكَاةِ وَالنَّصْحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابن نسیئر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی از قیس انہوں نے کہا کہ حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ سے نماز قائم کرنے، زکوٰۃ ادا کرنے اور ہر مسلمان کے ساتھ خیر خواہی کرنے پر بیعت کی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۷ میں گزر چکی ہے۔

۳۔ بَابُ إِيْتَاءِ الزَّكَاةِ

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ

زکوٰۃ نہ دینے والے کا گناہ

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور جو لوگ سونے اور چاندی کو جمع

وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ
بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ يَوْمَ يُخْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ
فُتُكْرَىٰ بِهَا جَبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا
كُنْتُمْ لَا تَفْهَمُونَ ۝ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿التوبہ: ۳۴-۳۵﴾

کرتے ہیں اور اللہ کی راہ میں انہیں خرچ نہیں کرتے آپ انہیں
دردناک عذاب کی بشارت دے دیجئے ۝ جس دن ان کے جمع
کردہ سونے اور چاندی کو دوزخ کی آگ میں تپایا جائے گا پھر اس
سے ان کی پیشانیاں اور پہلو اور پیٹھیں داغی جائیں گی (پس ان
سے کہا جائے گا: یہ ہے وہ جس کو تم نے جمع کیا تھا سوائے جمع کیے
ہوئے کا مزا چکھو ۝) (التوبہ: ۳۴-۳۵)

اس آیت میں ”کنز“ (خزانہ) کا لفظ ہے ”کنز“ اس مال کو کہتے ہیں جس کو جمع کیا جائے جو مال مدفون ہو اس کو بھی ”کنز“
کہتے ہیں جس جمع شدہ مال پر یہ وعید ہے کہ یہ وہ مال ہے جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی گئی ہو اور جس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی ہو وہ ”کنز“
نہیں ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب التوبہ: ۳۴ نازل ہوئی تو مسلمانوں پر یہ آیت بہت شاق گزری حضرت
عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: چلو! میں تمہارے لیے اس معاملہ کو کشادہ کراتا ہوں پھر انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے پاس جا کر کہا: اے اللہ
کے نبی! آپ کے اصحاب پر یہ آیت بہت شاق گزری ہے تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ صرف اس لیے فرض
کی ہے کہ تمہارا مال پاکیزہ ہو جائے اور راسخ و ثابت ہو جائے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۴۰۰، سنن ابویوسف: ۲۱۹۹، سنن ابوالخدیج: ۳۳۳، سنن بیہقی ج ۳ ص ۸۳)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں سونے کی پارہیں پہنتی تھی میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا یہ کنز ہے؟ آپ نے
فرمایا: جو مال زکوٰۃ کی مقدار کو پہنچ گیا اور اس کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی وہ کنز نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۵۶۳، الاسد کار: ۱۲۳۰۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تم نے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کر دی تو تم نے اس حق کو ادا کر
دیا جو تم پر واجب تھا۔ (سنن ترمذی: ۶۱۸، سنن ابن ماجہ: ۱۷۸۸، سنن بیہقی ج ۳ ص ۸۳، معجم لآلہ: ۷۸۳۲)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس مال کی تم نے زکوٰۃ ادا کر دی ہو تو خواہ وہ مال سات
زمینوں کے نیچے ہو وہ کنز نہیں ہے اور جس مال کی تم نے زکوٰۃ ادا نہیں کی تو خواہ وہ ظاہر ہو وہ پھر بھی کنز ہے۔

(مصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۱۰۶، الاسد کار: ۱۲۷۰۳)

ان احادیث میں سے کنز سے مراد وہ جمع شدہ مال ہے جس کو دوزخ کی آگ میں تپا کر زکوٰۃ نہ دیئے والوں کی پیشانیوں اور
پٹھوں کو داغایا جائے گا۔

۱۴۰۲ - حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا
شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ
هُرْمَزٍ الْأَعْرَجَ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَأْتِي الْإِبِلُ عَلَى صَاحِبِهَا عَلَى خَيْرٍ مَا كَانَتْ إِذَا هُوَ
لَمْ يُعْطَ لِيَهَا حَقَّهَا تَطَوُّهُ بِأَخْفَافِهَا وَتَأْتِي الْغَنَمُ عَلَى

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحکم بن نافع نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی انہوں نے کہا:
ہمیں ابو الزناد نے حدیث بیان کی کہ عبد الرحمن بن هرمز الاعرج
نے ان کو حدیث بیان کی کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ
بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب اونٹ
والے نے اونٹ کا حق ادا نہیں کیا ہو گا تو (قیامت کے دن) اس

کے اونٹ انتہائی فرہہ جسامت اس کے پاس آ کر اس کو اپنے پیروں سے روندیں گے اور جب بکریوں والے نے بکریوں کا حق ادا نہیں کیا ہوگا تو اس کی بکریاں اس کو اپنے کھروں سے روندیں گی اور اس کو اپنے سینگوں سے ماریں گی اور اس کے حق میں سے یہ بھی ہے کہ پانی پلانے کی جگہ پر اس کا دودھ دوا جائے اور تم میں سے کوئی شخص قیامت کے دن اس حال میں نہ آئے کہ اس کی بکری اس کی گردن پر سوار ہو اور میا رہی ہو پس وہ شخص کہے گا: اے محمد (ﷺ)! پھر میں کہوں گا کہ میں تمہارے لیے کسی چیز کا مالک نہیں ہوں تحقیق میں تبلیغ کر چکا ہوں اور تم میں سے کوئی شخص اس حال میں نہ آئے کہ اس کا اونٹ اس کی گردن پر سوار ہو اور وہ بلبل رہا ہو پس وہ کہے گا: اے محمد (ﷺ)! پھر میں کہوں گا کہ میں تمہارے لیے کسی چیز کا مالک نہیں ہوں تحقیق میں تبلیغ کر چکا ہوں۔

صَاحِبُهَا عَلَى خَيْرٍ مَا كَانَتْ إِذَا لَمْ يَعْطِ فِيهَا حَقَّهَا تَطَوُّهُ بِأُظْلَافِهَا وَتَنْطَحُهُ بِقُرُونِهَا قَالَ وَمِنْ حَقِّهَا أَنْ تُحْلَبَ عَلَى الْمَاءِ قَالَ وَلَا يَأْتِي أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِشَاةٍ يَحْمِلُهَا عَلَى رَقَبَتِهِ لَهَا يُعَارُ لَيَقُولُ يَا مُحَمَّدُ فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ بَلَغْتُ وَلَا يَأْتِي بِبَعِيرٍ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ لَهُ رُغَاءٌ لَيَقُولُ يَا مُحَمَّدُ فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ بَلَغْتُ

[اطراف الحديث: ۲۳۷۸-۲۳۷۹-۳۰۷۳-۶۹۵۸]

(صحیح مسلم: ۹۸۷، رقم السلسل: ۲۲۵۶، سنن ابوداؤد: ۱۶۵۸)

سنن نسائی: ۲۳۸۲-۲۳۸۸، سنن ابن ماجہ: ۱۷۸۲، مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۳، طبع قدیم مسند احمد: ۸۹۷۷، ج ۱۳ ص ۵۳۳-۵۳۲، مؤسسہ الرسالہ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) الحکم بن نافع ابوالیمان البہرانی الحمصی (۲) شعیب بن ابی حمزہ الحمصی (۳) ابو الزناد ان کا نام عبد اللہ بن ذکوان ہے (۴) عبدالرحمان بن هرمز (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۶۰)

اس حدیث کی مطابقت باب کے عنوان کے ساتھ اس طرح ہے کہ اس حدیث میں قیامت کے دن زکوٰۃ نہ دینے والوں کا گناہ بیان کیا گیا ہے۔

حدیث مذکور کے فوائد

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اونٹوں اور بکریوں کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے باقی رہا یہ کہ ان کی زکوٰۃ کی کیا مقدار ہے اس کا بیان دوسری احادیث میں آئے گا۔

موسیثیوں کے حقوق میں سے یہ بھی ہے کہ جب موسیثیوں کو پانی پلانے کے لیے لے جائیں تو گزرنے والوں کو ان کا دودھ نکال کر پلائیں اور ضرورت مندوں کو ان پر سوار کریں تاہم اکثر علماء کا یہ مذہب ہے کہ ان حقوق کو ادا کرنا مستحب ہے۔

۱۴۰۳ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُوِّدْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں ہاشم بن القاسم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدالرحمان بن عبد اللہ بن دینار نے حدیث بیان کی از والد خود از ابی صالح السمان از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

زَكَوٰتُهُ، مِثْلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَفْرَعًا، لَهُ زَبِيَّتَانِ، يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ يَأْخُذُ بِلِهْزِمَتَيْهِ، يَغْنِي شِدْقِيهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا مَالِكٌ، أَنَا كَنْزُكَ، ثُمَّ تَلَا ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ (آل عمران: ۱۸۰) الْآيَةَ.

جس شخص کو اللہ نے مال دیا ہو اور وہ اس کی زکوٰۃ ادا نہ کرے وہ مال قیامت کے دن گنجا سانپ بنا دیا جائے گا اس کی آنکھوں کے اوپر دو سیاہ نقطے ہوں گے اس سانپ کو اس کے گلے میں طوق بنا کر ڈال دیا جائے گا پھر وہ اس شخص کو اپنے جبروں سے پکڑے گا پھر کہے گا: میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں پھر انہوں نے یہ آیت تلاوت کی: جن لوگوں کو اللہ نے اپنے فضل سے مال عطا کیا ہے اور وہ اس میں بخل کرتے ہیں وہ اس کو بہتر گمان نہ کریں بلکہ وہ ان کے لیے بدتر ہے۔ (آل عمران: ۱۸۰)

[اطراف الحدیث: ۳۵۶۵-۳۶۵۹-۳۹۵۷]

(صحیح مسلم: ۹۸۸، رقم السلسل: ۲۲۵۹، السنن الکبریٰ: ۱۱۶۲۱)

مسند احمد ج ۲ ص ۲۷۹ طبع قدیم مسند احمد: ۷۷۵۶-ج ۱۳ ص ۱۷۸

مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ المعروف بابن المدنی (۲) ہاشم بن القاسم ابو النضر التمیمی اللیشی الکلتانی یہ بغداد میں ۸۷ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عبد الرحمن بن عبد اللہ (۴) ان کے والد عبد اللہ بن دینار مولیٰ عبد اللہ بن عمر (۵) ابو صالح ان کا نام ذکوان ہے (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۶۲)

حدیث مذکور کے فوائد اور مسائل اور سوئے اور چاندی کی زکوٰۃ کا نصاب

اس حدیث میں زکوٰۃ نہ دینے پر شدید وعید ہے اور اس میں یہ ثبوت ہے کہ زکوٰۃ دینا فرض ہے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ مال اور خزانہ کو قیامت کے دن سانپ بنا دیا جائے گا اس میں یہ ثبوت ہے کہ خارجی چیزیں ایک حقیقت سے دوسری حقیقت میں تبدیل ہو جاتی ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت میں آسان ہے اس لیے اس کا انکار کرنا درست نہیں ہے نمک کی کان میں مرا ہوا گدھا نمک بن جاتا ہے۔

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ لفظ مال سوئے اور چاندی اور دیگر ان اجناس کو شامس ہے جن میں زکوٰۃ ہوتی ہے۔

المہلب نے لکھا ہے کہ سوئے کی زکوٰۃ کے نصاب کی مقدار میں اس طرح حدیث ثابت نہیں ہے جس طرح چاندی کے نصاب کی مقدار میں حدیث ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۳۸۹-۳۸۸)

میں کہتا ہوں کہ چاندی کے نصاب کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اہل یمن کی طرف فریث زکوٰۃ کے متعلق مکتوب بھیجا اس کے آخر میں یہ مذکور تھا اس میں چاندی کے نصاب کی صراحت ہے:

اور چاندی میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ ہے اگر اس کے پاس صرف ایک سو نوے درہم ہوں تو ان میں زکوٰۃ نہیں ہے سوا اس کے کہ زکوٰۃ دینے والا چاہے۔ (صحیح ابن حبان: ۳۲۶۶)

درج ذیل حدیث میں سوئے کے نصاب کی مقدار کی صراحت ہے:

رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ کے لیے جو مکتوب لکھوایا اس میں درج ہے:

پس جب سوئے کی قیمت دو سو درہم کو پہنچ جائے تو ہر چالیس درہم میں ایک درہم زکوٰۃ ہے۔

سونے اور چاندی دونوں کے نصاب کے متعلق یہ حدیث ہے:

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تمہارے پاس دو سو درہم ہوں اور ان پر ایک سال گزر جائے تو ان میں پانچ درہم زکوٰۃ ہے اور سونے میں تم پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے حتیٰ کہ تمہارے پاس بیس دینار ہوں اور ان پر ایک سال گزر جائے پس اس میں نصف دینار زکوٰۃ ہے اور جو اس سے زائد مقدار ہو تو اس میں اسی حساب سے زکوٰۃ ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۵۷۳)

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ جب سونا بیس مثقال ہو اور اس کی قیمت دو سو درہم ہو تو اس میں نصف مثقال زکوٰۃ فرض ہوگی۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۶۵)

صدر الشریعہ علاء المجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

سونے کا نصاب بیس مثقال ہے یعنی ساڑھے سات تولے اور چاندی کا نصاب دو سو درہم ہے یعنی ساڑھے باون تولے۔

(بہار شریعت حصہ ۵ ص ۱۹، ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۱۸۶-۲۱۹۳ ج ۷ ص ۹۱۲-۹۰۷ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کا عنوان ہے:

کھوڑوں پر زکوٰۃ میں مذاہب۔

جس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی

وہ کنز (خزانہ) نہیں ہے

کیونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: پانچ اواق (دو سو درہم) سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

۴۔ بَابُ مَا اِذَى زَكُوَّتُهُ

فَلَيْسَ بِكَزْرٍ

بِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمْسَةِ أَوَاقٍ صَدَقَةٌ.

اس تعلیق کی اصل صحیح البخاری: ۱۳۰۵ میں آ رہی ہے۔

۱۴۰۴۔ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ شَيْبٍ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ أَغْرَابِي أَخْبَرَنِي قَوْلَ اللَّهِ ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالنَّهْسَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (التوبہ: ۳۴). قَالَ أَبُو عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَنْ كَنَزَهَا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكُوَّتَهَا فَوَيْلٌ لَهُ، إِنَّمَا كَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ تُنْزَلَ الزَّكَاةُ، فَلَمَّا أُنْزِلَتْ جَعَلَهَا اللَّهُ طَهْرًا لِلْأَمْوَالِ. [طرف الحدیث: ۳۶۶۱] (سنن ابن ماجہ: ۱۷۸۷)

اور احمد بن حنبل بن سعید نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی از یونس از ابن شہاب از خالد بن اسلم انہوں نے بیان کیا کہ ہم حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ نکلے تو ایک اعرابی نے کہا: مجھے اس آیت کے متعلق خبر دیجئے: وہ لوگ جو سونے اور چاندی کو جمع کرتے ہیں اور ان کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے۔ (التوبہ: ۳۴) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: جس نے ان کو جمع کیا اور ان کی زکوٰۃ ادا نہیں کی سو اس کے لیے عذاب ہے اس آیت کا حکم اس وقت تھا جب زکوٰۃ کا حکم نازل نہیں ہوا تھا پس جب زکوٰۃ کا حکم نازل ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کو اموال کی پاکیزگی کا ذریعہ بنا دیا۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن حنبل لکھلی ابن قانع نے کہا: یہ ۲۲۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ان کے والد حبیب بن سعید ابوسعید لکھلی یہ ۲۸۶ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) یونس بن یزید الایلی (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) خالد بن اسلم یہ زید بن اسلم کے بھائی

ہیں یہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام ہیں (۶) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۶۷) اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت مفہوم مخالف کے اعتبار سے ہے کیونکہ عنوان ہے: جس مال کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی وہ کنز نہیں ہے اور حدیث میں ہے: جس نے مال جمع کیا اور اس کی زکوٰۃ ادا نہیں کی سو اس کے لیے عذاب ہے اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ جس نے زکوٰۃ ادا کر دی اس کو عذاب نہیں ہوگا۔

زکوٰۃ کی فرضیت کی تاریخ

اس حدیث میں مذکور ہے: جب زکوٰۃ کا حکم نازل نہیں ہوا تھا جس اول وقت میں زکوٰۃ فرض ہوئی اس کی تعیین میں اختلاف ہے اکثر علماء کے نزدیک زکوٰۃ ہجرت کے بعد فرض ہوئی ہے ایک قول یہ ہے کہ زکوٰۃ ۲ھ میں روزے فرض ہونے سے پہلے فرض ہوئی تھی۔ علامہ ابن اثیر نے کہا ہے کہ زکوٰۃ ۹ھ میں فرض ہوئی تھی۔

ان کے اس قول پر رد کیا گیا ہے کیونکہ متعدد احادیث میں اس سے پہلے زکوٰۃ کا ذکر ہے حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کا ہر قل کے ساتھ جو مکالمہ ہوا تھا اس میں مذکور ہے کہ آپ ہمیں نماز پڑھنے اور زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم دیتے ہیں۔ (صحیح البخاری: ۷) اور یہ ۷ھ کے اوائل کا واقعہ ہے۔

زکوٰۃ ادا کرنے سے مال اور مال دار کا پاک ہونا

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کو اموال کی پاکیزگی کا ذریعہ بنادیا۔ کیونکہ زکوٰۃ لوگوں کا میل ہے اسی لیے یہ بنی ہاشم کے لیے جائز نہیں ہے حدیث میں ہے: حضرت ربیعہ بن الحارث بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ صدقہ صرف لوگوں کا میل ہے اور (سیدنا) محمد (ﷺ) اور آل محمد کے لیے جائز نہیں ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۰۷۲ سنن ابوداؤد: ۲۹۸۵ سنن نسائی: ۲۶۰۸) پس جب زکوٰۃ ادا کر دی جائے گی تو مال پاک ہو جائے گا اور زکوٰۃ دینے والا رذائل اخلاق اور بخل سے پاک ہو جائے گا۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۶۸-۳۶۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۴۰۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّ عُسْرَةَ بْنَ يَحْيَى بْنِ عُمَارَةَ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِيهِ يَحْيَى بْنِ عُمَارَةَ بْنِ أَبِي الْخَسَنِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمُسٍ أَوَاقٌ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمُسٍ ذَوْبٌ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمُسٍ أَوْسُقٌ صَدَقَةٌ۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسحاق بن یزید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب بن اسحاق نے خبر دی اور اوزاعی نے کہا: مجھے یحییٰ بن ابی کثیر نے خبر دی ان کو عسروہ بن یحییٰ بن عمارہ نے خبر دی از والد خود یحییٰ بن عمارہ بن ابی الحسن کہ انہوں نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: پانچ اواق (دو سو درہم) سے کم میں صدقہ (زکوٰۃ) نہیں ہے اور پانچ اونٹوں سے کم میں صدقہ نہیں ہے اور پانچ وسق (تیس من) سے کم غلہ میں صدقہ نہیں ہے۔

[اطراف الحدیث: ۱۳۴۷-۱۳۵۹-۱۳۸۳] (صحیح مسلم: ۹۷۹۰ رقم السلسل: ۲۲۸۷ سنن ابوداؤد: ۱۵۵۸ سنن ترمذی: ۶۲۷-۶۲۶ سنن

نسائی: ۲۳۳۵ سنن ابن ماجہ: ۱۷۹۳ مسند الحمیدی: ۷۳۵ سنن الکبریٰ: ۲۲۲۵ المستفی: ۳۳۰ مسند ابویعلیٰ: ۹۷۹ الکامل لابن عدی ج ۵ ص ۱۷۸۹ سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۳۳ مصنف عبدالرزاق: ۷۲۵۲ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۱۷ صحیح ابن حبان: ۳۲۶۸ سنن دارقطنی ج ۲ ص ۹۳-۹۲ مسند احمد

ج ۳ ص ۶ طبع قدیم مسند احمد: ۱۱۰۳۔ ج ۱ ص ۷۶ 'مؤسسۃ الرسالۃ بیروت' مؤلفاً امام مالک۔ الزکوۃ: ۲۔ 'جامع المسانید لابن جوزی: ۲۱۵۳' مکتبہ الرشیدیہ ریاض: ۱۳۲ھ 'مسند الطحاوی: ۲۱۷۹)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسحاق بن یزید یہ اصل میں اسحاق بن ابراہیم بن یزید ہیں ان کی کنیت ابو النضر السامی ہے (۲) شعیب بن اسحاق یہ ۱۸۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعی (۴) یحییٰ بن ابی کثیر (۵) عمرو بن یحییٰ بن عمارہ (۶) ان کے والد یحییٰ بن عمارہ بن ابی الحسن المازنی الانصاری (۷) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ ان کا نام سعید بن مالک ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۶۹) مشکل الفاظ کے معانی

اس حدیث میں "اوقیہ" کا لفظ ہے اس کی جمع "اواقی" اور یاء کے حذف کے ساتھ "اواقی" ہے 'محمد شین' فقہاء اور ائمہ لغت کا اس پر اجماع ہے کہ اوقیہ شرعیہ چالیس درہم ہے۔

نیز اس حدیث میں "ذود" کا لفظ ہے اس کا اطلاق تین سے لے کر دس اونٹوں پر ہوتا ہے۔

اس میں "اوسق" کا لفظ ہے یہ "وسق" کی جمع ہے ایک دس ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اور ایک صاع چار کلو گرام کا ہے لہذا پانچ دس تقریباً ۳۰ من وزن ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۷۲۔ ۳۶۹)

زمین کی پیداوار میں عشر کے وجوب کے متعلق اختلاف فقہاء اور امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلائل

اس حدیث میں مذکور ہے: پانچ دس سے کم غلہ میں صدقہ نہیں ہے اور صدقہ سے مراد ہے: عشر (پیداوار کا دسواں حصہ)۔ امام شافعی، امام ابو یوسف اور امام محمد کہتے ہیں کہ اگر زمین کی پیداوار پانچ دس کو پہنچ جائے تب تو اس میں عشر واجب ہو گا ورنہ نہیں۔ اور امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ زمین کی پیداوار جتنی بھی ہو خواہ قلیل ہو یا کثیر اس میں عشر دینا واجب ہے بہ شرطیکہ وہ زمین بارش یا چشموں کے پانی سے سیراب ہوتی ہو۔

علامہ نووی نے لکھا ہے: یہ مذہب باطل ہے احادیث صحیحہ کے منہج ہے یعنی ان کو ساقط کرنے والا ہے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۳ ص ۲۶۹ مکتبہ زار مصلفی الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱ھ)

میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب قرآن مجید اور احادیث صحیحہ اور آثار قویہ سے ثابت ہے اور علامہ نووی کا قول باطل ہے۔ قرآن مجید کی آیات درج ذیل ہیں:

تُكَلِّمُوا مِنْ قَسْرَةٍ إِذَا قَسَرَ وَاتُّوا حَتَّى يَوْمٍ
رُخْتَ جَبَّ بَحْلٍ دَعَى تَوَاسَّ بَحْلٍ سَعَى كَهَاذٍ اس کی کٹائی
حَصَادِهِ. (الانعام: ۱۴۱) کے دن اس کا حق ادا کرو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے پھلوں کی کسی مقدار کو بیان نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ درخت کے پھلوں پر مطلقاً عشر واجب ہے خواہ ان کی مقدار قلیل ہو یا کثیر۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طِبَقَاتِ مَا
كُنْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ. (البقرہ: ۲۶۷) اے ایمان والو! اپنی کمائی سے پاکیزہ چیزوں کو خرچ کرو اور جو کچھ ہم نے تمہارے لیے زمین سے نکالا ہے اس میں سے (خرچ کرو)۔

اس آیت میں فرمایا ہے: جو کچھ ہم نے تمہارے لیے زمین سے نکالا ہے اور اس کی کسی مقدار کو بیان نہیں فرمایا یعنی زمین سے ہم نے جو کچھ پیدا کیا ہے خواہ وہ قلیل ہو یا کثیر اس میں سے ہماری راہ میں خرچ کر دو۔

ان دونوں آیتوں کا مفاد یہ ہے کہ زمین کی پیداوار خواہ قلیل ہو یا کثیر اس میں عشر واجب ہے اور یہی امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب ہے اور ہیں احادیث صحیحہ تو وہ درج ذیل ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو کھیت بارش یا چشموں سے سیراب ہو یا وہ کھیت قریب کے پانی سے سیراب ہو اس سے عشر لیا جائے گا اور جو کھیت کنویں کے پانی سے سیراب کیا جائے اس میں سے نصف (پیداوار کا بیسواں حصہ) لیا جائے گا۔ (صحیح البخاری: ۱۳۸۳، سنن ابوداؤد: ۱۵۹۶، سنن ترمذی: ۶۳۰، سنن نسائی: ۲۳۸۷، سنن ابن ماجہ: ۱۸۱۷، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۰۷، مصنف عبدالرزاق: ۷۲۷۰-۷۲۶۵)

جعفر بن محمد اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جس کھیت کو بارش یا قریبی پانی یا دریا سیراب کریں اس میں عشر ہے اور جس زمین کو کنویں کے ڈولوں سے سیراب کیا جائے اس میں نصف عشر ہے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۱۹۵۱، ج ۳ ص ۱۰۳، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس کھیت کو چشموں سے سیراب کیا جائے یا بارش کے پانی سے اس میں عشر ہے اور جس کھیت کو کنویں سے سیراب کیا جائے اس میں نصف عشر ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۷۲۶۳، ج ۳ ص ۱۰۳)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس زمین کو بارش نے سیراب کیا یا چشموں نے اس میں عشر ہے اور جس زمین کو کنویں سے سیراب کیا گیا اس میں نصف عشر ہے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۷۲۳۷-۷۲۳۱، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۳۶، مسند احمد ج ۳ ص ۳۴۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۶۶، ج ۲ ص ۳۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جن کھیتوں کو دریاؤں اور چشموں نے سیراب کیا ہو ان میں عشر ہے اور جن کھیتوں کو کنوؤں سے سیراب کیا گیا ہو ان میں نصف عشر ہے۔

(صحیح مسلم: ۹۸۱، سنن ابوداؤد: ۱۵۹۷، سنن نسائی: ۶۲۶۸، السنن: ۳۴۷، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۰۹، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۳۰، سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۳۰، مسند احمد ج ۳ ص ۳۴۱، طبع قدیم مسند احمد: ۱۳۶۶، ج ۲ ص ۳۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

امام ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ نے اپنی سند کے ساتھ اس باب میں بہ کثرت احادیث و آثار کو روایت کیا ہے:

عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے اور وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا: جس کھیت کو جاری پانی نے سیراب کیا ہو اس میں عشر ہے اور جس کھیت کو کنویں کے ڈول سے سیراب کیا گیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۷۸، دارالکتب العلمیہ بیروت، ج ۳ ص ۱۳۳، ادارۃ القرآن کراچی)
شعیبی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یمن کی طرف مکتوب لکھا: جس زمین کی گندم 'جو' کھجور اور انگور کو بارش سے سیراب کیا گیا ہو اس میں عشر ہے اور جس کو کنویں سے سیراب کیا گیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۳ ص ۱۳۵، ادارۃ القرآن کراچی)
الحکم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یمن میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی طرف لکھا: جس زمین کو بارش نے یا جاری پانی

نے سیراب کیا ہو اس میں عشر ہے اور جس زمین کو کنویں کے ڈولوں نے سیراب کیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۸۰، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ابو الخلیل بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سنت قرار دیا کہ جس زمین کو یا کھجور کو بارش نے یا چشموں نے یا جاری پانی نے سیراب کیا ہو اس میں عشر ہے اور جس زمین کو کنویں کی رسی اور ڈول نے سیراب کیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۸۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت علی نے فرمایا: جس زمین کو بارش نے یا جاری پانی نے سیراب کیا ہو اس میں عشر ہے اور جس زمین کو کنویں کے ڈولوں نے سیراب کیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۸۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

قنادہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سنت قرار دیا، جس زمین یا کھجور کو بارش نے یا جاری پانی نے سیراب کیا ہو اس میں عشر ہے اور جس زمین کو کنویں کی رسی اور ڈول سے سیراب کیا گیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۸۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اہل یمن کی طرف لکھا: جس زمین کو چشمے نے یا بارش نے سیراب کیا ہو اس میں عشر ہے اور جس زمین کو کنویں کے ڈولوں سے سیراب کیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۹، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۳ ص ۱۳۶، ادارۃ القرآن، کراچی)

ابن جریج بیان کرتے ہیں: میں نے عطاء سے پوچھا: جو کھجور یا کھیت پانی کے قریب ہو اس میں کیا واجب ہے؟ انہوں نے کہا: عشر میں نے کہا: اور جس زمین کو کنویں کے ڈولوں سے سیراب کیا جائے اس میں؟ انہوں نے کہا: نصف عشر۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۸۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۸۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

معمر بیان کرتے ہیں کہ الزہری پھول میں وقت مقرر نہیں کرتے تھے اور عشر اور نصف عشر کا فتویٰ دیتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۸۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۸۹، دارالکتب العلمیہ بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۳ ص ۱۳۶، ادارۃ القرآن، کراچی)

ہم نے بہ کثرت احادیث صحیحہ اور آثار تو یہ نقل کیے ہیں جن میں یہ مذکور ہے کہ جس زمین یا کھیت کو بارش نے یا چشموں نے یا جاری پانی نے سیراب کیا ہو اس میں عشر ہو گا اور ان میں سے کسی حدیث میں زمین کی پیداوار کی مقدار کا تعین نہیں کیا کہ وہ پانچ وسق ہو یا اس سے کم یا زیادہ، ہاں یہ تمام احادیث اور آثار اس پر ناظر اور شاہد ہیں کہ زمین کی پیداوار خواہ قلیل ہو یا کثیر ہو اس میں عشر واجب ہے متعدد صحابہ اور فقہاء تابعین کا یہی مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ اس میں منفر نہیں ہیں اگر علامہ نووی کو ان احادیث اور آثار کا علم ہوتا تو وہ کبھی یہ نہ کہتے کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب باطل ہے اور احادیث صحیحہ کو ساقط کرنے والا ہے علامہ نووی جن کے مقلد ہیں وہ کہتے ہیں کہ تمام فقہاء امام ابو حنیفہ کے پروردہ ہیں۔ (میزان الشریعہ، الکبریٰ ج ۱ ص ۸۹) امام شافعی امام ابو حنیفہ کا اس قدر ادب کرتے تھے کہ منہاج کے حاشیہ میں مذکور ہے کہ امام شافعی نے امام ابو حنیفہ کی قبر کے پاس صبح کی نماز پڑھی تو اس میں دعاء قنوت نہیں پڑھی ان سے پوچھا گیا کہ آپ کا مذہب ہے کہ نماز فجر میں دعاء قنوت پڑھی جائے تو پھر آپ نے کیوں دعاء قنوت نہیں پڑھی؟ تو انہوں نے کہا: امام ابو حنیفہ کے ادب کی وجہ سے۔ (رد المحتار ج ۱ ص ۱۳۹، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

باب مذکور کی حدیث جس میں یہ ارشاد ہے کہ پانچ وسق سے کم میں صدقہ نہیں ہے وہ حدیث اموال تجارت پر محمول ہے کیونکہ

اس وقت پانچ وسق دوسو درہم کے برابر ہوتے تھے اس لیے فرمایا کہ پانچ وسق سے کم میں صدقہ نہیں ہے۔

* شرح صحیح مسلم: ۲۱۶۲۔ ج ۲ ص ۸۸۹۔ ۸۸۶ کی شرح میں بھی اس مسئلہ پر بحث کی گئی ہے اس شرح کے عنوان ہیں:

① زرعی پیداوار کے نصاب زکوٰۃ میں فقہاء کے نظریات ② ائمہ ثلاثہ کا نظریہ ③ امام ابوحنیفہ کا نظریہ۔

ہم نے اپنی اس شرح 'نعمۃ الباری' میں امام ابوحنیفہ کے مذہب کی تائید میں جس قدر احادیث صحیحہ اور آثار قویہ کو پیش کیا ہے کسی اور کتاب میں اس قدر احادیث اور آثار کو جمع نہیں کیا گیا۔ واللہ الحمد علی ذالک۔

۱۴۰۶ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ سَمِعَ هُشَيْمًا قَالَ أَخْبَرَنَا
حُصَيْنٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ مَرَرْتُ بِالرَّبَذَةِ فَإِذَا
أَنَا بِأَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقُلْتُ لَهُ مَا أَنْزَلَكَ
مَنْزِلَكَ هَذَا؟ قَالَ كُنْتُ بِالشَّامِ فَأَخْتَلَفْتُ أَنَا
وَمُعَاوِيَةُ فِي ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا
يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (التوبہ: ۳۴) قَالَ مُعَاوِيَةُ
نَزَلْتُ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ فَقُلْتُ نَزَلْتُ فِيْنَا وَفِيهِمْ
فَكَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فِي ذَلِكَ وَكُتِبَ إِلَيَّ عُثْمَانُ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَشْكُرُنِي فَكُتِبَ إِلَيَّ عُثْمَانُ أَنْ أَقْدِمَ
الْمَدِينَةَ فَقَدِمْتُهَا فَكَثُرَ عَلَى النَّاسِ حَتَّى كَانَتْهُمْ لَمْ
يَرُونِي قَبْلَ ذَلِكَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعُثْمَانَ فَقَالَ لِي إِنْ
بَشَيْتَ تَنَحَّيْتُ فَكُنْتُ قَرِيبًا فَذَكَ الْإِنْدِيُّ أَنْزَلَنِي هَذَا
الْمَنْزِلَ وَلَوْ أَمَرُوا عَلَيَّ حَبْشِيًّا لَسَبَعْتُ وَأَطَعْتُ
[طرف الحدیث: ۴۶۶۰] [السنن الکبریٰ: ۱۱۹۱۶]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی نے حدیث بیان کی انہوں نے ہشیم سے سنا انہوں نے کہا: ہمیں حصین نے خبر دی از زید بن وہب انہوں نے بیان کیا کہ میں ربذہ کے پاس سے گزرا پس اس وقت میں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کے پاس تھا میں نے ان سے پوچھا کہ آپ کو اس جگہ کس چیز نے ٹھہرایا ہے؟ انہوں نے بیان کیا کہ میں شام میں تھا پس میرا اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا اس آیت میں اختلاف ہو گیا: اور جو لوگ سونے اور چاندی کو جمع کرتے ہیں اور ان کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے۔ (التوبہ: ۳۴) حضرت معاویہ نے کہا: یہ آیت اہل کتاب کے متعلق نازل ہوئی ہے اور میں نے کہا: یہ آیت ہمارے متعلق بھی نازل ہوئی ہے اور ان کے متعلق بھی نازل ہوئی ہے پس میرا اور ان کا اس آیت میں اختلاف ہو گیا اور انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف مکتوب بھیج کر میری شکایت کی پس حضرت عثمان نے میری طرف لکھا کہ میں مدینہ میں آؤں پس میں مدینہ میں گیا تو بہت لوگ میرے گرد جمع ہو گئے گویا کہ انہوں نے مجھے اس سے پہلے نہیں دیکھا تھا میں نے حضرت عثمان سے اس واقعہ کا ذکر کیا تو حضرت عثمان نے مجھ سے کہا: اگر آپ چاہیں تو مدینہ کے قریب کسی الگ جگہ رہیں پس اس وجہ سے میں اس جگہ آ کر ٹھہرا اور اگر مجھ پر کسی حبشی کو امیر بنادیا جاتا تو میں اس کا بھی حکم سنتا اور اس کی اطاعت کرتا۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی ان کے نام میں اختلاف ہے ایک قول ہے کہ ان کا نام علی بن ابی ہاشم بن عبد اللہ بن الطمرانخ ہے دوسرا قول یہ ہے کہ ان کا نام ابو الحسن علی بن مسلم بن سعید الطوسی ہے تیسرا قول یہ ہے کہ ان کا نام علی بن عبد اللہ المدنی ہے (۲) ہشیم بن بشیر بن القاسم بن دینار ہے (۳) حصین بن عبد الرحمن اسلمی ان کی کنیت ابو الہدیٰ ہے (۴) زید بن وہب ابو سلیمان الہمدانی الجہنی (۵) حضرت ابوذر جندب بن جنادہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۷۷)

ربذہ کا معنی اور حضرت معاویہ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہما کا اختلاف

ربذہ مدینہ سے تین مراحل دور ایک جگہ ہے 'حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس جگہ کو صدقہ کے اذنوں کے لیے مقرر کیا تھا۔ حضرت معاویہ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہما کا اختلاف 'حضرت معاویہ کا نظریہ یہ تھا کہ یہ آیت ان احبار اور رہبان کے متعلق نازل ہوئی ہے جو زکوٰۃ ادا نہیں کرتے تھے اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ اس آیت کے عموم سے استدلال کرتے تھے کہ جو شخص بھی یہ ماننا ہو کہ زکوٰۃ کا ادا کرنا واجب ہے اور پھر وہ زکوٰۃ ادا نہ کرے 'تو اس کو یہ شدید وعید لاحق ہوگی 'اس وقت حضرت معاویہ 'حضرت عثمان کی طرف سے دمشق کے گورنر تھے 'امام ابو یعلیٰ کی روایت کے مطابق حضرت ابوذر کے شام جانے کی وجہ یہ تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوذر سے فرمایا تھا کہ جب مدینہ کے مکان سلع پہاڑ تک پہنچ جائیں تو شام چلے جانا 'امام ابو یعلیٰ نے ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت ابوذر 'حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور حضرت عثمان سے کہا کہ حضرت معاویہ ہمیں ایذا پہنچاتے ہیں 'حضرت عثمان نے کہا: کیا آپ کا یہ گمان ہے کہ آپ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے افضل ہیں؟ حضرت ابوذر نے کہا: لیکن میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: میرے نزدیک تم میں سب سے زیادہ محبوب اور سب سے زیادہ مقرب وہ شخص ہے جو مجھ سے کیے ہوئے عہد پر قائم رہے اور میں آپ سے کیے ہوئے عہد پر قائم ہوں 'پھر حضرت عثمان نے ان کو یہ حکم دیا کہ وہ شام چلے جائیں 'پھر حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ وہاں یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ تم میں سے کوئی شخص اس حال میں رات نہ گزارے کہ اس کے پاس ایک دینار یا ایک درہم ہو 'سو اس صورت کے کہ اس نے اس دینار کی راہ میں خرچ کرنا ہو یا کسی قرض خواہ کو دینا ہو 'پھر حضرت معاویہ نے حضرت عثمان کو لکھا کہ اگر آپ کو کوئی کام ہو تو حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کو بلا لیں۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۷۸-۳۷۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کو شہر بدر کرنے کی توجیہ اور دیگر مسائل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متوفی ۴۰۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان کی طرف حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی شکایت لکھ کر بھیجی 'اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت ابوذر 'حضرت معاویہ پر بہت اعتراضات کرتے تھے اور ان سے بہت اختلاف کرتے تھے اور ان کے لشکر کے لوگ حضرت ابوذر کی باتوں کی طرف میلان رکھتے تھے تو جب حضرت عثمان کو یہ خطرہ ہوا کہ حضرت ابوذر کے شام میں رہنے کی وجہ سے وہاں فتنہ ہوگا تو حضرت عثمان نے حضرت ابوذر کو مدینہ بلایا 'کیونکہ حضرت ابوذر اپنے مؤلف میں بہت متشدد تھے اور کلمہ حق سنائے میں کسی کی ملامت کی پرواہ نہیں کرتے تھے۔

المہلب نے کہا ہے کہ یہ حضرت معاویہ کی طرف سے حضرت ابوذر کی بہت تعظیم اور توقیر تھی کہ انہوں نے خلیفہ مسلمین سے کہا کہ آپ انہیں بلا لیں اور از خود ان سے یہ نہیں کہا کہ آپ شام سے چلے جائیں۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ جب لوگوں نے مدینہ میں حضرت عثمان سے بہ کثرت سوال کیے کہ حضرت ابوذر کو شام سے کیوں بلایا ہے؟ تو حضرت عثمان نے حضرت ابوذر سے کہا: آپ مدینہ کے قریب کسی جگہ چلے جائیں تو حضرت ابوذر ربذہ چلے گئے۔

اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ انسان کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ نیکی کا حکم دینے اور بُرائی سے روکنے میں شدت اختیار کرے۔ نیز امام اور سربراہ ملک کے لیے یہ جائز ہے کہ جس شخص کے شہر میں رہنے سے فتنہ اور فساد کا خطرہ ہو اس کو شہر بدر کر دے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب کسی عالم کا امیر شہر سے کسی مسئلہ میں اختلاف ہو تو وہ اس کے خلاف بغاوت نہ کرے اور اس کی اطاعت

کرتا رہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسائل میں اجتہاد اور آراء میں اختلاف جائز ہے، کیا تم یہ نہیں دیکھتے کہ حضرت عثمان اور ان کے حامی دیگر صحابہ نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے یہ نہیں کہا کہ آپ اپنے موقف سے پیچھے ہٹ جائیں اور نہ ان سے یہ کہا کہ آپ کا اعتقاد جائز نہیں ہے، کیونکہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کی اس حدیث سے استدلال کرتے تھے کہ میں یہ پسند نہیں کرتا کہ میرے پاس احد پہاڑ جتنا سونا ہو تو میں وہ سب (اللہ کی راہ میں) خرچ کر دوں سوا تین دینار کے (یعنی تین دینار بھی میرے پاس رہیں) میں اسے پسند نہیں کرتا) اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ قیامت تک مسائل میں اختلاف ہوتا رہے گا اور وہ صرف اجماع سے اٹھ سکتا ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۳۹۶-۳۹۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عیاش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن ابی العلاء نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریری نے حدیث بیان کی از ابی العلاء از الاحنف بن قیس انہوں نے کہا: میں بیٹھا ہوا تھا (ح) اور مجھے اسحاق بن منصور نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الصمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو العلاء بن الشخیر نے حدیث بیان کی کہ الاحنف بن قیس نے ان کو حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ میں قریش کی ایک جماعت میں بیٹھا ہوا تھا پس ایک شخص آیا جس کے بال سخت اور کپڑے موٹے تھے اور اس کی شکل معمولی تھی، حتیٰ کہ وہ اس جماعت کے پاس کھڑا ہو گیا اور ان کو سلام کیا اور کہا: مال جمع کرنے والوں کو یہ خوش خبری سنا دو کہ دوزخ کی آگ میں ایک پتھر گرم کیا جائے گا، پھر اس کو ان میں سے کسی ایک کے پستان کے سر پر رکھ دیا جائے گا، حتیٰ کہ وہ اس کے کندھے کی اوپر والی ہڈی کے پار ہو جائے گا، پھر وہ پتھر اس کے کندھے کی اوپر والی ہڈی پر رکھ دیا جائے گا یہاں تک کہ وہ اس کے پستان کے سر سے نکل جائے گا، پھر وہ پتھر اسی طرح لرزتا رہے گا، پھر اس نے پیٹھ پھیری اور ایک ستون کی طرف بیٹھ گیا، میں اس کے پیچھے آیا اور اس کے پاس بیٹھ گیا اور میں نہیں جانتا تھا کہ وہ کون ہے، میں نے اس سے کہا کہ میرا خیال ہے کہ یہ لوگ تمہاری بات سن کر ناراض ہوئے ہیں اس نے کہا: یہ بے عقل لوگ ہیں۔

۱۴۰۷ - حَدَّثَنَا عِيَّاشٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا الْجُرَيْرِيُّ عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ عَنْ الْأَخْنَفِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ جَلَسْتُ . ح . وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْجُرَيْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَلَاءِ بْنُ الشَّخِيرِ أَنَّ الْأَخْنَفَ بْنَ قَيْسٍ حَدَّثَهُمْ قَالَ جَلَسْتُ إِلَى مَلَا مِنْ قُرَيْشٍ فَجَاءَ رَجُلٌ خَشِنُ الشَّعْرِ وَالثِّيَابِ وَالْهَيْئَةِ حَتَّى قَامَ عَلَيْهِمْ فَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ بَشِّرِ الْكَافِرِينَ بِرَضْفٍ يُخْمِي عَلَيْهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ ثُمَّ يُوَضَعُ عَلَى حَلَمَةِ لَدَى أَحَدِهِمْ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ نَفْصِ كَتِفِهِ وَيُوَضَعُ عَلَى نَفْصِ كَتِفِهِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ حَلَمَةِ لَدَيْهِ يَتَزَلُّزَلُ . ثُمَّ وَلَّى فَجَلَسَ إِلَى سَارِيَةٍ وَتَبِعَتْهُ وَجَلَسْتُ إِلَيْهِ وَأَنَا لَا أَذْرِي مَنْ هُوَ فَقُلْتُ لَهُ لَا أَرَى النَّوْمَ إِلَّا قَدْ كَرِهُوا الَّذِي قُلْتُ ؟ قَالَ إِنَّهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا .

رَجُلٍ 'اتَاهُ اللَّهُ مَالًا' فَسَلَطَهُ عَلَى هَلَكِهِ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٍ 'اتَاهُ اللَّهُ حِكْمَةً' فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا.

ہوئے سنا ہے کہ حسد (یعنی رشک کرنا) صرف دو چیزوں میں مستحب ہے ایک وہ شخص جس کو اللہ نے مال دیا ہو اور اسے (اس کے صحیح مصارف میں) خرچ کرنے پر مسلط کر دیا ہو اور ایک وہ شخص جس کو اللہ نے حکمت دی ہو اور وہ اس کے مطابق فیصلے کرتا ہو اور تعلیم دیتا ہو۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۷۳ میں گزر چکی ہے۔

صدقہ میں ریاء

۶ - بَابُ الرِّيَاءِ فِي الصَّدَقَةِ

ریاء کا معنی ہے: دکھانے کے لیے کوئی کام کرنا قرآن مجید میں ہے:

الَّذِينَ هُمْ يُرَادُّونَ (الماعون: ۶)

وہ لوگ جو دکھاوا کرتے ہیں ○

یعنی جب مسلمان نماز پڑھتے ہیں تو منافقین بھی ان کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اور مسلمانوں کو یہ دکھاتے ہیں کہ وہ بھی مسلمانوں کے طریقہ پر ہیں۔ المنرب میں ہے: جو ریاء کرتا ہے اللہ تعالیٰ بھی اس کے ساتھ ریاء کرے گا یعنی جو شخص کوئی عمل اس لیے کرتا ہے کہ لوگ اس کے عمل کو دیکھیں تو قیامت کے دن اللہ اس کی ریاء کاری کو مشہور کر دے گا۔ ابو حامد نے کہا ہے کہ ریاء کا لفظ رویت سے ماخوذ ہے اور اس کا معنی ہے: کوئی شخص لوگوں کو اپنے نیک کام دکھا کر ان کے دلوں میں اپنی قدر و منزلت پیدا کرے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۳۸۳)

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اے ایمان والو! احسان جتا کر اور اذیت پہنچا کر اپنے صدقات ضائع نہ کرو اس شخص کی طرح جو اپنا مال ریاء کاری کے لیے خرچ کرتا ہے وہ نہ اللہ پر ایمان لاتا ہے اور نہ قیامت پر اس کی مثل اس چکنے پتھر کی طرح ہے جس پر تھوڑی سی مٹی ہو پھر اس پر زور کی بارش ہوئی جس نے اس پتھر کو بالکل صاف کر دیا وہ (ریاء کار) اپنی کمائی سے کسی چیز پر قدرت نہیں پائیں گے اور اللہ کافروں کو ہدایت نہیں دیتا ○ (البقرہ: ۲۶۳)

بِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَاهِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ (البقرہ: ۲۶۴).

اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے صدقات کو احسان جتا کر اور طعنے دے کر برباد کرنے سے منع فرمایا ہے جس طرح کوئی شخص ریاء کاری اور دکھاوے کے لیے عمل کرتا ہے تو آخرت میں اسے اپنے عمل کا کوئی اجر نہیں ملتا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: ”صلدا“ کا معنی ہے:

جس پر کوئی چیز نہ ہو۔

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا ﴿صَلْدًا﴾ (البقرہ: ۲۶۴) لَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ.

عمرہ نے کہا: ”واہل“ کا معنی ہے: شدید بارش اور ”الطل“

کا معنی ہے: شبنم۔

وَقَالَ عِكْرِمَةُ ﴿وَإِذَا﴾ (البقرہ: ۲۶۵) مَطَرٌ شَدِيدٌ وَالطَّلُّ النَّدَى.

امام بخاری نے اس باب میں ریاء کاری کی مذمت میں صرف قرآن مجید کی آیت پیش کرنے پر اکتفا کیا ہے جس میں احسان جتانے اور طعنے دینے کو ریاء کاری کے ساتھ تشبیہ دی ہے اور مشہ بہ مشہ سے اقویٰ ہوتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ریاء کاری احسان

جتانے اور طعنے دینے سے بھی بڑا گناہ ہے، امام بخاری نے ریاء کاری کی مذمت میں کوئی حدیث روایت نہیں کی۔ ہو سکتا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہو کہ امام بخاری کو ریاء کی مذمت میں اپنی شرائط کے مطابق کوئی حدیث نہ ملی ہو، اور امام بخاری نے صدقہ میں ریاء کا عنوان قائم کر کے اس پر تنبیہ کی ہے کہ اس عنوان کے تحت بہر حال احادیث ہیں، ہم ریاء کی مذمت میں چند احادیث پیش کر رہے ہیں:

ریاء کاری کی مذمت میں احادیث

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے جہاد کے متعلق خبر دیجئے، آپ نے فرمایا: اے عبداللہ بن عمرو! اگر تم نے صبر کے ساتھ اور ثواب کی نیت سے جہاد کیا تو اللہ تم کو (قیامت کے دن) اس حال میں اٹھائے گا کہ تم صبر کرنے والے اور ثواب کی نیت کرنے والے ہو گے اور اگر تم نے ریاء اور بڑائی کے حصول کے لیے جہاد کیا تو اللہ تمہیں اس حال میں اٹھائے گا کہ تم ریاء کرنے والے اور بڑائی کو طلب کرنے والے ہو گے، اے عبداللہ! تم جس حال میں بھی قتال کرو گے، اللہ تمہیں اسی حال میں اٹھائے گا۔ (سنن ابوداؤد: ۲۵۱۹، المستدرک ج ۲ ص ۸۶-۸۵)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب الحزن (غم کا کنواں) سے اللہ کی پناہ طلب کرو، صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! جب الحزن کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا: وہ جہنم کی ایسی وادی ہے جس سے جہنم ہر روز چار سو مرتبہ پناہ طلب کرتی ہے، صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! اس میں کون داخل ہوگا؟ آپ نے فرمایا: اسے قرآن کے ان قاریوں کے لیے تیار کیا گیا ہے جو ریاء کاری کے لیے عمل کرتے ہیں اور اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ مبغوض قاری وہ ہیں جو ظالم حکام سے ملنے کے لیے جاتے ہیں۔ (سنن ابن ماجہ: ۲۵۶، سنن ترمذی: ۲۳۸۳)

حضرت محمود بن لبید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے تم پر سب سے زیادہ شرک اصغر کا خطرہ ہے، میں نے یہ عرض کیا: یا رسول اللہ! شرک اصغر کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا: ریاء (دکھانے کے لیے عمل کرنا) اللہ تبارک و تعالیٰ جس دن بندوں کو ان کے اعمال کی جزاء دے گا، اس دن فرمائے گا: جاؤ! ان سے جزاء لو، جن کو دکھانے کے لیے تم دنیا میں عمل کرتے تھے، پس دیکھو! کیا تم ان کے پاس کوئی جزاء پاتے ہو۔ (مسند احمد ج ۵ ص ۲۹، شعب الایمان: ۶۸۳۱، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۰۲)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جہاد کی دو قسمیں ہیں، جس نے اللہ کی رضا جوئی اور امام کی اطاعت کے لیے جہاد کیا، عمدہ مال خرچ کیا، ساتھی سے نرمی برتی اور فساد سے اجتناب کیا، تو اس کی نیند اور بیداری میں بھی اجر ہے اور جس نے فخر کے لیے اور دکھانے اور سنانے کے لیے جہاد کیا اور امام کی نافرمانی کی اور زمین میں فساد کیا، اس کا معاملہ برابر برابر بھی نہیں ہوگا۔ (سنن ابوداؤد: ۲۵۱۵، المستدرک ج ۲ ص ۱۵)

حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ مجھے اپنی امت پر شرک اور شہوت خفیہ کا خطرہ ہے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا آپ کے بعد آپ کی امت شرک کرے گی؟ آپ نے فرمایا: ہاں! لیکن وہ سورج یا چاند کی یا پتھر یا بت کی پرستش نہیں کرے گی، بلکہ وہ اپنے اعمال میں ریاء کریں گے۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۱۲۳، شعب الایمان ج ۵ ص ۳۳۱)

شہوت خفیہ سے مراد یہ ہے کہ ایک شخص صبح کو روزے سے اٹھے گا، پھر اس کو خواہش ہوگی تو وہ روزہ توڑ دے گا۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۱۲۳) حضرت عبادہ بن الصامت اور حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ شہوت خفیہ سے مراد دنیا میں عورتوں کی خواہش ہے۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۱۲۶)

حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے ریاء کاری سے نماز پڑھی اس نے شرک کیا اور جس نے ریاء کاری سے روزہ رکھا اس نے شرک کیا اور جس نے ریاء کاری سے صدقہ دیا اس نے شرک کیا۔ (مسند احمد ج ۴ ص ۱۲۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت کے دن جس شخص کا سب سے پہلے فیصلہ کیا جائے گا وہ مرد ایک شہید ہوگا اس کو لایا جائے گا اللہ تعالیٰ اس پر اپنی نعمتوں کو گنوائے گا جن کا وہ اعتراف کرے گا اللہ تعالیٰ پوچھے گا: تو نے ان نعمتوں میں کیا عمل کیا؟ وہ کہے گا: میں نے تیری خاطر قتال کیا حتیٰ کہ میں شہید ہو گیا اللہ تعالیٰ فرمائے گا: تم نے جھوٹ بولا لیکن تم نے اس لیے قتال کیا تھا کہ تم کو بہادر کہا جائے سو وہ کہا گیا پھر اس کو منہ کے بل گھسیٹ کر دوزخ میں ڈال دیا جائے گا اور ایک شخص نے علم حاصل کیا اور لوگوں کو پڑھایا اور قرآن پڑھا اس کو لایا جائے گا اللہ تعالیٰ اس پر اپنی نعمتیں گنوائے گا پس وہ ان کا اعتراف کرے گا اللہ تعالیٰ پوچھے گا: تم نے ان نعمتوں میں کیا عمل کیا؟ وہ کہے گا: میں نے علم حاصل کیا اور اس کو پڑھایا اور میں نے تیرا قرآن پڑھا اللہ تعالیٰ فرمائے گا: تم نے جھوٹ بولا لیکن تم نے اس لیے علم حاصل کیا تھا کہ تم کو عالم کہا جائے اور تم نے قرآن پڑھا تا کہ کہا جائے: یہ قاری ہے سو کہا گیا پھر اس کو منہ کے بل گھسیٹ کر دوزخ میں ڈال دیا جائے گا اور ایک شخص کو اللہ تعالیٰ نے بہت وسعت دی تھی اور اس کو ہر قسم کا مال عطا کیا تھا اس کو لایا جائے گا اللہ تعالیٰ اس پر اپنی نعمتیں گنوائے گا جن کا وہ اعتراف کرے گا اللہ تعالیٰ پوچھے گا: تم نے ان نعمتوں میں کیا کس کیا؟ وہ کہے گا: میں نے ہر اس راستے میں مال خرچ کیا جس میں تجھ کو مال خرچ کرنا پسند ہے میں نے تیری رضا کے لیے خرچ کیا اللہ تعالیٰ فرمائے گا: تو نے جھوٹ بولا لیکن تو نے اس لیے خرچ کیا تھا تا کہ یہ کہا جائے کہ یہ بہت سخی ہے سو وہ کہا گیا پھر یہ حکم دیا جائے گا کہ اس کو منہ کے بل گھسیٹا جائے پھر اس کو دوزخ میں ڈال دیا جائے گا۔ (صحیح مسلم: ۱۹۰۵، سنن نسائی: ۳۱۳۷، مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۲، المسند رک ج ۱ ص ۲۰۷)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس حدیث کو سنانے سے پہلے تین بار بے ہوش ہو گئے تھے۔ (سنن ترمذی: ۲۳۸۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: میں تمام شرکاء کے شرک سے مستغنی ہوں جس نے کسی عمل میں میرے غیر کو شریک کیا میں اس عمل کو اور اس کے شریک کو چھوڑ دوں گا۔

(صحیح مسلم: ۲۹۸۵، الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۶۹)

۷۔ بَابُ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَدَقَةً مِنْ غُلُولٍ وَلَا يَقْبَلُ إِلَّا مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ بِقَوْلِهِ ﴿قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ غَنِيٌّ خَلِيمٌ﴾ (البقرہ: ۲۶۳)

اللہ خیانت کے مال سے صدقہ قبول نہیں کرتا اور اللہ صرف پاکیزہ کمائی سے صدقہ قبول کرتا ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے: (لوگوں سے) اچھی بات کہنا اور درگزر کرنا اس صدقہ سے بہتر ہے جس کے بعد تکلیف پہنچے اور اللہ بے نیاز اور بہت بردبار ہے (البقرہ: ۲۶۳)

اس آیت کی تائید درج ذیل حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: کوئی نماز بغیر وضوء کے قبول نہیں ہوتی اور نہ خیانت کے مال سے صدقہ قبول ہوتا ہے۔ (سنن ترمذی: ۱، صحیح مسلم: ۲۲۴، سنن ابن ماجہ: ۲۷۲)

سو رشوت اور کسی بھی حرام مال سے صدقہ اور خیرات کرنا حج کرنا یا کوئی بھی عبادت کرنا جائز نہیں ہے۔

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

کسی شخص نے مال حرام سے فقیر کو کچھ دیا اور اس میں ثواب کی نیت کی تو وہ کافر ہو گیا اور اگر فقیر کو علم ہو کہ دینے والے نے حرام مال سے اس کو دیا ہے اور اس دینے والے کو عادی اور دینے والے نے آمین کہی تو دونوں کافر ہو گئے۔

(رد المحتار ج ۳ ص ۲۰۲ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۱۹ھ)

ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ نے بھی یہی لکھا ہے۔ (مرقات ج ۲ ص ۳۲ مطبوعہ مکتبہ حقانیہ پشاور)

امام بخاری نے اس باب کے تحت بھی کوئی حدیث روایت نہیں کی جس کی وجہ یہی ہو سکتی ہے کہ ان کو اپنی شرط کے مطابق حدیث نہیں مل سکی بہر حال اس حدیث کی شرح میں ہم نے سنن ترمذی کے حوالے سے اس کے مناسب حدیث لکھ دی ہے۔

۸۔ بَابُ الصَّدَقَةِ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ

پاکیزہ کمائی سے صدقہ کرنا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (البقرہ: ۲۷۷-۲۷۸)

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اللہ سود کو مٹاتا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے اور اللہ کسی ناشکرے گناہ گار کو پسند نہیں کرتا ○ بے شک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کیے اور انہوں نے نماز قائم کی اور زکوٰۃ دیتے رہے ان کے لیے ان کا ثواب ان کے رب کے پاس ہے اور ان پر نہ کوئی خوف ہو گا اور نہ وہ غمگین ہوں گے ○ (البقرہ: ۲۷۷-۲۷۸)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: سود اگرچہ بہت زیادہ ہو لیکن اس کا انجام مال کی کمی ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۵۲۸)

امام ابو منصور محمد بن محمد الماتری دی التونی ۳۳۳ھ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اس آیت میں ”یصحق“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: ہلاک کرنا باطل کرنا باطل کو مٹا دینا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگ مال جمع کرنے کا قصد کرتے ہیں اور ان پر بخل غالب ہوتا ہے تاکہ ان کے بعد ان کی اولاد اس مال سے نفع اٹھائے اور اسی وجہ سے وہ لوگوں کو مال کا صدقہ نہیں کرتے تو اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے کہ اللہ سود کو مٹاتا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے اور ان کو سود لینے اور صدقہ کرنے کی ترغیب دی ہے۔ (تذیلات اہل السنۃ ج ۲ ص ۱۷۱ دار المکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان سونمیں کی تعریف کی ہے جو نیک عمل کرتے ہیں نماز پڑھتے ہیں زکوٰۃ ادا کرتے ہیں کہ ان کو آخرت میں کوئی خوف اور غم نہیں ہو گا۔

۱۴۱۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ سَمِعَ أَبَا النَّضْرِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَصَدَّقَ بِعَذْلِ تَمْرَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ وَإِنَّ اللَّهَ يَتَقَبَّلُهَا يَوْمَئِذٍ ثُمَّ يُرَبِّهَا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن منیر نے حدیث بیان کی انہوں نے ابو النضر سے سنا انہوں نے کہا: ہمیں عبد الرحمن نے حدیث بیان کی اور وہ عبد اللہ بن دینار ہیں از والد خود از ابی صالح از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے پاکیزہ کمائی سے کھجور کے برابر صدقہ کیا اور اللہ صرف پاکیزہ چیز کو قبول کرتا ہے اور بے شک

لِصَاحِبِهِ، كَمَا يُرَبِّي أَحَدُكُمْ فَلَوْهٗ، حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ۔
 اللہ اس کو اپنے دائیں ہاتھ سے قبول کرتا ہے پھر اس صدقہ کرنے والے کے لیے اس کو بڑھاتا رہتا ہے جیسا کہ کوئی شخص تم میں سے اپنے گھوڑے کے بچے کو پالتا ہے حتیٰ کہ اس کا وہ صدقہ پہاڑ کے برابر ہو جاتا ہے۔

تَابَعَهُ سُلَيْمَانُ عَنْ ابْنِ دِينَارٍ، وَقَالَ وَرَقَاءُ عَنْ ابْنِ دِينَارٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ، وَسَهِيلٌ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔
 عبد الرحمان کی متابعت سلیمان نے کی ہے ابن دینار سے اور ورقاء نے کہا از ابن دینار از سعید بن یسار از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ اور اس کو مسلم بن ابی مریم نے اور زید بن اسلم نے اور سہیل نے از ابو صالح از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ روایت کیا ہے۔

[طرف الحدیث: ۷۴۳۰] (صحیح مسلم: ۱۰۱۳، المجلد: ۲۳۰۵، سنن ترمذی: ۶۶۱، سنن نسائی: ۲۵۲۵، سنن ابن ماجہ: ۱۸۴۲، السنن الکبریٰ: ۲۳۰۴، صحیح ابن خزیمہ ج ۱ ص ۱۳۲-۱۳۳، الشریعہ الآجری ص ۳۲۱-۳۲۰، کتاب الاسماء والصفات ص ۳۲۸، شرح السنن: ۱۶۳۲، مسند احمد ج ۲ ص ۵۳۸، طبع قدیم مسند احمد: ۱۰۹۳۵، ج ۱ ص ۵۵۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن مزیر (۲) ابو النضر ان کا نام سالم بن ابی امیہ ہے یہ عمر بن عبید اللہ بن عمر کے آزاد کردہ غلام ہیں القریشی التمیمی ہیں (۳) عبد الرحمان بن عبد اللہ بن دینار مولیٰ عبد اللہ بن عمر (۴) ان کے والد عبد اللہ بن دینار ہیں (۵) ابو صالح ذکوان الزیات السمان (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (نور القاری ج ۸ ص ۳۸۸)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جس نے پاکیزہ کئی سے کھجور کے برابر صدقہ کیا۔

مشکل الفاظ کے معانی

اس حدیث میں مذکور ہے: "بعدل نمرۃ"۔ "عدل" کا معنی ہے: جو چیز کسی اور جنس کے برابر ہو علامہ خطابی نے کہا: جس چیز کی قیمت کھجور کے برابر ہو۔

"کسب طیب" جو چیز حلال کمائی سے حاصل ہو اس کو صیب کہتے ہیں اور جو چیز فی نفسہ نجس نہ ہو اس کو طایر کہتے ہیں۔

اللہ اس کو اپنے دائیں ہاتھ سے قبول کرتا ہے: اللہ کے دونوں ہاتھ دائیں ہیں اللہ تعالیٰ کے لیے دائیں ہاتھ کا ذکر اس لیے فرمایا ہے کہ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر فضیلت ہوتی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو اچھی طرح قبول فرماتا ہے۔
 "فلوہ" گھوڑی کا ایک سال کا بچہ جو اپنی ماں کا دودھ چھوڑ کر چاراد غیرہ کھانے لگے۔
 حتیٰ کہ وہ صدقہ پہاڑ کی مثل ہو جاتا ہے: یعنی میزان میں بہت ثقیل ہوتا ہے۔

(اطلاعات السنن ج ۱ ص ۳۹۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

* حدیث مذکور شرح صحیح مسلم: ۲۲۳۸۔ ج ۲ ص ۹۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: مال حرام سے صدقہ کرنے کا حکم۔

۹۔ بَابُ الصَّدَقَةِ قَبْلَ الرَّدِّ

رد کیے جانے سے پہلے صدقہ کرنا

اس باب سے یہ مقصود ہے کہ زکوٰۃ ادا کرنے میں جلدی کرنی چاہیے ایسا نہ ہو کہ انسان اس وقت صدقہ کرے جب فقراء کو ضرورت نہ ہو اور وہ لینے سے انکار کر دیں۔

۱۴۱۱ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْبُدُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ سَمِعْتُ خَارِثَةَ بْنَ وَهْبٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَصَدَّقُوا فَإِنَّهُ يَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ يَمْشِي الرَّجُلُ بِصَدَقَتِهِ فَلَا يَجِدُ مَنْ يَقْبَلُهَا يَقُولُ الرَّجُلُ لَوْ جِئْتُ بِهَا بِالْأَمْسِ لَقَبِلْتُهَا فَأَمَّا الْيَوْمَ فَلَا حَاجَةَ لِي بِهَا.

[اطراف الحدیث: ۱۳۲۳-۱۴۲۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معبد بن خالد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حارثہ بن وہب سے سنا انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: تم صدقہ کیا کرو کیونکہ تم پر ایسا زمانہ آئے گا کہ تم میں سے کوئی شخص صدقہ لے کر جائے گا اور اس کو کوئی صدقہ قبول کرنے والا نہیں ملے گا اور وہ آدمی کہے گا: اگر تم کل آتے تو میں یہ صدقہ قبول کر لیتا رہا آج کا دن تو مجھے اب اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۱۱، الرقم السلسل: ۲۳۰۰، سنن ترمذی: ۲۵۵۳، سند ابوداؤد الطیالسی: ۱۳۳۹، صحیح ابن حبان: ۶۶۷۸، السنن الکبریٰ: ۲۳۳۶، المعجم الکبیر: ۲۲۵۹، مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۶، طبع قدیم مسند احمد: ۱۸۷۲۶، ج ۳۱ ص ۲۵، مؤسسة الرسالة بیروت جامع مسانید لابن جوزی: ۱۳۰۷، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) آدم بن ابی ایاس (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) معبد بن خالد الجذلی کوئی قصہ گو اور علیحدہ یہ رات کو قیام کرنے والے تھے ۱۱۸ھ میں فوت ہو گئے تھے (۴) حارثہ بن وہب الخزازی یہ عبید اللہ بن عمر بن الخطاب کے اخیانی بھائی تھے ان کا شمار اہل کوفہ میں ہوتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۹۱)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: وہ آدمی کہے گا: اگر تم کل آتے تو میں صدقہ قبول کر لیتا۔ اس حدیث میں صدقہ دینے کی ترغیب ہے اور حدیث میں جو ذکر ہے کہ ایسا زمانہ آئے گا جب صدقہ کو قبول کرنے والا کوئی نہیں ملے گا ظاہر یہ ہے کہ یہ زمانہ قیامت کے قریب آئے گا۔

۱۴۱۲ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْرُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكْثُرَ فِيكُمْ الْمَالُ فَيَفْبِضَ حَتَّى يَهُمَّ رَبُّ الْمَالِ مَنْ يَقْبَلُ صَدَقَتَهُ وَحَتَّى يَغْرِضَهُ فَيَقُولَ الَّذِي يَغْرِضُهُ عَلَيْهِ لَا أَرَبَ لِي.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابوالزناد نے حدیث بیان کی از عبد الرحمن از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی حتیٰ کہ تمہارے پاس بہ کثرت مال ہو جائے پس آدمی مال بہائے گا حتیٰ کہ مال دار سوچے گا: کون اس کے صدقہ کو قبول کرے گا حتیٰ کہ وہ کسی پر مال پیش کرے گا تو وہ شخص کہے گا:

مجھے اس مال کی حاجت نہیں ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۸۵ میں گزر چکی ہے۔
 ۱۴۱۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
 أَبُو عَاصِمٍ النَّبِيلُ قَالَ أَخْبَرَنَا سَعْدَانُ بْنُ بِشْرِ قَالَ
 حَدَّثَنَا أَبُو مُجَاهِدٍ حَدَّثَنَا مُجَلُّ بْنُ خُلَيْفَةَ الطَّائِي قَالَ
 سَمِعْتُ عِدِيَّ بْنَ حَارِثٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ
 كُنْتُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَهُ
 رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا يَشْكُو الْعِيْلَةَ وَالْآخَرُ يَشْكُو
 قَطْعَ السَّبِيلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَمَّا قَطْعُ السَّبِيلِ فَإِنَّهُ لَا يَأْتِي عَلَيْكَ إِلَّا قَلِيلٌ
 حَتَّى تَخْرُجَ الْغَيْرُ إِلَى مَكَّةَ بِغَيْرِ خَفِيرٍ وَأَمَّا الْعِيْلَةُ
 فَإِنَّ السَّاعَةَ لَا تَقُومُ حَتَّى يَطُوفَ أَحَدُكُمْ بِصَدَقَتِهِ
 لَا يَجِدُ مَنْ يَقْبَلُهَا مِنْهُ ثُمَّ لِيَقْفَرَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيِ
 اللَّهِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ حِجَابٌ وَلَا تَرْجَمَانِ يَتَرَجَمُ
 لَهُ ثُمَّ لِيَقُولَنَّ لَهُ أَلَمْ أَوَيْكَ مَا لَا؟ فَلْيَقُولَنَّ بَلَى ثُمَّ
 لِيَقُولَنَّ أَلَمْ أُرْسِلْ إِلَيْكَ رَسُولًا؟ فَلْيَقُولَنَّ بَلَى فَيَنْظُرُ
 عَنْ يَمِينِهِ فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ ثُمَّ يَنْظُرُ عَنْ شِمَالِهِ فَلَا
 يَرَى إِلَّا النَّارَ فَيُتَيَقِّنُ أَحَدُكُمْ النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ
 فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ.

[اطراف الحديث: ۱۳۱۷-۳۵۹۵-۶۰۲۳-۶۵۳۹-۶۵۴۰]

[۶۵۶۳-۶۵۶۴-۷۵۱۲] (صحیح مسلم: ۱۰۱۶) رقم السلسل: ۲۳۱۰

سنن ترمذی: ۲۳۱۵ سنن ابی داود: ۱۸۴۳ جامع الترمذی: ۱۸۵

جوزی: ۵۳۰۳ (کتبہ الرشیدیہ) ۱۳۲۷ھ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عاصم النبیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعدان بن بشر نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابو مجاہد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محل بن خلیفہ الطائی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس تھا آپ کے پاس دو مرد آئے ان میں سے ایک تنگ دستی کی شکایت کر رہا تھا اور دوسرا راستہ میں ڈاکے کی شکایت کر رہا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رہا راستہ میں ڈاکے پڑنا تو تمہارے اوپر تھوڑے عرصہ کے بعد ایسا وقت آئے گا کہ ایک قافلہ مکہ سے بغیر کسی محافظ اور ضامن کے روانہ ہوگا اور وہی تنگ دستی تو قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی حتیٰ کہ تم میں سے ایک شخص اپنے صدقہ کو لے کر گھومتا پھرے گا اور اسے اس صدقہ کو قبول کرنے والا کوئی شخص نہیں ملے گا پھر تم میں سے کوئی شخص اللہ کے سامنے اس طرح کھڑا ہوگا کہ اس کے اور اللہ کے درمیان کوئی حجاب نہیں ہوگا اور نہ کوئی ترجمانی کرنے والا ہوگا پھر اللہ اس سے فرمائے گا: کیا میں نے تم کو مال نہیں دیا تھا؟ وہ کہے گا: کیوں نہیں! پھر اللہ فرمائے گا: کیا میں نے تمہاری طرف رسول نہیں بھیجا تھا؟ وہ شخص کہے گا: کیوں نہیں! پھر وہ اپنی دائیں طرف دیکھے گا تو صرف آگ کو دیکھے گا پھر وہ بائیں طرف دیکھے گا تو صرف آگ کو دیکھے گا پس تم میں سے ہر شخص کو دوزخ کی آگ سے بچنا چاہیے خواہ کھجور کے ایک کھڑے سے اور اگر کھجور بھی دستیاب نہ ہو تو کوئی نیک بات کہنے سے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن جعفر الجعفی المسدی (۲) ابو عاصم الضحاک بن مخلد النبیل (۳) سعدان بن بشر الجعفی (۴) ابو مجاہد ان کا نام سعد الطائی ہے (۵) محل بن خلیفہ الطائی (۶) حضرت عدی بن حاتم الطائی رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۹۳)
 اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی حتیٰ کہ تم میں سے ایک شخص

اس کی محرم عورتیں اور رشتہ دار عورتیں ہوں گی۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آخر زمانہ میں لوگوں کے پاس بہت مال ہوگا اور انہیں زکوٰۃ قبول کرنے والا کوئی نہیں ملے گا اور یہ اس وقت ہوگا جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام جال کو اور کفار کو قتل کر چکے ہوں گے اور روئے زمین پر کوئی کافر نہیں ہوگا اور اس زمانہ میں آسمان سے زمین کی طرف برکتیں نازل ہوں گی اور لوگ بہت کم ہوں گے اور وہ کسی مال کا ذخیرہ نہیں کریں گے کیونکہ ان کو علم ہوگا کہ عنقریب قیامت آنے والی ہے اور اس وقت زمین کی پیداوار میں بھی برکت ہوگی حتیٰ کہ ایک انار کھا کر پورا گھر سیر ہو جائے گا اور پہلے بادشاہوں نے زمین میں جو خزانے دفن کیے ہوں گے زمین ان خزانوں کو اگل دے گی اور مال اتنا زیادہ ہوگا کہ لوگ اس میں بالکل رغبت نہیں کریں گے۔

علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ اس سے پہلے صحیح البخاری: ۸۱۰ میں یہ حدیث گزری ہے کہ پچاس عورتوں کا ایک منتظم ہوگا اور اس حدیث میں ہے کہ چالیس عورتوں کا ایک کفیل ہوگا اور یہ تعارض ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ چالیس عورتوں کے عدد کی تخصیص سے زائد کی نفی نہیں ہوتی۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۹۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

دوزخ کی آگ سے بچو خواہ ایک کھجور کا ٹکرا

صدقہ کر کے اور تھوڑا صدقہ کر کے

اور جو لوگ اپنے مالوں کو اللہ کی رضا جوئی اور اپنے دلوں کو مضبوط رکھنے کے لیے خرچ کرتے ہیں ان کی مثال اونچی زمین پر ایک باغ کی طرح ہے جس پر زوردار بارش ہو تو وہ اپنا پھل دگنا لائے پھر اگر اس پر زوردار بارش نہ ہو تو اسے شبنم ہی کافی ہے اور اللہ تمہارے سب کاموں کو دیکھنے والا ہے O کیا تم میں سے کوئی شخص یہ پسند کرتا ہے کہ اس کا کھجوروں اور انگوروں کا ایک باغ ہو اور اس کے نیچے دریا بہ رہے ہوں اس کے لیے اس باغ میں ہر قسم کے پھل ہوں۔ (البقرہ: ۲۶۶-۲۶۵)

۱۰ - بَابُ اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ

تَمْرَةٍ وَالْقَلِيلِ مِنَ الصَّدَقَةِ

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ أُكُلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ اَيُّوْذُ أَحَدُكُمْ أَن تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ (البقرہ: ۲۶۶-۲۶۵)۔

اللہ کی رضا جوئی کے لیے صدقہ دینے کی صورتیں

(۱) البقرہ: ۲۶۵ میں اللہ کی رضا جوئی اور اپنے دلوں کو اسلام پر مضبوط رکھنے کا معنی یہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو احکام شرع پر عمل کرنے کا عادی بنائیں اور اپنے نیک اعمال کو ایسی نیوٹوں اور ایسے کاموں سے محفوظ رکھیں جن سے وہ نیک اعمال فاسد ہو جائیں ایسی نیوٹوں میں ریاء کاری اور دکھاوے کی نیت ہے اور ایسے کاموں میں صدقہ لینے والے پر احسان جتانا اور طعنہ دے کر اسے تکلیف پہنچانا ہے۔

(۲) دل کا ثابت قدم رہنا صرف اللہ کے ذکر سے حاصل ہوتا ہے جو شخص اللہ کی راہ میں مال خرچ کرتا ہے اس کا دل اس وقت تک مطمئن اور مضبوط نہیں ہوتا جب تک اس کا خرچ کرنا محض اللہ کی رضا جوئی کے لیے نہ ہو جیسے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت بلال کو گراں قیمت پر خرید کر آزاد کیا اور مشرکوں نے کہا کہ ضرور بلال نے ابو بکر پر کوئی احسان کیا ہوگا جس کا بدلہ اتارنے کے لیے اتنی بھاری قیمت ادا کر کے بلال کو آزاد کیا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکر کی مدح میں فرمایا:

وَمَا يَأْخُذُ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ إِلَّا أَتْبَغَاءَ ۖ وَجْهَ رَبِّهِ الْأَعْلَىٰ ۚ وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ (البقرہ: ۲۱۱-۱۹)

اور اس پر کسی کا کچھ احسان نہیں جس کا بدلہ دیا جائے ۚ وہ صرف اپنے رب کی رضا کے لیے (اپنا مال خرچ کرتا ہے) جو سب سے بلند ہے ۚ اور ضرور وہ عنقریب (اپنے رب سے) راضی ہو

گا

(۳) جب انسان بار بار اللہ کی رضا جوئی کے لیے خرچ کرتا ہے تو اللہ کی رضا جوئی اس کی فطرتِ ثانیہ بن جاتی ہے اور اگر کبھی اس سے کسی نیک کام میں غفلت بھی ہو جائے تو اس کا دل فوراً اللہ کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے اور یہی اسلام پر ثابت قدم رہنے کا وہ مرتبہ ہے جس کا اس آیت میں ذکر ہے۔

(۴) مخلصین جب اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں تو ان کو یقین ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے عمل کو ضائع نہیں کرے گا اور ان کو جو اللہ تعالیٰ سے ثواب کی امید ہے وہ پوری ہوگی اور مخلصین کا آخرت پر یقین رکھنا ہی اسلام پر ثابت قدمی سے عبارت ہے۔

(۵) مخلصین جب اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں تو اپنے مال کو صحیح مصارف میں خرچ کرتے ہیں اور نیکی کے راستہ میں لگاتے ہیں اور خوب چھان بین کر کے اپنا مال خرچ کرتے ہیں اور اس بات سے ڈرتے ہیں کہ ان کا مال کہیں اللہ کی نافرمانی اور کسی گناہ کے کام میں نہ لگ جائے اور یہی وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی اور اسلام پر ثابت قدمی کی نیت سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں اپنا مال خرچ کرتے ہیں۔

صدقہ دینے کے بعد اس پر احسان جتا کر اس کا اجر ضائع کرنے کی مثال

البقرہ: ۲۶۶ میں فرمایا: کیا تم میں سے کوئی شخص یہ پسند کرتا ہے کہ اس کا کھجوروں اور انگوروں کا ایک باغ ہو اور اس کے نیچے دریا بہ رہے ہوں اس کے لیے اس باغ میں ہر قسم کے پھل ہوں اس کو بڑھا پا آ جائے اور اس کے چھوٹے چھوٹے بچے ہوں تو (اچانک) اس باغ میں گرم ہوا کا ایک گولہ آئے جس میں آگ ہو اور وہ جس جائے۔

اس آیت میں صدقہ و خیرات کر کے اس پر احسان جتانے یا طعنہ دے کر اس کے اجر سے محرومی کی مثال ہے کہ جس شخص کا بہت پھل دار باغ ہو وہ جب بوڑھا اور کمانے سے عاجز ہو اور اس پر اپنے چھوٹے چھوٹے بچوں کی پرورش کا بھی بوجھ ہو تو اس وقت اس کو اس باغ کی بہت سخت ضرورت ہوگی ایسے میں اگر وہ باغ کسی آگ والے گولے سے جل جائے تو اس کے نقصان اور محرومی کا کیا عالم ہوگا۔ اسی طرح انسان اللہ کی راہ میں خرچ کرے اور فقراء اور مساکین کو صدقہ و خیرات دے اور اس کو یہ امید ہو کہ آخرت میں جب وہ نیک عمل کرنے سے بائیں عاجز ہوگا اور اس کو نیکیوں پر اجر و ثواب کی سخت ضرورت ہوگی اور کہیں اور کسی ذریعہ سے کسی نیکی کے ملنے کا امکان نہیں ہوگا اور اس کی واحد امید وہ صدقہ و خیرات ہوں جو اس نے دنیا میں کیے تھے پھر اس کو اچانک معلوم ہو کہ اس نے جو ان صدقات پر احسان جتایا تھا اور فقراء کو طعنہ دے کر اذیت پہنچائی تھی اس سے وہ تمام صدقات ضائع ہو چکے ہیں تو اس شخص کی محرومی اور مایوسی کا کیا عالم ہوگا۔ (تبیان القرآن ج ۱ ص ۹۹۹-۹۹۸ فرید بک اشال لاہور۔ ۲)

۱۴۱۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ الْحَكَمِيُّ هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَصْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید اللہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو النعمان الحکم نے حدیث بیان کی اور وہ ابن عبد اللہ البصری ہیں انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از سلیمان از ابو وائل از حضرت ابو مسعود رضی اللہ

الْصَّدَقَةُ كُنَّا نَحَامِلُ، فَجَاءَ رَجُلٌ فَتَصَدَّقَ بِشَيْءٍ كَثِيرٍ، فَقَالُوا مُرَاءِي وَجَاءَ رَجُلٌ فَتَصَدَّقَ بِصَاعٍ فَقَالُوا إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنْ صَاعٍ هَذَا، فَزَلْتُ الَّذِينَ يَلْجِزُونَ الْمُطَوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ (التوبہ: ۷۹) الْآيَةُ.

[الطراف اللہیت: ۱۳۱۶-۲۲۷۲-۳۶۶۸-۳۶۶۹]

(صحیح مسلم: ۱۰۱۸، رقم السلسل: ۲۳۱۷، سنن نسائی: ۲۵۲۷)

سنن کبریٰ: ۱۱۲۲۳، سنن ابن ماجہ: ۳۱۵۵)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) نبید اللہ بن سعید بن یحییٰ بن برد ابوقد امہ البشکریؒ یہ ۲۳۱ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ابوالنعمان الحکم بن عبد اللہ الانصاری (۳) شعبہ بن الحجاج (۴) سلیمان بن مہران الاعمش (۵) ابو داؤد شقیق بن سلمہ (۶) حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ ان کا نام عقبہ الانصاری ابدری ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۹۸)

منافقین کے استہزاء کا بیان

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس آیت کی تفسیر میں بیان کیا کہ حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ چالیس اوقیہ سونالے کر رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور ایک انصاری مرد ایک صاع غلہ لے کر آئے تو بعض منافقین نے کہا: عبدالرحمان بن عوف تو صرف ریاء کاری اور دکھاوے کے لیے سونالے کر آئے ہیں اور اس انصاری سے کہا: اللہ اور اس کا رسول اس ایک صاع سے مستغنی ہیں۔

۱۴۱۶ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَنَا بِالصَّدَقَةِ انْطَلَقُوا أَحَدُنَا إِلَى الشَّرِيقِ فَتَحَامِلُ، فَيَجِيبُ الْمُدَّ وَإِنْ لَبِغَ بِهِمُ الْيَوْمَ لِمَا نَأْتِيهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی از شقیق از حضرت ابو مسعود الانصاری رضی اللہ عنہ کہ جب رسول اللہ ﷺ ہمیں صدقہ دینے کا حکم دیتے تو ہم میں سے ایک شخص بازار کی طرف چلا جاتا اور محنت مزدوری کرتا تو اسے ایک کلوگرام غلہ ملتا اور آج ان میں سے ایک کے پاس ایک لاکھ درہم ہیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۴۱۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۱۷ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْقِلٍ قَالَ سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از ابی اسحاق انہوں نے کہا: میں نے عبد اللہ بن معقل سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے

يَقُولُ اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِ تَمْرَةٍ.

بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ دوزخ کی آگ سے بچو خواہ کھجور کے ایک ٹکڑے (کے صدقہ)

۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۱۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۱۸ - حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ حَزْمٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَتْ امْرَأَةً مَعَهَا ابْتِثَانٌ لَهَا تَسْأَلُ فَلَمْ تَجِدْ عِنْدِي شَيْئًا غَيْرَ تَمْرَةٍ فَأَعْطَيْتُهَا إِيَّاهَا فَقَسَمَتْهَا بَيْنَ ابْنَتَيْهَا وَلَمْ تَأْكُلْ مِنْهَا ثُمَّ قَامَتْ فَخَرَجَتْ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْنَا فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ مَنِ ابْتُلِيَ مِنْ هَذِهِ النَّاتِ بِشَيْءٍ كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ. [طريق الحديث: ۵۹۶]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بشر بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے عبد اللہ بن ابی بکر بن حزم نے خبر دی از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ ایک عورت داخل ہوئی اس کے ساتھ اس کی دو بیٹیاں تھیں اس نے سوال کیا پس میرے پاس ایک کھجور کے سوا کوئی چیز نہیں تھی پس میں نے وہ کھجور ہی اس کو دے دی اس عورت نے اس کھجور کو اپنی دو بیٹیوں کے درمیان تقسیم کر دیا اور خود اس سے نہیں کھایا پھر وہ کھڑی ہو کر چلی گئی پھر نبی ﷺ ہمارے پاس آئے پس میں نے آپ کو اس واقعہ کی خبر دی تو آپ نے فرمایا: جو کوئی ان بیٹیوں کی کفالت میں مبتلا ہوتا ہے وہ اس کے لیے دوزخ کی آگ سے حجاب بن جاتی ہیں۔

(صحیح مسلم: ۲۶۲۹، رقم المسلسل: ۵۷۰، سنن ترمذی: ۱۹۱۵، الاذکار: ۱۳۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۷۸، شعب الایمان: ۱۱۰۱۹، شرح السنہ:

۱۶۸۱، مسند احمد ج ۶ ص ۸۸، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۵، ج ۱ ص ۱۲۰، نوستہ ارسلا بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اس عورت نے کھجور کے دو ٹکڑے کیے اور ان کو اپنی بیٹیوں میں تقسیم کر دیا۔

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

کون سا صدقہ افضل ہے اور مال کے خواہش مند

۱۱ - بَابُ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ

اور تندرست آدمی کا صدقہ

وَصَدَقَةُ الشَّحِيحِ الصَّحِيحِ

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اور ان چیزوں میں سے خرچ کرو جو ہم نے تم کو عطا کی ہیں اس سے پہلے کہ تم میں سے کسی کی موت آجائے۔ (المنافقون: ۱۰)

بِقَوْلِهِ ﴿وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ (المنافقون: ۱۰) الْآيَةَ.

اس آیت میں اس سے ڈرایا ہے کہ انسان صدقہ و خیرات کرنے میں اتنی تاخیر کرے کہ اس کو موت آجائے اور اس باب کا عنوان ہے: جو انسان تندرست ہو اور مال کا خواہش مند ہو وہ اپنے نفس سے جہاد کر کے اس خوف سے صدقہ و خیرات کرے کہ کہیں اس کو اچانک موت نہ آجائے تو ایسے شخص کا صدقہ و خیرات کرنا افضل ہے اور یہ اس آیت اور باب کے عنوان میں مناسبت ہے۔

وَقَوْلِهِ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا تَبِيعُ فِيهِ﴾ (البقرہ: ۲۵۴) **الآیۃ:** ۲۵۴
اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اے ایمان والو! جو ہم نے تم کو عطا کیا ہے اس میں سے خرچ کرو اس سے پہلے کہ وہ دن آجائے جس میں کوئی خرید و فروخت نہیں ہوگی۔ (البقرہ: ۲۵۴)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ مسلمان اللہ کے دیئے ہوئے مال میں سے اس کی راہ میں خرچ کریں تاکہ وہ اپنے رب کے پاس اپنے اجر کا ذخیرہ کریں اس سے پہلے کہ وہ دن آجائے کہ جس میں کسی چیز کا کوئی بدلہ نہیں لیا جائے گا نہ کسی کی دوستی کام آئے گی نہ کسی کے لیے شفاعت کام آئے گی یعنی کافروں سے عذاب کے بدلہ نہ کوئی فدیہ لیا جائے گا اور نہ کسی سے دوستی اور شفاعت ان کے کام آئے گی اور کافر ہی ظالم ہیں۔ اس آیت کی مزید تفسیر ہماری تفسیر 'تبیان القرآن' البقرہ: ۲۵۴ میں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۴۱۹ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ بْنُ الْقَعْقَاعِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَكْبَرُ؟ قَالَ أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَبِيحٌ مَبْجُوعٌ تَخْشَى الْفَقْرَ وَتَأْمُلُ الْغِنَى وَلَا تُمَهِّلُ حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ الْحُلُقُومَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذًا وَلِفُلَانٍ كَذًا وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ [طرف الحديث: ۲۷۴۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عمارہ بن القعقاع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو زرعة نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے پوچھا: یا رسول اللہ! کون سے صدقہ کا سب سے زیادہ اجر ہے؟ آپ نے فرمایا کہ تم اس حال میں صدقہ کرو کہ تم تندرست ہو اور مال کے خواہش مند ہو تمہیں تنگ دستی کا خطرہ ہو اور تم خوش حالی کی امید رکھتے ہو اور صدقہ کرنے میں اتنی ذمیل نہ دو حتیٰ کہ روح تمہارے حلقوم تک پہنچ جائے تو پھر تم اس دنت کہو کہ فلاں کے لیے اتنا ہے اور فلاں کے لیے اتنا ہے اور اب تو فلاں کے لیے ہو ہی جائے گا۔

(صحیح مسلم: ۱۰۳۲، الرقم السلسل: ۲۳۳۳، سنن ابوداؤد: ۲۸۶۵، سنن نسائی: ۲۵۴۲، سنن ابن ماجہ: ۲۷۰۶، الادب المفرد: ۷۷۸، مسند ابویعلیٰ: ۶۰۹۲، مسند احمد: ۲/۲۳۱، طبع قدیم: ۱۵۹۰ء، ج ۱۲ ص ۷۵، مؤسسة الرسالہ، بیروت، جامع المسانید، ابن جوزی: ۷۷۹، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل ابوسلمہ المقرئ (۲) عبد الواحد بن زیاد ابوبشر (۳) عمارہ بن القعقاع ابن شبرمہ (۴) ابو زرعة ان کا نام حرم ہے اور عبد الرحمن اور عمرو کے بھی اقوال ہیں (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۴۰۳)
اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: تم اس حال میں صدقہ کرو کہ تم تندرست ہو اور مال کے خواہش مند ہو سو اس حال میں صدقہ کرنے کا زیادہ اجر ہے اور یہی صدقہ دوسرے صدقات سے افضل ہے۔
افضل صدقہ کا مصداق اور صحت اور مال کی خواہش کے وقت صدقہ کی فضیلت کی توجیہ
اس حدیث میں مذکور ہے کہ ایک شخص آیا یہ شخص حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ ہیں کیونکہ امام احمد نے روایت کی ہے کہ انہوں نے

سوال کیا تھا: کون سا صدقہ افضل ہے؟ تو آپ نے فرمایا: پانی پلانا، تو انہوں نے کہا: یہ مدینہ میں آل سعد کی بسیل ہے۔

(مسند احمد ج ۶ ص ۷۷، المجموع الکبیر: ۶۳۶۸)

آپ نے فرمایا: اس حال میں صدقہ کرو کہ تم تندرست ہو اور مال کے خواہش مند ہو کیونکہ ان دونوں حالتوں میں صدقہ کرنا نفس پر بہت دشوار ہوتا ہے اسی لیے اس حالت میں صدقہ کرنا سب سے افضل ہے۔

اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ اس وقت صدقہ کرنا سب سے افضل ہے جب تم زندہ اور تندرست ہو اور تمہیں مال کی ضرورت ہو نہ اس وقت جب تم بیمار ہو اور موت کی دہلیز پر ہو کیونکہ اس وقت تو مال تمہاری ملکیت سے نکل جائے گا اور دوسروں کے متعلق ہو جائے گا اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انسان اپنی زندگی میں ایک درہم خیرات کرے تو وہ موت کے وقت سو درہم خیرات کرنے سے افضل ہے اس لیے صدقہ کی فضیلت کی یہ شرط ہے کہ انسان صحت مند ہو اور اسے اس مال کی ضرورت ہو اس وقت اسے اس مال کو خرچ کرنے سے قلق ہوگا کیونکہ اس کو لمبی زندگی کی امید ہوگی اور وہ فقر سے ڈرتا ہوگا۔

(اعلام السنن ج ۱ ص ۳۹۳، شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۴۰۴، ملخصاً)

* یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۲۷۸۔ ج ۲ ص ۹۵۵ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

باب

۰۰۰۔ باب

امام بخاری نے اس باب کا کوئی عنوان قائم نہیں کیا اور ہر ایسے باب یا باب سابقہ کے ساتھ مناسب ہوتا ہے۔

۱۴۲۰۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ فِرَاسٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ بَعْضَ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا أَسْرَعُ بِكَ لِحُوقًا؟ قَالَ أَطُولُ لَكُنْ يَدًا. فَأَخَذُوا قَصَبَةً يَذْرَعُونَهَا، فَكَانَتْ سَوْدَةً أَطُولُ لَهَا يَدًا، فَعَلِمْنَا بَعْدُ أَنَّمَا كَانَتْ طَوَّلَ يَدَهَا الصَّدَقَةُ، وَكَانَتْ أَسْرَعَنَا لِحُوقًا بِهِ، وَكَانَتْ تُجِبُ الصَّدَقَةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عوانہ نے حدیث بیان کی از فراس از الشعمی از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ کی کسی زوجہ نے نبی ﷺ سے پوچھا: ہم میں سے کون سب سے پہلے آپ سے ملاقات کرے گی؟ آپ نے فرمایا: جس کے ہاتھ سب سے زیادہ لمبے ہوں گے پھر ازواج سرکندے سے اپنے ہاتھوں کی پیمائش کرنے لگیں تو حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کے ہاتھ سب سے لمبے تھے پھر ہمیں بعد میں معلوم ہوا کہ لمبے ہاتھوں سے مراد صدقہ کرنا تھی اور وہ آپ سے سب سے پہلے حاصل ہوئی تھیں اور وہ صدقہ کرنے سے محبت کرتی تھیں۔

(صحیح مسلم: ۲۳۵۲، الرقم المسلسل: ۶۱۹۹، جامع السانید لابن

جوزی: ۷۲۳۸، مکتبۃ الرشیدیہ ص ۱۴۲)

اس حدیث کو صرف امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

امام بخاری کا اپنی روایت میں حضرت زینب کی جگہ حضرت سودہ کا ذکر کرنا

علامہ ابوالحسن علی خلیف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں امام بخاری سے حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا ذکر ساقط ہو گیا، صحیح مسلم کی عبارت اس طرح ہے: حضرت عائشہ

رضی اللہ عنہا نے فرمایا: پس حضرت زینب کے ہاتھ سب سے لمبے تھے اور وہ صدقہ کرنے سے محبت کرتی تھیں۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۳۰۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ علامہ نووی متوفی ۶۷۶ھ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اور علامہ عینی متوفی ۸۵۵ھ نے بھی اس کی تصریح کی ہے کہ علامہ نووی کی عبارت اس طرح ہے: امام بخاری نے ”کتاب الزکوٰۃ“ میں ایسی عبارت لکھی ہے جس سے یہ وہم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے آپ سے ملنے والی حضرت سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں اور یہ وہم بالا جماع باطل ہے۔ (صحیح مسلم بشرح النووی ج ۱ ص ۶۳۸)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے لکھا ہے:

حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سب سے پہلے آپ کے ساتھ واصل ہوئی تھیں امام بخاری کی روایت اس کے خلاف ہے اہل علم کے درمیان معروف ہے کہ ازواج مطہرات میں سب سے پہلے حضرت زینب بنت جحش کی وفات ہوئی علامہ ابن الجوزی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں بعض راویوں سے غلطی ہوئی اور امام بخاری پر تعجب ہے کہ وہ اس غلطی پر کیسے متنبہ نہیں ہوئے اور نہ شارحین متوجہ ہوئے اور نہ علامہ خطابی متوجہ ہوئے کیونکہ انہوں نے لکھا ہے کہ نبی ﷺ نے خبر دی ہے کہ سب سے پہلے مجھ سے سودہ ملیں گی اس میں علوم نبوت ہیں اور یہ ان کا دہم ہے کیونکہ سب سے پہلے حضرت زینب فوت ہوئیں اور حضرت سودہ زندہ رہیں حتیٰ کہ وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ایام میں ۴۵ھ میں فوت ہوئیں۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۲۵ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ بدرالدین عینی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۸ ص ۳۰۶)

اس حدیث میں نبی ﷺ کا واضح معجزہ ہے اور حضرت ام المومنین زینب رضی اللہ عنہا کی فضیلت کا بیان ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۹۹۴۔ ج ۶ ص ۱۰۱۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

- ① حضرت زینب بنت جحش کی خصوصیات ② حضرت زینب بنت جحش کی سوانح ③ کفو کا لغوی معنی ④ کفو کا اصطلاحی معنی ⑤ کفو کی تحقیق ⑥ غیر کفو میں نکاح کی بحث ⑦ قرآن مجید سے غیر کفو میں نکاح کے جواز کا بیان ⑧ جمہور فقہاء کے نزدیک عام مخصوص عند البعض کا حجت ہونا ⑨ ”احلّ لکم ما وراء ذالکم“ میں ”ما“ کا عموم ⑩ ”احلّ لکم ما وراء ذالکم“ کے عموم سے فقہاء کا استدلال ⑪ ”فانکحوا ما طاب لکم من النساء“ میں ”ما“ کے عموم سے فقہاء کا استدلال ⑫ ”وانکحوا الا بامی منکم“ (الایۃ) سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال ⑬ غیر کفو میں نکاح کا جواز سادات کرام کی تعظیم و تکریم کے منافی نہیں ہے ⑭ ”ولا جناح علیکم ان تنکحوهن“ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال ⑮ آیت تحلیل سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال ⑯ ”ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم“ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال ⑰ استدلال مذکور پر ایک اعتراض کا جواب ⑱ ”وما کان لؤمن ولا مؤمنة“ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال ⑲ ”ولعبد مؤمن خیر من مشرک“ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز کا جزئیہ ⑳ ”افجعل المسلمین کالجزیرین“ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال ㉑ ”وللہ العزۃ والرسولہ وللمؤمنین“ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال ㉒ عہد رسالت میں غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں میں سے چند نکاحوں کا بیان ㉓ غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی ایک توجیہ کا جواب ㉔ اسلام میں ذات پات کا امتیاز نہ کرنے پر احادیث ㉕ اسلام اور اچھے اخلاق کی بناء پر رشتہ دینے کا حکم عام ازیں کہ کفو ہو یا غیر کفو ㉖ سیدات کا غیر فاطمیوں کے ساتھ نکاح کا بیان ㉗ حضرت سیدہ ام کلثوم کے حضرت عمر سے نکاح کا بیان ㉘ حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین اور حضرت سیدہ سکینہ بنت حسین کے غیر فاطمی جوانوں سے نکاح کا بیان ㉙ حسن ثنیٰ کی صاحب زادیوں کے نکاحوں کا بیان ㉚ سیدات کے غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی توجیہ کا بیان ㉛ نکاح کی وجہ سے عورت کی تذلیل کی تحقیق ㉜ غیر کفو میں نکاح کے انعقاد کے لیے صرف ولی اقرب کا

راضی ہونا کافی ہے ۳۳ اعتبار کفو کی روایات کی قننی حیثیت ۳۴ تحریم کا مدار اس دلیل پر ہے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة ہو ۳۵ نکاح غیر کفو میں مذاہب اربعہ ۳۶ ہاشمیہ کا غیر ہاشمی سے نکاح کا جزئیہ ۳۷ نکاح غیر کفو اور حلالہ کا جزئیہ ۳۸ نکاح غیر کفو اور علامہ ابن ہمام ۳۹ نکاح غیر کفو میں مصنف کا موقف اور حرف آخر۔

* نکاح غیر کفو کی یہ بحث 'شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۱۱۰۵-۱۰۲۰ تک پھیلی ہوئی ہے' شرح صحیح مسلم کے چودہ سے زیادہ ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں اور مخالفین اس میں مذکور دلائل کے جواب دینے سے الحمد للہ آج تک عاجز رہے ہیں۔

دکھا کر صدقہ دینا

۱۲ - بَابُ صَدَقَةِ الْعَلَانِيَةِ

امام بخاری نے اس عنوان کے ثبوت میں کوئی حدیث روایت نہیں کی 'صرف درج ذیل آیت پیش کرنے پر اکتفاء کیا ہے:

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (البقرہ: ۲۷۴)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: جو لوگ رات اور دن میں خفیہ اور علانیہ اپنے مالوں کو خرچ کرتے ہیں تو ان کے رب کے پاس ان کے لیے اجر ہے 'ان پر کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے' (البقرہ: ۲۷۴)

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: امام بخاری نے اس عنوان کے تحت صرف آیت لکھ کر یہ اشارہ کیا ہے کہ اس مسئلہ میں ان کی شرط کے مطابق کوئی حدیث نہیں ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۲۷۷ دار السنۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ بدرالدین عینی لکھتے ہیں: یہ باب اعلانیہ صدقہ کے ذکر میں ہے 'امام بخاری نے اس باب میں کوئی حدیث ذکر نہیں کی کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ ان کو اپنی شرط کے مطابق اس موضوع کی کوئی حدیث نہیں ملی اس لیے انہوں نے اس آیت پر قناعت کر لی۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۴۰۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جو صدقہ فرض ہو اس کو علانیہ اور دکھا کر دینا افضل ہے اور جو صدقہ نفل ہو اس کو خفیہ طور پر دینا افضل ہے اور جائز دونوں طرح ہے امام بخاری نے دکھا کر صدقہ دینے کے متعلق احادیث روایت نہیں کیں کیونکہ وہ ان کی شرط کے مطابق نہیں تھیں۔

علانیہ صدقہ کے ثبوت میں احادیث

حضرت جریر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم دن کے ابتدائی حصہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے ناگاہ آپ کے پاس لوگوں کی ایک جماعت آئی جو ننگے پیر، ننگے بدن، ننگے گلے میں چڑے کی عبا میں پہنے ہوئے اور تلواریں نکلے ہوئے تھے ان میں سے اکثر بلکہ سب قبیلہ مسر سے متعلق تھے ان کے فقر و فاقہ کو دیکھ کر رسول اللہ ﷺ کا چہرہ انور متغیر ہو گیا آپ اندر گئے پھر باہر آئے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اذان دینے کا حکم دیا حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی پھر اقامت کہی آپ نے نماز پڑھائی پھر خطبہ دیا اور فرمایا: اے لوگو! اپنے رب سے ڈرو جس نے تم کو ایک نفس سے پیدا کیا۔ (النساء: ۱) آپ نے یہ آیت پوری پڑھی پھر آپ نے یہ آیت پڑھی: انسان کو غور کرنا چاہیے کہ وہ کل قیامت کے لیے کیا بھیج رہا ہے۔ (الحشر: ۱۸) لوگ درہم دینا زاپہ کپڑے گندم اور جو ایک صاع (جو چار کلو گرام کے اندازہ کے موافق ہوں) صدقہ کریں خواہ کھجور کا ایک ککڑا ہی ہو انصار میں سے ایک شخص حبلی لے کر آئے جس کے اٹھانے سے ان کا ہاتھ تھک رہا تھا اس کے بعد لوگوں کا تانتا بندھ گیا یہاں تک کہ میں نے کھانے اور کپڑے کے دو ڈھیر دیکھے حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ کا چہرہ خوشی سے متمار ہا تھا یوں لگتا تھا جیسے آپ کا چہرہ سونے کا ہو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اسلام میں کسی نیک کام کی ابتداء کرے اسے اپنے عمل کا بھی اجر ملے گا اور بعد میں عمل کرنے والوں کا بھی اجر ملے گا اور

ان عمل کرنے والوں کے اجر میں کوئی کمی نہیں ہوگی اور جس نے اسلام میں کسی بُرے عمل کی ابتداء کی اسے اپنے عمل کا بھی گناہ ہوگا اور بعد میں عمل کرنے والوں کے عمل کا بھی گناہ ہوگا اور ان عمل کرنے والوں کے گناہ میں کوئی کمی نہیں ہوگی۔

(صحیح مسلم: ۱۰۱۷، سنن نسائی: ۲۵۵۲، سنن ابن ماجہ: ۲۰۳)

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ نبی ﷺ نے لوگوں کے سامنے نفلی صدقہ کی اپیل کی اور مسلمانوں نے سب کے سامنے صدقہ و خیرات میں مال دیا اور رسول اللہ ﷺ نے اس پر خوشی کا اظہار فرمایا اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نفلی صدقہ دکھا کر دینا جائز بلکہ مستحب ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس چار درہم تھے انہوں نے ایک درہم رات کو صدقہ کیا اور ایک درہم دن کو صدقہ کیا، ایک درہم چھپا کر صدقہ کیا اور ایک درہم علانیہ صدقہ کیا تب یہ آیت نازل ہوئی:

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْأَيْدِ وَالنَّهَارِ سِرًّا
وَعَلَانِيَةً (البقرہ: ۲۷۳)

(الحکم الکبیر: ۱۱۱۶۳) حافظ البیہقی نے کہا: اس کی سند میں ایک ضعیف راوی ہے جس کا نام عبدالوہاب بن مجاہد ہے، مجمع الزوائد ج ۶ ص ۳۲۲ دارالکتب العربیہ بیروت ۱۴۰۲ھ)

علامہ ابوالیمان اندلسی متوفی ۷۵۴ھ لکھتے ہیں:

صدقہ فرضیہ کو ظاہر کر کے دینا افضل ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہی مختار ہے، امام طبری نے اس پر اجماع نقل کیا ہے اور قاضی ابویعلیٰ کا بھی یہی مختار ہے نیز حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ نفلی صدقہ کو خفیہ طریقہ سے دینا افضل ہے اور حضرت ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے کہ نفلی صدقہ کو خفیہ طریقہ سے دینا علانیہ طریقہ سے دینے سے ستر درجہ افضل ہے اور صدقہ فرضیہ کو علانیہ دینا خفیہ طریقہ سے دینے سے پچیس درجہ افضل ہے زجاج نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں زکوٰۃ کو خفیہ طور پر دینا بھی احسن تھا لیکن اب لوگ بدگمانی کرتے ہیں اس لیے زکوٰۃ کو ظاہر کر کے دینا افضل ہے، علامہ ابن عربی نے کہا ہے کہ خفیہ اور علانیہ صدقہ کرنے کی ایک دوسرے پر فضیلت کے متعلق کوئی حدیث صحیح نہیں ہے۔ (البحر المحیط ج ۲ ص ۶۸۸-۶۸۹ دار الفکر بیروت ۱۴۱۲ھ)

امام بیہقی نے شعب الایمان میں سند ضعیف کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: خفیہ عمل علانیہ سے افضل ہے اور جو شخص یہ چاہتا ہو کہ اس کی اقتداء کی جائے اس کے لیے علانیہ عمل افضل ہے۔ (شعب الایمان: ۷۰۱۲)

حضرت معاویہ بن قرقہ رضی اللہ عنہ نے کہا: ہر وہ چیز جو اللہ نے تم پر فرض کی ہے اس کا علانیہ کرنا افضل ہے۔ (شعب الایمان: ۷۰۲۰)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ عید کے دن نبی ﷺ کے ساتھ حاضر تھا اور اگر میں کم عمر نہ ہوتا تو میں آپ کے ساتھ نہ ہوتا، آپ اس جھنڈے کے پاس گئے جو کثیر بن الصلت کے گھر پر لگا ہوا ہے پھر آپ نے خطبہ دیا پھر آپ خواتین کے پاس گئے اور آپ کے ساتھ حضرت بلال رضی اللہ عنہ بھی تھے آپ نے عورتوں کو وعظ کیا اور نصیحت کی اور ان کو صدقہ دینے کا حکم دیا، پس میں نے دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں سے حضرت بلال کے کپڑے میں صدقہ ڈال رہی تھیں۔ صحیح البخاری: ۹۸ میں ہے کہ عورتیں اس کپڑے میں اپنے کانوں کی بالیاں اور انگوٹھیاں ڈال رہی تھیں۔ (صحیح البخاری: ۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰)

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ خواتین نے عید کے اجتماع میں سب کے سامنے صدقہ دیا اور یہ علانیہ صدقہ کرنے کی واضح دلیل ہے۔ امام بخاری نے اس حدیث کو نمبر: ۷۳۲۳-۷۳۲۴-۷۳۲۵-۷۳۲۶-۷۳۲۷-۷۳۲۸-۷۳۲۹-۷۳۳۰-۷۳۳۱-۷۳۳۲-۷۳۳۳-۷۳۳۴-۷۳۳۵-۷۳۳۶-۷۳۳۷-۷۳۳۸-۷۳۳۹-۷۳۴۰-۷۳۴۱-۷۳۴۲-۷۳۴۳-۷۳۴۴-۷۳۴۵-۷۳۴۶-۷۳۴۷-۷۳۴۸-۷۳۴۹-۷۳۵۰-۷۳۵۱-۷۳۵۲-۷۳۵۳-۷۳۵۴-۷۳۵۵-۷۳۵۶-۷۳۵۷-۷۳۵۸-۷۳۵۹-۷۳۶۰-۷۳۶۱-۷۳۶۲-۷۳۶۳-۷۳۶۴-۷۳۶۵-۷۳۶۶-۷۳۶۷-۷۳۶۸-۷۳۶۹-۷۳۷۰-۷۳۷۱-۷۳۷۲-۷۳۷۳-۷۳۷۴-۷۳۷۵-۷۳۷۶-۷۳۷۷-۷۳۷۸-۷۳۷۹-۷۳۸۰-۷۳۸۱-۷۳۸۲-۷۳۸۳-۷۳۸۴-۷۳۸۵-۷۳۸۶-۷۳۸۷-۷۳۸۸-۷۳۸۹-۷۳۹۰-۷۳۹۱-۷۳۹۲-۷۳۹۳-۷۳۹۴-۷۳۹۵-۷۳۹۶-۷۳۹۷-۷۳۹۸-۷۳۹۹-۷۴۰۰

۹۷۵-۹۷۳-۹۷۲ اور ۸۶۳ پر بھی روایت کیا ہے اور کسی جگہ اس حدیث سے علانیہ صدقہ کرنے پر استدلال نہیں کیا حالانکہ یہ استنباط بالکل ظاہر ہے اور امام بخاری بہت خفی مسئلہ کا بھی حدیث سے استنباط کر لیتے ہیں 'نجانے اس طرف ان کی توجہ کیوں نہیں گئی اور نہ بخاری کے مشہور شارحین میں سے علامہ خطابی، علامہ ابن بطلال، علامہ ابن جوزی، علامہ عسقلانی اور علامہ عینی نے اس طرف توجہ کی 'یہ اللہ تعالیٰ کا اس گناہ گار، کم علم اور ناکارہ پر خصوصی کرم ہے کہ اس نے میرے ذہن کو علانیہ صدقہ پر استدلال کرنے کے لیے اس حدیث کی طرف متوجہ کیا۔ واللہ الحمد۔

خفیہ طور پر صدقہ کرنا

۱۳۔ بَابُ صَدَقَةِ السِّرِّ

امام بخاری نے اس باب کے عنوان کو ثابت کرنے کے لیے ایک حدیث معلق اور قرآن مجید کی ایک آیت کا ذکر کیا ہے:

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ لَّا خَفَاَهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ بِشِمَالِهِ مَا صَنَعَتْ يَمِينُهُ.

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: اور وہ شخص جس نے خفیہ طریقہ سے صدقہ کیا حتیٰ کہ اس کے بائیں ہاتھ کو بھی پتا نہیں چلا کہ اس کے دائیں ہاتھ نے کیا کیا ہے۔

اس تعلق کے موافق متصل حدیث صحیح البخاری: ۱۴۲۳ میں عنقریب آ رہی ہے۔

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَاقَتِ فَبِعَمَاهِي وَانْ تُخْفُواهَا وَتُوتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اگر تم ان (صدقات) کو علانیہ دو تو یہ تمہاری خفیہ بات ہے اور ان کو مخفی رکھو اور فقراء کو دو تو یہ تمہارے لیے زیادہ بہتر ہے۔ (البقرہ: ۲۷۱)۔

خفیہ طور پر صدقہ دینے کی فضیلت میں دیگر احادیث

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے زمین کو پیدا فرمایا تو وہ ہلنے لگی، پھر اللہ نے پہاڑوں کو پیدا فرمایا اور ان کو زمین کے اوپر نصب کر دیا تو پھر زمین خیر گئی، فرشتوں کو پہاڑوں کی تخلیق پر تعجب ہوا اور پوچھا: یا اللہ! کیا ٹھیری مخلوق میں کوئی چیز پہاڑوں سے بھی زیادہ سخت ہے؟ فرمایا: ہاں! لوہا، فرشتوں نے پوچھا: کیا کوئی چیز لوہے سے بھی زیادہ سخت ہے؟ فرمایا: ہاں! پانی، فرشتوں نے پوچھا: کیا کوئی چیز پانی سے بھی زیادہ سخت ہے؟ فرمایا: ہاں! ہوا، فرشتوں نے پوچھا: کیا کوئی چیز ہوا سے بھی سخت ہے؟ فرمایا: ہاں! وہ ابن آدم جو اپنے دائیں ہاتھ سے صدقہ کرتا ہے اور اسے بائیں ہاتھ سے بھی چھپ کر رکھتا ہے (یہ عمل ہوا سے بھی زیادہ سخت ہے)۔ (سنن ترمذی: ۳۳۶۹، شعب الایمان: ۳۴۳۱)۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پوشیدہ طریقہ سے صدقہ دینا رب کے نسب کو بچھا دیتا ہے اور صلہ رحم (رشتہ داری بھانا) عمر میں اضافہ کرتا ہے اور نیکی کا فعل بُری موت سے بچاتا ہے۔ (شعب الایمان: ۳۴۳۲)۔

جب لاعلمی میں کسی غنی

۱۴۔ بَابُ إِذَا تَصَدَّقَ عَلَى

پر صدقہ کیا گیا

غَنِيٍّ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ

۱۴۲۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی 'انہوں نے کہا: ہمیں ابو الزناد نے خبر دی از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ 'انہوں

وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لَا تَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ سَارِقٍ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقُ عَلَى سَارِقٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ لَا تَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ زَانِيَةٍ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقُ اللَّيْلَةَ عَلَى زَانِيَةٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى زَانِيَةٍ لَا تَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ غَنِيِّ فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ تُصَدِّقُ عَلَى غَنِيٍّ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ وَعَلَى زَانِيَةٍ وَعَلَى غَنِيٍّ فَأَتَى فَقِيلَ لَهُ أَمَّا صَدَقَتُكَ عَلَى سَارِقٍ فَلَعَلَّهُ أَنْ تَسْتَعِفَّ عَنْ سَرِقَتِهِ وَأَمَّا الزَّانِيَةُ فَلَعَلَّهَا أَنْ تَسْتَعِفَّ عَنْ زِنَاهَا وَأَمَّا الْغَنِيُّ فَلَعَلَّهُ يَغْتَبِرُ فَبُنِيقُ مِمَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ.

نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک آدمی نے کہا: میں ضرور صدقہ کروں گا وہ اپنے صدقہ کو لے کر نکلا پھر اس کو ایک چور کے ہاتھ پر رکھ دیا صبح کو لوگوں نے کہا: ایک چور پر صدقہ کیا گیا ہے اس آدمی نے کہا: اللہ کے لیے حمد ہے میں ضرور صدقہ کروں گا پھر وہ اپنے صدقہ کو لے کر نکلا پھر اس کو ایک زانیہ کے ہاتھوں پر رکھ دیا پھر صبح کو لوگوں نے کہا: زانیہ پر صدقہ کیا گیا ہے اس نے کہا: اے اللہ! زانیہ پر صدقہ کی وجہ سے تیرے لیے حمد ہے میں ضرور صدقہ کروں گا پھر وہ اپنے صدقہ کو لے کر نکلا اور اس کو ایک غنی کے ہاتھ پر رکھ دیا پھر صبح کو لوگ باتیں کرنے لگے کہ غنی پر صدقہ کیا گیا ہے اس نے کہا: چور پر اور زانیہ پر اور غنی پر صدقہ کی وجہ سے تیرے لیے حمد ہے پھر اس نے غیب سے آواز سنی: تم نے جو چور پر صدقہ کیا تھا تو ہو سکتا ہے کہ وہ چوری سے باز آ جائے اور تم نے جو زانیہ پر صدقہ کیا تھا تو ہو سکتا ہے کہ وہ زنا سے باز آ جائے اور تم نے جو غنی پر صدقہ کیا تھا تو ہو سکتا ہے کہ وہ عبرت حاصل کرے اور وہ اس مال سے صدقہ کرے جو اللہ نے اس کو عطا کیا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۲۲، الرقم السلسل: ۲۲۵۱، صحیح ابن حبان: ۳۳۵۶، سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۵۱، مستدرج ج ۲ ص ۳۲۲ طبع قدیم مسند احمد: ۸۲۸۲، ج ۱۳ ص ۳۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۵۰۳۲، مکتبۃ الرشیدیہ، ش ۱۳۲ھ)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: پھر وہ اپنے صدقہ کو لے کر نکلا تو اس کو ایک غنی کے ہاتھ پر رکھ دیا اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس حدیث میں تین قسم کے لوگوں کو صدقہ دینے کا ذکر ہے پھر غنی کی کیا خصوصیت ہے کہ عنوان میں اس کا ذکر کیا گیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ غنی پر صدقہ کرنا کسی حال میں بھی جائز نہیں ہے حتیٰ کہ اس نے غنی کو فقیر گمان کر کے اس کو زکوٰۃ دے دی پھر اس کو معلوم ہوا کہ یہ شخص غنی تھا تو بعض فقہاء کے نزدیک وہ اپنی زکوٰۃ دہرائے گا اور جو فقیر چور ہو یا زانیہ ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا بالاتفاق جائز ہے۔

حدیث میں مذکور بعض جملوں کی وضاحت اور لاعلمی میں غیر مستحق کو زکوٰۃ ادا کرنے کے متعلق مذاہب فقہاء

اس نے چور کے ہاتھ پر زکوٰۃ رکھ دی: یہ اس پر محمول ہے کہ اس کو معلوم نہیں تھا کہ یہ چور ہے۔

صبح کو لوگوں نے کہا کہ چور پر صدقہ کیا گیا ہے: یعنی ان لوگوں نے کہا جن کے درمیان وہ شخص رہتا تھا۔

اس نے کہا: اے اللہ! تیرے لیے حمد ہے: اس نے یہ جملہ یا تو بہ طور انکار کہا یا بہ طور تعجب کہا اس نے اس وجہ سے اللہ کا شکر ادا کیا کہ لاعلمی میں اس نے چور سے بدتر شخص کے ہاتھ پر صدقہ نہیں رکھا یا اس کو تعجب ہوا کہ میں نے کس کے ہاتھ میں لاعلمی میں صدقہ رکھ دیا اور اللہ کی حمد کی کہ وہ لاعلمی کے عیب سے پاک ہے۔

اے اللہ! زانیہ پر صدقہ کرنے کی وجہ سے تیری حمد ہے: اس کو تعجب ہوا کہ میں نے لاعلمی میں زانیہ کے ہاتھ پر صدقہ رکھ دیا اور اس نے اللہ کی حمد اس لیے کی کہ یہ میرا ارادہ نہیں تھا کہ میں زانیہ کو صدقہ دوں! یہ اللہ کا ارادہ تھا اور اللہ کا ہر کام عمدہ اور قابل تعریف ہوتا ہے وہ کفار اور فساق اور فجار کا بھی رب ہے ان کو بھی روزی دیتا ہے۔

اس نے غیب سے آواز سنی: ہو سکتا ہے اس نے خواب میں یہ آواز سنی ہو یا بیداری میں حاتف کی آواز سنی ہو یا اس کو اس زمانے کے نبی نے خبر دی ہو یا کسی عالم نے فتویٰ دیا ہو۔

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے کسی کو فقیر سمجھ کر اس کو زکوۃ دی ہو بعد میں معلوم ہو جائے کہ وہ شخص غنی تھا تو اس کی زکوۃ ادا ہو گئی اور اس پر اعادہ واجب نہیں ہے حسن بصری اور ابراہیم الحنفی کا بھی یہی موقف ہے امام ابو یوسف اور امام شافعی کا موقف یہ ہے کہ اس کی زکوۃ ادا نہیں ہوئی اور اس پر دوبارہ زکوۃ دینا لازم ہے اور حدیث سے امام اعظم کے موقف کی تائید ہوتی ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۱۳-۳۱۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جب کسی شخص نے لاعلمی میں اپنے

بیٹے کو زکوۃ دے دی

۱۵۔ بَابُ إِذَا تَصَدَّقَ عَلَى

إِبْنِهِ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسرائیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو الجویرہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت معن بن یزید رضی اللہ عنہ نے ان سے بیان کیا کہ میں نے اور میرے باپ اور دادا نے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی اور آپ نے میری سگنی کی اور میرا نکاح کر دیا اور میں نے آپ کے پاس یہ مقدمہ کیا کہ میرے باپ یزید چند دینار لے کر صدقہ کرنے کے لیے نکلے انہوں نے مسجد کے پاس ایک شخص کے ہاتھ پر وہ دینار رکھ دیئے پس میں آیا تو میں نے وہ دینار لے لیے انہوں نے کہا: اللہ کی قسم! میں نے تمہارا ارادہ نہیں کیا تھا پھر میں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں یہ مقدمہ پیش کیا تو آپ نے میرے والد سے فرمایا: اے یزید! تم کو اسی کا اجر ملے گا جس کی تم نے نیت کی ہے اور اے معن! تم نے جو لے لیا وہ تمہارا ہے۔

۱۴۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْجَوَيْرِثَةِ أَنَّ مَعْنَ بْنَ يَزِيدَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ قَالَ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَآبِي وَجَدِّي وَخَطَبَ عَلَيَّ فَأَتَكَّحَنِي وَخَاصَمْتُ إِلَيْهِ رَتَّانَ أَبِي يَزِيدَ أَخْرَجَ ذَنَابِيرَ يَتَصَدَّقُ بِهَا فَوَضَعَهَا عِنْدَ رَجُلٍ فِي الْمَسْجِدِ فَجَنَّتْ فَأَخَذْتُهَا فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَقَالَ وَاللَّهِ مَا إِلَيْكَ أَرَدْتُ فَخَاصَمْتُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَكَ مَا نَوَيْتَ يَا يَزِيدُ وَلَكَ مَا أَخَذْتُ يَا مَعْنُ

(سنن دارمی: ۱۵۳۵، مشكل الآثار: ۳۵۳۳، المعجم الکبیر: ۱۰۷۰، ج ۱۹، سنن بیہقی ج ۷ ص ۳۳، مسند احمد ج ۳ ص ۷۰، طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۸۶۰۔)

ج ۲۵ ص ۱۹۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند الطحاوی: ۶۸۶۸)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن یوسف الفریابی (۲) اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق السیمی (۳) ابو الجویرہ یہ طان بن جفاف الجری (۴) معن بن

یزید۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۱۳)

رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ بیٹے اور باپ کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے جب کہ زکوٰۃ دینے والے پر ان کا نفقہ لازم ہو البتہ ان کو نفلی صدقہ دینا جائز ہے اور اس حدیث میں نفلی صدقہ مراد ہے۔

باقی ضرورت مند رشتہ دار جن کا خرچ زکوٰۃ دینے والے پر لازم نہیں ہے ان کے متعلق اختلاف ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک ان کو زکوٰۃ دینا جائز ہے عطاء قاسم سعید بن المسیب امام ابو حنیفہ الثوری امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک ان کو زکوٰۃ دینا جائز ہے حسن بصری اور طاؤس نے کہا ہے کہ اپنے رشتہ داروں کو بالکل زکوٰۃ نہ دے امام مالک نے کہا ہے کہ اپنے کسی رشتہ دار کو زکوٰۃ کے ساتھ مخصوص کرنا مکروہ ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۰۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

دائیں ہاتھ سے زکوٰۃ دینا

۱۶ - بَابُ الصَّدَقَةِ بِالْيَمِينِ

۱۴۲۳ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي حُبَيْبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمْ اللَّهُ تَعَالَى فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ إِمَامٌ عَدْلٌ وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَرَجُلٌ مَلَكَ قَلْبُهُ مُعَلِّقٌ فِي الْمَسَاجِدِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّتَا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالَ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَرَجُلٌ نَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ صِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا ففَاضَتْ عَيْنَاهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے حبیب بن عبد الرحمن نے حدیث بیان کی از حفص بن عاصم از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: سات آدمیوں کو اللہ اس دن اپنے سائے میں رکھے گا جس دن اس کے سائے کے سوا اور کسی کا سایا نہیں ہوگا: (۱) امام عادل (۲) وہ جوان جو اللہ کی عبادت میں پروان چڑھا (۳) وہ آدمی جس کا دل مسجد میں معلق رہا (۴) وہ دو آدمی جو اللہ کی محبت میں اکٹھے ہوئے اور اس کی محبت میں الگ ہوئے (۵) وہ آدمی جس کو ایک مقتدر اور حسین و جمیل عورت نے گناہ کی دعوت دی تو اس نے کہا: میں اللہ سے ڈرتا ہوں (۶) وہ آدمی جس نے چھوٹا کھانا دیا حتیٰ کہ اس کے بائیں ہاتھ کو پتا نہیں چلا کہ دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا ہے (۷) جس شخص نے تنہائی میں اللہ کو یاد کیا حتیٰ کہ اس کی آنکھوں سے آنسو بہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۶۶۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۲۴ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي مَعْبُدُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ سَمِعْتُ حَارِثَةَ بْنَ وَهَبٍ الْخُزَاعِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ تَصَدَّقُوا فَيَسِيئَتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ يَمْشِي الرَّجُلُ بِصَدَقَتِهِ يَقُولُ الرَّجُلُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن الجعد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے معبد بن خالد نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حضرت حارثہ بن وہب الخزاعی رضی اللہ عنہ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں: میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: صدقہ کرو پس عنقریب تم پر ایسا زمانہ

لَوْ جِئْتُ بِهَا بِالْأَمْسِ لِقَبْلَتِهَا مِنْكَ فَأَمَّا الْيَوْمَ فَلَا حَاجَةَ لِي فِيهَا
آئے گا کہ ایک آدمی اپنا صدقہ لے کر کسی کے پاس جائے گا تو وہ شخص کہے گا: اگر تم کل آتے تو میں اس کو قبول کر لیتا رہا آج کا دن تو مجھے اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۱۱ میں گزر چکی ہے تاہم یہ حدیث عنوان کے مطابق نہیں ہے کیونکہ اس میں دائیں ہاتھ سے صدقہ دینے کا ذکر نہیں ہے۔

۱۷ - بَابُ مَنْ أَمَرَ خَادِمَهُ بِالصَّدَقَةِ

جس نے اپنے خادم کو صدقہ دینے کا حکم دیا

وَلَمْ يَنَاولْ بِنَفْسِهِ

اور خود صدقہ نہیں دیا

وَقَالَ أَبُو مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ

اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ وہ بھی صدقہ دینے والوں میں سے ایک ہے۔

اس تعلق کے موافق حدیث متصل صحیح البخاری: ۱۳۳۲ میں عنقریب آرہی ہے۔

۱۴۲۵ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامِ بَيْتِهَا غَيْرَ مُفْسِدَةٍ كَانَ لَهَا أَجْرُهَا بِمَا انْفَقَتْ وَلِزَوْجِهَا أَجْرُهُ بِمَا كَسَبَ وَلِلْخَازِنِ مِثْلُ ذَلِكَ لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ شَيْئًا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن ابی شیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از منصور از شقیق از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی عورت اپنے گھر کا طعام خرچ کرے اس حال میں کہ وہ خاوند کا گھر برباد کرنے والی نہ ہو تو جو کچھ وہ خرچ کرے گی اسے بھی اس کا اجر ملے گا اور اس کے خاوند کو بھی کما لے گا اجر ملے گا اور طعام کی حفاظت کرنے والے کو بھی اس کا اجر ملے گا اور کسی کے اجر کی وجہ سے دوسرے کا اجر کم نہیں ہو گا۔

[اطراف الحدیث: ۱۳۳۴-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵]

گا۔

(صحیح مسلم: ۱۰۲۴، الرقم المسلسل: ۲۳۲۶، سنن ابوداؤد: ۱۶۶۵، سنن ترمذی: ۶۷۲، سنن بکری: ۹۱۹، سنن ابن ماجہ: ۲۲۹۳، مسند بن ابی شیبہ ج ۶ ص ۵۸۲، سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۵۲، مسند الحمیدین: ۲۷۶، شرح السنن: ۱۶۹۲، مسند ابویعلیٰ: ۳۳۵۹، صحیح ابن حبان: ۲۳۵۸، المعجم لکبیر: ۲۷۶۰، مسند احمد ج ۶ ص ۴۴، سنن ترمذی: ۱۰۲۴، ج ۴ ص ۲۰، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع السانید: ۵۰۷، سنن ابی حنبلہ: ۱۳۲۷)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: طعام کی حفاظت کرنے والے (یعنی خادم) کو بھی اس کا اجر ملے گا۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ عنوان میں یہ قید ہے کہ جس نے اپنے خادم کو صدقہ دینے کا حکم دیا اور حدیث میں حکم دینے کی قید کا ذکر نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ خادم اور خازن امین ہوتا ہے اور اس کو مالک کی اجازت کے بغیر اس کے مال میں تصرف کرنے کی ممانعت ہوتی ہے اور یہ چیز مسلمانوں کے دستور اور عرف سے معلوم ہے اسی طرح عورت بھی خاوند کی اجازت کے بغیر اس کے مال میں تصرف کرنے کی مجاز نہیں ہے۔

۱۸۔ بَابُ لَا صَدَقَةَ إِلَّا

وہی صدقہ مقبول ہے جس کے

بعد صدقہ دینے والا غنی رہے

عَنْ ظَهْرٍ غَنِيٍّ

وَمَنْ تَصَدَّقَ وَهُوَ مُحْتَاجٌ أَوْ أَهْلُهُ مُحْتَاجٌ أَوْ عَلَيْهِ دَيْنٌ، فَالَّذِينَ أَحَقُّ أَنْ يَقْضَىٰ مِنَ الصَّدَقَةِ وَالْعَتَقِ وَالْهَبَةِ، وَهُوَ رَدُّ عَلَيْهِ لَيْسَ لَهُ أَنْ يَتَلَفَ أَمْوَالُ النَّاسِ.

اور جس آدمی نے اس حال میں صدقہ دیا کہ وہ ضرورت مند تھا یا اس کے گھر والے ضرورت مند تھے یا وہ مقروض تھا تو قرض اس کا مستحق ہے کہ صدقہ کرنے کے بجائے قرض ادا کیا جائے اور اگر اس نے اس حال میں غلام آزاد کیا یا کسی کو کچھ ہبہ کیا تو وہ اس کو واپس دیا جائے گا اور اس کو لوگوں کا مال ضائع کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

اس تعلق میں اس حدیث کے عنوان کی امام بخاری نے شرح کی ہے۔

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ إِتْلَافَهَا اتَّلَفَهُ اللَّهُ.

امام بخاری نے اس عنوان کی شرح کے لیے پانچ احادیث معلقہ ذکر کی ہیں اور یہ ان میں سے پہلی معلق حدیث ہے اس تعلق کی اصل درج ذیل حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ادائیگی کی نیت سے لوگوں کے اموال لیے اللہ اس کی طرف سے ادا کر دے گا اور جس نے ضائع کرنے کے لیے لوگوں کے اموال لیے اللہ اس کو ضائع کر دے گا۔

(صحیح البخاری: ۲۳۸۷، سنن ابن ماجہ: ۲۳۱۱)

إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَعْرُوفًا بِالتَّسْبِيرِ، فَيُرْزَقَ عَلَى نَفْسِهِ، وَلَوْ كَانَ بِهِ خَصَاصَةٌ، كَقَوْلِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حِينَ تَصَدَّقَ بِمَالِهِ.

سوائے اس صورت کے کہ وہ شخص صبر کرنے میں مشہور ہو، پس وہ اپنے نفس پر دوسروں کو ترجیح دے خواہ اس کو خود ضرورت ہو جیسے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے تمام مال کو صدقہ کر دیا تھا۔

تمام مال صدقہ کرنے کی تحقیق

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنے تمام مال کو صدقہ کر دیا تھا کیونکہ وہ اپنے توکل کی قوت سے غنی تھے حضرت ابو بکر کا اپنے تمام مال کو صدقہ کرنے کا واقعہ سیرت کی کتب میں مشہور ہے اور اس سلسلہ میں یہ حدیث ہے:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے صدقہ کرنے کا حکم دیا اور اتفاق سے اس وقت میرے پاس مال تھا میں نے دل میں کہا: اگر میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے سبقت کر سکتا ہوں تو آج سبقت کر لوں گا میں آپ کے پاس آدھا مال لے کر آیا تو رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: تم نے اپنے گھر والوں کے لیے کیا باقی رکھا ہے؟ پس میں نے کہا: میں نے ان کے لیے اتنا ہی مال باقی رکھا ہے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اپنا کل مال لے کر آ گئے تو آپ نے پوچھا: اے ابو بکر! تم نے اپنے گھر والوں کے لیے کیا باقی رکھا ہے؟ پس حضرت ابو بکر نے کہا: میں نے ان کے لیے اللہ اور اس کے رسول کو باقی رکھا ہے تب میں نے اپنے دل میں کہا: میں ان سے کبھی نہیں بڑھ سکتا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۶۷۸، سنن ترمذی: ۳۶۷۵، سنن دارمی: ۱۶۶۰، المستدرک ج ۱ ص ۱۴۳، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۸۱، مشکوٰۃ: ۶۰۲۱، کنز العمال: ۳۵۶۱۱)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی لکھتے ہیں:

جمہور نے کہا ہے کہ جب انسان تندرست ہو اور اس کی عقل صحیح ہو اور اس پر قرض نہ ہو اور وہ صبر کرنے والا ہو اس کے اہل و عیال نہ ہوں یا اگر ہوں تو وہ بھی صبر کرنے والے ہوں اور پھر وہ اپنے تمام مال کو صدقہ کر دے تو جائز ہے اور اگر ان میں سے کوئی بشرط نہ پائی جائے تو پھر اس کا تمام مال صدقہ کرنا مکروہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۲۲۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۱ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے حضرت ابوبکر کا کل مال قبول فرمایا تھا اور ان پر انکار نہیں کیا اور نہ ان کے مال کو رد کیا۔ اور یہ امام مالک کا امام ابوحنیفہ کا امام شافعی کا اور جمہور کا قول ہے۔

بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ قول مردود ہے اس میں سے کوئی چیز جائز نہیں ہے کیونکہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے غلامان بن سلمہ پر ان کی ان ازواج کو لوٹا دیا تھا جن کو انہوں نے طلاق دے دی تھی اور اپنے مال کو اپنے بیٹوں پر تقسیم کر دیا تھا حضرت عمر نے ان سب کو رد کر دیا تھا۔

دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ تہائی مال تک صدقہ کرنا جائز ہے اور باقی دو تہائی کو واپس کیا جائے گا اور انہوں نے حضرت کعب بن مالک کی حدیث سے استدلال کیا ہے کیونکہ نبی ﷺ نے ان کے صدقہ میں سے تیسرے حصہ کو قبول کیا تھا اور باقی کو مسترد کر دیا تھا۔

امام طبری نے کہا ہے کہ ہمارے نزدیک صحیح یہ ہے کہ جب انسان کا بدن تندرست ہو اور اس کی عقل صحیح ہو تو اس کا تمام مال کو صدقہ کرنا صحیح ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکر کو ان کے تمام مال کے صدقہ کرنے کی اجازت جو دی تھی تو اس میں آپ نے اپنی امت کو یہ خبر دی ہے کہ تمام مال کو صدقہ کرنا جائز ہے اور مذموم نہیں ہے اور آپ نے حضرت کعب بن مالک اور حضرت ابولبابہ کے تمام مال کے صدقہ کو جو رد کر دیا تھا اور ان کو صرف تہائی مال کے صدقہ کرنے کا جو حکم دیا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ نے یہ تعلیم دی تھی کہ تمام مال کو صدقہ کرنا مستحب ہے ممنوع نہیں ہے کیونکہ ہر وہ شخص جس کے پاس مال ہو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنی تمام ضروریات میں اور اپنی جائز خواہشوں کو پورا کرنے کے لیے اپنے تمام مال کو خرچ کرے لیکن اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کے لیے اس کی راہ میں اپنا تمام مال خرچ کرنا اپنی خواہش کو پورا کرنے کے لیے تمام مال کو خرچ کرنے سے بہتر اور افضل ہے۔

جو شخص اپنے نفس کے ساتھ ایثار کر سکتا ہو اور اس کو معلوم ہو کہ فقر و فاقہ پر صبر کرے گا اور اس کے اہل بھی صبر کر لیں گے اس کے لیے اپنے نفس پر دوسروں کو ترجیح دینا مباح ہے اور اس کے لیے خود محتاج ہونے کے باوجود صدقہ کرنا جائز ہے جیسے حضرت ابوبکر صدیق نے کیا تھا اور انصار نے مہاجرین کے لیے ایثار کیا تھا اور اگر اس کو معلوم ہو کہ اس میں اور اس کے اہل میں اتنی طاقت نہیں ہے کہ اپنی ضروریات کو ترک کر دے تو پھر ان کے لیے اپنے مال کو بچا کر رکھنا جائز ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۴۱۳-۴۱۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

وَكَذَلِكَ أَثَرُ الْأَنْصَارِ الْمُهَاجِرِينَ۔ اور اسی طرح انصار نے مہاجرین کے لیے ایثار کیا تھا۔

یہ اس سلسلہ میں احادیث معلقہ کی تیسری حدیث ہے اور اس کی اصل حدیث متصل درج ذیل ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب مہاجرین مکہ سے مدینہ میں آئے تو ان کے ہاتھوں میں کوئی چیز نہیں تھی

اور انصار زمینوں اور کھیتوں کے مالک تھے پس انصار نے مہاجرین کو یہ پیش کش کی کہ وہ ان کو ہر سال اپنے درختوں کے پھل دیں گے اور مہاجرین اس کے بدلہ میں کاشت کاری کریں اور حضرت انس کی والدہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا عبد اللہ بن ابی طلحہ کی بھی ماں تھیں پس حضرت انس کی والدہ نے رسول اللہ ﷺ کو کھجوروں کے وہ درخت دیئے جو آپ نے حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا کو دیئے تھے جو آپ کی باندی اور حضرت اسامہ بن زید کی ماں تھیں۔ ابن شہاب نے کہا: مجھ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے یہ بیان کیا کہ جب آپ اہل خیبر کے قتال سے فارغ ہوئے اور آپ مدینہ لوٹ گئے تو مہاجرین نے انصار کو ان کی ہبہ کی ہوئی چیزیں واپس کر دیں جو انصار نے مہاجرین کو پھل وغیرہ دیئے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت انس کی والدہ کو وہ کھجور کے درخت واپس کر دیئے اور رسول اللہ ﷺ نے حضرت ام ایمن کو ان درختوں کی جگہ اپنا باغ دے دیا۔ (صحیح البخاری: ۲۶۳۰، صحیح مسلم: ۱۷۷۱)

وَنَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ إِضَاعَةِ الْمَالِ. فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يُضَيِّعَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِعِلَّةِ الصَّدَقَةِ. اور نبی ﷺ نے مال ضائع کرنے سے منع فرمایا ہے پس کسی شخص کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ صدقہ کا بہانا کر کے لوگوں کا مال ضائع کرے۔

یہ تعلق حضرت مغیرہ کی حدیث کا ایک ٹکڑا ہے جو ”صفة الصلوة“ کے آخر میں گزر چکا ہے۔

حافظ عسقلانی اور حافظ یحییٰ نے جو اس حدیث کی نشاندہی کی ہے اس کے اعتبار سے اس کا نمبر: ۸۴۴ ہے۔

وَقَالَ كَعْبٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَخْلِعَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قَالَ: أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ. قُلْتُ فَلَا تَأْمِسْكَ سَهْمِي الَّذِي بِخَيْبَرَ. اور حضرت کعب رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری توبہ یہ ہے کہ میں اپنے تمام مال کو اللہ کی طرف اور اس کے رسول کی طرف صدقہ کر دوں آپ نے فرمایا: تم اپنے کچھ مال کو اپنے پاس رکھو پس وہ تمہارے لیے بہتر ہے پس میں نے کہا: میں اپنا وہ حصہ رکھ لیتا ہوں جو خیبر میں ہے۔

یہ تعلق ان احادیث معلقہ میں سے پانچویں حدیث ہے اور یہ اس حدیث کا ایک ٹکڑا ہے جو سورہ توبہ کی تفسیر میں آئے گی۔ اس کی تفصیل صحیح البخاری: ۴۶۷۶ میں ہے۔

۱۴۲۶ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ يُونُسَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنًى وَابْتَدَأَ بِمَنْ تَعُولُ. امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے حدیث بیان کی از یونس از الزہری انہوں نے کہا: مجھے سعید بن المسیب نے خبر دی انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے نبی ﷺ سے سنا آپ نے فرمایا: بہترین صدقہ وہ ہے جس کے دینے کے بعد بھی آدمی غنی رہے اور دینے کی ابتداء اپنے عیال (گھر والوں سے) کرو۔

[اطراف الحدیث: ۱۳۲۸-۵۳۵۵-۵۳۵۶]

(سنن داری: ۱۶۵۸، جامع المسند لابن جوزی: ۳۵۶۸، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۷ھ)

اس حدیث کے رجال کا کئی مرتبہ ذکر کیا جا چکا ہے۔

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ اتنا صدقہ دینا چاہیے کہ صدقہ کے بعد آدمی مال دار رہے اور اسی اعتبار سے یہ حدیث عنوان کے

مطابق ہے۔

۱۴۲۷ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَيْدُ الْعُلَيَّا خَيْرٌ مِنَ أَلَيْدِ السُّفْلَى وَأَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ وَخَيْرُ الصَّدَقَةِ عَنْ ظَهْرٍ غَنَى وَمَنْ يَسْتَغْفِرُ يَغْفِرُ اللَّهُ وَمَنْ يَسْتَغْنِ يُغْنِهِ اللَّهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے فرمایا: اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے اور دینے کی ابتداء اپنے عیال (گھر والوں) سے کرو اور بہترین صدقہ وہ ہے جس کے دینے کے بعد بھی آدمی غنی رہے اور جو شخص سوال کرنے سے روکے گا اللہ اسے روک کر رکھے گا اور جو شخص مستغنی رہے گا اللہ اس کو غنی کر دے گا۔

(جامع السانید لابن جوزی: ۱۵۲۱، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۴۲۷ھ)

اس حدیث کو صرف امام بخاری نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال کا تعارف کیا جا چکا ہے۔

اوپر والے ہاتھ کے مصداق کی تحقیق

اوپر والے ہاتھ کی حسب ذیل تفسیریں ہیں:

(۱) اوپر والے ہاتھ سے مراد صدقہ دینے والے کا ہاتھ ہے۔

(۲) اوپر والے ہاتھ سے مراد لینے والے کا ہاتھ ہے۔

(۳) اوپر والے ہاتھ سے مراد اس شخص کا ہاتھ ہے جو سوال کرنے سے باز رہتا ہو۔

(۴) اوپر والے ہاتھ سے مراد اللہ کا ہاتھ یا کسی بھی دینے والے کا ہاتھ ہے اور نیچے والے ہاتھ سے مراد مانگنے والے کا ہاتھ ہے۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۲۲۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

اوپر والے ہاتھ کے مصداق کے متعلق حسب ذیل احادیث ہیں:

بخاری ج ۱ ص ۱۱۷۵، مسند احمد ج ۳ ص ۶۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۶۶۱۳۔ ج ۲ ص ۱۵۹

آپ نے فرمایا: دینے والے کا ہاتھ اوپر ہے وہ تمہاری، تمہارا باپ اور تمہاری بہن اور تمہارا بھائی ہے پھر جو تمہارا قریبی ہو پھر جو تمہارا زیادہ قریبی ہو۔ (الاحاد والثنائی: ۱۱۷۵، مسند احمد ج ۳ ص ۶۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۶۶۱۳۔ ج ۲ ص ۱۵۹)

حضرت مالک بن نضر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہاتھ تین ہیں، پس اللہ کا ہاتھ اوپر والا ہے اور دینے والے کا ہاتھ اس کے قریب ہے اور، نکلنے والے کا ہاتھ نیچے والا ہاتھ ہے پس تم زائد چیز کو عطا کرو اور اپنے نفس سے عاجز نہ ہو۔

(سنن ابوداؤد: ۱۶۳۹، المسند رک ج ۱ ص ۳۰۸، صحیح ابن حبان: ۳۲۶۲، مسند احمد ج ۳ ص ۷۳)

محمد بن عقیل اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ دینے والے کا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے۔

(مصنف عبد الرزاق: ۱۶۳۰۶، الاحاد والثنائی: ۱۲۶۳، المعجم الاوسط: ۳۰۱۶، مسند احمد ج ۳ ص ۲۲۶)

عدی الجزامی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے لوگو! جان لو کہ ہاتھ تین ہیں، پس اللہ کا ہاتھ سب سے اوپر ہے اور دینے والے کا ہاتھ درمیان والا ہے اور مانگنے والے کا ہاتھ سب سے نیچے ہے پس تم سوال کرنے سے احتراز کرو خواہ لکڑیوں کا گٹھا (کاٹ کر) سنو! کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے سنو! کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے۔ (المعجم الکبیر: ۲۶۹، ج ۱ ص ۱۱۰)

عیال پر خرچ کرنے کی ترتیب اور تفصیل

اس حدیث میں مذکور ہے: دینے کی ابتداء اپنے عیال سے کرو۔ اس کی تفصیل میں یہ حدیث ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: صدقہ کرو ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! میرے پاس ایک دینار ہے؟ نبی ﷺ نے فرمایا: اس کو اپنے اوپر خرچ کرو اس نے کہا: میرے پاس ایک اور دینار ہے؟ آپ نے فرمایا: اس کو اپنی بیوی پر خرچ کرو اس نے کہا: میرے پاس ایک اور دینار ہے؟ آپ نے فرمایا: اس کو اپنی اولاد پر خرچ کرو اس نے کہا: میرے پاس ایک اور دینار ہے؟ آپ نے فرمایا: اس کو اپنے خادم پر خرچ کرو اس نے کہا: میرے پاس ایک اور دینار ہے؟ آپ نے فرمایا: تم اس کے متعلق زیادہ بصیرت رکھتے ہو۔ (سنن نسائی: ۲۵۳۱، سنن ابوداؤد: ۱۶۹۱)

سنن ابوداؤد کی روایت میں بیوی سے پہلے اولاد پر خرچ کرنے کا ذکر ہے۔

علامہ ابوسلیمان حمد بن محمد الخطابی الشافعی الترمذی ۳۸۸ھ لکھتے ہیں:

جب تم اس ترتیب پر غور کرو گے تو معلوم ہوگا کہ نبی ﷺ نے الاولیٰ فالاولیٰ اور الاقرب فالاقرب کو بیان کیا ہے یعنی ہر نزدیک والے پر خرچ کرنے کو مقدم کیا ہے سب سے پہلے انسان اپنے اوپر خرچ کرے پھر اپنی اولاد پر خرچ کرے کیونکہ اس کی اولاد اس کے جز کے حکم میں ہے جب وہ اولاد کو خرچ نہیں دے گا تو وہ ضائع ہو جائیں گے اور ہلاک ہو جائیں گے اور کوئی اور ان کا قائم مقام نہیں ہوگا اور اولاد کے بعد خرچ کرنے سے اس کی بیوی کا نمبر ہے کیونکہ اگر وہ اپنی بیوی پر خرچ نہیں کرے گا تو اس کی بیوی اس سے طلاق لے کر الگ ہو جائے گی یا عدالت ان کے درمیان تفریق کر دے گی اس کے بعد اس کے خادم کا ذکر فرمایا کیونکہ اگر وہ اپنے خادم پر خرچ نہیں کرے گا تو وہ اس کی نوکری چھوڑ دے گا اور چوتھے نمبر پر خرچ کرنے کو آپ نے انسان کی صواب دید پر چھوڑ دیا۔

(معالم السنن ج ۲ ص ۶۹، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۶ھ)

عیال پر خرچ کرنے کی تاکید اس حدیث میں ہے:

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی آدمی کے گناہ کے لیے یہ کافی ہے کہ وہ ان لوگوں کو ضائع کر دے جن کی روزی اس کے ذمہ ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۹۲)

سنن نسائی کی حدیث میں بیوی پر خرچ کرنے کو اولاد کے خرچ پر مقدم کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ بیوی پر خرچ کرنا اولاد پر خرچ کرنے سے زیادہ لازم ہے کیونکہ اولاد جب بالغ ہو جائے تو اس پر خرچ کرنا لازم نہیں رہتا اور بیوی کا خرچ اس وقت تک لازم رہتا ہے جب تک بیوی کے ساتھ نکاح کا رشتہ قائم رہتا ہے۔

نیز اس حدیث میں مذکور ہے کہ تم سوال کرنے سے احتراز کرو اس کے درجہ میں ہیں: ایک یہ کہ تم لوگوں سے سوال کرنے سے احتراز کرو اور دوسرا یہ کہ تم حرام چیز کا سوال کرنے سے احتراز کرو۔

۱۴۲۸ - وَعَنْ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِهَذَا.

اور وہیب سے روایت ہے انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے خبر دی از والد خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان سے یہی حدیث مروی ہے۔

اس کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۳۲۷ کا مطالعہ فرمائیں۔

۱۴۲۹ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابوالنعمان نے حدیث

زَيْدٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ح). وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَهُوَ عَلَى الْوَيْبِ، وَذَكَرَ الصَّدَقَةَ وَالتَّعَفُّفَ وَالْمَسْأَلَةَ أَلَيْدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ أَلَيْدِ السُّفْلَى، فَالْيَدُ الْعُلْيَا هِيَ الْمُنْفِقَةُ، وَالسُّفْلَى هِيَ السَّائِلَةُ.

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ایوب از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے (ح) اور ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از مالک از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے منبر پر فرمایا: آپ نے صدقہ کا ذکر کیا اور سوال کرنے سے احتراز کرنے کا اور سوال کرنے کا (آپ نے فرمایا: اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے پس اوپر والا ہاتھ خرچ کرنے والا ہے اور نیچے والا ہاتھ مانگنے والا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۳۳، الرقم السلسل: ۲۳۴۷، سنن ابوداؤد: ۱۶۳۸، سنن نسائی: ۲۵۳۲، معنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۱۱، المعجم الکبیر: ۳۰۹۱، سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۷۷، سند احمد ج ۳ ص ۴۰۳، طبع قدیم سند احمد: ۱۵۳۲۶، ج ۲۳ ص ۴۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۳۳۷۳، مکتبۃ الرشیدیہ ریاض: ۱۳۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسی (۲) حماد بن زید (۳) ایوب بن اسیمہ السخیمانی (۴) نافع مولیٰ ابن عمر (۵) عبد اللہ بن مسلمہ (۶) حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ (۷) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (مردۃ القاری ج ۸ ص ۴۲۶)
اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ نے صدقہ کا ذکر فرمایا۔
اوپر والے ہاتھ کے مصداق کی مزید تفصیل

علامہ ابوسلیمان حمد بن محمد خطابی شافعی متونی ۳۸۸ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں فرمایا ہے: اوپر والا ہاتھ خرچ کرنے والا ہے، لیکن حماد بن زید سے ایک روایت ہے کہ اوپر والا ہاتھ سوال سے احتراز کرنے والا ہے۔ (معالم السنن ج ۲ ص ۶۰، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ، بیروت)
علامہ ابن بطال مالکی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اوپر والے ہاتھ کی اور بھی کئی تفسیریں ہیں، امام ابوداؤد اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حکیم بن حزام کو دوسرے اصحاب کی بہ نسبت کم دیا، حضرت حکیم نے کہا: یا رسول اللہ! میں یہ گمان نہیں کرتا تھا کہ آپ مجھے دوسروں سے کم دیں گے پھر آپ نے ان کو زیادہ دیا حتیٰ کہ وہ راضی ہو گئے، پھر نبی ﷺ نے فرمایا: اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے، حضرت حکیم نے کہا: یا رسول اللہ! آپ سے بھی؟ آپ نے فرمایا: مجھ سے بھی، حضرت حکیم نے کہا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے! میں آپ کے بعد کسی کا مال کم نہیں کروں گا، پھر حضرت حکیم کوئی مال قبول نہیں کرتے تھے حتیٰ کہ وہ فوت ہو گئے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۴۱۴، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

میں کہتا ہوں کہ مجھے سنن ابوداؤد میں یہ روایت نہیں ملی۔

علامہ نووی نے ذکر کیا ہے کہ علامہ خطابی نے اس حدیث کو ترجیح دی ہے جس میں ذکر ہے کہ اوپر والا ہاتھ سوال سے احتراز

کرنے والے کا ہے لیکن صحیح وہی ہے جو امام بخاری اور امام مسلم کی روایت ہے۔

(صحیح مسلم بشرح النووی ج ۳ ص ۲۸۳۱، مکتبہ نزار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۲۲۸۱۔ ج ۲ ص ۹۵۶ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۹۔ بَابُ الْمَنَّاں بِمَا اَعْطٰی دے کر احسان جتانے والا

بِسُوْبِهِ تَعَالٰی الَّذِیْنَ یُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ لَمْ لَا یَتَّبِعُوْنَ مَا اَنْفَقُوْا مِنْهَا وَلَا اَذٰی (البقرہ: ۲۶۲) الایہ۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: جو لوگ اللہ کی راہ میں اپنے مال خرچ کرتے ہیں پھر جو کچھ خرچ کیا اس پر نہ احسان جتاتے ہیں نہ تکلیف پہنچاتے ہیں ان کے لیے ان کے رب کے پاس ان کا اجر ہے اور ان پر نہ کچھ خوف ہوگا نہ وہ غمگین ہوں گے (البقرہ: ۲۶۲)

جو شخص صدقہ دے کر احسان جاتا ہے اس کی وجہ بخل اور تکبر ہوتی ہے اور وہ یہ بھول جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر کتنے احسانات کیے ہیں۔

امام بخاری نے اس باب کے تحت کسی حدیث کو روایت نہیں کیا 'صرف احسان جتانے کی مذمت میں قرآن مجید کی آیت کو ذکر کرنے پر اکتفاء کر لیا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ غالباً ان کو اپنی شرط کے مطابق اس باب میں لانے کے لیے کوئی حدیث نہیں ملی تاہم اس سلسلہ میں یہ حدیث صحیح ہے:

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: تین آدمیوں سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن بات نہیں کرے گا: (۱) احسان جتانے والا جو ہر چیز دے کر اس پر احسان جاتا ہے (۲) جھوٹی قسم کھا کر سودا بیچنے والا (۳) (مخنوں سے نیچے از راہ تکبر) اپنا تہبند لٹکانے والا۔

(صحیح مسلم: ۱۰۶، رقم المسلسل: ۲۸۸، سنن ابوداؤد: ۴۰۸، سنن ترمذی: ۱۲۱۱، سنن نسائی: ۳۳۵۸، ۲۵۶۲، سنن ابن ماجہ: ۲۲۰۸)

* زیر بحث حدیث 'شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۵۶۵ پر مذکور ہے اس کی شرح کے یہ عنوان ہیں:

① مخنوں سے نیچے کپڑا لٹکانے کے مکروہ ہونے کی وجہ ② بوڑھے زانی 'جھوٹے حاکم اور متکبر فقیر کے زیادہ مبغوض ہونے کی

وجہ۔

۲۰۔ بَابُ مَنْ اَحَبَّ تَعْجِیْلَ الصَّدَقَةِ مِنْ یَوْمِهَا جس نے اپنے دن سے پہلے صدقہ دینے کو پسند کیا

اس عنوان میں صدقہ سے مراد عام ہے خواہ صدقہ فرض ہو یا نفل۔

۱۴۳۰۔ حَدَّثَنَا اَبُو غَاثِمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ اَبِي مُلَیْکَةَ اَنَّ عُقْبَةَ بْنَ الْحَارِثِ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ حَدَّثَهُ قَالَ صَلَّی بِنَا النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ الْعَصْرَ، فَاسْرَعَ ثُمَّ دَخَلَ الْبَیْتِ، فَلَمْ یَلْبَثْ اَنْ خَرَجَ، فَقُلْتُ: اَوْ قِیلَ لَهٗ، فَقَالَ کُنْتُ خَلْفْتُ لِی الْبَیْتِ یَبْرًا مِّنَ الصَّدَقَةِ، فَکَرِهْتُ اَنْ اَبِیْتَهُ، فَقَسَمْتُهُ۔ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو غاصم نے حدیث بیان کی از عمر بن سعید از ابن ابی ملیکہ کہ حضرت عقبہ بن الحارث نے حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے ہمیں عصر کی نماز پڑھائی پھر آپ جلدی سے اپنے گھر گئے پھر تھوڑی دیر بعد آپ آگئے پس میں نے پوچھا یا آپ سے کہا گیا (کہ اس کی کیا وجہ ہے؟) تو آپ نے فرمایا: میں اپنے گھر میں صدقہ کا سونا چھوڑ آیا تھا پس میں نے

اس کورات بھر گھر میں رکھنا ناپسند کیا تو میں نے اس کو تقسیم کیا۔

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۱۵۱ میں گزر چکی ہے۔

صدقہ کی ترغیب دینا اور اس میں
شفاعت کرنا

۲۱ - بَابُ التَّحْرِيطِ عَلَى
الصَّدَقَةِ وَالشَّفَاعَةِ فِيهَا

یعنی صدقہ کرنے کے ثواب کو بیان کرنا اور صدقہ کا سوال کرنا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عدی نے حدیث بیان کی از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما قال خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم عید فصلى ركعتین لم یصل قبل ولا بعد ثم مال على النساء ومعه بلال فوعظهن وأمرهن أن يتصدقن فجعلت المرأة تلقى القلب والخرص:

۱۴۳۱ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَدِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عِيدٍ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلُ وَلَا بَعْدُ ثُمَّ مَالَ عَلَى النِّسَاءِ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَوَعَّظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ أَنْ يَتَصَدَّقْنَ فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تُلْقِي الْقَلْبَ وَالْخُرْصَ:

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۹۸ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الواحد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو بردہ بن عبد اللہ بن ابی بردہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو بردہ بن عبد اللہ بن ابی بردہ نے حدیث بیان کی از الدخول فی حدیث انہوں نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ کے پاس کوئی سائل آتا یا آپ سے کوئی حاجت طلب کی جاتی تو آپ فرماتے: تم (اس کی سفارش کرو) تمہیں اجر دیا جائے گا اور اللہ اپنے نبی کی زبان سے جو چاہے گا فیصلہ فرمائے گا۔

۱۴۳۲ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ بْنُ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَهُ السَّائِلُ أَوْ طَلِبَتْ إِلَيْهِ حَاجَةٌ قَالَ إِشْفَعُوا تَرْجُوًّا وَيَقْضَى اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ.

[الطراف الحديث: ۶۰۲۷-۶۰۲۸-۷۴۷۶]

(صحیح مسلم: ۲۶۲۷، الرتم السلسل: ۶۵۶۸، سنن ابوداؤد: ۵۱۳۱، سنن ترمذی: ۲۶۷۲، سنن نسائی: ۲۵۵۶، مسند ابویعلیٰ: ۷۲۹۶، سنن بیہقی ج ۸ ص ۱۶، شعب الایمان: ۷۶۱۲، مسند الحمیدی: ۷۷۱، مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۰، طبع قدیم 'مسند احمد: ۱۹۵۸۳، ج ۳۲ ص ۳۵۳، مؤسستہ الرسالہ: حدیث)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل کمطری (۲) عبد الواحد بن زیاد (۳) ابو بردہ بن عبد اللہ بن ابی بردہ بن ابی موسیٰ الاشعری (۴) ابو بردہ ان کا نام عامر یا حارث ہے (۵) حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ان کا نام عبد اللہ بن قیس ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۴۲۹)

سفارش کرنے کی فضیلت

اس حدیث میں نبی ﷺ نے شفاعت (سفارش) کی ترغیب دی ہے اور جب کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی کے لیے کسی کام کی سفارش کرتا ہے تو اس کا کام ہو یا نہ ہو اسے سفارش کرنے کا اجر ملتا ہے قرآن مجید میں ہے:

مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا. جو شخص کسی نیک کام کے لیے سفارش کرتا ہے اسے بھی اس

(النساء: ۸۵) نیکی سے کچھ حصہ ملتا ہے۔

حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس وقت تک بندہ کی مدد میں رہتا ہے جب تک وہ بندہ اپنے بھائی کی مدد میں رہتا ہے۔ (کتاب الاذکار: ۴۰۹) کسی بڑے آدمی کو کسی چھوٹے آدمی کے پاس سفارش کرنے سے انکار نہیں کرنا چاہیے نبی ﷺ نے حضرت بریرہ سے یہ سفارش کی تھی کہ وہ اپنے سابق شوہر مغیث سے نکاح کر لیں لیکن انہوں نے انکار کر دیا۔ اس کی تفصیل اس حدیث میں ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت بریرہ کے (سابق) خاندن غلام تھے ان کا نام مغیث تھا گویا کہ میں ان کی طرف دیکھ رہا ہوں وہ حضرت بریرہ کے پیچھے روتے ہوئے چکر لگاتے رہتے تھے اور ان کے آنسو ان کی ڈاڑھی پر بہتے رہتے تھے پس نبی ﷺ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے کہا: اے عباس! کیا تم کو اس پر تعجب نہیں ہوتا کہ مغیث کو بریرہ سے کتنی محبت ہے اور بریرہ کو مغیث سے کتنا بغض ہے پھر نبی ﷺ نے حضرت بریرہ سے کہا: کاش! تم اس سے رجوع کر لیتیں انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ مجھے یہ حکم دے رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا: میں صرف شفاعت کر رہا ہوں حضرت بریرہ نے کہا: مجھے مغیث کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ (صحیح البخاری: ۵۲۸۳، سنن دارقطنی: ۳۷۱۸، دار المعرفۃ بیروت)

اس حدیث کا پس منظر یہ ہے کہ حضرت بریرہ حضرت مغیث رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت بریرہ کو آزاد کیا تو حضرت بریرہ نے خیار عتق کے سبب سے اپنے آپ کو حضرت مغیث کے نکاح سے آزاد کر لیا اور حضرت مغیث کو حضرت بریرہ سے بہت محبت تھی وہ ان کے فراق میں روتے رہتے تھے۔ (البدیع ج ۶ ص ۲۵۲، ملخصاً، مکتبہ حقانیہ لبنان)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے شوہر غلام تھے پس جب حضرت بریرہ کو آزاد کیا گیا تو رسول اللہ ﷺ نے ان کے نکاح کا معاملہ ان کے اختیار میں دے دیا۔ (سنن دارقطنی: ۳۷۰۵، دار المعرفۃ بیروت، سنن بیہقی ج ۷ ص ۲۲۱، لبنان) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جس دن حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کو آزاد کیا گیا تو وہ بنو مغیرہ کے سیاہ فام غلام کے نکاح میں تھیں اور اللہ کی قسم! ان کے شوہر مدینہ کی گلیوں میں پھرتے تھے اور ان کی ڈاڑھی پر ان کے آنسو بہتے رہتے تھے وہ حضرت بریرہ کو راضی کرنے کے لیے ان کے پیچھے پھرتے تھے تاکہ وہ ان کو اختیار کر لیں لیکن حضرت بریرہ نے ان کو اختیار نہیں کیا۔ (سنن دارقطنی: ۳۷۱۶)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۶۵۶۷- ج ۷ ص ۲۴۲ پر مذکور ہے وہاں اس کی مختصر شرح کی گئی ہے۔

۱۴۳۳ - حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ فَاطِمَةَ عَنْ أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ لِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُؤَيِّسُنِي فَيُؤَيِّسُنِي عَلَيْكَ. امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں صدقہ بن الفضل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبدہ نے خبر دی از ہشام از فاطمہ از حضرت اسماء رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ مجھ سے نبی ﷺ نے فرمایا: تم اپنی تھیلی کو باندھ کر نہ دکھو ورنہ تم پر بھی ذخیرہ کیا جائے

(صحیح مسلم: ۱۰۲۹، الرقم السلسل: ۲۳۳۹، سنن نسائی: ۲۵۳۹، السنن الکبریٰ: ۹۱۹۵، المعجم الکبیر: ۳۳۸-۳۳۷، ج ۲۳، مکارم الاخلاق ص ۵۷، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۸۷-۱۸۶، شعب الایمان: ۳۳۳۶، صحیح ابن حبان: ۳۲۰۹، مسند احمد ج ۶ ص ۳۳۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۶۹۲۲، ج ۴۴ ص ۴۹۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس باب کا عنوان ہے: صدقہ کی ترغیب دینا اور اس کی مناسبت حدیث کے اس جملہ میں ہے: تم اپنی تھیلی کو باندھ کر نہ رکھو یعنی اللہ کی راہ میں خرچ کرو۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) صدقہ بن الفضل ابو الفضل (۲) عبدہ بن سلیمان (۳) ہشام بن عروہ بن الزبیر (۴) فاطمہ بنت المنذر بن الزبیر (۵) حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہا۔ (عمدۃ القاری ج ۸ ص ۴۳۰)

تھیلی کو باندھ کر رکھنے کا معنی

اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: اپنی تھیلی کو باندھ کر نہ رکھو یعنی اپنے مال کو جمع نہ کرو اور صدقہ دینے سے منع نہ کرو ورنہ اللہ بھی اپنے رزق کو تم پر بند کر دے گا۔

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: لَا تُحْصِي لِبُحْصِي اللَّهِ عَلَيْكَ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان بن ابی شیبہ نے حدیث بیان کی از عبدہ آپ نے فرمایا: تم گن گن کر نہ دو ورنہ اللہ بھی تم کو گن گن کر دے گا۔

اس حدیث کی تخریج حسب سابق ہے۔

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ تم جو اللہ کی راہ میں دیتی ہو اس کو گنامت کرو ورنہ یہ اللہ تعالیٰ کی عطاء کے منقطع ہونے کا سبب بن جائے گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ گننے اور تھیلی کو بند کرنے کی ممانعت اس وجہ سے فرمائی ہو کہ اس طرح کرنے سے برکت زائل ہو جائے گی۔

۲۲۔ بَابُ الصَّدَقَةِ فِيمَا اسْتَطَاعَ

استطاعت کے مطابق صدقہ کرنا

۱۴۳۴ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ، عَنْ حَجَّاجِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ عُبَادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهَا جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تُؤَيِّئِي لِيُؤَيِّئَ اللَّهُ عَلَيْكَ، إِذْ ضَعَيْتِ مَا اسْتَطَعْتَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابونعاصم نے حدیث بیان کی از ابن جریج اور مجھے محمد بن عبد الرحیم نے حدیث بیان کی از حجاج بن محمد از ابن جریج انہوں نے کہا: مجھے ابن ابی ملیکہ نے خبر دی از عباد بن عبد اللہ بن الزبیر انہوں نے خبر دی از حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ وہ نبی ﷺ کے پاس آئیں تو آپ نے فرمایا: تم (اپنے پیسوں کا) ذخیرہ نہ کرو ورنہ اللہ بھی تم پر ذخیرہ کرے گا، تم جتنا (اللہ کی راہ میں) خرچ کر سکتی ہو کرو۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۴۳۳ میں گزر چکی ہے۔

۲۳۔ بَابُ الصَّدَقَةِ تُكَفِّرُ الْخَطِيئَةَ

۱۴۳۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَيْكُمُ يَحْفَظُ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْفِتْنَةِ؟ قَالَ قُلْتُ أَنَا أَحْفَظُهُ كَمَا قَالَ. قَالَ إِنَّكَ عَلَيْهِ لَجَرِيءٌ، فَكَيْفَ قَالَ؟ قُلْتُ فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَوَلَدِهِ وَجَارِهِ، تُكْفِرُهَا الصَّلَاةُ وَالصَّدَقَةُ وَالْمَعْرُوفُ. قَالَ سُلَيْمَانُ قَدْ كَانَ يَقُولُ الصَّلَاةُ وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ قَالَ لَيْسَ هَذِهِ أُرِيدُ، وَلَكِنِّي أُرِيدُ الَّتِي تَمُوجُ كَمَوْجِ الْبَحْرِ، قَالَ قُلْتُ لَيْسَ عَلَيْكَ بِهَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بَأْسٌ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابٌ مُغْلَقٌ، قَالَ فَيُكْسَرُ الْبَابُ أَوْ يُفْتَحُ؟ قَالَ قُلْتُ لَا، بَلْ يَكْسَرُ قَالَ فَإِنَّهُ إِذَا كُسِرَ لَمْ يُغْلَقْ أَبَدًا. قَالَ قُلْتُ أَجَلٌ. فَهَبْنَا أَنْ نَسْأَلَكَ مِنَ الْبَابِ؟ فَقُلْنَا لِمَسْرُوقٍ مَلَهُ، قَالَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ. قَالَ قُلْنَا لَعَلِمَ عُمَرُ مَنْ تَعْنِي؟ قَالَ نَعَمْ، كَمَا أَنَّ دُونَ غَدٍ لَيْلَةٌ، وَذَلِكَ إِنِّي حَدَّثْتُهِ حَدِيثًا لَيْسَ بِالْأَغَالِيطِ.

صدقہ گناہ کو مٹا دیتا ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از الأعمش از ابی وائل از حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کو فتنہ کے متعلق رسول اللہ ﷺ کی حدیث یاد ہے؟ حضرت حذیفہ نے کہا: مجھے وہ حدیث اسی طرح یاد ہے جس طرح رسول اللہ ﷺ نے فرمائی تھی، حضرت عمر نے فرمایا: تم اس کی ہمت رکھتے ہو پس آپ نے کس طرح فرمایا تھا؟ میں نے کہا: آدمی اپنی بیوی، اپنی اولاد اور اپنے پڑوسی کی وجہ سے جن فتنوں میں مبتلا ہوتا ہے نماز پڑھنے، صدقہ کرنے اور نیک کام کرنے سے ان کا کفارہ ہو جاتا ہے۔ سلیمان نے کہا: کبھی وہ یوں کہتے تھے کہ نماز، صدقہ، نیکی کا حکم دینے اور بُرائی سے روکنے کی وجہ سے ان کا کفارہ ہو جاتا ہے، حضرت عمر نے فرمایا: میری یہ مراد نہیں ہے لیکن میری مراد وہ فتنہ ہے جو سمندر کی موج کی طرح اٹھ کر آئے گا، حضرت حذیفہ نے بیان کیا: میں نے کہا: اے امیر المؤمنین! آپ کو اس فتنہ سے کوئی خطرہ نہیں ہے، آپ کے اور اس فتنہ کے درمیان ایک بند دروازہ ہے، حضرت عمر نے پوچھا: اس دروازہ کو توڑا جائے گا یا اس کو کھولا جائے گا؟ حضرت حذیفہ نے کہا: نہیں! بلکہ اس دروازہ کو توڑا جائے گا، حضرت عمر نے کہا: جب اس دروازہ کو توڑ دیا جائے گا تو پھر وہ کبھی بند نہیں ہو سکے گا، حضرت حذیفہ نے کہا: جی ہاں! پھر ہم حضرت حذیفہ سے اس دروازہ کے متعلق پوچھنے سے ڈرے، ہم نے مسروق سے کہا: تم ان سے پوچھو، مسروق نے حضرت حذیفہ سے پوچھا تو انہوں نے بتایا: دروازہ سے مراد خود حضرت عمر کی ذات تھی، ہم نے پوچھا: کیا حضرت عمر جانتے تھے آپ کی کیا مراد تھی؟ انہوں نے کہا: ہاں! جس طرح وہ یہ جانتے تھے کہ آج دن کے بعد رات آئے گی اس کی وجہ یہ تھی کہ میں نے ان کو ایسی حدیث بیان کی تھی جس میں بھارت نہیں تھی۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۵۲۵ میں گزر چکی ہے۔

۲۴۔ بَابُ مَنْ تَصَدَّقَ فِي الشِّرْكِ ثُمَّ اسْلَمَ

جس نے حالت شرک میں صدقہ کیا
پھر اسلام قبول کر لیا

اس باب میں یہ بیان کیا جائے گا کہ حالت شرک میں کیا ہوا صدقہ قبول کیا جائے گا یا نہیں۔

۱۴۳۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ أَشْيَاءَ كُنْتُ أَتَحَنُّ بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ صَدَقَةٍ أَوْ عَتَاةٍ وَصِلَةٍ رَجِمْتُ فِيهَا مِنْ أَجْرٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْلَمْتُ عَلَى مَا سَلَفَ مِنْ خَيْرٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں معمر نے حدیث بیان کی از الزہری از عروہ از حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قلت یا رسول اللہ! کیا میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ بتائیے کہ میں نے زمانہ جاہلیت میں جو عہادت کی ہے صدقہ کیا ہے یا غلام آزاد کیے ہیں یا رشتہ داروں سے نیک سلوک کیا ہے کیا مجھے اس میں کوئی نیک اجر ملے گا تو نبی ﷺ نے فرمایا: تمہاری جو نیکی گزر چکی ہے تم نے اس کو محفوظ رکھا ہے۔

[اطراف الحدیث: ۲۲۲۰-۲۵۳۸-۵۹۹۲] (صحیح مسلم: ۱۲۳، المزمع المسلسل: ۳۱۶، مسند الطحاوی: ۵۵۳، المعجم الکبیر: ۳۰۸۵، المسند رک ج ۳ ص ۴۸۴، مسند احمد ج ۳ ص ۴۴۲، طبع قدیم: مسند: ۱۵۵۷۵، ج ۲۴ ص ۳۴۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت جامع السانید لابن جوزی: ۱۵۱۶، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ ابو جعفر المسد ی (۲) ہشام بن یوسف ابو عبد الرحمن (۳) معمر بن راشد (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) عروہ بن الزبیر بن العلاء (۶) حکیم بن حزام بن خویلد الاسدی۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۴۴۲)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: تمہاری جو نیکی گزر چکی ہے تم نے اس کو محفوظ رکھا ہے۔

زمانہ کفر میں کی ہوئی نیکیوں کی جزاء کی تحقیق

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث کا ظاہری معنی اسلام کے مسئلہ اصول کے خلاف ہے کیونکہ کافر کی کوئی عہادت صحیح نہیں ہوتی جس پر اسے اجر دیا جائے کیونکہ عہادت کی صحت شرط ایمان ہے اس لیے اس حدیث کی حسب ذیل تاویلات کی گئی ہیں:

(۱) تمہاری فطرت اور سرشت بہت عمدہ تھی جس کو تم نے جاہلیت میں بھی محفوظ رکھا ہے اس سرشت سے تم اسلام میں فائدہ اٹھاؤ گے اور نیک کاموں میں وہ سرشت تمہاری مددگار ہوگی۔

(۲) زمانہ جاہلیت میں تم نے جو نیک کام کیے تھے اور ان پر جو تمہاری تعریف اور تحسین کی گئی تھی وہ اب اسلام میں بھی باقی ہے اور محفوظ ہے۔

(۳) زمانہ جاہلیت میں تم نے جو نیک کام کیے تھے ان ہی کی برکت سے تم کو اسلام لانے کی توفیق ہوئی ہے۔

(۴) کافر کے نیک کاموں کی اس کو آخرت میں جزاء نہیں دی جائے گی لیکن یہ ہو سکتا ہے کہ اسے دنیا میں اس کے نیک کاموں کی جزاء دی جائے گی تو اس حدیث کا یہ مطلب ہے کہ تم نے زمانہ جاہلیت میں جو نیک کام کیے تھے ان کاموں کی دنیا میں تمہاری

جزاۃ سلامت اور محفوظ ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۳۶ 'ملخصا' دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)
باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۲۳۱۰۔ ج ۱ ص ۵۸۴ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے:
کافر کی نیکیوں پر اجر ملتا ہے نہ عذاب میں تخفیف ہوتی ہے۔

۲۵۔ بَابُ أَجْرِ الْخَادِمِ إِذَا تَصَدَّقَ
بِأَمْرِ صَاحِبِهِ غَيْرَ مُفْسِدٍ

۱۴۳۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَصَدَّقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامِ
زَوْجِهَا غَيْرَ مُفْسِدَةٍ كَانَ لَهَا أَجْرُهَا وَلِزَوْجِهَا
بِمَا كَسَبَ وَلِلْخَازِنِ مِثْلَ ذَلِكَ.

جب نوکر مالک کے حکم سے صدقہ کرے اور اس کی
نیت مالک کا مال برباد کرنا نہ ہو تو اس کا ثواب
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از الأعمش از
ابوداؤد از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی عورت اپنے خاوند کے مال
سے صدقہ کرے اور اس کی نیت خاوند کا مال برباد کرنا نہ ہو تو اسے
بھی اس کا اجر ملے گا اور اس کے خاوند کو بھی مال کمانے کا اجر ملے گا
اور اس مال کے محافظ کو بھی اس کا اجر ملے گا۔

اس حدیث کی شرح 'صحیح البخاری: ۱۴۲۵ میں ضرر چکی ہے۔

۱۴۳۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو
أَسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي
مُوسَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَازِنُ
الْمُسْلِمُ الْأَمِينُ الَّذِي يُنْفِدُ وَرَبَّمَا قَالَ يُعْطَى فَا أَمْرًا
بِهِ كَامِلًا مُؤَقَّرًا طَبَّ بِهِ نَفْسُهُ فَيُدْنَعُهُ إِلَى الَّذِي
أَمَرَ لَهُ بِهِ أَحَدُ الْمُتَصَدِّقِينَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن العلاء نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے حدیث بیان کی از برید
بن عبد اللہ از ابو بردہ از حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ
آپ نے فرمایا: جس مال کا محافظ مسلمان ہو امانت دار ہو اور اپنے مالک
سے حکم پر عمل کرنے والا ہو اور کبھی آپ نے فرمایا اس کو جتنا دینے
کا حکم دیا گیا ہو اس کو پورا پورا خوشی سے دینے والا ہو اور جس کو
دینے کا اسے حکم دیا گیا ہو اس کو دے دے تو وہ بھی دو صدقہ کرنے
والوں میں سے ایک ہے۔

[اطراف الحدیث: ۲۲۶۰-۲۲۱۹]

(صحیح مسلم: ۱۰۲۳، رقم السلسلہ: ۲۳۲۵، سنن ابوداؤد: ۱۶۸۲، سنن ترمذی: ۲۵۵۹، مسند ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۱۶، سنن ابن ماجہ: ۳۳۵۹،

سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۹۲، شعب الایمان: ۷۶۹۵، مسند احمد ج ۳ ص ۳۹۳، طبع قدیم 'مسند احمد: ۱۹۵۱۲۔ ج ۳ ص ۲۷۲، 'مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن العلاء ابو کریب الہمدانی (۲) ابواسامہ حماد بن اسامہ اللیشی (۳) برید بن عبد اللہ ان کی کنیت ابو بردہ ہے (۴) ابو بردہ
ان کا نام عامر یا حارث ہے (۵) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ان کا نام عبد اللہ بن قیس ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۴۳۷)
حدیث میں مذکور خزانچی کی قیود کے فوائد

اس حدیث میں دینے والے کے ساتھ پہلی قید یہ ہے کہ وہ خازن ہو یعنی مال کا محافظ ہو جس کو خزانچی کہتے ہیں۔
دوسری قید یہ ہے کہ وہ مسلمان ہو کیونکہ کافر کی نیت کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں ہے اور نہ اس کو ثواب ملتا ہے۔

تیسری قیدیہ ہے کہ وہ امانت دار ہو اس قید سے وہ خازن نکل گیا جو خائن ہو۔

چوتھی قیدیہ ہے کہ وہ مالک کے حکم کے مطابق صدقہ کو نافذ کرنے والا ہو اور جتنا دینے کا حکم دیا گیا ہے اتنا دے۔

پانچویں قیدیہ ہے کہ جس کو جتنا دینے کا حکم دیا گیا ہے وہ اس کو خوشی سے دے کیونکہ اگر وہ خوشی سے نہیں دے گا تو اس کی دینے کی نیت نہیں ہوگی پھر اس کو ثواب نہیں ملے گا۔

چھٹی قیدیہ ہے کہ جس کو دینے کا حکم دیا گیا ہے اسی کو دے کیونکہ اگر اس نے کسی اور کو دیا تو پھر وہ اپنے مالک کے حکم کی مخالفت کرنے والا ہوگا اور پھر اس کا شمار صدقہ کرنے والوں میں نہیں ہوگا اور اس کو ثواب نہیں ملے گا۔

۲۶ - بَابُ أَجْرِ الْمَرْأَةِ إِذَا تَصَدَّقَتْ
أَوْ أَطْعَمَتْ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا
غَيْرَ مُفْسِدَةٍ

جب کوئی عورت صدقہ کرے یا خاوند کے گھر سے کھلائے اور اس کا مال برباد کرنے کی نیت نہ ہو تو اس کا ثواب

۱۴۳۹ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا
مَنْصُورٌ وَالْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں منصور اور الأعمش نے حدیث بیان کی از ابی وائل از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: عورت اپنے خاوند کے گھر سے صدقہ کرے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۴۲۵ میں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۴۴۰ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي
قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَطْعَمَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا
غَيْرَ مُفْسِدَةٍ لَهَا أَجْرُهَا وَلَهُ مِثْلُهُ وَلِلْخَازِنِ مِثْلُ
ذَلِكَ لَهُ بِمَا اكْتَسَبَ وَلَهَا بِمَا أَنْفَقَتْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الأعمش نے حدیث بیان کی از شقیق از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب کوئی عورت اپنے خاوند کے گھر سے کھلائے اور اس کی نیت اس کا گھر برباد کرنا نہ ہو تو اس کو بھی اجر ملتا ہے اور اس کے خاوند کو بھی اتنا ہی ثواب ملتا ہے اور خزانچی کو بھی اتنا ہی ثواب ملتا ہے خاوند کو اس کے کمانے کا اور عورت کو اس کے خرچ کرنے کا ثواب ملتا ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۴۲۵ میں مطالعہ فرمائیں۔

۱۴۴۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا
جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامِ بَيْتِهَا
غَيْرَ مُفْسِدَةٍ لَهَا أَجْرُهَا وَلِلزَّوْجِ بِمَا اكْتَسَبَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے خبر دی از منصور از شقیق از مسروق از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جب کوئی عورت اپنے خاوند کے گھر سے طعام کو خرچ کرے اور وہ طعام کو برباد کرنے والی نہ ہو تو اس عورت کو بھی اجر ملے گا اور اس کے

وَلِلنَّحَّازِينَ مِثْلَ ذَلِكَ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۳۲۵ میں ہے۔

* باب مذکور کی پہلی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۳۲۵۹۔ ج ۲ ص ۹۳۸ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۲۷۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ۝ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ۝ فَسَنِيْسِرُهُ ۝ لِّلْیُسْرَى ۝ وَأَمَّا مَنْ مِّنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ۝ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ۝ فَسَنِيْسِرُهُ ۝ لِّلْعُسْرَى﴾ (اللیل: ۱۰-۵)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: پس جس نے (اللہ کی راہ میں) دیا اور اللہ سے ڈر کر گناہوں سے بچتا رہا ۝ اور نیک باتوں کی تصدیق کرتا رہا ۝ پس عنقریب ہم اس کو آسانی (جنت) مہیا کریں گے ۝ اور جس نے بخل کیا اور اللہ سے بے پرواہ رہا ۝ اور نیک باتوں کی تکذیب کی ۝ پس عنقریب ہم اس کو دشواری (دوزخ) مہیا کریں گے ۝ (اللیل: ۱۰-۵)

اللیل: ۵ میں اللہ کی راہ میں دینے کا ذکر ہے اس سے مراد یہ ہے کہ اس نے نیکی کے تمام راستوں میں اپنا مال خرچ کیا اور ہر قسم کے صغیرہ اور کبیرہ گناہوں سے بچتا رہا۔ لیل: ۶ میں "حسنی" کا لفظ ہے اس سے مراد اللہ پر ایمان لانا ہے اور تمام فرائض پر عمل کرنا ہے۔ لیل: ۷ میں "یسری" کا لفظ ہے اس کا معنی آسانی ہے اس سے مراد دنیا میں نیک خصلت اور آخرت میں جنت ہے۔ لیل: ۸ میں بخل کا ذکر ہے یعنی جس نے زکوٰۃ ادا نہیں کی اور لیل: ۹ میں کذب سے مراد ہے: اللہ تعالیٰ کی توحید کی تکذیب کی اور اس میں مذکور ہے: وہ اللہ سے بے پرواہ رہا یعنی وہ اللہ کے اجر و ثواب سے بے پرواہ رہا۔ لیل: ۱۰ میں "العسری" کا ذکر ہے اس سے مراد دوزخ ہے۔

اللَّهُمَّ اعْطِ مُنْفِقَ مَالٍ خَلْفًا

اے اللہ! (اپنی راہ میں) مال خرچ کرنے والے کو (اس مال کا) بدل عطا فرما۔

یہ تعلق اس آیت کے مناسب ہے:

وَمَا آتَيْتُم مِّن شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ. (سبا: ۳۹)

اور تم جو کچھ بھی اللہ کی راہ میں خرچ کرو گے وہ اس کا پورا بدل عطا فرمائے گا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے بھائی نے حدیث بیان کی از سلیمان از معاویہ بن ابی مرزاد از ابی الجہاب از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ہر دن جس میں بندے صبح کو اٹھتے ہیں تو اس میں دو فرشتے نازل ہوتے ہیں ان میں سے ایک فرشتہ دعا کرتا ہے کہ اے اللہ! (اللہ کی راہ میں) خرچ کرنے والے کو اس کا بدل عطا فرما اور دوسرا دعا کرتا ہے: اے اللہ! بخل کرنے والے کے مال کو تلف کر دے۔

۱۴۴۲ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي مُرْزَادٍ عَنْ أَبِي الْجَبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ إِلَّا مَلَكَانِ يَنْزِلَانِ فَيَقُولُ أَحَدُهُمَا اللَّهُمَّ اعْطِ مُنْفِقًا خَلْفًا وَيَقُولُ الْآخَرُ اللَّهُمَّ اعْطِ مُمْسِكًا تَلْفًا.

(صحیح مسلم: ۱۰۱۰، رقم السلسل: ۲۲۹۹، السنن الکبریٰ: ۹۱۷۸)

جامع السانید لابن جریر: ۵۱۳۱، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۷ھ

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اسماعیل بن ابی اویس (۲) ان کے بھائی اور وہ ابو بکر ہیں ان کا نام عبد الحمید ہے (۳) سلیمان بن بلال (۴) معاویہ بن ابی مرزؤ ان کا نام عبد الرحمان ہے (۵) ابو الحباب ان کا نام سعید بن یسار ہے یہ معاویہ مذکور کے چچا ہیں (۶) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۴۴۱)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت فرشتوں کی اس دعا میں ہے: اے اللہ! خرچ کرنے والے کو بدل عطا فرما۔

اللہ کی راہ میں خرچ کرنے والے کے لیے فرشتوں کی دعا

فرشتے دعا کرتے ہیں: اے اللہ! اللہ کی راہ میں خرچ کرنے والے کو اس مال کا بدل عطا فرما اس سے مراد وہ شخص ہے جو فرائض اور مستحبات میں مال کو خرچ کرتا ہے اور جب وہ بخیل کے لیے دعا کرتے ہیں کہ اس کے مال کو تلف کر دے تو اس سے مراد وہ شخص ہے جو فرائض میں بخل کرتا ہے کیونکہ جو شخص فرائض ادا کرتا ہو اور مستحبات کو ترک کرتا ہو وہ اس دعا کا مستحق نہیں ہے اس حدیث میں خرچ کرنے کی ترغیب ہے خواہ فرائض میں ہو جیسے اہل وعیال پر خرچ کرنا خواہ مستحبات میں ہو جیسے دیگر رشتہ داروں اور پڑوسیوں پر خرچ کرنا اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فرشتے دعا کرتے ہیں اور ان کی دعا مستجاب ہوتی ہے جیسے حدیث میں ہے کہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو جائے اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ (صحیح البخاری: ۷۸۲)

صدقہ کرنے والے اور بخیل کی مثال

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن طاؤس نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ بخیل اور صدقہ کرنے والے کی مثال اس طرح ہے جیسے دو شخص لوہے کے دو پتے پہنے ہوئے ہوں۔

امام بخاری نے اس حدیث کا آخری حصہ دوسری سند کے ساتھ بیان کیا وہ یہ ہے:

اور ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں ابو الزناد نے حدیث بیان کی کہ عبد الرحمان نے ان کو حدیث بیان کی انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بخیل اور خرچ کرنے والے کی مثال اس طرح ہے جیسے دو آدمیوں نے اپنے سینوں سے اپنی گردنوں تک دو لوہے کے پتے پہنے ہوئے ہوں رہا خرچ کرنے والا تو وہ جب بھی خرچ کرتا ہے تو وہ جہ کھل جاتا ہے یا اس کے جسم پر ڈھیلا اور کشادہ ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اس کی انگلیاں چھپ جاتی ہیں اور اس کے پیروں کے نشان

۲۸ - بَابُ مَثَلِ الْمُتَصَدِّقِ وَالْبَخِيلِ

۱۴۴۳ - حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْبَخِيلِ وَالْمُتَصَدِّقِ كَمَثَلِ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جُبَّتَانِ مِنْ حَدِيدٍ.

وَحَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ حَدَّثَهُ أَنَّ سَمِيعَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ سَمِيعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَثَلُ الْبَخِيلِ وَالْمُتَصَدِّقِ كَمَثَلِ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جُبَّتَانِ مِنْ حَدِيدٍ مِنْ ثِيَابِهِمَا إِلَى تَرَاقِيهِمَا فَأَمَّا الْمُتَصَدِّقُ فَلَا يَنْفِقُ إِلَّا سَبْعَتْ أَوْ ثَمَنَ عَلَى جُلْدِهِ حَتَّى تُخْفِيَ بَنَانَهُ وَتَعْفُو آثَرَهُ وَأَمَّا الْبَخِيلُ فَلَا يُرِيدُ أَنْ يَنْفِقَ شَيْئًا إِلَّا لَزِقَتْ كُلُّ خَلْقَةٍ مَكَانَهَا وَهُوَ يُوسِعُهَا وَلَا تَتَّسِعُ تَابَعَهُ.

الحسن بن مسلم، عَنْ طَاوُسٍ فِي الْجُبَّتَيْنِ.
[اطراف الحدیث: ۱۳۳۳-۲۹۱۷-۵۲۹۹-۵۷۹۷]
مٹ جاتے ہیں اور رہا بخیل تو وہ جب بھی خرچ کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اس کے فولادی جبہ کی ہر کڑی اپنی جگہ جم جاتی ہے وہ اس جبہ کو ڈھیلا کرنا چاہتا ہے لیکن وہ ڈھیلا نہیں ہوتا۔ ابن طاووس کی حسن بن مسلم نے دو جبوں میں متابعت کی ہے از طاووس۔

(صحیح مسلم: ۱۰۲۱۱، اترم السلسل: ۲۳۲۱، سنن نسائی: ۲۵۳۷، مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۹ طبع قدیم، مسند احمد: ۹۰۵۷، ج ۱۵ ص ۲۳، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

مال خرچ کرنے کی وجہ سے دنیا میں عیوب کی پردہ پوشی اور آخرت میں اجر و ثواب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ صدقہ کرنے والے کا مال بڑھاتا ہے اور خرچ کرنے کی برکت سے اس کے مال میں اضافہ فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ خرچ کرنے والے کی سر سے لے کر قدم تک اس کے تمام عیوب کی پردہ پوشی کرتا ہے اور آخرت میں اس کو اجر عطا فرماتا ہے پس اس کا مال اس پر بخشتی اور تنگی نہیں کرتا اور رہا بخیل تو وہ یہ گمان کرتا ہے کہ اس کے عیوب کی پردہ پوشی اس کے مال کو خرچ نہ کرنے میں ہے لیکن اس کا مال اس کے عیوب کی بالکل پردہ پوشی نہیں کرتا وہ دنیا میں رسوا ہوتا ہے اور آخرت میں گناہوں کا بوجھ اٹھاتا ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۲۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۴۴۴ - وَقَالَ حَنْظَلَةُ عَنْ طَاوُسٍ جُتَّانٌ وَقَالَ
اللَّيْثُ حَدَّثَنِي جَعْفَرٌ عَنْ ابْنِ هُرْمُزٍ سَمِعْتُ أَبَا
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُتَّانٌ.
اور حنظلہ نے اس سے روایت کی ہے کہ اس میں "جُتَّان" کی جگہ "جُتَّان" کا لفظ ہے اور لیث نے کہا: مجھے جعفر نے حدیث بیان کی از ابن ہرمز انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا از نبی ﷺ "جُتَّان"۔

"جُتَّان" کا معنی ہے: دو لمبے کت اور "جُتَّان" کا معنی ہے: دو ڈھلے کت اور اس کی بانی شرح گزشتہ حدیث: ۱۳۳۳ میں ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۲۵۵ ج ۲ ص ۹۳۵ پر مذکور ہے وہاں اس کی مختصر شرح کی گئی ہے۔

کمائی اور تجارت سے صدقہ کرنا

۲۹ - بَابُ صَدَقَةِ الْكُسْبِ وَالتِّجَارَةِ

يَقُولُهُ تَعَالَى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَكْمُمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَكُنْ بِمَا خَرَجَ إِلَّا أَنْ تَقْضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفِيرٌ حَمِيدٌ﴾ (البقرہ: ۲۶۷)
کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اے ایمان والو! (اللہ کی راہ میں) اپنی کمائی سے پسندیدہ چیزوں کو صدقہ کرو اور ان چیزوں میں سے خرچ کرو جو ہم نے تمہارے لیے زمین سے پیدا کی ہیں اور (اللہ کی راہ میں) ایسی ناکارہ اور ناقابل استعمال چیز دینے کا قصد نہ کرو جس کو تم خود بھی آنکھیں بند کیے بغیر لینے والے نہیں ہو اور یقین کرو اللہ بہت بے نیاز ہے حد تعریف کیا ہوا ہے ○

(البقرہ: ۲۶۷)

اس آیت میں یہ بتایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں پسندیدہ اور پاکیزہ چیزوں کو خرچ کرنا چاہیے اور ناپسندیدہ اور ناکارہ چیزوں کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں نہیں خرچ کرنا چاہیے امام بخاری نے اس باب میں بھی کوئی حدیث روایت نہیں کی اور صرف اس مضمون کی آیت ذکر کرنے پر اکتفاء کر لیا۔ تاہم ہم اس مضمون کی احادیث ذکر کر رہے ہیں:

ناپسندیدہ اور ناکارہ چیزوں کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں دینے کی ممانعت کے متعلق احادیث

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہ آیت ہم انصار کے متعلق نازل ہوئی ہے، ہم لوگوں کے کھجور کے درخت تھے اور جس شخص کے باغ سے جتنی زیادہ یا کم کھجوریں درختوں سے اترتی تھیں وہ اسی حساب سے کھجوریں لاتا تھا، کوئی شخص کھجوروں کا ایک خوشہ لاتا تو کوئی دو خوشے لاتا، اور ان کو مسجد میں لٹکا دیتا، اور اہل صفہ (مسجد نبوی میں رہنے والے طلبہ) کے پاس طعام نہیں ہوتا تھا، ان میں سے جب کسی کو بھوک لگتی تو وہ ان خوشوں پر لاشی مارتا تو اس سے ادھ پکی کھجوریں اور چھوڑے گر جاتے اور وہ اس کو کھا لیتے، اس وقت لوگوں کو صدقہ اور خیرات میں رغبت نہیں تھی، وہ کھجوروں کے ایسے خوشے لے کر آتے جن میں سوکھی ہوئی، ردی اور بے کار کھجوریں ہوتیں اور وہ ان کو لا کر لٹکا دیتے، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی کہ تم اپنی کمائی سے پسندیدہ چیزوں کو صدقہ کرو (البقرہ: ۲۶۷)۔ (سنن ترمذی: ۲۹۸۷، سنن ابن ماجہ: ۱۸۲۲)

حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس مسجد میں آئے اور آپ کے ہاتھ میں لاشی تھی اور ایک شخص نے ردی کھجوریں لٹکائی ہوئی تھیں، آپ نے ان کھجوروں کے خوشے پر لاشی ماری اور فرمایا: ان کھجوروں کا صدقہ کرنے والا اگر چاہتا تو ان سے عمدہ کھجوروں کا صدقہ کر سکتا تھا، یہ صدقہ کرنے والا قیامت کے دن ردی کھجوریں کھائے گا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۶۰۸، سنن نسائی: ۲۳۹۳، سنن ابن ماجہ: ۱۸۲۱)

حضرت غافرہ قیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے تین کاموں کو کر لیا، وہ ایمان کا ذائقہ چکھ لے گا: (۱) جس شخص نے اللہ وحدہ کی عبادت کی اور بے شک اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے (۲) اور جس نے خوشی سے ہر سال اپنے مال کی زکوٰۃ دی (۳) اور زکوٰۃ میں نہ بوڑھا جانور دے نہ خارش زدہ اور نہ بیمار اور نہ بڑی قسم کا، لیکن درمیانی قسم کا دے کیونکہ اللہ تم سے نہ سب سے عمدہ مال طلب کرتا ہے اور نہ تم کو سب سے گھٹیا مال دینے کا حکم دیتا ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۵۸۲)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ نے تمہارے درمیان اخلاق کو اس طرح تقسیم کیا ہے جس طرح تمہارے درمیان رزق کو تقسیم کیا ہے اور اللہ تعالیٰ لوگوں کو دنیا دیتا ہے خواہ وہ اس کے نزدیک پسندیدہ ہوں یا نہ ہوں اور دین صرف ان ہی کو دیتا ہے جو اس کے نزدیک پسندیدہ ہوں اور اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! کوئی بندہ اس وقت تک مسلمان نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کا دل اور اس کی زبان بھی مسلمان نہ ہو جائے اور اس وقت تک مؤمن نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کا پڑوسی اس کے بوائق سے مامون نہ ہو جائے، مسلمانوں نے پوچھا: یا رسول اللہ! بوائق سے کیا مراد ہے؟ آپ نے فرمایا: اس کا شر اور اس کا ظلم اور کوئی بندہ حرام مال کا اگر اللہ کی راہ میں خرچ نہ کرے، پھر اس سے برکت کی توقع رکھے اور نہ حرام مال سے صدقہ کر کے پھر اس کے قبول ہونے کی امید رکھے، اور وہ اپنی پیٹھ کے پیچھے جو کچھ چھوڑے گا وہ دوزخ کا حصہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ بُرائی کو بُرائی سے نہیں مٹاتا لیکن بُرائی کو نیکی سے مٹاتا ہے، بے شک خبیث چیز خبیث چیز کو نہیں مٹاتی۔

اس حدیث کی سند میں ایک راوی صباح بن محمد ہے اور وہ ضعیف راوی ہے۔

(حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۱۶۶، مسند ابی یوسف: ۳۵۶۲، شعب الایمان: ۵۵۲۴، شرح السنہ: ۲۰۳۰، المعجم الکبیر: ۸۹۹۰، الکامل لابن عدی ج ۳ ص ۱۱۵۸)

المسند رک ج ۱ ص ۳۳-۳۴، مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۷، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۶۷۲، ج ۶ ص ۱۸۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

۳۰۔ بَابُ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ
ہر مسلمان پر صدقہ کرنا فرض ہے، جس کو صدقہ کرنے کے لیے کچھ میسر نہ ہو وہ کوئی نیک کام کرے

فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَلْيَعْمَلْ بِالْمَعْرُوفِ

۱۴۴۵ - حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي بَرْزَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ فَقَالُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ يَفْعَلْ بِيَدِهِ فَيَنْفَعُ نَفْسَهُ وَيَتَصَدَّقُ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ يُعِينُ ذَا الْحَاجَةِ الْمَلْهُوفَ قَالُوا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ فَلْيَعْمَلْ بِالْمَعْرُوفِ وَلْيَمْسِكْ عَنِ الشَّرِّ فَإِنَّهَا لَهُ صَدَقَةٌ [طرف الحدیث: ۶۰۲۲]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسلم بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سعید بن ابی بردہ نے حدیث بیان کی از والد خود از جد خود از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: ہر مسلمان پر صدقہ کرنا (واجب) ہے مسلمانوں نے کہا: یا نبی اللہ! جس شخص کو صدقہ کرنے کے لیے کچھ میسر نہ ہو؟ آپ نے فرمایا: وہ اپنے ہاتھ سے کوئی کام کرے سو اپنے نفس کو فائدہ پہنچائے اور صدقہ کرے مسلمانوں نے کہا: اگر اس کو کوئی کام میسر نہ ہو؟ آپ نے فرمایا: وہ کسی حاجت مند مصیبت زدہ کی مدد کرے مسلمانوں نے کہا: اگر اس کو یہ بھی میسر نہ ہو؟ آپ نے فرمایا: پھر وہ نیک کام کرے اور (کسی کے ساتھ) بُرائی کرنے سے رُک جائے بے شک اس کے لیے یہ بھی صدقہ ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۰۸، الرقم للسنن: ۳۲۹۶، سنن نسائی: ۲۵۳۸، مسند ابوداؤد الشیخی: ۳۹۵، مسند ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۱۰۸، سنن کبریٰ: ۲۳۱۸،

سنن دارمی: ۲۷۴، شعب الایمان: ۶۱۶، شرح السنن: ۱۶۳۳، مسند احمد ج ۴ ص ۳۹۵، طبع قدیم سند احمد: ۱۹۵۳، ج ۳۲ ص ۲۹۸، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۳۹۰۹، مکتبۃ الرشدریاض: ۱۳۲ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مسلم بن ابراہیم الازدی القصاب (۲) شعب بن الحجاج (۳) سعید بن ابی بردہ (۴) ان کے والد ابو بردہ عامر سعید کے دادا اور وہ حضرت ابو موسیٰ عبداللہ بن قیس الاشعری رضی اللہ عنہ ہیں۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۳۳۸)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: آپ نے فرمایا: وہ کسی مصیبت زدہ کی مدد کرے۔

صدقہ کی سورتیں

حافظ ابوالعباس احمد بن عمر بن ابراہیم القرطبی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں فرمایا ہے: ہر مسلمان پر صدقہ ہے اور حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں ہے: ہر مسلمان پر ہر دن میں صدقہ (واجب) ہے اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر مسلمان پر صدقہ کرنا واجب ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے تخفیف فرمائی اور مستحب عمل کرنے سے اس صدقہ کے وجوب کو ساقط کر دیا یہ اللہ تعالیٰ کا لطف اور فضل ہے ایک اور حدیث میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگوں کے ہر جوڑ پر صدقہ (واجب) ہے ہر اس دن میں جس میں سورج طلوع ہوتا ہے آپ نے فرمایا: دو آدمیوں کے درمیان عدل کرنا صدقہ ہے کسی شخص کی اس کی سواری پر بیٹھنے میں مدد کرنا صدقہ ہے یا اس کا سامان سواری پر رکھنا صدقہ ہے اور اچھی بات کہنا صدقہ ہے اور نماز کی طرف ہر قدم چلنا صدقہ ہے اور راستہ سے تکلیف دہ چیز کو ہٹانا صدقہ ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۷۷، صحیح مسلم: ۱۰۰۹، مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۶)

نیز آپ نے فرمایا: کسی ضرورت مند اور مظلوم کی مدد کرنا صدقہ ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ جو شخص اس حال میں ہو

اس کی مدد کرنے میں متعدد طریقے سے اجر ملتا ہے اور ان احادیث سے مقصود یہ ہے کہ نیکی کے کام کرنے کی ترغیب دی جائے۔

(المعجم ج ۳ ص ۵۴ 'دار ابن کثیر بیروت' ۱۴۲۰ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ انسان کو اپنے مسلمان بھائی کی جس طرح ممکن ہو مدد کرنی چاہیے خواہ وہ اس کی مال سے مدد کرے یا کسی اور طریقہ سے اس کے کام آ کر مدد کرے نیکی کا حکم دے ئے ائی سے روکے اور یہ بھی نہ کر سکے تو کسی کے ساتھ بُرائی نہ کرے۔

۳۱۔ بَابُ قَدَرُ كَمْ يُعْطَى مِنَ الزَّكَاةِ
وَالصَّدَقَةِ وَمَنْ أَعْطَى شَاةً
اور جس آدمی نے بکری دی

زکوٰۃ میں ہر صنف کی الگ الگ مقدار ہے چاندی اور سونا نصاب کو پہنچ جائے اور ان پر ایک سال گزر جائے تو اس میں سے چالیسواں حصہ دیا جائے موشیوں میں اونٹ گائے اور بکری ہر ایک کی الگ الگ مقدار ہے مثلاً ۵ سے ۹ اونٹ تک ایک بکری دی جائے گی ۳۰ سے ۳۹ گائے تک ایک سالہ بھڑی دی جائے گی ۴۰ سے ۱۲۰ تک ایک بکری دی جائے گی اور اگر صدقہ نفلی ہو تو اس میں مقدار معین نہیں ہے۔

۱۴۴۶ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ بُعِثَ إِلَى نُسَيْبَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ بِشَاةٍ فَأَرْسَلَتْ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا مِنْهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ؟ فَقُلْتُ لَا إِلَّا مَا أَرْسَلْتُ بِهِ نُسَيْبَةَ مِنْ تِلْكَ الشَّاةِ فَقَالَ هَاتِ فَقَدْ بَلَغْتُ مَجْلَهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو شہاب نے حدیث بیان کی از خالد بن خالد از حفصہ بنت سیرین از حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ حضرت نسیمہ انصاریہ کے پاس ایک بکری بھیجی گئی انہوں نے اس بکری سے کچھ حصہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیج دیا نبی ﷺ نے ان سے پوچھا: تمہارے پاس کچھ ہے؟ انہوں نے کہا: اس کے سوا کچھ نہیں ہے جو حضرت نسیمہ نے اس بکری سے حصہ بھیجا تھا آپ نے فرمایا: وہ لے آؤ وہ بکری اپنے محل تک پہنچ چکی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن یونس وہ احمد بن عبد اللہ بن یونس ابو عبد اللہ التمیمی الیربوعی ہیں (۲) ابو شہاب ان کا نام عبد ربیع بن نافع الحنطاط ہے (۳) خالد بن عمران الخدّاء (۴) حفصہ بنت محمد بن سیرین (۵) ام عطیہ ان کا نام نسیمہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۸ ص ۴۵۰)

اس حدیث کے عنوان کے دو جزء ہیں: (۱) زکوٰۃ کی کتنی مقدار دی جائے (۲) اور دوسرا جزء ہے: جس نے بکری دی دوسرے جزء کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ حضرت نسیمہ انصاریہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف بکری بھیجی اور پہلے جزء کے ساتھ اس حدیث میں مطابقت نہیں ہے۔

فقیر کو اپنی زکوٰۃ کی کتنی مقدار دی جائے؟ اس کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ کسی شخص کو اپنی زکوٰۃ میں سے کتنی مقدار دینی چاہیے علامہ ابن القصار نے امام مالک سے یہ روایت کی ہے کہ فقیر کو اتنی زکوٰۃ دینی چاہیے جو اس کے لیے اور اس کے اہل و عیال کے لیے کافی ہو اور امام مالک نے اس زکوٰۃ کی مقدار بیان نہیں کی اور میرے نزدیک اس کو اتنی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے کہ وہ خود غنی ہو جائے اور اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہو جائے۔

المہلب نے المجموعہ میں لکھا ہے کہ امام مالک نے کہا ہے کہ فقیر کو اتنی زکوٰۃ دی جائے جو اس کی ایک سال کی خوراک کے لیے کافی ہو پھر اس کی ضرورت کے مطابق اس کے کپڑوں کے لیے بھی زکوٰۃ میں سے رقم دی جائے۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا: کسی ایک انسان کو زکوٰۃ میں سے دو سو درہم (ساڑھے باون تولے چاندی یا اس کی قیمت) دے دی جائے تو یہ میرے نزدیک مکروہ ہے اور اگر اس کو اتنی رقم دے دی گئی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

المغیرہ نے کہا: اگر کسی شخص کو نصاب کی مقدار سے کم زکوٰۃ دی گئی تو کوئی حرج نہیں ہے اور اس کو اتنی زکوٰۃ نہ دی جائے کہ وہ خود صاحب نصاب ہو جائے اور اس پر زکوٰۃ واجب ہو اور ثوری اور امام احمد بن حنبل نے کہا کہ کسی شخص کو پچاس درہم سے زیادہ زکوٰۃ نہ دی جائے ماسوا اس کے کہ وہ مقروض ہو۔

امام شافعی نے کہا کہ کسی شخص کو اتنی زکوٰۃ دی جائے کہ وہ غنی اور صاحب نصاب ہو جائے اور اس کو مسکین نہ کہا جائے اور اگر فقیر کو ہزار یا اس سے زیادہ درہم دے دیے جائیں تو کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس پر زکوٰۃ تب واجب ہوگی جب ایک سال گزر جائے گا ابو ثور کا بھی یہی قول ہے۔

ابن حبیب نے کہا: بکریوں کی زکوٰۃ میں کسی شخص کو ایک بکری دینے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر اس کو زیادہ ضرورت ہو تو ایک سے زیادہ بکریاں دینا بھی جائز ہے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے حضرت نسیم کی بیٹی ہوئی بکری کے متعلق فرمایا: وہ بکری لے آؤ! وہ بکری اپنے محل تک پہنچ چکی ہے یعنی حضرت نسیم پر وہ بکری صدقہ کر دی گئی ہے اور اب وہ ہمارے لیے ہدیہ ہے جیسے حضرت بریرہ پر جو گوشت صدقہ کیا گیا تھا تو آپ نے فرمایا: وہ ان کے لیے صدقہ ہے اور جب انہوں نے ہمیں دے دیا تو وہ ہمارے لیے ہدیہ ہے۔ اس سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ کسی چیز کی ملک بدلنے سے اس چیز کا حکم بدل جاتا ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۴۲۳-۴۲۴ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

چاندی کی زکوٰۃ

۳۲۔ بَابُ زَكَاةِ الْوَرِقِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عمرو بن یحییٰ النازنی از والد خود انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانچ اونٹوں سے کم میں صدقہ (زکوٰۃ) نہیں ہے اور پانچ اوقیہ (دو سو درہم) سے کم میں صدقہ نہیں ہے اور پانچ دس (۶۰ صاع ۳۰۰ کلو گرام) سے کم میں صدقہ نہیں ہے۔ ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عمرو نے خبر دی انہوں نے اپنے والد سے سنا از ابی سعید رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں نے نبی ﷺ سے اس حدیث

۱۴۴۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخَدْرِيَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَبَسَ فِيمَا دُونَ خَمْسِ دُرُودٍ صَدَقَةً مِنَ الْإِبِلِ رَلَبَسَ فِيمَا دُونَ خَمْسِ أَوَاقٍ صَدَقَةً وَلَبَسَ فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةً. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ سَمْعَانَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْدِي.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۰۵ میں گزر چکی ہے۔

۳۳۔ بَابُ الْعَرَضِ فِي الزَّكَاةِ

وَقَالَ طَاوُسٌ قَالَ مُعَاذُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لِأَهْلِ الْيَمَنِ إِنِّي بَعَرَضُ 'ثِيَابِ خُمَيْصٍ أَوْ لَبِيسٍ' فِي الصَّدَقَةِ 'مَكَانَ الشَّعِيرِ وَالذَّرَّةِ' أَهْوَنُ عَلَيْكُمْ وَخَيْرٌ لِأَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ.

زکوٰۃ میں چیزوں کا لینا

اور طاووس بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے اہل یمن سے کہا: مجھے زکوٰۃ میں جو اور جوار کے بدلے میں دیگر چیزیں لا کر دو جیسے کپڑے، کالی یا دھاری دار چادریں یا لباس، یہ تمہارے لیے آسان ہوگا اور مدینہ میں نبی ﷺ کے اصحاب کے لیے بہتر ہوگا۔

اس تعلق کی اصل، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۵۳۱-۱۰۵۳۰، مطبوعہ مجلس علمی بیروت میں ہے۔

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا خَالِدٌ إِحْتَبَسَ أَذْرَاعَهُ وَأَعْتَدَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

اور نبی ﷺ نے فرمایا: اور رہا خالد تو اس نے اپنی زرہیں اور ہتھیرا اللہ کی راہ میں وقف کر دیئے ہیں۔

اس تعلق کی حدیث متصل عنقریب صحیح البخاری: ۱۳۶۸ میں آرہی ہے۔

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقْنَ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكُنَّ. فَلَمْ يَسْتَنْ صَدَقَةَ الْقَرَضِ مِنْ غَيْرِهَا. فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تُلْقِي خُرُصَهَا وَبِخَابَهَا. وَلَمْ يَخُصَّ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ مِنَ الْعَرُوضِ.

اور نبی ﷺ نے (عید کے دن عورتوں سے) فرمایا: صدقہ کرو، خواہ اپنے زیورات سے، پس آپ نے زکوٰۃ کو دوسرے صدقات سے مستثنیٰ نہیں فرمایا، پھر عورتیں اپنے کانوں کی بالیوں کو اور لوگوں کے ہار کو ڈالیں، آپ نے زکوٰۃ کی ادائیگی میں سونے اور چاندی کو دوسری چیزوں سے مخصوص نہیں فرمایا۔

ان تعلیقات سے ہمارے فقہاء نے یہ استدلال لیا ہے کہ زکوٰۃ میں سونے اور چاندی کو دینا ضروری نہیں ہے، دوسری چیزوں کو بھی زکوٰۃ میں دینا جائز ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ زیورات میں زکوٰۃ ہوتی ہے۔

۱۴۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَتَبَ لِهَ الْبَنِيِّ أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بَنَتْ مَخَاضَ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ، وَعِنْدَهُ بَنَتْ لَبُونٌ، فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عَشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ بَنَتْ مَخَاضَ عَلَى وَجْهِهَا، وَعِنْدَهُ ابْنُ لَبُونٍ، فَإِنَّهُ يُقْبَلُ مِنْهُ وَلَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ. [الطواف الحديث: ۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۳-۱۳۵۴]

امام بخاری روایت کرتے ہیں کہ ہمیں محمد بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے ثمامہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان سے یہ حدیث بیان کی کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے یہ مکتوب لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو یہ حکم دیا کہ جس شخص پر زکوٰۃ میں ایک سال کی اونٹنی واجب ہو اور وہ اس کے پاس نہ ہو، اس کے پاس دو سال کی اونٹنی ہو تو وہ اس سے وصول کر لی جائے گی اور زکوٰۃ وصول کرنے والا اس کو بیس درہم دے گا یا دو بکریاں دے گا، پس اگر اس کے پاس ایک سال کی اونٹنی نہ ہو اور اس کے پاس دو سال کا اونٹ ہو تو وہ اس سے بہ طور زکوٰۃ وصول کر لیا جائے گا اور اس کے ساتھ اور کچھ نہیں ہوگا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۵۶۷، سنن نسائی: ۲۳۳۶، سنن ابن ماجہ: ۱۸۰۰، مسند ابی یعلیٰ: ۱۲۷، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۱۳، المستدرک ج ۱ ص ۳۹۰، سنن بیہقی ج ۴ ص ۸۶، صحیح ابن خزیمہ: ۲۲۶۱، صحیح ابن حبان: ۳۲۶۶، مسند احمد ج ۱ ص ۱۲، طبع قدیم مسند احمد: ۷۲، ج ۱ ص ۲۳۳-۲۳۲، مؤسسة الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن عبد اللہ بن الحنفی (۲) ان کے والد عبد اللہ بن الحنفی بن عبد اللہ بن انس بن مالک (۳) ثمامہ، اور وہ عبد اللہ بن انس ہیں جو بصرہ کے قاضی ہیں (۴) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۹)

زکوٰۃ کی مقدار کے برابر کسی بھی جنس سے زکوٰۃ ادا کرنے کا جواز

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

زکوٰۃ کی ادائیگی میں سامان اور قیمتی چیزوں کے لینے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے، اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ جائز ہے، امام ابوحنیفہ کے اصحاب نے امام بخاری کی اس تعلیق سے استدلال کیا ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ میں سامان اور دیگر چیزوں کو وصول کیا تھا اور حضرت انس کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت معاذ صدقات کو مدینہ کی طرف منتقل کرتے تھے، پھر رسول اللہ ﷺ ان کو تقسیم کرتے تھے، پس جب یہ صدقات نبی ﷺ کی زندگی میں مدینہ منتقل ہوتے تھے اور آپ ان مدینہ کے فقراء میں تقسیم کرتے تھے تو لامحالہ آپ نے زکوٰۃ کے بدل کے جواز کو برقرار رکھا تھا کیونکہ آپ کو علم تھا کہ زکوٰۃ کپڑوں کی جنس سے نہیں ہے اور یہ کپڑے زکوٰۃ میں بہ طور بدل لیے گئے ہیں، لہذا زکوٰۃ کے بدل میں ان چیزوں کا لینا جائز قرار پایا اور آپ کے وصال کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بھی اسی معمول کو برقرار رکھا اور صحابہ کرام کا اس پر اتفاق رہا، اسی طرح نبی ﷺ نے یہ حکم دیا کہ ایک سال کی اونٹنی کے بجائے دو سال کی اونٹنی لے لی جائے اور زکوٰۃ وصول کرنے والا اس کو بیس درہم یا دو بکریاں دے، اس سے بھی واضح ہوا کہ زکوٰۃ کے بدل میں اس کے مساوی قیمت یا قیمتی چیز لینا جائز ہے اور جب یہ جائز ہے کہ پانچ اونٹوں کی زکوٰۃ میں اس کی جنس کے خلاف ایک بکری لینا جائز ہے تو بکری کی جگہ ایک دینار لینا بھی جائز ہے۔

نیز امام بخاری کی تیسری تعلیق میں مذکور ہے کہ عورتیں اپنے کالوں کی بالیاں اور لونگوں کے ہار بھی ڈال دیتی تھیں اور لونگوں کے ہار سونے چاندی کی جنس سے نہیں ہیں اس سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ میں سونے چاندی کو دینا ضرور نہیں ہے، بلکہ زکوٰۃ کی مقدار کے برابر کسی بھی جنس سے زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

اس مذہب کے مخالفین یہ کہتے ہیں کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث صرف ان کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ ان کو معلوم تھا کہ اس وقت مدینہ میں ان کپڑوں اور دیگر اشیاء کی ضرورت ہے، اسی طرح حضرت انس رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کا جوار شاد لقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا: جس شخص پر زکوٰۃ میں ایک سال کی اونٹنی واجب ہو اور اس کے پاس ایک سال کی اونٹنی کے بجائے دو سال کی اونٹنی ہو تو اس سے عامل دو سال کی اونٹنی لے لے اور اس کو بیس درہم یا دو بکریاں دے دے تو اس پر حضرت ابو بکر اور حضرت عمر نے اپنے عہد خلافت میں عمل نہیں کیا۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۲۸-۲۲۷، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مصنف کی طرف سے علامہ ابن بطلال کی دلیل کا جواب

میں کہتا ہوں کہ امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب کی دلیل صحیح بخاری کی حدیث مرفوعہ اور صحابہ کرام کے آثار ہیں۔ اس کے مقابلہ میں علامہ ابن بطلال نے فقہاء احناف کے مخالفین کی طرف سے جو دلیل پیش کی ہے وہ محض ان کا مفروضہ ہے اور بلا دلیل ایک

دعویٰ ہے نیز میں پوچھتا ہوں کہ شریعت کا مدار نبی ﷺ کے ارشاد پر ہے یا حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے عمل پر ہے؟ جب کہ علامہ ابن بطل نے ان کے عمل پر بھی کسی صحیح حدیث کا حوالہ نہیں دیا اور دلائل کے مقابلہ میں محض دعویٰ کی کیا حیثیت ہے! حافظ ابن حجر اور غیر مقلدین کا آثار صحابہ اور حدیث رسول کو مسترد کرنا اور مصنف کے جوابات حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں امام بخاری نے فقہاء احناف کی موافقت کی ہے اس کے باوجود کہ وہ ان کی بہت مخالفت کرتے ہیں: حضرت معاذ کے قصہ کا یہ جواب ہے کہ یہ ان کا اجتہاد ہے پس اس قصہ میں کوئی دلیل نہیں ہے لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ حلال اور حرام کو سب سے زیادہ جاننے والے تھے اور جب نبی ﷺ نے ان کو یمن بھیجا تھا تو آپ نے ان کو بتادیا تھا کہ وہ کس طرح عمل کریں گے ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ اس زمانہ کا خاص واقعہ ہے اس سے یہ قاعدہ کلیہ ثابت نہیں ہوتا کہ جس جنس میں زکوٰۃ واجب ہو اس کی زکوٰۃ دوسری جنس سے دی جاسکتی ہے۔ (میں کہتا ہوں کہ اس کے خلاف بھی کوئی قاعدہ کلیہ نہیں ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ خواتین نے اپنی زکوٰۃ میں لوگوں کا ہار دیا اگر یہ ناجائز ہوتا تو رسول اللہ ﷺ اس کو رد فرمادیتے۔ سعیدی غفرلہ)

قاضی عبدالوہاب مالکی نے کہا ہے کہ وہ لوگ جزیہ پر بھی صدقہ کا اطلاق کرتے تھے ہو سکتا ہے کہ حضرت معاذ نے جو لیا تھا وہ بھی جزیہ ہو حافظ ابن حجر نے اس جواب پر یہ اعتراض کیا ہے کہ حضرت معاذ نے فرمایا تھا: تم ہمیں ہو اور جوار کے بدلا میں کپڑے اور سامان دو اور جزیہ میں ہو اور جوار کو نہیں لیا جاتا درہم اور دینار کو لیا جاتا ہے۔

حدیث مذکور کا حافظ ابن حجر نے یہ جواب دیا ہے کہ زکوٰۃ کی مقدار تو معین ہوتی ہے اس میں کمی بیشی نہیں ہوتی جب کہ سامان کی قیمت تو کم زیادہ ہوتی ہے پس جس چیز میں زکوٰۃ واجب ہے اس کی زکوٰۃ میں وہی چیز لی جائے گی اس کے بدلا میں کوئی اور سامان نہیں لیا جائے گا کیونکہ زکوٰۃ کی مقدار معین اور واحد ہوتی ہے اس میں کمی بیشی نہیں ہوتی۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۴۷-۴۶ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

نواب صدیق حسن خان متونی ۱۳۰۷ھ نے بھی اسی جواب کو نقل کیا ہے۔ (عون الباری ج ۲ ص ۳۳۸ دار الرشید سوریا) میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی اور نواب قنوجی کو یہ زیب نہیں دیتا کہ وہ حدیث رسول کو اپنے قیاس سے مسترد کر دیں نبی ﷺ نے ۵ سے ۹ اونٹ تک زکوٰۃ میں ایک بکری واجب کی ہے کیا بکری کی قیمت کم و بیش نہیں ہوتی رہتی اسی طرح ۳۰ سے ۳۹ تک گایوں میں ایک چھتری واجب کی ہے کیا چھتری کی قیمت کم و بیش نہیں ہوتی اسی طرح ۴۰ سے ۱۲۰ تک بکریوں میں ایک بکری واجب کی ہے اور بکری کی قیمت بھی کم و بیش ہوتی رہتی ہے اگر حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی اور نواب بھوپالی (اہل حدیث) کے قاعدہ کو تسلیم کر کے حدیث رسول کو مسترد کر دیا جائے تو نبی ﷺ کا دیا ہوا پورا نظام زکوٰۃ ہی ساقط ہو جائے گا۔

حافظ ابن حجر کہتے ہیں: زکوٰۃ کی ادائیگی کی مقدار معین ہونی چاہیے میں کہتا ہوں کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کی مقدار وہی ہونی چاہیے جو رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمائی ہے خواہ وہ معین ہو یا غیر معین۔

علامہ بدرالدین عینی حنفی اس موقع کی تلاش میں رہتے ہیں کہ جہاں حافظ ابن حجر کوئی غلط بات کہیں یا فقہاء احناف کے خلاف کچھ کہیں تو وہ فوراً ان کا رد کریں لیکن اس حدیث کی شرح میں حافظ ابن حجر نے احناف کے خلاف لکھا اور صحیح بخاری کی حدیث کا رد کیا لیکن علامہ عینی کا خون جوش میں آیا شاید قسام ازل نے یہ سعادت اس ناکارہ کے لیے مقدر کر دی تھی!

۱۴۴۹ - حَدَّثَنَا مُوَمَّلٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ
 أَيُّوبَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَشْهَدُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَصَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ فَرَأَى أَنَّهُ لَمْ
 يُسْمِعِ النِّسَاءَ فَاتَّاهُنَّ وَمَعَهُ بِلَالٌ نَاشِرُ ثَوْبِهِ
 فَوَعَّظَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ أَنْ يَتَصَدَّقْنَ فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ
 تَلْقَى وَأَشَارَ أَيُّوبُ إِلَى أُذُنِهِ وَإِلَى حَلْقِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موئل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی از ایوب از عطاء بن ابی رباح انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ سے پہلے نماز پڑھی پس آپ نے گمان کیا کہ آپ نے عورتوں کو نہیں سنایا تو آپ عورتوں کے پاس آئے اور آپ کے ساتھ حضرت بلال رضی اللہ عنہ بھی اپنا کپڑا پھیلائے ہوئے تھے آپ نے عورتوں کو وعظ کیا اور ان کو صدقہ کرنے کا حکم دیا تو عورت (حضرت بلال کے کپڑے میں صدقہ) ڈالتی تھی اور ایوب نے اپنے کانوں اور اپنے حلق کی طرف اشارہ کیا۔

۳۴ - بَابُ لَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ
 وَلَا يَفْرَقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ

متفرق جانوروں کو جمع نہ کیا جائے اور جو جانور جمع ہوں ان کو متفرق نہ کیا جائے

مثلاً تین آدمیوں میں سے ہر ایک کی ۴۰، ۴۰، ۴۰ بکریاں ہیں اور ان کی زکوٰۃ تین بکریاں ہیں اور جب عامل زکوٰۃ وصول کرنے آئے تو ان میں سے ایک آدمی کہے کہ سب اس کی بکریاں ہیں اور متفرق بکریوں کو جمع کر لے اور صرف ایک بکری عامل کو دے کیونکہ ۴۰ سے ۱۲۰ تک صرف ایک بکری واجب ہوتی ہے یا ایک آدمی کی ۸۰ بکریاں ہوں جن پر ایک بکری زکوٰۃ ہو زکوٰۃ کی وصولی کے وقت عامل کہے: یہ دو آدمیوں کی ۴۰، ۴۰ بکریاں ہیں اور ان پر دو بکریاں زکوٰۃ میں واجب ہیں اور جمع کو متفرق کرے خلاصہ یہ ہے کہ زکوٰۃ دینے والا متفرق کو جمع کر کے زکوٰۃ نہ پجائے نہ عامل زیادہ زکوٰۃ لینے کے لیے جمع کو متفرق کرے۔

وَيَذْكُرُ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ.
 اس تعلق کی اصل درج ذیل حدیث ہے:

سالم از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ کا مکتوب لکھا اور اس کو غمال کی طرف روانہ نہیں کیا تھا کہ آپ کی وفات ہوگئی سو آپ نے اس مکتوب کو اپنی تلوار کے ساتھ ملا کر رکھا تھا پس جب آپ کی وفات ہوگئی تو اس مکتوب پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عمل کیا حتیٰ کہ ان کی وفات ہوگئی اور حضرت عمر نے عمل کیا حتیٰ کہ ان کی وفات ہوگئی اس مکتوب میں یہ درج تھا کہ پانچ اونٹوں میں ایک بکری ہے اور دس میں دو بکریاں ہیں اور پندرہ میں تین بکریاں ہیں اور بیس میں چار بکریاں ہیں اور پچیس سے پینتیس تک ایک سال کی ایک اونٹنی ہے اگر اس سے زیادہ ہوں تو پینتالیس تک دو سال کی ایک اونٹنی ہے اور اگر اس سے زیادہ ہوں تو ساٹھ تک تین سال کی ایک اونٹنی ہے اور اگر اس سے زیادہ ہوں تو پچتر تک چار سال کی ایک اونٹنی ہے پھر اگر اس سے زیادہ ہوں تو توڑے تک دو اونٹیاں ہیں پھر اگر اس سے زیادہ ہوں تو ایک سو بیس تک تین سال کی دو اونٹیاں ہیں پھر اگر ایک سو بیس سے زیادہ اونٹیاں ہوں تو ہر پچاس پر ایک تین سال کی اونٹنی اور ہر چالیس پر دو سال کی ایک اونٹنی دی جائے اور بکریوں میں چالیس سے لے کر ایک سو بیس تک ایک بکری دی جائے پھر اگر اس سے زیادہ بکریاں ہوں تو دو سو تک دو بکریاں دی جائیں پھر

اگر اس سے زیادہ بکریاں ہوں تو تین سو بکریوں تک تین بکریاں دی جائیں پھر اگر تین سو بکریوں سے زائد ہوں تو ہر سو بکریوں پر ایک بکری دی جائے پھر جب تک چار سو بکریاں نہ ہو جائیں ان میں کچھ نہیں ہے اور صدقہ دینے کے خوف سے جمع کو متفرق نہ کیا جائے اور متفرق کو جمع نہ کیا جائے اور اگر مویشیوں میں دو آدمی شریک ہوں تو وہ صدقہ کی رقم برابر برابر ایک دوسرے سے لے لیں۔

(سنن ترمذی: ۶۲۱۱، سنن ابوداؤد: ۱۵۷۱، ۱۵۷۰، مسند احمد: ۲ ص ۱۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد اللہ الانصاری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ثمامہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے مکتوب لکھا جس میں رسول اللہ ﷺ کا فرض کیا ہوا صدقہ بیان کیا اور یہ کہ صدقہ کے خوف سے متفرق کو جمع نہ کیا جائے اور جمع کو متفرق نہ کیا جائے۔

۱۴۵۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَتَبَ لَهُ الْبَنِيُّ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ وَلَا يُفَرَّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴۸ میں گزر چکی ہے۔

اگر دو شخص شریک ہوں تو زکوٰۃ کا خرچ ایک دوسرے سے برابر برابر لے لیں

۳۵ - بَابُ مَا كَانَ مِنْ خَلِيطَيْنِ فَإِنَّهُمَا يَتَرَا جَعَانِ بَيْنَهُمَا بِالسَّوِيَّةِ

اور طاؤس اور عطاء نے کہا: اگر دونوں شریکوں کو اپنے مالوں کا پتا ہو تو ان کے مالوں کو جمع نہیں کیا جائے گا۔

وَقَالَ طَاوُسٌ وَعَطَاءٌ إِذَا عَلِمَ الْخَلِيطَانِ أَمْوَالَهُمَا فَلَا يُجْمَعُ مَالُهُمَا.

اس تعلیق کی اصل یہ ہے: عمرو بن دینار بیان کرتے ہیں کہ طاؤس نے کہا: جب دو شریک اپنے مالوں کو جانتے ہوں تو پھر صدقہ میں ان کے مالوں کو جمع کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ (معنف عبدالرزاق: ۶۸۶۸، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۱ھ)

اور سفیان نے کہا: اس وقت تک زکوٰۃ واجب نہیں ہے حتیٰ کہ اس شریک کے لیے بھی چالیس بکریاں ہوں اور دوسرے شریک کے لیے بھی چالیس بکریاں ہوں۔

وَقَالَ سُفْيَانٌ لَا تَجِبُ حَتَّى يَتِمَّ لِهَذَا أَرْبَعُونَ شَاةً وَلِهَذَا أَرْبَعُونَ شَاةً.

(معنف عبدالرزاق: ۶۸۶۹، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۳۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ثمامہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے وہ مکتوب لکھا جس میں رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ کی فرضیت لکھی تھی اور جو دو شریکوں کے مال میں زکوٰۃ ہو وہ ایک دوسرے سے برابر برابر لے لیں۔

۱۴۵۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَتَبَ لَهُ الْبَنِيُّ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا كَانَ مِنْ خَلِيطَيْنِ فَإِنَّهُمَا يَتَرَا جَعَانِ بَيْنَهُمَا بِالسَّوِيَّةِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴۸ میں گزر چکی ہے۔

اونٹوں کی زکوٰۃ

۳۶ - بَابُ زَكَاةِ الْإِبِلِ

ذَكَرَهُ أَبُو بَكْرٍ، وَأَبُو ذَرٍّ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ، رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اس کا حضرت ابو بکر، حضرت ابو ذر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم نے نبی ﷺ سے ذکر کیا ہے۔

یعنی اونٹوں کی زکوٰۃ کا ذکر ان صحابہ رضی اللہ عنہم نے کیا ہے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طویل حدیث صحیح البخاری: ۱۴۵۳ میں ہے، حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی حدیث صحیح البخاری: ۱۴۶۰ میں ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث بھی اسی کے ساتھ تعلق میں ہے۔

۱۴۵۲ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا
الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي
ابْنُ شَهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ أَعْرَابِيًّا سَأَلَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْهَجْرَةِ فَقَالَ
وَبَحَكَ إِنَّ شَأْنَهَا شَدِيدٌ فَهَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ تُؤَدِّي
صَدَقَتَهَا؟ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاغْمِلْ مِنْ وَرَاءِ الْبَحَارِ فَإِنَّ
اللَّهَ لَنْ يَتْرَكَ مِنْ عَمَلِكَ شَيْئًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں الولید بن مسلم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں الاوزاعی نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے ابن شہاب نے حدیث بیان کی از عطاء بن یزید از حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہ ایک اعرابی (دیہاتی) نے رسول اللہ ﷺ سے ہجرت کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا: تم پر افسوس ہے! ہجرت کا معاملہ تو بہت سخت ہے، کیا تمہارے پاس اونٹ ہیں جن کی تم زکوٰۃ ادا کرتے ہو؟ اس نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: پس تم سمندر کے پار (شہر میں) عمل کرتے رہو بے شک اللہ تمہارے اعمال میں سے کسی چیز کو ترک نہیں کرے گا۔

[اطراف الحدیث: ۲۱۳۳-۳۹۲۳-۶۱۶۵]

(صحیح مسلم: ۱۸۶۵، الرقم السلسل: ۴۷۳۹، سنن ابوداؤد: ۲۴۷۷، سنن نسائی: ۳۱۶۳، سنن کبریٰ: ۷۷۸۷، جامع المسانید لابن جوزی: ۲۰۷۷)

مکتبۃ الرشدریاض: ۱۴۲۷ھ

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ ابن المدینی (۲) الولید بن مسلم (۳) عبد الرحمن ابن عمر الاوزاعی (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) عطاء بن یزید ابوزید لیثی (۶) حضرت ابو سعید الخدری ان کا نام سعد بن مالک ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۰)

دیہاتیوں کے اوپر ہجرت کا سخت ہونا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی کہتے ہیں: المہلب نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کا یہ ارشاد فتح مکہ سے پہلے کا ہے کیونکہ اگر فتح مکہ کے بعد یہ ارشاد ہوتا تو آپ فرماتے: فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں ہے، لیکن آپ کو علم تھا کہ اعرابی مدینہ پر صبر نہیں کر سکیں گے کیونکہ وہاں پر بہت سختیاں تھیں اور وہاں میں تھیں کیونکہ جب ایک اعرابی کو مدینہ میں بخار چڑھ گیا تو وہ نبی ﷺ کے پاس بیعت توڑنے کے لیے آیا، اس لیے جب اس اعرابی نے آپ سے ہجرت کے متعلق سوال کیا تو آپ نے اس سے زکوٰۃ کے متعلق پوچھا کیونکہ زکوٰۃ ادا کرنا اعراب کے اوپر بہت سخت تھا، اس لیے آپ نے فرمایا کہ تم سمندر کے پار عمل کرتے رہو (یعنی ہجرت کرنا ضروری نہیں، بے شک سمندر کے پار رہو مگر نیک عمل کرتے رہو)۔

(شرح ابن بطل ج ۳ ص ۴۳۳، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۳ھ)

۳۷ - بَابُ مَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةٌ

بَنَتْ مَخَاضٍ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ

جس کی زکوٰۃ میں ایک سال کی اونٹنی واجب ہو

اور وہ اس کے پاس نہ ہو

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ثمامہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے صدقہ کا وہ فریضہ لکھا جس کا اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا تھا: جس شخص پر اونٹوں کی زکوٰۃ میں چار سال کی اونٹنی واجب ہو اور اس کے پاس چار سال کی اونٹنی نہ ہو بلکہ اس کے پاس تین سال کی اونٹنی ہو تو اس سے وہ تین سال کی اونٹنی قبول کی جائے گی اور اسے اس کے ساتھ دو بکریاں دینی ہوں گی اگر اس کو میسر ہوں یا وہ بیس درہم دے گا اور جس شخص پر زکوٰۃ میں تین سال کی اونٹنی واجب ہو اور اس کے پاس تین سال کی اونٹنی نہ ہو اور اس کے پاس چار سال کی اونٹنی ہو تو اس سے چار سال کی اونٹنی قبول کی جائے گی اور عامل اس کو بیس درہم دے گا یا دو بکریاں دے گا اور جس پر زکوٰۃ میں تین سال کی اونٹنی واجب ہو اور اس کے پاس صرف دو سال کی اونٹنی ہو تو اس سے دو سال کی اونٹنی قبول کی جائے گی اور وہ دو بکریاں یا بیس درہم دے گا اور جس پر زکوٰۃ میں دو سال کی اونٹنی واجب ہو اور اس کے پاس دو سال کی اونٹنی نہ ہو اور اس کے پاس ایک سال کی اونٹنی ہو تو اس سے وہ ایک سال کی اونٹنی قبول کی جائے گی اور وہ اس کے ساتھ بیس درہم یا دو بکریاں دے گا۔

بکریوں کی زکوٰۃ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد اللہ بن الحسن الانصاری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ثمامہ بن عبد اللہ بن انس نے حدیث بیان کی حضرت انس نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جب ان کو بحرین کی طرف بھیجا تو ان کے لیے یہ مکتوب لکھا:

۱۴۵۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثَمَامَةُ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَتَبَ لَهُ فَرِيضَةَ الصَّدَقَةِ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةُ الْجَذَعَةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ جَذَعَةٌ وَعِنْدَهُ حَقَّةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْحَقَّةُ وَيَجْعَلُ مَعَهَا شَاتَيْنِ إِنْ اسْتَيْسَرَتْ لَهُ أَوْ عِشْرَتَيْنِ دِرْهَمًا. وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحَقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ الْحَقَّةُ وَعِنْدَهُ الْجَذَعَةُ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْجَذَعَةُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عِشْرَتَيْنِ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحَقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ إِلَّا بَنْتُ لَبُونٍ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ بَنْتُ لَبُونٍ وَيُعْطَى شَاتَيْنِ أَوْ عِشْرَتَيْنِ دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بَنْتُ لَبُونٍ وَعِنْدَهُ حَقَّةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْحَقَّةُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عِشْرَتَيْنِ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بَنْتُ لَبُونٍ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بَنْتُ مَخَاضٍ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ بَنْتُ مَخَاضٍ وَيُعْطَى مَعَهَا عِشْرَتَيْنِ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۴۴۸ میں گزر چکی ہے۔

۳۸ - بَابُ زَكَاةِ الْغَنَمِ

۱۴۵۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُثَنَّى الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثَمَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَتَبَ لَهُ هَذَا الْكِتَابَ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْبَحْرَيْنِ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَذِهِ قَرِيبَةُ الصَّدَقَةِ الَّتِي قَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، وَالَّتِي أَمَرَ اللَّهُ بِهَا رَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَمَنْ سَأَلَهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى وَجْهِهَا فَلْيُعْطَهَا، وَمَنْ سَأَلَ فَوْقَهَا فَلَا يُعْطِ فِي أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ مِنَ الْإِبِلِ لِمَا دُونَهَا، مِنَ الْغَنَمِ، مِنْ كُلِّ خَمْسٍ شَاةٌ، إِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا وَعِشْرِينَ إِلَى خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ، فَفِيهَا بَنْتُ مَخَاضِ الثَّيِّ، فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَثَلَاثِينَ إِلَى خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ، فَفِيهَا بَنْتُ لَبُونِ الثَّيِّ، فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَأَرْبَعِينَ إِلَى سِتِّينَ، فَفِيهَا حَقَّةٌ طَرُوقَةُ الْجَمَلِ، فَإِذَا بَلَغَتْ وَاحِدَةً وَسِتِّينَ إِلَى خَمْسٍ وَسَعِينَ، فَفِيهَا جَذَعَةٌ، فَإِذَا بَلَغَتْ، بِعْنَى، سِتًّا وَسِتِّينَ إِلَى ثَمَانِينَ، فَفِيهَا بَنْتُ لَبُونِ، فَإِذَا بَلَغَتْ إِحْدَى وَثَمَانِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ، فَفِيهَا حَقَّتَانِ طَرُوقَتَا الْجَمَلِ، فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ، فَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ بَنْتُ لَبُونِ، وَفِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقَّةٌ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ إِلَّا أَرْبَعٌ مِنَ الْإِبِلِ فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا، فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا مِنَ الْإِبِلِ فَفِيهَا شَاةٌ. وَفِي صَدَقَةِ الْغَنَمِ فِي سَائِمَتِهَا إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ شَاةٌ، فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ إِلَى مِائَتَيْنِ شَاةَانِ، فَإِذَا زَادَتْ عَلَى مِائَتَيْنِ إِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَفِيهَا ثَلَاثٌ، فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَفِي كُلِّ مِائَةٍ شَاةٌ، فَإِذَا كَانَتْ سَائِمَةُ الرَّجُلِ نَاقِصَةً مِنْ أَرْبَعِينَ شَاةً وَاحِدَةً، فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا. وَفِي الرِّقَّةِ رُبْعُ الْعَشْرِ، لِأَنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا ثَمَانِينَ وَمِائَةً فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

یہ زکوٰۃ کا وہ فریضہ ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں پر فرض کیا اور جس کا اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو حکم دیا تو اس مکتوب کے موافق جس مسلمان سے زکوٰۃ طلب کی جائے وہ اس کو دے اور اگر کوئی اس سے زیادہ (زکوٰۃ) مانگے تو وہ اس کو ہرگز نہ دے چوبیس اونٹ ہوں یا اس سے کم ہوں تو ہر پانچ اونٹ میں ایک بکری دینی ہوگی، جب پچیس اونٹ ہو جائیں تو پینتیس اونٹوں تک ایک سال کی اونٹنی دینی ہوگی، جب چھتیس اونٹ ہو جائیں تو پینتالیس اونٹوں تک دو سال کی اونٹنی دینی ہوگی، جب چھیالیس اونٹ ہو جائیں تو ساٹھ اونٹوں تک تین سال کی اونٹنی دینی ہوگی جو جفتی کے لائق ہو اور جب اکٹھ اونٹ ہو جائیں تو پچھتر اونٹوں تک چار سال کی اونٹنی دینی ہوگی اور جب چھتر اونٹ ہو جائیں تو توڑے اونٹوں تک اس میں دو سال کی دو اونٹیاں دیں ہوں گی، پس جب اکیانوے اونٹ ہو جائیں تو ایک سو بیس اونٹوں تک تین سال کی دو اونٹیاں دینی ہوں گی جو جفتی کے لائق ہوں، پس جب وہ ایک سو بیس سے زیادہ ہو جائیں تو ہر چالیس اونٹ میں ایک، دو سال کی اونٹنی دینی ہوگی اور ہر پچاس اونٹ میں ایک تین سال کی اونٹنی دینی ہوگی اور جس کے پاس صرف چار اونٹ ہوں تو ان پر زکوٰۃ نہیں ہے، مگر یہ کہ اونٹوں کا مالک نقلی صدقہ دینا چاہے، پس جب پانچ اونٹ ہو جائیں تو اس میں ایک بکری دینا واجب ہے اور جنگل میں چرنے والی بکریاں جب چالیس ہو جائیں تو ایک سو بیس بکریوں تک ایک بکری دینا واجب ہے، پس جب ایک سو بیس بکریوں سے زیادہ ہوں تو دو سو بکریوں تک دو بکریاں دینا واجب ہے، پس جب دو سو بکریوں سے زیادہ ہو جائیں تو تین سو بکریوں تک تین بکریاں دینا واجب ہے، پس جب تین سو بکریوں سے زیادہ ہو جائیں تو ہر سو بکریوں میں ایک بکری دینا واجب ہے، پس جب کسی آدمی کی جنگل میں چرنے والی بکریوں کی تعداد چالیس بکریوں سے ایک بکری بھی کم ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے مگر یہ کہ بکریوں کا مالک نقلی صدقہ دینا چاہے اور چاندی میں چالیسواں حصہ دینا واجب ہے

پس اگر اس کے پاس صرف ایک سو توے درہم ہوں تو اس میں کوئی چیز واجب نہیں ہے، مگر یہ کہ اس کا مالک نقلی طور پر دینا چاہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۴۴۸ میں گزر چکی ہے۔

۳۹۔ بَابُ لَا تُؤْخَذُ فِي الصَّدَقَةِ

هَرِمَةٌ، وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ، وَلَا تَيْسٌ،

إِلَّا مَا شَاءَ الْمُصَدِّقُ

زکوۃ میں بوڑھا اور عیب والا اور نر جانور نہیں

دیا جائے گا، مگر جب عامل اس کا لینا

مناسب سمجھنے

۱۴۵۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَتَبَ لَهُ، النَّبِيُّ أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يُخْرَجُ فِي الصَّدَقَةِ هَرِمَةٌ، وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ، وَلَا تَيْسٌ، إِلَّا مَا شَاءَ الْمُصَدِّقُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے ثمامہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان کو حدیث بیان کی کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے یہ مکتوب لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو یہ حکم دیا کہ کوئی شخص زکوۃ میں بوڑھے جانور کو نہ نکالے نہ کسی عیب والے جانور کو نہ نر جانور کو مگر یہ کہ عامل اس کو چاہے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۴۴۸ میں ملاحظہ کریں۔

۴۰۔ بَابُ أَخْذِ الْعُنَاقِ فِي الصَّدَقَةِ

۱۴۵۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ (ح). وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ، عَنِ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَوْ مَنَعُونِي عُنَاقًا مَكَانًا يُؤَدُّونَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری (ح) اور لیث نے کہا: ہمیں عبد الرحمن بن خالد نے حدیث بیان کی از ابن شہاب از عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا: حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر انہوں نے مجھے ایک بکری کا بچہ دینے سے بھی انکار کیا جسے وہ رسول اللہ ﷺ کو دیا کرتے تھے تو میں اس کے انکار کرنے پر ان سے قتال کروں گا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۴۰۰ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۵۷۔ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَمَا هُوَ إِلَّا

أَنْ رَأَيْتُ أَنَّ اللَّهَ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِالْقِتَالِ، فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ.

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: پس یہ چیز وہ تھی جس کو میں نے سمجھ لیا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا سینہ قتال کے لیے کھول دیا ہے، پس میں نے جان لیا کہ یہی حق ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۳۹۹ میں گزر چکی ہے۔

۴۱ - بَابُ لَا تُؤْخَذُ كَرَائِمُ أَمْوَالِ

النَّاسِ فِي الصَّدَقَةِ

۱۴۵۸ - حَدَّثَنَا أُمِّيَّةُ بْنُ بَسْطَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمِّيَّةٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِيٍّ عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَعَثَ مُعَاذًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى الْيَمَنِ قَالَ إِنَّكَ تَقْدُمُ عَلَى قَوْمٍ أَهْلُ كِتَابٍ فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ عِبَادَةُ اللَّهِ فَإِذَا عَرَفُوا اللَّهَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خُمْسَ صُلُواتٍ فِي يَوْمِهِمْ وَلَيَالِيهِمْ فَإِذَا فَعَلُوا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْهِمْ زَكَاةً تُؤْخَذُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ فَإِذَا أَطَاعُوا بِهَا فَاخْذُ مِنْهُمْ وَتَوَقَّ كَرَائِمَ أَمْوَالِ النَّاسِ.

زکوٰۃ میں لوگوں کا عمدہ مال

نہ وصول کیا جائے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں امیہ بن بسطام نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہمیں یزید بن زریع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں روح بن القاسم نے حدیث بیان کی از اسماعیل بن امیہ از یحییٰ بن عبد اللہ بن صیفیٰ از ابی معبد از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن بھیجا تو فرمایا: بے شک تم اہل کتاب کی ایک قوم کی طرف جاؤ گے پس تم کو چاہیے کہ تم ان کو سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کی عبادت کی دعوت دو پس جب وہ اللہ تعالیٰ کو پہچان لیں تو تم ان کو یہ خبر دینا کہ ان کے (اوپر) دن اور رات میں اللہ نے پانچ نمازیں فرض کی ہیں پس جب وہ اس پر عمل کر لیں تو پھر ان کو یہ خبر دینا کہ اللہ نے ان پر زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے اموال سے وصول کی جائے گی اور ان کے فقراء پر لوٹا دی جائے گی پس جب وہ اس کی اطاعت کر لیں تو ان سے زکوٰۃ وصول کرنا اور ان کے عمدہ مال کو لینے سے اجتناب کرنا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۹۵ میں گزر چکی ہے۔

۴۲ - بَابُ لَيْسَ فِيمَا دُونَ

خُمْسِ ذَوْدٍ صَدَقَةٌ

۱۴۵۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَفْصَعَةَ الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمْسَةِ أَوْسُقٍ مِنَ التَّمْرِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمْسِ أَوْاقٍ مِنَ الْوَرِقِ صَدَقَةٌ وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ خُمْسِ ذَوْدٍ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةٌ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۰۵ میں گزر چکی ہے۔

پانچ اونٹوں سے کم میں

زکوٰۃ واجب نہیں ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از محمد بن عبد الرحمن بن ابی صفصعہ المازنی از والدہ خود از سفرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانچ وسق (تین سو کلو گرام) کھجور سے کم میں صدقہ (زکوٰۃ) نہیں ہے اور دو سو درہم چاندی سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے اور پانچ اونٹوں سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

گایوں کی زکوٰۃ

۴۳ - بَابُ زَكَاةِ الْبَقَرِ

وَقَالَ أَبُو حُمَيْدٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَرَفَنَ مَا جَاءَ اللَّهُ رَجُلٌ بِقِرَّةٍ لَهَا خُورٌ وَيُقَالُ جُورٌ. (تَجَارُونَ) (الحمل: ۵۳) تَرْفَعُونَ أَصْوَاتَكُمْ كَمَا تَجَارُ الْبُقَرَةُ.

اور ابو حمید نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: میں تمہیں قیامت کے دن وہ شخص ضرور دکھاؤں گا جو اللہ کے پاس گائے اٹھائے ہوئے حاضر ہوگا وہ گائے آواز نکال رہی ہوگی اور ”خوار“ کی جگہ ایک روایت میں ”جوار“ کا لفظ ہے، سورۃ المؤمنون میں جو ”تجارون“ کا لفظ ہے وہ اسی سے نکلا ہے یعنی تم اس طرح چلا رہے ہو گے جس طرح گائے چلاتی ہے۔

علامہ بدرالدین عینی نے لکھا ہے: اس تعلیق کی اصل امام بخاری نے ”کتاب ترك التحيل“ میں موصولاً روایت کی ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۷) میں نے ”کتاب ترك التحيل“ میں دیکھا ہے، میں یہ حدیث نہیں ہے بلکہ یہ حدیث ہے: ”انما الاعمال بالنية“۔

(صحیح البخاری: ۶۹۵۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص بن غیاث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی از المعمر بن سويد از حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نبی ﷺ کے پاس پہنچا آپ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے! یا فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے! یا جس طرح آپ نے حلف اٹھایا کہ کوئی مرد ایسا نہیں ہوگا جس کے پاس اونٹ ہوں یا گائیں ہوں یا بکریاں ہوں جن کا وہ حق ادا نہ کرنا ہو مگر قیامت کے دن اس کے پاس وہ جانور بہت بڑی جسامت میں اور بہت فرہہ حالت میں آئیں گے اور اس کو اپنے کھروں سے روندیں گے اور اپنے سینگوں سے ماریں گے جب ان کا آخری ریوز گزر جائے گا تو پہلا ریوز دوبارہ آجائے گا حتیٰ کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جائے گا۔ اس حدیث کو بکیر نے از ابی صالح از ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ روایت کیا ہے۔

۱۴۶۰ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ الْمَعْمُورِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِن تَهَيَّئْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَوْ وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ أَوْ كَمَا حَلَفَ مَا مِنْ رَجُلٍ تَكُونُ لَهُ إِبِلٌ أَوْ بَقَرٌ أَوْ غَنَمٌ لَا يُؤَدِّي حَقَّهَا إِلَّا أُتِيَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْظَمَ مَا تَكُونُ وَأَسْمَنُ تَطَرُّهُ بِأَخْفَافِهَا وَتَنْطَعُهُ بِقُرُونِهَا كُلَّمَا جَاوَزَتْ أُخْرَاهَا رُدَّتْ عَلَيْهِ أَوْ لَاَهَا حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ. رَوَاهُ بُكَيْرٌ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[طرف الحدیث: ۶۶۳۸]

(سنن ترمذی: ۶۱۷، سنن نسائی: ۲۳۳۰، سنن ابن ماجہ: ۱۷۸۵، مسند ابی داؤد: ۳۹۹۳، صحیح ابن خزيمة: ۲۲۵۱، سنن بیہقی ج ۳ ص ۹۷، مسند احمد

ج ۵ ص ۱۵۸، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۳۰، ج ۳ ص ۳۱۷، مؤسسة الرسالة: بیروت)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تعارف ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان سے اس طرح مطابقت ہے کہ جس شخص نے اپنی گایوں کی زکوٰۃ ادا نہیں کی ہوگی قیامت کے دن وہ اس کو اپنے کھروں سے روندیں گی اور سینگوں سے ماریں گی اس سے معلوم ہوا کہ گایوں کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے۔

گایوں کی زکوٰۃ کا نصاب اور زکوٰۃ کی مقدار

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

گایوں کی زکوٰۃ کا نصاب اور اس کی مقدار درج ذیل حدیث میں ہے:

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ نے ان کو یمن کی طرف بھیجا (تو انہیں حکم فرمایا) کہ ہر تیس گایوں سے

ایک سال کا پھڑایا پھڑی وصول کریں اور ہر چالیس گایوں سے دو سال کا پھڑایا پھڑی وصول کریں۔ الحدیث

(سنن ابوداؤد: ۱۵۷۶، سنن ترمذی: ۱۵۶۳، سنن نسائی: ۲۳۹، سنن نسائی: ۱۸۰۳) (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۴۴، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا

۴۴۔ بَابُ الزَّكْوَةِ عَلَى الْأَقَارِبِ

اس عنوان میں زکوٰۃ سے مراد اصطلاحی زکوٰۃ نہیں ہے بلکہ ثواب کی نیت سے صدقہ اور خیرات کرنا ہے اصطلاحی زکوٰۃ سے مراد

شرعی نصاب پر ایک سال گزرنے کے بعد اس کا چالیسواں حصہ کسی غیر ہاشمی فقیر کو دینا ہے۔

وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لہ اجران

اور نبی ﷺ نے فرمایا: اس کے لیے دو اجر ہیں ایک اجر

قربت کا ہے اور ایک اجر صدقہ کا ہے۔

أَجْرُ الْقَرَابَةِ وَالصَّدَقَةِ.

اس تعلیق کے موافق حدیث موصول غریب صحیح البخاری: ۱۴۶۶ میں آ رہی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از اسحاق

بن عبد اللہ بن ابی طلحہ انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے

سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ انصار میں سب سے

زیادہ کمجوروں کے باغ کے لحاظ سے مال دار تھے اور ان کا سب

سے زیادہ پسندیدہ باغ بیرحاء میں تھا اور وہ مسجد (نبوی) کے سامنے

تھا رسول اللہ ﷺ اس میں داخل ہوتے تھے اور اس کا میٹھا پانی

پیتے تھے حضرت انس نے کہا: جب یہ آیت نازل ہوئی: تم اس

وقت تک ہرگز نیکی کو نہیں پاسکتے جب تک کہ تم اپنی پسندیدہ چیزوں

میں سے خرچ نہ کرو۔ (آل عمران: ۹۲) تو حضرت ابو طلحہ رسول اللہ

ﷺ کی طرف کھڑے ہوئے اور کہا: یا رسول اللہ! اللہ تبارک و

تعالیٰ فرماتا ہے: تم اس وقت تک ہرگز نیکی کو نہیں پاسکتے جب تک

کہ تم اپنی پسندیدہ چیزوں میں سے خرچ نہ کرو۔ (آل عمران: ۹۲) اور

میرے نزدیک میرا سب سے زیادہ پسندیدہ مال بیرحاء کا باغ ہے

اور یہ اللہ کے لیے صدقہ ہے میں اس کی نیکی اور اللہ کے نزدیک

اس کے ذخیرہ کی امید رکھتا ہوں یا رسول اللہ! اس کو وہاں خرچ

کیجئے جہاں اللہ تعالیٰ آپ کو بتائے حب رسول اللہ ﷺ نے

۱۴۶۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا

مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ

سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كَانَ

أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ بِالْمَدِينَةِ مَالًا مِّنْ نَّحْلٍ

وَكَانَ أَحَبَّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ بَيْرُحَاءُ وَكَانَتْ مُسْتَقْبَلَةُ

الْمَسْجِدِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَّاءٍ فِيهَا طَيِّبٍ قَالَ أَنَسٌ فَلَمَّا

أَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا

تُحِبُّونَ﴾ (آل عمران: ۹۲) قَامَ أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ

اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا

مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ وَإِنَّ أَحَبَّ أَمْوَالِي إِلَيَّ بَيْرُحَاءُ وَإِنَّهَا

صَدَقَةٌ لِلَّهِ أَرْجُوا بَرَّهَا وَذُخْرَهَا عِنْدَ اللَّهِ فَضَعَهَا يَا

رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَخْ ذَلِكَ مَالٌ رَّابِعٌ ذَلِكَ

مَالٌ رَّابِعٌ وَلَقَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ وَإِنِّي أَرَى أَنَّ

تَجْعَلُهَا فِي الْأَقْرَبِينَ. فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَفْعَلُ يَا

رَسُولَ اللَّهِ فَقَسَمَهَا أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَبَنِي عَمِّهِ. تَابَعَهُ رَوْحٌ. وَقَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَإِسْمَاعِيلُ عَنْ مَالِكٍ رَابِعٌ. [اطراف الحديث: ۲۳۱۸-۲۴۵۲-۲۴۵۸-۲۴۶۹]

فرمایا: اس کو چھوڑو! یہ نفع آور مال ہے یہ نفع آور مال ہے (آپ نے دوبار فرمایا) اور تم نے جو کہا وہ میں نے سن لیا اور میری رائے یہ ہے کہ تم یہ باغ اپنے رشتہ داروں کو دے دو پس حضرت ابو طلحہ نے کہا: یا رسول اللہ! میں ایسا ہی کروں گا پھر حضرت ابو طلحہ نے وہ باغ اپنے رشتہ داروں میں اور اپنے عم زادوں میں تقسیم کر دیا۔ عبد اللہ بن یوسف کی متابعت روح نے کی ہے اور یحییٰ بن یحییٰ اور اسماعیل نے امام مالک سے ”رابع“ کی روایت کی ہے۔

(صحیح مسلم: ۹۹۸، الرقم السلسل: ۲۲۷۸، سنن دارمی: ۱۶۵۵، سنن کبریٰ: ۱۱۰۶۶، صحیح ابن حبان: ۷۱۸۲، حلیۃ الاولیاء ج ۶ ص ۳۳۸، سنن بیہقی ج ۶ ص ۲۷۵، ۱۶۵، ۱۶۴، شرح الت: ۱۶۸۳، مسند احمد ج ۳ ص ۱۴۱، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۲۳۳۸، ج ۱۹ ص ۲۲۷، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۲۰۹، مکتبۃ الرشدریاض: ۱۳۲ھ)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے کئی بار تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: تم یہ باغ اپنے رشتہ داروں کو دے دو۔

حدیث مذکور کے مسائل اور حضرت ابو طلحہ کی دریادلی اور نبی ﷺ کی بے نفسی

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کے مسائل اور فوائد حسب ذیل ہیں:

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے کہا: میرے نزدیک میرا سب سے زیادہ پسندیدہ مال بیرحاء کا باغ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اپنے مال سے محبت کرنا اور اس کو پسند کرنا جائز ہے اور اس میں کوئی نقس اور عیب نہیں ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اپنی زمین پر پھل دار درختوں کا باغ لگانا جائز ہے۔

نبی ﷺ حضرت ابو طلحہ کے باغ میں جاتے تھے اور اس کا پانی پیتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ استاذ اور شیخ کا اپنے شاگرد کے باغ میں اس کی اجازت کے بغیر جانا جائز ہے اور اپنے دوستوں کے باغ میں جانا اور اس کے پھلوں سے کھانا بھی جائز ہے۔

اور اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ حضرت ابو طلحہ نے اپنا پسندیدہ باغ اللہ کی راہ میں دے دیا اور نبی ﷺ نے اس کو قبول نہیں کیا اور فرمایا: یہ تم اپنے رشتہ داروں میں تقسیم کرو اس سے حضرت ابو طلحہ کی دریادلی اور نبی ﷺ کی بے نفسی معلوم ہوئی۔

۱۴۶۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدٌ عَنْ عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَضْحَى أَوْ بِطَرِ إِلَى الْمُصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ فَوَعِظَ النَّاسَ وَأَمَرَهُمْ بِالصَّدَقَةِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ تَصَدَّقُوا، فَمَرَأَ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ، فَإِنِّي

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے زید نے خبر دی از عیاض بن عبد اللہ از حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عید الاضحیٰ یا عید الفطر میں عید گاہ کی طرف گئے پھر واپس آئے تو لوگوں کو وعظ کیا اور ان کو صدقہ کرنے کا حکم دیا پس فرمایا: اے لوگو! صدقہ کرو پھر آپ کا خواتین پر گزر ہوا تو آپ نے فرمایا: اے عورتوں کی جماعت!

رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ. فَقُلْنَا وَبِمَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ تَكْثُرُونَ اللَّعْنَ، وَتَكْفُرُونَ الْعَشِيرَ، مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتٍ عَقْلٍ وَدِينٍ، أَذْهَبَ لِلْبَّيْتِ الرَّجُلِ الْحَازِمِ، مِنْ إِحْدَاكُنَّ، يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ. ثُمَّ انْصَرَفَ، فَلَمَّا صَارَ إِلَى مَنْزِلِهِ، جَاءَتْ زَيْنَبُ، امْرَأَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ، تَسْتَأْذِنُ عَلَيْهِ، فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ زَيْنَبُ، فَقَالَ أَيُّ الزَّيْنَبِ؟ فَقِيلَ امْرَأَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ نَعَمْ، ائْذَنُوا لَهَا. فَأُذِنَ لَهَا، قَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ، إِنَّكَ أَمَرْتَ الْيَوْمَ بِالصَّدَقَةِ، وَكَانَ عِنْدِي حُلِيٌّ لِي، فَأَرَدْتُ أَنْ أَتَصَدَّقَ بِهِ، فَرَزَعَهُ ابْنُ مَسْعُودٍ، أَنَّهُ وَلَدُهُ أَحَقُّ مَنْ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَلَيْهِمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ، زَوْجُكَ، وَوَلَدُكَ أَحَقُّ مَنْ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَلَيْهِمْ.

صدقہ کیا کرو کیونکہ میں نے تم میں سے اکثر کو دوزخ والیاں پایا ہے، انہوں نے پوچھا: وہ کس وجہ سے؟ یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: تم لعنت بہت کرتی ہو اور اپنے خاوند کی نافرمانی کرتی ہو، میں نے عقل اور دین کی کمی والی تم میں سے کوئی ایسی عورت نہیں دیکھی جو سمجھ دار مرد کی عقل کو ضائع کرنے والی ہو، اے عورتوں کی جماعت! پھر آپ واپس چلے گئے، پھر جب آپ گھر پہنچے تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی زینب آئیں، وہ آپ سے اجازت طلب کرتی تھیں، پس عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! یہ زینب ہیں، آپ نے پوچھا: کون سی زینب ہیں؟ پس بتایا گیا: یہ حضرت ابن مسعود کی بیوی ہیں، آپ نے فرمایا: ہاں! ان کو اجازت دے دو، پس ان کو اجازت دی گئی، انہوں نے کہا: اے اللہ کے نبی! آپ نے آج صدقہ کرنے کا حکم فرمایا تھا اور میرے پاس زیورات ہیں، پس میں نے ان کو صدقہ کرنے کا ارادہ کیا ہے، پس حضرت ابن مسعود کا یہ خیال ہے کہ میں جن پر ان زیورات کو صدقہ کروں، ان میں وہ اور ان کی اولاد زیادہ مستحق ہیں، تو نبی ﷺ نے فرمایا: ابن مسعود نے سچ کہا، تمہارا خاوند اور اس کی اولاد ان میں زیادہ مستحق ہیں، جن پر تم صدقہ کرو گی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۳۰۴ میں گزر چکی ہے، تاہم اس حدیث میں زیورات کے نفلی صدقہ کا ذکر ہے، اس مناسبت سے ہم یہاں زیورات کی زکوٰۃ کا مسئلہ اور اس میں مذاہب فقہاء اور فقہاء احناف کے موقف پر دلائل کا ذکر کرنا چاہتے ہیں:

مستعمل زیورات میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ مفتی الدین عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

جب عورت زیورات کو پہنتی ہو یا عاریہ دیتی ہو تو ان زیورات پر زکوٰۃ نہیں ہے، یہ حنبلیہ کا ظاہر مذہب ہے، حضرت ابن عمر، حضرت جابر، حضرت انس، حضرت عائشہ اور حضرت اسماء رضی اللہ عنہم کا یہی موقف ہے، اور فقہاء تابعین میں سے قاسم، شعیب، قتادہ، محمد بن علی اور عمرہ کا یہی موقف ہے، اور ائمہ میں سے امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا یہی مذہب ہے۔

دوسرا مذہب یہ ہے کہ عورت کے پہنے ہوئے زیورات میں زکوٰۃ ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس اور حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص کا یہی موقف ہے، اور فقہاء تابعین میں سے سعید بن المسیب، سعید ابن جبیر، عطاء، مجاہد، عبد اللہ بن شداد، جابر بن زید، ابن سیرین، میمون بن مہران، الزہری اور الثوری، اور ائمہ میں سے امام ابو حنیفہ کا یہی مذہب ہے۔

(المغنی ج ۳ ص ۷۳، ۷۴، دار الحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ)

مستعمل زیورات میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق احادیث مطلقہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے جو زکوٰۃ کے فرائض مکتوب میں لکھے اس میں مذکور ہے: چاندی میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ ہے اور اگر اس کے پاس صرف ۱۹۰ درہم ہوں تو ان میں زکوٰۃ نہیں ہے سوا اس کے کہ اس کا مالک نفلی طور پر زکوٰۃ دینا چاہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۵۶۷، سنن نسائی: ۲۳۳۶، سنن ابن ماجہ: ۱۸۰۰، مسند ابی یوسف: ۳۱، مسند ابی حنبلہ: ۱۲، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۱۳، المستدرک ج ۱ ص ۳۹۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۸۶، مسند احمد ج ۱ ص ۱۲)

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ اس حدیث میں نبی ﷺ نے دو سو درہم (ساڑھے باون تولہ چاندی) پر مطلقاً زکوٰۃ واجب کی ہے خواہ وہ چاندی زیورات کی شکل میں ہو یا درہم کی شکل میں ہو۔ اسی طرح یہ حدیث ہے:

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: پانچ اوقیہ (دو سو درہم یا ساڑھے باون تولہ چاندی) سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۳۰۵، صحیح مسلم: ۹۷۹، سنن ابوداؤد: ۱۵۵۸، سنن ترمذی: ۶۲۷-۶۲۶، سنن نسائی: ۲۳۳۴، سنن ابن ماجہ: ۱۷۹۳) اور سونے کی زکوٰۃ کے متعلق یہ احادیث ہیں:

حضرت محمد بن عبد اللہ بن جحش رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یمن بھیجا تو انہیں حکم دیا کہ وہ ہر چالیس دینار سے ایک دینار وصول کریں اور دو سو درہم سے پانچ درہم وصول کریں۔ الحدیث (سنن دارقطنی: ۱۸۸۶، دارالعرفان بیروت: ۱۳۲۲)

حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہر بیس دینار سے نصف دینار زکوٰۃ وصول کرتے تھے اور ہر چالیس دینار سے ایک دینار زکوٰۃ وصول کرتے تھے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۷۹۱) حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جو مکتوب لکھا اس میں مذکور تھا: جب سونے کی قیمت دو سو درہم کو پہنچ جائے تو ہر چالیس درہم میں ایک درہم زکوٰۃ ہے۔

(المستدرک: ۱۳۸۷-۱۳۸۶، صحیح ابن حبان: ۶۵۶۹، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۸۸، صحیح ابن خزیمہ: ۲۲۶۹، مصنف عبد الرزاق: ۶۷۹۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۶ ص ۱۵۹، سنن کبریٰ ج ۸ ص ۸۷، فتح الباری ج ۳ ص ۸۷، المطالب العالیہ: ۸۰۹)

امام محمد شیبانی متوفی ۱۸۹ھ بیان کرتے ہیں: ہمیں امام ابو حنیفہ نے خبر دی از حداد از ابراہیم انہوں نے بیان کیا کہ بیس مثقال سونے سے کم مقدار میں زکوٰۃ نہیں ہے پس جب بیس مثقال سونا ہو تو اس میں سے نصف مثقال زکوٰۃ دی جائے گی اور جو بیس مثقال سے زیادہ ہو تو اس کے حساب سے زکوٰۃ دی جائے گی اور جب دو سو درہم چاندی ہو تو اس میں سے پانچ درہم زکوٰۃ دی جائے گی اور جو دو سو درہم سے زائد ہو تو اس کے حساب سے زکوٰۃ دی جائے گی۔ امام محمد نے کہا: ہم ان سب پر عمل کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ بھی ان سب پر عمل کرتے تھے۔ (کتاب الآثار: ۲۹۵، إدارة القرآن کراچی: ۱۳۰۷ھ)

امام ابواحمد بن زنجویہ نے کتاب الاموال میں از ابو نعیم النخعی از العرزمی از عمرو بن شعیب از والد خود از جد خود بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دو سو درہم سے کم میں کوئی چیز واجب نہیں ہے اور نہ بیس مثقال سے کم سونے میں کچھ واجب ہے اور دو سو درہم میں پانچ درہم واجب ہیں اور بیس مثقال سونے میں نصف مثقال زکوٰۃ واجب ہے۔

(نصب الراية ج ۲ ص ۳۷۹، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

ان احادیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ نبی ﷺ نے ساڑھے سات تولے سونے پر مطلقاً زکوٰۃ واجب کی ہے خواہ وہ سونا خام حالت میں ہو یا زیورات کی صورت میں۔

صدر الشریعہ مولانا محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

مسئلہ: سونے کی نصاب میں مشقال ہے یعنی ساڑھے سات تولے اور چاندی کی دو سو درہم یعنی ساڑھے پاون تولے۔

(بہار شریعت حصہ ۵: ص ۱۹، فتاویٰ القرآن پبلی کیشنز لاہور ۱۴۱۶ھ)

مستعمل زیورات میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق خصوصی احادیث

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں سونے کے زیورات پہنا کرتی تھی میں نے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا یہ کنز (خزانہ) ہے؟ تو آپ نے فرمایا: جو زیور زکوٰۃ کی مقدار کو پہنچ گیا اور اس کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی تو وہ کنز نہیں ہے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۵۶۳، المستدرک ج ۱ ص ۳۹۰، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۰۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۰)

امام بیہقی نے کہا ہے: اس کی سند میں ثابت بن عجلان منفرد ہے مگر اس سے امام بخاری نے روایت کی ہے اور امام ابن معین نے اس کی توثیق کی ہے اور امام ابن حبان نے اس کا ثبوت میں ذکر کیا ہے۔ (کتاب الثقات لابن حبان ج ۷ ص ۱۷)

عبد اللہ بن شداد بن الہاد بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس آئے اور میرے ہاتھوں میں چاندی کے کنگن تھے آپ نے پوچھا: اے عائشہ! یہ کیا ہیں؟ میں نے کہا: میں نے ان کو اس لیے پہنا ہے تاکہ میں آپ کے لیے مزین ہوں یا رسول اللہ! آپ نے پوچھا: کیا تم ان کی زکوٰۃ ادا کرتی ہو؟ میں نے کہا: نہیں! آپ نے فرمایا: یہ دوزخ کی آگ سے تمہارے لیے کافی ہیں۔ (سنن ابوداؤد: ۱۵۶۵، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۹، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۰۵)

اس حدیث کی سند میں محمد بن عطاء ایک راوی ہے امام دارقطنی نے اس کو مجہول کہا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے اس کا پورا نام محمد بن عمرو بن عطاء ہے اور جب اس کی نسبت اس کے دادا عطاء کی طرف کی جائے تو اس کو مجہول گمان کیا جاتا ہے امام حاکم نے اس حدیث کو امام مسلم کی شرط کے موافق صحیح قرار دیا ہے۔ (المستدرک ج ۱ ص ۳۸۹) (نصب الراية ج ۲ ص ۳۸۱، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ)

عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نبی ﷺ کے پاس آئی اور اس کے ساتھ اس کی بیٹی تھی اور اس کے ہاتھ میں سونے کے کنگن تھے آپ نے اس سے پوچھا: کیا تم اس کی زکوٰۃ دیتی ہو؟ اس نے کہا: نہیں! آپ نے فرمایا: کیا تمہیں اس سے خوش ہوگی کہ اللہ تعالیٰ تمہیں قیامت کے دن آگ کے دکن پہن دے؟ اس عورت نے پھر وہ کنگن اتار کر ڈال دیئے آپ نے فرمایا: تم ان کی زکوٰۃ ادا کیا کرو اور اس عورت نے کہا: یہ اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہیں۔

(سنن ترمذی: ۶۳۷، سنن ابوداؤد: ۱۵۶۳، سنن نسائی: ج ۵ ص ۳۸، مسند احمد ج ۲ ص ۲۰۸-۲۰۹-۱۷۸، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۳۰، شرح السن:

۱۵۷۷، مصنف عبد الرزاق: ۷۰۶۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۴۴)

حضرت زینب رضی اللہ عنہا زوجہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتی ہیں: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے زیورات ہیں اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا ہاتھ تنگ ہے اور میرے زیر کفالت میری دو بھتیجیاں ہیں آیا میرے لیے یہ جائز ہے کہ میں اپنے زیورات کی زکوٰۃ ان پر خرچ کر دوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! پھر انہوں نے حضرت ابن مسعود سے کہا: تمہاری اور تمہارے بچوں کی کفالت نے مجھے صدقہ کرنے سے روک رکھا ہے تب نبی ﷺ نے فرمایا: تم ان پر خرچ کرو تمہارے لیے اس میں دوا جریں۔

(سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۰۸، مصنف عبدالرزاق: ۴۰۵۶-۴۰۵۵)

الشعی بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت 'نبی ﷺ کے پاس آئی اور کہنے لگی: یہ زیورات ہیں، یہ ستر دینار کے ہیں، پس آپ ان میں سے اللہ تعالیٰ کا حق لے لیجئے، پس نبی ﷺ نے ان میں سے ایک دینار اور چوتھائی دینار لے لیا۔

(سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۰۶-۱۰۷، اس حدیث کی سند میں ابوبکر البہدی نام کا ایک راوی متروک ہے)

جب زیورات بہ مقدار نصاب ہوں تو ان میں زکوۃ کے وجوب کے متعلق فقہاء تابعین کے آثار

سعید بن جبیر نے کہا: سونے اور چاندی کے زیورات میں زکوۃ ہے اور یہی سفیان کا قول ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۶۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۶۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عمر بن شعیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ اپنی بیویوں کو یہ حکم دیتے تھے کہ وہ اپنے زیورات کی زکوۃ دیا کریں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۶۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۶۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت: ۱۳۱۶ھ)

عمر بن ہرم بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر بن زید سے سوال کیا گیا: کیا زیورات میں زکوۃ ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! جب وہ میں مشقال (سونا) ہو یا دوسو درہم ہوں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۶۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۶۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حجاج بیان کرتے ہیں کہ عطاء الزہری اور کھول نے کہا کہ زیورات میں زکوۃ ہے اور سنت کا یہ حکم جاری ہے کہ سونے اور چاندی کے زیورات میں زکوۃ ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۶۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۶۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عبداللہ بن شداد نے کہا کہ زیورات میں زکوۃ ہے حتیٰ کہ اٹھویں میں بھی زکوۃ ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۶۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

حسین بیان کرتے ہیں کہ عطاء نے کہا کہ جب زیورات کا نصاب زکوۃ کو پہنچ جائے تو ان میں زکوۃ ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۷۰، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۷۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

زیورات میں زکوۃ واجب نہ ہونے کے متعلق ائمہ ثلاثہ کی احادیث اور ان کے جوابات

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: زیورات میں زکوۃ نہیں ہے۔

امام بیہقی متوفی ۴۵۸ھ فرماتے ہیں: اس حدیث کو ہزارے فقہاء نے روایت کیا ہے اس کی کوئی اصل نہیں ہے، یہ باطل ہے اور

اس باب میں رسول اللہ ﷺ کا کوئی ارشاد نہیں ہے۔ (معرفت السنن، الاثر ج ۳ ص ۲۹۶، دارالکتب العلمیہ، بیروت: ۱۳۱۲ھ)

عمر بن دینار بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا زیورات میں زکوۃ ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں! میں

نے کہا: اگرچہ ہزار دینار ہوں؟ انہوں نے کہا: ہزار کثیر ہیں۔ (مصنف عبدالرزاق: ۴۰۷۶، سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۳۸)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے کہا کہ زیورات میں زکوۃ نہیں ہے۔

(مصنف عبدالرزاق: ۴۰۷۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۷۱، مجلس علمی بیروت) (سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۳۸)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کے علاوہ حضرت انس، حضرت عائشہ اور حضرت اسماء رضی اللہ عنہم کا بھی یہی موقف

ہے اور یہ ایک اجتہادی مسئلہ ہے اور اس میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی آراء مختلف ہیں لیکن احادیث صحیحہ اور آثار تو یہ سے یہ ثابت ہے کہ

زیورات میں زکوۃ واجب ہے اور یہی چیز اصول اسلام کے مطابق ہے اور زیورات میں زکوۃ کے وجوب کی نفی میں صرف بعض صحابہ

کے اقوال ہیں اور رسول اللہ ﷺ کا اس کے متعلق کوئی ارشاد نہیں ہے جیسا کہ امام بیہقی نے بھی اعتراف کیا ہے جب کہ زیورات

میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق رسول اللہ ﷺ کے متعدد ارشادات صحیح ثابت ہیں۔

* شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۹۵-۸۹۳ میں بھی اس مسئلہ پر بحث کی گئی ہے، لیکن یہاں نعمۃ الباری میں بہت مشتعل بحث ہے۔

۴۵۔ بَابُ لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي قَرَيْبِهِ صَدَقَةٌ

مسلمان پر اس کے گھوڑے میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے

۱۴۶۳۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَارٍ عَنْ عِرَالِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي قَرَيْبِهِ وَغُلَامِهِ صَدَقَةٌ۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن دینار نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: میں نے سلیمان بن یسار سے سنا از عراق بن مالک از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مسلمان پر اس کے گھوڑے اور غلام میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔ [طرف الحدیث: ۱۳۶۳]

(صحیح مسلم: ۹۸۴، الرقم السلسل: ۲۲۳۷، سنن ابوداؤد: ۱۵۹۵-۱۵۹۳، سنن ترمذی: ۶۲۸، سنن نسائی: ۲۳۷۲-۲۳۷۱، سنن ابن ماجہ: ۱۸۱۴، مسند الحمیدی: ۱۰۷۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۹۱، صحیح ابن خزیمہ: ۲۲۸۶، سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۱۷، شرح مشکل الآثار: ۲۲۴، شرح السنن: ۱۵۷۳، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۲، طبع قدیم مسند احمد: ۲۳۵، ج ۱۲ ص ۲۳۳، سنن ابی یوسف: ۳۸۳۱، مکتبۃ الرشیدیہ: ۱۳۲۷، مسند الطحاوی: ۷۸۹۵)

گھوڑوں میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق مذاہب فقہاء اور امام ابو حنیفہ کے مذہب پر دلائل

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

سعید بن المسیب، عمر بن عبد العزیز، حماد بن عمار، الحسن بن علی، سیرین، انوری، ذاکر ہری، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، اسحاق اور غیر مقلدین نے یہ کہا ہے کہ گھوڑوں میں زکوٰۃ نہیں ہے اور اسے اسباب میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد کا بھی یہی موقف ہے۔

امام ترمذی متوفی ۲۷۹ھ نے اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد لکھا ہے:

اہل علم کا اس حدیث کے اوپر عمل ہے، انہوں نے کہا ہے کہ جنگوں میں چرنے والے گھوڑوں پر زکوٰۃ نہیں ہے اور جو غلام خدمت کے لیے ہوں ان پر بھی زکوٰۃ نہیں ہے، سوا اس صورت کے کہ وہ گھوڑے اور غلام تجارت کے لیے ہوں تو پھر جب ان کی قیمت پر سال گزر جائے گا تو ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ (سنن ترمذی ص ۲۸۷، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۲۳ھ)

ابراہیم النخعی، حماد بن ابی سلیمان، امام ابو حنیفہ اور زفر نے یہ کہا ہے کہ جو گھوڑے نسل بڑھانے کے لیے رکھے ہوں ان میں زکوٰۃ واجب ہے اور شمس اللائمہ السرخسی نے کہا ہے کہ صحابہ میں سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا بھی یہی موقف ہے اور انہوں نے درج ذیل حدیث سے استدلال کیا ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث مروی ہے کہ جس شخص کے پاس سونا چاندی ہو اور وہ اس کی زکوٰۃ ادا نہ کرے قیامت کے دن اس سونے چاندی کو دوزخ کی آگ سے تپانے کے بعد اس کی پیشانی پہلو اور پشت کو ان سے داغا جائے گا (ابو قولہ) صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! گھوڑوں کے متعلق کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا: گھوڑوں کی تین قسمیں ہیں: ایک قسم وہ ہے جو

اپنے مال کے لیے بوجھ ہے دوسری قسم وہ ہے جو اس کے گناہوں کے لیے ستر اور حجاب ہے اور تیسری قسم وہ ہے جو اس کے لیے اجر ہے وہ گھوڑے جو اس کے لیے بوجھ ہیں یہ وہ ہیں جن کو اس نے اہل اسلام کو دکھانے اور ان پر فخر کرنے کے لیے باندھا ہوا ہے اور وہ گھوڑے جو اس کے لیے ستر ہیں یہ وہ گھوڑے ہیں جن کو اس نے اللہ کے راستہ میں باندھا ہے اور وہ ان گھوڑوں کی پشت میں اور ان کی گردنوں میں اللہ کے حق کو نہیں بھولا اور رہے وہ گھوڑے جو اس کے لیے اجر ہیں یہ وہ گھوڑے ہیں جن کو اس نے اہل اسلام کے لیے اللہ کے راستہ میں باندھا ہے۔ الحدیث (صحیح مسلم: ۹۸۷، رقم السلسل: ۲۲۵۳، صحیح البخاری: ۲۸۶۰، سنن نسائی: ۳۵۶۳)

امام ابو حنیفہ اور ان کے موافقین نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ گھوڑوں میں زکوٰۃ واجب ہے انہوں نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ گھوڑوں میں اللہ کا حق ہے جس طرح باقی اموال میں اللہ کا حق ہے اور اس حق کی وجہ سے ان پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔

اور اس کی تائید درج ذیل حدیث سے ہوتی ہے:

انزہری بیان کرتے ہیں کہ السائب بن یزید نے ان کو خبر دی کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ گھوڑوں کی قیمت لگاتے اور اس کی زکوٰۃ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ادا کرتے۔ (شرح معانی الآثار: ۲۹۶، قدیمی کتب خانہ کراچی)

ابن شہاب بیان کرتے ہیں کہ عثمان گھوڑوں کی زکوٰۃ دیتے تھے اور نمر کے بھانجے السائب بیان کرتے ہیں کہ وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس گھوڑوں کی زکوٰۃ لے کر جاتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۲۳، مجلس سی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

خلاصہ یہ ہے کہ جو گھوڑے تجارت کے لیے ہوں ان کی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہوگی جیسا کہ اور اموال تجارت کا حکم ہے اور جو گھوڑے انسان نے اپنی ضرورت کے لیے رکھے ہوں اور ان سے ان کی نسل بڑھاتا اور ان کی تجارت کرنا مقصود نہ ہو ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی اور یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے اور جن احادیث میں گھوڑوں پر زکوٰۃ کی نفی ہے وہ اسی صورت پر محمول ہیں۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۵۲-۵۳، ملخصاً، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۲۱۸۶، ج ۲ ص ۹۰۹ پر مذکور ہے اس کی شرح میں گھوڑوں کی زکوٰۃ میں مذاہب کا ذکر

ہے۔

کسی مسلمان پر اس کے غلام میں

صدقہ واجب نہیں ہے

۴۶۔ بَابُ لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ

فِي عَبْدِهِ صَدَقَةٌ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی از عقیم بن عراک انہوں نے کہا: مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ (ح) اور ہمیں سلیمان بن حرب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب بن خالد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عقیم بن عراک بن مالک نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عقیم بن عراک بن مالک نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ

۱۴۶۴۔ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُقَيْمِ بْنِ عِرَاقٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ح وَحَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُقَيْمُ بْنُ عِرَاقٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ عَلَى

الْمُسْلِمِ صَدَقَةٌ فِي عِبْدِهِ وَلَا قَرِيبِهِ.

آپ نے فرمایا: مسلمان پر اس کے غلام اور گھوڑے میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ مسلمانوں نے اپنی خدمت کے لیے جو غلام رکھے ہوں یا اپنی ضرورت کے لیے جو گھوڑے رکھے ہوں ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور جو غلام اور گھوڑے تجارت کے لیے رکھے ہوں ان میں زکوٰۃ واجب ہے جیسا کہ امام ترمذی نے بیان کیا ہے اور اس کی مکمل تفصیل اور بیان مذاہب گزشتہ حدیث کی شرح میں گزر چکے ہیں۔

یتیموں پر صدقہ کرنا

۴۷ - بَابُ الصَّدَقَةِ عَلَى الْيَتَامَى

۱۴۶۵ - حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ لُصَّالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ هَلَالِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ يَسَّارٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى الْمَنْبَرِ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ فَقَالَ إِنِّي مِمَّا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي مَا يَفْتَحُ عَلَيْكُمْ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا وَزَيْنَتِهَا. فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ يَأْتِي الْخَيْرُ بِالشَّرِّ؟ فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ لَهُ مَا شَأْنُكَ تَكَلِّمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَكَلِّمُكَ؟ فَرَأَيْنَا أَنَّهُ يُنْزَلُ عَلَيْهِ قَالَ فَمَسَحَ عَنْهُ الرَّحَضَاءُ فَقَالَ ابْنَ السَّائِلُ؟ وَكَانَتْ حَمْدُهُ فَقَالَ إِنَّهُ لَا يَأْتِي الْخَيْرُ بِالشَّرِّ وَإِنْ مِمَّا يَبُتُّ الرَّبِيعُ يَقْتُلُ حَبَطًا أَوْ يُلْمُ إِلَّا اِكْلَةَ الْخَضِرَاءِ أَكَلْتُ حَتَّى إِذَا امْتَلَأْتُ خَاصِرَتَاهَا اسْتَقْبَلْتُ عَيْنَ الشَّمْسِ فَتَلَطَّتُ وَبَالَتُ وَرَفَعْتُ وَإِنَّ هَذَا الْمَالَ خَوْضَرَةٌ حُلْوَةٌ فَيَقْبَلُهَا صَاحِبُ الْمُسْلِمِ مَا أُعْطِيَ مِنْهُ الْمُسْكِينُ وَالْيَتِيمُ وَابْنُ السَّبِيلِ أَوْ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّهُ مَنْ يَأْخُذْهُ بِغَيْرِ حَقِّهِ كَأَلَدِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَيَكُونُ شَهِيدًا عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از یحییٰ از ہلال بن ابی میمونہ نے کہا: ہمیں عطاء بن یسار نے حدیث بیان کی انہوں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے سنا وہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ ایک دن نبی ﷺ منبر پر بیٹھے ہم بھی آپ کے گرد بیٹھ گئے تو آپ نے فرمایا: مجھے اپنے بعد جس چیز کا تم پر خطرہ ہے وہ یہ ہے کہ تم پر دنیا کی تردتا زگی اور زینت کھول دی جائے گی ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! کیا اچھی چیز سے بھی بُرائی پیدا ہوگی؟ پس نبی ﷺ خاموش رہے پھر اس شخص سے کہا گیا: تمہیں کیا ہوا ہے کہ تم ﷺ نبی سے بات کر رہے ہو اور آپ ﷺ تم سے بات نہیں کر رہے؟ پھر ہم نے غور سے دیکھا تو آپ پر وحی نازل ہو رہی تھی پھر آپ نے اپنے چہرے سے پسینہ پونچھا پس فرمایا: وہ سوال کرنے والا کہاں ہے؟ گویا کہ آپ کو اس کا سوال پسند آیا پس آپ نے فرمایا: اچھی چیز بُرائی کا سبب نہیں ہو سکتی دیکھو! فصل بہار گھاس اُگاتی ہے (یعنی وہ اچھی چیز ہے) لیکن وہ کبھی جانور کو مار دیتی ہے یا مارنے کے قریب کر دیتی ہے (اور یہ بُری چیز ہے جو اچھی چیز سے ظاہر ہوتی ہے) تاہم جو جانور سبزہ چرتے ہیں حتیٰ کہ ان کی دونوں کوکھیں پھول کرتی جاتی ہیں اور وہ سورج کی طرف منہ کر کے لید کرتے ہیں اور پیشاب کرتے ہیں اور چرتے ہیں بے شک یہ مال سرسبز اور میٹھا ہے پس وہ کیسا اچھا مسلمان مالک ہے جو اس مال سے مسکین اور یتیم اور مسافر کو کھلاتا ہے یا جس طرح نبی ﷺ نے فرمایا اور جو شخص ناحق مال لیتا ہے وہ اس شخص کی مثل ہے جو کھاتا ہے اور سیر نہیں ہوتا اور وہ مال اس

کے خلاف قیامت کے دن گواہی دے گا۔

(صحیح مسلم: ۱۰۵۲، الرقم المسلسل: ۲۳۸۳، سنن ابن ماجہ: ۳۹۹۵، مسند ابویعلیٰ: ۱۲۳۲، صحیح ابن حبان: ۳۲۲۵، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۱۸۰، مصنف عبد الرزاق: ۲۰۰۲۸، شرح السنہ: ۴۰۵۱، مسند احمد ج ۳ ص ۲۱ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۱۱۵۷، ج ۱ ص ۲۵۰-۲۴۸، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۱۹۴۰، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) معاذ بن نضال۔ (۲) ہشام الدستوائی (۳) یحییٰ بن ابی کثیر (۴) حلال بن ابی میمونہ، ان کو حلال بن ابی حلال بھی کہا جاتا ہے (۵) عطاء بن یسار (۶) حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۵۵)

اس باب کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس باب کا عنوان ہے: قیاموں پر صدقہ کرنا اور اس حدیث میں یہ جملہ ہے: جو شخص اس مال سے مسکین، یتیم اور مسافر کو کھلاتا ہے۔

کبھی کبھار اچھی چیز سے بُری چیز کا ظاہر ہونا

اس حدیث میں مذکور ہے: کیا اچھائی بُرائی کا سبب ہو سکتی ہے؟ نبی ﷺ نے جو اس سوال کا جواب دیا، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اچھائی بُرائی کا سبب نہیں ہوتی لیکن کبھی اچھائی بُرائی تک پہنچا دیتی ہے جیسے فصل بہار اچھی چیز ہے لیکن کبھی فصل بہار کا سبزہ کھا کر مویشی مر جاتے ہیں یا مرنے کے قریب ہو جاتے ہیں یا سبزہ خوش نما معلوم ہوتا ہے، مریض اس کو خوب پیٹ بھر کر کھا لیتے ہیں، پھر اس سبزہ پر لید اور پیشاب کر کے اس سبزہ کو خراب کر دیتے ہیں، اس طرح مال و دولت اچھی چیز ہے لیکن کبھی انسان مال و دولت کو ناجائز اور حرام کاموں میں خرچ کرتا ہے یا نیک مصارف میں خرچ نہیں کرتا اور یہ بُرائی ہے، اسی طرح کبھی اچھائی بُرائی کا سبب بن جاتی ہے۔

پہلی مثال میں فرمایا: جیسے فصل بہار میں کبھی جانور مر جاتے ہیں، اس میں کافر کی مثال دی ہے، وہ دنیا میں نیک کام کرتا ہے جیسے انگریزوں اور امریکیوں نے مہلک بیماریوں کے علاج کے لیے دوائیں ایجاد کیں مثلاً شوگر، السر، بلڈ پریشر اور تپ دق کی دوائیں، اس کام سے انسانیت کو فائدہ پہنچا لیکن چونکہ وہ انسان نہیں بنے، اس لیے ان کے وہ نیک کام برباد ہو گئے اور ان کا آخرت میں ٹھکانا دوزخ ہے، سو ان کی اچھائی بُرائی کا سبب بنی۔

دوسری مثال اس مسلمان کی دی ہے جو کبیرہ گناہوں میں مستغرق ہو، فرائض اور واجبات کا تارک ہو، اس کی اچھائی اس کا اللہ اور رسول پر اس کا ایمان ہے اور اس کی بُرائی اس کا کبیرہ گناہوں میں نہمک ہونا ہے اور وہ اس خطرہ میں ہے کہ گناہوں میں اس کی رغبت اس کا کفر پر خاتمہ نہ کر دے، اس کی مثال اس سے دی کہ کبھی فصل بہار میں جانور کھا کر موت کے قریب پہنچ جاتے ہیں۔

تیسری مثال اس مسلمان کی ہے جو نیک کام کرتا ہے اور گناہوں سے بچتا ہے اور اگر کبھی اس سے گناہ ہو جائیں تو وہ ان پر توبہ کر لیتا ہے، اس کی مثال میں فرمایا: جو شخص کھاتا ہے اور سیر نہیں ہوتا۔

چوتھی مثال اس مسلمان کی ہے جو دنیا سے بے رغبت ہے اور آخرت میں کوشاں ہے اور متقی و پرہیزگار ہے، اس کی مثال میں فرمایا: پس وہ کیسا اچھا مسلمان مالک ہے جو اس مال سے مسکین اور یتیم اور مسافر کو کھلاتا ہے۔

یہ مثالیں ترتیب وار نہیں ہیں لیکن اس حدیث میں غور و فکر کرنے سے سمجھ میں آ جاتی ہیں۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عالم کی جو بات سمجھ میں نہ آئے، اس کے متعلق سوال کرنا چاہیے، جس طرح جب نبی ﷺ نے فرمایا: مجھے مال و دولت کی فراوانی سے تم پر خطرہ ہے تو اس سے ایک صحابی کو شبہ ہوا کہ مال و دولت تو اللہ کی نعمت ہے اور اچھی چیز

ہے یہ کسی بُرائی کا کیسے سبب ہوگی؟ نبی ﷺ نے فوراً جواب نہیں دیا: بلکہ کچھ دیر کے بعد وحی سے مطلع ہو کر جواب دیا: اسی طرح جب عالم کو فوراً کسی سوال کا جواب نہ آئے تو وہ دینی کتابوں کا مطالعہ کر کے شرح صدر حاصل کر کے سائل کو جواب دے جس طرح نبی ﷺ نے وحی سے مطلع ہو کر شرح صدر حاصل کر لیا تھا۔

اس حدیث کے فوائد میں سے یہ ہے کہ عالم کو چاہیے کہ وہ لوگوں کو مال کے فتنہ سے ڈرائے اور انہیں اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے کی ترغیب دے اور کسی مشکل مسئلہ کو آسان مثالیں دے کر سمجھائے۔

خاوند اور گود میں زیر پرورش یتیم بچوں
پر زکوٰۃ کو خرچ کرنا

۴۸ - بَابُ الزَّكَاةِ عَلَى الزَّوْجِ
وَالْأَيَّامِ فِي الْحَجْرِ

اس حدیث میں زکوٰۃ سے مراد عام ہے خواہ زکوٰۃ فرض ہو یا صدقہ نفلیہ ہو۔

قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. اس حدیث کی حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے روایت کی ہے۔

اس تعلق کے موافق حدیث صحیح البخاری: ۱۴۶۲ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الانس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے شقی نے حدیث بیان کی از عمرو بن الحارث از حضرت زینب زوجہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں نے اس کا ابراہیم سے ذکر کیا پس مجھے ابراہیم نے حدیث بیان کی از ابو عبیدہ از عمرو بن الحارث از حضرت زینب زوجہ حضرت عبداللہ بن مسعود وہ حدیث بالکس اس کی مثل ہے وہ بیان کرتی ہیں کہ میں مسجد میں تھی تو میں نے نبی ﷺ کو دیکھا پس آپ نے فرمایا: تم صدقہ کیا کرو خواہ اپنے زیورات سے کرو اور حضرت زینب حضرت ابن مسعود پر خرچ کرتی تھیں اور اپنی گود میں یتیم بچوں پر حضرت زینب نے حضرت ابن مسعود سے کہا: آپ رسول اللہ ﷺ سے یہ پوچھیں کہ اگر میں آپ کے اوپر اور ان یتیم بچوں پر صدقہ کروں جو میری گود میں ہیں تو کیا یہ مجھ سے کفایت کرے گا؟ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: آپ خود رسول اللہ ﷺ سے سوال کریں تب حضرت زینب رسول اللہ ﷺ کے پاس گئیں تو وہاں انصار کی ایک عورت دروازہ پر بیٹھی ہوئی تھی اور اس کو بھی یہی مسئلہ درپیش تھا پھر ہمارے پاس سے حضرت بلال گزرے تو ہم نے کہا: نبی ﷺ سے یہ سوال کرو کہ کیا میرے لیے یہ جائز ہے کہ میں اپنے خاوند پر

۱۴۶۶ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي شَقِيقٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ زَيْنَبَ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا. قَالَ فَلَدَّ كَرْنَهُ لِأَبِرَاهِيمَ فَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ زَيْنَبَ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بِمِثْلِهِ سَوَاءً. قَالَتْ كُنْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَصَدَّقْنَ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكُنَّ. وَكَانَتْ زَيْنَبُ تَنْبُوْ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ وَآيَّامٍ فِي حَجْرِهَا. قَالَتْ فَقَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ سَلْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّجَزِي عَنِّي أَنْ أَتَفَقَّ عَلَيْكَ وَعَلَى آيَّامِي فِي حَجْرِي مِنَ الصَّدَقَةِ؟ فَقَالَ سَلِي أَنْتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَاذْطَلَقْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَى الْبَابِ حَاجَتُهَا مِثْلُ حَاجَتِي. فَمَرَّ عَلَيْنَا بِلَالٍ فَقُلْنَا سَلِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّجَزِي عَنِّي أَنْ أَتَفَقَّ عَلَى زَوْجِي وَآيَّامِي فِي حَجْرِي؟ وَقُلْنَا لَا تُخْبِرُنَا. فَدَخَلَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ مَنْ هُمَا. قَالَ زَيْنَبُ. قَالَ أَيُّ الزَّيَّابِ. قَالَ امْرَأَةُ عَبْدِ اللَّهِ. قَالَ نَعَمْ وَلَهَا أَجْرَانِ أَجْرُ الْقَرَابَةِ

سَلَمَةً إِنَّمَا هُمْ بَيْنِي؟ فَقَالَ أَنفَقْتُمْ عَلَيْهِمْ، فَلَكُلَّ أَجْرٌ ۖ اللَّهُ اأگر میں ابوسلمہ کی اولاد پر خرچ کروں تو کیا مجھے بھی اجر ملے گا؟
مَا أَنفَقْتُ عَلَيْهِمْ. [طرف الحدیث: ۵۳۶۹]
کیونکہ وہ میری بھی اولاد ہے، آپ نے فرمایا: تم ان پر خرچ کرو، تم کو اس کا اجر ملے گا جو تم ان پر خرچ کرو گی۔

(صحیح مسلم: ۱۰۰۱، رقم المسلسل: ۲۲۸۳، سنن ترمذی: ۶۳۶-۶۳۵، سنن کبریٰ: ۲۳۶۳، سنن ابن ماجہ: ۱۸۳۴)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عثمان بن ابی شیبہ اور وہ عثمان بن محمد بن ابی شیبہ ہیں، ان کا نام ابراہیم ابوالحسن العباسی ہے، یہ ابوبکر بن ابی شیبہ کے بھائی ہیں، یہ ۲۳۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبدہ بن سلیمان الکلابی (۳) ہشام بن عروہ (۴) ان کے والد عروہ بن زید بن ملعمام ہیں (۵) زینب بنت ام سلمہ، یہ ابوسلمہ عبد اللہ بن عبد الاسد المخزومی کی بیٹی ہیں، ان کا نام بڑہ تھا، نبی ﷺ نے ان کا نام بدل کر زینب رکھ دیا، امام بخاری کے نزدیک ان کا نبی ﷺ سے سماع ثابت ہے (۶) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا ان کا نام حند بنت ابی امیہ ہے، یہ نبی ﷺ کی زوجہ محترمہ ہیں اور ام المؤمنین ہیں۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۶۲)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حضرت ابوسلمہ سے اولاد

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکاح سے پہلے حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں اور ان سے یہ اولاد تھی: عمر، محمد، زینب اور درہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۶۳)

شوہر پر زکوٰۃ خرچ کرنے کے متعلق مذاہب ائمہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن الممذر نے کہا ہے کہ علماء کا اس پر اجماع ہے کہ مرد اپنی بیوی کو اپنی زکوٰۃ نہیں دے سکتا، کیونکہ بیوی کا نفقہ اس پر واجب ہے اور وہ اس سے زکوٰۃ لینے سے مستغنی ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا بیوی اپنے شوہر کو زکوٰۃ دے سکتی ہے یا نہیں؟ امام ابو یوسف، امام محمد اور امام احمد اور امام شافعی کے نزدیک یہ جائز ہے اور امام مالک کا مشہور قول امام ابو حنیفہ کی مثل یہ ہے کہ اس کے لیے اپنے شوہر کو اپنی زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے اور امام احمد کا بھی راجح قول یہی ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۴۵۴، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۲۳ھ)

علامہ سوفی الدین محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

بیوی کو زکوٰۃ دینا اجماعاً جائز نہیں ہے، کیونکہ بیوی کا خرچ شوہر پر واجب ہے اس لیے وہ زکوٰۃ لینے سے مستغنی ہے اور شوہر کو زکوٰۃ دینے کے متعلق دو روایتیں ہیں، ایک یہ ہے کہ بیوی کا شوہر کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے اور یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب ہے کیونکہ جس طرح شوہر کا بیوی کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے اسی طرح بیوی کا بھی شوہر کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے کیونکہ شوہر کو زکوٰۃ دینے سے وہ خود اس زکوٰۃ سے نفع حاصل کرے گی اور حنبلیوں کی دوسری روایت یہ ہے کہ بیوی کے لیے شوہر کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابن مسعود کی بیوی حضرت زینب سے فرمایا: جن پر تم صدقہ کر دو گی ان میں تمہارا شوہر اور تمہاری اولاد اس صدقہ کے زیادہ مستحق ہیں۔ (صحیح البخاری: ۱۳۶۲، صحیح مسلم: ۹۸۲) اور ایک اور حدیث میں ہے: جب رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا: کیا بیوی اپنے شوہر پر صدقہ کر سکتی ہے؟ تو آپ نے فرمایا: اس کے لیے دو اجر ہیں، ایک صدقہ کا اجر ہے اور ایک قرابت کا اجر ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۳۶۶، صحیح مسلم: ۱۰۰۰) (المغنی ج ۳ ص ۴۲۵-۴۲۳، دار الحدیث، قاہرہ، ۱۴۲۵ھ)

اس پر دلیل کہ حضرت ابن مسعود کی بیوی ان پر جو مال خرچ کرتی تھیں وہ زکوٰۃ نہیں تھا

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متونی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: عورت کے لیے اپنے شوہر کو اپنے مال کی زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے جس طرح مرد کے لیے اپنی بیوی کو اپنے مال کی زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے اور جس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت زینب کو یہ ترغیب دی تھی کہ وہ اپنے شوہر کو صدقہ دیں اس صدقہ سے مراد غیر زکوٰۃ ہے۔

رہا یہ کہ اس پر کیا دلیل ہے کہ اس صدقہ سے مراد غیر زکوٰۃ ہے سو اس کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت عبداللہ بن مسعود کی بیوی راحلہ بنت عبداللہ صنعاء کی عورت تھیں اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس مال نہیں تھا اور وہ حضرت عبداللہ پر اور ان کی اولاد پر خرچ کرتی تھیں حضرت ابن مسعود نے فرمایا: مجھے یہ پسند نہیں ہے کہ تم بغیر اجر و ثواب کے یہ خرچ کرو پھر حضرت زینب نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا: یا رسول اللہ! میں کچھ چیزیں بنا کر فروخت کرتی ہوں میرے شوہر اور میری اولاد کے پاس کوئی آمدنی نہیں ہے جس کی وجہ سے میں ان پر خرچ نہ کروں اور ان پر صدقہ نہ کروں آیا میرے لیے ان پر خرچ کرنے میں اجر و ثواب ہے؟ آپ نے فرمایا: تم جو ان پر خرچ کرتی ہو اس میں تمہارے لیے اجر ہے سو تم ان پر خرچ کرتی رہو۔

(شرح معانی الآثار: ۲۹۶۱)

امام طحاوی فرماتے ہیں: اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ یہ صدقہ زکوٰۃ نہیں تھا کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ کسی عورت کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنی اولاد پر اپنی زکوٰۃ کو خرچ کرے اس سے یہ واضح ہوا کہ وہ اپنی اولاد پر جو خرچ کرتی تھیں وہ زکوٰۃ نہیں تھی اور اس مال سے وہ اپنے شوہر پر بھی خرچ کرتی تھیں اس سے ثابت ہوا کہ وہ اپنے شوہر پر جو خرچ کرتی تھیں وہ بھی زکوٰۃ نہیں تھی۔

اس سلسلہ میں دوسری حدیث یہ ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک دن صبح کو خواتین کے پاس گئے اور فرمایا: اے عورتوں کی جماعت! میں نے تم میں سے کوئی ایسی ناقص عقل اور ناتمس دین نہیں دیکھی جو عقل کو زائل کرنے والی ہو اور بے شک میں نے تم میں سے اکثر کو قیامت کے دن دوزخ میں دیکھا پس جتنا تم سے ہو سکتا ہے اتنا صدقہ کر کے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو ان خواتین میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی بیوی بھی تھیں وہ حضرت ابن مسعود کے پاس گئیں اور ان کو رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث سنائی اور انہوں نے اپنے زیورات اٹھائے حضرت ابن مسعود نے پوچھا: تم یہ زیورات لے کر کہاں جا رہی ہو؟ انہوں نے کہا: میں اللہ اور رسول کا قرب حاصل کرنے جا رہی ہوں شاید اللہ تعالیٰ مجھے دوزخ میں نہ ڈالے حضرت ابن مسعود نے کہا: تم پر افسوس ہے! تم یہ زیورات مجھ پر اور میرے بچوں پر صدقہ کرو ان کی بیوی نے کہا: نہیں! خدا کی قسم! حتیٰ کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس ہو آؤں پھر وہ رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کرنے کے لیے گئیں پس لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! یہ زینب ہیں آپ سے اجازت طلب کرنے آئی ہیں آپ نے پوچھا: کون سی زینب ہیں؟ انہوں نے کہا: حضرت ابن مسعود کی بیوی پھر وہ نبی ﷺ کے پاس گئیں اور عرض کیا: میں نے ابھی آپ سے حدیث سنی تھی پھر میں نے حضرت ابن مسعود کو وہ حدیث سنائی پھر میں نے اپنے زیورات لیے تاکہ میں اللہ عز و جل کا اور آپ کا قرب حاصل کروں اس امید سے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اہل دوزخ میں سے نہ کرے تب حضرت ابن مسعود نے مجھ سے یہ کہا کہ تم مجھ پر اور میرے بیٹوں پر خرچ کرو تب میں نے کہا: میں پہلے رسول اللہ ﷺ سے اس کی اجازت لے لوں پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم ابن مسعود پر اور ان کے بیٹوں پر خرچ کرو وہ اس صدقہ کا مکمل ہیں۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۲۷۳-۲۷۴، شرح معانی الآثار: ۲۹۶۲، صحیح البخاری: ۱۳۶۲)

امام ابو جعفر طحاوی نے کہا: اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ یہ نفلی صدقہ تھا جو گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے اور یہ صدقہ زکوٰۃ میں سے نہیں تھا کیونکہ حضرت زینب اپنے تمام زیورات لے کر آئی تھیں اور رسول اللہ ﷺ نے ان کو ان کے تمام زیورات حضرت ابن مسعود اور ان کے بیٹوں پر صدقہ کرنے کی اجازت دی سو یہ زکوٰۃ نہیں تھی کیونکہ زیورات کی زکوٰۃ میں تمام زیورات کو صدقہ نہیں کیا جاتا بلکہ اس کے ایک جز کو صدقہ کیا جاتا ہے یعنی کل زیورات کے چالیسویں حصہ کو بہ شرطیکہ وہ نصاب کی مقدار کے مطابق ہیں مثقال ہوں اور ان پر ایک سال گزر چکا ہو اور رسول اللہ ﷺ نے اس تفصیل کے بغیر ان کو تمام زیورات ان کے شوہر حضرت ابن مسعود اور ان کے بیٹوں پر خرچ کرنے کی اجازت دی اگر یہ زکوٰۃ ہوتی تو رسول اللہ ﷺ ان زیورات کو ان کے شوہر اور ان کی اولاد پر خرچ کرنے کی اجازت نہ دیتے پس واضح ہو گیا کہ بیوی کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنی زکوٰۃ کو اپنے شوہر پر خرچ کرے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۷۵-۷۶، تہذیبی کتب خانہ کراچی)

شافعی، مالکی اور غیر مقلد علماء کا شوہر کو زکوٰۃ دینے کے عدم جواز میں امام اعظم کے موقف کی تائید کرنا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی کی حدیث سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ بیوی کا اپنے خاوند کو اپنی زکوٰۃ دینا جائز ہے یہ امام شافعی اور ثوری کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ کے دو صاحبوں کا قول ہے اور امام مالک اور امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے اور ان ائمہ نے اس حدیث میں صدقہ کو صدقہ واجبہ پر محمول کیا ہے علامہ مازری نے یہ کہا ہے کہ حضرت زینب نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سوال کیا کہ اگر میں اپنے زیورات کو اپنے شوہر اور ان کے بیٹوں پر خرچ کروں تو کیا یہ میری طرف سے کفایت کرے گا؟ (صحیح البخاری: ۱۳۶۶) اس کا مطلب یہ ہے کہ کیا میرا صدقہ واجبہ ادا ہو جائے گا اور یہ اس کی دلیل ہے کہ وہ اپنے شوہر پر اپنی زکوٰۃ خرچ کرنے کے متعلق پوچھ رہی تھیں کیونکہ نفلی صدقہ میں اس سوال کی ضرورت نہیں تھی، پس قاضی عیاض مالکی نے اس دلیل کو مسترد کر دیا ہے اور یہ کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خواتین کو صدقہ کی ترغیب دیتے ہوئے فرمایا: تم صدقہ کیا کرو خواہ اپنے زیورات سے کرو۔ (صحیح مسلم: ۹۸۲) آپ کا یہ ارشاد اس کی دلیل ہے کہ اس سے مراد نفلی صدقہ تھی کیونکہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک زیورات میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے نیز حضرت زینب کچھ چیزیں بنا کر ان کی آمدنی سے صدقہ کرتی تھیں اور یہ بھی نفلی صدقہ ہونے کی دلیل ہے علامہ نووی شافعی نے بھی اس کی توثیق کی ہے اور حضرت زینب نے جو یہ کہا تھا کہ آپ یہ صدقہ میری طرف سے کفایت کرے گا ان کا یہ قول نفلی صدقہ کے منافی نہیں ہے بلکہ اس کا مطلب یہ تھا کہ آیا یہ نفلی صدقہ میرے لیے دوزخ کے عذاب سے نجات کے لیے کافی ہوگا؟ گویا کہ انہیں یہ خوف تھا کہ اپنے شوہر پر نفلی صدقہ کرنا شاید دوزخ کے عذاب سے نجات کے لیے کافی نہ ہو اور اس حدیث میں زیورات سے صدقہ کرنے کا ذکر ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک زیورات میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے سو ان کی طرف سے اس حدیث سے یہ استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کہ اس حدیث میں صدقہ سے مراد صدقہ واجبہ ہے اور امام طحاوی کے نزدیک ہر چند کہ زیورات میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے لیکن انہوں نے بیان کیا ہے کہ تمام زیورات کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہوتا بلکہ اس کے چالیسویں حصہ کا صدقہ کرنا واجب ہوتا ہے اس لیے امام طحاوی پر یہ اعتراض نہیں ہوگا کہ ان کے نزدیک تو زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے وہ اس سے نفلی صدقہ کیسے مراد لے سکتے ہیں نیز علقمہ نے حضرت ابن مسعود سے یہ روایت کی ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی سے کہا کہ جب تمہارے زیورات کی قیمت دو سو درہم کو پہنچ جائے تو اس میں زکوٰۃ ہے لہذا امام طحاوی کے خلاف اس چیز سے کیسے استدلال کیا جاسکتا ہے جس کے وہ قائل نہیں ہیں۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۶۰، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

مشہور غیر مقلد عالم نواب صدیق حسن بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ نے علامہ ابن حجر شافعی کی اسی عبارت کا دو تین سطروں میں خلاصہ لکھا ہے۔ (عون الباری ج ۲ ص ۳۵۲، دار الرشید حلب، سوريا)

اس اقتباس سے معلوم ہوا کہ شافعی مالکی اور غیر مقلد علماء نے بھی امام اعظم کے موقف کی تائید کر دی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۲۱۴۔ ج ۲ ص ۹۲۵ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح ذکر نہیں کی گئی۔

۴۹۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَفِي

الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي

سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (التوبہ: ۶۰)

وَيُذَكِّرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَعْتَقُ مِنْ زَكَاةٍ مَالِهِ وَيُعْطَى فِي الْحَجِّ.

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور غلاموں کو آزاد کرنے میں اور

مقروضوں کو اور اللہ کی راہ میں زکوٰۃ دی جائے۔

(التوبہ: ۶۰)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ذکر کیا جاتا ہے کہ مسلمان اپنے مال کی زکوٰۃ سے غلام آزاد کرے اور حج کرنے والے کو عطا کرے۔

اس تعلیق کی اصل یہ حدیث ہے:

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ اپنی زکوٰۃ کی رقم میں سے حج کرنے والے کو عطا کیا جائے اور اس رقم سے غلام کو آزاد کیا جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۵۲۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۴۲۴، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

زکوٰۃ کے آٹھ مصارف ہیں اور ان میں سے ایک مصرف غلام کو آزاد کرنا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ غلام کو آزاد کرنے میں زکوٰۃ کی رقم سے اس کی مدد کی جائے اور یہ اکثر فقہاء کا قول ہے ان میں سعید بن جبیر، ابراہیم النخعی، الزہری، الثوری، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور لیث شامل ہیں۔

نیز عنوان میں اللہ کی راہ میں بھی زکوٰۃ دینے کا ذکر ہے المسبوط میں مذکور ہے کہ امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک جو نمازی فقراء ہوں ان کو زکوٰۃ دی جائے اور حج کرنے والے فقراء کو بھی۔ ابو ثور نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف نمازی کو زکوٰۃ دی جائے نہ کہ حج کرنے والے کو علامہ ابن بطلان نے کہا ہے کہ یہ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی کا قول ہے صاحب التوضیح نے ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ نمازی کو صرف اس وقت زکوٰۃ دی جائے جب وہ ضرورت مند ہو اور یہ قول ظاہر کتاب اور سنت کے خلاف ہے قرآن مجید کے اس لیے خلاف ہے کہ قرآن مجید میں ہے: اور اللہ کی راہ میں (التوبہ: ۶۰) اور سنت کے اس لیے خلاف ہے کہ حدیث میں ہے:

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: غنی (صاحب نصاب) کا صدقہ لینا جائز نہیں ہے سوا پانچ صورتوں کے: (۱) زکوٰۃ وصول کرنے والا عامل ہو (۲) وہ شخص جس نے اس صدقہ کو اپنے مال سے خریدا ہو (۳) مقروض (۴) جو اللہ کی راہ میں غازی ہو (۵) مسکین کو کچھ صدقہ دیا گیا اور اس نے وہ صدقہ کسی غنی کو صدقہ کر دیا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۶۳۶، سنن ابن ماجہ: ۱۸۴۱، مسند احمد ج ۳ ص ۵۶، مصنف عبدالرزاق: ۱۹۲۴)

علامہ یعنی فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ نے قرآن مجید کی مخالفت نہیں کی، کیونکہ قرآن مجید میں جس غازی کا مصارف زکوٰۃ میں ذکر کیا ہے اس سے مراد ہے جو غازی ضرورت مند ہو اور حدیث میں جس غازی کا ذکر ہے کہ وہ غنی ہو اس سے مراد ہے کہ وہ قوت بدن اور کمانے کی قدرت کے لحاظ سے غنی ہو اور اس غنی سے مراد صاحب نصاب نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۶۳، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ الْحَسَنُ إِنْ اشْتَرَى أَبَاهُ مِنَ الزَّكَاةِ جَارًا،
وَيُعْطَى فِي الْمُجَاهِدِينَ وَالَّذِي لَمْ يَحْجْ ثُمَّ نَكَحَ
﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ (التوبہ: ۶۰) الْآيَةُ، فِي آيَتِهَا
أَعْطِيَتْ أَجْزَاءُ.

اور الحسن البصری نے کہا: اگر کسی شخص نے زکوٰۃ کی رقم سے اپنے باپ کو خرید لیا تو یہ جائز ہے اور زکوٰۃ مجاہدین کو دے جس نے حج نہیں کیا پھر یہ آیت پڑھی: زکوٰۃ کے مصارف صرف فقراء اور مساکین ہیں اور زکوٰۃ کی وصول یا بی پر مامور لوگ اور جن کے دلوں کو اسلام کی طرف راغب کرنا مقصود ہو اور جن غلاموں کو آزاد کرنا ہو اور مقروض لوگ اور اللہ کی راہ میں اور مسافرین۔ (التوبہ: ۶۰) ان میں سے جس کو بھی زکوٰۃ دی گئی جائز ہے۔

اس تعلق کی اصل درج ذیل حدیث ہے:

اشعث بن سوار بیان کرتے ہیں کہ حسن بصری سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص نے زکوٰۃ کی رقم سے اپنے باپ کو خرید کر آزاد کر دیا؟ انہوں نے کہا: اس نے بہترین غلام کو خرید لیا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۵۲۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۴۲۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ خَالِدًا
إِخْتَبَسَ أَذْرَاعَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

اور نبی ﷺ نے فرمایا: بے شک خالد نے اپنی زرہوں کو اللہ کی راہ میں وقف کیا ہوا ہے۔

اس تعلق کی حدیث متصل اس باب کی حدیث: ۱۳۶۸ میں آرہی ہے۔

وَيَذْكُرُ عَنْ أَبِي لَاسٍ حَمَلْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِبِلٍ الصَّدَقَةُ لِلْحَجِّ.

اور حضرت ابو لاس رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا جاتا ہے کہ نبی ﷺ نے ہمیں حج کے لیے صدقہ کے اونٹ پر سوار کیا۔

اس تعلق کی اصل درج ذیل حدیث ہے:

حضرت ابو لاس الخزاعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ نے حج کے لیے صدقہ کے اونٹوں میں سے ایک کم زور اونٹ پر سوار کیا پھر ہم نے کہا: یا رسول اللہ! ہم نہیں سمجھتے کہ آپ ہمیں اس پر سوار کریں گے آپ نے فرمایا: ہر اونٹ کے کوہان میں شیطان ہوتا ہے پس جب تم اس پر سوار ہو تو اس طرح اللہ کا نام لو جس طرح اس نے تم کو حکم دیا ہے (یعنی یہ پڑھو: "مُبَحَّانَ الَّذِي سَخَّرْنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَكَ مُقَرَّبِينَ" وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ" (الزخرف: ۱۳)) پھر تم اس کو اپنے کام کے لیے استعمال کرو کیونکہ صرف اللہ سوار کرتا ہے۔ (الاحاد والثانی: ۲۳۲۸، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۷۷، المعجم الکبیر: ۸۳۷، ج ۲۲، المستدرک ج ۱ ص ۴۴۴، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۵۲، مستدرک ج ۳ ص ۲۲۱، طبع قدیم، مستدرک: ۱۷۹۳۸، ج ۲۹ ص ۴۵۸، مؤسسة الرسالة بیروت)

۱۴۶۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ
إِمَامُ بَخَارِي رَوَيْتُ كَرْتِي هِيَ: هَمِيں ابوالیمان نے حدیث

قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادُ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالصَّدَقَةِ فَقِيلَ مَنْعَ ابْنُ جُمَيْلٍ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَنْقُمُ ابْنُ جُمَيْلٍ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ فَقِيرًا فَآغَاثَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَأَمَّا خَالِدٌ فَإِنَّكُمْ تَظْلِمُونَ خَالِدًا قَدْ اخْتَبَسَ أَذْرَاعَهُ وَاعْتَدَهُ لِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَمَّا الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَعَمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهِيَ صَدَقَةٌ وَمِثْلُهَا مَعَهَا تَابَعَهُ ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ أَبِيهِ وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ هِيَ عَلَيْهِ وَمِثْلُهَا مَعَهَا وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثْتُ عَنِ الْأَعْرَجِ بِمِثْلِهِ.

ابو الزناد نے خبر دی از اعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ دینے کا حکم دیا پس کہا گیا کہ (صدقہ دینے سے) ابن جمیل نے منع کیا اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے اور حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ نے تب نبی ﷺ نے فرمایا: ابن جمیل کو تو صرف یہ ناگوار ہوا کہ وہ فقیر تھا تو اس کو اللہ اور اس کے رسول نے غنی کر دیا اور رہا خالد تو تم اس پر ظلم کرتے ہو اس نے تو اپنی زرہیں اور ہتھیار بھی اللہ کی راہ میں وقف کی ہوئی ہیں اور رہے حضرت عباس بن عبد المطلب تو وہ رسول اللہ ﷺ کے چچا ہیں تو یہ (زکوۃ) ان پر صدقہ ہے اور اس کے ساتھ اس کی (ایک اور) مثل ہے۔ اعرج کی متابعت عبد الرحمان بن ابی الزناد نے کی ہے از والد خود اور ابن اسحاق نے ابی الزناد سے روایت کی ہے: یہ ان کے اوپر صدقہ ہے اور اس کی مثل اس کے ساتھ ہے اور ابن جریر نے کہا: مجھے از اعرج اس کی مثل حدیث بیان کی گئی ہے۔

(صحیح مسلم: ۹۸۳، الرقم السلسل: ۲۲۴۱، سنن ابوداؤد: ۱۶۲۳، سنن ترمذی: ۳۷۶۱، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۳۰، صحیح ابن حبان: ۳۲۷۳، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۲۳، سنن بیہقی ج ۶ ص ۱۶۳-۱۶۴، مسند احمد ج ۲ ص ۳۲۲، طبع قدیم مسند احمد: ۸۲۸۳، ج ۱۳ ص ۳۸، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۵۰۳۳، مکتبۃ الرشدریاض ۱۳۲۷ھ)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: رہا خالد تو اس نے تو اپنی زرہ بھی اللہ کی راہ میں وقف کی ہوئی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا غنی کرنا حضرت خالد کے زکوۃ نہ دینے کی توجیہ اور حضرت عباس پر صدقہ کرنے کی توجیہ

علامہ بدرالدین محمد بن احمد بنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: رسول اللہ ﷺ نے صدقہ دینے کا حکم دیا اس سے مراد صدقہ واجبہ ہے یعنی زکوۃ۔

کہا گیا کہ ابن جمیل نے زکوۃ دینے سے منع کیا: اس قول کے قائل حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہیں الرویانی نے ذکر کیا ہے کہ اس کا نام عبد اللہ تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ابن جمیل کو صرف یہ ناگوار ہوا کہ وہ فقیر تھا تو اس کو اللہ اور اس کے رسول نے غنی کر دیا۔ آپ کا یہ ارشاد قرآن مجید کی اس آیت کے موافق ہے:

وَمَا تَقْضُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ. (التوبہ: ۷۴)

اور ان کو صرف یہ ناگوار گزرا کہ اللہ اور اس کے رسول نے انہیں اپنے فضل سے غنی کر دیا پس اگر وہ توبہ کر لیں تو ان کے حق میں بہتر ہوگا۔

اس آیت میں اور نبی ﷺ کے اس ارشاد میں رسول اللہ ﷺ کی طرف غنی کرنے کی نسبت کی گئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ

نبی ﷺ بھی غنی کرتے ہیں اور لو اڑتے ہیں۔

ابن جمیل منافق تھا اس نے زکوٰۃ ادا کرنے سے منع کیا لیکن اس نے بعد میں توبہ کر لی اور نیک کام کیے اس نے کہا: میرے رب نے مجھ سے توبہ طلب کی تو میں نے توبہ کر لی اور بعد میں ان کا حال عمدہ ہو گیا۔

اس حدیث میں فرمایا: اور رہا خالد تو تم اس پر ظلم کرتے ہو حضرت خالد سے زکوٰۃ میں آٹھ زر ہیں طلب کی گئی تھیں اور یہ باور کیا گیا تھا کہ ان کے پاس یہ زر ہیں تجارت کے لیے ہیں نبی ﷺ نے یہ بتایا کہ ان کے اوپر بالکل زکوٰۃ نہیں ہے کیونکہ انہوں نے وہ زر ہیں اللہ کی راہ میں جہاد کرنے کے لیے وقف کی ہوئی ہیں۔

اور رہے عباس بن عبدالمطلب نبی ﷺ نے یہ بتایا کہ حضرت عباس آپ کے چچا ہیں اور کسی شخص کا چچا اس کے باپ کی مثل ہوتا ہے آپ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بتایا کہ آپ نے اپنے کرم سے یہ زکوٰۃ ان پر صدقہ کر دی ہے اور اس کی ایک اور مثل بھی صدقہ کر دی۔ شعیب کی اس روایت میں "صدقہ" کا لفظ ہے امام بیہقی نے اس روایت پر یہ اعتراض کیا ہے کہ بنو ہاشم پر تو صدقہ حرام ہے تو رسول اللہ ﷺ ان پر دو سال کی زکوٰۃ کو کیسے صدقہ کر سکتے ہیں؟ المندری نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ ہو سکتا ہے یہ واقعہ آل نبی پر صدقہ کو حرام قرار دینے سے پہلے کا ہو ابو عبید نے کہا: نبی ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: حضرت عباس سے زکوٰۃ کی وصول یا بی دو سال کے لیے مؤخر کر دو کیونکہ ان دو سالوں میں ان کے حالات زکوٰۃ ادا کرنے کے قابل نہ تھے اور امام کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ کسی شخص سے زکوٰۃ وصول کرنے کو مؤخر کر دے جیسے خود حضرت عمر نے قحط کے سال میں زکوٰۃ وصول کرنے کو مؤخر کر دیا تھا۔

جس جنس میں زکوٰۃ واجب ہو اس جنس کے بجائے اس کی قیمت ادا کرنے کا جواز امام کے لیے زکوٰۃ کو مؤخر کرنے کا جواز اور وقت سے پہلے زکوٰۃ کی ادائیگی میں مذاہب

اس حدیث میں اموال تجارت سے زکوٰۃ وصول کرنے کا ثبوت ہے اور اس میں یہ دلیل ہے کہ یہ ضروری نہیں ہے کہ زکوٰۃ اسی جنس سے لی جائے بلکہ جس جنس پر زکوٰۃ واجب ہے اس جنس سے اس کی قیمت وصول کر لی جائے۔

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ امام اگر مناسب سمجھے تو زکوٰۃ وصول کرنے کو مؤخر بھی کر سکتا ہے۔

زکوٰۃ کو وقت سے پہلے ادا کرنے میں بھی اختلاف ہے امام ابو حنیفہ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک زکوٰۃ کو وقت سے پہلے ادا کرنا جائز ہے حسن بصری نے کہا: جس نے وقت سے پہلے زکوٰۃ ادا کی وہ دوبارہ زکوٰۃ ادا کرے گا جیسے کسی نے رقت سے پہلے نماز پڑھ لی تو وہ دوبارہ نماز پڑھے گا اور امام مالک کے نزدیک جس نے سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ ادا کی اس کی صحت میں دو قول ہیں۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۶۸۔ ۶۹ ملخصہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

سوال کرنے سے رکنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از عطاء بن یزید اللیشی از حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہ انصار میں سے کچھ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا تو آپ نے ان کو عطا فرمایا انہوں نے پھر سوال کیا تو آپ نے ان کو عطا فرمایا حتیٰ کہ آپ کے پاس جو مال تھا وہ ختم ہو گیا پھر آپ نے

۵۰۔ بَابُ الْإِسْتِعْفَافِ عَنِ الْمَسْأَلَةِ

۱۴۶۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ نَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَاهُمْ ثُمَّ سَأَلُوهُ فَأَعْطَاهُمْ حَتَّى نَفَذَ مَا عِنْدَهُ فَقَالَ مَا يَكُونُ عِنْدِي مِنْ خَيْرٍ لَكُنْ أَذْخِرُهُ

عَنْكُمْ وَمَنْ يَسْتَغْفِرْ يُعْفَ اللَّهُ وَمَنْ يَسْتَغْفِرْ يَغْفِرِ اللَّهُ وَمَنْ يَنْصَبِرْ يَصْبِرْهُ اللَّهُ وَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ عَطَاءً خَيْرًا وَأَوْسَعَ مِنَ الصَّبْرِ. [طبرانی المعجم: ۶۳۷۰]

فرمایا: میرے پاس جو بھی اچھی چیز ہوگی میں اس کو تم سے بچا کر جمع نہیں رکھوں گا اور جو شخص سوال سے رُکے گا اللہ تعالیٰ اس کو (فقر سے) روک کر رکھے گا اور جو شخص مال سے بے نیاز رہے گا اللہ تعالیٰ اس کو غنی کر دے گا اور جو شخص صبر کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو صابر بنادے گا اور کسی شخص کو صبر سے اچھی اور وسیع چیز نہیں دی گئی۔

(صحیح مسلم: ۱۰۵۳، الرقم المسلسل: ۲۳۸۶، سنن ابوداؤد: ۱۶۳۴، سنن ترمذی: ۲۰۲۴، سنن نسائی: ۲۵۸۸، مصنف عبد الرزاق: ۲۰۰۱۳، مسند ابویعلیٰ: ۱۳۵۲، صحیح ابن حبان: ۳۴۰۰، شعب الایمان: ۳۵۰۳، شرح السنہ: ۱۶۱۳، مسند احمد ج ۳ ص ۹۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۱۸۹۰، ج ۱۸ ص ۳۸۷، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۲۰۵۹، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۷ھ)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے کئی بار تذکرہ کیا جا چکا ہے۔
اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جو شخص سوال سے رُکے گا اللہ تعالیٰ اس کو (فقر سے) روک کر رکھے گا۔

ضرورت کے وقت سوال کرنے کا جواز، تاہم ضرورت کے باوجود سوال نہ کرنا زیادہ اولیٰ اور افضل ہے

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی ستونی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں سائل کو ایک مال سے دو مرتبہ دینے کا ثبوت ہے اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جب سائل کو دینے کے لیے کچھ نہ ہو تو اس سے اچھے طریقہ سے عذر پیش کیا جائے اور اس حدیث میں نبی ﷺ کے کرم اور آپ کی جو دو سخا کا بیان ہے کہ آپ بار بار دینے سے اکتاتے نہیں تھے نیز اس حدیث میں ہے کہ آپ نے لوگوں کو صبر کرنے اور بے نیازی اختیار کرنے کی ترغیب دی ہے اور اللہ پر توکل کرنے کی وصیت کی ہے اور اللہ تعالیٰ کے رزق کا انتظار کرنے کی ترغیب دی ہے اور آپ نے یہ بتایا کہ مؤمن کو جو چیزیں دی گئی ہیں ان میں سب سے اچھی چیز صبر ہے کیونکہ صبر کی جزاء لا محدود ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

إِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ O
صرف صبر کرنے والوں کو ہی ان کا پورا پورا بے حساب اجر دیا جائے گا (الامر: ۱۰) O

اس حدیث میں مذکور ہے کہ انصار کے کچھ لوگوں نے سوال کیا تو آپ نے ان کو عطا فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت سوال کرنا جائز ہے تاہم ضرورت کے باوجود سوال نہ کرنا اور صبر کرنا زیادہ اولیٰ اور افضل ہے تاکہ اس کے پاس بغیر سوال کے اللہ تعالیٰ کا رزق آئے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۴۶۳، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۴۷۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأَنْ تَأْخُذَ أَحَدُكُمْ خَبَلًا لَمْ يَحْتَطَبْ عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْتِيَ رَجُلًا لَيْسَ لَهُ أَطْعَامٌ أَوْ مَنَعَةٌ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خیر دی الزناد از اعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے اگر تم میں سے کوئی شخص اپنی ریش لے کر جگن کی لکڑیاں کاٹ کر اپنی پشت پر باندھ کر لائے تو وہ اس کے لیے اس

[اطراف الحدیث: ۱۳۸۰-۲۰۷۴-۲۳۷۴] سے بہتر ہے کہ وہ کسی شخص کے پاس جا کر اس سے سوال کرے وہ اس کو عطا کرے یا منع کر دے۔

(سنن نسائی: ۲۵۸۸، مسند الحمیدی: ۱۰۵۷، مسند ابویعلیٰ: ۶۶۷۵، شرح السنن: ۱۶۱۵، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۷۳۱۷۔ ج ۱۲ ص ۲۶۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۴۶۲۲، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۳۲۷ھ) اس حدیث کے رجال کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ کسی شخص کے پاس جا کر اس سے سوال کرے وہ اس کو عطا کرے یا منع کر دے۔

سوال کی ممانعت کے متعلق دیگر احادیث

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص صبح کو اٹھ کر لکڑیوں کا گٹھا اپنی پیٹھ پر لا کر لائے اور اس کی آمدنی سے صدقہ کرے اور اس کی وجہ سے لوگوں سے مستغنی رہے تو یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ کسی شخص سے سوال کرے وہ اس کو عطا کرے یا اس کو منع کر دے کیونکہ اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہوتا ہے اور دینے کی ابتداء اپنے اہل و عیال سے کرو۔ (صحیح مسلم: ۱۰۳۰، سنن ترمذی: ۶۸۰، مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اپنا مال بڑھانے کے لیے لوگوں سے سوال کیا وہ انکاروں کا سوال کر رہا ہے خواہ کم سوال کرے یا زیادہ کرے۔ (صحیح مسلم: ۱۰۳۱، سنن ابن ماجہ: ۱۸۳۸) حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سوال کرنے سے آدمی کے چہرے پر خراش پڑ جاتی ہے سو اس کے کہ وہ سلطان سے سوال کرے یا کسی ناگزیر چیز کا سوال کرے۔

(سنن ترمذی: ۶۸۱، سنن ابوداؤد: ۱۳۹۹، سنن نسائی: ۲۵۹۹، مسند احمد ج ۵ ص ۱۰) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کے پاس اتنا مال ہو جو اس کو سوال سے مستغنی کر دے پھر بھی اس نے لوگوں سے سوال کیا تو وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کے چہرے پر خراشیں ہوں گی آپ سے پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ! سوال سے مستغنی ہونے کی کیا مقدار ہے؟ آپ نے فرمایا: اس کے پاس پچاس درہم ہوں یا اتنی مقدار کا سونا ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۲۶، سنن ترمذی: ۶۵۰، سنن نسائی: ۲۵۹۱)

بنو اسد کے ایک شخص بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرے گھروالے بقیع الغرقہ میں آ کر ٹھہرے مجھ سے میرے گھروالوں نے کہا: جاؤ! جا کر رسول اللہ ﷺ سے سوال کر کے کچھ لاؤ جسے ہم کھائیں۔ جب میں آپ کے پاس پہنچا تو وہاں پر لوگ آپ سے اپنی ضروریات کا سوال کر رہے تھے میں رسول اللہ ﷺ کے پاس گیا تو میں نے دیکھا ایک شخص آپ سے سوال کر رہا تھا اور رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے: میرے پاس تمہیں دینے کے لیے کچھ نہیں ہے پس وہ شخص غصہ کی حالت میں پیٹھ پھیر کر چلا گیا اور وہ کہہ رہا تھا: مجھے اپنی حیات کی قسم! آپ اس کو دیتے ہیں جسے آپ چاہتے ہیں آپ نے فرمایا: یہ مجھ پر اس لیے غضب ناک ہو رہا ہے کہ میرے پاس اسے دینے کے لیے نہیں ہے جس نے تم میں سے اس حال میں حوال کیا کہ اس کے پاس چالیس درہم ہوں یا اس کے برابر مال ہو تو اس نے گڑگڑا کر سوال کیا سو میں لوٹ آیا اور میں نے آپ سے سوال نہیں کیا پھر اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کے پاس ہوا اور کشمش آئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان میں سے ہمیں بھی تقسیم کیا حتیٰ کہ اللہ عزوجل نے ہمیں غنی کر دیا۔

(سنن ابوداؤد: ۱۶۲۷، سنن نسائی: ۲۵۹۵)

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اس حال میں سوال کیا کہ اس کے پاس اتنا مال تھا جو اس کو سوال سے غنی کر سکے تو وہ صرف آگ کی کثرت کر رہا ہے دوسری روایت میں ہے: وہ جہنم کے انگاروں کی کثرت کر رہا ہے مسلمانوں نے پوچھا: یا رسول اللہ! سوال سے غنی کرنے والے مال کی کیا مقدار ہے؟ یا پوچھا: اس غنا کی کتنی مقدار ہے جس کے ساتھ سوال نہیں کرنا چاہیے؟ آپ نے فرمایا: جس سے وہ ایک رات اور ایک دن سیر ہو کر کھا سکے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۲۹)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ شخص مسکین نہیں ہے جس کو ایک کھجور یا دو کھجوریں لوٹا دیں یا ایک لقمہ یا دو لقمے لوٹا دیں لیکن مسکین وہ ہے جو لوگوں سے کسی چیز کا سوال نہ کرے اور نہ لوگ اس کی ضرورت کو سمجھ کر اسے عطا کریں۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۳۱)

عدی بن الحیار بیان کرتے ہیں کہ مجھے دو آدمیوں نے خبر دی کہ وہ حجۃ الوداع میں نبی ﷺ کے پاس گئے اس وقت آپ صدقہ تقسیم کر رہے تھے ان دونوں نے آپ سے صدقہ کا سوال کیا آپ نے ہمیں نظر اٹھا کر دیکھا پھر نظر نیچے کر لی آپ نے ہم دونوں کو تندرست اور قوی پایا آپ نے فرمایا: اگر تم چاہو تو میں تمہیں عطا کر دوں اور اس صدقہ میں غنی کا حصہ نہیں اور نہ اس شخص کا حصہ ہے جو قوی ہو اور کمانے پر قادر ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۳۳، سنن نسائی: ۲۵۹۷)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ غنی کے لیے صدقہ حلال ہے نہ اس شخص کے لیے جو قوی ہو اور اس کے اعضاء صحیح ہوں۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۳۴، سنن ترمذی: ۶۵۲)

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ کون ہے جو میرے ایک حکم کو قبول کرے تو میں اس کے لیے جنت کو قبول کروں؟ میں نے عرض کیا: میں ہوں! آپ نے فرمایا: لوگوں سے کسی چیز کا سوال نہ کرنا۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۸۳۷، سنن نسائی: ۲۵۸۶)

۱۴۷۱ - حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَةً فَيَأْتِيَ بِحُزْمَةِ الْحَطَبِ عَلَى ظَهْرِهِ فَيَبْتَغِيَهَا فَيَكُنَّ اللَّهُ بِهَا رَجْهَةً خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ أَعْطَوْهُ أَوْ مَنَعُوهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت الزبیر بن العوام رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: تم میں سے جو شخص رستی میں لکڑیاں ہانڈھ کر اس کا گٹھا اپنی کمر پر لادے پھر اس کو فروخت کرے پس اس کی وجہ سے اللہ اس کے چہرے کو بچائے تو وہ اس سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں سے سوال کرے وہ اس کو دیں یا منع کر دیں۔

[اطراف الحدیث: ۲۰۷۵-۲۳۷۳] (سنن نسائی: ۲۵۸۸)

دیں۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۴۷۰ کا مطالعہ کریں۔

۱۴۷۲ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ حَكِيمَ بْنَ حِزَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں یونس نے خبر دی از الزہری از عروہ بن الزبیر و سعید بن المسیب انہوں نے بیان کیا کہ حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ نے کہا:

وَسَلَّمَ فَأَعْطَانِي، ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي، ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي، ثُمَّ قَالَ يَا حَكِيمُ، إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَصْرَةٌ حُلْوَةٌ، فَمَنْ أَخَذَهُ بِسَخَاوَةٍ نَفْسُ بُورِكَ لَهُ فِيهِ، وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافٍ نَفْسُ لَمْ يُبَارَكْ لَهُ فِيهِ، وَكَانَ كَمَا لَدِي بِأَكْلٍ وَلَا يَشْبَعُ، أَلَيْدُ الْعُلَيَّا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى. قَالَ حَكِيمُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ، لَا أَرِزَا أَحَدًا بَعْدَكَ شَيْئًا، حَتَّى أَفَارِقَ الدُّنْيَا. فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَدْعُوَا حَكِيمًا إِلَى الْعَطَاءِ قِيَابِي أَنْ يَقْبَلَهُ مِنْهُ، ثُمَّ إِنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دَعَاهُ لِيُعْطِيَهُ قِيَابِي أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ شَيْئًا، فَقَالَ عُمَرُ إِنِّي أَشْهَدُكُمْ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى حَكِيمٍ، إِنِّي أَغْرَضُ عَلَيْهِ حَقَّهُ مِنْ هَذَا الْقِيَابِ، قِيَابِي أَنْ يَأْخُذَهُ، فَلَمْ يَرِزَا حَكِيمُ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تُوَفِّي.

[اطراف الہدیث: ۲۷۵۰-۳۱۳۳-۱۳۳۱]

کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا تو آپ نے مجھے عطا کیا، میں نے پھر سوال کیا تو آپ نے مجھے عطا کیا، میں نے پھر سوال کیا سو آپ نے مجھے عطا کیا، پھر آپ نے فرمایا: اے حکیم! یہ مال سرسبز میٹھا ہے، جو شخص اس کو نفس کی سخاوت کے ساتھ لے گا اس کو اس میں برکت دی جائے گی اور جو شخص نفس کو جھکا کر یہ مال لے گا اس کو اس میں برکت نہیں دی جائے گی اور وہ اس شخص کی طرح ہوگا جو کھاتا ہے اور سیر نہیں ہوتا اور اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہوتا ہے، حضرت حکیم کہتے ہیں: میں نے کہا: یا رسول اللہ! اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے! میں اب کے بعد کسی شخص کے مال میں کی نہیں کروں گا حتیٰ کہ میں دنیا سے رخصت ہو جاؤں، پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ حضرت حکیم کو وظیفہ دینے کے لیے بلاتے تھے تو وہ اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیتے تھے، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کو عطا کرنے کے لیے بلاتے تھے تو وہ اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیتے تھے، پھر حضرت عمر نے فرمایا: اے مسلمانوں کی جماعت! میں تم کو حکیم کے متعلق گواہ کرتا ہوں کہ میں ان کے سامنے مال فئے سے ان کا حق پیش کرتا ہوں اور یہ اس کو لینے سے انکار کرتے ہیں، پھر رسول اللہ ﷺ کے بعد حضرت حکیم نے لوگوں سے کسی کے مال میں کی نہیں کی حتیٰ کہ وہ فوت ہو گئے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۳۵، الرقم السلسل: ۲۳۳۹، سنن ترمذی: ۲۳۳۳، سنن نسائی: ۲۵۳۱، سنن کبریٰ: ۲۳۱۰، مسند الحمیدی: ۵۵۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۱۱، الامداد الثانی: ۵۹۵، صحیح ابن حبان: ۳۳۰۶، المعجم الکبیر: ۳۰۷۹، مصنف عبد الرزاق: ۲۰۰۳۱، صحیح ابن حبان: ۲۲۲۰، المعجم الکبیر: ۳۰۸۱، ۳۰۸۰، ۳۰۷۸، مسند احمد ج ۳ ص ۲۳۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۵۵۷۳، ج ۲ ص ۳۳۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۱۵۲، مکتبۃ الرشذریاض: ۱۳۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبدان، اور وہ عبد اللہ بن عثمان بن جلد الروزی ہیں، ان کا لقب عبدان ہے، (۲) عبد اللہ بن مبارک المروزی (۳) یونس بن یزید الایلی (۴) محمد بن مسلم الزہری المدنی (۵) عروہ بن الزبیر بن العوام المدنی (۶) سعید بن المسیب المدنی (۷) حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۷۴)

مقتدر اعلیٰ سے سوال کرنے کا جواز زیادہ سوال کرنے کی کراہت اپنی اجرت کے سوال کرنے کا جواز اور بیت المال میں مسلمانوں کے حق کے متعلق فقہاء کے مذاہب

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے دوبار سوال کیا اور آپ نے انہیں عطا کیا اس سے معلوم ہوا کہ مقتدر اعلیٰ سے سوال کرنے میں نہ سائل کو عار ہوتا ہے نہ اس میں کوئی کراہت ہے۔ دوسری بار سوال کرنے پر رسول اللہ ﷺ نے ان کو حرم کم کرنے اور سوال سے رکنے کا حکم دیا اس سے معلوم ہوا کہ مقتدر اعلیٰ سے بھی زیادہ سوال کرنا مناسب نہیں ہے۔

نبی ﷺ نے بتایا کہ جو شخص بغیر حرم کے بے نیازی سے لے گا اس کے مال میں برکت ہوگی۔

نبی ﷺ نے فرمایا: اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے اس ارشاد میں یہ بتایا ہے کہ بغیر سخت ضرورت کے انسان کسی سے سوال نہ کرے اور جب اسے مال مل جائے تو اسے اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں خرچ کرے۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ مانگنا اور لینا اس وقت مذموم ہے جب انسان کا کسی پر کوئی حق نہ ہو جب انسان نے کسی کا کوئی کام کیا ہو اور اس سے اس نے اس کام کی اجرت لیتی ہو یا کسی کو قرض دیا ہو اور اس سے قرض واپس لینا ہو تو یہ مانگنا مذموم نہیں ہے اور اس صورت میں لینے والے کا ہاتھ غیر مستحسن نہیں ہے کیونکہ وہ اپنا حق مانگ رہا ہے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر لوگوں کو بلا بلا کر بیت المال سے ان کے وظائف دیا کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ امام کبیر اور مقتدر اعلیٰ کے دینے سے پہلے کسی کا بیت المال میں از خود کوئی حق نہیں ہوتا۔

اسی وجہ سے امام مالک نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص بیت المال سے کوئی چیز چالے تو اس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے گا اور اگر ہر مسلمان کا بیت المال میں حق ہوتا تو شک اور شبہ کی وجہ سے اس سے حد ساقط ہو جاتی۔

جمہور امت کے نزدیک تمام مسلمانوں کا بیت المال میں اور مال فائے میں حق ہوتا ہے اور سربراہ ملک اس کو اپنی صواب دید سے مسلمانوں میں تقسیم کرتا ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۴۶۳-۴۶۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۴ھ)

* صحیح البخاری: ۱۳۷۱، شرح صحیح مسلم: ۲۲۹۶، ج ۲ ص ۹۶۱ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: سوال کرنے کے جواز اور عدم جواز کا محمل۔

۵۱۔ بَابُ مَنْ أَعْطَاهُ اللَّهُ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ وَلَا إِشْرَافٍ نَفْسٍ هُوَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (الذاریات: ۱۹)

جس کو اللہ تعالیٰ نے بغیر سوال کے اور بغیر نفس کے جھکانے کے عطا کیا اور ان کے مالوں میں سائلوں اور محروموں کا حق ثابت تھا

اس آیت میں سائل اور محروم کا ذکر کیا گیا ہے سائل اور محروم کی حسب ذیل تفسیریں ہیں:

(۱) سائل سے مراد ہے: سوال کرنے والا اور بولنے والا یعنی ناطق انسان اور محروم سے مراد ہے: غیر ناطق جان دار کیونکہ انسان اگر اپنے مال سے جانوروں پر خرچ کرے تو اس پر بھی اسے اجر ملتا ہے کیونکہ ایک شخص نے ایک پیاسے کتے کو کنویں سے پانی نکال کر پلا دیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کو بخش دیا۔ (صحیح البخاری: ۲۴۶۶، صحیح مسلم: ۲۴۴۴، سنن ابوداؤد: ۲۵۵۰)

نے اس کو ناپسند فرمایا اور فرمایا: یہ مال لے لو اور اس کو اپنے مال میں شامل کر دجیسا کہ شعیب نے زہری سے روایت کیا ہے اس میں یہ دلیل ہے کہ یہ صدقات کے اموال نہیں تھے کیونکہ فقیر کے پاس مال نہیں ہوتا۔
جب کسی شخص کو کوئی مال عطا کرے تو اس کو وہ لے لینا چاہیے

علامہ طبری نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے جو حضرت عمر سے فرمایا تھا: جب تمہارے پاس اس مال میں سے کوئی چیز آئے تو اس کو لے لو۔ آپ کے اس ارشاد کی تفسیر میں اختلاف ہے، بعض علماء نے کہا: جب بھی کوئی شخص کسی کو عطا کرے خواہ عطا کرنے والا مقتدر اعلیٰ ہو یا عام آدمی ہو نیک ہو یا بدکار ہو تو اس چیز کو لینا مستحب ہے جب کہ وہ مال حلال ہو اور اس کا عطا کرنا جائز ہو اس کی وجہ میں حسب ذیل اقوال ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: جو شخص بھی مجھے کوئی ہدیہ دیتا ہے تو میں اس کو قبول کر لیتا ہوں لیکن میں اس کا سوال نہیں کرتا۔
حضرت ابو الدرداء سے بھی اس کی مثل مروی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے ہدیہ قبول کیا اور حبیب بن ابی ثابت نے کہا: میں نے دیکھا کہ الخمار کے ہدایا حضرت ابن عمر اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آتے تھے اور وہ ان کو قبول کرتے تھے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا: سلطان کے عطیات ہرن کے پاک گوشت کی مثل ہیں اور سعید بن العاص نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی طرف ہدیے بھیجے تو انہوں نے قبول کر لیے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت احسین رضی اللہ عنہ کی طرف چار لاکھ (درہم) بھیجے اور ابو جعفر محمد بن علی بن حسین سے سلطان کے ہدایا کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: اگر تم کو معلوم ہو کہ یہ ہدایا غصب شدہ مال سے ہیں یا رشوت کے یا کسی اور حرام ذریعہ کے ہیں تو ان کو مست قبول کرو ورنہ قبول کر لو کیونکہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ کی آل کے لیے صدقہ کا گوشت بھیجا تو آپ نے قبول فرمایا اور فرمایا: یہ اس کے لیے صدقہ ہے اور ہمارے لیے ہدیہ ہے اور ابو جعفر نے کہا: جو مال حرام ذریعہ سے ہو اس کا گناہ ان پر ہے اور جو مال حلال ذریعہ سے ہو وہ تمہارے لیے ہے اور علقمہ اسود انصاری نے بصری اور شعبی نے سلطان کے ہدایا کو قبول کیا ہے۔

بعض فقہاء کے نزدیک حاکم اور سلطان کا عطیہ قبول کرنا حرام یا مکروہ ہے

دوسرے فقہاء نے کہا ہے کہ نبی ﷺ نے امت کے لیے حاکم اور سلطان کے غیر کے ہدیہ کو قبول کرنا مستحب قرار دیا ہے اور سلطان کے عطیہ کے متعلق بعض نے کہا: اس کو قبول کرنا حرام ہے اور بعض نے کہا: مکروہ ہے اس کی دلیل حسب ذیل اقوال ہیں:
خالد بن اسید نے مسروق کو تسبیح (درہم) دینے کو انہوں نے اس کے قبول کرنے سے انکار کر دیا ان سے کہا گیا کہ اگر آپ ان کو قبول کر لیتے تو اپنے رشتہ داروں کو دے دیتے اور ابن سیرین اور ابو رزین اور ابن محرز نے سلطان کا ہدیہ قبول نہیں کیا اور ہشام بن عروہ نے کہا: میرے اور میرے بھائی کی طرف حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ نے پانچ سو دینار بھیجے تو میرے بھائی نے کہا: ان کو واپس کر دو اور ان کو کسی نے نہیں کھایا۔

علامہ ابن المنذر نے بیان کیا کہ محمد بن واسع، ثوری، ابن المبارک، امام احمد بن حنبل اور فقہاء کی ایک جماعت نے سلطان کے عطیات کو مکروہ کہا ہے۔

بعض دوسرے فقہاء کے نزدیک حاکم کا عطیہ قبول کرنا مستحب ہے

بعض فقہاء نے کہا ہے کہ سلطان کے ہدایا قبول کرنا مستحب ہے نہ کہ دوسروں کے، عکرمہ نے کہا: میں صرف حکام کے ہدایا قبول

کرتا ہوں۔

امام طبری نے کہا ہے کہ میرے نزدیک نبی ﷺ نے ہر عطا کرنے والے کے عطیہ کو قبول کرنے کو مستحب قرار دیا ہے خواہ وہ سربراہ ملک ہو یا عوام میں سے کوئی شخص ہو اور اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: تمہیں اس مال سے اللہ تعالیٰ جو چیز عطا کرے جب کہ تم اس کے منتظر ہو نہ سائل تو تم اس کو قبول کر لو نبی ﷺ نے اس حدیث میں بغیر کسی تخصیص اور استثناء کے قبول کرنے کا حکم دیا ہے البتہ جو مال حرام ذریعہ سے ہو اس کا قبول کرنا جائز نہیں ہے جیسے وہ مال کسی مسلمان سے چھینا ہوا ہو پھر کوئی شخص بہ عینہ وہی مال کسی دوسرے کو دے اور جس کو دے اس کو پتا ہو کہ یہ چھینا ہوا مال ہے یا چوری کا مال ہے یا خیانت کا مال ہے پھر اگر اس نے اس کو قبول کر لیا تو اس پر اس مال کو واپس کرنا واجب ہے۔

حاکم کا عطیہ قبول کرنے پر بعض اعتراضات کے جوابات

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جب ہر عطیہ کو قبول کرنا مستحب ہے تو پھر کیا وجہ ہے کہ ان فقہاء تابعین نے حکام اور خلفاء کے عطیات کو واپس کر دیا؟ تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ان فقہاء تابعین کو علم تھا کہ ان کے زمانہ کے حکام اور سلاطین کا غالب حال یہ ہے کہ وہ حلال ذرائع سے مال حاصل نہیں کرتے اس لیے انہوں نے یہ سمجھا کہ ان کے دین اور تقویٰ کو محفوظ رکھنے کا طریقہ اور سلامتی اس میں ہے کہ ان کے عطیات کو واپس کر دیا جائے۔

اگر یہ سوال کیا جائے گا کہ اگر کسی شخص کو یہ علم نہ ہو کہ اس کو جو عطیہ دیا جا رہا ہے وہ کس ذریعہ سے حاصل ہوا ہے تو وہ پھر کیا کرے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی تین صورتیں ہیں اگر اس کو یقینی طور پر معلوم ہو کہ یہ حلال مال سے عطیہ ہے تو پھر اس کو رد کرنا مستحب نہیں ہے اور اگر اس کو یقینی طور پر معلوم ہو کہ یہ حرام مال سے عطیہ ہے تو پھر اس کو لینا جائز نہیں ہے اور اگر اس کو صورت حال کا بالکل علم نہ ہو تو پھر احتیاط اور سلامتی اس میں ہے کہ اس کو نہ لیا جائے۔

حرام اور حلال مال سے مخلوط عطیہ کا بعض کے نزدیک ناجائز ہونا

اگر یہ سوال کیا جائے کہ جس شخص کے مال میں حلال اور حرام مخلوط ہو آیا اس کا یہ قبول کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض نے اس کو مکروہ کہا ہے اور بعض نے اس کو جائز کہا ہے۔

عبداللہ بن یزید ابو دائل قاسم سالم وغیرہ نے اس کو مکروہ کہا ہے روایت ہے کہ سالم کی باندی خمر (انگور کی شراب) مصر میں فروخت کرتی تھی وہ مرگئی اس نے اپنی میراث چھوڑی اسی طرح قاسم کی باندی چاندی کے بدلے میں چاندی اضافے کے ساتھ فروخت کرتی تھی وہ بھی فوت ہو گئی اور اس نے بھی اپنی میراث چھوڑی امام مالک نے بیان کیا کہ عبداللہ بن یزید بن ہریر نے کہا: مجھے اس شخص پر تعجب ہے جس کو حلال رزق دیا جاتا ہے پھر وہ تھوڑے سے اضافہ کے لیے حرام مال میں رغبت کرتا ہے اور اس کا تمام مال فاسد ہو جاتا ہے۔

حرام اور حلال مال سے مخلوط عطیہ کا بعض صحابہ اور فقہاء تابعین کے نزدیک جائز ہونا

اور جن فقہاء نے اس کو جائز کہا ہے ان میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں ایک شخص نے ان سے سوال کیا کہ میرا پڑوسی سود کھانے سے پرہیز نہیں کرتا اور نہ ناجائز ذرائع کی آمدنی سے اجتناب کرتا ہے اور وہ ہمیں کھانے کی دعوت دیتا ہے اور ہمیں اس کی ضرورت ہے ہم اس سے قرض لیتے ہیں آیا ہم اس کی دعوت قبول کر سکتے ہیں؟ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: تم اس کے کھانے کی دعوت کو قبول کرو اور اس سے قرض لو وہ تمہارے لیے جائز ہے اور حرام مال کا گناہ اس پر ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا گیا کہ

آیا سود خور کی دعوت طعام کو قبول کرنا جائز ہے تو انہوں نے اس کی اجازت دی، ابراہیم النخعی سے سوال کیا گیا: جو شخص ایسے ترکہ کا وارث ہو جس میں حلال اور حرام دونوں طرح کا مال ہو؟ انہوں نے کہا: اس پر صرف وہی حرام ہے جو بہ صیغہ حرام ہو اور سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ وہ ٹیکس وصول کرنے والوں کے پاس سے گزرے اور ان کے ہاتھوں میں کھجور اور انگور کے خوشے تھے تو انہوں نے کہا: ان خوشوں میں سے ہم کو دو یہ تم پر حرام ہیں اور ہمارے لیے حلال ہیں اور حسن بصری نے ٹیکس وصول کرنے والے صراف اور عامل زکوٰۃ کے طعام کھانے کو جائز قرار دیا ہے اور کھول نے الزہری سے روایت کی ہے کہ جب حلال اور حرام مال مخلوط ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، صرف وہ چیز مکروہ ہے جس کے حرام ہونے کے متعلق یقین ہو، ابن ابی ذئب نے اس کو جائز قرار دیا ہے اور علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ جن فقہاء نے مخلوط مال کو جائز قرار دیا ہے انہوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہود کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا:

سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثَرُونَ لِلسَّخْتِ. (الباقہ: ۴۲)

یہ جھوٹی باتیں بہت سنتے ہیں اور حرام بہت زیادہ کھاتے ہیں۔

اس کے باوجود رسول اللہ ﷺ نے ایک یہودی کے پاس اپنی زرہ گروی رکھ کر اس سے طعام خریدا، حدیث میں ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے مدت معینہ کے ادھار پر ایک یہودی سے طعام خریدا اور اس کے پاس اپنی زرہ کو گروی رکھا۔ (صحیح البخاری: ۲۰۶۸، صحیح مسلم: ۱۶۰۳، سنن نسائی: ۳۶۲۳، سنن ابن ماجہ: ۲۴۳۶)

امام طبری نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب سے جزیہ لینے کو مباح کر دیا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کو علم ہے کہ اہل کتاب کے اکثر اموال خمر اور خنزیر کی قیمتوں سے حاصل ہوتے ہیں اور وہ سود کا لین دین کرتے ہیں اور اس پر بہت واضح دلیل یہ ہے کہ جس مسلمان کے پاس مال ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ اس کی کمائی حلال ہے یا حرام تو اس کا ہدیہ قبول کرنا حرام نہیں ہے، فقہاء صحابہ اور تابعین نے اسی کا فتویٰ دیا ہے اور جنہوں نے اس کو مکروہ کہا ہے انہوں نے محض اپنے تقویٰ اور شبہات سے بچنے اور اپنے دین کو سلامت رکھنے کے لیے اس کو مکروہ کہا ہے۔

مقتدر اعلیٰ کا کسی ترجیح کی بناء پر خوش حال لوگوں کو عطا کرنا

المہلب نے کہا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ امام اور سربراہ ملک کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ کسی شخص کو مال عطا کرے، ادب اس کے نزدیک وہ نیک کاموں میں سابق ہو یا اس کے نزدیک اس میں کوئی اور فضیلت ہو خواہ مسلمانوں میں کوئی اور شخص زیادہ ضرورت مند ہو اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس شخص کو بغیر سوال کے حلال اور طیب مال ملے اس کے لیے اس کو لینا جائز ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام کے عطیہ کو رد کرنا ادب کے خلاف ہے کیونکہ یہ اس آیت کے عموم کے تحت داخل ہے:

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ. (البقرہ: ۶۵)

اور رسول تم کو جو بھی دیں وہ لے لو۔

پس جس کو رسول اللہ ﷺ عطا کریں اور وہ نہ لے تو اس نے اللہ تعالیٰ کے اس حکم پر عمل نہیں کیا اور یہ فعل ادب کے خلاف ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۶۹-۳۷۰، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ نے علامہ ابن بطلال کی اسی عبارت کا خلاصہ لکھا ہے، حافظ بدرالدین عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ نے علامہ ابن بطلال کی اس طویل عبارت کو من و عن لکھا ہے اور غیر مقلد عالم لو اب صدیق حسن خان بھوپالی نے اس عبارت کو بے حد مختصر کر کے لکھا ہے اور ان میں سے کسی نے بھی علامہ ابن بطلال ماکی کا نام نہیں لیا۔ اس بات کے لکھنے سے میرا یہ مقصد نہیں ہے

کہ ان علماء نے علامہ ابن بطل کی عبارت کا سرقہ کیا ہے بلکہ میں یہ بتانا چاہتا ہوں کہ اس تحقیق میں یہ علماء بھی علامہ ابن بطل کے ساتھ ہیں۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۶۷-۶۶ دارالعرفۃ بیروت، عمدۃ القاری ج ۹ ص ۸۰-۷۸ دارالکتب العلمیہ بیروت، عون الباری ج ۲ ص ۷۱-۷۳ دار الرشید حلب سوریا)

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۳۰۱- ج ۲ ص ۹۶۶ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: حکومت کے عطیات کا حکم۔

جس نے اپنے مال کو زیادہ کرنے

کے لیے لوگوں سے سوال کیا

۵۲ - بَابُ مَنْ سَأَلَ

النَّاسَ تَكْثُرًا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الیث نے حدیث بیان کی از عبید اللہ بن ابی جعفر انہوں نے کہا: میں نے حمزہ بن عبد اللہ بن عمر سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ایک آدمی ہمیشہ لوگوں سے سوال کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کے چہرے پر گوشت کی ایک بوٹی تک نہیں ہوگی۔

اور آپ نے فرمایا: بے شک قیامت کے دن سورج قریب ہوگا حتیٰ کہ پسینہ آدمی کے کان تک پہنچ جائے گا پھر جب لوگ اس حال میں ہوں گے تو وہ حضرت آدم سے فریاد کریں گے پھر حضرت موسیٰ سے فریاد کریں گے پھر سیدنا محمد ﷺ سے فریاد کریں گے۔ اور عبد اللہ نے یہ اضافہ کیا: مجھے لیث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن ابی جعفر نے حدیث بیان کی: پس آپ شفاعت کریں گے تاکہ مخلوق کے درمیان فیصلہ کیا جائے پھر آپ چلیں گے حتیٰ کہ جنت کے دروازہ کے حلقہ کو پکڑ لیں گے سو اس دن اللہ تعالیٰ آپ کو مقام محمود پر فائز فرمائے گا جس کی تمام اہل محشر تعریف اور تحسین کریں گے۔ اور معنی نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی از النعمان بن راشد از عبد اللہ بن مسلم جوزہری کے بھائی ہیں از حمزہ انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا انہوں نے نبی ﷺ سے سوال کرنے کے متعلق حدیث کو سنا۔

۱۴۷۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعْتُ حَمْزَةَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ حَتَّى يَأْتِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيْسَ فِي وَجْهِهِ مَرْعَةٌ لَحْمٍ.

۱۴۷۵ - وَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ تَذُلُّوْا يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَبْلُغَ الْعَرَقُ بِصَفِ الْأَذْنِ فَبَيْنَا هُمْ كَذَلِكَ اسْتَفَالُوا بِآدَمَ ثُمَّ بِمُوسَى ثُمَّ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَزَادَ عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي جَعْفَرٍ فَيُشْفَعُ لِيُقْضَى بَيْنَ الْخَلْقِ فَيَمْشِي حَتَّى يَأْخُذَ بِحَلْقَةِ الْبَابِ فَيَوْمِلُهُ يَتَعَهُ اللَّهُ مَقَامًا مَحْمُودًا بِحَمْدِهِ أَهْلُ الْجَمْعِ كُلُّهُمْ. وَقَالَ مُعَلَّى حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمٍ أَخْبَى الزُّهْرِيُّ عَنْ حَمْزَةَ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْأَلَةِ. [طرب الحديث: ۱۸۷۳]

(صحیح مسلم: ۱۰۴، الرقم السلسل: ۲۳۵۸، سنن نسائی: ۲۵۸۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۰۸، سنن ترمذی ج ۴ ص ۱۹۶، سنن کبریٰ: ۲۳۶۶،

صحیح ابن خزیمہ: ۳۳۸، مشکل الآثار: ۱۰۲۲، شعب الایمان: ۳۵۰۹، شرح السنہ: ۱۶۲۲، حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۱۶۳، مسند احمد ج ۲ ص ۱۵، طبع قدیم مسند

احمد: ۳۶۳۸- ج ۸ ص ۲۶۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن کبیر (۲) لیث بن سعد (۳) عبید اللہ (۴) حمزہ بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم (۵) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ (۶) عبد اللہ بن صالح یہ لیث کے کاتب ہیں۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۸۱)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جو ہمیشہ سوال کرتا رہے گا وہ قیامت کے دن ایسے چہرے کے ساتھ آئے گا کہ اس پر گوشت کی ایک بوٹی بھی نہیں ہوگی۔

بلا ضرورت سوال کرنے والے کی قیامت کے دن سزا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں سوال کرنے کی مذمت اور بُرائی کا بیان ہے اور امام بخاری رحمہ اللہ نے اس حدیث سے یہ سمجھا ہے کہ جس نے بلا ضرورت بہت زیادہ سوال کیے یا جو شخص غنی تھا اور اس نے اپنے مال میں اضافہ کرنے کے لیے بہ کثرت سوال کیے اس کے لیے صدقہ لینا جائز نہیں ہے اور اس کو آخرت میں سزا دی جائے گی۔

عبدالواحد نے کہا: اس کے چہرے کو سزا دی جائے گی کہ اس کے اوپر ایک بوٹی بھی نہیں ہوگی اور اللہ تعالیٰ اس کو اس کے گناہ کی جس سے سزا دے گا کیونکہ اس کو سوال کی ضرورت نہیں تھی پھر بھی اس نے اپنے منہ سے سوال کیا اور اپنے چہرے کو جھکایا۔ المہلب نے کہا: اس حدیث میں ”مزعة“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: گوشت کا ٹکڑا پس جب کسی شخص کا ایسا چہرہ ہو جس پر گوشت نہ ہو تو اس کو سورج کی تپش سے دوسروں کی بہ نسبت زیادہ ایذا ہوگی کیا تم نہیں دیکھتے کہ حدیث میں مذکور ہے کہ قیامت کے دن سورج قریب ہو گا اور آدی کا پسینہ نصف کان تک پہنچ جائے گا تو اس سے نبی ﷺ نے بلا ضرورت گڑگڑا کر سوال کرنے سے ڈرایا ہے لیکن جس شخص نے ضرورت کی وجہ سے سوال کیا اس کے لیے سوال کرنا مباح ہے اور جب اس کے لیے سوال کے سوا اور کوئی چارہ کار نہ ہو تو اس کو سوال کرنے پر بھی اجر ملے گا یہ شرطیکہ وہ اللہ تعالیٰ کی تقسیم پر راضی ہو اور تقدیر سے شاکي نہ ہو۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ جو شخص اپنا مال بڑھانے کے لیے بہ کثرت سوال کرے گا وہ قیامت کے دن ذلت کی حالت میں آئے گا اور اس کی قدر و منزلت ساقط ہوگی اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کی کوئی عزت نہیں ہوگی حدیث میں ہے:

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ بیان کرتے ہیں کہ سائل کے چہرے پر خراشیں ہوں گی پس جو چاہے اپنے چہرے پر خراشیں ڈالے اور جو چاہے ترک کر دے ماسوا اس کے کہ انسان مقتدر اعلیٰ سے سوال کرے یا اس معاملہ میں سوال کرے جس کے سوا اور کوئی چارہ کار نہ ہو۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۷۰۔ ۷۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۴ھ)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: وہ لوگوں سے گڑگڑا

کر سوال نہیں کرتے۔ (البقرہ: ۲۷۳)

اور خوش حالی کی کتنی مقدار ہے

اس آیت میں ان لوگوں کی مدح فرمائی ہے جو لوگوں سے گڑگڑا کر سوال نہیں کرتے پوری آیت اس طرح ہے:

لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ
(یہ خیرات) ان فقراء کا حق ہے جو خود کو اللہ کی راہ میں وقف کیے ہوئے ہیں جو (اس میں شدت و احتمال کی وجہ سے) زمین میں

۵۳۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى

﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾

(البقرہ: ۲۷۳) وَكَيْفَ الْغِنَى

أَهْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ
النَّاسَ الْخَافَا. (البقرہ: ۲۷۳)

سفر کرنے کی طاقت نہیں رکھتے، نادانف شخص ان کے سوال نہ کرنے کی وجہ سے ان کو مال دار سمجھتا ہے (اے مخاطب!) تم (ان میں بھوک کے آثار دیکھ کر) صورت سے انہیں پہچان لو گے وہ لوگوں سے گزر کر سوال نہیں کرتے۔

اس آیت میں فقراء سے مراد وہ صحابہ ہیں جنہوں نے اللہ اور رسول کی طرف مدینہ میں ہجرت کی، ان کے پاس کوئی ایسا سبب نہیں تھا جس سے وہ اپنے نفس سے فقر کو دور کرتے، وہ طلب معاش کے لیے زمین میں سفر کرنے کی طاقت نہیں رکھتے تھے اور وہ اس لیے بھی سفر کرنا نہیں چاہتے تھے کہ اگر وہ معاش کی طلب میں کہیں چلے گئے تو رسول اللہ ﷺ کی زیارت اور آپ کی رفاقت سے محروم ہو جائیں گے، ان کے صاف سترے لباس اور ان کی پاکیزہ وضع قطع دیکھ کر ان کے حال سے نادانف شخص ان کو غنی اور خوش حال سمجھتا تھا، اور عقل مند شخص ان کی بھوک اور ان کی نفاہت کو دیکھ کر سمجھ لیتا تھا کہ یہ ضرورت مند لوگ ہیں۔

علامہ بخاری متوفی ۵۱۶ھ نے لکھا ہے: یہ فقراء مہاجرین اصحاب صفہ تھے ان کی تعداد چار سو تھی، ان کا مدینہ میں کوئی گھر تھا نہ کوئی قبیلہ تھا، یہ مسجد میں رہتے تھے اور قرآن کی تعلیم حاصل کرتے تھے، رسول اللہ ﷺ جو لشکر جہاد کے لیے روانہ کرتے، یہ اس میں شامل ہوتے تھے، جب یہ صبح کو اٹھتے تھے تو رات کے کھانے کا سوال نہیں کرتے تھے اور رات کو صبح کے ناشتہ کا سوال نہیں کرتے تھے، ایک قول یہ ہے کہ یہ لوگ بالکل سوال نہیں کرتے تھے۔ (مسلم المزیل ج ۱ ص ۳۷۸-۳۷۷ دار احیاء التراث العربی)

قبیصہ بن عمارق بیان کرتے ہیں: میں ایک بڑی رقم کا مقروض ہو گیا تھا، میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، تاکہ آپ سے اس کے متعلق سوال کروں، آپ نے فرمایا: اس وقت تک ہمارے پاس ٹھہر جب تک صدقہ کا مال آ جائے، ہم اس میں سے تمہیں دینے کا حکم دیں گے، پھر فرمایا: اے قبیصہ! تین شخصوں کے علاوہ اور کسی کے لیے سوال کرنا جائز نہیں ہے، ایک وہ شخص جو مقروض ہو اس کے لیے اتنی مقدار کا سوال جائز ہے جس سے اس کا قرض ادا ہو جائے، اس کے بعد وہ سوال سے رک جائے، دوسرا وہ شخص جس کے مال کو کوئی ناگہانی آفت پہنچی ہو جس سے اس کا مال برباد ہو گیا ہو، اس کے لیے اتنا سوال کرنا جائز ہے جس سے اس کا گزارہ ہو جائے، تیسرا وہ شخص جو فاقہ زدہ ہو اور اس کے قبیلہ کے تین عقل مند آدمی یہ گواہی دیں کہ یہ واقعی فاقہ زدہ ہے تو اس کے لیے بھی اتنی مقدار کا سوال کرنا جائز ہے جس سے اس کا گزارہ ہو جائے، اور اے قبیصہ! ان تین شخصوں کے علاوہ سوال کرنا حرام ہے اور جو (ان کے علاوہ کسی اور صورت میں) سوال کر کے کھاتا ہے وہ حرام کھاتا ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۰۳۳، سنن ابوداؤد: ۱۶۳۹، سنن الترمذی: ۸۱۹، مسند احمد ج ۳ ص ۳۷۷، صحیح ابی خزیمہ: ۲۳۵۹، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۱۹، سنن بیہقی ج ۶ ص ۷۳، المعجم الکبیر ج ۱۸ ص ۹۴)

وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَجْدُ
عِنِّي يُغْنِيهِ. لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصُوا
بِئْسَ سَبِيلُ الْكُلِّ لَا يَسْطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ
يَخْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ
بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ الْخَافَا وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ
خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ (البقرہ: ۲۷۳)

اور کتنے مال سے آدمی غنی (مال دار) کہلاتا ہے؟ اور نبی ﷺ کا یہ ارشاد: اور وہ اتنا مال نہیں پاتا جو اس کو غنی بنا دے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: (یہ خیرات) ان فقراء کا حق ہے جو خود کو اللہ کی راہ میں وقف کیے ہوئے ہیں جو (اس میں شدت احتیال کی وجہ سے) زمین میں سفر کی طاقت نہیں رکھتے، نادانف شخص ان کے سوال نہ کرنے کی وجہ سے ان کو مال دار سمجھتا ہے (اے مخاطب!) تم (ان میں بھوک کے آثار دیکھ کر) انہیں ان کی

صورت سے پہچان لو گئے وہ لوگوں سے گڑگڑا کر سوال نہیں کرتے
تم جو اچھی چیز بھی (اللہ کی راہ میں) خرچ کرتے ہو بے شک اللہ
اس کو خوب جاننے والا ہے (البقرہ: ۲۷۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج بن منہال نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: مجھے محمد بن زیاد نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: وہ شخص
مسکین نہیں ہے جس کو ایک لقمہ یا دو لقمے لوٹا دیں لیکن مسکین وہ شخص
ہے جس کے پاس (بالکل) مال نہ ہو اور وہ لوگوں سے گڑگڑا کر
[اطراف الحدیث: ۱۳۷۹-۱۳۸۰] سوال کرنے سے حیا کرتا ہو۔

۱۴۷۶ - حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مَنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زَيَْادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي تَرُدُّهُ الْأَتَكَلَةُ
وَالْأَتَكَلَتَانِ وَلَكِنَّ الْمُسْكِينَ الَّذِي لَهُ غِنًى
وَيَسْتَحْيِي وَلَا يَسْأَلُ النَّاسَ الْخَالًا.

(صحیح مسلم: ۱۰۳۹، رقم السلسل: ۲۳۵۵، سنن بیہقی ج ۷ ص ۱۱، شرح السنن: ۱۶۰۳، مسند الطحاوی: ۷۹۳، مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۶ طبع قدیم، مسند احمد
۸۱۸۷ - ج ۱۳ ص ۵۱۳ - ۵۱۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۴۴۶۸، مکتبۃ الرشید ریاض: ۷۱۴۲)
اس حدیث کے چار رجال ہیں جن کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: وہ لوگوں سے گڑگڑا کر سوال کرنے سے حیا کرتے ہیں۔

مسکین اور فقیر کے معنی کی تحقیق

مسکین کا لفظ سکون سے ماخوذ ہے جس کا معنی ہے: حرکت نہ کرنا گویا مسکین مردہ کی طرح ہوتا ہے، الصحاح میں مذکور ہے کہ
مسکین کا معنی ہے: فقیر اور یہ ذلت اور ضعف کے معنی میں ہے اور فقیر مال دار کی ضد ہے یعنی یہ ایسا شخص ہے جس کے بارے میں یہ
فرض کیا جائے کہ اس کے پاس اتنا مال ہو جو اس کے گھر والوں کے لیے کافی ہو الاقران نے کہا ہے کہ لغت میں فقیر کی اصل "لفقار الظہر"
ہے گویا کہ اس کی ریڑھ کی ہڈی ٹوٹ گئی اور اس کے باقی جسم کا حصہ رہ گیا۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۸۶-۸۵)
علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

الغل لغت اور فقہاء کا فقیر اور مسکین کے معنی میں اختلاف ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ ان میں سے کون زیادہ بخلی اور بدتر حال
میں ہے ابن المسکیت اور ابن قتیبہ نے کہا کہ مسکین فقیر کی بہ نسبت زیادہ بدتر حال میں ہے کیونکہ مسکین وہ ہے جو بالکل ساکن ہو اور
مردہ کی طرح ہو اور فقیر وہ ہے جس کے پاس کچھ مال ہو ابن القصار نے بیان کیا ہے کہ یہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے اصحاب کا قول
ہے اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ فقیر مسکین کی بہ نسبت زیادہ بدتر حال میں ہوتا ہے یہ اسمعی اور ابن الاباری کا قول ہے اور یہی امام
شافعی کا مختار ہے اور انہوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: یہ (خیرات) ان فقراء کا حق ہے جو خود کو اللہ کی راہ میں وقف کیے
ہوئے ہیں جو اس میں شدت احتمال کی وجہ سے زمین میں سفر کرنے کی طاقت نہیں رکھتے (البقرہ: ۲۷۳) اور انہوں نے اس آیت
سے بھی استدلال کیا ہے:

رَفِیْہِ وَکَشِیْہِ تُوَدُّہِ چھ مسکین لوگوں کی تمہی جو سمندر میں کام
کرتے تھے۔
أَمَّا السَّيِّئَةُ فَمَا كَانَتْ لِتَسَاكِينٍ يَخْمَلُونَ فِي
الْبَهْرِ. (الکہف: ۷۹)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی ہے کہ مسکین لوگ کشتی کے مالک تھے۔

شافعی فقہاء نے کہا ہے کہ فقر کا معنی ہے: کسی چیز کو بڑے اکھاڑ دینا جب کسی پر اچانک ایسی مصیبت آ جائے جس سے وہ برباد ہو جائے تو عرب کہتے ہیں: "لَقَرَتْهُمْ الْفَاقِرَةُ" اور عرب کے نزدیک فقیر وہ شخص ہے جس کی ریڑھ کی ہڈی ٹوٹ جائے اور جو شخص اس طرح ہو اس پر موت آ جاتی ہے اور مسکین غیر فقیر کو بھی کہا جاتا ہے جب بعض امور میں اس کا حال کمال سے ناقص ہو جائے جیسا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: مسکین وہ ہے جس کی بیوی نہ ہو۔ (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۵۲) اور نبی ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! مجھے مسکین کے حال میں زندہ رکھ اور مسکین کے حال میری روح قبض فرما اور مساکین کے گروہ میں میرا حشر فرماتا۔ (سنن ترمذی: ۲۳۵۲، سنن ابن ماجہ: ۴۱۲۶، المسند رک ج ۳ ص ۳۲۲، سنن بیہقی ج ۷ ص ۱۲، مشکوٰۃ: ۵۱۳۵، مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۲۶۲، کنز العمال: ۱۶۵۹۲) اور آپ نے فقر سے اللہ کی پناہ طلب کی اس سے معلوم ہوا کہ فقیر مسکین سے بدتر حال میں ہوتا ہے۔

حضرت ابن عباس، مجاہد، عکرمہ، جابر بن زید اور زہری نے کہا ہے کہ فقیر وہ ہے جو سوال نہیں کرتا اور مسکین وہ ہے جو سوال کرتا ہے، علی بن زیاد بن مالک نے کہا ہے کہ فقیر وہ ہے جس کے پاس مال نہ ہو اور وہ سوال کرنے سے رکے اور مسکین وہ ہے جس کے پاس مال نہ ہو اور وہ سوال کرتا ہو۔ فقہاء احناف نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: "أَوْ يَسْكِنُوا فَا مَتَرَبَدُّوا" (البقرہ: ۱۷) یا خاک افتادہ مسکین کو یعنی مسکین کے پاس کچھ نہیں ہوتا وہ صرف خاک نشین ہوتا ہے۔

اس حدیث میں آپ کا ارشاد ہے: وہ شخص مسکین نہیں ہے جس کو ایک لقمہ یا دو لقمے لوٹا دیں اس سے آپ کی مراد یہ ہے کہ وہ شخص مسکین کامل نہیں ہے، مسکین کامل وہ شخص ہے جس کے پاس مال نہ ہو اور اس پر صدقہ نہ کیا جائے۔

آدی کے پاس کس قدر مال ہو تو اس کے لیے سوال کرنا اور صدقہ لینا جائز نہیں ہے

اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ کس شخص کے پاس کتنا مال ہو تو اس کے لیے صدقہ لینا جائز نہیں ہے اور اس کا سوال کرنا حرام ہے بعض نے کہا: جس کے پاس صبح اور شام کی خوراک ہو اس کا سوال کرنا جائز ہے نہ اس پر صدقہ کرنا جائز ہے یہ ان بعض صوفیاء کا قول ہے جو کہتے ہیں کہ کل کے لیے کسی چیز کو جمع کرنا جائز نہیں اور ان کا یہ قول اس لیے قابل رد ہے کہ نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب مال جمع کرتے تھے۔

اور دوسرے فقہاء نے یہ کہا ہے کہ بغیر ضرورت کے سوال کرنا جائز نہیں ہے انہوں نے کہا ہے کہ سوال کرنا اس وقت جائز ہے جب انسان کے لیے مردار کھانا حلال ہو جائے۔

قیس بن عالم نے اپنے بیٹوں سے کہا: تم سوال کرنے سے احتراز کرو یہ انسان کا آخری کسب ہے کیونکہ جو شخص بھی سوال کرتا ہے پھر وہ کمانا ترک کر دیتا ہے۔

ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ جس شخص کے پاس چالیس درہم تقریباً سوا دس تولہ چاندی کی قیمت ہو وہ سوال نہ کرے حدیث میں ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کے پاس چالیس درہم کی قیمت ہو اس نے اگر سوال کیا تو اس نے گڑگڑا کر سوال کیا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۲۸، سنن نسائی: ۲۵۹۳، سنن بیہقی ج ۷ ص ۲۴)

ایک جماعت نے کہا: جس کے پاس چالیس درہم (تقریباً تیرہ تولہ چاندی) ہوں اس کے لیے صدقہ حلال نہیں ہے یہ لقمی الثوری، امام احمد اور اہل حق کا قول ہے اس سلسلہ میں انہوں نے از حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ ایک حدیث روایت کی ہے مگر

اس کی سند ضعیف ہے۔

ایک جماعت نے کہا ہے کہ جس کے پاس دو سو درہم (ساڑھے باون تولہ چاندی) ہو اس کے لیے زکوۃ لینا حرام ہے یہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا قول ہے اور امام مالک سے بھی اسی طرح ایک قول منقول ہے۔

علامہ ابن بطلال نے اس سلسلہ میں اور بھی بہت اقوال نقل کیے ہیں مگر ہم نے جتنے اقوال نقل کر دیئے ہیں وہ کافی ہیں۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۴۶-۴۷، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۲۲۸۹- ج ۲ ص ۹۵۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: سوال کرنے کے جواز اور عدم جواز کا محمل۔

۱۴۷۷ - حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَاءُ عَنْ ابْنِ أَشْوَعٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي كَاتِبُ الْمُغِيرَةِ بْنُ شُعْبَةَ قَالَ كَتَبَ مُعَاوِيَةُ إِلَى الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنْ اكْتُبْ إِلَيَّ بِشَيْءٍ سَمِعْتَهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكُتِبَ إِلَيْهِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ كَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا قِيلَ وَقَالَ وَإِضَاعَةَ الْمَالِ، وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ.

(صحیح مسلم: ۱۷۱۵، الرتم السلسل: ۳۳۰۱، السنن الکبریٰ: ۱۱۵۳۶)

جامع السانید لابن جوزی: ۶۳۰۵، مکتبۃ الرشدریاء: ۱۳۲ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن علیہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں خالد الحذاء نے حدیث بیان کی، ابن اشوع از الشعبي، انہوں نے کہا: مجھے حضرت المغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کے کاتب نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی طرف مکتوب لکھا کہ میری طرف ایسی حدیث لکھ کر بھیجو جس کو تم نے نبی ﷺ سے سنا ہو، حضرت مغیرہ نے ان کی طرف لکھا کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ تمہارے لیے تین چیزوں کو ناپسند فرماتا ہے: فضول بحث، مال کو ضائع کرنا اور زیادہ سوال کرنا۔

حدیث مذکور کے رجال

- (۱) یعقوب بن ابراہیم بن کثیر الدورقی (۲) اسماعیل بن علیہ یہ اسماعیل بن ابراہیم البصری ہیں اور علیہ ان کی ماں کا نام ہے
- (۳) خالد بن مہران الحذاء البصری (۴) ابن اشوع، ان کا نام سعید بن عمرو بن الاشوع الہمدانی الکوفی ہے یہ کوفہ کے قاضی ہیں
- (۵) الشعبي، ان کا نام نامر بن شراہیل ہے (۶) کاتب المغیرہ، ان کا نام وژاد ہے (۷) حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ (۸) حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ۔ (مدۃ القاری ج ۹ ص ۸۶)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت کثرت سوال میں ہے۔

”قيل وقال“ کا معنی

علامہ ابوسلیمان حمد بن محمد الخطابی التونی ۳۸۸ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ”قيل وقال“ کو مکروہ فرمایا ہے اس کی دو تاویلیں ہیں ایک یہ ہے کہ اس سے مراد ہے: لوگوں کے اقوال اور ان کی باتوں کو نقل کرنا، ان کو تلاش کرنا اور ان کے درپے ہونا، مثلاً یوں کہا جائے کہ فلاں آدمی نے یہ کہا اور فلاں نے یہ کہا اور ان کے ذکر سے نہ کوئی غرض ہو نہ کوئی فائدہ ہو اور اس کی دوسری تاویل یہ ہے کہ غیر محتاط باتیں کرنا اور بغیر ثبوت کے کوئی بات کرنا۔

کثرت سوال کی متعدد صورتیں

اس حدیث میں بہ کثرت سوالات سے بھی منع فرمایا ہے اور اس کے حسب ذیل محال ہیں:

(۱) لوگوں کے اسوال کے متعلق پوچھنا اور جو چیز ان کے قبضہ میں نہ ہو اس کے درپے ہونا۔

(۲) اللہ تعالیٰ نے جن آیات و تشابہات میں کلام کرنے سے منع فرمایا ہے ان کے متعلق سوال کرنا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ. (آل عمران: ۷۵)

سو جن لوگوں کے دلوں میں کجی ہے وہ فتنہ جوئی کے لیے اور تشابہ کا محمل نکالنے کے لیے آیت تشابہ کے درپے رہتے ہیں حالانکہ تشابہ کے محمل کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

(۳) لوگ رسول اللہ ﷺ سے بلا ضرورت سوال کرتے تھے پھر اس کی وجہ سے وہ کسی مشکل میں مبتلا ہو جاتے تھے جیسے کوئی شخص

اس مرد کے متعلق سوال کرتا جو اپنی اہلیہ کے ساتھ کسی اجنبی مرد کو پاتا حدیث میں ہے:

حضرت اہل بن سعد الساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سوالات کو ناپسند کیا اور ان کی مذمت کی پس روایت ہے کہ ایک شخص کچھ عرصہ بعد اس میں مبتلا ہو گیا اور جیسا کہ روایت ہے کہ ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ غضب ناک ہوئے اور فرمایا: تمہارا باپ فلاں شخص ہے۔ (صحیح البخاری: ۹۲، صحیح مسلم: ۲۳۶۰) اور جیسا کہ روایت ہے آپ نے فرمایا: اسلام میں سب سے بڑا جرم اس شخص کا ہے جس نے اسلام میں کسی ایسی چیز کا سوال کیا جو حرام نہیں تھی پھر اس کے سوال کی وجہ سے وہ چیز حرام کر دی گئی۔

(صحیح البخاری: ۷۲۸۹، صحیح مسلم: ۲۳۵۸، سنن ابوداؤد: ۴۶۱۰)

قرآن مجید میں جن سوالات کا ذکر ہے ان کی دو قسمیں ہیں بعض سوالات محمود ہیں ان کا ذکر ان آیات میں ہے:

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْآِهَلَةِ قُلُوبِهِمْ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَاقَّةِ. (البقرہ: ۱۸۹)

لوگ آپ سے ہلال (پہلی تاریخ کے چاند) کے متعلق دریافت کرتے ہیں آپ کہیے: یہ لوگوں کے (دینی اور دنیوی کاموں) اور حج کے اوقات کی نشانیاں ہیں۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَاعْتَزِلُوا الْنِسَاءَ فِي الْمَحِيضِ. (البقرہ: ۲۲۲)

اور یہ آپ سے حیض کا حکم معلوم کرتے ہیں آپ کہیے کہ وہ گندگی ہے سو عورتوں سے حالت حیض میں الگ رہو۔

وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ. (البقرہ: ۲۱۹)

اور یہ آپ سے سوال کرتے ہیں کہ کیا چیز خرچ کریں آپ کہیے کہ جو ضرورت سے زائد ہو۔

یہ سوالات اس لیے محمود ہیں کہ ان سوالات کی وجہ سے لوگوں کو اپنے پیش آمدہ معاملات میں شرعی احکام معلوم ہوئے۔ قرآن مجید میں مذکور سوالات کی دوسری قسم یہ ہے کہ لوگ بے فائدہ اور عبث سوالات کرتے تھے جن کے ساتھ ان کی کوئی دینی یا دنیاوی مصلحت متعلق نہیں تھی جیسے یہ آیات ہیں:

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا فِيمَا أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا إِلَى رَبِّكَ مُنتَهَاهَا. (الزمر: ۳۲-۳۳)

یہ لوگ آپ سے قیامت کے متعلق پوچھتے ہیں کہ اس کا وقوع کب ہوگا؟ آپ کا اس کا ذکر کرنے سے کیا تعلق ہے؟ آپ کے رب کی طرف ہی اس کی انتہاء ہے؟

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الزَّوْجِ قُلِ الزَّوْجُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (نبي اسرائیل: ۸۵)

اور یہ لوگ آپ سے روح کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ کیسے کہ روح میرے رب کے امر سے ہے اور تم کو محض تھوڑا سا علم دیا گیا ہے O

ایسے بے فائدہ اور عبث سوالات کرنے سے اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں منع فرما دیا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلْكُمْ تَسْؤُكُمْ (المائدہ: ۱۰۱)

اے ایمان والو! ایسی باتیں نہ پوچھا کرو جو اگر تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تم کو ناگوار ہوں۔

مال ضائع کرنے کی متعدد صورتیں

مال ضائع کرنے کی بھی متعدد صورتیں ہیں جو درج ذیل ہیں:

- (۱) اگر انسان خرچ میں اسراف کرے یعنی جن مہذات میں اس نے خرچ کرنا ہے ان میں بے تحاشا خرچ کرے تو یہ مال کو ضائع کرنا ہے یا ان مہذات میں خرچ کرے جہاں خرچ کرنا جائز نہیں ہے مثلاً فحش کاموں اور معصیت میں مال خرچ کرے یا بلا ضرورت مال کو خرچ کرے جیسے کھانے پہننے اور دیگر ضروریات زندگی میں میانہ روی سے تجاوز کر کے عیش و عشرت کرنے مکان بنانے میں بے تحاشا مال خرچ کرے اور استعمال کی اور دیگر چیزوں میں سونے چاندی سے تزئین و آرائش کرے۔
- (۲) اگر اس نے اپنے مال کا کاربخار اور ولی کسی نادان اور ناتجربہ کار آدمی کو بنا دیا تو یہ بھی مال کو ضائع کرنا ہے اسی طرح اگر اس نے کسی چیز کو عام اور مردوج قیمت سے زیادہ بہت مہنگے دام پر خریدا تو یہ بھی مال ضائع کرنا ہے۔
- (۳) اپنی زیر تصرف چیزوں میں بدسلوکی کرنا یا ان کا بے جا استعمال کرنا یہ بھی مال کو ضائع کرنا ہے مثلاً سواریوں میں گھراور دکان کی چیزوں میں اپنے لوگوں اور دفتر میں اسٹاف کے لوگوں کے ساتھ بدسلوکی کر کے ان کو اپنا بدخواہ بنا دینا یہ بھی اپنے مال کو ضائع کرنا ہے۔

- (۴) لوگوں کو صدقہ و خیرات میں ضرورت یا میانہ روی سے زیادہ دینا یا قرض ادا کرنے کے بجائے لوگوں کو ہدیہ اور تحفہ وغیرہ دینا یا اپنا سارا مال خیرات کر دینا اور اپنے گھروالوں کے لیے اپنے مستقبل کے لیے اپنے پاس کچھ نہ رکھنا یہ بھی اپنے مال کو ضائع کرنا ہے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے غزوہ جہوک میں سارا مال لا کر رسول اللہ ﷺ کو پیش کر دیا تھا وہ اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ ان میں جو عقل اور محردی پر صبر کرنے کی زبردست قوت تھی اور اللہ تعالیٰ کی عطاء و نوال پر بے مثال توکل تھا وہ عام لوگوں میں نہیں ہوتا انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی محبت میں اور مسلمانوں کی مدد کے جذبہ سے اور جہاد میں مال خرچ کرنے کی نیت سے اپنا سارا مال اللہ کی راہ میں خرچ کر دیا اور ایسی محبت ایسا جذبہ اور ایسی نیت ہر ایک میں نہیں ہوتی۔

(اعلام السنن ج ۱ ص ۴۲۰-۴۱۷ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۳۶۷ ج ۵ ص ۱۳۳ پر مذکور ہے اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

- ① قبل وقال "سے منع کرنے کی حکمت ② بہ کثرت سوال کرنے سے ممانعت کی حکمت ③ مسجد میں سوال کرنے اور مسائل کو دینے کی تحقیق ④ زیادہ خرچ کرنے کی تفصیل اور تحقیق ⑤ اسراف اور اثمار کا محمل ⑥ لذت اور آسائش کے لیے مال خرچ کرنا اسراف نہیں ہے ⑦ ماں باپ کی نافرمانی گناہ کبیرہ ہے۔

یہ بحث ۱۳۳ سے ۱۳۴ صفحات پر مشتمل ہے اور منفرد تحقیق ہے جو شاید کسی اور جگہ مذکور نہ ہو۔

۱۴۷۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غُرَيْرٍ الزُّهْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا وَأَنَا جَالِسٌ فِيهِمْ قَالَ فَتَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ رَجُلًا لَمْ يُعْطِهِ وَهُوَ أَعْجَبُهُمْ إِلَيَّ فَقُمْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَارَرْتُهُ فَقُلْتُ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا قَالَ أَوْ مُسْلِمًا قَالَ فَسَكَّتُ قَلِيلًا ثُمَّ عَلَيْنِي مَا أَعْلَمُ فِيهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا قَالَ أَوْ مُسْلِمًا قَالَ فَسَكَّتُ قَلِيلًا ثُمَّ عَلَيْنِي مَا أَعْلَمُ فِيهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا قَالَ أَوْ مُسْلِمًا يَعْنِي فَقَالَ إِنِّي لَا أُعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرُهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ خَشْيَةً أَنْ يَكُفَّ فِي النَّارِ عَلَى وَجْهِهِ وَعَنْ أَبِيهِ عَنْ صَالِحٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ هَذَا فَقَالَ فِي حَدِيثِهِ لَضَرْبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ فَجَمَعَ بَيْنَ عُنُقِي وَكَتَفِي ثُمَّ قَالَ أَقْبِلْ إِنِّي سَعْدٌ إِنِّي لَا أُعْطِي الرَّجُلَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﴿لَكَ كِبُوا﴾ (الشعراء: ۹۴) قُلِيُوا ﴿مُكِبًا﴾ (الملك: ۲۲) أَكْبَى الرَّجُلُ إِذَا تَمَّانَ فَعَلَهُ غَيْرَ وَافِعٍ عَلَى أَحَدٍ لَمَّا دَا وَلَعَ الْفَعْلُ قُلْتُ كَبَّهُ اللَّهُ يَوْجَهُ وَكَتَبْتُهُ آتَا. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ أَكْبَرُ مِنَ الزُّهْرِيِّ وَهُوَ لَقَدْ أَذْرَكَ ابْنُ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن غریب الزہری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی از والد خود از صالح بن کيسان از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عامر بن سعد نے خبر دی از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جماعت کو چند چیزیں عطا کیں اور میں بھی ان لوگوں میں بیٹھا ہوا تھا پس رسول اللہ ﷺ نے ان میں سے ایک شخص کو چھوڑ دیا اور اس کو عطا نہیں کیا حالانکہ وہ میرے نزدیک بہت پسندیدہ شخص تھا تو میں نے رسول اللہ ﷺ کی طرف کھڑے ہو کر چپکے سے کہا: آپ فلاں شخص کو کیوں نہیں عطا فرما رہے اللہ کی قسم! میں اس کو مومن گمان کرتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: یا وہ مسلم ہو حضرت سعد بن ابی وقاص نے کہا: میں تھوڑی دیر خاموش رہا پھر اس کے متعلق جو میرا گمان تھا اس نے مجھے مجبور کیا تو میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ فلاں شخص کو کیوں نہیں دے رہے اللہ کی قسم! میں اس کو مومن گمان کرتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: یا مسلم حضرت سعد نے کہا: پس میں تھوڑی دیر خاموش رہا پھر اس کے متعلق جو مجھے یقین تھا اس نے مجھے مجبور کیا تو میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ فلاں شخص کو کیوں نہیں عطا فرما رہے اللہ کی قسم! میں اس کو مومن گمان کرتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: یا مسلم پھر آپ نے فرمایا: بے شک میں کسی شخص کو عطا کرتا ہوں اور اس کا غیر مجھے اس سے زیادہ محبوب ہوتا ہے اس خوف سے اس کو منہ کے بل دوزخ میں گرا دیا جائے گا اور از والد خود از صالح از اسماعیل بن محمد انہوں نے بیان کیا کہ میں نے اپنے والد سے یہ حدیث سنی ہے پس انہوں نے اپنی حدیث میں یہ بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ جوڑ کر میری گردن اور کندھے کے درمیان مارے پھر فرمایا: اے سعد! دھر آؤ! سنو! بے شک میں کسی شخص کو عطا کرتا ہوں۔ امام بخاری نے کہا: سورۃ الشعراء میں جو ”لکبکوا“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: انہیں منہ کے بل گرا دیا گیا اور سورۃ الملک میں جو ”مکبا“ کا لفظ ہے وہ ”اکب“ سے ماخوذ ہے ”اکب“ فعل لازم ہے یعنی اوندھا گرا اور اس کا فعل متعدی ”کب“ ہے کہا

جاتا ہے: ”کُتِبَ لِلَّهِ لَوْ جِهَهُ“ یعنی اللہ نے اس کو منہ کے بل گرا دیا اور ”کُتِبَتْهُ“ میں نے اس کو منہ کے بل گرا دیا۔ امام بخاری نے کہا: صالح بن کیسان، عمرو بن الزہری سے بڑے تھے ان کی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ملاقات ہوئی تھی۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۷ میں کی جا چکی ہے۔

۱۴۷۹ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي يَطُوفُ عَلَى النَّاسِ تَرُدُّهُ اللَّقْمَةُ وَاللَّقْمَتَانِ وَالتَّمْرَةُ وَالتَّمْرَتَانِ وَلَكِنَّ الْمُسْكِينُ الَّذِي لَا يَجِدُ غِنًى يَغْنِيهِ وَلَا يَقْطُنُ بِهِ فَيَتَصَدَّقُ عَلَيْهِ وَلَا يَقُومُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل بن عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از ابو الزناد از الاعرج از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ شخص مسکین نہیں ہے جو لوگوں کے درمیان چکر لگاتا رہتا ہے اور ایک لقمہ اور دو لقمے اور ایک کھجور اور دو کھجوریں اس کو لوٹا دیتی ہیں بلکہ (اصل میں) مسکین وہ شخص ہے جس کے پاس اتنا مال نہیں ہوتا جو اس کو (سوال سے) مستغنی کر دے اور نہ کوئی اس کا حال جانتا ہے کہ اس کے اوپر صدقہ کرے اور وہ حیاء کی وجہ سے کسی سے گڑگڑا کر سوال نہیں کرتا۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۳۷۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۴۸۰ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَآنَ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ ثُمَّ يَغْدُو أَحْسَبُهُ قَالَ إِلَى الْجَبَلِ فَيَحْتَطِبُ فَيَبِيعُ فَيَأْكُلُ وَيَتَصَدَّقُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن حفص بن غیاث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاعمش نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو صالح نے حدیث بیان کی از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اپنی رتی لے کر جائے (میرا گمان ہے انہوں نے کہا:) پہاڑ کی طرف پھر (جنگل سے) لکڑیاں کاٹ کر بیچے اور کھائے اور صدقہ کرے یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں سے سوال کرے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۳۷۰ میں گزر چکی ہے۔

۵۴ - بَابُ خَرْصِ التَّمْرِ

درخت پر لگی ہوئی کھجوروں کو دیکھ کر
پکی ہوئی کھجوروں کا اندازہ کرنا

اس عنوان میں ”خرص“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: درخت پر لگی ہوئی تازہ کھجوروں کو دیکھ کر پکی ہوئی کھجوروں کو اندازہ کرنا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اہل بن بکار نے حدیث

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی از عمرو بن

۱۴۸۱ - حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ بَكَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ

عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ عَبَّاسِ السَّاعِدِيِّ عَنْ أَبِي

حُمَيْدُ السَّاعِدِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ غَزَوْنَا
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةَ تَبُوكَ، فَلَمَّا
جَاءَ وَادِي الْقُرَى إِذَا امْرَأَةٌ فِي حَدِيقَةٍ لَهَا، فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ اخْرُصُوا.
وَخَرَصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ
أَوْسُقٍ، فَقَالَ لَهَا أَحْصِي مَا يَخْرُجُ مِنْهَا. فَلَمَّا أَتَيْنَا
تَبُوكَ قَالَ أَمَا إِنَّهَا سَتَهَبُ اللَّيْلَةَ رِيحٌ شَدِيدَةٌ، فَلَا
يَقُومَنَّ أَحَدٌ، وَمَنْ كَانَ مَعَهُ بَعِيرٌ فَلْيَعْقِلْهُ. فَعَقَلْنَاهَا،
وَهَبَتْ رِيحٌ شَدِيدَةٌ، فَقَامَ رَجُلٌ، فَأَلْقَتْهُ بِجَبَلٍ
طَبِيءٍ. وَأَهْدَى مَلِكُ آيَلَةَ لِسَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَغْلَةً بَيْضَاءَ، وَكَسَاهُ بَرْدًا، وَكَتَبَ لَهُ بِخَرِمْ،
فَلَمَّا أَتَى وَادِي الْقُرَى قَالَ لِلْمَرْأَةِ كَمْ جَاءَتْ
حَدِيقَتُكَ؟ قَالَتْ عَشْرَةَ أَوْسُقٍ، خَرَصَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنِّي مُتَعَجِّلٌ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَمَنْ أَرَادَ مِنْكُمْ أَنْ
يَتَعَجَّلَ مَعِيَ فَلْيَتَعَجَّلْ. فَلَمَّا قَالَ ابْنُ بَكَّارٍ كَلِمَةً
مَعْنَاهَا: أَشْرَفَ عَلَى الْمَدِينَةِ قَالَ هَذِهِ طَابَةٌ. فَلَمَّا رَأَى
أَحَدًا قَالَ هَذَا جَبَلٌ يُجِبُّنَا وَنُجِبُهُ، أَلَا أُخْبِرُكُمْ
بِخَيْرِ دُورٍ الْآنَصَارِ؟ قَالُوا بَلَى، قَالَ دُورُ بَنِي النَّجَارِ،
ثُمَّ دُورُ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ، ثُمَّ دُورُ بَنِي سَاعِدَةَ، أَوْ دُورُ
بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزَرَجِ، وَلِي كُلِّ دُورٍ الْآنَصَارُ بِغَنَى
خَيْرًا.

[الطواف الحديث: ۱۸، ۳۱۶، ۳۷۹، ۳۸۲]

یہی از عباس الساعدی از ابو حمید الساعدی رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا
کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ غزوہ تبوک میں گئے، پس جب آپ
وادی القری (مدینہ اور شام کے درمیان ایک بستی) میں پہنچے تو
وہاں اپنے باغ میں ایک عورت تھی، آپ نے اپنے اصحاب سے
فرمایا: اندازہ لگاؤ! ان درختوں سے کتنی کھجوریں نکلیں گی، اور رسول
اللہ ﷺ نے دس وسق (چھ سو کلو گرام) کا اندازہ لگایا، پھر آپ نے
اس عورت سے فرمایا: جو کھجوریں ان درختوں سے اتریں، ان کی
پیمائش کر لینا، جب ہم تبوک پہنچے تو آپ نے فرمایا: سنو! آج رات
کو بہت سخت آندھی آئے گی، پس تم میں سے کوئی شخص کھڑا نہ ہو، اور
جس شخص کے پاس اونٹ ہو، وہ اس کو باندھ لے، سو ہم نے اونٹوں کو
باندھ لیا، اور بہت سخت آندھی آئی، ایک شخص کھڑا ہوا تھا، اس کو
آندھی نے طے کے پہاڑوں پر پھینک دیا، اور ایلہ کے بادشاہ نے
نبی ﷺ کو ایک سفید خمر تحفے میں دیا اور آپ کو ایک چادر نذر کی
اور آپ نے اس سمندری علاقہ کی حکومت اس بادشاہ کے نام لکھ دی،
پھر جب واپسی میں وادی القری پہنچے تو آپ نے اس عورت سے
پوچھا: تمہارے باغ سے کتنی کھجوریں نکلیں؟ اس عورت نے کہا: دس
وسق، جو رسول اللہ ﷺ کا اندازہ تھا، تب نبی ﷺ نے فرمایا:
مجھے مدینہ جلدی جانا ہے، پس تم میں سے جو جلدی روانہ ہونا چاہتا
ہو، وہ میرے ساتھ چلے، ابن بکار نے کوئی لفظ کہا، جس کا معنی ہے:
آپ نے مدینہ کی طرف دیکھا اور فرمایا: یہ طابہ ہے (پاکیزہ اور
عمدہ)، پھر جب آپ نے احد پہاڑ کو دیکھا تو فرمایا: یہ پہاڑ ہم سے
محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں، کیا میں تمہیں یہ نہ
بتاؤں کہ انصار کے گھروں میں کس کے گھر سب سے بہتر ہیں؟
صحابہ نے کہا: کیوں نہیں! آپ نے فرمایا: بنو النجار کے گھر، پھر بنو
عبد الاشہل کے گھر، پھر بنو ساعدہ کے گھر، بنو الحارث بن الخزرج
کے گھر اور انصار کے تمام گھروں میں خیر ہے۔

(صحیح مسلم: ۳۹۲، رقم السلسل: ۳۳۱۲، سنن ابوداؤد: ۳۰۷۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۳ ص ۵۳۹، السنن: ۱۱۰۹، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۱۳، صحیح ابن

حبان: ۳۵۰۳، دلائل النبوة للشیخ ج ۵ ص ۲۳۹، سنن دارمی: ۲۳۹۵، مسند احمد ج ۵ ص ۳۲۵-۳۲۴، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۳۶۰۴، ج ۳ ص ۳۹، ج ۱ ص ۱۶،

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اہل بن بکار ابو بشر الدارمی (۲) وہیب بن خالد ابو بکر (۳) عمرو بن یحییٰ بن عمارہ (۴) عباس بن اہل بن سعد یہ ولید کی حکومت میں مدینہ میں فوت ہو گئے تھے (۵) ابو حمید السعیدی۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۹۲)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مناسبت اس جملہ میں ہے: آپ نے فرمایا: اندازہ لگاؤ! ان درختوں سے کتنی کھجوریں نکلیں گی۔

تبوک وادی القرئی اور ایلہ کا مصداق

غزوہ تبوک: تبوک اور مدینہ منورہ کے درمیان شام کی جانب ۱۴۰ میل ہیں اور تبوک اور دمشق کے درمیان گیارہ میل ہیں۔

وادی القرئی: السعانی نے ذکر کیا ہے کہ یہ شام کی جانب حجاز میں قدیم شہر ہے ابن قریول نے ذکر کیا ہے کہ یہ مدینہ کے قریب ہے۔

ایلہ: یہ حجاز کی اہم اور شام کی ابتداء میں ساحل سمندر پر ایک شہر ہے یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ مصر سے نصف فاصلہ پر اور مکہ مکرمہ کے درمیان ہے یہ شہر ایلہ بنت بدین بن ابراہیم علیہ السلام کے نام سے موسوم ہے ایک روایت ہے کہ ایلہ سمندر کے کنارے ایک بستی ہے۔ التلوح میں مذکور ہے کہ ایلہ کے بادشاہ کا نام یوحنا بن روبہ ہے۔

”بہرہم“: ”ای بہرہم“ اس سے مراد ہے کہ سمندر کے کنارے بسنے والے کیونکہ یہ لوگ سمندر کے کنارے رہنے والے تھے ایک روایت میں ہے: ”بہرہم“ اور ”بحرہ“ کا معنی ہے: شہر یعنی اس شہر کے رہنے والے رسول اللہ ﷺ نے اس شہر کی زمینیں اور وہاں کی حکومت اس بادشاہ کو عطا کر دی تھیں۔

احد پہاڑ کا نبی ﷺ سے محبت کرنا حقیقت پر مبنی ہے اور اس کی بہ کثرت نظائر اور شواہد

یہ پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس سے محبت کرتے ہیں: یہ ظاہر پہاڑ کا محبت کرنا مستبعد ہے اس لیے بعض علماء نے اس کی یہ تاویل کی ہے کہ اس پہاڑ کے پاس رہنے والے ہم سے محبت کرتے ہیں اور وہ انصار ہیں اور یہ اطلاق مجازی ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں: اس حدیث میں حقیقی معنی مراد لینا بعید نہیں ہے کیونکہ حدیث میں ہے:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم احد پہاڑ پر چڑھے تو وہ بٹنے لگا پھر نبی ﷺ نے فرمایا: اے احد! ثابت اور برقرار رہ تجھ پر نبی ہے صدیق ہے اور دو شہید ہیں۔

(صحیح البخاری: ۳۶۷۵ سنن ترمذی: ۳۶۹۷ مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۱)

حضرت جابر بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کھجور کے ایک سوکھے ہوئے تنے کے ساتھ فیک لگا کر خطبہ دیتے تھے جب آپ کے لیے منبر بنا دیا گیا اور آپ نے منبر پر بیٹھ کر خطبہ دیا تو ہم نے سنا اس درخت کے تنے سے آپ کے فراق کی وجہ سے اس طرح رونے کی آواز آرہی تھی جس طرح دس ماہ کی حاملہ اونٹنی چلاتی ہے حتیٰ کہ نبی ﷺ نے اپنا ہاتھ اس تنے پر رکھا تو وہ چپ ہو گیا۔ (صحیح البخاری: ۳۰۸۵ مسند احمد ج ۵ ص ۱۰۲) ایک روایت میں ہے: آپ نے اس کو سینہ سے لگایا تو وہ بچے کی طرح سسکیاں لے کر رونے لگا پھر چپ ہو گیا۔ (صحیح البخاری: ۲۰۹۵) اگر آپ اس کو سینہ سے نہ لگاتے تو وہ قیامت تک اسی طرح روتا رہتا۔ اس سے معلوم ہوا: وہ تنا آپ سے محبت کرتا تھا۔

ایک یہودی عورت نے خیبر میں آپ کو بکری کا زہر آلودہ گوشت کھلایا نبی ﷺ نے اور آپ کے اصحاب نے اس کو کھایا پھر

آپ نے اپنے اصحاب سے فرمایا: رُک جاؤ! پھر آپ نے اس عورت سے فرمایا: تم نے اس میں زہر ملایا تھا! اس نے آپ سے پوچھا: آپ کو کس نے خبر دی؟ آپ نے فرمایا: اس کے پاؤں کی ہڈی نے جو آپ کے ہاتھ میں تھی اس نے کہا: ہاں!

(دلائل النبوة ج ۳ ص ۲۱۰)

حضرت جابر بن سرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں مکہ کے ایک پتھر کو پہچانتا ہوں جو میری بعثت سے پہلے مجھ کو سلام کرتا تھا! میں اس کو اب بھی پہچانتا ہوں۔ (صحیح مسلم: ۲۲۷۷، سنن ترمذی: ۳۶۲۳، مسند احمد ج ۵ ص ۸۹)

حضرت عبداللہ بن قرط یمانی بیان کرتے ہیں کہ حجۃ الوداع میں رسول اللہ ﷺ کے پاس چھ اونٹنیاں لائی گئیں ان میں سے ہر ایک آپ کی طرف گردن بڑھا رہی تھی کہ آپ اس سے ذبح کی ابتداء کریں۔

(سنن ابوداؤد: ۱۷۶۵، صحیح ابن خزیمہ: ۲۸۶۶، مسند احمد ج ۳ ص ۳۵۰، البدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۵۳۳، دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے ایک سفر میں دیکھا کہ ایک اونٹ نے آ کر آپ کو سجدہ کیا۔

(البدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۵۳۵، دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اونٹ نے آپ سے کلام کیا اور آپ کو سجدہ کیا۔

(البدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۵۳۶-۵۳۱-۵۳۰)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بھیڑیے نے آپ سے کلام کیا۔ (البدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۵۳۰)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہرنی نے آپ سے کلام کیا اور کلمہ پڑھا۔ (البدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۵۳۳-۵۳۲)

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ گوہ نے آپ سے کلام کیا اور آپ کی رسالت کی تصدیق کی۔

(البدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۵۳۵-۵۳۴)

حضرت یحییٰ بن مرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فاسق جن اور انس کے علاوہ ہر چیز کو علم ہے کہ میں

اللہ کا رسول ہوں۔ (البدایہ والنہایہ ج ۳ ص ۵۳۴)

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ مکہ کی بعض اطراف میں جا رہا تھا آپ کے سامنے

جو پہاڑ یا درخت آتا وہ کہتا تھا: ”السلام علیک یا رسول اللہ!“۔ (سنن ترمذی: ۳۶۲۶)

میں کہتا ہوں کہ جب بہ کثرت احادیث صحیحہ سے یہ ثابت ہے کہ شجر و حجر اور حیوانات آپ کو پہچانتے تھے آپ کی رسالت کی

تصدیق کرتے اور آپ سے محبت کرتے تھے تو اُحد پہاڑ کا آپ سے محبت کرنا کیسے بعید ہو سکتا ہے!

آپ پہاڑ کی محبت کا جواب بھی محبت سے دیتے تھے

نیز میں کہتا ہوں کہ آپ نے فرمایا: اُحد پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس سے محبت کرتے ہیں اس سے یہ معلوم ہوا کہ پتھر کے

دل میں بھی آپ کی محبت ہے سو جس انسان کے دل میں آپ کی محبت نہ ہو وہ پتھر سے بھی گیا گزرا ہے اور پتھر وہ حقیقت ہے جس میں

زہم اور محبت نہیں ہوتی اس لیے جس شخص میں محبت نہ ہو اس کو سنگ دل اور پتھر دل کہتے ہیں اور رسول اللہ ﷺ کی شخصیت اور آپ

کی سیرت کا یہ اعجاز ہے کہ جس حقیقت میں محبت نہیں ہوتی اس میں بھی آپ کی محبت آگئی اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر

پتھر آپ سے محبت کرے تو آپ اسے بھی محروم نہیں کرتے اور اس کی محبت کا جواب محبت سے دیتے ہیں تو انسان اور آپ کا امتیاز اور

غلام آپ سے محبت کرے تو آپ اسے کب محروم کریں گے اور یہ کہ پتھر کے دل میں آپ کی محبت ہو تو آپ کو اس کا بھی علم ہوتا ہے تو

اگر آپ کے امتی اور غلام کے دل میں آپ کی محبت ہو تو وہ کب آپ سے غنی رہ سکے گی! اے مالک ارض و سما! ہمارے دلوں میں نبی ﷺ کی محبت بیش از بیش کر دے۔ (آمین)

”خسر ص“ کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

کھجور کے درخت پر لگی ہوئی تازہ کھجوروں کو دیکھ کر یہ اندازہ کرنا کہ اس درخت میں کتنی پکی ہوئی کھجوریں ہوں گی یا باغ کے درختوں کو دیکھ کر باغ کی کل کھجوروں کا اندازہ کرنا کہ اس باغ میں کل کتنی کھجوریں ہوں گی اس میں فقہاء کا اختلاف ہے پھر اس حساب سے ان کل کھجوروں میں سے زکوٰۃ یا عشر نکالنے میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور جمہور کے نزدیک یہ اندازہ لگانا واجب ہے اس کو ”خسر ص“ کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، الشعمی اور ثوری کے نزدیک یہ مکروہ ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۹۷-۹۶، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۱ھ)

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ لکھتے ہیں:

”خسر ص“ یہ ہے کہ جب درخت پر تازہ کھجوریں لگ جائیں جن میں زکوٰۃ واجب ہو تو سلطان ان کی مقدار کا اندازہ لگانے والے کو بھیجے اور وہ یہ بتائے کہ اس درخت سے اتنی پکی ہوئی کھجوریں یا کپے ہوئے انگور نکلیں گے پھر حساب لگایا جائے کہ ان میں کتنا عشر واجب ہوگا پھر درخت والے پر اس عشر کا ادا کرنا واجب کر دیا جائے پھر درختوں کے مالک کو اس کے پھلوں کے ساتھ چھوڑ دیا جائے وہ ان درختوں کے پھلوں میں جو چاہے کرے پھر جب پھل پک جائیں تو ان میں سے عشر نکال لیا جائے۔ امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور اسحاق کا یہی قول ہے۔ (سنن ترمذی ص ۲۹۲، دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

مشہور غیر مقلد عالم وحید الزمان متوفی ۱۳۳۸ھ لکھتے ہیں:

جب کھجور یا انگور یا اور کوئی میوہ درختوں پر پختہ ہو جائے تو ایک جاننے والے شخص کو بادشاہ یا حاکم بھیجتا ہے وہ جا کر اندازہ کرتا ہے کہ اس میں سے اتنا زیادہ میوہ اترے گا پھر اسی کا دسواں حصہ زکوٰۃ کے طور پر لیا جاتا ہے اس کو ”خسر ص“ کہتے ہیں آں حضرت ﷺ نے ہمیشہ یہ جاری رکھا اور خلفاء راشدین نے بھی امام شافعی اور امام احمد اور اہل حدیث سب اس کو جائز کہتے ہیں لیکن حنفیہ نے برخلاف احادیث صحیحہ کے صرف اپنی رائے سے اس کو ناجائز قرار دیا ہے ان کا قول دیوار پر پھینک دینے کے لائق ہے۔

(حاشیہ سیر الباری ج ۲ ص ۹۳، النعمانی کتب خانہ لاہور)

”خسر ص“ کے ثبوت میں ائمہ ثلاثہ کی مؤید احادیث اور ان کے جوابات

ائمہ ثلاثہ نے اس باب کی حدیث ۱۳۸۱ سے بھی استدلال کیا ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی ﷺ نے اس باغ کے درختوں کی کھجوروں کا اندازہ لگانے کا حکم دیا لیکن اس حدیث سے ان کا استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ ذکر نہیں ہے کہ نبی ﷺ نے اس اندازہ کے دسویں حصہ میں عشر یا صدقہ دینے کو واجب فرمایا بلکہ ان درختوں کی کھجوروں میں اسی وقت عشر واجب ہوگا جب ان درختوں سے کھجوروں کو اتارا جائے گا اس حدیث میں جو اندازہ لگانے کا ذکر ہے اس سے مقصود نبی ﷺ کا اپنی نبوت پر دلیل قائم کرنا تھا۔ آپ نے دس دس کھجوروں کا اندازہ لگایا اور آپ نے اس باغ کی مالکہ عورت سے فرمایا کہ تم اس باغ کی کھجوروں کی پیمائش کر لینا پھر آپ تبوک چلے گئے واپس آ کر معلوم کیا تو پتا چلا اس باغ میں اتنی ہی کھجوریں تھیں تو پتا چلا کہ آپ نے وحی الہی سے مطلع ہو کر بتایا تھا کہ اس باغ میں دس دس کھجوریں ہیں اور وحی نبی پر نازل ہوتی ہے سو اس سے آپ کی نبوت پر دلیل

قائم ہوگئی۔

ائمہ ثلاثہ کی دوسری دلیل یہ حدیث ہے:

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ مجھے ابن شہاب سے خبر دی گئی از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے خیبر کا قصہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ نبی ﷺ حضرت عبد اللہ بن رواحہ کو یہود کی طرف بھیجتے ہیں جب کھجوریں میٹھی ہو جاتیں تو ان کے کھائے جانے سے پہلے وہ ان کا اندازہ کرتے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۰۶)

اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند میں ایک مجہول راوی ہے کیونکہ یہ معلوم نہیں کہ ابن جریج کو ابن شہاب کی روایت کی کس نے خبر دی تھی۔

ائمہ ثلاثہ کی تیسری دلیل یہ حدیث ہے:

سعید بن المسیب حضرت عتاب بن اسید رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ حکم دیا کہ انگوروں کا بھی اسی طرح اندازہ لگایا جائے جس طرح کھجوروں کا اندازہ لگایا جاتا ہے اور کشمش سے ان کی زکوٰۃ لی جائے جس طرح کھجوروں کی زکوٰۃ چھواروں سے لی جاتی ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۰۳، سنن ترمذی: ۶۳۴، سنن نسائی: ۲۶۱۷، سنن ابن ماجہ: ۱۸۱۹)

اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام ابوداؤد نے یہ لکھ دیا کہ سعید نے عتاب سے کسی چیز کو نہیں

سنا۔

سو یہ حدیث منقطع ہے اور حدیث منقطع سے استدلال صحیح نہیں ہے۔

”خرص“ کی ممانعت کے متعلق احادیث

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ”خرص“ (درخت پر پھلوں کا اندازہ لگانے سے) منع کرتے ہوئے سنا ہے آپ نے فرمایا: مجھے یہ بتاؤ کہ اگر (درخت پر) پھل ہلاک ہو گئے تو کیا تم اپنے بھائی کا مال باطل کے عوض کھانا پسند کرو گے! (مسند احمد ج ۳ ص ۳۹۴ طبع قدیم مسند احمد ۱۵۳۳ھ۔ ج ۳ ص ۳۹۶ شرح معانی الآثار: ۳۰۲)

یعنی اگر تمہارے اندازہ لگانے کے بعد آندھی سے درخت کے پھل گر گئے یا ڈالہ باری اور آسمانی بجلی سے پھل جل گئے یا تباہ ہو گئے تو تم ان پھلوں کو کس چیز کے معاوضہ میں لو گے؟

ائمہ ثلاثہ اور غیر مقلدین نے جن احادیث سے استدلال کیا ہے ان میں سے صحیح بخاری کی حدیث تو ان کے مدعا پر دلالت نہیں کرتی اور باقی احادیث قابل استدلال نہیں ہیں اس کے بعد ”خرص“ اور اندازہ کی اباحت پر دلالت کرتی ہیں اور امام ابو حنیفہ نے جس صحیح حدیث سے استدلال کیا ہے وہ ”خرص“ اور اندازہ کی ممانعت اور تحریم پر دلالت کرتی ہے اور جب اباحت اور تحریم اور حلت اور حرمت میں تعارض ہو تو یہ متفقہ اصول ہے کہ تحریم کی حدیث کو اباحت کی حدیث پر ترجیح دی جاتی ہے۔

”خرص“ اور اندازہ لگانے میں درخت پر لگے ہوئے تازہ پھلوں کی مقدار کا اندازہ لگا کر اس مقدار کا دسواں حصہ خشک پھل دیئے جاتے ہیں مثلاً درخت پر لگی ہوئی تازہ کھجوروں کا عشر کی ہوئی کھجوروں یا چھواروں میں سے دیا جاتا ہے اور تازہ انگوروں کا عشر کپے ہوئے انگوروں اور کشمش سے دیا جاتا ہے جب کہ نبی ﷺ نے درخت پر لگے ہوئے پھلوں کو خشک پھلوں کے عوض فروخت کرنے سے منع فرما دیا ہے کیونکہ اگر آندھی آنے سے یا ڈالہ باری سے یا کسی اور آفت سے درخت کے پھل تباہ اور برباد ہو گئے تو ان کے بدلہ میں جو خشک پھل لیے گئے ہیں ان کا کوئی معاوضہ نہیں ہوگا اور وہ تازہ پھل یا کھیت کی تازہ فصل کے بدلہ میں جو غلہ لیا گیا

ہے وہ کس چیز کے عوض حلال ہوگا اور دخت پر لگے ہوئے تازہ پھلوں کی خشک پھلوں کے عوض بیج کو مزینہ کہا جاتا ہے اور کھیت میں لگی ہوئی تازہ فصل کی خشک غلہ کے عوض بیج کو محالکہ کہا جاتا ہے اور نبی ﷺ نے مزینہ اور محالکہ دونوں کو حرام قرار دیا ہے اس کی تفصیل حسب ذیل احادیث میں ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے مزینہ اور محالکہ سے منع فرمایا ہے۔

(صحیح البخاری۔ باب بیع الموزینہ ص ۵۱ دارالقرآن بیروت)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تک پھلوں کی خشکی ظاہر نہ ہو ان کو فروخت نہ کرو اور تازہ پھلوں کو چھوڑ دوں کے عوض فروخت نہ کرو۔

(صحیح البخاری: ۲۱۸۳ سنن ابوداؤد: ۳۳۶۷ سنن ترمذی: ۱۲۲۶ سنن نسائی: ۵۳۱ سنن ابن ماجہ: ۲۲۱۳ مسند احمد ج ۲ ص ۵)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تازہ کھجوروں کو فروخت کرنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ وہ سرخ ہو جائیں اور سنبل (گندم یا جو کی بالیاں یا بیٹے) کو فروخت کرنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ وہ سفید ہو جائیں اور قدرتی آفات سے محفوظ ہو جائیں آپ نے فروخت کرنے والے اور خریدنے والے دونوں کو منع فرمایا۔

(صحیح مسلم: ۱۵۳۵ سنن ابوداؤد: ۳۳۶۸ سنن ترمذی: ۱۲۲۷ سنن نسائی: ۴۵۶۵)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے "المحالکہ" اور "المزینہ" سے منع فرمایا۔

(سنن ترمذی: ۱۲۲۳ صحیح مسلم: ۱۵۳۶ مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۰)

امام ترمذی اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

"المحالکہ" یہ ہے کہ کھیت کی فصل کو گندم کے عوض فروخت کیا جائے اور "المزینہ" یہ ہے: کھجور کے درخت پر لگی ہوئی تازہ کھجوروں کو چھوڑ دوں کے عوض فروخت کیا جائے اکثر اہل علم کا اس حدیث پر عمل ہے انہوں نے "المحالکہ" اور "المزینہ" کو مکروہ قرار دیا ہے۔

حضرت سعد بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ آیا تازہ کھجوروں کو چھوڑ دوں کے عوض خریدنا جائز ہے؟ آپ نے حاضرین سے پوچھا: آیا تازہ کھجوریں سوکھنے کے بعد کم ہو جاتی ہیں انہوں نے کہا: جی ہاں! تو آپ نے اس سے منع فرما دیا۔ (سنن ترمذی: ۱۲۲۵ سنن ابوداؤد: ۳۳۶۰-۳۳۵۹ سنن نسائی: ۳۵۶۰-۳۵۵۹ سنن ابن ماجہ: ۲۲۱۳ مسند احمد ج ۱ ص ۱۷۵)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سیاہ ہونے سے پہلے انگوروں کو فروخت کرنے سے منع فرمایا اور پکنے سے پہلے غلہ کو فروخت کرنے سے منع فرمایا۔ (سنن ترمذی: ۱۲۲۸ سنن ابوداؤد: ۳۳۷۱ سنن ابن ماجہ: ۲۲۱۷ مسند احمد ج ۳ ص ۲۲۱)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے درخت پر پھلوں کو فروخت کرنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ وہ "زہو" ہو جائیں پوچھا گیا کہ "زہو" کا کیا معنی ہے؟ فرمایا: وہ سرخ ہو جائیں پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ بتاؤ جب اللہ تعالیٰ ان پھلوں کو منع کر دے (یعنی وہ درخت سے اترنے سے پہلے ضائع ہو جائیں) تو تم اپنے بھائی کا مال کس چیز کے عوض کھاؤ گے؟ (صحیح البخاری: ۲۱۹۸ صحیح مسلم: ۱۰۰۰)

نبی ﷺ نے درختوں پر تازہ پھلوں کو خشک پھلوں کے عوض اور کھیتوں میں تازہ فصل کو خشک غلہ کے عوض فروخت کرنے سے اس لیے منع فرما دیا ہے کہ تم نے مثلاً تازہ کھجوروں کے عوض چھوڑے لے لیے اور درخت پر لگی ہوئی تازہ کھجوریں آدمی یا اولوں سے

برباد ہو گئیں تو تم نے جو ان کے معاوضہ میں چھوارے لیے ہیں وہ بلا معاوضہ اور حرام ہوں گے اسی طرح اگر درخت پر لگی ہوئی تازہ کھجوروں کا اندازہ کر کے ان کے عشر میں چھوارے دے دیئے اور آندھی یا آدلوں سے وہ تازہ کھجوریں گر گئیں یا جل گئیں تو وہ عشر میں لیے ہوئے چھوارے بھی ناجائز ہوں گے اسی لیے نبی ﷺ نے درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی مقدار کا اندازہ لگانے سے منع فرمادیا اور ان احادیث کی وجہ سے امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی مقدار کا اندازہ کر کے عشر لگانے کو مکروہ فرمایا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ درخت سے پھل اتارنے کے بعد ان پھلوں میں سے عشر نکالا جائے۔

حضرت امام ابو حنیفہ تو ان احادیث کی بناء پر ”مخصوص“ اور اندازہ لگانے کا حکم بیان فرما رہے ہیں اور شیخ وحید الزمان امام اعظم کے قول پر یہ تبصرہ کر رہے ہیں کہ حنفیہ نے برخلاف احادیث صحیحہ کے صرف اپنی رائے سے اس کو ناجائز قرار دیا ہے ان کا قول دیوار پر پھینک دینے کے لائق ہے میں کہتا ہوں کہ ان کے اس دروغ بے فروغ کے متعلق یہی کہا جاسکتا ہے کہ اگر شیخ وحید الزمان اپنے منہ پر اس جھوٹ کی کالک نہ ملتے تو بہتر تھا! ہمارا انداز تحریر اس طرح نہیں ہے لیکن چونکہ شیخ وحید الزمان نے ہمارے امام ابو حنیفہ کے متعلق ایک قول شنیع لکھا ہے اور اللہ تعالیٰ نے قصاص لینے کی اجازت دی ہے اور فرمایا ہے:

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا. (الشوری: ۴۰)

اور بُرائی کا بدلہ اسی کی مثل بُرائی ہے۔

سو اس وجہ سے ہم نے اپنے مزاج، عادت اور اسلوب کے خلاف شیخ وحید الزمان کے متعلق اس طرح لکھا، یہ قول شاعر:

جیسی کھو ویسی سنو

ہے یہ گنبد کی صدا

۱۴۸۲ - وَقَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ حَدَّثَنِي عَمْرُو
لَمْ دَارُ بَنِي الْحَارِثِ، ثُمَّ بَنِي سَاعِدَةَ. وَقَالَ
سُلَيْمَانُ، عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عُمَارَةَ بْنِ غَزِيَّةَ،
عَنْ عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ أَحَدُ جَبَلٍ يُجَبَّنَا وَنُجَبُّهُ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ كُلُّ
بُسْتَانٍ عَلَيْهِ خَائِطٌ فَهُوَ حَدِيثُهُ، وَمَا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ
خَائِطٌ لَمْ يَقُلْ حَدِيثُهُ.

اور سلیمان بن بلال نے کہا: مجھے عمرو نے حدیث بیان کی
پھر دار بنی الحارث نے پھر بنی ساعدہ نے اور سلیمان نے کہا از سعد
بن سعید از عمارہ بن غزیہ از عباس از والد خود از نبی ﷺ آپ
نے فرمایا: اُحد ایک پہاڑ ہے یہ ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس سے
محبت کرتے ہیں۔ امام بخاری نے کہا: ہر وہ باغ جس کے گرد چار
دیواری ہو اس کو ”حدیقہ“ کہتے ہیں اور جس کے گرد چار دیواری
نہ ہو اس کو ”حدیقہ“ نہیں کہتے۔

اس حدیث کی شرح اس سے پہلی حدیث: ۱۳۸۱ میں آچکی ہے اور اس حدیث میں جس باغ کا ذکر ہے اس کے گرد چار دیواری
تھی اسی لیے اس کو ”حدیقہ“ فرمایا ہے۔

جس زمین کو بارش کے پانی اور جاری پانی

۵۵ - بَابُ الْعُشْرِ فِيمَا يُسْقَى مِنْ

سے سیراب کیا جائے اس میں عشر ہے

مَاءِ السَّمَاءِ وَبِالْمَاءِ الْجَارِي

اور عمر بن عبد العزیز شہد میں کسی صدقہ کو واجب نہیں قرار

وَلَمْ يَرِ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فِي الْعَسَلِ شَيْئًا.

دیتے تھے۔

اس تعلیق کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۵۲، مطبوعہ مجلس علمی بیروت، اور مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۵۲، مطبوعہ دارالکتب

العلمیہ بیروت میں ہے۔

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ متوفی ۲۷۹ھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شہد کی ہر دس مشکوں میں سے ایک مشک (یعنی عشر واجب) ہے۔ (سنن ترمذی: ۶۲۹)

شہد میں عشر کے وجوب کے متعلق مذاہب فقہاء

اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد امام ترمذی لکھتے ہیں: حضرت ابن عمر کی حدیث کی سند میں کلام ہے اور اس باب میں نبی ﷺ سے کوئی بڑی چیز ثابت نہیں ہے اور اکثر اہل علم کا اس حدیث پر عمل ہے اور امام احمد اور اسحاق کا یہی قول ہے اور بعض اہل علم نے کہا: شہد میں کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ اس حدیث کی سند میں ایک راوی صدقہ بن عبد اللہ ہے وہ حافظ نہیں ہے اور اس حدیث کی روایت میں اس کی مخالفت کی گئی ہے۔ (سنن ترمذی ص ۲۸۷ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک شہد میں زکوٰۃ نہیں ہے اور یہی حضرت ابن عمر کا مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا: اس میں عشر ہے ابن المنذر نے کہا: شہد میں زکوٰۃ کے وجوب کے متعلق نبی ﷺ سے کوئی حدیث ثابت نہیں ہے اور نہ اس پر اجماع ہے سو اس میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۳ ص ۳۸۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۸۳ھ)

شمس الامام محمد بن احمد السرخسی اٹھنی الشترنی ۴۸۳ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک شہد لکھلے ہو یا کثیر اس میں عشر واجب ہے جب کہ وہ شہد عشری زمین میں ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک پانچ وسق (تین سو کلو گرام) شہد سے کم میں عشر نہیں ہے اور ان کی مراد یہ ہے کہ جب اس کی قیمت پانچ وسق غلہ کی قیمت یعنی دو سو درہم کو پہنچ جائے۔ (المسوط ج ۳ ص ۱۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۱ھ)

شہد میں عشر کے وجوب کے متعلق احادیث اور آثار

ابو سیارہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے پاس شہد کے چھتے ہیں آپ نے فرمایا: عشر ادا کرو میں نے عرض کیا: اس کو میرے لیے خاص فرما دیجئے آپ نے اس زمین کو ان کے لیے خاص فرما دیا۔

(سنن ابن ماجہ: ۱۸۲۳، مسند احمد ج ۴ ص ۲۳۶، مصنف عبد الرزاق: ۶۹۷۳، المعجم الکبیر: ۸۸۰-۲۲ ج ۲، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۱۲۱۳، سنن بیہقی

ج ۴ ص ۱۲۶، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۳۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۵۰، دار الکتب العلمیہ بیروت)

عمر بن شعیب بیان کرتے ہیں کہ طائف کے امیر نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی طرف لکھا کہ شہد والے ہم کو وہ صدقہ نہیں دے رہے جو ہم سے پہلے حکام کو دیتے تھے حضرت عمر نے ان کی طرف لکھا: اگر وہ لوگ تم کو وہ صدقہ دیں جو رسول اللہ ﷺ کو دیتے تھے تب تم ان کی زمین کی حفاظت کرنا اور نہ نہ کرنا۔ عمرو بن شعیب نے کہا: وہ شہد کی ہر دس مشکوں میں سے ایک مشک دیتے تھے۔

(سنن ابوداؤد: ۱۵۹۶، سنن نسائی: ۲۲۷۸، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۳۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۵۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

عطاء خراسانی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ شہد میں عشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۳۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۵۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

سعد بن ابی ذباب بیان کرتے ہیں کہ وہ اپنی قوم کے پاس آئے اور ان سے کہا کہ شہد میں زکوٰۃ ہے کیونکہ اس مال میں کوئی خیر نہیں ہے جس کی زکوٰۃ نہ دی جائے۔ ان کی قوم کے لوگوں نے پوچھا: اس میں کتنی زکوٰۃ ہے؟ انہوں نے کہا: عشر ہے پس انہوں نے

ان سے عشر لیا پھر اس کو لے کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور ان کو اس کی خبر دی تو حضرت عمر نے اس عشر کو لے کر مسلمانوں کے صدقات میں داخل کر دیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۳۸، مجلس علمی حیرت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۵۳، دارالکتب العلمیہ، حیرت) ابن ابی ذئب نے الزہری سے روایت کی ہے کہ شہد میں عشر ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۳۹، مجلس علمی حیرت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۰۵۳، دارالکتب العلمیہ، حیرت)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے شہد سے عشر لیا۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۸۲۳، سنن ابوداؤد: ۱۶۰۲)

۱۶۸۳ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيمَا سَقَبَ السَّمَاءَ وَالْعِیُونَ، أَوْ كَانَ عَشْرًا، الْعُشْرُ، وَمَا سُقِيَ بِالنَّضْحِ نِصْفُ الْعُشْرِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا تَفْسِيرُ الْأَوَّلِ، لِأَنَّهُ لَمْ يَوْقِفْ فِي الْأَوَّلِ، بَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ فِيمَا سَقَبَ السَّمَاءَ الْعُشْرُ، وَبَيْنَ فِي هَذَا وَوَقَفَ، وَالزِّيَادَةُ مَقْبُولَةٌ، وَالْمَقْسُورُ يَقْضَى عَلَى النَّاسِ إِذَا رَوَاهُ أَهْلُ الثَّبَتِ، كَمَا رَوَى الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُصَلِّ فِي الْكُعْبَةِ، وَقَالَ بَلَالٌ قَدْ صَلَّى، فَأَجِدَ يَقُولُ بَلَالٌ وَتَرِكَ قَوْلَ الْفَضْلِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یونس بن یزید نے خبر دی از الزہری از سالم بن عبد اللہ از والد خود رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: جس زمین کو بارش نے سیراب کیا اور چشموں نے سیراب کیا یا اس زمین نے خود اپنی رگوں سے پانی لے لیا اس میں عشر ہے اور جس زمین کو کنویں کے ڈولوں سے سیراب کیا گیا اس میں نصف عشر ہے امام بخاری نے کہا: یہ حدیث پہلی حدیث کی تفسیر ہے کیونکہ پہلی حدیث یعنی حضرت ابو سعید کی حدیث میں یہ بیان نہیں کیا گیا تھا کہ جس زمین کو بارش سیراب کرے اس میں عشر ہے اور اس میں زکوۃ کی مقدار بیان کی گئی ہے اور اضافہ مقبول ہوتا ہے اور حدیث منسخر بہم پر رائج ہوتی ہے جب اس کو ثقہ راوی بیان کریں جیسا کہ حضرت الفضل بن عباس رضی اللہ عنہ نے یہ روایت کی ہے کہ نبی ﷺ نے کعبہ میں نماز نہیں پڑھی اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے یہ روایت کی ہے کہ آپ نے کعبہ میں نماز پڑھی ہے پس حضرت بلال کے قول پر عمل کیا گیا ہے اور حضرت الفضل کے قول کو ترک کر دیا گیا ہے۔

اس حدیث کی نقل اور منسل شرح صحیح البخاری: ۱۲۰۵ میں گزر چکی ہے۔

۵۶ - بَابُ لَيْسَ فِيمَا دُونَ

خُمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ

۱۶۸۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَهْجَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعْصَعَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ فِيمَا أَقَلَّ مِنْ

پانچ وسق سے کم میں صدقہ نہیں ہے

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے محمد بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی صعصعہ نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے

خُمْسَ أَوْسُقٍ صَدَقَةً، وَلَا فِي أَقَلِّ مِنْ خُمْسَةِ مِثْقَالِ الْإِبِلِ الدَّوْدِ صَدَقَةً، وَلَا فِي أَقَلِّ مِنْ خُمْسِ أَوْاقٍ مِنَ الْوَرِقِ صَدَقَةً. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا تَفْسِيرُ الْأَوَّلِ إِذَا قَالَ لَيْسَ لِي مِمَّا دُونَ خُمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ. لِكُلِّهِ لَمْ يَبَيِّنْ رِيْؤُ خَذَ أَبَدًا فِي الْعِلْمِ بِمَا زَادَ أَهْلُ الثَّبَتِ أَوْ بَيَّنَّوْا.

فرمایا: پانچ دین سے کم میں صدقہ نہیں ہے اور نہ پانچ اونٹوں سے کم میں صدقہ ہے اور نہ پانچ اواق چاندی سے کم میں صدقہ ہے۔ امام بخاری نے کہا: یہ (حضرت ابوسعید خدری کی) پہلی حدیث کی تفسیر ہے، جب انہوں نے یہ کہا ہے کہ پانچ دین سے کم میں صدقہ نہیں ہے کیونکہ یہ پہلے بیان نہیں کیا گیا تھا اور ہمیشہ علم میں اضافہ والی حدیث پر عمل کیا جاتا ہے جب کہ اس کو ثقہ راوی بیان کریں۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۴۰۵ میں گزر چکی ہے۔

۵۷۔ بَابُ أَخَذِ صَدَقَةِ التَّمْرِ عِنْدَ حِرَامِ النَّخْلِ وَهَلْ يُتْرَكُ الصَّبِيُّ فَيَمَسُّ تَمَرَ الصَّدَقَةِ

جب درختوں سے کھجوروں کو اتارا جائے اس وقت صدقہ (عشر) لیا جائے اور کیا بچوں کو چھوڑ دیا جائے کہ وہ صدقہ کی کھجوروں کو ہاتھ لگائیں؟

۱۴۸۵۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ الْحَسَنِ الْأَسَدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِي بِالتَّمْرِ عِنْدَ حِرَامِ النَّخْلِ فَيَجِيءُ هَذَا بِتَمْرِهِ وَهَذَا مِنْ تَمْرِهِ حَتَّى يَصِيرَ جَنْدُهُ كَوْمًا مِنْ تَمْرٍ لَجَعَلَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَلْقَبَانِ بِذَلِكَ التَّمْرِ. فَأَخَذَ أَحَدُهُمَا تَمْرَةً فَيَجْعَلُ فِي فِيهِ فَنَظَرَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْرَجَهَا مِنْ فِيهِ فَقَالَ أَمَا غَبِثْتَ أَنَا أَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَأْكُلُونَ الصَّدَقَةَ؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمر بن محمد بن الحسن الاسدی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: اسے ابراہیم بن طہمان نے حدیث بیان کی از محمد بن زیاد از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ کھجور کے درختوں سے کھجوریں اتارتے وقت رسول اللہ ﷺ کے پاس کھجوریں لائی جاتیں سو یہ شخص کھجوریں لاتا اور وہ شخص کھجوریں لاتا حتیٰ کہ آپ کے پاس کھجوروں کا ڈھیر لگ جاتا، پس حضرت الحسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما ان کھجوروں سے کھیل رہے تھے تو ان میں سے ایک نے کھجور اپنے منہ میں ڈال لی، پس رسول اللہ ﷺ نے ان کی طرف دیکھا تو آپ نے وہ کھجور ان کے منہ سے نکال لی، پس آپ نے فرمایا: کیا تم کو معلوم نہیں کہ (سیدنا) محمد ﷺ کی آل صدقہ نہیں کھاتی!

(صحیح مسلم: ۱۰۶۹، المجمع: ۲۳۳۳، سنن نسائی: ۸۶۳۵، مسند ابوداؤد الطحاوی: ۲۳۸۲، سنن دارمی: ۱۶۳۲، شرح السنہ: ۱۱۵۸، سنن بیہقی ج ۷ ص ۲۹، مسند صحیح ج ۲ ص ۱۰، طبع قدیم مسند احمد: ۹۳۰۸، ج ۱۵ ص ۱۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند الطحاوی: ۹۷۲۰)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عمر بن محمد بن الحسن المعروف بابن الخلال الازدی، یہ ۲۵۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ان کے والد محمد بن الحسن ابو جعفر، یہ ۲۰۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۳) ابراہیم بن طہمان (۴) محمد بن زیاد (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (مسند البخاری ج ۹ ص ۱۱۲)

اس حدیث کی اس عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: کھجور کے درختوں سے کھجوریں اتارتے وقت۔

درختوں سے پھل اتارنے کے بعد ان میں سے کچھ پھلوں کو صدقہ کرنا

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

تَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ. (الأنعام: ۱۴۱)

جب وہ درخت پھل دار ہوں تو ان کے پھلوں سے کھاؤ اور جب ان کی کٹائی کا دن آئے تو ان کا حق ادا کرو۔

علامہ ابو بکر احمد بن رازی یصاح صحنی متونی ۷۰ ۳ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جابر بن زید، محمد بن حنفیہ، حسن بھری، سعید بن مسیب، طاؤس، زید بن اسلم، قتادہ اور ضحاک کا یہ قول ہے کہ اس حق سے مراد عشر اور نصف عشر ہے اور حضرت ابن عباس سے دوسری روایت یہ ہے کہ اس حق کو اس حدیث نے منسوخ کر دیا جس میں عشر اور نصف عشر کو فرض کیا گیا اور یہ قول اس اصول پر مبنی ہے کہ قرآن کے حکم کو سنت سے منسوخ کرنا جائز ہے، حسن بھری سے روایت ہے کہ اس حکم کو زکوٰۃ نے منسوخ کر دیا، ضحاک نے کہا ہے کہ قرآن میں مذکور ہر صدقہ کو زکوٰۃ نے منسوخ کر دیا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور مجاہد سے روایت ہے کہ یہ آیت منکدہ (غیر منسوخ) ہے اور فصل کی کٹائی کے وقت اس حق کو ادا کرنا واجب ہے اور یہ حق زکوٰۃ کے علاوہ ہے اور روایت ہے کہ نبی ﷺ نے کھجور درخت سے اتارنے اور فصل کاٹنے سے منع فرمایا ہے، سفیان بن عیینہ نے کہا: یہ ممانعت اس لیے ہے تاکہ دن میں کٹائی کے وقت مساکین آسکیں۔ مجاہد نے کہا: جب فصل کاٹی جائے تو اس میں سے کچھ حصہ مساکین کو دیا جائے، اس طرح جب درخت سے کھجوریں اتاری جائیں تو کچھ کھجوریں ان کو دی جائیں، اسی طرح جب ان کو صاع کے حساب سے ماپا جائے تو ان کو کچھ کھجوریں دی جائیں۔ (احکام القرآن ج ۲ ص ۹، مطبوعہ سبیل اکیڈمی لاہور ۱۴۰۰ھ)

امام ابو منصور محمد بن محمد الماتری دیلمی الحنفی المتونی ۳۳۳ھ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے کھجور کے درختوں، پھلوں کی بیلوں، زیتون اور انار کے ذکر کے بعد یہ فرمایا کہ جب تم درختوں اور بیلوں سے پھل اتارو یا کھیتوں سے فصل کاٹو تو کٹائی کے دن ان میں سے کچھ مقدار کا صدقہ کرو اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں قلیل اور کثیر کا فرق نہیں کیا اور اس میں یہ دلیل ہے کہ زمین سے قلیل پیداوار حاصل ہو یا کثیر اس میں صدقہ کرنا واجب ہے۔

اسی طرح قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آتُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَرِزْقًا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ (البقرہ: ۲۶۷)

اے ایمان والو! (اللہ کی راہ میں) اپنی کمائی سے اچھی چیزوں کو خرچ کرو اور ان چیزوں میں سے خرچ کرو جو تم نے تمہارے لیے زمین سے پیدا کی ہیں۔

اس آیت میں بھی اللہ تعالیٰ نے قلیل اور کثیر کا فرق نہیں کیا اور مطلقاً یہ فرمایا کہ زمین کی پیداوار سے اللہ کی راہ میں خرچ کرو زمین کی پیداوار خواہ قلیل ہو یا کثیر۔

اور اللہ کی راہ میں کتنا خرچ کیا جائے اس کو نبی ﷺ کی سنت اور حدیث نے بیان کر دیا، اور وہ یہ ہے کہ اگر بغیر آلات کے زمین کو پانی سے سیراب کیا جائے تو اس میں عشر (پیداوار کا دسواں حصہ) ہے اور اگر آلات کے ذریعہ زمین کو پانی سے سیراب کیا جائے تو اس میں نصف عشر (پیداوار کا بیسواں حصہ) ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو باغ یا کھیت بارش سے یا چشموں سے یا زمین کے اندر دنی پانی سے سیراب کیا گیا ہو اس میں عشر ہے اور جن کو کنوئیں کے پانی سے سیراب کیا گیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۳۸۳، صحیح مسلم: ۹۸۱، سنن ابوداؤد: ۱۵۹۷، سنن نسائی: ۲۳۸۹، سنن ترمذی: ۶۳۰۰)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے یمن کی طرف بھیجا اور مجھے یہ حکم دیا کہ جس زمین کو بارش نے سیراب کیا ہو یا وہ بارانی زمین ہو اس میں عشر ہے اور جس زمین کو کنویں کے ڈولوں کے ذریعہ پانی حاصل کر کے سیراب کیا گیا ہو اس میں نصف عشر ہے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۸۱۸، سنن نسائی: ۲۳۸۹، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۳۱)

نیز امام ابو منصور ماتریدی لکھتے ہیں:

اہل تاویل کا اس میں اختلاف ہے کہ اس آیت میں کٹائی کے دن جو حق ادا کرنے کا حکم دیا ہے اس حق سے کیا مراد ہے امام ابن جریر نے کہا: اس آیت میں زکوٰۃ کے علاوہ دوسرے نقلی صدقات مراد ہیں اور ان کی دلیل یہ ہے کہ یہ آیت مکی ہے اور زکوٰۃ مدینہ میں فرض ہوئی ہے سو یہ آیت آیت زکوٰۃ سے منسوخ ہے۔

اور دوسرے علماء نے یہ کہا کہ اس آیت میں حق ادا کرنے سے مراد زکوٰۃ ادا کرنا ہے اور زکوٰۃ کی مقدار منسوخ ہوئی ہے سرے سے زکوٰۃ منسوخ نہیں ہوئی کیونکہ پہلے وہ درخت سے اتارے ہوئے تمام پھل صدقہ کر دیتے تھے اور آیت زکوٰۃ سے تمام پھلوں کا صدقہ کرنا منسوخ ہو گیا اور زکوٰۃ کی مقدار کے مطابق صدقہ کرنے کا حکم اب بھی باقی ہے (اور وہ عشر یا نصف عشر ہے)۔

(تألیفات اہل السنہ ج ۲ ص ۲۸۰-۲۷۴، ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۶ھ)

سادات پر صدقہ حرام ہونے میں مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

التوضیح میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں اس پر واضح دلیل ہے کہ نبی ﷺ کی آل پر صدقہ حرام ہے امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا یہی قول ہے فقہاء مالکیہ کے اس مسئلہ میں چار قول ہیں: (۱) جواز (۲) منع (۳) آپ کی آل کو نقلی صدقہ دینا جائز ہے اور فرض صدقہ دینا منع ہے (۴) فرض صدقہ دینا جائز ہے اور نقلی صدقہ دینا منع ہے کیونکہ لوگ نقلی صدقہ دینے میں احسان جتاتے ہیں اور فرض میں احسان نہیں جتاتے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۴۲، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۱ھ)

جن سادات پر صدقہ حرام ہے ان کے مصادیق

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متونی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

بنو ہاشم کو زکوٰۃ نہیں دی جائے گی کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: اے بنو ہاشم! بے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر لوگوں کا غسالہ (دھون) اور میل کچیل حرام کر دیا ہے اور اس کے عوض میں تم کو خمس کا خمس عطا فرمایا ہے۔ (المجموع: ۱۱۵۳۳-۱۱۵۳۴، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۹۱) اس کے برخلاف ان کو نقلی صدقہ دینا جائز ہے کیونکہ فرض صدقہ میں مال پانی کی طرح ہے۔ فرض کے ساقط ہونے سے وہ میل کچیل کے ساتھ مخلوٹ ہو جاتا ہے اور نقلی صدقہ ایسے ہے جیسے پانی سے ٹھنڈک حاصل کی جائے اور بنو ہاشم سے مراد آل علی آل عباس آل جعفر آل عقیل آل الحارث بن عبدالمطلب اور ان کے آزاد کردہ غلام ہیں کیونکہ یہ لوگ ہاشم بن عبدمناف کی طرف منسوب ہیں اور قبیلہ کی نسبت ہاشم کی طرف ہے اور رہے ان کے آزاد کردہ غلام تو اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے آزاد کردہ غلام نے آپ سے سوال کیا: کیا میرے لیے صدقہ حلال ہے؟ تو آپ نے فرمایا: نہیں! تم ہمارے آزاد کردہ غلام ہو۔

(سنن ابوداؤد: ۱۶۵۰، سنن ترمذی: ۶۵۷، سنن نسائی: ۲۶۱۱، سنن بیہقی ج ۷ ص ۳۲، صحیح ابن حبان: ۳۲۹۵، المستدرک ج ۱ ص ۴۰۴، مستدرک

دونوں صورتوں کا فرق واضح ہو گیا۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۸۹ 'دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۴۸۶ - حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا نَهَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الثَّمَرَةِ حَتَّى يَنْدُرَ صَلاَحُهَا، وَكَانَ إِذَا سُئِلَ عَنْ صَلاَحِهَا قَالَ حَتَّى تَذْهَبَ عَاقَتُهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حجاج نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: مجھے عبد اللہ بن دینار نے خبر دی: انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ سنا کہ نبی ﷺ نے پھلوں کو فروخت کرنے سے منع کیا حتیٰ کہ ان کا پختہ ہونا یا پکنا ظاہر ہو جائے اور جب آپ

[اطراف الحدیث: ۲۱۸۳-۲۱۹۳-۲۱۹۹-۲۲۲۷-۲۲۳۹]

فرماتے: حتیٰ کہ وہ قدرتی آفت سے بچ جائے۔

(صحیح مسلم: ۵۳۳، الرقم السلسل: ۳۷۸۸، سنن ابوداؤد: ۳۳۶۷، سنن ترمذی: ۱۲۲۶، سنن نسائی: ۴۵۵۱، مصنف عبدالرزاق: ۴۳۱۵، مسند ابویعلیٰ: ۵۷۹۸، صحیح ابن حبان: ۴۹۹۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۹۹، شرح السنہ: ۲۰۷۷، مسند الطحاوی: ۴۳۷۹، مسند احمد ج ۲ ص ۷ طبع قدیم، مسند احمد: ۴۵۲۵، ج ۸ ص ۱۲۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۳۳۹۹، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۷ھ)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تذکرہ کیا جا چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: نبی ﷺ نے پھلوں کو فروخت کرنے سے منع کیا حتیٰ کہ ان کا پکنا ظاہر ہو جائے یعنی پھلوں کے پکنے کے بعد ان کو فروخت کرنا جائز ہے اور اس جملہ سے امام بخاری نے امام شافعی کا رد کیا ہے۔

اس حدیث کی شرح وہی ہے جو ہم نے عنوان کی شرح میں علامہ ابن بطلال کے حوالے سے ذکر کی ہے علامہ عینی نے اسی شرح کو علامہ ابن بطلال کا نام لیے بغیر ذکر کیا ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۹ ص ۱۲۰)

امام بخاری کی عبارت میں حافظ ابن حجر کا بے جا قید کا اضافہ کرنا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کے عنوان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مصنف یعنی امام بخاری کے نزدیک پھلوں کے پکنے کے بعد ان کو فروخت کرنا جائز ہے خواہ اس میں درختوں پر لگے ہوئے پھلوں کی مقدار کا اندازہ کر کے ان میں عشر کو واجب کر دیا گیا ہو اور یہ فقہاء کے دو قولوں میں سے ایک قول ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ جب اندازہ سے پھلوں کی مقدار کا تعین کر کے ان میں عشر کو واجب کر دیا گیا ہو تو پھر ان پھلوں کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اب ان پھلوں میں مساکین کا حق متعلق ہو چکا ہے اور یہ امام شافعی کے دو قولوں میں سے ایک قول ہے امام بخاری نے اس حدیث کو پھلوں کے پکنے کے بعد ان کی بیع کے جواز پر محمول کیا ہے اور پھلوں کی مقدار کے اندازہ سے پہلے پر محمول کیا ہے تاکہ دونوں حدیثوں میں تطبیق ہو۔ امام بخاری نے عنوان میں کہا ہے: جس نے اپنے پھل فروخت کیے حالانکہ ان میں عشر یا صدقہ واجب ہو چکا تھا امام بخاری نے اپنے اس قول سے ان علماء کے قول کے رد کی طرف اشارہ کیا ہے جو کہتے ہیں کہ پھلوں میں مطلقاً عشر واجب ہے خواہ ان کی مقدار نصاب (پانچ وسق) کو پہنچی ہو یا نہیں اور ان کا یہ ارادہ نہیں ہے کہ پھلوں کو فروخت کرنے کے بعد ان کا عشر یا صدقہ ساقط ہو جاتا ہے۔

حافظ ابن حجر کی نکتہ آفرینی پر مصنف کی تنقید

حافظ ابن حجر عسقلانی نے امام بخاری کی عبارت میں یہ نکتہ آفرینی اس لیے کی ہے تاکہ امام ابو حنیفہ پر رد کیا جائے جو یہ کہتے

ہیں کہ پھلوں پر مطلقاً عشر واجب ہے خواہ ان کی مقدار پانچ وسق ہو یا نہ ہو لیکن حافظ ابن حجر کی یہ کوشش بالکل فضول اور قطعاً عبث ہے کیونکہ قرآن مجید میں ارشاد ہے:

وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ (الانعام: ۱۴۱)

اور جب پھلوں کی کٹائی کا دن آئے تو ان کا حق ادا کرو۔

اس آیت میں یہ نہیں فرمایا کہ جب درخت پر پھلوں کی مقدار پانچ وسق ہو تو ان کا حق ادا کرو بلکہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً کٹائی کے دن پھلوں کا حق ادا کرنے کا حکم دیا ہے خواہ ان کی مقدار پانچ وسق ہو یا نہ ہو غور کریں تو اس قید سے مسکینوں کا حق مارا جائے گا کیونکہ اگر پانچ وسق سے کم پھل اتارے گئے تو پھر مسکینوں کو عشر نہیں دیا جائے گا اور باغ کا مالک ہر دفعہ پانچ وسق سے کم پھل اتارے گا تا کہ اس کے باغ کے پھلوں سے مسکینوں کو عشر نہ دینا پڑے اور امام اعظم ابو حنیفہ کے مذہب کے مطابق وہ جب بھی اپنے درختوں سے پھل اتارے گا تو اسے ہر دفعہ اور ہر صورت میں عشر دینا پڑے گا خواہ پھلوں کی مقدار پانچ وسق سے کم ہو یا زیادہ۔

امام بخاری نے یہ کہا ہے کہ جس شخص نے اپنے درخت سے پھل فروخت کیے جن میں صدقہ یا عشر واجب ہو چکا تھا۔ حافظ ابن حجر نے اس عبارت کو اپنے مذہب کے مطابق ڈھالنے کے لیے اس میں یہ پیوند لگایا کہ ان پھلوں کی مقدار نصاب کو پہنچ چکی ہو تا کہ ان لوگوں کے رد کی طرف اشارہ ہو جو نصاب کا اعتبار نہیں کرتے اور پھلوں میں مطلقاً عشر کو واجب کرتے ہیں اور حافظ ابن حجر کی یہ کوشش اس لیے عبث ہے کہ نہ قرآن مجید میں پانچ وسق کی قید ہے نہ اس حدیث میں ہے اور نہ امام بخاری کی اس عبارت میں ہے۔

نیز حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ ظاہر قرآن کا تقاضا یہ ہے کہ کٹائی کے دن عشر کا ادا کرنا واجب ہے اور چونکہ ان کے نزدیک عشر کا ادا کرنا اس وقت واجب ہوتا ہے جب پھلوں کی مقدار پانچ وسق (تین سو کلو گرام) ہو اس لیے امام بخاری کی عبارت میں حافظ ابن حجر یہ پیوند کاری کرتے ہیں: ظاہر یہ ہے کہ امام بخاری نے اس مقدمہ کی تصحیح کے لیے پھل کٹنے کے وقت اندازہ لگانے کا اعتبار کیا ہے تا کہ مساکین کا حق متعلق ہو سکے اور اندازہ لگانے کے مقدمہ کو اس عبارت میں لپیٹ دیا۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۷۸، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ) یعنی جب کوئی شخص یہ اندازہ لگائے گا کہ اس درخت کے پھل نصاب کی حد یعنی پانچ وسق کو پہنچ گئے ہیں تب اس درخت کے پھلوں میں عشر واجب ہوگا۔ حافظ ابن حجر کا مطلب یہ ہے کہ اگرچہ پانچ وسق کا اندازہ لگانے کا ذکر امام بخاری کی عبارت میں صراحۃً نہیں ہے لیکن چونکہ امام بخاری نے مطلقاً یہ کہا ہے کہ جس نے اپنے درخت کے پھل فروخت کیے حالانکہ ان میں عشر یا صدقہ واجب ہو چکا تھا اور حافظ ابن حجر کے نزدیک مطلقاً پھلوں پر عشر واجب نہیں ہوتا جب تک کہ کوئی شخص ان پھلوں کو دیکھ کر یہ اندازہ نہ لگائے کہ ان پھلوں کی مقدار نصاب یعنی پانچ وسق کو پہنچ گئی ہے اس لیے وہ کہتے ہیں کہ امام بخاری کی عبارت کو صحیح کرنے کے لیے ان کی عبارت میں یہ قید لگانی پڑے گی اور ان کی عبارت میں یہ جملہ محذوف ماننا پڑے گا۔

میں کہتا ہوں کہ امام بخاری کی یہ عبارت امام اعظم ابو حنیفہ کے مذہب کے مطابق بالکل صحیح ہے اور قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کا اطلاق اس کا مؤید ہے اور مساکین کا فائدہ بھی اسی طرح ہوتا ہے کہ پانچ وسق کی قید کے بغیر مطلقاً پھلوں پر عشر واجب کیا جائے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے امام بخاری کی عبارت میں پانچ وسق کا اندازہ لگانے کی اس قید کا جو اضافہ کیا ہے وہ امام بخاری کو زبردستی اور سینہ زوری سے شافعی بنانے کی کوشش ہے ورنہ اس قید اور اس اضافہ کے بغیر امام بخاری کی عبارت بالکل صحیح ہے۔

ہم نے حافظ ابن حجر کے رد میں جو تقریر کی ہے وہ بہت غامض اور دقیق ہے غالباً اسی وجہ سے علامہ یحییٰ نے اس جگہ حافظ ابن حجر کے رد سے تعرض نہیں کیا ورنہ وہ امام ابو حنیفہ کی حمایت اور حافظ ابن حجر پر تنقید کرنے کا کوئی موقع ہاتھ سے جانے نہیں دیتے اور اس ناکارہ کی شرح میں یہ محض نعمۃ الباری ہے کہ اس ذرہ ناچیز کو علم کے اتنے بڑے پہاڑ سے ٹکرانے کی صلاحیت بخشی۔

واللہ الحمد علی ذالک۔

* باب مذکور کی حدیث 'شرح صحیح مسلم: ۵۱: ۳۔ ج ۳ ص ۱۸۰ پر مذکور ہے اس کی شرح کے یہ عنوان ہیں:

① ظہور صلاحیت کی تفسیر میں اختلاف فقہاء ② ظہور صلاحیت سے پہلے پھلوں کی بیج میں مذاہب فقہاء ③ ظہور صلاحیت سے پہلے پھلوں کی بیج میں فقہاء احناف کا موقف ④ ظہور صلاحیت سے پہلے پھلوں کی بیج کے جواز میں فقہاء احناف کے دلائل ⑤ ظہور صلاحیت سے پہلے پھلوں کی بیج کے عدم جواز میں ائمہ ثلاثہ کی حدیث کا جواب ⑥ باغات کے پھلوں کی مرۃ جب بیج کا شرعی حکم ⑦ پھلوں کے ظہور سے پہلے بیج کا حل ⑧ باغ کے پھلوں کی مرۃ جب بیج میں پھلوں کو درختوں پر برقرار رکھنے کا حل۔

یہ بحث 'شرح صحیح مسلم کے خصائص اور مصنف کی انفرادی تحقیق پر مشتمل ہے اور یہ ص ۱۸۰ سے ۱۹۱ تک محیط ہے۔

۱۴۸۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنِي
الْكَتِبُ قَالَ حَدَّثَنِي خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي
رَبَاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى
يَبْدُوَ صَلاَحُهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے خالد بن یزید نے حدیث بیان کی از عطاء بن ابی رباح از حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے پھلوں کو فروخت کرنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ ان کے پکنے کی صلاحیت ظاہر نہ جائے۔

[اطراف الحدیث: ۱۹۵-۲۱۹۸-۲۲۰۸] پکنے کی صلاحیت ظاہر نہ جائے۔

اس حدیث کی تخریج اور شرح وہی ہے جو اس سے پہلی حدیث میں بیان کی جا چکی ہے۔

۱۴۸۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ
أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى
تُزْهِىَ. قَالَ حَتَّى تَحْمَرَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از حمید از انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے پھلوں کو فروخت کرنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ وہ سرخ ہو جائیں۔

[اطراف الحدیث: ۱۹۵-۲۱۹۸-۲۲۰۸] (صحیح مسلم: ۱۵۵۵: ۱۵۵۵: ۳۹۰۲ سنن ابی داؤد: ۳۳۷۰ سنن نسائی: ۳۵۲۷ سنن ابن ماجہ: ۲۲۱۹-۲۲۱۷ سنن ترمذی: ۱۲۲۸ سنن دارقطنی ج ۳ ص ۳۸-۳۷ سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۰۳ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۷ ص ۱۱۶ مسند ابی یوسف: ۳۷۴۴ صحیح ابن حبان: ۲۹۹۳ المسند رک ج ۲ ص ۱۹ شرح السنہ: ۲۰۸۴ مسند احمد ج ۳ ص ۲۲۱ طبع ندیم مسند احمد: ۱۳۳۱۳ ج ۲ ص ۳۷ موسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۱۳۸۶ کا مطالعہ کریں۔

۵۹ - بَابُ هَلْ يَشْتَرِي صَدَقَتَهُ؟
کیا انسان اپنے صدقہ کو خرید سکتا ہے؟

وَلَا بَأْسَ أَنْ يَشْتَرِيَ صَدَقَتَهُ غَيْرُهُ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا نَهَى الْمُتَصَدِّقَ خَاصَّةً
عَنِ الشِّرَاءِ؛ وَلَمْ يَنْهَ غَيْرَهُ.

اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ انسان دوسرے کے لیے صدقہ کو خرید لے کیونکہ نبی ﷺ نے خصوصیت کے ساتھ صدقہ کرنے والے کو منع فرمایا ہے اور دوسرے کو منع نہیں فرمایا۔

اس کی وضاحت اس طرح ہے کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا پر جو گوشت صدقہ کیا گیا تھا اس کو نبی ﷺ نے قبول کر لیا اور فرمایا: وہ اس کے لیے صدقہ ہے اور ہمارے لیے یہ ہے۔ (صحیح البخاری: ۵۳۳۰-۵۳۶۶) لہذا جب صدقہ کو بلا عوض قبول کیا جاسکتا ہے تو عوض

کے ساتھ اس کو قبول کرنا بہ درجہ اولیٰ جائز ہوگا۔

۱۴۸۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ تَصَدَّقَ بِفَرَسٍ لِي سَبِيلَ اللَّهِ فَوَجَدَهُ يَبَاعُ فَأَرَادَ أَنْ يَشْتَرِيهِ ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْمَرَهُ فَقَالَ لَا تَعْدُ فِي صَدَقَتِكَ فَبَذَلْتَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَا يَتْرُكُ أَنْ يَشْتَعَ شَيْئًا تَصَدَّقَ بِهِ إِلَّا جَعَلَهُ صَدَقَةً.

[اطراف الحديث: ۲۷۷۵-۲۹۷۱-۳۰۰۲]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الليث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب از سالم کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ایک گھوڑا اللہ کی راہ میں صدقہ کر دیا پھر انہوں نے دیکھا کہ اس گھوڑے کو فروخت کیا جا رہا ہے لہذا انہوں نے اس کو خریدنے کا ارادہ کیا پھر انہوں نے نبی ﷺ سے اس کی اجازت طلب کی تو آپ نے فرمایا: تم اپنے صدقہ کو واپس نہ لو سو اس وجہ سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب اپنی صدقہ کی ہوئی کسی چیز کو فروخت ہوتے ہوئے دیکھتے تو وہ اپنے صدقہ کو برقرار رکھتے۔

(صحیح مسلم: ۱۶۴۰، رقم المسلسل: ۳۰۸۶، سنن ابوداؤد: ۱۲۲۶، سنن نسائی: ۲۶۱۵، سنن ابن ماجہ: ۲۳۹۰، مسند ابویعلیٰ: ۵۶۶۶، سنن بیہقی ج ۲ ص ۳، شرح السنہ: ۱۰۳، مسند ابوداؤد الطحاوی: ۱۸۷۳، صحیح ابن خزیئہ: ۱۲۶۸، مسند احمد ج ۲ ص ۷، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۵۲۱، ج ۸ ص ۱۱۵، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۵۷۳۳، مکتبۃ الرشیدیہ، ۱۴۲۷ھ)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: تم اپنے صدقہ کو واپس نہ لو جس کا خلاصہ یہ ہے کہ تم اپنی صدقہ کی ہوئی چیز کو نہ خریدو۔

صدقہ کی ہوئی چیز کو خریدنے کی ممانعت میں مذاہب فقہاء

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمر کی اس حدیث کی وجہ سے اکثر علماء نے کہا ہے کہ کس شخص کا اپنی چیز کو صدقہ کرنے کے بعد پھر اس کو خریدنا مکروہ ہے امام مالک، امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا یہی قول ہے خواہ وہ صدقہ فرض ہو یا نفل ہو لیکن اگر کسی شخص نے اپنے صدقہ کو خرید لیا تو اس کی بیع منع نہیں ہوگی اور ادلیٰ یہ ہے کہ اس سے بچنا چاہیے۔

علامہ ابن السکندر نے کہا ہے کہ حسن بصری، عکرمہ ربیعہ اور اوزاعی نے صدقہ کو خریدنے کی اجازت دی ہے۔

علامہ ابن القصار نے کہا ہے کہ ایک قوم نے یہ کہا ہے کہ کسی کے لیے اپنے صدقہ کو خریدنا جائز نہیں ہے اور اگر خرید تو بیع منع ہو جائے گی لیکن انہوں نے یہ ذکر نہیں کیا کہ اس قول کا قائل کون ہے اور قرین قیاس یہ ہے کہ یہ لوگ غیر مقلدین ہیں اور جو لوگ صدقہ کی بیع کو منع نہیں قرار دیتے وہ حضرت بریدہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۹۱-۳۹۰، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۲۳ھ)

۱۴۹۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا

مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک بن انس نے خبر دی

سَمِعْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ حَمَلْتُ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَأَضَاعَهُ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِيَهُ، وَظَنَنْتُ أَنَّهُ يَبِيعُهُ بِرُخْصٍ، فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَشْتَرِ، وَلَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ، وَإِنْ أَعْطَاكَ بِدَرَاهِمٍ، فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْمِهِ.

[الطراف الحديث: ۲۶۲۳-۲۶۳۶-۲۹۷۰-۳۰۰۳]

از زید بن اسلم از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ میں نے ایک گھوڑے کو اللہ کی راہ میں دے دیا، سو جس شخص کے پاس وہ گھوڑا تھا اس نے اس کو ضائع کر دیا تو میں نے اس کو خریدنے کا ارادہ کیا اور میرا گمان تھا کہ وہ مجھے ستانچ دے گا، پس میں نے نبی ﷺ سے اس کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: تم اس کو مت خریدو خواہ وہ تم کو ایک درہم میں دے کیونکہ صدقہ میں رجوع کرنے والا اس طرح ہے جس طرح کوئی اپنی قے میں رجوع کرے۔

اس حدیث کی تخریج بھی حدیث سابق کی مثل ہے۔

جہاد کے لیے صدقہ کرنے کی فضیلت اور ہبہ کر کے واپس لینے کی کراہت

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: اس شخص نے اس گھوڑے کو ضائع کر دیا، یعنی وہ شخص اس گھوڑے کو ٹھیک سے چارا اور گھاس نہیں ڈالتا تھا اور اس سے زیادہ مشقت لینے کے بعد اس گھوڑے کی چھٹی اور مالش نہیں کرتا تھا۔

اس گھوڑے کو مت خریدو خواہ وہ ایک درہم میں فروخت کرے۔ اس ارشاد میں آپ نے قیمت کی کمی میں مبالغہ فرمایا ہے۔

صدقہ میں رجوع کرنا اپنی قے میں رجوع کی مثل ہے: اس تشبیہ سے اس فعل کی بُرائی اور قباحت کو بیان کرنا مقصود ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاد کے لیے مجاہدوں کو گھوڑے فراہم کرنے کی فضیلت ہے اور جس طرح بھی ممکن ہو جہاد کے لیے صدقہ اور خیرات کی جائے اور اس سے معلوم ہوا کہ کسی کو کوئی چیز ہبہ کر کے واپس لینا مکروہ ہے۔ اس کے مفصل احکام ان شاء اللہ

”کتاب الہبہ“ میں بیان کیے جائیں گے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۲۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

نبی ﷺ کے لیے

صدقہ کا ذکر

۶۰۔ بَابُ مَا يُذَكَّرُ فِي الصَّدَقَةِ

لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۴۹۱۔ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا

مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُمَا تَمْرَةً مِنْ ثَمَرِ الصَّدَقَةِ، فَجَعَلَهَا فِي فِيهِ،

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ كَيْفَ، يَطْرَحُهَا،

لَمْ قَالَ أَمَا شَعَرْتُ أَنَا لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ؟

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان

کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا:

ہمیں محمد بن زیاد نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ میں

نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ حضرت

الحسن بن علی رضی اللہ عنہ نے صدقہ کی کھجوروں میں سے ایک کھجور لے لی

اور اس کو اپنے منہ میں رکھ لیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: چھی چھی، تاکہ

وہ اس کھجور کو پھینک دیں، پھر فرمایا: کیا تم کو نہیں معلوم کہ ہم صدقہ

کو نہیں کھاتے!

ہر چند کہ اس حدیث کی تخریج اور شرح صحیح البخاری: ۱۳۸۵ میں گزر چکی ہے لیکن یہاں ہم اس کے اہم اور نفیس مباحث کا ذکر کر رہے ہیں:

نبی ﷺ اور آپ کی آل پر کون سا صدقہ حرام ہے؟ آیا صرف فرض یا نفلی صدقہ بھی حرام ہے؟

نبی ﷺ کی آل پر جو صدقہ حرام ہے اس کے مصداق میں علماء کا اختلاف ہے:

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متونی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مدینہ میں قافلہ آیا تو نبی ﷺ نے اس قافلہ سے کچھ سامان خریدا پھر اس سامان کو چند اوقیہ چاندی کے نفع پر فروخت کر دیا پھر آپ نے اس سامان کو بنو عبد المطلب کی بیواؤں پر صدقہ کر دیا پھر اس کے بعد فرمایا: اس کے بعد میں کبھی کوئی ایسی چیز نہیں خریدوں گا جس کی قیمت میرے پاس نہ ہو۔

(سنن ابوداؤد: ۳۳۳۳، مسند احمد ج ۱ ص ۳۲۳-۳۲۵، شرح معانی الآثار: ۲۸۸۲)

چونکہ اس حدیث میں بنو عبد المطلب کی بیواؤں پر صدقہ کرنے کا ذکر ہے اس لیے بعض علماء نے کہا ہے کہ بنو ہاشم پر صدقہ کرنا جائز ہے۔ اس کے برخلاف دوسرے علماء نے یہ کہا ہے کہ بنی ہاشم پر صدقہ کرنا جائز نہیں ہے خواہ وہ صدقہ فرض ہو یا نفلی۔

تاہم اس کی تاویل میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ جس طرح اغنیاء پر صدقات فرضیہ اور کفارات حرام ہیں اور نفلی صدقات اور ہبہ کرنا ان پر حرام نہیں ہے اسی طرح بنو ہاشم پر بھی زکوٰۃ اور کفارات کو خرچ کرنا حرام ہے اور نفلی صدقہ اور ہبہ کرنا ان پر حرام نہیں ہے اور ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ نے آل عبد المطلب پر جو صدقہ کیا تھا نفلی صدقہ ہو یا ہبہ ہو اس تاویل کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے عام مسلمانوں کے علاوہ ہم کو صرف تین احکام کے ساتھ خاص کیا ہے: (۱) پورا پورا وضو کرنا (۲) اور یہ کہ ہم صدقہ (فرض) نہ کھائیں (۳) اور یہ کہ ہم گدھوں کا گھوڑیوں سے ملاپ نہ کرائیں۔ (سنن ابوداؤد: ۸۰۸، سنن ترمذی: ۱۷۰۱، سنن نسائی: ۱۳۱، سنن ابن ماجہ: ۳۲۶، مسند احمد ج ۱ ص ۷۸)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کی وفات کے بعد یہ حدیث بیان کی ہے اس سے واضح ہو گیا کہ بنو ہاشم پر فرض صدقہ حرام ہے اور پہلے آل عبد المطلب پر جو آپ نے صدقہ کیا تھا اس کا حکم منسوخ ہو چکا ہے یا پھر وہ نفلی صدقہ اور ہبہ تھا اور اس حدیث میں حضرت ابن عباس نے فرمایا ہے کہ عام مسلمانوں کے سوا ہم جس حکم کے ساتھ خاص ہیں وہ یہ ہے کہ ہم صدقہ نہیں کھاتے ضروری ہے کہ اس صدقہ سے مراد فرض صدقہ لیا جائے کیونکہ اگر اس سے مراد عام صدقہ لیا جائے تو اس کا اس حدیث سے تعارض لازم آئے گا کہ نبی ﷺ نے اپنے نفع سے حاصل شدہ مال سے آل عبد المطلب کی بیواؤں پر صدقہ کیا سو اس تعارض کو اٹھانے کے لیے ضروری ہے کہ اس حدیث میں نفلی صدقہ مراد لیا جائے اور اس حدیث میں فرض صدقہ مراد لیا جائے۔

(شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۵۰، قدیمی کتب خانہ کراچی)

مصنف کے نزدیک اس کی ایک اور دقیق وجہ یہ ہے کہ اس حدیث میں ذکر ہے کہ آپ نے اپنے ذاتی مال سے آل عبد المطلب کی بیواؤں پر صدقہ کیا اور نبی ﷺ پر تو زکوٰۃ فرض نہیں تھی اس لیے لامحالہ آپ نے ان پر نفلی صدقہ کیا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے جو کہا ہے کہ ہم صدقہ نہیں کھاتے اس سے مراد یہ ہے کہ زکوٰۃ کا مال نہیں کھاتے لہذا اب بالکل تعارض نہ رہا۔

ﷻ

نبی ﷺ پر زکوٰۃ حرام ہونے کے متعلق احادیث

باقی رہا یہ کہ بنو ہاشم پر صدقات حرام ہیں اس کے ثبوت میں ایک تو اسی باب کی حدیث ہے کہ آپ نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے فرمایا: کیا تم کو معلوم نہیں کہ ہم صدقہ نہیں کھاتے۔ (صحیح البخاری: ۱۳۹۱، صحیح مسلم: ۱۰۶۹، سنن کبریٰ: ۸۶۳۵، شرح معانی الآثار: ۲۸۹۳)

اور دوسری حدیث یہ ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں اپنے گھر لوٹتا ہوں تو میں دیکھتا ہوں کہ میرے بستر پر ایک کھجور پڑی ہوئی ہے، میں اس کو کھانے کے لیے اٹھاتا ہوں پھر مجھے یہ خوف ہوتا ہے کہ کہیں یہ صدقہ کی کھجور نہ ہو پھر میں اس کو پھینک دیتا ہوں۔ (صحیح مسلم: ۱۰۷۰، صحیح البخاری: ۲۰۵۵، شرح السنن ج ۸ ص ۱۳)

تیسری حدیث یہ ہے:

حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم سے فرمایا: بے شک یہ صدقات لوگوں کا میل بچیل ہیں اور (سیدنا) محمد اور آل (سیدنا) محمد کے لیے حلال نہیں ہیں۔ (صحیح مسلم: ۱۰۷۲، سنن ابوداؤد: ۲۹۸۵، سنن نسائی: ۲۶۰۹)

اس سلسلہ میں چوتھی حدیث یہ ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: عام مسلمانوں کی نسبت ہماری خصوصیت یہ ہے کہ ہم صدقہ نہیں کھاتے۔ (سنن ابوداؤد: ۸۰۸، سنن ترمذی: ۱۰۱۱، سنن نسائی: ۱۳۱، مسند احمد ج ۱ ص ۳۳۹-۳۳۳-۳۲۵-۱۳۲-۹۵-۷۸)

اور اس سلسلہ میں پانچویں حدیث یہ ہے:

حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے آزاد کردہ غلام تھے انہوں نے صدقہ لینے کے لیے نبی ﷺ سے استفسار کیا تو آپ نے فرمایا: جو شخص کسی قوم کا غلام ہو تو اس کا شمار اسی قوم سے ہوتا ہے اور بے شک ہمارے لیے صدقہ حلال نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۵۰، سنن ترمذی: ۶۵۷، سنن نسائی: ۲۶۱۱، صحیح ابن حبان: ۲۲۹۵، سنن بیہقی ج ۱ ص ۳۲، المستدرک ج ۱ ص ۴۰۴، مسند احمد ج ۶ ص ۱۰-۸)

اس سلسلہ میں چھٹی حدیث یہ ہے:

حضرت سلمان فارسی دین حق کی تلاش میں مختلف راہبوں کے پاس گئے، آخر میں جس راہب کے پاس گئے تو اس نے اپنی وفات سے پہلے ان کو بتایا: تم پر ایسے نبی کا سایا ہے جس کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دین کے ساتھ بھیجا جائے گا اس کی ہجرت کی جگہ میں دو پتھرینی زمینوں کے درمیان بہ کثرت کھجور کے درخت ہیں اگر تم اس کے پاس جا سکتے ہو تو ضرور جاؤ اور اس کی نشانی یہ ہے کہ وہ صدقہ نہیں کھائے گا اور ہدیہ کھائے گا اور اس کے دو کندھوں کے درمیان مہربوت ہوگی تم اس کو دیکھتے ہی پہچان لو گے حضرت سلمان آپ کے متعلق پوچھتے پوچھتے قبا میں پہنچے اس وقت نبی ﷺ اپنے اصحاب کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے حضرت سلمان نے کہا: مجھے معلوم ہوا کہ آپ اور آپ کے اصحاب ضرورت مند ہیں اور میں نے آپ کے لیے صدقہ تیار کیا پھر میں نے آپ کے سامنے وہ طعام رکھا تو رسول اللہ ﷺ نے اپنے اصحاب سے فرمایا: تم کھاؤ اور خود نہیں کھایا۔ میں نے دل میں کہا: یہ پہلی نشانی ہوئی پھر میں دوبارہ آپ سے ملنے مدینہ گیا اور میں نے سلام کر کے عرض کیا کہ میں نے دیکھا ہے کہ آپ صدقہ نہیں کھاتے اور میں آپ کی تکریم کے لیے بہت نفیس ہدیہ لایا ہوں تو اس میں سے آپ نے بھی کھایا اور آپ کے اصحاب نے بھی کھایا تو میں نے دل میں کہا: یہ دوسری نشانی ہو

گئی۔ (الطبقات الکبریٰ ج ۳ ص ۷۹-۷۷، ملخصاً دار صادر بیروت، شرح معانی الآثار: ۲۹۱۳)

اس سلسلہ میں ساتویں حدیث یہ ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ کے پاس گائے کا گوشت لایا گیا اور بتایا گیا کہ یہ وہ گوشت ہے جو حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا پر صدقہ کیا گیا ہے آپ نے فرمایا: یہ ان کے لیے صدقہ ہے اور ہمارے لیے ہدیہ ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۳۹۵، سنن ابوداؤد: ۱۶۵۵، سنن نسائی: ۳۷۶۰، شرح معانی الآثار: ۲۹۱۸)

اس سلسلہ میں آٹھویں حدیث یہ ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی ﷺ کے پاس کوئی طعام لایا جاتا تو آپ اس کے متعلق سوال کرتے اگر یہ کہا جاتا کہ یہ ہدیہ ہے تو آپ اس سے کھا لیتے اور اگر یہ کہا جاتا کہ یہ صدقہ ہے تو پھر آپ اس سے نہیں کھاتے تھے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۷۷، الرقم المسلسل: ۲۳۵۲)

اس سلسلہ میں نویں حدیث یہ ہے:

نبی ﷺ کی زوجہ حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس آئے تو آپ نے فرمایا: تمہارے پاس کوئی طعام ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں! اللہ کی قسم! یا رسول اللہ! ہمارے پاس صرف بکری کی ایک ہڈی ہے جو میری باندی کو صدقہ سے دی گئی تھی آپ نے فرمایا: اس کو میرے قریب لاؤ بے شک وہ صدقہ اپنے محل (مقام) میں پہنچ چکا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۰۷۳، الرقم المسلسل: ۲۳۴۴، شرح معانی الآثار: ۲۹۱۹)

اس سلسلہ میں ”تلك عشرة كاملة“ کے تحت دسویں حدیث یہ ہے:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہمارے پاس رسول اللہ ﷺ آئے پس فرمایا: تمہارے پاس ہمیں کھلانے کے لیے کوئی چیز ہے؟ ہم نے کہا: نہیں! اللہ کی قسم! یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: کیا میں وہ گوشت نہیں دیکھ رہا جو ابھی تم کو دیا گیا ہے؟ ہم نے کہا: یا رسول اللہ! یہ اس صدقہ کی بکری کا گوشت ہے جو حضرت زینب پر کیا گیا تھا اور آپ صدقہ نہیں کھاتے تو ہم نے یہ پسند نہیں کیا کہ آپ کے لیے وہ چیز رکھیں جو آپ نہیں کھاتے۔ الحدیث (شرح معانی الآثار: ۲۹۲۲)

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ان احادیث سے واضح ہو گیا کہ ہاشمی کو زکوٰۃ اور صدقہ واجبہ دینا جائز نہیں ہے اور اس کو نفلی صدقہ اور ہدیہ دینا جائز ہے اور یہی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مذہب ہے۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۶۱-۶۹، ملخصاً قدیمی کتب خانہ کراچی)

* باب مذکور کی یہ حدیث: شرح صحیح مسلم: ۲۳۶۹، ج ۲ ص ۱۰۱۰ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: آل رسول کو زکوٰۃ دینے میں مذاہب چند طروں پر مشتمل بہت مختصر شرح ہے۔

نبی ﷺ کی ازواج کی

باندیوں پر صدقہ

۶۱۔ بَابُ الصَّدَقَةِ عَلَى مَوَالِيْ اَزْوَاجِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۴۹۲۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ وَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاةً مَيْتَةً أُعْطِيَتْهَا مَوْلَاةٌ لِمَيْمُونَةَ مِنَ الصَّدَقَةِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَّا انْتَفَعْتُمْ بِجَلْدِهَا. قَالُوا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن صفیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی از یونس از ابن شہاب انہوں نے کہا: مجھے عبید اللہ بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے ایک مردہ بکری دیکھی جو حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی باندی کو صدقہ میں دی گئی تھی نبی ﷺ نے پوچھا: تم نے اس کی

إِنَّمَا مَيْتَةٌ؟ قَالَ إِنَّمَا حَرَّمَ أَكْلُهَا.

کھال سے فائدہ کیوں نہیں اٹھایا گھروالوں نے کہا: یہ مردار تھی

[اطراف الحدیث: ۲۲۲۱-۵۵۳۱-۵۵۳۲] آپ نے فرمایا: اس کا صرف کھانا حرام تھا۔

(صحیح مسلم: ۳۶۳، الرتم السلسل: ۷۸۳، سنن ابوداؤد: ۴۱۲۱-۴۱۲۰، سنن ترمذی: ۱۷۲۷، سنن نسائی: ۵۲۳۵، سنن ابن ماجہ: ۳۶۱۰، سنن دارقطنی

ج ۱ ص ۳۴، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۳۸۰، المعجم الکبیر: ۱۱۵۰۱، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۶، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۷، طبع قدیم مسند احمد: ۲۰۰۳-ج ۳ ص ۳۵۶،
مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۷۶۰۶، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) سعید بن عفیر (۲) عبد اللہ بن وہب (۳) یونس بن یزید (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) عبید اللہ بن عبد اللہ بن

عقبہ بن مسعود یہ سات مشہور فقہاء تابعین میں سے ایک ہیں (۶) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۲۵)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: حضرت ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا کی باندی کو صدقہ کی بکری دی گئی اور

اس پر کسی نے انکار نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کی باندیوں کے اوپر صدقہ حلال ہے۔

نبی ﷺ اور ان کی باندیوں پر صدقہ کا حرام نہ ہونا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال ماکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی ﷺ کی ازواج آل کے اس مصداق میں داخل نہیں ہیں جن پر صدقہ حرام ہے پس جب

نبی ﷺ کی ازواج پر صدقہ کرنا حرام نہیں ہے تو ان کی باندیوں پر صدقہ کرنا بہ طریق اولیٰ حرام نہیں ہوگا یہی وجہ ہے کہ حضرت ام

المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا کی باندی پر بکری صدقہ کی گئی اور حضرت عائشہ ام المؤمنین کی باندی حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا پر گوشت صدقہ کیا گیا۔

بنو ہاشم کے غلاموں پر صدقہ حرام ہونے میں مذاہب

بنو ہاشم کے غلاموں کے متعلق اختلاف ہے کہ آیا وہ اس اعتبار سے بنو ہاشم میں داخل ہیں کہ ان پر صدقہ کرنا حرام ہے یا نہیں؟

پس فقہاء احناف، ثوری اور ابن المہاشون وغیرہم کا مذہب یہ ہے کہ جس طرح بنو ہاشم پر صدقہ حرام ہے اسی طرح بنو ہاشم کے غلاموں

پر بھی صدقہ کرنا حرام ہے اور ان کا استدلال حسب ذیل حدیث سے ہے:

حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ایک شخص کو بنو مخزوم سے صدقہ لینے کے لیے بھیجا اس شخص نے حضرت

ابورافع سے کہا: آپ بھی میرے ساتھ رہیں تو آپ کو بھی صدقہ سے حصہ ملے گا حضرت ابورافع نے کہا: میں پہلے نبی ﷺ سے

پوچھ لوں پھر وہ آپ کے پاس گئے اور آپ سے اس کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا: جو شخص کسی قوم کا غلام ہو اس کا اسی قوم سے

شمار ہوتا ہے اور بے شک ہمارے لیے صدقہ حلال نہیں ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۵۰، سنن ترمذی: ۶۵۷، سنن نسائی: ۲۶۱۱، صحیح ابن حبان:

۳۲۹۵، سنن بیہقی ج ۷ ص ۳۲، المسند رک ج ۱ ص ۴۰۴، مسند احمد ج ۶ ص ۱۰-۸)

امام مالک، ابن القاسم اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ بنو ہاشم کے آزاد کردہ غلاموں پر صدقہ کرنا جائز ہے اور انہوں نے مذکور

الصدر حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ آپ نے جو فرمایا تھا کہ کسی قوم کا آزاد کردہ غلام اسی قوم سے ہوتا ہے یہ خصوصیت کے ساتھ حضرت

ابورافع کے بارے میں ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۳۹۷، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۴ھ)

میں کہتا ہوں کہ یہ تاویل صحیح نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے تو قاعدہ کلیہ بیان فرمایا ہے کہ کسی قوم کے آزاد کردہ غلام کا شمار

بھی اسی قوم سے ہوتا ہے ورنہ آپ حضرت ابورافع سے اس طرح فرمادیتے: تم پر یہ صدقہ حلال نہیں ہے۔

مردار کی رنگی ہوئی کھال کے پاک ہونے میں مذاہب فقہاء

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے صحابہ اور فقہاء تابعین کی ایک جماعت نے یہ استدلال کیا ہے کہ مردار کی کھال رنگنے سے پاک ہو جاتی ہے امام ابو حنیفہ ان کے اصحاب اور امام شافعی کا بھی یہی مسلک ہے اور اس حدیث سے ان لوگوں کا قول بھی باطل ہو گیا جنہوں نے یہ کہا ہے کہ رنگنے کے بعد مردار کی کھال سے نفع حاصل کرنا جائز نہیں ہے مردار کی کھال سے نفع اٹھانے کے متعلق حسب ذیل سات قول ہیں:

(۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے کہ کتے اور خنزیر کے علاوہ تمام مرداروں کی کھال ظاہر اور باطن پاک ہو جاتی ہے اور وہ ہر خشک اور تر میں استعمال کی جاسکتی ہے خواہ اس مردار کا گوشت کھانا جائز ہو یا نہ ہو۔

(۲) حضرت عمر بن الخطاب ان کے بیٹے حضرت عبداللہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما کا قول ہے اور امام مالک اور امام احمد سے بھی یہی ایک روایت ہے کہ رنگنے سے مردار کی کوئی چیز پاک نہیں ہوتی۔

(۳) ابن السبارک اور ابو ثور کا مذہب یہ ہے کہ رنگنے سے صرف اس جانور کی کھال پاک ہوتی ہے جس کا گوشت کھایا جاتا ہو۔

(۴) امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ خنزیر کے سوا تمام جانوروں کی کھال رنگنے سے پاک ہو جاتی ہے۔

(۵) امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ رنگنے سے کھال کا ظاہر حصہ پاک ہوتا ہے باطنی حصہ پاک نہیں ہوتا اور اس کا خشک چیزوں میں استعمال جائز ہے اور تر چیزوں میں اس کا استعمال جائز نہیں ہے اور اس کے صرف ظاہر حصہ پر نماز پڑھنا جائز ہے۔

۱۴۹۳ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا أَرَادَتْ أَنْ تَشْتَرِيَ بَرِيرَةَ لِنَوْسِقٍ وَأَرَادَ مَوَالِيهَا أَنْ يَشْتَرِ طَوَا فَاذْكُرْتُ عَائِشَةَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرِيهَا فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِي لَنْ أَعْتَقَ . قَالَتْ وَأَيُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَحَمٍ فَقُلْتُ هَذَا مَا تُسَلِّقُ بِهِ عَلَى بَرِيرَةَ فَقَالَ هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الحکم نے حدیث بیان کی از ابراہیم از الاسود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ انہوں نے حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کو آزاد کرنے کے لیے انہیں خریدنے کا ارادہ کیا اور حضرت بریرہ کے مالکوں نے اس کے لیے ایک شرط لگانے کا ارادہ کیا پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو نبی ﷺ نے فرمایا: تم اس کو خرید لو ولواء کا مستحق وہ ہوتا ہے جو اس کو آزاد کرے حضرت عائشہ نے کہا: نبی ﷺ کے پاس گوشت لایا گیا میں نے بتایا کہ یہ وہ گوشت ہے جو حضرت بریرہ پر صدقہ کیا گیا ہے آپ نے فرمایا: وہ اس کے لیے صدقہ ہے اور ہمارے لیے ہدیہ ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۵۶ میں گزر چکی ہے۔

۶۲ - بَابُ إِذَا تَحَوَّلَتِ الصَّدَقَةُ

جب صدقہ منتقل ہو جائے

امام بخاری کی اس عنوان سے مراد یہ ہے کہ جب کسی غیر ہاشمی کو صدقہ دیا جائے اور وہ اس صدقہ کو کسی ہاشمی کو ہدیہ کر دے تو اب چونکہ وہ صدقہ منتقل ہو چکا ہے اور اس کی ملکیت تبدیل ہو گئی اس لیے اب ہاشمی اس صدقہ کو کھا سکتا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی از حصہ بنت سیرین از حضرت ام عطیہ انصاریہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی ﷺ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے آپ نے پوچھا: کیا تمہارے پاس کوئی چیز ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں! مگر وہ چیز جو ہمارے پاس نسیبہ نے بھیجی ہے اس صدقہ کی بکری سے جو ان کے پاس بھیجی گئی تھی آپ نے فرمایا: بے شک وہ صدقہ اپنے محل میں پہنچ چکا ہے۔

۱۴۹۴ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ الْأَنْصَارِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقَالَ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ فَقَالَتْ لَا إِلَّا شَيْءٌ بَعَثْتُ بِهِ إِلَيْنَا نُسِيبَةً مِنَ الشَّاةِ الَّتِي بَعَثَتْ بِهَا مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ إِنَّهَا قَدْ بَلَغَتْ مَجْلَهَا.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۳۴۶ میں مطالعہ فرمائیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وکیع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از قتادہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ نبی ﷺ کے پاس وہ گوشت لایا گیا جو کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا پر صدقہ کیا گیا تھا آپ نے فرمایا: وہ ان پر صدقہ ہے اور وہ ہمارے لیے ہدیہ ہے اور ابو داؤد نے کہا: ہمیں شعبہ نے خبر دی از قتادہ انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے نبی ﷺ سے سنا۔

۱۴۹۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِلَحْمٍ تُصَدَّقُ بِهِ عَلَى بَرِيرَةَ فَقَالَ هُوَ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ وَهُوَ لَنَا هَدِيَّةٌ. وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ أَنَبَا شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعَ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. [طرف الحديث: ۲۵۷۷]

(صحیح مسلم: ۱۰۷۴، الرقم السلسل: ۲۳۵۱، سنن ابوداؤد: ۱۶۵۵، مسند ابوداؤد احیالی: ۱۹۶۲، طبقات ابن سعد ج ۸ ص ۲۶۰-۲۵۹، مسند ابوعلی: ۳۲۳۴، مشکل الآثار: ۳۳۸۸، سنن بیہقی ج ۷ ص ۳۳، مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۷، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۲۱۵۹، ج ۱۹ ص ۲۰۲، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۲۹۰، مکتبۃ الرشدریاض ۱۳۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) علی بن عبد اللہ ابن المدینی (۲) یزید بن زریج (۳) خالد الحذاء (۴) حصہ بنت سیرین یہ محمد بن سیرین کی بہن ہیں اور سیدہ تابعات ہیں (۵) حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۳۰)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ جو گوشت حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا پر صدقہ کیا گیا تھا جب وہ رسول اللہ ﷺ کو ہدیہ کر دیا گیا تو پھر آپ کے لیے اس کا کھانا جائز ہو گیا۔

اس حدیث کی مفصل شرح، صحیح البخاری: ۱۳۹۱ میں گزر چکی ہے۔

مال داروں سے صدقہ لے کر فقراء کی طرف لوٹانا خواہ وہ کہیں ہوں

۶۳ - بَابُ أَخَذِ الصَّدَقَةَ مِنَ الْأَغْنِيَاءِ وَتَرَدُّ فِي الْفُقَرَاءِ حَيْثُ كَانُوا

امام بخاری نے اس عنوان سے یہ اشارہ کیا ہے کہ ایک شہر کے لوگوں کی زکوٰۃ کو دوسرے شہر کے مستحقین کی طرف لوٹانا جائز ہے

اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے نزدیک یہ جائز ہے، امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک ایک شہر کی زکوٰۃ اسی شہر میں تقسیم کی جائے، تاہم امام مالک کے نزدیک اگر دوسرے شہر میں زکوٰۃ منتقل کی جائے تب بھی ادا ہو جائے گی اور امام شافعی کے صحیح قول کے مطابق ادا نہیں ہوگی۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۲۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۴۹۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا زَكْرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِيٍّ عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ جِئْتَ بَعَثَ إِلَيَّ الْيَمَنُ إِلَيْكَ سَتَائِي قَوْمًا أَهْلُ كِتَابٍ فَإِذَا جِئْتَهُمْ فَادْعُهُمْ إِلَى أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خُمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تَتَّخِذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ فِتْرَةً عَلَى فُقَرَائِهِمْ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ وَأَتَى دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں زکریا بن اسحاق نے خبر دی از یحییٰ بن عبد اللہ بن صلیٰ از ابو معبد مولیٰ حضرت ابن عباس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو جب یمن کی طرف بھیجا تو ان سے فرمایا: تم عنقریب اہل کتاب کی قوم کی طرف جاؤ گے سو جب تم ان کے پاس جاؤ تو پہلے ان کو یہ دعوت دینا کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اور یہ کہ (سیدنا) محمد (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں پس اگر وہ اس دعوت میں تمہاری اطاعت کر لیں تو پھر ان کو یہ خبر دینا کہ اللہ نے ان پر ہر دن اور رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں پس اگر وہ اس میں تمہاری اطاعت کر لیں تو پھر ان کو یہ خبر دینا کہ اللہ نے ان پر زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے مال دار لوگوں سے لی جائے گی اور ان کے فقراء کی طرف لوٹا دی جائے گی پس اگر وہ اس میں تمہاری اطاعت کر لیں تو تم ان کے اسوال میں سے عمدہ چیزوں سے اجتناب کرنا اور مظلوم کی دعا سے ڈرنا کیونکہ مظلوم کی دعا اور اللہ کے درمیان کوئی حجاب نہیں ہوتا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۹۵ میں گزر چکی ہے۔

۶۴ - بَابُ صَلَوةِ الْإِمَامِ وَدُعَائِهِ

لِصَاحِبِ الصَّدَقَةِ

وَقَوْلُهُ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيَهُمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ (التوبة: ۱۰۳)

زکوٰۃ دینے والے کے لیے

امام کی صلوٰۃ اور دعا

اور اللہ عزوجل کا ارشاد: آپ ان کے مالوں سے زکوٰۃ لیجئے جس کے ذریعہ آپ انہیں پاک کریں گے اور ان کے باطن کو صاف کریں گے اور ان پر صلوٰۃ پڑھئے بے شک آپ کی صلوٰۃ ان کے لیے باعث طہانیت ہے۔ (التوبة: ۱۰۳)

صلوٰۃ کا معنی

حافظ ابوسلیمان حمد بن محمد الخطابی التونی ۳۸۸ھ لکھتے ہیں:

لغت میں صلوٰۃ کا معنی دعا ہے مگر جس کے لیے دعا کی جاتی ہے اس کے اعتبار سے دعا کا معنی مختلف ہوتا ہے پس نبی ﷺ جو

امت پر صلوٰۃ پڑھتے ہیں اس کا معنی ہے: اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے اور انہوں نے اللہ کا قرب حاصل کرنے کے لیے جو عبادت کی ہے اس کو قبول فرمائے اور جب نبی ﷺ پر آپ کی امت صلوٰۃ پڑھتی ہے تو اس کا معنی ہے: رسول اللہ ﷺ کی تعظیم اور بحکیم اور آپ کی تعریف اور تحسین اور یہ دعا کرنا کہ اللہ آپ کو زیادہ قرب اور زیادہ درجہ عطا فرمائے اور اس معنی میں صلوٰۃ آپ کے سوا کسی اور کے لائق نہیں ہے اور آپ کے سوا کوئی اور اس معنی میں صلوٰۃ کا مستحق نہیں ہے۔

(اعلام السنن ج ۱ ص ۳۲۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

علامہ عینی کے نزدیک التوبہ: ۱۰۳ میں صلوٰۃ سے مراد دعا ہے

حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

التوبہ: ۱۰۳ میں اور اس باب کی حدیث میں جو ”صلوٰۃ“ کا لفظ ہے اس کا معنی دعا ہے اسی لیے امام بخاری نے کہا ہے کہ امام کی صلوٰۃ اور دعا مثلاً امام زکوٰۃ دینے والے سے کہے: تم نے جو زکوٰۃ دی ہے اللہ اس کا تمہیں اجر عطا فرمائے اور زکوٰۃ دینے کے بعد جو مال تمہارے پاس بچا ہے اللہ اس میں برکت دے یا کہے: اے اللہ! اس کی مغفرت فرما اور اس کی اس زکوٰۃ کو قبول فرما۔

امام بخاری نے اس عنوان میں کہا ہے: زکوٰۃ دینے والے کے لیے امام کی صلوٰۃ اور دعا اس سے ان کا مقصد مرقدین اور منکرین زکوٰۃ کے اس شبہ کا رد کرنا ہے جو انہوں نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش کیا تھا کہ زکوٰۃ لینے کا حق صرف رسول اللہ ﷺ کا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ۔ اور ان پر صلوٰۃ پڑھتے بے شک آپ کی صلوٰۃ ان کے لیے

(التوبہ: ۱۰۳) باعث طمانیت ہے۔

سو امام بخاری نے یہ بتایا کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ حکم آپ کے امام ہونے کی وجہ سے ہے اور مسلمانوں کا ہر امام اس حکم میں داخل

ہے۔ (مدۃ القاری ج ۹ ص ۱۳۵-۱۳۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ ابن بطلال کے نزدیک التوبہ: ۱۰۳ میں صلوٰۃ سے مراد نماز جنازہ ہے

علامہ ابوالحسن ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

صلوٰۃ کا اطلاق احکام شرعیہ میں نماز پر ہوتا ہے لہذا اس آیت میں صلوٰۃ سے مراد نماز جنازہ ہے یعنی جب ان زکوٰۃ دینے والوں میں سے کوئی مر جائے تو آپ اس کی نماز جنازہ پڑھیں اور اگر یہاں نماز سے مراد دعا ہو تو پھر یہ حکم نبی ﷺ کے ساتھ مخصوص ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ آپ کی دعا ان کے لیے باعث طمانیت ہے اور ظاہر ہے کہ نبی ﷺ کے علاوہ کسی اور امام کی دعا زکوٰۃ دینے والوں کے لیے باعث طمانیت نہیں ہے اس لیے یہاں صلوٰۃ سے نماز جنازہ ہی مراد ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۵۰۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

التوبہ: ۱۰۳ میں صلوٰۃ کی تفسیر میں علامہ عینی اور علامہ ابن بطلال کے نزاع میں مصنف کا محاکمہ

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن بطلال کی یہ تفسیر صحیح نہیں ہے کیونکہ اس تفسیر کی بناء پر یہ لازم آئے گا کہ آپ کو صرف ان مسلمانوں کی نماز جنازہ پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے جو آپ کو زکوٰۃ لا کر دیں حالانکہ آپ حتی المقدور تمام مسلمانوں کی نماز جنازہ پڑھتے تھے حتیٰ کہ جب مسجد کی صفائی کرنے والا خادم رات کو فوت ہوا اور صحابہ نے اسے رات ہی کو دفن کر دیا تو آپ ناراض ہوئے کہ مجھے اطلاع کیوں نہیں دی ظاہر ہے کہ وہ زکوٰۃ ادا نہیں کرتا تھا نیز صحیح بخاری کی اس حدیث میں مذکور ہے: جب لوگ آپ کے پاس اپنے صدقات لاتے تو

آپ فرماتے: اے اللہ! آل فلاں پر صلوٰۃ نازل فرما، اس سے واضح ہو گیا کہ یہاں پر صلوٰۃ سے مراد ہے: مسلمانوں کے حق میں خیر اور برکت نازل فرما! جیسا کہ علامہ خطابی اور علامہ عینی نے بیان کیا ہے، باقی رہا علامہ ابن بطلان کا یہ اعتراض کہ نبی ﷺ کے علاوہ کسی اور امام کی دعا تو زکوٰۃ دینے والوں کے لیے باعث طمانیت نہیں ہو سکتی، اس کا جواب یہ ہے کہ بے شک جس طرح نبی ﷺ کی دعا باعث طمانیت ہوتی ہے، اس درجہ میں تو دوسرے امام کی دعا باعث طمانیت نہیں ہوگی لیکن اس سے کم کسی درجہ میں تو ان کی دعا زکوٰۃ دینے والوں کے لیے باعث طمانیت ضرور ہوگی اور تمام احکام شرعیہ اسی طرح ہیں، مثلاً مسلمانوں کو باجماعت نماز پڑھنے کا حکم ہے لیکن رسول اللہ ﷺ کی اقتداء میں جس درجہ کا ثواب ملتا ہے کسی اور کی اقتداء میں تو اس درجہ کا ثواب نہیں ملے گا لیکن بہر حال کسی نہ کسی درجہ کا ثواب تو ضرور ملے گا یا جس طرح آپ کی زیر قیادت جہاد کرنے کا جتنا ثواب ہے کسی اور امیر کی زیر قیادت تو اتنا ثواب نہیں ہوگا لیکن بہر حال اس کو کچھ نہ کچھ ثواب ضرور ہوگا، اسی طرح زکوٰۃ دینے والوں کی زکوٰۃ لے کر دعا دینے کا معاملہ ہے۔

فالفہم ونشکر۔

امام پر زکوٰۃ دینے والے کے لیے دعا کرنا واجب ہے یا مستحب؟

امام بخاری نے اس باب کے عنوان میں جو امام کا لفظ لکھا ہے، اس کی شرح میں حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

اس سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ جو امام بھی زکوٰۃ وصول کرے اس کے لیے مستحب ہے کہ وہ زکوٰۃ دینے والے کے لیے دعا کرے، بعض ظاہریہ (غیر مقلدین) نے کہا ہے کہ ہر امام کے لیے واجب ہے کہ وہ زکوٰۃ دینے والے کے لیے دعا کرے، لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ اگر یہ واجب ہوتا تو نبی ﷺ زکوٰۃ وصول کرنے کے لیے جو عامل بھیجتے تھے، ان کو یہ حکم دیتے کہ وہ زکوٰۃ وصول کرنے کے بعد زکوٰۃ دینے والوں کے لیے دعا کریں حالانکہ اس طرح نہیں ہے، نیز امام باقی کفارات اور قرضہ جات وصول کرتا ہے، ان میں اس پر یہ واجب نہیں ہے کہ وہ دینے والوں کے لیے دعا کرے، سو زکوٰۃ کے باب میں بھی اس پر دعا کرنا واجب نہیں ہوگا۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۸۶، دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

غیر مقلد عالم نواب صدیق حسن خاں بھوپالی نے اس عنوان کی شرح میں حافظ عینی اور حافظ ابن حجر کی بعض عبارات کو حوالہ دیے بغیر من وعن نقل کر دیا ہے، اور نواب صاحب کا اپنی پوری شرح میں یہ دتیرہ ہے اور شروع پر نظر رکھنے والوں کو ان کا سرقہ صاف نظر آتا ہے۔ (عون الباری ج ۲ ص ۲۸۸، دار الرشید حلب، سوريا)

۱۴۹۷ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُمَرُو عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَاهُ قَوْمٌ بِصَدَقَتِهِمْ قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلَانٍ فَآتَاهُ أَبِي بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں حفص بن عمر نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از عمرو از حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی، انہوں نے بیان کیا کہ جب آپ ﷺ کے پاس لوگ صدقہ لے کر آتے تو آپ دعا کرتے: اے اللہ! آل فلاں پر صلوٰۃ نازل فرما، سو میرے والد بھی آپ کے پاس اپنا صدقہ لے کر آئے تو آپ نے دعا کی: اے اللہ! ابو اوفی کی آل پر صلوٰۃ نازل فرما۔

[اطراف الحدیث: ۴۱۶۶-۶۳۳۲-۶۳۵۹]

(صحیح مسلم: ۱۰۷۸، رقم السلسل: ۲۳۵۳، سنن ابوداؤد: ۱۵۹۰، سنن نسائی: ۳۲۵۹، سنن ابن ماجہ: ۱۷۹۶، شرح مشکل الآثار: ۳۰۵۲، مصنف

ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۵۱۹، الاحاد والثانی: ۲۳۶۳، مسند ابوداؤد الطحاوی: ۸۱۹، المستمعی: ۳۶۱، صحیح ابن خزمہ: ۲۳۳۵، صحیح ابن حبان: ۹۱۷، حلیۃ الاولیاء

ج ۵ ص ۹۶، مصنف عبد الرزاق: ۶۹۵، سنن کبریٰ: ۲۲۳۹، کتاب الدعاء للطبرانی: ۲۰۱۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۱۵۲، شرح السنہ: ۱۵۶۶، تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۱۹، الکامل لابن عدی ج ۶ ص ۲۱۱۲، مسند احمد ج ۴ ص ۳۵۳، طبع قدیم، مستدرک احمد: ۱۹۱۱۱، ج ۳ ص ۴۵۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال اور حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ کا تذکرہ اور امام اعظم کا انہیں پانا

(۱) حفص بن عمر بن الحارث ابو حفص الموضی (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) عمرو بن مرہ بن عبداللہ بن طارق المرادی (۴) حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ ابو اوفیٰ کا نام علقمہ بن خالد الحارث الاسلمی المدنی ہے، یہ اصحاب بیعت رضوان میں سے ہیں، انہوں نے ۵۳ احادیث روایت کی ہیں، جن میں سے پندرہ امام بخاری نے روایت کی ہیں، یہ کوفہ میں رہنے والے آخری صحابی تھے اور ۸۳ھ میں فوت ہو گئے تھے، یہ ان سات صحابہ میں سے ایک ہیں جن کو امام ابو حنیفہ نے ۸۰ھ میں پایا، اس وقت حضرت امام ابو حنیفہ کی عمر ۳ (تین) سال تھی اور یہ وہ عمر ہے جس میں انسان اشیاء کی تمیز اور ادراک حاصل کر لیتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۳۵)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جب حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ کے والد آپ کے پاس زکوٰۃ لے کر آئے تو آپ نے دعا کی: اے اللہ! ابو اوفیٰ کی آل پر صلوٰۃ نازل فرما۔

غیر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنے میں مذاہب فقہاء

جو علماء غیر انبیاء پر بالاستقلال لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنے کے قائل ہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں، امام احمد کا بھی یہی قول ہے، امام ابو حنیفہ ان کے اصحاب، امام مالک اور امام شافعی کا قول یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے غیر پر لفظ صلوٰۃ کے ساتھ بالاستقلال دعا نہ کی جائے، مثلاً یوں نہ کہا جائے: اے اللہ! ابو بکر کی آل پر صلوٰۃ نازل فرما یا عمر کی آل پر صلوٰۃ نازل فرما، لیکن ان پر بالتبع لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کی جائے، مثلاً یوں دعا کی جائے: اے اللہ! سیدنا محمد ﷺ پر اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر پر اور تمام صحابہ اور اہل بیت پر صلوٰۃ نازل فرما۔

رہا یہ سوال کہ جب بالاستقلال لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنا، انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مخصوص ہے تو پھر نبی ﷺ نے خود حضرت ابو اوفیٰ کی آل کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کیوں کی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ صلوٰۃ کا آپ کے ساتھ مخصوص ہونا آپ کا حق ہے اور آپ اپنا حق جس کو چاہیں عطا فرمادیں۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۳۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

غیر انبیاء علیہم السلام کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنے میں علماء اہل سنت اور علماء شیعہ کا موقف

علماء شیعہ کی ایک جماعت نے لکھا ہے کہ بعض متصبن اہل سنت نے لکھا ہے کہ تفسیر ﷺ کی آل پر مستقلاً صلوٰۃ بھیجنا جائز نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص کہے: اے اللہ! امیر المؤمنین علی پر صلوٰۃ بھیج! یا فاطمہ الزہراء پر صلوٰۃ بھیج! تو یہ ممنوع ہے حالانکہ قرآن مجید کی اس آیت سے عام مسلمانوں پر بھی صلوٰۃ بھیجنا جائز ہے چہ جائیکہ نبی ﷺ کے اہل بیت اور آپ کے ولی پر صلوٰۃ بھیجنا جائز ہو۔ (تفسیر موند ج ۸ ص ۱۲۱-۱۲۰، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ طہران ۱۳۷۵ھ)

علامہ موسیٰ بن احمد صالحی حنبلی ۹۶۰ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ کے غیر پر بھی افراد صلوٰۃ بھیجنا جائز ہے۔ (الاتباع مع کشاف القناع ج ۱ ص ۴۳۲، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ)

قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متونی ۵۴۴ھ لکھتے ہیں:

امام مالک کے نزدیک انبیاء علیہم السلام کے غیر پر مستقلاً صلوٰۃ بھیجنا مکروہ ہے۔

(اکمال المعتم بآراء مسلم ج ۲ ص ۳۰۵، مطبوعہ دارالوقوف بیروت ۱۴۱۹ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:
امام مالک اور جمہور کے نزدیک انبیاء علیہم السلام کے غیر پر استقلالاً صلوٰۃ بھیجنا مکروہ ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۳۶۲، مطبوعہ لاہور ۱۳۰۰ھ)

انبیاء علیہم السلام والصلوٰۃ کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنے میں جمہور علماء کا موقف
علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

ہمارے نبی سیدنا محمد ﷺ پر انفراداً صلوٰۃ بھیجنے پر اجماع ہے اسی طرح تمام انبیاء اور ملائکہ پر استقلالاً صلوٰۃ بھیجنے کے جواز اور استحباب پر لائق شمار علماء کا اجماع ہے اور انبیاء علیہم السلام کے غیر کے متعلق جمہور کا موقف یہ ہے کہ ان پر ابتداء صلوٰۃ نہ بھیجی جائے مثلاً ابو بکر رضی اللہ عنہ نہیں کہا جائے گا اور ممانعت میں اختلاف ہے ہمارے بعض اصحاب نے کہا کہ یہ حرام ہے اور اکثر علماء نے یہ کہا کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اور بہت سے علماء نے یہ کہا کہ یہ مکروہ تنزیہی بھی نہیں خلاف اولیٰ ہے کیونکہ یہ اہل بدعت کا شعار ہے اور ہم کو اہل بدعت کے شعار سے منع کیا گیا ہے اور مکروہ وہ ہوتا ہے جس میں قصد امانعت وارد ہو ہمارے اصحاب نے کہا: اس کے مکروہ تنزیہی ہونے کی دلیل یہ ہے کہ سلف کی زبانوں میں صلوٰۃ کا لفظ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مخصوص ہے جیسے اللہ عزوجل کا لفظ اللہ سبحانہ کے ساتھ مخصوص ہے پس جس طرح محمد عزوجل نہیں کہا جائے گا ہر چند کہ آپ عزیز اور جلیل ہیں اسی طرح ابو بکر رضی اللہ عنہ یا علی رضی اللہ عنہ نہیں کہا جائے گا اگرچہ اس کا معنی صحیح ہے اور اس پر اتفاق ہے کہ غیر انبیاء پر مبعث صلوٰۃ بھیجی جاسکتی ہے اس لیے یہ کہا جائے گا کہ "اللہم صل علی محمد وعلیٰ وال محمد واصحابہ وازواجه وذریئہ واتباعہ" کیونکہ اس کے متعلق احادیث صحیحہ وارد ہیں اور ہم کو تشہد میں اس کا حکم دیا گیا ہے اور خارج از نماز بھی اس پر سلف صالحین کا عمل رہا ہے اور جہاں تک سلام کا تعلق ہے تو ہمارے اصحاب میں سے شیخ ابو محمد جوینی نے یہ کہا ہے کہ غائب کے حق میں یہ بھی صلوٰۃ کی طرح ہے اور غیر انبیاء پر انفراداً سلام نہیں بھیجا جائے گا پس علی علیہ السلام نہیں کہا جائے گا اور اس میں زندہ اور مردہ برابر ہیں اور حاضر کو سلام کے ساتھ مخاطب کیا جائے گا مثلاً "السلام علیک" یا "السلام علیکم" کہا جائے گا۔ (الاذکار ج ۱ ص ۱۳۶-۱۳۵، مشہور دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ)

علامہ شمس الدین ابن قیم جوزی حنبلی متوفی ۷۵۱ھ نے سلام بھیجنے کے مسئلہ میں علامہ جوینی سے اختلاف کیا ہے وہ لکھتے ہیں:
دوسرے علماء نے صلوٰۃ اور سلام میں فرق کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ سلام کا لفظ ہر مؤمن کے حق میں مشروع ہے خواہ وہ زندہ ہو یا مردہ حاضر ہو یا غائب کیونکہ یہ کہنا معروف اور معمول ہے کہ فلاں شخص کو میرا سلام پہنچا دو اور یہ ال سلام کی تحیت (تعظیم) ہے بہ خلاف صلوٰۃ کے کیونکہ وہ رسول کا حق ہے اس لیے نماز کے تشہد میں پڑھتے ہیں: "السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین" اور یوں نہیں پڑھا جاتا: "الصلوٰۃ علینا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین" اور اس سے ان دونوں کے درمیان فرق معلوم ہو گیا۔

(جلاء الانہام ص ۲۶۰، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

انبیاء علیہم السلام کے غیر کے لیے لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کرنے والوں کے دلائل اور ان کے جوابات

مجوزین کی ایک دلیل زیر بحث آیت ہے:

صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ. (النور: ۱۰۳)

طمانیت ہے۔

اور دیگر آیتیں یہ ہیں:

أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ. (یہ) وہ لوگ ہیں جن پر ان کے رب کی جانب سے صلوات (القرہ: ۱۵۷) ہیں اور رحمت۔

هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ. (الاحزاب: ۵۶) وہی ہے جو تم پر صلوٰۃ بھیجتا ہے۔

ان آیتوں کے علاوہ حسب ذیل احادیث سے بھی وہ استدلال کرتے ہیں:
حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس جب لوگ صدقہ لے کر آتے تو آپ ان کے لیے دعا کرتے: اے اللہ! ان پر رحمت بھیج۔ سو میرے باپ ابو اوفی صدقہ لے کر آئے تو آپ نے دعا فرمائی: اے اللہ! ابو اوفی کی آل پر رحمت بھیج۔ (صحیح البخاری: ۱۳۹۷، صحیح مسلم: ۱۰۷۸، سنن ابوداؤد: ۱۵۹۰، سنن نسائی: ۳۳۵۹، سنن ابن ماجہ: ۱۵۹۶)

امام دارمی نے ایک طویل حدیث روایت کی ہے اس میں ہے: ایک خاتون نے کہا: یا رسول اللہ! مجھ پر اور میرے خاوند پر صلوٰۃ بھیجے تو آپ نے ان پر صلوٰۃ بھیجی۔ (سنن الدارمی: ۳۶، مسند احمد ج ۳ ص ۳۹۸-۳۰۳، صحیح ابن حبان: ۱۹۵۰، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۵۱۹)
قیس بن سعد بن عبادہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ہاتھ اٹھا کر دعا کی: اے اللہ! سعد بن عبادہ کی آل پر اپنی صلوات اور رحمت بھیج۔ (سنن ابوداؤد: ۵۱۸۵، عمل الیوم واللیلۃ للنسائی: ۱۳۲۵)

ان آیات اور احادیث کا جواب یہ ہے کہ ان آیات اور احادیث میں اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کے صلوٰۃ بھیجنے کا ذکر ہے اور اللہ تعالیٰ کسی حکم اور کسی قاعدہ کا پابند نہیں ہے وہ جس کو چاہے صلوٰۃ بھیجے اور جو چاہے کرے اور صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ کا حق ہے وہ اپنا حق جس کو چاہیں عطا کر دیں سو یہ آیات اور احادیث ہمارے موضوع سے خارج ہیں۔ ہمارا موضوع یہ ہے کہ امت کسی غیر نبی پر صلوٰۃ بھیجے اور یہ چیز ان آیات اور احادیث سے ثابت نہیں ہے۔

انبیاء علیہم السلام کے غیر پر انفرادی لفظ صلوٰۃ کے ساتھ دعا کی ممانعت کے دلائل

امام ابن عبدالبر متوفی ۵۶۳ھ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے:

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا. (النور: ۶۳)
تم آپس میں رسول کی دعا کو ایسا نہ قرار دو جیسا کہ تم ایک دوسرے کے لیے دعا کرتے ہو۔

اگر رسول اللہ ﷺ کے لیے دعا میں صلوٰۃ کا ذکر ہو اور مسلمان ایک دوسرے کے لیے دعا میں بھی صلوٰۃ کا ذکر کریں تو رسول اللہ ﷺ اور عام مسلمانوں کے لیے دعا میں کوئی امتیاز نہیں رہے گا حالانکہ اس آیت کا یہ تقاضا ہے کہ ان میں امتیاز ہونا چاہیے۔

(الاسد کار ج ۶ ص ۲۶۲، طبع حیدرآباد ۱۳۱۳ھ، التہذیب ج ۷ ص ۹۹، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، حیدرآباد ۱۳۱۹ھ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ نبی ﷺ کے سوا کسی شخص کا کسی شخص پر صلوٰۃ بھیجنا میرے علم میں جائز نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۵۱۹، مصنف عبدالرزاق: ۳۱۱۹، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۱۵۳، الاسد کار ج ۶ ص ۲۶۳، التہذیب ج ۷ ص ۹۹)

امام عبدالرزاق نے یہ اثر اس طرح روایت کیا ہے:

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: انبیاء کے سوا کسی شخص پر صلوٰۃ بھیجنا جائز نہیں ہے۔ سفیان نے کہا: نبی کے سوا کسی اور پر صلوٰۃ بھیجنا مکروہ ہے۔ (المصنف: ۳۱۱۹، المعجم الکبیر: ۱۸۸۱۳-ج ۱۱)

امام مالک وغیرہ نے عبداللہ بن دینار سے روایت کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ کی قبر (مبارک) پر کھڑے ہوتے اور نبی ﷺ پر صلوٰۃ بھیجتے اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے لیے دعا کرتے۔ (الاسد کار ج ۶ ص ۲۶۳، التہذیب ج ۷ ص ۹۹)

موطاً امام مالک کے موجودہ نسخوں میں یہ روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کی قبر پر کھڑے ہوتے اور نبی ﷺ اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمرؓ پر صلوٰۃ بھیجتے۔ (رقم الحدیث: ۱۶۶) امام ابن عبدالبر نے اس کا رد کیا ہے اور کہا ہے کہ یحییٰ بن یحییٰ کو اس روایت کے درج کرنے میں مغالطہ ہوا ہے، صحیح روایت اس طرح ہے جس طرح مذکور الصدر عبارت میں ذکر ہے۔

(الاسد کارج ۶ ص ۲۶۳، التہجد ج ۷ ص ۹۹)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: نبی ﷺ کے سوا کوئی شخص کسی شخص پر صلوٰۃ نہ بھیجے، باقی لوگوں کے لیے دعا کی جائے اور ان پر رحمت بھیجی جائے۔ (الاسد کارج ۶ ص ۶۳)

خلاصہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے غیر پر جمعاً صلوٰۃ و سلام بھیجنا جائز ہے اور انفراداً اور استقلالاً صلوٰۃ بھیجنا مکروہ تنزیہی ہے اور صرف سلام بھیجنا بلا کراہت جائز ہے۔ یہی جمہور کا مسلک اور یہی ہمارا موقف ہے۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۳۸۸ - ج ۲ ص ۱۰۱۸ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات حسب ذیل ہیں:

① غیر انبیاء پر استقلالاً صلوٰۃ پڑھنے میں مذاہب ائمہ ② غیر انبیاء کے لیے لفظ صلوٰۃ استعمال نہ کرنے کے دلائل ③ غیر نبی کے لیے صلوٰۃ بھیجنے والوں کے شبہات اور ان کے جوابات ④ غیر نبی پر صلوٰۃ اور سلام کے مسئلہ میں علماء کی آراء ⑤ حرف مدعا۔

ہر چند کہ شرح صحیح مسلم میں بھی یہ بحث تفصیل سے لکھی گئی ہے، لیکن یہاں نعمۃ الباری میں اس کی زیادہ تحقیق ہے، نیز ہم نے اپنی تفسیر 'تبیان القرآن میں التوبہ: ۱۰۳' کے تحت اس سے زیادہ لکھا ہے۔

۶۵ - بَابُ مَا يُسْتَخْرَجُ مِنَ الْبَحْرِ جو چیزیں سمندر سے نکالی جاتی ہیں

یعنی جو چیزیں سمندر نکالی جاتی ہیں آیا ان میں زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَيْسَ الْعَنْبَرُ بِرِكَازٍ هُوَ شَيْءٌ ذَمَّرَهُ الْبَحْرُ
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: عنبر رکاز (کان یا دینہ) نہیں ہے یہ وہ چیز ہے جس کو سمندر ساحل پر پھینک دیتا ہے۔
یہ تعلق سن بیہقی ج ۴ ص ۱۳۶ میں سند کے ساتھ مذکور ہے اور مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۵۳ (مجلس علمی بیروت) میں ہے۔

عنبر کے معنی کی تحقیق

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

عنبر خوشبو کی ایک قسم ہے علامہ کرمانی نے لکھا ہے: یہ سمندر کا جھاگ ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ سمندری جانور کی لید ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ سمندر کی تہ میں ایک قسم کی گھاس ہے جس کو بعض سمندری جانور کھاتے ہیں ابن سینا نے کہا: یہ جو کھا جاتا ہے کہ یہ کسی سمندری جانور کی لید یا تہ ہے، لیکن یہ بہت بعید قول ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۳۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حکیم مظفر حسین اعوان نے لکھا ہے:

عنبر ایک مچھلی (سپریم ویل) کے شکم سے نکلتا ہے اس کی صورت اکثر گول ہوتی ہے اس لیے اسے شامہ بھی کہتے ہیں اس کا وزن نصف کلو سے لے کر دس کلو تک ہوتا ہے یہ موسیٰ مادہ ہے جو سرد پانی میں حل نہیں ہوتا ہے لیکن گرم پانی میں گداز ہو جاتا ہے۔

(کتاب المفردات ص ۲۶ شیخ غلام علی ایضاً سز لاہور)

مولوی فیروز الدین لکھتے ہیں:

ایک مشہور اور نہایت عمدہ قسم کی خوشبو کا نام ہے جو ایک قسم کا موسم ہے، کوہستان ہند اور چین میں شہد کی مکھوں سے حاصل ہوتا ہے

بعض کا خیال ہے یہ ایک قسم کی دریائی گائے کا گوبر ہے مگر یہ درست نہیں۔ (فیروز اللغات 'فارسی' حصہ دوم ص ۱۵۵ 'فیروز سنز لاہور' ۱۹۶۸ء)
وَقَالَ الْحَسَنُ فِي الْعَبْرِ وَاللُّؤْلُؤِ الْخُمْسُ۔
اور حسن بصری نے کہا: عنبر میں اور موتی میں خمس (ان کی

ماییت کا پانچواں حصہ) ہے۔

یہ تعلق سند موصول کے ساتھ مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۱۵۸ (مجلس علمی بیروت) میں مذکور ہے۔

فَوَإِنَّمَا جَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
الرِّكَازِ الْخُمْسَ لَيْسَ فِي الَّذِي يُصَابُ فِي الْمَاءِ۔
نبی ﷺ نے صرف رکار (کان یا دفینہ) میں خمس مقرر فرمایا
نہ کہ اس میں جو پانی میں پایا جاتا ہے۔

اس تعلق سے امام بخاری 'حسن بصری' کا رد کرنا چاہتے ہیں کیونکہ نبی ﷺ نے صرف دفینہ یا کان میں خمس مقرر کیا ہے نہ کہ
اس چیز میں جو پھل کی طرح پانی میں پائی جائے۔

۱۴۹۸ - وَقَالَ الثَّبْتُ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمَزٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ
رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ سَأَلَ بَعْضَ بَنِي إِسْرَائِيلَ
بِأَن يُسَلِّفَهُ أَلْفَ دِينَارٍ فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ فَخَرَجَ فِي الْبَحْرِ
فَلَمْ يَجِدْ مَرَكِبًا فَأَخَذَ خَشَبَةً فَنَقَرَهَا فَأَدْخَلَ فِيهَا
أَلْفَ دِينَارٍ فَرَمَى بِهَا فِي الْبَحْرِ فَخَرَجَ الرَّجُلُ
الَّذِي كَانَ أَسْلَفَهُ فَإِذَا بِالْخَشَبَةِ فَأَخَذَهَا لِأَهْلِهِ
حَطَبًا فَلَمَّا كَرَّ الْحَدِيثُ فَلَمَّا نَشَرَهَا وَجَدَ الْمَالَ۔
اور لیث نے کہا: مجھے جعفر بن ربیعہ نے حدیث بیان کی از
عبدالرحمن بن هرمز از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ
نے فرمایا کہ بنی اسرائیل کے ایک شخص نے کسی دوسرے بنی
اسرائیل کے شخص سے سوال کیا کہ وہ اس کو ایک ہزار دینار قرض
دے سو اس نے اس کو وہ دینار دے دیئے پس وہ (ان کو واپس
کرنے کے لیے) سمندر میں نکلا تو اس کو کوئی کشتی نہیں ملی اس نے
ایک لکڑی کو کھوکھلا کر کے اس میں ہزار دینار رکھ دیئے پھر وہ لکڑی
سمندر میں ڈال دی پھر وہ شخص نکلا جس نے اس کو قرض دیا تھا تو
اس کو وہ لکڑی ملی وہ اپنے گھروالوں کے استعمال کے لیے اس لکڑی
کو لے گیا اس کے بعد آپ نے پورا واقعہ سنایا جب اس شخص نے
اس لکڑی کو کھولا تو اس میں وہ مال مل گیا۔

[طریق الحدیث: ۲۰۶۳-۲۲۹۱-۲۳۰۳-۲۳۳۰-۲۳۳۲-۲۳۶۱]

(الادب المفرد: ۱۱۲۸ صحیح ابن حبان: ۶۳۸۷ مسند احمد ج ۲ ص ۳۳۹-۳۴۸ طبع قدیم مسند احمد: ۸۵۸۷ ج ۱۳ ص ۲۴۷-۲۴۶ مؤسسہ

الرسالة ج ۲ جامع المسانید لابن جوزی: ۴۳۶۷ مکتبۃ الرشیدیہ لاہور: ۱۴۲۶ھ)

حدیث مذکور کا مکمل متن

امام بخاری نے اپنی صحیح میں اس حدیث کو سات جگہ روایت کیا ہے لیکن کہیں بھی اس کا مکمل متن ذکر نہیں کیا ہم قارئین کے
استفادہ کے لیے اس حدیث کا مکمل متن پیش کر رہے ہیں:

امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ اپنی سند کے ساتھ اس حدیث کو روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بنی اسرائیل کے ایک شخص کا ذکر کیا جس نے بنی اسرائیل کے
کسی دوسرے شخص سے ایک ہزار دینار قرض مانگے اس نے کہا: تم گواہ لے کر آؤ جن کو میں اس قرض پر گواہ بناؤں اس نے کہا: میرا
گواہ اللہ ہے اس نے کہا: تم کفیل (ضامن) لے کر آؤ اس نے کہا: میرا کفیل اللہ ہے اس نے کہا: تم نے سچ کہا پھر اس کو ایک مدت
معین تک کے لیے ایک ہزار دینار دے دیئے پھر وہ شخص سمندر پار چلا گیا اور اس نے اپنی ضرورت پوری کی پھر اس نے مدت معین

آنے پر کشتی تلاش کی تاکہ اس کو ایک ہزار دینار واپس کر آئے، لیکن اس کو کشتی نہیں ملی، پھر اس نے ایک لکڑی کو اندر سے کھوکھلا کیا، اس میں ایک ہزار دینار رکھ دیئے اور عرض خواہ کے نام ایک خط لکھ کر رکھ دیا، پھر وہ سمندر پر آیا اور کہا: اے اللہ! تجھے علم ہے کہ میں نے فلاں شخص سے ایک ہزار دینار قرض لیے تھے، اس نے مجھ سے کفیل (ضامن) کا سوال کیا تو میں نے کہا: میرا کفیل اللہ ہے، پس وہ تیری کفالت پر راضی ہو گیا، پھر اس نے گواہ کا سوال کیا تو میں نے کہا: میرا گواہ اللہ ہے، پس وہ تیری گواہی پر راضی ہو گیا اور بے شک میں نے کشتی تلاش کرنے کی پوری کوشش کی مگر مجھے کشتی نہیں ملی، جس کے ذریعہ میں وہ رقم پہنچا سکوں جو تو نے مجھے عطا فرمائی ہے اور بے شک اب میں یہ رقم تیری امانت میں رکھتا ہوں، پھر وہ اس لکڑی کو سمندر میں بہا کر واپس آ گیا اور وہ اس عرصہ میں کشتی تلاش کرتا رہا تاکہ اس آدمی کے شہر پہنچ جائے، اُدھر وہ آدمی جس نے اس کو ایک ہزار دینار قرض دیئے تھے سمندر پر آیا تاکہ اسے وہ آدمی ملے جو اس کی رقم لے کر آئے گا تو اچانک اس کو سمندر میں وہ کھوکھلی لکڑی مل گئی جس میں اس کی رقم تھی، وہ اس لکڑی کو اپنے گھر والوں کے استعمال کے لیے لے آیا، جب گھر آ کر اس نے اس لکڑی کو توڑا تو اس میں اس کی رقم تھی اور اس مقروض کا لکھا ہوا خط تھا۔

پھر کچھ دنوں بعد وہ مقروض اس کے پاس ایک ہزار دینار لے کر آیا اور کہا: اللہ کی قسم! میں مسلسل کشتی تلاش کرنے کی کوشش میں لگا رہا تاکہ تم کو تمہاری رقم وقت پر پہنچا دوں، لیکن اس سے پہلے مجھے کوئی کشتی نہیں ملی تاکہ میں تمہاری رقم وقت مقرر پر تم کو ادا کر دوں، اس قرض خواہ نے کہا: کیا تم نے میرے پاس کوئی چیز بھیجی تھی؟ مقروض نے کہا: کیا تم کو میں نے یہ خبر نہیں دی کہ مجھے اس سے پہلے کوئی کشتی نہیں ملی، جس میں بیٹھ کر آتا اور تمہاری رقم تمہارے حوالے کرتا، اس قرض خواہ نے کہا: بے شک اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف سے تمہاری وہ رقم اور وہ خط مجھے پہنچا دیا جو تم نے اس میں رکھا تھا، لہذا تم اپنے ان ہزار دینار کو لے کر خوشی سے واپس چلے جاؤ۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۳۳۹-۳۳۸ طبع قدیم مسند احمد: ۸۵۸ ج ۱۳ ص ۲۳۶-۲۳۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت: صحیح ابن حبان: ۶۳۸۷)

حدیث مذکور کی عنوان سے مطابقت اور امام بخاری کا مقصود

اس حدیث کی عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ وہ کھوکھلی لکڑی سمندر سے نکالی گئی تھی اور امام بخاری نے اس حدیث کو اس لیے روایت کیا ہے کہ اس لکڑی کو سمندر سے نکالنے کی وجہ سے اس قرض خواہ پر کوئی زکوٰۃ واجب نہیں ہوئی، ہر چند کہ یہ پچھلی امتوں کا واقعہ ہے لیکن جب نبی ﷺ گزشتہ امتوں کا کوئی واقعہ رد کیے بغیر بیان فرمائیں تو وہ بھی ہماری شریعت میں حجت ہوتا ہے۔

سمندر سے نکالے گئے موتیوں اور عنبر میں وجوب زکوٰۃ کے متعلق اختلاف فقہاء

علامہ ابو الحسن علی بن خلف ابن بطال مالکی قرطبی متوفی ۴۳۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ جب عنبر اور موتیوں کو سمندر سے نکالا جائے تو ان میں خُس ہے یا نہیں۔ (خُس سے مراد ہے: جو چیز ملے اس چیز کا یا اس کی مالیت کا پانچواں حصہ حکومت کو یا بیت المال کو ادا کرنا۔ سعیدی غفرلہ)

جمہور علماء کا موقف یہ ہے کہ ان میں کوئی چیز واجب نہیں ہے اور عنبر اور موتی گھر کے باقی سامان کی طرح ہیں، یہ اہل مدینہ فقہاء کو ذلیث، امام شافعی، امام احمد اور ابو ثور کا قول ہے، اور امام ابو یوسف نے کہا ہے کہ عنبر اور موتی اور جوز یور بھی سمندر سے نکالا جائے اس میں خُس ہے اور یہ عمر بن عبدالعزیز، حسن بصری اور ابن شہاب کا قول ہے۔

ابن القصار نے کہا: امام ابو یوسف اور دیگر فقہاء تابعین کا یہ قول غلط ہے، کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: رکاز میں خُس ہے، اس میں یہ دلیل ہے کہ غیر رکاز میں خُس نہیں ہے اور سمندر میں ملنے والی چیز پر رکاز (کان یا دنیہ) کا اطلاق نہیں کیا جاتا، اور موتی اور عنبر سمندری جانور سے پیدا ہوتے ہیں، لہذا یہ پھل اور صدف کے مشابہ ہیں۔

دوسروں نے کہا: دوسری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کو فرض کیا: ارشاد فرمایا: آپ ان کے مالوں میں سے زکوٰۃ لیجئے۔ (النہ: ۱۰۳) تو رسول اللہ ﷺ نے ان کے بعض اموال سے زکوٰۃ لی اور بعض اموال سے زکوٰۃ نہیں لی اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی یہ مراد نہیں تھی کہ ان کے تمام مالوں میں سے زکوٰۃ لیں لہذا صرف ان ہی اموال سے زکوٰۃ لینا واجب ہے جن اموال سے رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ لی ہے اور جن اموال سے زکوٰۃ لینا صحابہ کرام سے ثابت ہے۔

المہلب نے کہا ہے: وہ شخص سمندر سے اس کھوکھلی لکڑی کو اٹھا کر اپنے گھر والوں کے لیے لے گیا اس میں یہ دلیل ہے کہ سمندر میں جو سامان وغیرہ ملے اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہے اور وہ چیز اسی کی ہے جس کو وہ ملے حتیٰ کہ سمندر سے ایسی چیزیں ملیں جن کا کوئی مستحق ہو جیسے دینار اور کپڑے وغیرہ تو ان کا بھی یہی حکم ہے البتہ جب کسی چیز پر کسی کا استحقاق ثابت ہو جائے تو وہ چیز اس کو لوٹا دی جائے گی اور جس چیز کا کوئی مطالبہ کرنے والا نہ ہو اور اس چیز کی کوئی زیادہ قیمت نہ ہو تو جس شخص کو وہ چیز ملی ہو وہ اس سے فائدہ حاصل کر سکتا ہے اور اس پر یہ لازم نہیں ہے کہ وہ اس کا اعلان کرے ماسوا اس کے کہ اس چیز میں کوئی ایسی دلیل ہو جس سے اس کے مالک پر استدلال کیا جاسکے مثلاً اس پر کسی معین شخص کا نام لکھا ہو یا کوئی اور علامت ہو تو اس کا اعلان کرنے میں علماء اجتہاد کریں۔ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جو شخص کسی کی امانت یا اس کا قرض واپس کرنے کا ارادہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کا کفیل اور مددگار ہوتا ہے اور جو اللہ کو اپنا گواہ اور کفیل بنائے تو اس کے لیے اللہ کافی ہے۔

اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ جو شخص کسی کی امانت کی حفاظت کرتا ہے اللہ تعالیٰ دنیا میں اس کی مدد کرتا ہے اور آخرت میں اس کو اجر عطا فرماتا ہے۔

اور اس حدیث میں لوگوں کے اموال کے ساتھ اور تجارت کے لیے کشتی میں سفر کرنے کی دلیل ہے۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۵۰۳-۵۰۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے علامہ ابن بطال کی اس عبارت کو من و عن ذکر کر دیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ فقہاء احناف اس تحقیق کے ساتھ متفق ہیں۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۴۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

الاسماعیلی نے کہا ہے کہ یہ حدیث باب کے مناسب نہیں ہے کیونکہ اس میں ایک شخص کے قرض واپس کرنے کا ذکر ہے اسی طرح داؤدی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں کھوکھلی لکڑی کا ذکر ہے اور اس کا عنوان سے کوئی تعلق نہیں ہے اور عبد الملک نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ جس چیز کو سمندر ساحل پر پھینک دے اس میں خسر نہیں ہے جس طرح کھوکھلی لکڑی کو سمندر سے لانے پر اس مقروض پر کوئی خسر واجب ہوا نہ زکوٰۃ واجب ہوئی اور یہی جمہور فقہاء اسلام کا موقف ہے ہر چند کہ یہ پچھلی شریعت کا واقعہ ہے لیکن چونکہ اس کو رسول اللہ ﷺ نے بغیر انکار کے بیان فرمایا ہے اس لیے اس حدیث سے استدلال درست ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۸۷ دارالعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

غیر مقلد عالم نواب صدیق حسن خان بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ نے بھی اسی شرح کا خلاصہ کر دیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ غیر مقلدین کا بھی یہی موقف ہے۔ (عون الباری ج ۳ ص ۳۸۷-۳۸۶ دارالرشید حلب سوریا)

رکار میں خمس (پانچواں حصہ) ہے

اور امام مالک اور ابن ادریس (امام شافعی) کے کہا: الرکار

۶۶ - بَابُ فِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ

وَقَالَ مَالِكٌ وَابْنُ اَبِي شَيْبَةَ الرِّكَازُ الْخُمْسُ

الْجَاهِلِيَّةِ فِي قَلِيلِهِ وَكَثِيرِهِ الْخُمْسُ وَلَيْسَ الْمَعْدِنُ بِرِكَازٍ. زمانہ جاہلیت کا دینہ ہے اس کے قلیل اور کثیر میں خمس ہے اور معدن (کسی چیز کی کان) رکا ز نہیں ہے۔

اس تعلیق کی امام ابو عبید نے کتاب الاموال میں روایت کی ہے اور معدن (کسی چیز کی کان) رکا ز نہیں ہے اس کا معنی یہ ہے کہ دینہ میں سے چالیسواں حصہ بیت المال کو دینا ہوگا اور کان میں سے پانچواں حصہ بیت المال کو دینا ہوگا۔ امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ کان میں سے خمس ادا کرنا واجب ہے اور قول جدید یہ ہے کہ اگر کان بہ قدر نصاب ہے تو اس میں زکوٰۃ ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۱۳۲)

وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَعْدِنِ جُبَارٌ، وَفِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ. اور تحقیق یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: معدن (کان) میں تاوان نہیں ہے اور رکا ز میں خمس ہے۔

یعنی اگر کوئی شخص کسی چیز کی کان میں کام کرتے ہوئے گر کر مر گیا تو اس میں تاوان نہیں ہے، گویا اس کی جان مفت میں گئی۔ یہ تعلیق سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۵۱ (مطبوعہ ملتان) میں مذکور ہے۔

وَأَخَذَ عُمَرُ ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ مِنَ الْمَعَادِنِ مِنْ كُلِّ مِائَتَيْنِ خُمْسَةً. اور عمر بن عبد العزیز کان میں ہر دو سو درہم میں سے پانچ درہم (چالیسواں حصہ) لیتے تھے۔

یہ تعلیق سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۵۲ (مطبوعہ ملتان) میں سند متصل کے ساتھ مذکور ہے۔

وَقَالَ الْحَسَنُ مَا كَانَ مِنْ رِكَازٍ فِي أَرْضِ الْحَرْبِ لَفِيهِ الْخُمْسُ، وَمَا كَانَ مِنْ أَرْضِ السَّلَامِ لَفِيهِ الزَّكَاةُ. اور حسن بصری نے کہا: جو کان سرزمین حرب میں ہو اس میں خمس ہے اور جو کان سرزمین سلع میں ہو اس میں زکوٰۃ ہے۔

اس تعلیق کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۸۸۲ (مجلس علمی بیروت) اور مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۷۷۷ (دارالکتب العلمیہ بیروت) میں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ امام بخاری کی تعلیقات میں تعارض ہے بعض تعلیقات کے اعتبار سے کان میں خمس ہے اور بعض کے اعتبار سے کان میں زکوٰۃ ہے۔

وَأَنْ وَجَدْتَ اللَّقْظَةَ فِي أَرْضِ الْعَدُوِّ فَعَرَفَهَا، وَإِنْ كَانَتْ مِنَ الْعَدُوِّ فَفِيهَا الْخُمْسُ. اور اگر دشمن کی سرزمین میں لفظ پاؤ تو اس کا اعلان کرو اور اگر وہ لفظ دشمن کا ہو تو اس میں خمس ہے۔

اس لفظ کا اس لیے اعلان کرو کہ ہو سکتا ہے وہ مسلمان کا مال ہو اور اگر یقین ہو کہ وہ دشمن کا ہے تو پھر اس میں خمس ہے۔ یہ حسن بصری کے کلام کا تمہ ہے اور اس کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۸۸۱ (مجلس علمی بیروت) اور ۱۰۷۷۶ (دارالکتب العلمیہ بیروت) میں ہے۔

امام بخاری کا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ پر یہ اعتراض کہ وہ کان میں خمس ادا کرنے کو واجب بھی کہتے ہیں اور منع بھی کرتے ہیں

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ الْمَعْدِنُ رِكَازٌ مِثْلُ دَفْنِ الْجَاهِلِيَّةِ، لِأَنَّهُ يُقَالُ أَرَكَزَ الْمَعْدِنُ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ شَيْءٌ، قِيلَ لَهُ قَدْ يُقَالُ لِمَنْ وَهَبَ لَهُ شَيْءٌ أَوْ رِبْحٌ. اور بعض الناس نے کہا: المعدن رکا ز ہے جیسے جاہلیت کا دینہ ہے کیونکہ عرب لوگ "ارکز المعدن" اس وقت کہتے ہیں کہ جب کان میں سے کوئی چیز نکلے، بعض الناس سے اس کے جواب

رَبْعًا كَثِيرًا' أَوْ كَثْرَ ثَمَرُهُ أَرْكَزَتْ. ثُمَّ نَاقِضٌ وَقَالَ لَا بَأْسَ أَنْ يَنْكُحَهُ لَوْلَا يُؤْدَى النُّحُوسُ.

میں کہا گیا کہ جب کسی شخص کو کوئی چیز بہت زیادہ کسی تجارت میں بہت زیادہ نفع کمائے یا اس کے بارغ میں بہت زیادہ پھل لگیں تب بھی عرب لوگ کہتے ہیں: "ارکسزت" (حالانکہ یہ چیزیں بالاتفاق رکاز نہیں ہیں) پھر بعض الناس نے اپنے قول کی خود مخالفت کی اور کہا: اگر کوئی شخص اس کان کو چھپالے تو کوئی حرج نہیں ہے، سودہ اس میں سے خمس یعنی پانچواں حصہ حکومت کو ادا نہ کرے۔

امام بخاری کی یہ اصطلاح ہے کہ وہ اپنی صحیح میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کو بعض الناس (بعض لوگوں کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں) امام بخاری کے اعتراض کا خلاصہ یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ نے پہلے یہ کہا کہ کسی چیز کی کان زمانہ جاہلیت کے دینہ کی طرح ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں سے پانچواں حصہ حکومت کو دینا واجب ہے کیونکہ دینہ میں سے پانچواں حصہ حکومت کو دیا جاتا ہے پھر انہوں نے اس قول کی خود مخالفت کی اور کہا: اگر حکومت کا عامل اس کے پاس کان میں سے پانچواں حصہ طلب کرنے کے لیے آئے تو کان والے پر کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ اس کان کو چھپالے اور اس عامل کو پانچواں حصہ نہ دے اور یہ پہلے قول کے خلاف ہے کیونکہ پہلے قول کے مطابق اس پر واجب تھا کہ وہ پانچواں حصہ حکومت کے عامل کو ادا کرتا۔

امام بخاری کے اعتراض کا مصنف کی طرف سے جواب اور کان کے متعلق امام اعظم کے مذہب کی تفصیل امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس قول سے عام حالات کا قاعدہ کلیہ بیان نہیں فرمایا، عام حالات میں یہ واجب ہے کہ جس شخص کی زمین سے کسی چیز کی کان لکھے مثلاً نمک کی یا پتھر کے کوئلہ کی یا مٹی کے تیل کی یا قدرتی گیس کی تو اس شخص پر واجب ہے کہ وہ حکومت کو مطلع کرے اور حکومت اپنے ذرائع اور وسائل سے اس کان سے اس چیز کے نکالنے کا انتظام کرے اور اس سلسلہ میں غیر ملکی کمپنیوں کے جو اخراجات ادا کرنے پڑیں اور حکومت کو اس تیل یا گیس یا کوئلہ یا نمک کو پورے ملک میں پھیلانے کے لیے جو اخراجات ادا کرنے پڑیں ان اخراجات کو منہا کرنے کے بعد جو خالص نفع حاصل ہو اس کے پانچ حصہ کیے جائیں اور اس میں سے چار حصہ نفع تو ہر سال زمین کے مالک کو بہ طور رائلٹی دیئے جائیں اور ایک حصہ جو خمس ہے وہ ہر سال حکومت اپنے پاس رکھے۔

یہ طریقہ اس وقت ہے جب زمین کے بہت بڑے رقبہ میں کان لکھے اور اتنے بڑے رقبہ پر جو کام محیط ہو اس سے مطلوبہ معدن (مثلاً تیل یا قدرتی گیس) کو نکالنا زمین کے مالک کے لیے عادی ممکن نہ ہو تو اس صورت میں زمین کا مالک اس کان سے حکومت کو مطلع کرے گا اور اس صورت میں وہی طریقہ عمل میں لایا جائے گا جس کا ہم نے اد پر ذکر کیا ہے اور اگر زمین کے محدود اور تھوڑے سے حصہ میں کوئی سونے یا چاندی کی کان لگی ہو اور زمین کا مالک اس کان سے اپنے ذاتی وسائل سے اس میں موجود سونے یا چاندی کو حاصل کر سکتا ہو تو پھر اس پر یہ واجب نہیں ہے کہ وہ اس سونے یا چاندی میں سے حکومت یا بیت المال کو اس کا پانچواں حصہ ادا کرے اور یہ تب ہو گا جب حکومت ظالم اور عیاش ہو اور وہ بیت المال کی رقم کو اپنی عیاشیوں میں خرچ کرتی ہو اور بیت المال کے مصارف میں اور قییموں، بیواؤں اور محتاجوں کے حقوق ادا نہ کرتی ہو ایسی صورت میں جس کے اپنے مکان میں یا دکان میں سونے یا چاندی کی کان نکل آئے اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اس کان سے حکومت کو مطلع نہ کرے اور اس کان سے سونے یا چاندی کو حاصل کر کے بیت المال کے مصارف میں خرچ کرے اور قییموں، بیواؤں اور محتاجوں کی مدد کرے اور اگر وہ خود بہت زیادہ مستحق ہے تو وہ اس کام کے

سارے مال کو صرف اپنے اوپر بھی خرچ کر سکتا ہے کیونکہ جس طرح بیت المال میں دیگر مستحقین کا حق ہے اسی طرح جب وہ خود بے حد ضرورت مند ہے تو اس کاں میں اس کا بھی حق ہے اور وہ کان کے سارے مال کو اپنے اوپر صرف کر سکتا ہے ہم نے کان سے نکلنے والی معدنیات کا عام حالات میں جو امام ابو حنیفہ کے مذہب کے مطابق حکم بیان کیا ہے کہ اس صورت میں کان کا مالک چار حصہ اپنے پاس رکھے گا اور ایک حصہ یعنی خمس حکومت کو دے گا اور اگر اس کے مکان یا دکان میں کان نکلی ہو تو وہ کان کے سارے مال کو بھی اپنے پاس رکھ سکتا ہے اس کی تفصیل ہدایہ اذلین ص ۱۸۱-۱۷۹ (مطبوعہ کارخانہ جہاد کتب و پبلیکیشنز کراچی) اور فتح القدیر ج ۲ ص ۲۳۷-۲۳۹ (دارالکتب العلمیہ بیروت) میں مذکور ہے اور اسی طرح در مختار در الدھار میں مذکور ہے جس کا خلاصہ علامہ امجد علی اعظمی نے یوں بیان فرمایا ہے:

کان کے حکم کے متعلق فقہاء احناف کی تصریحات

صدر الشریعہ علامہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حضور اقدس ﷺ فرماتے ہیں: رکاز (کان) میں خمس ہے۔

(صحیح بخاری: ۱۳۹۹، صحیح مسلم: ۱۷۱۰)

مسئلہ: کان سے لوہا، سیسہ، تانبا، پتیل، سونا، چاندی نکلے اس میں خمس (پانچواں حصہ) لیا جائے گا اور باقی پانے والے کا ہے خواہ وہ پانے والا آزاد ہو یا غلام، مسلمان ہو یا ذی مہر ہو یا عورت، بالغ ہو یا نابالغ۔ دو زمین جس سے یہ چیزیں نکلیں عشری ہو یا خراجی۔ (عالمگیری) یہ اس صورت میں ہے کہ زمین کسی شخص کی مملوک نہ ہو مثلاً جنگل ہو یا پہاڑ اور اگر مملوک ہے تو کل مال مالک زمین کو دیا جائے اور خمس بھی نہ لیا جائے۔ (بہار شریعت حصہ ۵ ص ۲۵-۲۴، نهایہ القرآن، بی بی کیشنز لاہور ۱۳۱۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام طحاوی نے امام ابو حنیفہ سے حکایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ جس شخص کو کان ملی تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ اس کا پانچواں حصہ خود مساکین کو دے (جب کہ حکومت ظالم غاصب اور خائن ہو) اور وہ خود بہت ضرورت مند ہو تو وہ خود بھی کان کا سارا مال رکھ سکتا ہے اور امام ابو حنیفہ نے یہ تاویل کی ہے کہ جس طرح بیت المال میں دوسرے ضرورت مندوں کا حق ہے تو محتاج ہونے کی وجہ سے اس کا بھی بیت المال میں حق ہے اور مال نے میں حصہ ہے سو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنی ذات کے لیے خمس رکھ لے۔

(جموعۃ القاری ج ۹ ص ۱۳۴، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ)

امام بخاری کے امام اعظم پر اعتراض اور مصنف کے جواب کا خلاصہ

امام بخاری کا اعتراض یہ تھا کہ امام ابو حنیفہ کی ایک عبارت کا تقاضا یہ ہے کہ کان میں سے پانچواں حصہ حکومت کو دینا واجب ہے اور دوسری عبارت کا تقاضا یہ ہے کہ اس پر کان کا پانچواں حصہ دینا واجب نہیں ہے وہ خود کان کا سارا مال رکھ سکتا ہے اور یہ ان کے کلام میں تعارض ہے ہمارے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ عام اور معمول کے مطابق حالات میں کان کے مالک پر واجب ہے کہ وہ اس کا پانچواں حصہ حکومت کو دے اور جب حکومت ظالم غاصب اور عیاش ہو اور کان کا مالک خود محتاج ہو تو وہ کان کا سارا مال اپنے پاس رکھ سکتا ہے سو امام ابو حنیفہ کی ان دو عبارتوں میں تعارض نہ رہا۔ اگر امام بخاری رحمہ اللہ امام اعظم ابو حنیفہ قدس سرہ کی ان عبارتوں میں توجہ اور غور فرمالیے تو امام اعظم پر اعتراض نہ کرتے۔

واجب ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۷۱۰، الرتم السلسل: ۳۳۸۵، سنن ترمذی: ۱۳۷۷، سنن ابن ماجہ: ۲۶۷۳، سنن ابوداؤد: ۳۰۸۵، مسند الحمیدی: ۱۰۷۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۹ ص ۲۷۱، سنن دارقطنی ج ۳ ص ۱۵۱، سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۵۵، ج ۸ ص ۳۴۳، سنن کبریٰ: ۵۸۳۳، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۲۶، صحیح ابن حبان: ۶۰۰۵، مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۹، طبع قدیم، مسند احمد: ۷۲۵۳، ج ۱۲ ص ۱۹۶، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۳۸۲۰، مکتبۃ الرشیدیہ، ریاض) (۱۳۲۷ھ)

جانور کے کیے ہونے نقصان کی ضمانت میں مذاہب فقہاء

اس حدیث میں مذکور ہے: جانور سے جو نقصان ہو اس میں تاوان نہیں ہے۔

قاضی عیاض مالکی متونی ۵۴۴ھ نے کہا ہے کہ اس پر فقہاء کا اجماع ہے کہ دن میں اگر جانور کسی کا نقصان کر دیں تو اس میں کوئی تاوان نہیں ہے جب کہ اس جانور کے ساتھ اس کا سوار یا اس کا چلانے والا نہ ہو اگر اس کے ساتھ اس کا سوار یا اس کا چلانے والا ہو تو پھر جمہور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اس کا سوار یا اس کا چلانے والا اس نقصان کا ضامن ہوگا اور داؤد ظاہری اور غیر مقلدین یہ کہتے ہیں کہ ہر صورت میں اس کے نقصان کا کوئی تاوان نہیں ہوگا۔ (اکمال العلم باللہ، ج ۵ ص ۵۵۳، دارالوفاء، ۱۳۱۹ھ)

کنویں میں اور کان میں گرنے والے کا تاوان نہ ہونا

نیز اس حدیث میں مذکور ہے: اور جو کنویں میں گر جائے اس کا بھی کوئی تاوان نہیں ہے: یعنی اس کا قصاص لیا جائے گا نہ اس کی دیت ہوگی، یعنی کسی شخص نے جنگل میں کنواں کھودا یا کسی آبادی میں جہاں لوگوں کا گزر ہوتا ہے اس میں کوئی آدمی گر گیا یا کسی شخص نے کسی مزدور سے کہا کہ وہ اس کی زمین میں کنواں کھودے اور اس میں وہ گر گیا یا کسی شخص نے کان کھودنے کے لیے کسی کو بلایا اور وہ کان میں گر گیا، ان دونوں صورتوں میں گرنے والے شخص کا کسی پر قصاص ہے نہ دیت ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۹ ص ۱۳۶)

نیز اس حدیث میں مذکور ہے رکاز میں پانچواں حصہ دینا واجب ہے اور رکاز کے مصداق میں اختلاف ہے کہ وہ کان ہے یا دھن؟ اس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

رکاز کا مصداق

رکاز کے مصداق میں اختلاف ہے، امام شافعی کے نزدیک رکاز زمانہ جاہلیت کا دھنہ ہے۔ امام بیہقی متونی ۴۵۸ھ لکھتے ہیں: وہ رکاز جس میں فوس ہے وہ زمانہ جاہلیت کا دھنہ ہے جو کسی ایسی زمین سے ملے جو کسی کی ملکیت میں نہ ہو۔ (سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۵۵، کتاب الام ج ۲ ص ۴۳)

نیز امام بیہقی نے امام ابوحنیفہ سے حکایت کی ہے کہ تمام معادن یعنی تمام کانیں رکاز ہیں۔ (کتاب الآثار ج ۳ ص ۳۰۸)

امام ابوحنیفہ کی تائید میں حسب ذیل آثار ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رکاز وہ سونا ہے جس کو اللہ نے اس دن پیدا کیا جس دن اس نے زمین کو پیدا کیا تھا۔ (سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۵۲، کنز العمال: ۱۰۹۶۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رکاز وہ سونا ہے جو زمین کے ساتھ پیدا ہوتا ہے۔

(سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۵۲، الکامل لابن عدی ج ۲ ص ۸۳۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رکاز میں خمس ہے پوچھا گیا: یا رسول اللہ! رکاز کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا: یہ وہ سونا ہے جس کو اللہ نے اس دن پیدا کیا جس دن زمین کو پیدا کیا۔

(سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۵۲، کتاب السنن والاکثار ج ۳ ص ۳۰۸)

یہ تمام احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ رکاز کان ہے نہ کہ دفینہ کیونکہ لوگ سونا چاندی دفن کرتے ہیں اس کو دفینہ کہتے ہیں اور کان وہ جگہ ہے جہاں سونا چاندی اور دیگر معدنیات پیدائشی طور پر موجود ہوتی ہیں اس سے معلوم ہوا کہ رکاز کان ہے نہ کہ دفینہ۔

رکاز میں نصاب کی شرط کے متعلق مذاہب فقہاء

ہمارے نزدیک رکاز کے قلیل اور کثیر میں خمس واجب ہے اور اس میں نصاب کی شرط نہیں ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اس میں نصاب کی شرط ہے اور انہوں نے اس میں سال گزرنے کی شرط نہیں لگائی اور داؤد ظاہری نے اس میں نصاب کی اور سال گزرنے کی شرط لگائی ہے اور ہماری دلیل وہ نصوص ہیں جن میں نصاب کی شرط نہیں ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۱۳۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۳۵۱۔ ج ۴ ص ۸۸۰ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوانات یہ ہیں:

① جانور کے کیے ہوئے نقصان میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ ② جانور کے کیے ہوئے نقصان میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ ③ جانور کے کیے ہوئے نقصان میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ ④ جانور کے کیے ہوئے نقصان میں فقہاء احناف کا نظریہ ⑤ کنویں اور کان میں گرنے کا حکم ⑥ رکاز سے دفینہ مراد ہے یا معین؟ ⑦ معدنیات کی اقسام اور احکام ⑧ معدنیات میں نصاب اور سال گزرنے کی تحقیق ⑨ معدنیات کو حاصل کرنے کے اعتبار سے معدنیات کے احکام ⑩ معدنیات کا مصرف اور زمین کے اعتبار سے معدنیات کا حکم ⑪ اگر آج کل کسی کی زمین سے قدرتی گیس یا تیل نکل آئے تو ادا نیکی خمس کی کیا صورت ہوگی؟

۶۷۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَالْعَامِلِينَ﴾

اللہ عز و جل کا ارشاد: اور زکوٰۃ کی وصول یابی

عَلَيْهَا﴾ (التوبہ: ۶۰) وَمُحَاسَبَةِ

پر مامور لوگ (التوبہ: ۶۰) اور امام کا

الْمُصَدِّقِينَ مَعَ الْإِمَامِ

عاملین کا محاسبہ کرنا

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے: امام اور سربراہ جن عاملین کو زکوٰۃ وصول کرنے کے لیے بھیجتے ہیں اسے ان کا محاسبہ کرنا

چاہیے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یوسف بن موسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو اسامہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن عروہ نے حدیث بیان کی از والد خود از ابو حمید الساعدی رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اسد کے ایک شخص کو بنو سلیم کے صدقات وصول کرنے پر مامور کیا اس کو ابن اللہبیہ کہا جاتا تھا جب وہ زکوٰۃ لے کر آیا تو آپ نے اس کا محاسبہ کیا۔

۱۵۰۰۔ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ اسْتَعْمَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِّنَ الْأَسَدِ عَلَى صَدَقَاتِ بَنِي سُلَيْمٍ يُدْعَى ابْنُ الْكُثَيْبَةِ فَلَمَّا جَاءَ حَاسِبَهُ [الطواف الحديث: ۲۵۹۷-۷۱۷۳]

(صحیح مسلم: ۱۸۳۲، الرقم السلسل: ۳۶۵۶، سنن ابوداؤد: ۲۹۳۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۲ ص ۳۹۳، مسند ابی داؤد: ۳۷۰۷، صحیح ابن خزیمرہ:

۲۳۳۹، شرح مشکل الآثار: ۳۳۳۰، سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۵۹-۱۵۸، شرح السنہ: ۱۵۶۸، مسند احمد ج ۵ ص ۴۲۳، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۳۵۹۸-۲۳۵۹۹ ج ۳۹ ص ۷، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

امام بخاری نے اس باب میں اس حدیث کا مکمل متن روایت نہیں کیا، دوسرے باب میں کیا ہے اس لیے ہم اس باب میں اس حدیث کا مکمل متن بیان کر رہے ہیں تاکہ یہ معلوم ہو کہ آپ نے عامل کا کیوں اور کس طرح محاسبہ کیا تھا۔

حدیث مذکور کا مکمل متن

حضرت ابو حمید الساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اسد کے ایک شخص کو عامل بنایا، جس کو ابن الملتبیہ کہا جاتا تھا، عمرو نے کہا: اس کو صدقہ وصول کرنے پر عامل بنایا تھا، جب وہ واپس آیا تو اس نے کہا: یہ چیزیں آپ کے لیے ہیں اور یہ چیزیں مجھے دی گئی ہیں، پس رسول اللہ ﷺ منبر پر کھڑے ہوئے اور آپ نے اللہ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا: اس عامل کا کیا حال ہے جس کو میں (صدقہ وصول کرنے) بھیجتا ہوں اور وہ واپس آ کر یہ کہتا ہے: یہ چیزیں آپ کے لیے ہیں اور یہ چیزیں مجھے ہدیہ میں دی گئی ہیں، وہ آپ اپنے باپ یا اپنی ماں کے گھر جا کر کیوں نہ بیٹھا حتیٰ کہ ہم دیکھتے کہ پھر اس کو ہدیہ دیا جاتا ہے یا نہیں! اور اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں (سیدنا) محمد (ﷺ) کی جان ہے! تم میں سے جو شخص جس چیز کو بھی لے گا وہ شخص قیامت کے دن اس چیز کو اپنی گردن پر اٹھائے ہوئے آئے گا، اونٹ بڑا رہا ہو گا یا گائے، ذکر اری ہوگی یا بکری میاں رہی ہوگی، پھر آپ نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کیے حتیٰ کہ ہم نے آپ کی دونوں بظلوں کی سفیدی دیکھی، پھر آپ نے دو مرتبہ فرمایا: اے اللہ! کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے۔

(صحیح البخاری: ۲۵۹۷، صحیح مسلم: ۱۸۳۲، سنن ابوداؤد: ۲۹۳۶)

عاملین زکوٰۃ سے حساب لینا اور دیگر فقہی مسائل

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جن عاملین کو صدقات وصول کرنے کے لیے بھیجا جاتا ہے ان کے لیے اموال زکوٰۃ سے از خود کوئی چیز لینا جائز نہیں ہے، البتہ امام اور ملک کا سربراہ اپنی صواب دید سے ان کی محنت اور سعی کے اعتبار سے جو کچھ دے صرف وہ لینا ان کے لیے جائز ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس شخص کو مسلمانوں کی فلاح کے لیے کسی منصب پر مقرر کیا جائے اس کی خوراک اور گزر بسر کے لیے اس کو وظیفہ دینا جائز ہے جیسے حکام قضاۃ اور ائمہ اور خطباء وغیرہ، تاہم متقدمین میں سے بعض فقہاء نے اس کو نکرہ کہا ہے، ان شاء اللہ اس کا ذکر ”رزق الحکام والعاملین“ کے باب میں آئے گا۔

المہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ عاملین کا محاسبہ کرنا جائز ہے اور محاسبہ ان کی امانت کی تصحیح پر مشتمل ہونا چاہیے، دوسرے علماء نے یہ کہا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جو عاملین کا محاسبہ کرتے تھے یہ حدیث اس کی اصل ہے اور حضرت عمران کا محاسبہ اس لیے کرتے تھے کہ انہوں نے دیکھا کہ عاملین کے پاس مال و دولت کی فراوانی ہے اور مال و دولت کی یہ کثرت ان کو ان کے منصب کے دوران حاصل ہوئی تھی تو انہوں نے نبی ﷺ کے اس ارشاد کی اتباع میں کہ یہ عامل اپنے باپ یا اپنی ماں کے گھر میں جا کر کیوں نہ بیٹھ گیا، پھر میں دیکھتا کہ اس کو کوئی ہدیہ دیتا ہے یا نہیں! اور اس کا معنی یہ ہے کہ اگر یہ منصب نہ ہوتا تو پھر اسے کوئی ہدیہ نہ دیتا اور یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اجتہاد تھا اور وہ عمال کی مال و دولت کو جو ضبط کرتے تھے اس کو بیت المال میں داخل کرتے تھے اپنے پاس نہیں رکھتے تھے اور اس بحث کی زیادہ تفصیل ان شاء اللہ ”کتاب الحجیل“ میں آئے گی۔

الہلب نے کہا کہ اس حدیث کے فقہی مسائل میں سے یہ ہے کہ جب عالم یہ دیکھے کہ کوئی شخص کسی تاویل سے کوئی مال حاصل کر رہا ہے اور اسے تاویل میں خطاء ہوئی ہے تو وہ لوگوں کے سامنے اس کی خطاء پر تنبیہ کرے تاکہ تمام لوگوں کو اس کی تاویل کی خطاء معلوم ہو جائے اور عامل پر لازم ہے کہ وہ قطعی دلائل سے اس کی خطاء کو بیان کرے جس طرح رسول اللہ ﷺ نے قطعی دلائل کے ساتھ ابن الملتبیہ کی خطاء کو بیان فرمایا۔

نیز اس حدیث کے فقہی مسائل میں سے یہ ہے کہ خطاء کار کی خطاء پر مذمت کرنی چاہیے۔
اور اس حدیث کے فقہی مسائل میں سے یہ ہے کہ پہلے کسی کم درجہ کے مسلمان کو کسی منصب پر فائز کرنا چاہیے پھر اس تجربہ کی روشنی میں دوسروں کو یہ منصب سونپنا چاہیے جیسے نبی ﷺ نے پہلے ابن الملتبیہ کو اس منصب پر مقرر فرمایا حالانکہ اس وقت ان سے اعلیٰ درجہ کے اصحاب بھی موجود تھے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۵۰۷ 'دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۲۳ھ)
حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے لکھا ہے:

امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ نے کہا ہے کہ ابن الملتبیہ کا نام عبد اللہ ہے اور ان کی ماں کا نام معلوم نہیں ہو سکا ان کا محاسبہ کرنے کی وجہ یہ تھی کہ جس نوع کے صدقات یہ وصول کر کے لائے تھے اسی نوع کے صدقات ان کے پاس پائے گئے تھے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۸۹ 'دار المعرفہ بیروت' ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی خلی متوفی ۸۵۵ھ نے اس حدیث کی بعینہ وہی شرح کی ہے جو علامہ ابن بطلال نے کی ہے۔ اسی طرح نواب صدیق حسن خاں متوفی ۱۳۰۷ھ نے بھی ان ہی کی شرح کا خلاصہ لکھا ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۱۵۰ 'معون الباری ج ۲ ص ۴۹۴')

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۴۶۲۳۔ ج ۷ ص ۷۷ پر مذکور ہے اس کی وضاحت میں دو تین سطریں لکھی گئی ہیں۔

صدقہ کی اونٹنیوں اور ان کے دودھ کو

مسافروں کے لیے استعمال کرنا

۶۸ - بَابُ اسْتِعْمَالِ اِبِلِ الصَّدَقَةِ

وَالْبَانِيهَا لِابْنَاءِ السَّبِيلِ

۱۵۰۱ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ نَاسًا مِنْ عُرَيْنَةَ اجْتَوَوْا الْمَدِينَةَ فَرَخَّصَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْتُوا اِبِلَ الصَّدَقَةِ فَيَشْرَبُوا مِنْ الْبَانِيهَا وَأَبْوَالِهَا فَفَقَتُوا الرَّاعِي وَاسْتَأْذَنُوا الدَّوْدَ فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى بِهِمْ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَرَ أَعْيُنَهُمْ وَتَرَكَهُمْ بِالْحَرَّةِ يَعْضُونَ الْحِجَارَةَ . فَأَبَوْا قِلَابَةً وَحُمَيْدٌ وَثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ .

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از شعبہ انہوں نے کہا: ہمیں قتادہ نے حدیث بیان کی از حضرت انس رضی اللہ عنہ کے عربینہ کے کچھ لوگوں کو مدینہ میں آ یا تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں اجازت دی کہ وہ صدقہ کی اونٹنیوں کے پاس جائیں اور ان کا دودھ اور ان کا پیشاب پئیں سو انہوں نے چرواہوں کو قتل کر دیا اور اونٹنیوں کو ہٹا کر لے گئے رسول اللہ ﷺ نے ان کو بلوایا سو ان کو لایا گیا پھر ان کے ہاتھ اور پیر کاٹ دیئے گئے اور ان کی آنکھوں میں گرم سلائیاں پھیری گئیں اور ان کو پھر ملی زمین میں ڈال دیا گیا وہ دانتوں سے پھر کاٹ رہے تھے۔ قتادہ کی متابعت ابو قلابہ حمید اور ثابت نے کی ہے از حضرت انس رضی اللہ عنہ۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۳۳ میں گزر چکی ہے۔

۶۹ - بَابُ وَاسْمِ الْإِمَامِ إِبْلِ الصَّدَقَةِ بِيَدِهِ
 ۱۵۰۲ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا
 الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي
 إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ حَدَّثَنِي النَّسَّابُ
 بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ عَلَوْتُ إِلَى
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
 طَلْحَةَ لِيُخْبِرَنِي فَوَافَقَنِي فِي يَدِهِ الْوَيْسَمُ بِاسْمِ إِبْلِ
 الصَّدَقَةِ.

صدقہ کے اونٹوں پر امام کا اپنے ہاتھ سے داغ لگانا
 امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے
 حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الولید نے حدیث بیان کی
 انہوں نے کہا: ہمیں ابو عمرو الاوزاعی نے حدیث بیان کی انہوں
 نے کہا: مجھے اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ نے حدیث بیان کی
 انہوں نے کہا: مجھے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان
 کی کہ میں صبح کو رسول اللہ ﷺ کے پاس عبد اللہ بن ابی طلحہ کو لے
 کر گیا تاکہ آپ اس کو گھٹی کھلائیں جب میں گیا تو اس وقت آپ
 کے ہاتھ میں داغ لگانے کا آلہ تھا اور آپ صدقہ کے اونٹوں کو
 داغ لگا رہے تھے۔

[اطراف الحدیث: ۵۵۳۲-۵۸۲۴] (شرح الحدیث: ۸۱۲) سند

احمد ج ۳ ص ۲۵۴ طبع قدیم سند احمد: ۳۶۶۳- ج ۱۲ ص ۲۴۵ مؤسسہ

الرسالة خروت

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابراہیم بن المنذر ابو اسحاق الحزازی القرشی الاسدی (۲) الولید بن مسلم ابو العباس الاموی القرشی یہ ۱۹۵ھ میں فوت ہو گئے
 تھے (۳) ابو عمرو الاوزاعی ان کا نام عبد الرحمن بن عمرو ہے (۴) اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ ان کا نام زید بن اہل انصاری ہے یہ
 حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے بھتیجے ہیں ان کی کنیت ابو یحییٰ ہے (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۵۲)
 گھٹی دینے کا معنی

علامہ بدر الدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں گھٹی دینے کا ذکر ہے اس کا معنی ہے: بھجور یا اس کی مثل کوئی چیز چبا کر نوزائیدہ بچہ کے منہ میں اس طرح دینا کہ
 وہ اس کے لعاب کے ساتھ قلوٹ ہو کر اس کے طلق میں چلی جائے۔

علامت کے لیے جانوروں کے جسم پر داغ لگانے کے جواز یا استحباب میں مذاہب فقہاء

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جانور کو داغ لگانا مباح ہے بعض شافعی علماء نے کہا ہے کہ زکوٰۃ اور جزیہ کے جانوروں کو داغ لگانا
 مستحب ہے اور دوسرے جانوروں میں جائز ہے اور مستحب یہ ہے کہ بکری کے کانوں میں داغ لگایا جائے اور اونٹوں اور گایوں کی
 رانوں کی جڑوں میں داغ لگایا جائے امام احمد اور امام ابن ماجہ کی ایک روایت میں ہے کہ بکری کے کانوں میں داغ لگایا جائے آدمی کو
 داغنا مکروہ ہے اور آدمی کے علاوہ کسی جانور کے چہرے پر داغ لگانا مکروہ ہے داغ لگانے کا فائدہ یہ ہے کہ ایک جانور دوسرے جانور
 سے ممتاز ہو جائے تاکہ جو آدمی اس جانور کو پکڑ لے وہ اس داغ کے نشان سے اس کو پہچان کر اس کو واپس کر دے اور مستحب یہ ہے کہ
 زکوٰۃ اور صدقہ کے جانوروں میں داغ لگایا جائے ابن الصباغ وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ داغ لگانے کی صحت اور اباحت پر صحابہ کا اجماع

ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۵۳)

شواہد کا فقہاء احناف پر یہ افتراء کہ وہ داغ لگانے سے منع کر کے حدیث کی مخالفت کرتے ہیں حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اور ابن الصبار شافعی سے منقول اجماع صحابہ میں فقہاء احناف کے خلاف حجت ہے جو داغ لگانے کو مکروہ کہتے ہیں کیونکہ نبی ﷺ نے بالعموم مثلہ کرنے سے منع فرمایا ہے اور چونکہ نبی ﷺ کا جانور کو داغ لگانا حدیث مذکور سے ثابت ہے اس لیے ممانعت کے عموم سے ضرورت کے مواقع پر اس کی تخصیص کی جائے گی جیسا کہ بچوں کے لیے ختنہ کرنا سنت ہے حالانکہ اس میں ایک عضو کے کچھ حصہ کو کاٹا جاتا ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۹۰ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

علامہ بدرالدین عینی حنفی اس کے جواب میں لکھتے ہیں: ہمارے فقہاء نے جانوروں کے داغ لگانے کو مکروہ نہیں کہا بلکہ انہوں نے اپنی کتابوں میں لکھا ہے کہ علامت کے لیے جانوروں کے داغ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس میں منفعت ہے اسی طرح کسی بیماری میں بچوں کے داغ لگانا بھی جائز ہے کیونکہ یہ دوا اور علاج ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۵۳)

جانوروں پر داغ لگانے کے ثبوت میں فقہاء احناف کی عبارات

میں کہتا ہوں کہ جن فقہاء احناف نے جانوروں کے داغ لگانے کو جائز کہا ہے ان کی عبارات حسب ذیل ہیں:

علامہ حسن بن منصور الادجندی الغرقانی المحضی المعروف بہ قاضی خاں المتوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

بچے اگر ضرر دیتے ہوں تو ان کو نضی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور دیگر جانوروں کو نضی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور بکریوں کو داغ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس میں منفعت ظاہر ہے اسی طرح بچے کو بیماری میں علاج کے لیے لوہا گرم کر کے داغ لگانا بھی جائز ہے۔ (تذوین قاضی خاں ج ۳ ص ۳۱۰-۳۰۹ علی حاشیاء البندی امیر یہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ)

علامہ محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری المتوفی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

اگر بچوں کو کوئی بیماری ہو تو ان کو لوہا گرم کر کے داغ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ یہ دوا ہے اور لڑکیوں کے کان چھیدنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں یہ بغیر انکار کے کیا جاتا تھا۔

(المحیط البرہانی ج ۸ ص ۹۵ ارادة القرآن کراچی ۱۳۲۳ھ)

ملاحظہ! الام الدین مرتب تذوین عالم کیری متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

بچوں کو گرم لوہے سے کسی بیماری میں داغ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے اسی طرح جانوروں میں بھی علامت لگانے کے لیے گرم لوہے سے داغ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے اسی طرح محیط سرخسی میں ہے تو ہم چہرے پر داغ لگانا مکروہ ہے اسی طرح تذوین عتابیہ میں ہے۔ (تذوین عالم کیری ج ۵ ص ۲۵۶ مطبوعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی کو چاہیے تھا کہ وہ فتح الباری میں فقہاء احناف پر حدیث کی مخالفت کرنے کی تہمت لگانے سے پہلے فقہاء احناف کی مذکور الصدر عبارات کو دیکھ لیتے!

غیر مقلدین کا فقہاء احناف پر افتراء کہ وہ جانوروں پر داغ لگانے سے منع کرتے ہیں

اسی طرح غیر مقلد عالم نواب صدیق حسن خان بھوپالی نے بھی حافظ ابن حجر عسقلانی کی دیکھا دیکھی لکھا ہے:

اس باب کی حدیث ان فقہاء احناف کے خلاف حجت ہے جنہوں نے مثلہ کی ممانعت کی وجہ سے جانوروں کے داغ لگانے کو مکروہ کہا ہے حالانکہ یہ نبی ﷺ سے ثابت ہے اس کے بعد وہی حافظ ابن حجر کی عبارت ہے۔

(عون الباری ج ۲ ص ۳۹۵ دار الرشید طبع سوریا)

اسی طرح دوسرے غیر مقلد عالم شیخ وحید الزمان نے لکھا ہے:

معلوم ہوا کہ جانور کو کسی ضرورت سے داغ دینا درست ہوا اور رد ہوا حنفیہ کا جنہوں نے داغ دینا مکروہ اور اس کو مسئلہ سمجھا

ہے۔ منہ (تیسیر الباری ج ۲ ص ۱۰۳ النعمانی کتب خانہ لاہور)

ہم نے جو فقہاء احناف کی ٹھوس عبارات نقل کی ہیں ان سے آفتاب سے زیادہ روشن ہو گیا کہ ان لوگوں کا یہ کہنا سراسر جھوٹ

ہے اور احناف پر افتراء ہے کاش! یہ لوگ احناف کے بغض میں اندھے ہو کر جھوٹ کی غلاظت کا یہ ٹوکرا اپنے سروں پر نہ سجاتے!

صحابہ کا رسول اللہ ﷺ کے لعاب سے برکت حاصل کرنا

المہلب وغیرہ نے لکھا ہے کہ نبی ﷺ کے ہاتھ میں داغ لگانے کا آلہ تھا اس سے معلوم ہوا کہ امام اور سربراہ کو ایسا آلہ رکھنا

چاہیے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب بچہ پیدا ہوتا ہے نیک (اور صحت مند جو بیمار نہ ہوں) بزرگوں کے پاس لے جانا چاہیے

تاکہ وہ اس کو گھٹی کھلائیں اور اس کے لیے برکت کی دعا کریں رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں صحابہ کرام اپنے نو مولود بچوں کو رسول

اللہ ﷺ کے پاس اس لیے لے جاتے تھے کہ انہیں آپ کے لعاب مبارک اور آپ کے ہاتھوں کے لمس اور آپ کی دعا کی برکت

حاصل ہو اور اس حدیث میں زیادہ اجر کے حصول کے لیے مشقت والے کام کرنے کا ثبوت ہے۔

(شرح ابن بطلان ج ۳ ص ۵۰۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

یہ عبارت حافظ ابن حجر عسقلانی اور حافظ بدرالدین عینی نے بھی نقل کی ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۹۰ عمدۃ القاری ج ۹ ص ۱۵۳)

صدقہ فطر کا فرض ہونا

۷۰۔ بَابُ فَرَضِ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

اس صدقہ کی اضافت فطر کی طرف اس لیے کی گئی ہے کہ نشان کے روزوں کے بعد عید کے دن جو افطار کی نعمت حاصل ہوتی

ہے اس کے سبب سے یہ صدقہ فرض کیا گیا ہے۔ علامہ عینی نے اس کی شرح میں حسب ذیل امور بیان کیے ہیں:

صدقہ فطر کی تعریف، حکم، شرط، رکن اور مسائل

(۱) یہ صدقہ مسلمانوں پر رحم کرنے کے لیے اپنے مال سے دیا جاتا ہے تاکہ فقراء اور مساکین کو بھی عید کی خوشی میں شامل کیا جائے۔

(۲) بہ کثرت احادیث میں اس صدقہ کے ادا کرنے کو صاحب نصاب پر واجب قرار دیا گیا ہے۔

(۳) یہ صدقہ ان سے لوگوں کی طرف سے ادا کیا جائے گا جن کی کفالت کسی صاحب نصاب کے ذمہ ہو۔

(۴) اس کے وجوب کی شرائط یہ ہیں: مسلمان ہونا، آزاد ہونا، صاحب نصاب یعنی ثنی ہونا۔

(۵) اس کا رکن یہ ہے کہ کسی ایسے شخص کو اس کا مالک بنایا جائے جو فقیر غیر صاحب نصاب ہو اور ہاشمی نہ ہو۔

(۶) اس کے جواز کی شرط یہ ہے کہ اس کا مصرف فقیر ہو۔

(۷) صدقہ فطر کا ادا کرنا جن کی طرف سے واجب ہے: باپ پر واجب ہے کہ وہ اپنے نابالغ غیر صاحب نصاب بچوں کی طرف سے

صدقہ فطر ادا کرے اور مالک پر واجب ہے کہ وہ اپنے غلام، مدد اور ام ولد کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرے۔

(۸) جن کی وجہ سے صدقہ فطر واجب ہے وہ مذکور الصدر ہیں بیوی کی طرف سے صدقہ فطر واجب نہیں ہے۔

(۹) صدقہ فطر ادا کرنے کی مقدار: دو کلو گندم یا چار کلو گرم ہو، کھجور یا کشمش یا ان کی قیمت۔

(۱۰) صدقہ فطر کے وجوب کا وقت: وہ عید کے دن فجر صادق کے طلوع کا وقت ہے۔

(۱۱) صدقہ فطر ادا کرنے کا مستحب وقت: ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ وہ عید کے دن فجر کی نماز کا وقت ہے عید کی نماز کے لیے جانے سے پہلے۔

(۱۲) امام ابوحنیفہ کے نزدیک عید الفطر کے دن سے پہلے بھی صدقہ فطر کو ادا کرنا جائز ہے ایک سال اور دو سال پہلے بھی۔ خلف بن ایوب سے روایت ہے کہ ایک ماہ پہلے اور ایک قول ہے: ایک یا دو دن پہلے۔

(۱۳) اس کی ادائیگی کا وقت عید کا پورا دن ہے اور عید کے دن کے بعد اس کی قضاء کرنا واجب ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۱۵۳ - ۱۵۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَرَأَى أَبُو الْعَالِيَةِ وَعَطَاءُ وَابْنُ سِيرِينَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ فَرِيضَةً.

ہے۔

اس تعلیق کی اصل میں حسب ذیل اثر مروی ہیں:

عاصم بیان کرتے ہیں کہ ابو العالیہ اور ابن سیرین نے کہا: صدقہ فطر فرض ہے۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۸۶، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۱۰۷۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

صدقہ فطر کے حکم میں مذاہب ائمہ اور امام اعظم کے مذہب پر دلیل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

صدقہ فطر کے حکم میں اختلاف ہے کہ آیا یہ فرض ہے یا واجب ہے یا مستحب ہے۔

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد نے کہا ہے کہ صدقہ فطر فرض ہے اور ہمارے اصحاب فقہاء احناف نے کہا ہے کہ صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ صدقہ کا ادا کرنا سنت ہے اور یہ امام مالک سے ایک روایت ہے اور ایک قول یہ ہے کہ صدقہ فطر ادا کرنا اچھا کام ہے اور مستحب ہے اس کے ثبوت میں یہ حدیث ہے:

حضرت قیس بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ کا حکم نازل ہونے سے پہلے صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم دیا اور جب زکوٰۃ کا حکم نازل ہو گیا تو پھر آپ نے صدقہ فطر کا حکم دیا اور نہ اس سے منع کیا اور ہم صدقہ فطر ادا کرتے تھے۔ (سنن ابن ماجہ: ۱۸۲۸، سنن نسائی: ۲۵۰۲)

صدقہ فطر فرض نہیں ہے کیونکہ فرض کا ثبوت اس دلیل سے آتا ہے جس کا ثبوت قطعی ہو اور اس کے فعل کے لزوم کی دلالت بھی قطعی ہو اور صدقہ فطر کا ثبوت اخباراً حادث سے ہے جو قطعی الثبوت ہیں اور چونکہ احادیث میں صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے اس لیے صدقہ فطر کا ادا کرنا واجب ہے اور یہی اس باب میں امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۱۵۵ - ۱۵۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۵۰۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ السَّكَنِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَهْضَمٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ نَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن محمد بن السکن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جہضم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اسماعیل بن جعفر نے حدیث بیان کی از عمر بن نافع از والد خود از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے عید الفطر کی زکوٰۃ فرض کی ایک صاع

صَاعًا مِّنْ شَعِيرٍ، عَلَى الْقَبْدِ وَالْحَرِّ، وَالذَّكْرِ وَالْأُنْثَى، وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ، مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَأَمْرٌ بِهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ۔
 (چار کلوگرام) کھجوریں یا چار کلوگرام بھوسے مسلمانوں میں سے ہر غلام اور آزاد پر ہر مرد اور عورت پر اور ہر چھوٹے اور بڑے پر اور آپ نے یہ حکم دیا کہ لوگوں کے نماز کی طرف جانے سے پہلے اس کو ادا کر دیا جائے۔ [اطراف الحدیث: ۱۵۰۳-۱۵۰۷-۱۵۰۹-۱۵۱۱-۱۵۱۲]

(صحیح مسلم: ۹۸۳، الرقم السلسل: ۲۲۳۲، سنن ابوداؤد: ۱۶۱۱، سنن ترمذی: ۶۷۶، سنن نسائی: ۲۵۰۳-۲۵۰۴، سنن ابن ماجہ: ۱۸۲۶، صحیح ابن خزمہ: ۲۳۰۳، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۶۰، سنن کبریٰ: ۲۲۸۴، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۳۹، مسند احمد ج ۲ ص ۵۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۵۱۷۳، ج ۹ ص ۱۵۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع السانید لابن جوزی: ۳۳۸۵، مکتبۃ الرشید ریاض: ۱۴۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن محمد السکن ابن حبیب ابو عبد اللہ البربار القرشی (۲) محمد بن جہضم بن عبد اللہ ابو جعفر الشعمی (۳) اسماعیل بن جعفر بن کثیر ابو ابراہیم الانصاری (۴) عمر بن نافع مولیٰ عبد اللہ بن عمر (۵) ان کے والد نافع (۶) حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما۔

(عمدۃ القاری ج ۹ ص ۱۵۵)

اس حدیث کی اس باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: رسول اللہ ﷺ نے عید الفطر کی زکوٰۃ فرض کی۔

احکام شرعیہ کا رسول اللہ ﷺ کی طرف مفوض ہونا اور صدقہ فطر کے وجوب کی دلیل

اس حدیث میں مذکور ہے: رسول اللہ ﷺ نے عید الفطر کی زکوٰۃ فرض کی، حافظ ابو عمر ابن عبد البر مالکی متوفی ۵۴۶ھ نے کہا: اس حدیث میں فرض کے دو معنی ہیں: ایک یہ ہے کہ آپ نے زکوٰۃ فطر کو واجب کیا، دوسرا معنی یہ ہے کہ آپ نے زکوٰۃ فطر کو اندازہ سے مقرر کیا اور پہلا معنی زیادہ ظاہر ہے۔ (حبیب ابن عبد البر ج ۵ ص ۲۷، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

میں کہتا ہوں کہ ان دونوں معنی میں سے جس معنی کا ارادہ بھی کیا جائے اس حدیث سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ احکام شرعیہ رسول اللہ ﷺ کی طرف مفوض ہیں، آپ مراد شناسائے الوہیت ہیں، سو آپ اللہ تعالیٰ کی مراد اور منشاء پر مطلع ہو کر جس چیز کو چاہتے ہیں فرض یا واجب کر دیتے ہیں اور جس چیز کو چاہتے ہیں مکروہ یا حرام کر دیتے ہیں۔

اس سلسلہ میں حسب ذیل حدیث بھی ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے روزہ دار کی لغو باتوں اور بے حیائی کے کاموں سے پاکیزگی اور مساکین کو کھانا کھلانے کے لیے زکوٰۃ فطر کو فرض کیا اور جس نے اس کو عید کی نماز سے پہلے ادا کر دیا تو یہ زکوٰۃ مقبول ہے اور جس نے اس کو نماز کے بعد ادا کیا تو یہ صدقات میں سے ایک صدقہ ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۰۹)

جو بچہ عید کے دن پیدا ہوا اس کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنے کے وجوب میں مذاہب فقہاء

حافظ ابو عمر ابن عبد البر مالکی متوفی ۵۴۶ھ لکھتے ہیں:

اللیث نے کہا ہے کہ جب کوئی بچہ نماز عید کے بعد پیدا ہو تو اس کے باپ پر اس کی طرف سے زکوٰۃ فطر ادا کرنا لازم ہے اور اگر کوئی نصرانی اس وقت مسلمان ہو تو اس پر زکوٰۃ فطر دینا مستحب ہے، لیکن واجب نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا اس پر اتفاق ہے کہ عید کے دن طلوع فجر کے ساتھ صدقہ فطر واجب ہو جاتا ہے، امام شافعی کے نزدیک عید کے دن غروب آفتاب تک جو بچہ پیدا ہو جائے اس کی طرف سے بھی صدقہ فطر واجب ہو جاتا ہے، لیکن جو غروب آفتاب کے بعد پیدا ہو اس کی طرف سے صدقہ فطر

واجب نہیں ہوتا۔

اسی طرح اشہب نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ عید کے دن غروب آفتاب تک جو بچہ پیدا ہو اس کی طرف سے صدقہ فطر واجب ہو جاتا ہے۔ (اتمید ج ۵ ص ۵۲۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

کتنے مال کی ملکیت پر صدقہ فطر واجب ہوتا ہے اس میں مذاہب فقہاء

حافظ ابو عمر ابن عبدالبر مالکی کہتے ہیں کہ امام طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا ہے کہ جس شخص کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے اس پر صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں ہوتا اور جو شخص ساڑھے باون تولہ چاندی کا مالک نہ ہو اس کے لیے صدقہ فطر لینا جائز ہے امام شافعی نے کہا ہے کہ جس شخص کے پاس اپنی اور اپنے زیر کفالت افراد کی ایک دن کی خوراک ہو اس پر اپنی طرف سے اور اپنے زیر کفالت افراد کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا لازم ہے اور اگر اس کے پاس ایک دن کی خوراک نہیں ہے تو اس پر صدقہ فطر ادا کرنا لازم نہیں ہے۔ امام مالک نے کہا ہے کہ جس کے پاس پندرہ دن یا ایک ماہ کی خوراک ہو اس پر صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے۔ (اتمید ج ۵ ص ۵۳۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

بیوی کا صدقہ فطر شوہر پر لازم ہونے میں مذاہب فقہاء

حافظ ابن عبدالبر لکھتے ہیں کہ اس میں اختلاف ہے کہ کس شخص کی بیوی اپنا صدقہ فطر خود ادا کرے گی یا اس کا شوہر اس کی طرف سے ادا کرے گا!

امام مالک امام شافعی امام احمد علیف اور اسحاق نے یہ کہا ہے کہ خاوند پر لازم ہے کہ جس طرح وہ اپنا صدقہ فطر ادا کرتا ہے اسی طرح اپنی بیوی کی طرف سے بھی صدقہ فطر ادا کرے صدقہ فطر اس پر بھی واجب ہے اور اس کے زیر کفالت جتنے افراد ہیں ان کا صدقہ فطر ادا کرنا بھی اس پر لازم ہے۔

سفیان ثوری امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ خاوند پر صرف یہ واجب ہے کہ وہ اپنی بیوی کو کھانا کھلائے اس پر یہ بھی واجب نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کے خادم کو کھانا کھلائے اور بیوی پر واجب ہے کہ وہ اپنا صدقہ فطر بھی ادا کرے اور اپنے خادم کا صدقہ فطر بھی ادا کرے انہوں نے کہا ہے کہ مرد پر صرف یہ واجب ہے کہ وہ اپنے چھوٹے بچوں اور اپنے غلام کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مرد اور عورت پر صدقہ فطر فرض کیا ہے اور چھوٹے اور بڑے پر اور آزاد اور غلام پر پس عورت پر الگ صدقہ فطر واجب ہے اور مرد پر الگ واجب ہے اور غلام کسی مال کا مالک نہیں ہوتا اس لیے اس کا صدقہ فطر اس کے مالک پر واجب ہوگا اور چھوٹے بچے اس کے تابع ہیں اور بڑوں کی ذمہ داری اس پر نہیں ہے۔

(اتمید ج ۵ ص ۵۳۲-۵۳۱ ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۹ھ)

صدقہ فطر کا تمام مسلمانوں پر واجب ہونا

۷۱۔ بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ عَلَى الْعَبْدِ

حتیٰ کہ غلاموں اور باندیوں پر بھی

وَاغْيَرِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ

اس عنوان پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ غلام اور باندیاں تو کسی چیز کے مالک نہیں ہوتے ان پر صدقہ فطر کیسے واجب کیا گیا ہے؟ اس کے دو جواب ہیں ایک یہ ہے کہ جس طرح ان کو نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے کی قدرت ہے اسی طرح ان کو محنت مزدوری کر کے صدقہ فطر ادا کرنے کی بھی قدرت ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ ان کا مالک ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرے گا۔

۱۵۰۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَضَ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى كُلِّ حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى مِنَ الْمُسْلِمِينَ.

اس کی شرح گزشتہ حدیث: ۱۵۰۳ میں گزر چکی ہے۔

۷۲ - بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ صَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ

۱۵۰۵ - حَدَّثَنَا قُيُصَّةٌ قَالَ حَدَّثَنَا سُبَّانُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كُنَّا نَطْعِمُ الصَّدَقَةَ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ.

اس حدیث کی شرح بھی حدیث: ۱۵۰۳ میں ملاحظہ فرمائیں۔

۷۳ - بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

صَاعًا مِنْ طَعَامٍ

اس عنوان میں ”طعام“ کا لفظ ہے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ”طعام“ سے مراد گندم ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ صحیح البخاری: ۱۵۱۰ میں خود حضرت ابوسعید کی تصریح ہے کہ طعام سے مراد جو کچھ کھجور ہے۔

۱۵۰۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بِنِ أَبِي سَرْحٍ الْغَامِرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كُنَّا نُخْرِجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ أَقِطٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ.

امام شافعی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ چار کلو گندم صدقہ فطر دیا جائے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک دو کلو گندم دیے جائیں جیسا کہ حدیث: ۱۵۰۷ میں ہے۔ مختلف اجناس سے صدقہ فطر دینے کی حکمت ہم ان شاء اللہ صدقہ فطر کی احادیث کے اخیر میں بیان کریں گے۔

۷۴ - بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ

۱۵۰۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ قَالَ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے زکوۃ فطر فرض کی کھجوروں سے چار کلو گرام اور جو سے چار کلو گرام پھر مسلمانوں میں سے ہر آزاد اور غلام پر اور ہر مرد اور عورت پر۔

جو سے چار کلو گرام صدقہ فطر ادا کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قبیسہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از زید بن اسلم از عیاض بن عبد اللہ از حضرت ابی سعید رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: ہم چار کلو گرام جو صدقہ کھلاتے تھے۔

چار کلو گرام طعام یا دوسرے اناج سے

صدقہ فطر ادا کرنا

اس عنوان میں ”طعام“ کا لفظ ہے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ”طعام“ سے مراد گندم ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ صحیح البخاری: ۱۵۱۰ میں خود حضرت ابوسعید کی تصریح ہے کہ طعام سے مراد جو کچھ کھجور ہے۔

۱۵۰۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بِنِ أَبِي سَرْحٍ الْغَامِرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كُنَّا نُخْرِجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ أَقِطٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ.

امام شافعی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ چار کلو گندم صدقہ فطر دیا جائے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک دو کلو گندم دیے جائیں جیسا کہ حدیث: ۱۵۰۷ میں ہے۔ مختلف اجناس سے صدقہ فطر دینے کی حکمت ہم ان شاء اللہ صدقہ فطر کی احادیث کے اخیر میں بیان کریں گے۔

چار کلو گرام کھجوروں سے صدقہ فطر ادا کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الیث نے حدیث بیان کی از

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَجَعَلَ النَّاسُ عِدْلَهُ مُدَّيْنِ مِنْ حِنْطَةٍ.

نافع کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ نبی ﷺ نے صدقہ فطر میں چار کلو گرام کھجور دینے کا حکم دیا یا چار کلو گرام جو دینے کا حکم دیا، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: پس لوگوں نے دو کلو گرام

گندم کو اس کے برابر قرار دے دیا۔

(صحیح مسلم: ۹۸۳، رقم السلسل: ۲۲۳۵، سنن ابوداؤد: ۳۲۳۵، سنن ترمذی: ۶۷۵، سنن نسائی: ۲۵۰۱-۲۵۰۰، سنن کبریٰ: ۲۲۹۱-۲۲۹۲، صحیح ابن خزیمہ: ۲۳۹۵، مسند الحمیدی: ۷۰۱، صحیح ابن حبان: ۳۳۰۰، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۱۳۹، المستدرک ج ۱ ص ۴۰۹، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۶۲، شرح السنہ: ۱۵۹۳، مسند احمد ج ۲ ص ۵، طبع قدیم، مسند احمد: ۳۳۸۶، ج ۸ ص ۶۶، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

گندم سے صدقہ فطر دینے میں گندم کی مقدار چار کلو گرام ہے یا دو کلو گرام؟

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

گندم سے صدقہ فطر دینے میں گندم کی مقدار میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دو کلو گرام گندم دیئے جائیں گے کیونکہ اس حدیث میں نصف صاع گندم دینے کا ذکر ہے اور نصف صاع دو کلو گرام کے برابر ہیں اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک چار کلو گندم دی جائے گی کیونکہ صحیح البخاری: ۱۵۰۶ میں ایک صاع طعام دینے کا ذکر ہے اور ایک صاع چار کلو گرام کے برابر ہے اور طعام سے مراد ان کے نزدیک گندم ہے کیونکہ عرف میں طعام گندم کہتے ہیں۔

(عمدة القاری ج ۱ ص ۱۶۲، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

ایک صاع (چار کلو) گندم صدقہ فطر دینے کی تائید میں ائمہ ثلاثہ کی احادیث اور ان کا جواب

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ہم رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ہر چھوٹے اور بڑے کی طرف سے اور آزاد اور غلام کی طرف سے چار کلو طعام یا چار کلو پنیر یا چار کلو جو یا چار کلو کھجور یا چار کلو کشمش صدقہ فطر نکالتے تھے، ہم اسی طرح صدقہ فطر نکالتے رہے، حتیٰ کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ حج یا عمرہ کرنے کے لیے آئے پھر انہوں نے لوگوں سے منبر پر کلام کیا اور انہوں نے اپنے کلام میں یہ کہا کہ میری رائے یہ ہے کہ شام کے دو کلو گندم چار کلو کھجوروں کے برابر ہیں، پھر لوگوں نے اس پر عمل کرنا شروع کر دیا تب حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے کہا: میں تو ہمیشہ چار کلو طعام ہی دیتا رہوں گا جب تک میں زندہ ہوں۔

(سنن ابوداؤد: ۱۶۱۶، سنن نسائی: ۲۵۱۱، سنن ابن ماجہ: ۱۸۲۹)

امام ابوداؤد نے کہا: ابن علیہ کی روایت میں چار کلو طعام کی جگہ چار کلو گندم کا ذکر ہے، مگر یہ روایت محفوظ نہیں ہے۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے تھے: میں ہمیشہ چار کلو طعام نکالتا رہوں گا، ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد میں ایک صاع (چار کلو) کھجور یا جو یا پنیر یا کشمش نکالتے تھے اس روایت میں سفیان نے آئے کا اضافہ کیا۔

امام ابوداؤد نے یہ کہا: یہ اضافہ ابن عیینہ کا وہم ہے۔ (سنن ابوداؤد: ۱۶۱۸)

میں کہتا ہوں کہ حدیث میں چار کلو طعام کا ذکر ہے اس سے ائمہ ثلاثہ کا گندم مراد لینا بلا دلیل ہے، ثانیاً جن روایات میں طعام کی جگہ گندم یا آٹے کا ذکر ہے، امام ابوداؤد نے ان کو راوی کا وہم قرار دیا ہے، لہذا حدیث سے صدقہ فطر میں چار کلو گندم کی مقدار ثابت نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی نصف صاع (دو کلو گندم) صدقہ فطر کے متعلق احادیث

امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ روایت کرتے ہیں:

حضرت عبد اللہ بن ثعلبہ بن ابی صعیر اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک صاع (چار کلو گرام) گندم (صدقہ فطر) ہر دو آدمیوں پر ہے، خواہ چھوٹے ہوں یا بڑے، آزاد ہوں یا غلام، مرد ہوں یا عورت، رہا تم میں سے فنی تو اللہ اس کے باطن کو پاک کرے گا، رہا تم میں سے فقیر تو وہ جتنا دے گا اللہ اس سے زیادہ اس پر لوٹا دے گا۔ (سنن ابو داؤد: ۱۶۱۹)

عبد اللہ بن ثعلبہ بن صعیر اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے، پس آپ نے صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم دیا: ایک صاع (چار کلو) کھجور یا چار کلو جوہر ایک فرد کی طرف سے، علی نے اپنی حدیث میں یہ اضافہ کیا: یا ایک صاع (چار کلو) گندم دو آدمیوں کی طرف سے، ہر چھوٹے اور بڑے کی طرف سے اور ہر آزاد اور غلام کی طرف سے۔ (سنن ابو داؤد: ۱۶۲۰)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بصرہ میں منبر پر خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: اپنے روزوں کا صدقہ نکالو، پس گویا کہ لوگوں کو علم نہیں تھا، پس فرمایا: یہاں اہل مدینہ میں سے کون ہیں؟ تم اپنے بھائیوں کی طرف کھڑے ہو، پس ان کو تعلیم دو، پس بے شک وہ نہیں جانتے۔ رسول اللہ ﷺ نے یہ صدقہ فرض کیا ہے، ایک صاع کھجور یا ایک صاع جوہر یا نصف صاع (دو کلو گرام) گندم ہر آزاد یا غلام پر، مرد یا عورت پر، چھوٹے یا بڑے پر، پھر جب حضرت علی رضی اللہ عنہ آئے اور انہوں نے قیمت میں کمی دیکھی تو فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تم پر وسعت کر دی ہے، پس اگر تم ہر جنس سے ایک صاع (چار کلو) دو تو یہ بہتر ہوگا۔ (سنن ابو داؤد: ۱۶۲۲، سنن نسائی: ۱۵۷۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۷۰، سنن بیہقی ج ۳ ص ۱۶۸، مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۸، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۰۱۸، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم دیا، ایک صاع کھجور یا ایک صاع کشمش یا ایک صاع جوہر یا دو کلو گندم، ہر شہری اور دیہاتی پر اور ہر چھوٹے اور بڑے پر یا ہر آزاد اور غلام پر۔ (سنن دارقطنی: ۲۰۶۲، دار المعرفۃ: ۱۳۲۲ھ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: صدقہ فطر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جوہر یا دو کلو گندم ہے، ہر صغیر اور کبیر اور ہر آزاد اور غلام کی طرف سے۔ (سنن دارقطنی: ۲۰۶۳، دار المعرفۃ: ۱۳۲۲ھ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں لوگ صدقہ فطر نکالتے تھے، ایک صاع جوہر یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع کشمش، پس جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت آیا اور گندم زیادہ ہو گئی تو آپ نے ان چیزوں کا بدل نصف صاع گندم کر دیا۔ (سنن دارقطنی: ۲۰۷۰، سنن ابو داؤد: ۱۶۱۳)

امام ابو داؤد کی روایت کردہ حدیث اس طرح ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں لوگ صدقہ فطر نکالتے تھے، ایک صاع جوہر یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع کشمش، جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا عہد خلافت آیا اور گندم بہ کثرت ہو گئی تو آپ نے ان دو چیزوں کا بدل نصف صاع (دو کلو) گندم کو کر دیا۔ (سنن ابو داؤد: ۱۶۱۳، سنن نسائی: ۲۵۱۵)

عبد اللہ بن ثعلبہ بن صعیر اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: صدقہ فطر ادا کرو، ایک صاع

کھجور یا ایک صاع جو یا نصف صاع (دو کلو) گندم ہر چھوٹے یا بڑے سے یا ہر مرد یا عورت سے یا ہر آزاد اور غلام سے۔

(سنن دارقطنی: ۲۰۷۸، مصنف عبدالرزاق: ۵۷۸۵، مسند احمد ج ۵ ص ۳۳۲، سنن ابوداؤد: ۱۶۲۱، اس حدیث کی سند قوی ہے)

عبداللہ بن ثعلبہ بن ابی صعیر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عید سے ایک دن یا دو دن پہلے خطبہ دیا، پس فرمایا: صدقہ فطر ہر ایک شخص کی طرف سے دو کلو گندم ہے یا اس کے علاوہ دوسرے طعام سے چار کلو ہے۔

(سنن دارقطنی: ۲۰۸۶، دارالمعرفۃ بیروت: ۱۳۲۲ھ)

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: صدقہ فطر نصف صاع (دو کلو) گندم یا ایک صاع کھجور ہے ہر چھوٹے اور بڑے اور ہر آزاد اور غلام کی طرف سے۔ (سنن دارقطنی: ۲۰۸۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی ﷺ نے فرمایا: زکوٰۃ الفطر ہر آزاد اور غلام پر مرد اور عورت پر چھوٹے اور بڑے پر فقیر اور غنی پر ایک صاع کھجور یا نصف صاع (دو کلو) گندم ہے۔ (سنن دارقطنی: ۲۰۹۱، مصنف عبدالرزاق: ۵۷۶۱)

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: جس کے پاس نصف صاع (دو کلو) گندم ہو وہ صدقہ کرے یا ایک صاع ہو یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع آٹا ہو یا ایک صاع کشمش ہو۔

(سنن دارقطنی: ۲۰۹۲، اس کی سند میں سلیمان بن ارقم مترک الحدیث ہے)

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ہر مسلمان پر صدقہ فطر خواہ چھوٹا ہو یا بڑا غلام ہو یا آزاد دو کلو گندم ہے یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو۔ (سنن دارقطنی: ۲۱۰۰، مصنف عبدالرزاق: ۵۷۷۲، المعجم الاوسط للطبرانی: ۷۶۶۳، طبرانی کی سند میں ایک ضعیف راوی ہے جس کا نام جعفر بن محمد ہے، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۸۱)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: دو کلو گندم یا ایک صاع کھجور یا جو (صدقہ فطر ہے)۔

(سنن دارقطنی: ۲۱۰۱، مصنف عبدالرزاق: ۵۷۷۹، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۶)

ابوقلابہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے اس نے خبر دی جس نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تک دو کلو گندم (صدقہ فطر) پہنچایا۔

(سنن دارقطنی: ۲۱۰۳، مصنف عبدالرزاق: ۵۷۷۶، ۵۷۷۳، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۶)

ابوقلابہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے ایک شخص نے خبر دی کہ اس نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو دو آدمیوں کی طرف سے چار کلو گندم (صدقہ فطر) پہنچایا۔ (سنن دارقطنی: ۲۱۰۴، مصنف عبدالرزاق: ۵۷۷۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے مہینہ کے آخر میں فرمایا: اور وہ اس وقت بھرہ کے امیر تھے، تم اپنے روزوں کی زکوٰۃ نکالو تب لوگوں نے ایک دوسرے کی طرف دیکھا تب آپ نے فرمایا: یہاں پر اہل مدینہ میں سے کون ہے؟ تم لوگ کھڑے ہو اور اپنے بھائیوں کو تعلیم دو، کیونکہ یہ لوگ نہیں جانتے اس زکوٰۃ کو رسول اللہ ﷺ نے فرض کیا ہے ہر مرد اور عورت پر آزاد اور غلام پر ایک صاع جو یا کھجور یا نصف صاع (دو کلو) گندم۔ (سنن دارقطنی: ۲۱۰۵، سنن ابوداؤد: ۱۶۲۲، سنن نسائی: ۱۵۷۹)

۷۵ - بَابُ صَاعٍ مِّنْ زَبِيبٍ

ایک صاع (چار کلو) کشمش سے

۱۵۰۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُؤَيَّرٍ سَمِعَ بَرِيْدَ الْعَدَنِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ حَدَّثَنِي عِمَاضُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَرْجٍ عَنْ أَبِي

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن مسیر نے حدیث بیان کی انہوں نے یزید العدنی سے سنا انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از زید بن اسلم انہوں نے کہا: مجھے

عیاض بن عبداللہ بن ابی سرح نے حدیث بیان کی از حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا: ہم نبی ﷺ کے زمانہ میں ایک صاع طعام یا ایک صاع کھجوریں یا ایک صاع جو یا ایک صاع کشمش دیتے تھے پھر جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ آئے اور گندم (بھی) آگئی تو انہوں نے کہا: میری رائے یہ ہے کہ ایک کلو گندم ان چیزوں کے دو کلو کے برابر ہے۔

سَعِيدُ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُعْطِيهَا فِي زَمَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ فَلَمَّا جَاءَ مُعَاوِيَةُ وَجَاءَتْ السَّمَرَاءُ قَالَ أَرَأَيْتُمْ لِمَا بَيْنَ هَذَا يَغْدُلُ مُدَّتَيْنِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۰۵ میں ملاحظہ فرمائیں۔

۷۶۔ بَابُ الصَّدَقَةِ قَبْلَ الْعِيدِ

عید سے پہلے صدقہ دینا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حفص بن میسرہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی از نافع از ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے نماز کی طرف نکلنے سے پہلے زکوٰۃ فطر ادا کرنے کا حکم دیا۔

۱۵۰۹ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ.

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۵۰۳ کا مطالعہ کریں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معاذ بن فضالہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عمر نے حدیث بیان کی از زید از عیاض بن عبداللہ بن سعد از حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد میں ایک صاع طعام نکالتے تھے اور حضرت ابوسعید نے کہا: ہمارا طعام جو کشمش بنیر اور کھجور تھے۔

۱۵۱۰ - حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ عَنْ زَيْدٍ عَنْ عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُخْرِجُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ. وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ وَكَانَ طَعَامَنَا الشَّعِيرُ وَالزَّبِيبُ وَالْأَقِطُ وَالتَّمْرُ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۰۵ میں ملاحظہ فرمائیے۔

اس حدیث میں (۱) ثلاث نام احاطہ رہے جو کہتے ہیں کہ حضرت ابوسعید کی حدیث میں طعام سے مراد گندم ہے اور اس سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ گندم سے بھی ایک صاع یعنی چار کلو گرام صدقہ دینا چاہیے۔

۷۷۔ بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

آزاد اور غلام پر صدقہ فطر

کا وجوب

اور الزہری نے کہا: جو غلام تجارت کے لیے ہیں ان کی تجارت میں زکوٰۃ نکالی جائے گی اور عید الفطر میں ان کا صدقہ فطر دیا جائے گا۔

عَلَى الْحُرِّ وَالْمَمْلُوكِ
وَقَالَ الزُّهْرِيُّ فِي الْمَمْلُوكِينَ لِلتَّجَارَةِ
يُزَكَّى فِي التَّجَارَةِ وَيُزَكَّى فِي الْفِطْرِ.

اس تعلیق کی اصل امام ابوسعید کی کتاب الاموال میں ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۷۱)

۱۵۱۱ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ فَرَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ أَوْ قَالَ رَمَضَانَ، عَلَى الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى، وَالْحُرِّ وَالْمَمْلُوكِ، صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ، فَعَدَلَ النَّاسُ بِهِ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بَرٍّ، فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُعْطِي التَّمْرَ، فَأَعْوَزَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنَ التَّمْرِ، فَأُعْطِيَ شَعِيرًا. فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُعْطِي عَنِ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ، حَتَّى إِنْ كَانَ يُعْطِي عَنْ نِسَاءٍ. وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُعْطِيهَا الَّذِينَ يَقْبَلُونَهَا، وَكَانُوا يُعْطُونَ قَبْلَ الْفِطْرِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو النعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے صدقہ فطر کو فرض کیا یا فرمایا: صدقہ رمضان کو فرض کیا مرد اور عورت پر آزاد اور غلام پر ایک صاع کھجوروں سے یا ایک صاع جو سے پس لوگوں نے نصف صاع (دو کلو) گندم کو ان کے برابر کر دیا پس حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کھجوریں دیتے تھے پس جب اہل مدینہ کھجوروں کے محتاج ہو گئے تو وہ جو دینے لگے سو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما چھوٹوں اور بڑوں کی طرف سے صدقہ دیتے تھے حتیٰ کہ وہ میرے بیٹوں کی طرف سے بھی دیتے تھے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ان لوگوں کو صدقہ دیتے تھے جو اس کو قبول کرتے تھے اور لوگ عید کی نماز سے ایک دن پہلے یا دو دن پہلے صدقہ فطر دیتے تھے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۵۰۳ میں گزر چکی ہے

۷۸ - بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

عَلَى الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ

۱۵۱۲ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ، صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، عَلَى الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ، وَالْحُرِّ وَالْمَمْلُوكِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر کو فرض کیا ایک صاع جو سے یا ایک صاع کھجوروں سے چھوٹے اور بڑے پر اور آزاد اور غلام پر۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۵۰۳ میں گزر چکی ہے۔

ان احادیث میں صدقہ فطر ادا کرنے کی جو اجناس بیان کی گئی ہیں ان کی قیمتوں میں کافی فرق ہے مثلاً دو کلو گندم اور چار کلو کشمش یا چار کلو پنیر کی قیمت میں کافی فرق ہے اسی طرح قربانی کے جانوروں مثلاً ایک سال کے بکرے دو سال کی گائے اور پانچ سال کے اونٹ کی قیمت میں بہت فرق ہے۔ (۲۰۰۱ء میں) ہم نے اپنی تفسیر، تبيان القرآن، الج: ۳۴ کی تفسیر میں اس فرق کی حکمت لکھی تھی اور چونکہ ان احادیث میں بھی صدقہ فطر کی مختلف اجناس کا ذکر آیا ہے اس لیے ہم اس حکمت کو یہاں بھی نقل کر رہے ہیں:

قربانی کے جانوروں اور صدقہ فطر میں تنوع

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: صرف سنہ کی قربانی کرو! اگر دنبوں میں سنہ دشوار ہو تو چھ ماہ کے دنبہ کی قربانی کر سکتے ہو۔ (سنن ابوداؤد: ۲۷۹۷، صحیح مسلم: ۱۹۶۳، سنن نسائی: ۳۳۹۰، سنن ابن ماجہ: ۱۳۴۱)

بکرے گائے اور اونٹ میں سنہ اس جانور کو کہتے ہیں جس کے دودھ پینے کے دانتوں کی جگہ چرنے اور کھانے کے دانت نکل آئے ہوں۔ بکروں میں دو دانت، اس وقت نکل آتے ہیں جب ان کی عمر ایک سال کی ہو چکی ہو اور گائے اور اونٹ میں دو دانت اس وقت نکل آتے ہیں جب گائے کی عمر دو سال کی ہو چکی ہو اور اونٹ کی عمر پانچ سال کی ہو چکی ہو۔

جس طرح قربانی کے جانوروں میں نبی ﷺ نے تنوع کو مشروع اور مسنون فرمایا۔ یعنی بکرے گائے اور اونٹ ہر ایک کی قربانی ہو سکتی ہے اور آپ نے کی ہے اور اب تک مسلمان حسب استطاعت بکروں، گایوں اور اونٹوں کی قربانی کرتے ہیں اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر میں بھی تنوع کو مشروع فرمایا ہے حدیث میں ہے:

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کے زمانہ میں ہم ایک صاع (چار کلو گرام) طعام (صدقہ فطر) ادا کرتے تھے یا ایک صاع (چار کلو) کھجوریں یا ایک صاع (چار کلو) پنیر یا ایک صاع (چار کلو) کشمش جب حضرت معاویہ کا زمانہ آیا تو گندم آگئی اور انہوں نے کہا: میری رائے میں نصف صاع (دو کلو) گندم ان کے چار کلو کے برابر ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۵۰۷-۱۵۰۶، سنن ابوداؤد: ۱۶۷۰، سنن ترمذی: ۶۷۶، سنن نسائی: ۲۵۱۱، سنن ابن ماجہ: ۱۸۲۹)

آج کل (۲۰۰۱ء میں) نصف صاع یعنی دو کلو گندم تقریباً چوبیس روپے کے ہیں اور چار کلو کھجور تقریباً دو سو روپے کی ہیں اور چار کلو کشمش تقریباً چار سو روپے کی ہیں اور چار کلو پنیر تقریباً ایک ہزار روپے کا ہے سو جس طرح قربانی کے جانوروں میں تنوع ہے اور ان کی کئی اقسام ہیں اسی طرح صدقہ فطر میں بھی تنوع ہے اور اس کی کئی اقسام ہیں اور جو لوگ جس حیثیت کے ہوں وہ اس حیثیت سے صدقہ فطر ادا کریں مثلاً جو کروڑ پتی لوگ ہیں وہ چار کلو پنیر کے حساب سے صدقہ فطر ادا کریں جو لکھ پتی ہیں وہ چار کلو کشمش کے حساب سے صدقہ فطر ادا کریں اور جو ہزاروں روپوں کی آمدنی والے ہیں وہ چار کلو گرام کھجور کے حساب سے صدقہ فطر ادا کریں اور جو سینکڑوں کی آمدنی والے ہیں وہ دو کلو گندم کے حساب سے صدقہ فطر ادا کریں لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ آج کل کروڑ پتی ہوں یا سینکڑوں کی آمدنی والے ہوں سب دو کلو گندم کے حساب سے صدقہ فطر ادا کرتے ہیں اور تنوع پر عمل نہیں کرتے جب کہ قربانی کے جانوروں میں لوگ تنوع پر عمل کرتے ہیں اور کروڑ پتی لوگ کئی کئی لاکھ کے پتل خرید کر اور متعدد قیمتی اور مہنگے دے اور بکرے خرید کر ان کی قربانی کرتے ہیں اس کی کیا وجہ ہے؟ ہم اپنا جائزہ لیں کہیں اس کی یہ وجہ تو نہیں ہے کہ قربانی کے مہنگے اور قیمتی جانور خرید کر ہمیں اپنی شان و شوکت اور امارت دکھانے کا موقع ملتا ہے۔ ہم بڑے فخر سے وہ قیمتی جانور اپنے عزیزوں اور دوستوں کو دکھاتے ہیں اور نمود و نمائش کرتے ہیں اور صدقہ فطر کسی غریب آدمی کے ہاتھ پر رکھ دیا جاتا ہے اس میں دکھانے اور سنانے اور اپنی امارت جتانے کے مواقع نہیں ہیں اس لیے کروڑ پتی سے لے کر عام آدمی تک سب دو کلو گندم کے حساب سے صدقہ فطر ادا کرتے ہیں۔ سوچئے! ہم کیا کر رہے ہیں؟ ایسا نہ ہو کہ قیامت کے دن یہ ساری قربانیاں ریاکاری قرار دے کر ہمارے منہ پر مار دی جائیں۔ رسول اللہ ﷺ نے قربانی کے جانوروں کی متعدد قسمیں اس لیے کی ہیں کہ ہر طبقہ کے لوگ اپنی حیثیت کے لحاظ سے قربانی کا تعین کریں۔ اسی طرح آپ نے صدقہ فطر کی متعدد اقسام بھی اس لیے کی ہیں کہ ہر طبقہ کے لوگ اپنی حیثیت کے لحاظ سے صدقہ فطر ادا کریں سو جس طرح ہم اپنی حیثیت کے لحاظ سے قربانی کے جانوروں کا تعین کرتے ہیں اس طرح ہمیں اپنی حیثیت کے لحاظ سے صدقہ فطر کی قسم کا تعین بھی کرنا

چاہیے اور تمام طبقات کے لوگوں کو صرف دو کلو گندم کے حساب سے صدقہ فطر پر نہیں خرچ کرنا چاہیے۔
 * باب مذکور کی احادیث، شرح صحیح مسلم: ۲۱۸۵-۲۱۸۴ ج ۲ ص ۹۰۲-۹۰۰ پر مذکور ہیں، ان کی شرح کی عنوان یہ ہیں:
 ① صدقہ فطر کے حکم میں مذاہب ② گندم کے نصاب میں مذاہب ③ نظریہ احناف پر دلائل۔

”کتاب الزکوٰۃ“ کا اختتام

الحمد لله رب العلمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله واصحابه وازواجه وذرياته اجمعين! آج ۱۹ رجب ۱۴۲۸ھ / ۳ اگست ۲۰۰۷ء بروز ہفتہ بعد نماز فجر ”کتاب الزکوٰۃ“ مکمل ہو گئی۔
 ”کتاب الزکوٰۃ“ میں ۱۷۲ احادیث مرفوعہ ہیں جن میں سے احادیث موصولہ ۱۱۹ ہیں اور باقی متابعات اور تعلیقات ہیں ان میں ایک سوا حدیث مکررہ ہیں اور خالص احادیث ۷۲ ہیں ان میں ۱۷ احادیث ایسی ہیں جو صحیح مسلم میں بھی ہیں۔
 اللہ العظیم! جس طرح آپ نے یہاں تک پہنچا دیا ہے صحیح البخاری کی باقی احادیث بھی مکمل کرادیں اس کاوش کو میری طرف سے قبول فرمائیں اور میری والدین کی میرے اساتذہ کی میرے احباب کی میرے تلامذہ کی اور تمام قارئین کی اور مسلمانوں کی مغفرت فرمادیں۔

آمین یا رب العلمین بجاہ حبیبک سید المرسلین محمد وعلی آلہ واصحابہ اجمعین۔



ہے کہ حج فوراً واجب ہوتا ہے یا اس میں تاخیر کی گنجائش ہے اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اس میں ایک سال اور دو سال کی تاخیر کی گنجائش ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حج کے فرض ہونے کے بعد ایک سال کی تاخیر فرمائی تھی۔

(المہم ج ۳ ص ۲۵۶-۲۵۵ دار ابن کثیر بیروت: ۱۴۲۰ھ)

۱۔ بَابُ وَجُوبِ الْحَجِّ وَفَضْلِهِ

اس باب میں حج کی فرضیت اور اس کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور اب امام بخاری نے حج کے افعال سے متعلق ابواب کے بیان کو شروع کر دیا ہے۔

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَوَلِّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ (آل عمران: ۹۷)۔
اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور بیت اللہ کا حج کرنا ان لوگوں پر اللہ کا حق ہے جو اس کے راستہ کی استطاعت رکھتے ہوں اور جس نے کفر (انکار) کیا تو بے شک اللہ سارے جہانوں سے بے پردہ ہے (آل عمران: ۹۷)۔

بیت اللہ کے اسماء

اس آیت میں بیت اللہ کا ذکر ہے بیت اللہ کے متعدد نام ہیں مشہور نام کعبہ ہے قرآن مجید میں ہے: جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِبْلًا لِلنَّاسِ۔
اللہ نے معزز بیت کعبہ کو لوگوں کے قیام کا سبب بنا دیا۔
(المائدہ: ۹۷)

کعبہ کا معنی شرف اور بلندی ہے اور بیت اللہ بھی مشرف اور بلند ہے اس لیے اس کو کعبہ کہتے ہیں۔

اس کا نام ”البیت العتیق“ بھی ہے قرآن مجید میں ہے:

وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ۔ (الحج: ۲۹)

”العتیق“ کا معنی آزاد کرنے والا ہے اور اس کی زیارت کرنے سے مسلمان دوزخ سے آزاد ہو جاتا ہے۔

اس کا نام مسجد حرام بھی ہے قرآن مجید میں ہے:

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ النَّجْدِ

الْحَرَامِ۔ (بنی اسرائیل: ۱)

سبحان ہے وہ جو اپنے مکرم بندہ کو رات کے قلیل حصہ میں مسجد حرام سے لے گیا۔

حج کی استطاعت کی تفصیل

ملائم الدین حنفی متون ۱۱۶ھ نے حج کی استطاعت میں حسب ذیل امور ذکر کیے ہیں:

(۱) حج کرنے والے کے پاس اتنا مال ہو جو اس کی رہائش کپڑوں نوکروں گھر کے سامان اور دیگر ضروریات سے اس قدر زائد ہو

کہ مکہ مکرمہ تک جانے کے دوران حج تک وہاں رہنے اور پھر واپس آنے کے لیے اور سواری کے خرچ کے لیے کافی ہو اور اس

کے پاس اس کے علاوہ اتنا مال ہو جس سے وہ اپنے قرضہ جات ادا کر سکے اور اس عرصہ کے لیے اس کے اہل و عیال کا خرچ پورا

ہو سکے اور گھر کی مرمت اور دیگر مصارف ادا ہو سکیں۔

(۲) وہ شخص سالم الاعضاء اور تندرست ہو حتیٰ کہ لوے لنگڑے مفلوج جس کے ہاتھ پیر کٹے ہوئے ہوں بیمار اور بہت بوڑھے شخص

پر حج فرض نہیں ہے اگر وہ سفر خرچ اور سواری کے مالک ہوں تب بھی ان پر حج فرض نہیں ہے اور جو شخص نابینا ہو اس پر بھی حج

کرنا فرض نہیں ہے اور نہ اپنے مال سے حج کرنا فرض ہے اگر اس کو قاند میسر ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پر پھر بھی حج فرض نہیں ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس میں دو روایتیں ہیں۔

(۳) اگر راستہ میں سلامتی غالب ہو تو اس پر حج فرض ہے اور اگر سلامتی غالب نہ ہو تو پھر حج فرض نہیں ہے۔

(۴) اگر اس کے شہر اور مکہ کے درمیان تین دن یا اس سے زیادہ کی مسافت ہو تو عورت کے لیے ضروری ہے کہ اس کے ساتھ اس کا خاوند ہو یا اس کا محرم ہو اور محرم کے لیے ضروری ہے کہ وہ مامون آزاد اور عاقل اور بالغ ہو محرم کا خرچ حج کرانے والے کے ذمہ ہے۔

(۵) عورت کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ اس وقت میں عدت نہ گزار رہی ہو خواہ عدت وفات ہو یا عدت طلاق۔

(نوادلی عالمگیری ج ۱ ص ۲۱۹-۲۱۷ مطبعہ امیریہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ)

استطاعت کے باوجود حج نہ کرنے والے پر وعید

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص سفر خرچ اور ایسی سواری پر قادر ہو جو اس کو بیت اللہ تک پہنچا دے اور وہ حج نہ کرے تو اس پر کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ یہودی ہو کر مرے یا نصرانی ہو کر مرے۔ (سنن ترمذی: ۸۱۲)

رسول اللہ ﷺ نے کتنے حج کیے؟

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے تین حج کیے دو حج ہجرت سے پہلے اور ایک حج ہجرت کے بعد۔ (سنن ترمذی: ۸۱۵، سنن ابن ماجہ: ۳۰۷۶-۳۰۷۷)

حلال آمدنی سے حج کرنے کی فضیلت اور حرام آمدنی سے حج کرنے کی مذمت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی شخص حلال آمدنی سے حج کرنے کے لیے نکلتا ہے اور اپنا پیراونٹ کی رکاب میں رکھتا ہے اور "لیک لیک" کے ساتھ نداء کرتا ہے تو آسمان سے آواز آتی ہے: "لیک وسعدیک" (تیری حاضری قبول ہے) تیرا سفر خرچ حلال ہے اور تیری سواری حلال ہے اور تیرا حج مقبول ہے مردود نہیں ہے اور جب کوئی شخص حرام آمدنی کے ساتھ حج کے لیے نکلتا ہے اور اپنا پیراونٹ کی رکاب میں رکھ کر کہتا ہے: "لیک" تو آسمان سے ایک منادی نداء کرتا ہے: "لا لیک لا سعدیک" (تیری حاضری قبول نہیں) تیرا سفر خرچ حرام ہے تیری سواری حرام ہے اور تیرا حج مقبول نہیں ہے۔ (المجموع الاوسط: ۵۲۲۳-۵۲۲۴ ج ۱ ص ۱۱۰-۱۰۹ مشکوٰۃ المصابیہ ج ۱ ص ۱۳۱۵)

۱۵۱۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ الْفَضْلُ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَتْ امْرَأَةٌ مِنْ خَنُوعٍ فَجَعَلَ الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ وَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْرِفُ وَجْهَ الْفَضْلِ إِلَى الشِّقِّ الْآخِرِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابن شہاب از سلیمان بن یسار از عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ حضرت الفضل رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سواری پر بیٹھے تھے پس قبیلہ خنوع کی ایک عورت آئی تو حضرت الفضل اس کی طرف دیکھنے لگے اور وہ ان کی طرف دیکھنے لگی اور نبی ﷺ نے حضرت الفضل کا چہرہ دوسری طرف کر دیا اس عورت نے کہا: یا رسول اللہ! بے شک اللہ کا اپنے بندوں پر حج کا فریضہ ہے میرا باپ بہت

کے کہ کوئی شخص فوت ہو چکا ہو اور اس نے حجۃ الاسلام نہ کیا ہو۔

صاحب الہدایہ نے یہ کہا ہے کہ قاعدہ یہ ہے کہ انسان کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو عطا کر دے خواہ نماز ہو یا صدقہ ہو یا روزہ ہو یا کوئی اور عبادت ہو یہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک صحیح ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ نے دو مینڈھوں کی قربانی کی ایک اپنی طرف سے اور ایک اپنی امت کی طرف سے۔ (صحیح مسلم: ۱۹۶۷ سنن ابوداؤد: ۲۷۹۲)

عبادت کی کئی قسمیں ہیں: (۱) مالیہ محض، جیسے زکوٰۃ (۲) بدنیہ محض، جیسے نماز (۳) اور دونوں سے مرکب، جیسے حج۔ پہلی قسم میں نیابت جاری ہوتی ہے اور دوسری قسم میں کسی حال میں نیابت جائز نہیں ہے اور تیسری قسم میں اس وقت نیابت جائز ہے جب اصل مکلف شخص اس عبادت کی ادائیگی سے عاجز ہو اور جب وہ خود اس عبادت پر قادر ہو تو کسی اور کا اس کی طرف سے اس عبادت کو کرنا جائز نہیں ہے اور اس میں یہ شرط ہے کہ اصل مکلف تاحیات اس عبادت کو کرنے سے عاجز ہو کیونکہ حج پوری زندگی میں فرض ہے اور نفلی حج میں قدرت کی حالت میں بھی نیابت جائز ہے کیونکہ نفل کے باب میں زیادہ وسعت ہے اور ظاہر الحمد بہ یہ ہے کہ حج اس کا ہوگا جس کی طرف سے حج کیا جائے گا جیسا کہ انعمیہ کی حدیث میں مذکور ہے۔

حج بدل میں حج کس کا ہوگا؟ حج کرنے والے کا یا حج کروانے والے کا؟

امام محمد کے نزدیک حج اس کا ہوگا جو حج کرے گا اور حج کرانے والے کو مال خرچ کرنے کا ثواب ملے گا۔

(ہدایہ اولین ص ۷۷-۷۸ محمد علی کارخانہ تجارت کتب کراچی)

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ جب مریض کسی شخص کو حج کرنے کا حکم دے پھر بعد میں وہ تندرست ہو جائے تو فقہاء احناف، امام شافعی اور ابو ثور نے یہ کہا ہے کہ اب اس کے لیے وہ حج کافی نہیں ہوگا اور اس پر لازم ہے کہ وہ خود حج کرے اور امام احمد اور اسحاق نے یہ کہا ہے کہ اس کی طرف سے حج کیا گیا ہے وہ اس کے لیے کافی ہے اسی طرح سے جو شخص اس مرض میں مر گیا اور اس کی طرف سے حج کیا جا چکا ہے تو فقہاء احناف اور ابو ثور نے کہا ہے کہ وہ اس کے لیے حجۃ الاسلام سے کافی ہے اور امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ اس کے لیے یہ حج حجۃ الاسلام سے کافی ہے اور دوسرا یہ ہے کہ کافی نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۸۱-۱۸۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حج بدل کرنے کے ثبوت میں دیگر احادیث

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے سنا ایک شخص کہہ رہا تھا: شرمہ کی طرف سے لہیک آپ نے پوچھا: شرمہ کون ہے؟ اس نے کہا: میرا بھائی ہے یا میرا رشتہ دار ہے؟ آپ نے پوچھا: کیا تم نے اپنا حج کر لیا ہے؟ اس نے کہا: نہیں! آپ نے فرمایا: پہلے اپنا حج کرو پھر شرمہ کی طرف سے حج کرو (افضل یہی ہے کہ پہلے اپنا حج کرے بعد میں دوسرے کی طرف سے)۔ (سنن ابوداؤد: ۱۸۱۱ سنن ابن ماجہ: ۲۹۰۳ المستدرک لابن جبارود: ۴۹۹ مشکل الآثار ج ۳ ص ۲۲۳ صحیح ابن خزیمہ: ۳۰۳۹ مسند ابویعلیٰ: ۲۴۴۰ سنن الدار قطنی ج ۲ ص ۲۶۷ سنن بیہقی ج ۳ ص ۳۲۶)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اپنے ماں باپ کی طرف سے حج کیا یا ان کا کوئی قرض ادا کیا وہ قیامت کے دن برابر (نیکی کرنے والوں) کے ساتھ اٹھایا جائے گا۔

(سنن دار قطنی ج ۲ ص ۲۵۹ طبع قدیم سنن دار قطنی: ۲۵۷۴ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ)

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کوئی شخص اپنے والدین کی طرف سے حج کرے

تو وہ حج اس کی طرف سے بھی قبول کیا جاتا ہے اور اس کے والدین کی طرف سے بھی اور ان کی روحیں آسمان میں خوش ہوتی ہیں اور وہ شخص اللہ تعالیٰ کے نزدیک نیکی کرنے والا لکھا جاتا ہے۔ (سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۵۹ طبع قدیم سنن دارقطنی: ۲۵۷۳ دارالکتب العلمیہ اس کی سند میں ایک راوی ابو سعید البقال ضعیف ہے تہذیب المعجز ج ۴ ص ۸۰-۷۹)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے اپنے باپ اور ماں کی طرف سے حج کیا اس کا اپنا حج بھی ہو گیا اور اس کو دس حج کرنے کی فضیلت ملے گی۔ (سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۵۹ طبع قدیم رقم المحدث: ۲۵۷۶ طبع جدید اس حدیث کا محل یہ ہے کہ اس پر جو حج فرض ہے وہ اس کو ادا کرنے کی نیت کرے پھر اس کا ثواب اپنے ماں باپ کو پہنچا دے)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے سوال کیا کہ میرے باپ کا انتقال ہو گیا اور اس نے حج نہیں کیا آپ نے فرمایا: یہ بتاؤ کہ اگر تمہارے باپ پر قرض ہوتا اور تم اس کو ادا کرتے تو وہ قبول کیا جاتا؟ اس نے کہا: جی ہاں! آپ نے فرمایا: تو پھر تم اپنے باپ کی طرف سے حج کرو۔ (سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۵۹ طبع قدیم المعجم الاوسط: ۱۰۰ حافظ الہیثمی نے کہا: اس حدیث کو امام بزار نے اور امام طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۸۲)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۱۴- ج ۳ ص ۶۳۸ پر مذکور ہے اس کی شرح کے یہ عنوانات ہیں:

① حج بدل میں شوافع کا نظریہ اور تشریح حدیث ② حج بدل میں احناف کا نظریہ ③ حج بدل کے عدم وجوب میں مالکیہ کے دلائل ④ دلائل مالکیہ کے جوابات ⑤ حنا بد کا نظریہ ⑥ نظریہ احناف پر دلائل ⑦ اموات کے لیے ایصال ثواب۔

۲۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿يَا تَوَكَّلْ عَلَىَّ﴾
رَجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ
مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ۝ لِيَشْهَدُوا
مَنَافِعَ لَهُمْ ﴿الحج: ۲۸-۲۷﴾

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (اور لوگوں میں بلند آواز سے حج کا اعلان کیجئے) وہ آپ کے پاس دور دراز راستوں سے پیدل اور ہر ذبلے اونٹ پر سوار ہو کر آئیں گے ۝ تاکہ وہ اپنے فوائد کے

مقامات پر حاضر ہوں۔ (الحج: ۲۸-۲۷)

امام بخاری نے اس باب کے عنوان میں اس آیت کو ذکر کیا ہے تاکہ یہ معلوم ہو کہ حج کی سواری پر قدرت کی جو شرط ہے وہ پیدل حج کرنے کے معنی نہیں ہے کیونکہ اس آیت میں حج کے لیے پیدل چل کر جانے اور سواری پر جانے دونوں کا ذکر ہے۔

قیامت تک وہی حج کر سکیں گے جنہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پکار پر لبیک کہا تھا

امام ابن جریر متوفی ۳۱۰ھ نے اس آیت کی تفسیر میں حسب ذیل روایات ذکر کی ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ کی تعمیر سے فارغ ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں حکم دیا کہ آپ لوگوں میں حج کرنے کا اعلان کیجئے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا: اے میرے رب! ان سب لوگوں تک میری آواز کیسے پہنچے گی؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: آپ اعلان کیجئے! آواز پہنچانا میرا کام ہے پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اعلان کیا: اے لوگو! تم پر اس قدیم گھر کا حج فرض کر دیا گیا ہے سو تم حج کرو! آسمان اور زمین کی تمام مخلوق نے اس اعلان کو سن لیا کیا تم نہیں دیکھتے کہ زمین کے دور دراز علاقوں سے تلبیہ پڑھتے ہوئے لوگ حج کرنے کے لیے آتے ہیں!

(جامع البیان: ۱۸۹۳۵ تفسیر امام ابن ابی حاتم: ۱۳۸۷ المستدرک ج ۲ ص ۳۸۸-۳۸۹)

مجاہد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس آیت کی تفسیر میں یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ایک پتھر پر کھڑے ہو کر نداء کی: اے لوگو! تم پر حج فرض کر دیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ نداء ان سب کو نداء کی جو مردوں کی پشت میں اور عورتوں کے رحموں میں تھے اور ان سب نے اس نداء کا جواب دیا جو اللہ تعالیٰ کے علم میں قیامت تک حج کرنے والے تھے جنہوں نے ”اللھم لبیک اللھم لبیک“ کہا تھا۔ (جامع البیان: ۱۸۹۳: ۶، المسند رک ج ۲ ص ۵۵۲)

اس آیت کی مزید تشریح ہماری تفسیر تبيان القرآن، سورۃ الحج: ۹۸-۹۷ میں ملاحظہ فرمائیں۔

﴿فَجَاجَا﴾ (رح: ۲۰) الطَّرْقُ الوَاسِعَةُ۔ ”فجاجا“ وسیع اور کشادہ راستے۔

امام بخاری کی عادت ہے جب آیت میں کوئی مشکل لفظ آیا ہو تو اس کا معنی بیان کر دیتے ہیں اس آیت میں ”فج عمیق“ کا لفظ تھا تو امام بخاری نے بتایا اس کی جمع ”فجاجا“ ہے اور اس کا معنی ہے: وسیع اور کشادہ راستے۔

۱۵۱۴ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكَبُ رَاحِلَتَهُ بِإِدَى الْحُلَيْفَةِ ثُمَّ يُهَلُّ حَتَّى تَسْتَوِيَ بِهِ قَائِمَةً۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن عیسیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی از یونس از ابن شہاب کہ سالم بن عبد اللہ بن عمر نے ان سے کہا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ ذوالحلیفہ میں سواری پر سوار ہوئے پھر آپ نے احرام باندھا حتیٰ کہ سواری سیدھی کھڑی ہو گئی۔

(صحیح مسلم: ۱۱۸۷، الترمذی: ۲۷۷۵، سنن ابوداؤد: ۱۷۷۲، سنن نسائی: ۱۱۷۱، سنن ابن ماجہ: ۳۶۲۶)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن عیسیٰ ابو عبد اللہ القسری مصری الاصل، یہ تستر میں تجارت کرتے تھے تو اس طرف منسوب ہو گئے، ۲۴۳ھ میں ان کی وفات ہوئی (۲) ابن وہب وہ عبد اللہ بن جبب مصری ہیں (۳) یونس بن یزید الایلی (۴) محمد بن شہاب الزہری (۵) سالم بن عبد اللہ بن عمر (۶) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۸۶)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ ذوالحلیفہ میں سواری پر سوار ہوئے۔

سواری پر سوار ہو کر حج کرنا افضل ہے یا پیدل چل کر؟

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر حج میں سواری پر سوار ہونا اور پیدل چلنا دونوں جائز ہیں تاہم اس میں بحث ہے کہ ان میں سے افضل کون سی چیز ہے۔

جمہور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ سواری پر سفر کرنا افضل ہے کیونکہ اس میں نبی ﷺ کے فعل کی اتباع ہے اور حج کے سفر میں خرچ کرنا ہے اور حج کے سفر میں خرچ کرنا بہت زیادہ اجر و ثواب کا موجب ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۸۶)

سواری پر حج کرنے کی فضیلت میں احادیث

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حج میں خرچ کرنا اللہ کی راہ میں خرچ کرنا ہے سات سو گنا۔ (مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۵، الترمذی: ۵۲۷۰) یہ حدیث حسن ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حج میں خرچ کرنا اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کی مثل ہے ایک درہم کو خرچ کرنا سات سو درہم کو خرچ کرنے کے برابر ہے۔ یہ حدیث حسن ہے۔ (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۰۸)

عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حج کرنے والے اور عمرہ کرنے والے اللہ کے وفد ہیں اگر وہ سوال کریں تو ان کو عطا کیا جاتا ہے اگر وہ دعا کریں تو ان کی دعا قبول ہوتی ہے اور اگر وہ خرچ کریں تو ان کو اس کا بدل عطا کیا جاتا ہے۔ الحدیث (شعب الایمان: ۴۱۰۴)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حج کرنے والے اور عمرہ کرنے والے اللہ عزوجل کے وفد ہیں وہ جو سوال کریں اللہ عطا فرماتا ہے وہ جو دعا کریں اللہ قبول فرماتا ہے اور وہ جو خرچ کریں اس کا عوض انہیں ایک درہم کے بدلہ میں دس لاکھ درہم عطا کیا جاتا ہے۔ (شعب الایمان: ۴۱۰۵)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: ایک عورت نے نذر مانی کہ وہ پیدل چل کر بیت اللہ جائے گی پس نبی ﷺ سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: بے شک اللہ اس کے پیدل چلنے سے مستغنی ہے اس کو سوار ہونے کا حکم دو۔

(سنن ترمذی: ۱۵۳۶)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سواری پر سوار ہو کر حج کرنا زیادہ افضل ہے کیونکہ اس میں اللہ کی راہ میں خرچ کرنا ہے اور حج میں خرچ کرنے سے ایک درہم کے بدلہ میں سات سو درہم یا دس لاکھ درہم اجر ملتا ہے اور سب سے بڑھ کر یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سواری پر سوار ہو کر حج کیا تھا اور سوار ہو کر حج کرنے میں آپ کے فعل کی اتباع ہے۔

پیدل حج کرنے کی فضیلت میں احادیث

بعض فقہاء نے کہا: پیدل چل کر حج کرنا زیادہ افضل ہے کیونکہ اس میں زیادہ مشقت ہے اور اس کا اجر بہت زیادہ ہے حدیث میں ہے:

ازان بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بہت سخت بیمار ہو گئے انہوں نے اپنے بیٹوں کو بلا کر جمع کیا پھر فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جو مکہ سے پیدل حج کرنے کے لیے نکلا حتیٰ کہ مکہ لوٹ آیا اللہ اس کو ہر قدم کے بدلے میں سو نیکیاں عطا فرمائے گا ہر نیکی حرم کی نیکیوں کی مثل ہوگی پوچھا گیا: حرم کی نیکیاں کیسی ہیں؟ فرمایا: ہر نیکی ایک لاکھ نیکیوں کے برابر ہے۔ (المستدرک: ۱۷۳۵ الطالب العالیہ: ۱۰۶۱ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۰۹ سنن بیہقی ج ۱۰ ص ۸۷ التہذیب ج ۳ ص ۱۶۹)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: مجھے کسی چیز کا کوئی انفسوس نہیں ہے سوائے اس کے کہ میں نے پیدل حج نہیں کیا کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس نے سوار ہو کر حج کیا اس کو ہر قدم پر ایک نیکی ملے گی اور جس نے پیدل حج کیا اس کو ہر قدم چلنے پر حرم کی ستر نیکیاں ملیں گی۔ (الکامل لابن عبدی ج ۳ ص ۱۵۷۰ المکتبۃ الاشرفیہ پاکستان)

سواری پر حج کرنے والوں کو ملال نہیں کرنا چاہیے

بعض فقہاء نے کہا ہے کہ سوار ہو کر حج کرنے اور پیدل چل کر حج کرنے کا معاملہ اشخاص اور احوال کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۱۰۰ دارالعرفۃ بیروت: ۱۴۲۶ھ)

میں کہتا ہوں کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے فضل سے ۱۹۹۴ء میں حج کیا تھا اور ۱۹۸۳ء سے میری کمر میں شدید درد تھا مجھے مکہ مکرمہ سے پیدل چل کر حج کے لیے جانے کی بہت خواہش تھی لیکن میں اپنی کمر کی تکلیف کی وجہ سے دو کلو میٹر سے زیادہ پیدل نہیں چل سکتا تھا

بہر حال میں اپنی مجبوری کی وجہ سے بس میں بیٹھ کر مٹی 'عرفات' مزدلفہ اور پھر واپس مکہ مکرمہ آیا لیکن مجھے بڑا قلق رہتا تھا کہ میں پیدل حج کر کے ہر قدم پر حرم شریف کی سات سونکیوں کا اجر حاصل نہیں کر سکا، لیکن آج ان سطور کے لکھتے وقت میں سوچ رہا ہوں کہ کیا ہوا جو میں نے پیدل حج نہیں کیا، میں نے سواری پر سوار ہو کر حج کیا اور رسول اللہ ﷺ کی سنت کو پالیا اور سواری کے کرائے میں جو میں نے رقم خرچ کی تو ایک حدیث کے مطابق مجھے ایک روپے کے مقابلہ میں ان شاء اللہ سات سو روپے راہ خدا میں خرچ کرنے کا اجر ملے گا اور دوسری حدیث کے مطابق مجھے ان شاء اللہ ایک روپے کے مقابلہ میں دس لاکھ روپے راہ خدا میں خرچ کرنے کا اجر ملے گا اور چونکہ یہ روپے حرم شریف میں خرچ ہوئے تو ان کا اجر بھی ہر روپے پر سات سو گنا زیادہ ہوگا، سو اس بحث کے لکھتے وقت پیدل حج نہ کرنے کی وجہ سے جو مجھے چودہ سال سے ملال تھا وہ آج جاتا رہا (یہ سطور ۲۰ رجب ۱۴۲۸ھ/ ۵ اگست ۲۰۰۷ء کو لکھی گئی ہیں)۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۱۷۸۔ ج ۳ ص ۶۷۵ پر ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۵۱۵ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ سَمِعَ عَطَاءَ يُحَدِّثُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ إِبْرَاهِيمَ بْنَ رَسُولٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ حَبِثَ اسْتَوْت بِهِ رَاحِلَتُهُ. رَوَاهُ أَنَسُ وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الولید نے خبر دی انہوں نے کہا: ہمیں الاوزاعی نے حدیث بیان کی انہوں نے عطاء سے سنا وہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے حدیث روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا احرام باندھنا ذوالحلیفہ سے تھا آپ کی سواری سیدھی کٹری ہو گئی۔ اس حدیث کو حضرت انس اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی روایت کیا ہے۔

اس حدیث کی شرح بھی حسب سابق ہے۔

۳۔ بَابُ الْحَجِّ عَلَى الرَّاحِلِ

پالان پر سوار ہو کر حج کرنا اور ابان نے کہا: ہمیں مالک بن دینار نے حدیث بیان کی از القاسم بن محمد از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ نبی ﷺ نے ان کے ساتھ ان کے بھائی حضرت عبدالرحمن کو بھیجا، پس انہوں نے حضرت عائشہ کو مقام تنعیم سے عمرہ کرایا اور ان کو پالان کی پھلی لکڑی پر بٹھایا۔

۱۵۱۶ - وَقَالَ ابْنُ حَزَلٍ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مَعَهَا أَخَاهَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ فَأَعْمَرَهَا مِنَ التَّنْعِيمِ وَحَمَلَهَا عَلَى نَبَلٍ.

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: حج میں پالانیں باندھو کیونکہ حج بھی دو جہادوں میں سے ایک جہاد ہے۔

وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ شُدُّوا الرِّحَالَ فِي الْحَجِّ لِأَنَّهُ أَحَدُ الْجِهَادَيْنِ.

اس تعلق کی اصل مصنف عبدالرزاق: ۸۸۴۰ میں ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حج کو جہاد اس لیے فرمایا کہ حج میں بھی انسان اپنے نفس کے ساتھ جہاد کرتا ہے حج کی مشقت پر صبر کرتا ہے نفسانی لذتوں کو ترک کرتا ہے اپنے آپ کو شہوت کے تقاضوں سے دور رکھتا ہے۔

۱۵۱۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمَقْدِسِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَزْرَةُ بْنُ ثَابِتٍ عَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن ابوبکر المقدسی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن زریع نے حدیث

ثُمَّ أَمَّا بَنُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ آتَسٍ قَالَ حَجَّ آتَسٌ عَلَى رَحْلٍ وَلَمْ يَكُنْ شَجِيحًا، وَخَذْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّ عَلَى رَحْلٍ، وَكَانَتْ زَائِلَتُهُ.
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عزہ بن ثابت نے حدیث بیان کی از ثمامہ بن عبد اللہ بن انس انہوں نے بیان کیا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے پالان پر بیٹھ کر حج کیا اور وہ کنجوس نہ تھے اور انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی پالان پر سوار ہو کر حج کیا اور اونٹ کی دونوں طرف کی تھیلیوں میں آپ کا سامان لدا ہوا تھا۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن ابی بکر المقدی (۲) یزید بن زریع (۳) عزہ بن ثابت الانصاری (۴) ثمامہ (۵) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۱۹۰)

۱۵۱۸ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّمُنُ بْنُ نَابِلٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ اعْتَمَرْتُ وَلَمْ أَعْتَمِرْ، فَقَالَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ إِذْهَبْ بِأُخْتِكَ لَأَعْمِرَهَا مِنَ التَّعْمِيرِ. فَأَحْقَبَهَا عَلَى نَاقَةٍ لَأَعْتَمَرْتُ.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایمن بن نابل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں القاسم بن محمد نے حدیث بیان کی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ لوگوں نے عمرہ کر لیا اور میں نے عمرہ نہیں کیا آپ نے فرمایا: اے عبدالرحمن! اپنی بہن کو لے جاؤ اور ان کو مقام تعیم سے عمرہ کراؤ حضرت عبدالرحمن نے ان کو اونٹنی پر اپنے پیچھے پالان پر بٹھایا پس انہوں نے عمرہ کیا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۲۹۳ میں زریعی ہے تاہم ان دونوں حدیثوں سے بھی معلوم ہوا کہ پیدل حج کرنے کی بہ نسبت سواری پر بیٹھ کر حج کرنا افضل ہے۔

حج مقبول کی فضیلت

۴۔ بَابُ فَضْلِ الْحَجِّ الْمَبْرُورِ

اس عنوان میں "حج مبرور" کا لفظ ہے ابن خالویہ نے کہا: اس کا معنی ہے: حج مقبول دوسروں نے کہا: اس کا معنی ہے: جس حج میں کوئی گناہ نہ کیا ہو "المبرور" کا ماخذ "بر" ہے اس کا معنی ہے: نیکی۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۹۱)

میں کہتا ہوں کہ حدیث میں حج مبرور کا معنی یہ بیان کیا گیا ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: حج مبرور کی جزاء صرف جنت ہے آپ سے پوچھا گیا کہ "بر" کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: کھانا کھانا اور اچھی باتیں کرنا۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۳۲۵ صحیح ابن خزیمہ: ۳۷۲ الفضلاء الکبیر للعلی ج ۱ ص ۱۳۱ شعب الایمان: ۳۱۱۹)

۱۵۱۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد العزیز بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم بن سعد نے حدیث بیان کی از الزہری از سعید بن المسیب از حضرت ابو ہریرہ

سُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ. قِيلَ ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ جِهَادٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. قِيلَ ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ حَجٌّ مَبْرُورٌ.

نبی ﷺ وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سے سوال کیا گیا: کون سا عمل سب سے افضل ہے؟ آپ نے فرمایا: اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانا، پوچھا گیا: پھر کون سا عمل افضل ہے؟ آپ نے فرمایا: اللہ کی راہ میں جہاد کرنا، پوچھا گیا: پھر کون سا ہے؟ آپ نے فرمایا: حج مبرور۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۲۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَرَى الْجِهَادَ أَفْضَلَ الْعَمَلِ أَفَلَا يُجَاهِدُ؟ قَالَ لَا لَكِنْ أَفْضَلَ الْجِهَادِ حَجٌّ مَبْرُورٌ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبدالرحمان بن المبارک نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں خالد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں حبیب بن ابی عمرہ نے خبر دی از عائشہ بنت طلحہ از حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا، انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! ہماری رائے ہے کہ جہاد سب سے افضل عمل ہے تو کیا ہم جہاد نہ کریں؟ آپ نے فرمایا: نہیں! لیکن افضل جہاد حج مبرور ہے۔

[اطراف الحدیث: ۱۸۶۱-۲۸۸۳-۲۸۷۵-۲۸۷۶]

(سنن نسائی: ۲۶۲۷، سنن ابن ماجہ: ۲۹۰۱، مسند الطحاوی: ۹۴۹۰)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبدالرحمان بن المبارک بن عبداللہ بن عبدالرحمان الطہمان (۲) خالد بن عبداللہ بن عبدالرحمان الطہمان (۳) حبیب بن ابی عمرہ (۴) عائشہ بنت طلحہ بنت عبید اللہ التیمیہ القرشیہ یہ قریش میں حسین ترین خاتون تھیں، مصعب بن الزبیر نے ان کا دس لاکھ مہر مقرر کیا تھا (۵) حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۹۲)

حج کے جہاد سے افضل ہونے کی توجیہ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: ہمارے نزدیک جہاد سب سے افضل عمل ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں جہاد کرنے والوں کی قلت تھی اور ہر شخص پر جہاد کرنا فرض عین تھا لیکن جب اسلام ہر جگہ پھیل گیا تو پھر جہاد فرض کفایہ ہو گیا، جو شخص جہاد کر لیتا تو پھر باقی مسلمانوں سے جہاد کی فرضیت ساقط ہو جاتی، پس اس وقت حج جہاد سے افضل ہو گیا، کیا تم نہیں دیکھتے کہ نبی ﷺ نے حضرت عائشہ سے فرمایا: لیکن افضل جہاد حج مبرور ہے، لیکن جب دشمن مسلمانوں کے شہر پر ٹوٹ پڑے اور اس سے دفاع کی ضرورت ہو اور دشمن بہت غالب اور قوی ہو اور اس سے خطرہ ہو تو پھر اس وقت جہاد فرض عین ہوگا اور اس وقت جہاد کرنا حج سے افضل ہوگا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر سے نکلنے پر روافض کا اعتراض اور اس کا جواب

المہلب نے کہا ہے کہ آپ نے فرمایا: لیکن افضل جہاد حج مبرور ہے اس میں آپ نے اس آیت کی تفسیر فرمائی ہے: وَكَذَٰلِكَ فِیْ بُیُوتِکُمْ وَلَا تَهْزَنْ تَهْزِجَ الْجَاهِلِیَّةِ اور اپنے گھروں میں ٹھہری رہو اور قدیم جاہلیت کی طرح

الاولیٰ۔ (الاحزاب: ۳۳)

اپنے بناؤ سنگھار کی نمائش نہ کرو۔

اس آیت کا یہ مطلب نہیں ہے کہ عورتوں پر لازم ہے کہ وہ گھروں میں رہیں جیسا کہ روافض کا زعم ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر یہ طعن کرتے ہیں کہ وہ مسلمانوں میں صلح کرانے کے لیے اپنے گھر سے نکل کر بصرہ گئیں ان کا یہ طعن اس لیے وارد نہیں ہوتا کہ حضرت عائشہ دراصل حج کرنے کے لیے گئی ہوئی تھیں اسی اثناء میں باغیوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو شہید کر دیا تو حضرت طلحہ اور حضرت زبیر اور ان کے رفقاء ان کے خوف سے مدینہ چھوڑ کر مکہ میں آ گئے اور حضرت عائشہ کو بھی مشورہ دیا آپ اب مدینہ نہ جائیں باغیوں سے کوئی بعید نہیں کہ وہ آپ کی بے حرمتی کریں بصرہ میں ہمارے بہت حامی ہیں آپ ہمارے ساتھ وہاں چلیں سو حضرت عائشہ اصلاح کی غرض سے بصرہ روانہ ہو گئیں پھر جو ہونا تھا وہ ہو گیا لیکن حضرت عائشہ کا گھر سے نکلنا حج کے لیے تھا اور حج پر جانے کی اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے اجازت دی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سیار ابو الحکم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے ابو حازم سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے بیان کیا کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: جس نے اللہ کے لیے حج کیا اور شہوت آمیز باتیں نہیں کیں نہ کوئی گناہ کیا تو وہ حج سے اس طرح واپس ہوگا جیسے اپنی ماں سے اسی دن پیدا ہوا ہے۔

۱۵۲۱ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سَيَّارُ أَبُو الْحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَجَّ لِلَّهِ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ.

[اطراف الحدیث: ۱۸۱۹-۱۸۲۰]

(صحیح مسلم: ۱۳۵۰، رقم السلسل: ۳۲۳۳، سنن ترمذی: ۸۱۱، سنن نسائی: ۲۶۲۷، سنن دارقطنی ج ۵ ص ۲۶۲، مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۹ طبع قدیم)

مسند احمد: ۴۳۶ ج ۱۲ ص ۳۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، جامع المسانید لابی جوزی: ۴۵۰، مکتبۃ الرشاد ریاض: ۱۳۲۷ھ)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) آدم بن ابی ایاس (۲) شعبہ بن الحجاج (۳) سیار (۴) ابو حازم سلیمان الاشجعی، یہ عمر بن عبدالعزیز کے ایام حکومت میں فوت

ہو گئے تھے (۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۹۴)

”رفث“ اور ”فسق“ کا معنی

اس حدیث میں ”رفث“ اور ”فسق“ کے الفاظ ہیں ”رفث“ کے معنی ہیں: جماع کرنا اور جماع سے متعلق باتیں کرنا اور

”فسق“ کا معنی ہے: اللہ کے حکم کو ترک کرنا اور راہ حق سے منحرف ہونا اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے نکل جانا۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۱۹۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت: ۱۳۲۱ھ)

نیز اس حدیث میں مذکور ہے: وہ حج سے اس طرح واپس ہوگا جیسے اپنی ماں سے اسی دن پیدا ہوا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: یعنی اس کا کوئی گناہ نہیں ہوگا اس کا ظاہر معنی یہ ہے کہ اس کے تمام صفات اور کھار کی مغفرت کر

دی جائے گی اور گناہوں سے نری ہونے میں وہ اپنے اس حال کے مشابہ ہوگا جب وہ اپنی ماں کے بطن سے پیدا ہوا تھا۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۱۰۳، دار المعرفۃ بیروت: ۱۳۲۶ھ)

ملا علی قاری کی یہ تحقیق کہ حج کرنے سے گناہ کبیرہ معاف نہیں ہوتے اور نہ حقوق العباد معاف ہوتے ہیں
ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کے ظاہر کا تقاضا یہ ہے کہ حج کرنے سے گزشتہ تمام صغیرہ اور کبیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں لیکن اس پر اجماع ہے کہ عبادات سے صرف وہ صغائر معاف ہوتے ہیں جن کا تعلق حقوق العباد سے نہ ہو، کیونکہ حقوق العباد اس وقت معاف ہوتے ہیں جب صاحب حق کو راضی کر دیا جائے علاوہ ازیں شرک کے علاوہ باقی گناہوں کا معاف ہونا اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے۔
(مرقات ج ۵ ص ۳۸۲، المکتبۃ المحقانیہ پشاور)

مصنف کی یہ تحقیق کہ حج کرنے سے ہر قسم کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں

میں کہتا ہوں کہ ملا علی قاری کی اس عبارت نے توجہ کی عظمت اور اہمیت کو ختم کر دیا ہے، صرف صغائر کی مغفرت تو ایک نماز پڑھنے سے بھی بلکہ وضوء کرنے سے بھی ہو جاتی ہے، پھر حج کی خصوصیت کیا رہے گی! یہ ٹھیک ہے کہ کبیرہ گناہوں کی معافی توبہ سے ہوتی ہے لیکن حج کرنے والا میدان عرفات میں اپنے تمام گناہوں سے توبہ کرتا ہے، اس لیے حج کرنے سے اس کے تمام صغیرہ اور کبیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ ہماری اس تقریر کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے:

طلحہ بن عبید اللہ بن کریم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شیطان کو کسی دن اس سے زیادہ چھوٹا اس سے زیادہ خیر سے دور اس سے زیادہ حقیر اور اس سے زیادہ غضب ناک نہیں دیکھا جتنا وہ یوم عرفہ دیتا ہے اور اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ وہ دیکھتا ہے کہ اس دن اللہ کی رحمت نازل ہو رہی ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے بڑے بڑے گناہ معاف فرما رہا ہے، سو یوم بدر کے۔ الحدیث

(موطأ امام مالک۔ کتاب الحج: ۲۳۵، شرح السنن ج ۷ ص ۱۵۸، شعب الایمان: ۴۰۶۹، الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۲۰۱، کنز العمال: ۱۲۱۰۵)

علامہ محمد بن عبد الباقی بن یوسف الزرقانی المالکی المتوفی ۱۱۲۲ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کا یہ معنی نہیں ہے کہ شیطان رحمت نازل ہوتے ہوئے دیکھتا ہے، بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ وہ دیکھتا ہے کہ فرشتے اپنے ہاتھ پھیلا کر حج کرنے والوں کے لیے رحمت اور مغفرت کی دعا کر رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ حج کرنے والوں کے ان کبیرہ گناہوں کو معاف فرما رہا ہے جن کو اس ملعون نے بندوں کے لیے مزین کیا تھا اور اس کی یہ خواہش تھی کہ وہ بندے ان گناہوں سے ہلاک ہو جائیں اور ایمان سے کفر کی طرف منتقل ہو جائیں اور اس کی طرح داگی عذاب میں مبتلا ہو جائیں اور جب اس کی یہ خواہش پوری نہیں ہوئی تو وہ غم و غصہ میں مبتلا ہو گیا۔ (شرح الزرقانی علی الموطأ ج ۲ ص ۵۵۱، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۱ھ)

حافظ یوسف بن عبد اللہ ابن عبد البر المالکی القرطبی المتوفی ۴۶۳ھ لکھتے ہیں:

موطأ امام مالک کی اس حدیث کی تائید میں اور متعدد احادیث ہیں ان میں سے بعض یہ ہیں:

سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یوم عرفہ سے زیادہ کسی دن بھی اللہ تعالیٰ دوزخ سے بندوں کو آزاد نہیں کرتا اور اللہ (اپنی رحمت کے ساتھ بندوں کے) قریب ہوتا ہے اور فرشتوں کے سامنے فخر کر کے فرماتا ہے: ان لوگوں نے کیا ارادہ کیا تھا! (سنن نسائی: ۳۰۰۳، المستدرک ج ۱ ص ۴۶۳، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۱۸، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۳۰۱، صحیح ابن خزیمہ: ۲۸۲، کنز العمال: ۱۲۰۷۲، صحیح مسلم ۱۳۳۸، سنن ابن ماجہ: ۳۰۱۳، الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۲۰۱)

یہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ میدان عرفات میں توبہ کرنے والے حجاج کی مغفرت کر دی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی یہ

شان نہیں ہے کہ وہ فرشتوں کے سامنے خطا کاروں اور گناہ گاروں پر فخر کرے۔

حج کرنے والے کے کبیرہ گناہوں کو معاف فرمادینا

ابن المبارک نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: یوم عرفہ ”یوم المباحۃ“ (فخر کا دن) ہے آپ سے پوچھا گیا: ”یوم المباحۃ“ کیا ہے؟ انہوں نے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ یوم عرفہ کو آسمان دنیا پر نازل ہوتا ہے پھر فرشتوں کو بلاتا ہے اور فرماتا ہے: میرے ان بندوں کو دیکھو! ان کے بال بکھرے ہوئے اور غبار آلود ہیں، میں نے ان کی طرف ایک عظیم رسول بھیجا تو یہ اس پر ایمان لائے اور میں نے ان کی طرف ایک عظیم کتاب بھیجی تو یہ اس پر ایمان لائے، یہ بہت دور دراز کے راستوں پر چل کر میرے پاس آئے ہیں اور یہ مجھ سے سوال کر رہے ہیں کہ میں ان کو دوزخ سے آزاد کر دوں سو میں نے ان کو آزاد کر دیا، پس یوم عرفہ سے زیادہ کسی دن بھی لوگوں کو دوزخ سے آزاد ہوتے ہوئے نہیں دیکھا گیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب عرفہ کا دن ہوتا ہے تو اللہ آسمان دنیا کی طرف نازل ہوتا ہے اور اہل عرفات کی وجہ سے فرشتوں کے سامنے فخر فرماتا ہے اور فرماتا ہے: میرے ان بندوں کی طرف دیکھو! ان کے بال بکھرے ہوئے اور غبار آلود ہیں، یہ دور دراز کے راستوں پر چل کر میرے پاس آئے ہیں، میں تم کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے ان کی مغفرت کر دی ہے، پس فرشتے کہتے ہیں کہ اے میرے رب! فلاں و فلاں شخص (یعنی وہ مغفرت کے لائق نہیں) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: میں نے ان سب کی مغفرت کر دی ہے، تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پس یوم عرفہ سے زیادہ کسی دن بھی لوگ دوزخ سے آزاد نہیں کیے گئے۔ (شرح السنہ ج ۷ ص ۱۵۹، المسند رک ج ۱ ص ۳۶۵، حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۳۰۵، صحیح ابن خزیمہ ج ۲ ص ۲۸۳، کنز العمال ج ۱۲ ص ۷۴۳)

ابن جریج نے از محمد بن المنکدر از حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ اہل عرفہ کے اوپر ایک لکھ میں مغفرت نازل ہوتی ہے اس وقت ابلیس اپنے سر پر مٹی ڈال لیتا ہے اور کہتا ہے کہ ہائے ہلاکت! ہائے موت! پھر تمام شیاطین اس کے پاس جمع ہو کر پوچھتے ہیں کہ کیا ہوا؟ وہ کہتا ہے: میں نے ان کو ساڑھ ستر سال سے نشتہ میں ڈالا ہوا تھا اور (آج) پلک بھپکنے میں ان کی مغفرت کر دی گئی۔

حج کرنے والے کے ذمہ حقوق العباد کو معاف فرمادینا

حضرت عباس بن مرداس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عرفہ کے دن شام کو اپنی امت کے لیے مغفرت اور رحمت کی دعا کی، سو آپ بہت دیر دعا کرتے رہے، پس اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی کہ میں نے ایسا کر دیا سو ان لوگوں کے جنہوں نے دوسروں پر ظلم کیا ہے، رہے ان کے وہ گناہ جو میرے اور ان کے درمیان ہیں تو میں نے ان گناہوں کو معاف کر دیا، پھر آپ نے دعا کی: اے میرے رب! تو اس پر قادر ہے کہ تو اس مظلوم کو جزاء اور ثواب عطا فرما اور اس ظالم کی مغفرت فرما دے تو اس شام کو اللہ تعالیٰ نے یہ دعا قبول نہیں کی، پھر جب دوسرے دن نبی ﷺ نے اس دعا کو دہرایا تو اللہ نے آپ کی دعا قبول کر لی اور فرمایا: میں نے ان کو معاف کر دیا، تب رسول اللہ ﷺ مسکرائے، آپ کے اصحاب نے پوچھا: یا رسول اللہ! آپ اس وقت کیوں مسکرا رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا: میں اللہ کے دشمن ابلیس کی وجہ سے مسکرا رہا ہوں، جب اس نے جان لیا کہ اللہ نے میری امت کے متعلق میری دعا قبول کر لی ہے تو وہ چلانے لگا: ہائے ہلاکت! دوائے موت! اور مٹھی اٹھا کر اپنے سر پر ڈالنے لگا۔

(سنن ابن ماجہ: ۳۰۱۳، سنن ابوداؤد: ۵۲۳۳)

ابن المبارک نے بھی اپنی سند کے ساتھ اس حدیث کی روایت کی ہے۔ (اتمہد ج ۱ ص ۹۷-۹۰، ملخصاً دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۱۹ھ) حافظ ابن عبد البر نے یہ احادیث صحیحہ درج کی ہیں۔ ان سے واضح ہو گیا کہ جب حج کرنے والا میدان عرفات میں دعا کرتا ہے

تو اللہ تعالیٰ اس کے تمام گناہ معاف فرمادیتا ہے خواہ وہ گناہ صغیرہ ہوں یا کبیرہ، خواہ ان کا تعلق حقوق اللہ سے ہو یا حقوق العباد سے اور ملا علی قاری کا یہ کہنا درست نہیں ہے کہ حج کرنے سے صرف گناہ صغیرہ معاف ہوتے ہیں، گناہ کبیرہ معاف نہیں ہوتے اور نہ وہ گناہ معاف ہوتے ہیں جن کا تعلق حقوق العباد سے ہو۔

اس حدیث سے استدلال کہ حج کرنے والا گناہوں سے اس طرح پاک ہو جاتا ہے، جیسے اسی دن اپنی ماں کے بطن سے پیدا ہوا ہو

نیز زیر بحث حدیث صحیح البخاری: ۱۵۲۱ میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: جس شخص نے دوران حج کوئی گناہ نہیں کیا تو وہ گناہوں سے اس طرح پاک ہو جائے گا جیسے وہ اسی دن اپنی ماں کے بطن سے پیدا ہوا ہے، اگر ملا علی قاری کی تحقیق کے مطابق اس کے صرف صغیرہ گناہ معاف ہوتے ہیں اور اس کے کبیرہ گناہ باقی ہیں اور حقوق العباد بھی اس کے ذمہ ہیں تو پھر کس طرح وہ ایسا ہوگا کہ وہ اس دن ماں کے بطن سے پیدا ہوا ہے، نیز ملا علی قاری کا یہ کہنا بھی غلط ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ اس کے صرف صغیرہ گناہ معاف ہوتے ہیں، ہم حافظ ابن حجر عسقلانی سے نقل کر چکے ہیں کہ اس کے تمام صغیرہ اور کبیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں، لہذا ملا علی قاری کا اس پر اجماع نقل کرنا بھی درست نہیں ہے۔

اس اعتراض کا جواب کہ پھر تو قاتلوں اور زانیوں کے لیے معاملہ آسان ہے، وہ قتل اور زنا کریں۔۔۔۔۔ اور حج کر کے اپنی مغفرت کرا لیں

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ پھر تو زانیوں، قاتلوں، چوروں، ڈاکوؤں، سود خوروں اور رشوت خوروں کے لیے معاملہ آسان ہے، وہ سال بھر یہ کبیرہ گناہ کرتے رہیں اور سال کے آخر میں حج کر آئیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جو عادی مجرم ہوتے ہیں ان کو حج کرنے کی توفیق ہی نہیں ہوتی، اور جو اس طرح کے کبیرہ گناہ کرنے والا ہو وہ اسی وقت حج کرنے جاتا ہے جب اس کے دل میں خوف خدا کا غلبہ ہوتا ہے، اور وہ اپنے گناہوں پر تادم ہوتا ہے اور دل سے گناہوں پر تائب ہوتا ہے اور جو اس طرح نہ ہو، اس کو حج کرنے کی توفیق نہیں ہوتی۔ ۱۹۹۴ء میں حج کے سلسلہ میں حاجی کیپ جا رہا تھا، میں جس فیکسی میں بیٹھا تھا، اس کے ڈرائیور نے مجھ سے پوچھا: آپ حج کرنے جا رہے ہیں؟ میں نے کہا: ہاں! اس نے کہا: اپنی اپنی قسمت ہے! میں اٹھارہ سال مکہ میں رہا اور میں نے حج نہیں کیا اور آپ پاکستان سے حج کرنے جا رہے ہیں!

خلاصہ یہ ہے کہ ہر شخص کو حج کرنے کی توفیق نہیں ہوتی، حج کرنے وہی جاتا ہے جس کے دل میں خوف خدا کا جذبہ ہوتا ہے اور وہ فیکس پر آمادہ اور گناہوں کے ترک کرنے پر تیار ہوتا ہے، علاوہ ازیں اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے، وہ قادر مطلق ہے، بے نیاز ہے، اگر وہ قاتلوں، ڈاکوؤں اور زانیوں کی بھی مغفرت فرمادے تو وہ مالک ہے، کسی کو اس پر اعتراض کرنے کا کیا حق ہے!

۵۔ بَابُ فَرَضِ مَوَاقِیْتِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

حج اور عمرہ کے مواقیت کا تقرر

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

مواقیت، میقات کی جمع ہے، جیسے میعاد کی جمع مواعید ہے، امام بخاری نے عنوان میں لکھا ہے: حج اور عمرہ کے مواقیت کو فرض کرنا۔ اس میں فرض کا معنی ہے: واجب کرنا، اس کا معنی یہ ہے کہ کوئی شخص حج یا عمرہ کا احرام میقات سے پہلے نہیں باندھ سکتا اور اس کی وضاحت باب نمبر: ۸ سے ہو رہی ہے، جس میں امام بخاری نے یہ لکھا ہے کہ اہل مدینہ کا میقات، اور وہ ذوالحلیفہ سے پہلے احرام نہیں باندھتے تھے اور جب وقت سے پہلے احرام باندھنا جائز نہیں ہے تو میقات کی جگہ سے پہلے بھی احرام باندھنا جائز ہونا چاہیے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۱۰۳ ملخصاً دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

حافظ بدرالدین محمود بن احمد یعنی خفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

یہاں پر عنوان میں فرض کا معنی مقرر کرنا ہے اور یہ واجب کرنے کے معنی میں نہیں ہے اور امام بخاری نے باب: ۸ میں جو کہا ہے کہ اہل مدینہ کا میقات اور وہ ذوالحلیفہ سے پہلے احرام نہیں باندھتے تھے یہ اس پر دلالت نہیں کرتا کہ ذوالحلیفہ سے پہلے احرام باندھنا جائز نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس کا معنی یہ ہو کہ ذوالحلیفہ سے پہلے احرام باندھنا مستحب نہیں ہے کیونکہ جمہور فقہاء نے مواقیت سے پہلے احرام باندھنے کو جائز قرار دیا ہے اور ابن المندر نے کہا ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنے کے جواز پر اجماع ہے اور فقہاء احناف اور فقہاء شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے امام مالک سے اس کی کراہت منقول ہے لیکن یہ ان کے نزدیک عدم جواز کی دلیل نہیں ہے اسی طرح حضرت عثمان سے منقول ہے کہ انہوں نے خراسان سے احرام باندھنے کو مکروہ کہا ہے اور یہ بھی عدم جواز کی دلیل نہیں ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اسحاق اور داؤد سے عدم جواز منقول ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان کا جمہور کی مخالفت کرنا غیر معتبر ہے اور اگر بر تقدیر تنزل یہ مان بھی لیا جائے تو یہ کہاں سے معلوم ہو گیا کہ امام بخاری اس مسئلہ میں ان کے ساتھ ہیں۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۱۹۶۔ ۱۹۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مالک بن اسماعیل نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زہیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے زید بن جبیر نے حدیث بیان کی کہ وہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس ان کے گھر گئے وہاں ان کا خیمہ اور پردے تھے پس میں نے ان سے سوال کیا کہ کہاں سے عمرہ کرنا جائز ہے؟ تو انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل نجد کے لیے قرن کو مقرر کیا اور اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو اور اہل شام کے لیے الجحفة کو۔

۱۵۲۲ - حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ جُبَيْرٍ أَنَّهُ أَتَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي مَنْزِلِهِ، وَلَهُ فُسْطَاطٌ وَسُرَادِقٌ، فَسَأَلْتُهُ مِنْ آيِنَ يَجُوزُ أَنْ أَعْتَمِرَ؟ قَالَ فَرَضَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنًا، وَلِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ، وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۳ میں گزر چکی ہے تاہم بعض ضروری امور کی وضاحت کی جا رہی ہے۔

قرن ذوالحلیفہ اور الجحفة کا بیان

اس حدیث میں چند مواقیت کا ذکر کیا گیا ہے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے:

قرن: پورا نام قرن السنازل ہے یہ یمن اور طائف والوں کی میقات ہے اس کا دوسرا نام قرن الثعالب ہے یہ صرف اہل نجد کی میقات ہے اہل یمن کی میقات بھی قرن کہلاتی ہے یہ مکہ سے اکیاون میل اور طائف سے چھتیس میل دور ہے۔

(معجم البلدان (أردو) ص ۲۷۲)

ذوالحلیفہ: یہ اہل مدینہ کا میقات ہے یہ مدینہ سے چار میل کے فاصلہ پر ہے اور مکہ سے ۱۹۸ میل کے فاصلہ پر ہے۔

الجحفة: یہ مکہ اور مدینہ کے درمیان شام کی جانب ایک جگہ ہے اور یہ اہل شام کا میقات ہے۔

(عمدة القاری ج ۲ ص ۳۲۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مواقیت مذکورہ سے احرام باندھنے کا وجوب اور جو شخص بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہوا اس کا شرعی حکم

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

ائمہ فتویٰ کا اس پر اجماع ہے کہ حج اور عمرہ میں مواقیت واجب ہیں انہوں نے کہا ہے کہ ان میں توسیع اور رخصت ہے انسان جل (میقات سے پہلی جگہ) سے فائدہ حاصل کرتا رہے حتیٰ کہ میقات پہنچ جائے اور میرے علم کے مطابق کسی شخص نے یہ نہیں کہا کہ میقات حج کے فرائض میں سے ہیں۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے مواقیت کو فرض کیا ہے اس سے حضرت ابن عمر کی مراد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مواقیت کا تعین کیا اور ان کی جگہیں اور حدود مقرر فرمائیں۔

اس باب میں عطاء النخعی اور حسن بصری کا رد ہے انہوں نے یہ کہا ہے کہ جو شخص حج اور عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو اور وہ میقات کو ترک کر دے اور احرام نہ باندھے تو کوئی حرج نہیں ہے اور ان کا یہ قول شاذ ہے امام مالک امام ابوحنیفہ اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ وہ شخص مکہ سے واپس میقات کی طرف لوٹے اور اس میں ان کا اختلاف ہے کہ آیا لوٹنے کے بعد اس پر دم واجب ہے یا نہیں؟ امام ابوحنیفہ نے یہ کہا ہے کہ اگر لوٹنے کے بعد اس نے تلبیہ پڑھ لیا ہے تو اس پر دم نہیں ہے اور اگر اس نے تلبیہ نہیں پڑھا تو اس پر دم ہے اور ثوری امام ابو یوسف امام محمد اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ جب وہ احرام باندھنے کے بعد میقات کی طرف لوٹ آیا تو کسی صورت میں اس پر دم نہیں ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۶۱-۱۶۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

اس حدیث پر علامہ کرمانی نے یہ اعتراض کیا ہے کہ عمرہ کا احرام باندھنا ان مواقیت مذکورہ میں سے لازم نہیں ہے بلکہ ہر انہ سے بھی احرام باندھنا صحیح ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اہل مکہ کے لیے صحیح ہے لیکن جس جگہ آفاقی ہوں یعنی خارج از حرم کے لوگ ہوں ان کے لیے ان ہی مواقیت سے احرام باندھنا ضروری ہے۔ (مدۃ القاری ج ۹ ص ۱۹۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۶۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَتَزَوَّدُوا﴾ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور سفر خرچ تیار کرو اور بہترین سفر

فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى (البقرہ: ۱۹۷) خرچ تقویٰ (سوال سے رکنا) ہے (البقرہ: ۱۹۷)

اس باب میں اس آیت کا ذکر کر کے یہ بتایا ہے کہ حج کرنے والے کو اپنے ساتھ سفر خرچ رکھنا چاہیے اور لوگوں سے سوال نہیں کرنا چاہیے تاکہ اس سفر میں وہ لوگوں کے مونہوں کی طرف نہ دیکھتا رہے کہ وہ اس کو بھیک دیتے ہیں یا نہیں وہ حج کے سفر میں صرف اللہ کی طرف متوجہ رہے اسی کو دیکھتا رہے اور صرف اسی سے سوال کرتا رہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ لوگ اپنے گھروں سے حج کرنے کے لیے نکلتے تھے اور ان کے پاس سفر خرچ نہیں ہوتا تھا اور وہ کہتے تھے کہ ہم اللہ کے گھر کا قصد کر رہے ہیں تو کیا وہ ہمیں نہیں کھلائے گا تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ تم زاد راہ لے کر سفر کرو جو تم کو لوگوں کے آگے ہاتھ پھیلانے سے روکے۔ (مدۃ القاری ج ۹ ص ۱۹۸)

۱۵۲۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا شِهَابَةُ عَنْ وَرْقَاءَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ أَهْلُ الْيَمَنِ يَحْجُونَ وَلَا يَتَزَوَّدُونَ وَيَقُولُونَ نَحْنُ الْمُتَوَكِّلُونَ امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بشر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شہابہ نے حدیث بیان کی از ورقاء از عمرو بن دینار از عکرمہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ اہل یمن حج کرتے تھے اور اپنے ساتھ زاد راہ (سفر خرچ)

فَإِذَا قَدِمُوا الْمَدِينَةَ سَأَلُوا النَّاسَ 'فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى' ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ رَوَاهُ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُمَرُو عَنْ عِكْرِمَةَ مُرْسَلًا. (سنن ابوداؤد: ۱۷۳۰)

نہیں لیتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم تو کل کرنے والے ہیں پھر جب وہ مدینہ آتے تو لوگوں سے سوال کرتے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: اور سفر خرچ تیار کرو اور بہترین سفر خرچ تقویٰ (سوال سے رکنا) ہے۔ اس کی ابن عیینہ نے از عمرو از عکرمہ مرسل روایت کی ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن بشر ابوزکریا: یہ اللہ تعالیٰ کے عباد صالحین میں سے تھے یہ ۲۳۲ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) شبابہ بن سوار الخزازی (۳) ورقاء بن عمرو بن کلیب ابوبشر الیشکری (۴) عمرو بن دینار (۵) عکرمہ مولیٰ ابن عباس (۶) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۹۹)

اغنیاء پر توکل کرنے کا شدید حرام ہونا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سوال کے ساتھ توکل نہیں ہوتا۔ توکل صرف اللہ پر ہوتا ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور سے بالکل استعانت نہیں کی جاتی جیسا کہ حدیث میں ہے: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت سے ستر ہزار افراد بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوں گے یہ وہ لوگ ہیں جو (شرکیہ الفاظ پر مبنی) دم کراتے ہوں گے نہ قابل لکھواتے ہوں گے وہ صرف اپنے رب پر توکل کرتے ہوں گے۔ (صحیح البخاری: ۲۳۷۲۔ ۲۳۱۰، صحیح مسلم: ۲۲۰، مسند احمد ج ۱ ص ۳۰۳)

اغنیاء پر حج کے علاوہ بھی سوال کرنا حرام ہے تو سفر حج میں ان پر سوال کرنے کی حرمت اور بھی مؤکد ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۲ ص ۱۴۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

توکل کی صحیح تعریف

علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں: اس حدیث کا لفظ یہ ہے کہ تقویٰ کی وجہ سے لوگوں سے سوال کرنے کو ترک کرنا چاہیے کیا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی مدح فرمائی ہے جو لوگوں سے بالکل سوال نہیں کرتے تھے: لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا. (البقرہ: ۲۷۳)

اس حدیث میں لوگوں کے آگے ہاتھ پھیلانے کی مذمت ہے اور سوال نہ کرنے کی ترغیب ہے اور کم چیزوں پر قناعت کرنے کا حکم ہے اس حدیث میں توکل کی مذمت نہیں ہے ہاں! اس میں لوگوں سے سوال کرنے کی مذمت ہے اور یہ لوگ توکل کرنے والے نہیں تھے بلکہ کھانے پینے کے حریص تھے توکل کی تعریف یہ ہے کہ کسی چیز کے حصول کے اسباب مہیا کر کے اسباب سے قطع نظر کر لی جائے اور اس چیز کے حصول کو اللہ تعالیٰ کی عطا پر چھوڑ دیا جائے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۱۹۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۷۔ بَابُ مُهَلِّ أَهْلِ مَكَّةَ لِلْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ حج اور عمرہ میں اہل مکہ کے احرام باندھنے کی جگہ

اس حدیث کے عنوان میں ”مہل“ کا لفظ ہے یہ ”اہلال“ کا اسم ظرف ہے اور ”اہلال“ کا معنی ہے: بلند آواز سے تبلیہ پڑھنا اور چونکہ مسلمان احرام باندھتے وقت بلند آواز سے ”لیک اللہم لیک“ کہتے ہیں اس لیے ”اہلال“ سے مراد ہے: احرام باندھنا۔

۱۵۲۴ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَبٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلَا هِلَ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلَا هِلَ نَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ وَلَا هِلَ الْبَحْمَنِ يَلْعَلُمْ هُنَّ لَهْنٌ وَلَمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِهِنَّ يَمُوتُ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ وَمَنْ كَانَ ذُوْنَ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ أَلَسَا حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ.

[الطواف الحديث: ۱۵۲۶-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۸۳۵]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن طاووس نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو میقات (احرام باندھنے کی جگہ) مقرر فرمایا اور اہل شام کے لیے الجحفہ کو میقات مقرر کیا اور اہل نجد کے لیے قرن المنازل اور اہل یمن کے لیے یلملم کو میقات مقرر فرمایا۔ یہ مواقیق ان لوگوں کے لیے ہیں اور ان لوگوں کے لیے ہیں جو دوسرے ملکوں سے ان جگہوں پر سے گزریں جب وہ حج اور عمرہ کے ارادہ سے آئیں اور جو ان مقامات کے اس طرف (مکہ کی جانب رہتا) ہو وہ جہاں سے چلے وہیں سے احرام باندھے حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے احرام باندھیں۔

(صحیح مسلم: ۱۱۸۱، الرقم السلسل: ۲۷۵۷، سنن ابوداؤد: ۱۷۳۸، سنن نسائی: ۲۶۵۸، المعجم الکبیر: ۱۰۹۱۳-۱۰۹۱۲، مسند الحمادی: ۳۲۳، مسند احمد: ۲۳۸، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۲۳، ج ۳ ص ۱۰۹، موسسہ الریاض البیروت)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تعارف ہو چکا ہے۔ اس حدیث کا عنوان ہے: حج اور عمرہ میں اہل مکہ کے احرام باندھنے کی جگہ۔ اس حدیث کی اس عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اور جو ان مقامات کے اس طرف (مکہ کی جانب) رہتا ہو وہ جہاں سے چلے وہیں سے احرام باندھے حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے احرام باندھیں۔

یلملم کی تعین اور پاکستان کے کسی شہر سے احرام باندھنے کی جگہ

اس حدیث میں جن مواقیق کا ذکر ہے ان میں سے ذوالحلیفہ، الجحفہ اور قرن المنازل کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۲۲ میں کی جا چکی ہے اور اس میں یلملم کا بھی ذکر ہے اس کا محل وقوع یہ ہے:

مکہ کے جنوب میں دوشب کی مسافت پر اہل یمن کی میقات جہاں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی مسجد بھی ہے۔

(معجم البلدان اردو ص ۳۶۳، طبع لاہور علی ایڈن سنز کراچی)

یلملم ایک پہاڑ ہے مکہ سے دو منزل پر۔ ہندوستان سے جو لوگ مکہ کو جاتے ہیں وہ جہاز ہی میں سے اس پہاڑ کے برابر پہنچ کر

احرام باندھ لیتے ہیں۔ (تیسیر الہادی ج ۲ ص ۱۱۱)

پہلے لوگ بحری جہاز کے ذریعہ سفر کر کے حج کے لیے جاتے تھے اور جب یلملم کے پاس سے جہاز گزرتا تھا تو کپتان ان کو مطلع

کردیتا تھا اور وہ جہاز میں احرام باندھ لیتے تھے اب بحری جہاز سے حج کا سفر متروک ہو گیا اس لیے اب ہوائی جہاز میں بیٹھنے کے بعد احرام باندھ لیا جائے بہتر یہ ہے کہ ایئر پورٹ کی لاؤنج میں سکون سے وضو کر کے احرام باندھ لیں یا گھر سے احرام باندھ کر چلیں اور لاؤنج میں دو رکعت نماز پڑھ کر حج یا عمرہ کی نیت کر لیں گھر سے نیت نہ کریں کیونکہ بعض اوقات پرواز میں بہت تاخیر ہو جاتی ہے اور بعض اوقات پرواز منسوخ ہو جاتی ہے۔

اہل مدینہ کا میقات اور وہ لوگ ذوالحلیفہ

۸ - بَابُ مِيقَاتِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ

پہنچنے سے پہلے احرام نہ باندھیں

وَلَا يُهْلُونَ قَبْلَ ذِي الْحُلَيْفَةِ

اس عنوان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری کے نزدیک میقات سے پہلے احرام باندھنا جائز نہیں ہے لیکن ہم صحیح البخاری: ۱۵۲۲ کے عنوان کی شرح میں بیان کر چکے ہیں کہ اس پر اجماع ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھنا جائز ہے ہندوستان پاکستان اور دوسرے اسلامی شہروں سے جو لوگ حج یا عمرہ کرنے ہوائی جہاز کے ذریعہ سفر کر کے جاتے ہیں ان کے لیے عین میقات پر احرام باندھنا تو ممکن ہی نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ امام بخاری کا مذہب ناقابل عمل ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اہل مدینہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں اور اہل شام لکھ سے اور اہل نجد قرن سے۔ حضرت عبد اللہ نے کہا: اور مجھے یہ حدیث پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اہل یمن یلمم سے احرام باندھیں۔

۱۵۲۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَأَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ وَأَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَبَلَّغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيُهْلُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلْمَمٍ.

اس حدیث میں ذوالحلیفہ لکھ اور قرن کا ذکر ہے ان کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۲۲ میں گزر چکی ہے اور اس حدیث میں یلمم کا ذکر ہے اس کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۲۳ میں گزر چکی ہے۔

اہل شام کے احرام باندھنے کی جگہ

۹ - بَابُ مُهْلِ أَهْلِ الشَّامِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی از عمرو بن دینار از طاؤس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو میقات مقرر کیا اور اہل شام کے لیے لکھ کو اور اہل نجد کے لیے قرن المنازل کو اور اہل یمن کے لیے یلمم کو یہ مواقیع ان مقامات پر رہنے والوں کے لیے ہیں اور دوسرے ملکوں سے جو لوگ ان مقامات سے گزریں اور وہ وہاں پر رہنے والے نہ ہوں اور وہ حج اور عمرہ کا ارادہ کر رہے ہوں ان کے لیے بھی یہ مواقیع ہیں اور جو لوگ ان

۱۵۲۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ وَقَّتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَمَ فَهَنُّ لَهُنَّ وَلَمَنَ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِيهِنَّ لِمَن كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمَنْ كَانَ ذُوهُنَّ فَمَهْلُهُ مِنْ أَهْلِهِ وَكَذَلِكَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ يُهْلُونَ مِنْهَا.

مواقیت سے ماوراء رہتے ہوں وہ اپنے گھر سے احرام باندھیں اسی طرح اہل مکہ مکہ سے احرام باندھیں۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۵۲۲ اور ۱۵۲۳ کا مطالعہ کریں۔

اہل نجد کے احرام باندھنے کی جگہ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہم نے اس کو الزہری سے محفوظ کیا ہے از سالم از والد خود کہ نبی ﷺ نے مقرر کیا..... (ح)

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۵۲۲ کا مطالعہ کریں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں امام احمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے یونس نے خبر دی از ابن شہاب از سالم بن عبد اللہ از والد خود رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اہل مدینہ کے احرام باندھنے کی جگہ ذوالحلیفہ ہے اور اہل شام کے احرام باندھنے کی جگہ مہیجہ ہے اور اسی کا نام الجحہ ہے اور اہل نجد کے احرام باندھنے کی جگہ قرن ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا اور میں نے اس کو نہیں سنا کہ اہل یمن کے احرام باندھنے کی جگہ یلمم ہے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۵۲۲ اور ۱۵۲۳ میں گزر چکی ہے۔

جو لوگ مواقیت کے ماوراء رہتے ہوں

ان کے احرام باندھنے کی جگہ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: حماد نے حدیث بیان کی از عمرو از طاؤس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو میقات مقرر کیا اور اہل شام کے لیے الجحہ کو اور اہل یمن کے لیے یلمم کو اور اہل نجد کے لیے قرن کو سو یہ ان مقامات کے رہنے والوں کے میقات ہیں اور دوسرے ملکوں کے لوگ جو یہاں کے رہنے والے نہ ہوں اور ان مقامات سے گزریں اور وہ ان لوگوں میں سے ہوں جو حج اور عمرہ کا ارادہ کرتے

۱۰ - بَابُ مُهَلِّ أَهْلِ نَجْدٍ

۱۵۲۷ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَفِظْنَاهُ مِنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ وَقَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. ح.

۱۵۲۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مُهَلُّ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ذُو الْحَلِيفَةِ وَمُهَلُّ أَهْلِ الشَّامِ مَهْيَجَةٌ وَهِيَ الْجُحْفَةُ وَأَهْلُ نَجْدٍ قَرْنٌ. قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا زَعَمُوا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَلَمْ أَسْمَعْهُ وَمُهَلُّ أَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَمٌ.

۱۱ - بَابُ مُهَلِّ مَنْ كَانَ

دُونَ الْمَوَاقِيتِ

۱۵۲۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عَمْرِو عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَتِ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحَلِيفَةِ وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَمٌ وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنًا فَهِنَّ لِهِنَّ وَلِمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِيهِنَّ مِمَّنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمَنْ كَانَ دُونَهُنَّ فَمِنْ أَهْلِهِ حَتَّى إِنَّ أَهْلَ مَكَّةَ يُهَلُّونَ مِنْهَا.

ہوں اور جو لوگ ان مواقیت کے ماوراء ہوں وہ اپنے گھروں سے احرام باندھیں حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے احرام باندھیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۲۳ میں گزر چکی ہے۔

اہل یمن کے احرام باندھنے کی جگہ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں معطل بن اسد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی از عبد اللہ بن طاؤس از والدہ خود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ نبی ﷺ نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو میقات مقرر کیا اور اہل شام کے لیے الجحفة کو اور اہل نجد کے لیے قرن المنازل کو اور اہل یمن کے لیے یلملم کو یہ ان مقامات پر رہنے والوں کے لیے احرام باندھنے کی جگہیں ہیں اور دوسرے ملکوں کے لوگ جو یہاں کے رہنے والے نہ ہوں اور ان مقامات سے گزریں اور وہ ان لوگوں میں سے ہوں جو حج اور عمرہ کا ارادہ کرتے ہوں اور جو لوگ ان مواقیت کے ماوراء ہوں وہ اپنے گھروں سے احرام باندھیں حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے احرام باندھیں۔

۱۲ - بَابُ مُهَلِّ أَهْلِ الْيَمَنِ

۱۵۳۰ - حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَلَمَ هُنَّ لَهُنَّ وَلِكُلِّ ابْتَلَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِهِمْ مِمَّنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ أَتَى حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۵۲۳ میں گزر چکی ہے۔

اہل عراق کا میقات ذات عرق ہے

”عرق“ کا معنی ہے: چھوٹی پہاڑی یہ تھامہ کے شہروں میں سے پہلا شہر ہے یہاں تین بڑے بڑے کنویں ہیں اور اس کے قریب ابورغال کی قبر ہے اور یہاں ایک باغ ہے جو مکہ سے اٹھارہ میل کے فاصلہ پر ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۰۷)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن مسلم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ بن نمیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا: جب یہ دونوں شہر (بصرہ اور کوفہ) فتح ہو گئے تو لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے پھر انہوں نے کہا: یا امیر المؤمنین! رسول اللہ ﷺ نے اہل نجد کے لیے میقات مقرر کیا ہے اور وہ ہمارے راستہ سے منحرف ہے اور اگر ہم قرن جا کر احرام باندھیں تو یہ ہم پر دشوار ہے حضرت عمر نے فرمایا: تم قرن کے موازی اپنے راستہ میں کوئی جگہ بتاؤ پھر ان کے لیے ذات عرق کو میقات بنادیا۔

۱۳ - بَابُ ذَاتِ عِرْقٍ لِأَهْلِ الْعِرَاقِ

۱۵۳۱ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا فَتَحَ هَذَانِ الْمَصْرَانِ أَتَوْا عُمَرَ فَقَالُوا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّ لَأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنَا وَهُوَ جَوْرٌ عَنْ طَرِيقِنَا وَإِنَّا إِن أَرَدْنَا قَرْنَا شَقَّ عَلَيْنَا قَالَ فَاَنْظُرُوا حَدَّوْهَا مِنْ طَرِيقِكُمْ فَحَدَّ لَهُمْ ذَاتَ عِرْقٍ.

ذات عرق کو میقات قرار دینے کے متعلق نبی ﷺ کی احادیث

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو میقات مقرر کیا اور شام اور مصر والوں کے لیے الجحہ کو اور اہل عراق کے لیے ذات عرق کو اور اہل یمن کے لیے یلملم کو۔

(سنن نسائی: ۲۶۵۲-۲۶۳۹، سنن ابوداؤد: ۱۷۳۹، شرح معانی الآثار: ۳۳۳۸)

ابوالزبیر نے کہا: حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان سے احرام باندھنے کی جگہ کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا کہ میں نے سنا ہے پھر کہا کہ میرا گمان ہے کہ نبی ﷺ کا یہ ارادہ تھا کہ اہل مدینہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں اور دوسرے راستہ کے لوگ الجحہ سے اور اہل عراق ذات عرق سے اور اہل نجد قرن سے احرام باندھیں اور اہل یمن یلملم سے۔

(شرح معانی الآثار: ۳۳۴۹، صحیح مسلم: ۱۱۸۳، رقم السلسلہ: ۲۷۶۳)

عطاء سے روایت ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیہ کو میقات مقرر کیا اور اہل شام کے لیے الجحہ کو اور اہل یمن کے لیے یلملم کو اور اہل عراق کے لیے ذات عرق کو۔ (شرح معانی الآثار: ۳۵۰)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو میقات مقرر کیا اور اہل شام کے لیے الجحہ کو اور اہل بصرہ کے لیے ذات عرق کو اور اہل مدائن کے لیے العقیق کو یہ ذات عرق کے قریب جگہ ہے۔ (شرح معانی الآثار: ۴۴۵:۱)

امام طحاوی نے کہا ہے کہ پس ان آثار سے ثابت ہو گیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل عراق کے لیے بھی اسی طرح میقات مقرر کیا ہے جس طرح دوسرے شہروالوں کے لیے مواقیت مقرر کیے ہیں۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۰۸-۲۰۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ ابن حجر کی امام شافعی کی تائید میں ان احادیث کو مشکوک قرار دینے کی لا حاصل سعی -----

اور مصنف کا امام ابو حنیفہ کی تائید میں متعدد احادیث صحیحہ کو درج کرنا ۔

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

حضرت جابر کی حدیث (شرح معانی الآثار: ۳۴۵۰-۳۴۴۹) کو امام احمد نے ابن لہیعہ کی روایت سے اور امام ابن ماجہ نے ابراہیم بن یزید کی روایت سے روایت کیا ہے اور ان دونوں نے ابوالثریر سے روایت کی ہے اس لیے اس حدیث کے مرفوع ہونے میں کوئی شک نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر نے امام احمد کی ابن لہیعہ سے جس روایت کا ذکر کیا ہے وہ یہ ہے :

حسن بن موسیٰ الاشیب سے روایت ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں ابن لہیعہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو الزبیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے حضرت جابر سے میقات کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اہل مدینہ کے احرام باندھنے کی جگہ ذوالحلیفہ ہے اور دوسرے راستہ والوں کے احرام باندھنے کی جگہ الجحفہ ہے اور اہل عراق کے احرام باندھنے کی جگہ ذات عرق ہے اور اہل یمن کے احرام باندھنے کی جگہ ذات عرق ہے۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۳۳۳، مسند احمد: ۱۳۵۷۲ - ج ۲۲ ص ۳۳۲، مؤسسه الرساله بیروت)

یہ حدیث مسند احمد کے علاوہ درج ذیل کتب حدیث میں بھی ہے:

صحیح مسلم: ۱۱۸۳، الرقم السلسل: ۲۷۶۳، صحیح ابن خزمہ: ۲۵۹۲، شرح معانی الآثار: ۳۳۴۹، شرح النہ: ۸۶۰، سنن بیہقی

ج ۵ ص ۲۷

علامہ شعیب الارؤوط اور ان کے معاون مخزجین نے لکھا ہے: امام مسلم کی شرط کے مطابق اس حدیث کی سند صحیح ہے اور ابو الزبیر امام مسلم کے رجال میں سے ہیں۔ (حاشیہ مسند احمد ج ۳ ص ۳۳۳ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)
اس حدیث کو ایک اور سند سے بھی امام احمد نے روایت کیا ہے۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۳۳۶ مسند احمد: ۱۳۶۱۵- ج ۲۲ ص ۳۵۹ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کو امام احمد نے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا ہے۔

(مسند احمد ج ۲ ص ۱۸۱ طبع قدیم مسند احمد: ۶۶۹۷- ج ۱۱ ص ۲۹۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت عمرو بن العاص کی یہ حدیث درج ذیل کتب میں بھی ہے:

سنن بیہقی ج ۵ ص ۲۸ سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۳۶ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۱۶ حلیۃ الاولیاء ج ۳ ص ۹۳-۹۳۔

حافظ ابن حجر نے جو لکھا ہے کہ اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے ابراہیم بن یزید از ابو الزبیر روایت کیا ہے سو وہ حدیث یہ ہے: ابراہیم بن یزید از ابو الزبیر از حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیا پس فرمایا کہ اہل مدینہ کے احرام باندھنے کی جگہ ذوالحلیفہ ہے اور اہل شام کے احرام باندھنے کی جگہ الحفہ ہے اور اہل یمن کے احرام باندھنے کی جگہ یلمم ہے اور اہل نجد کے احرام باندھنے کی جگہ قرن ہے اور اہل مشرق کے احرام باندھنے کی جگہ ذات عرق ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۲۹۱۵)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

امام شافعی نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ذات عرق کو میقات مقرر نہیں کیا اور اس وقت اہل مشرق نہیں تھے اور انہوں نے اپنی کتاب الأم میں لکھا ہے: یہ ثابت نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ذات عرق کو نہ مشرق کیا ہو اس پر صرف لوگوں کا اتفاق ہے اور یہ اس کی دلیل ہے کہ ذات عرق کا میقات ہونا منصوص علیہ نہیں ہے یعنی اس کے میقات ہونے کی نبی ﷺ نے تصریح نہیں کی اور حنفیہ حنابلہ اور جمہور شافعیہ کے نزدیک یہ منصوص علیہ ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۱۰۹ دارالسر زبیروت ۱۳۲۶ھ)

ہم نے صحیح مسلم سنن ابوداؤد سنن نسائی سنن ابن ماجہ شرح معانی الآثار مسند احمد اور متعدد کتب حدیث سے یہ واضح کر دیا ہے کہ نبی ﷺ نے اہل عراق کے لیے ذات عرق کے میقات ہونے کی تصریح کی ہے اور یہی امام ابو حنیفہ امام مالک اور امام احمد کا مذہب ہے اور امام شافعی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ ذات عرق کا میقات ہونا ثابت نہیں ہے اور منصوص علیہ نہیں ہے حافظ ابن حجر عسقلانی چونکہ شافعی المذہب ہیں اس لیے انہوں نے حتی الامکان ان احادیث کو ضعیف قرار دینے کی لا حاصل سعی کی ہے وہ لکھتے ہیں:

یہ حدیث امام احمد امام ابوداؤد اور امام نسائی سے مروی ہے (حافظ ابن حجر نے امام مسلم کا نام تک نہیں لیا) اور اس میں یہ دلیل ہے کہ اس حدیث کی اصل ہے اور شاید کہ جس نے یہ کہا ہے کہ ذات عرق کا میقات ہونا منصوص علیہ نہیں ہے اس کو یہ احادیث نہیں پہنچی ہوں گی یا اس کے نزدیک یہ احادیث ضعیف ہوں گی کیونکہ ان احادیث کی ہر سند پر اعتراض ہے (پھر اس کے بعد مجبور ہو کر لکھتے ہیں کہ) اس حدیث کی متعدد اسانید ہیں اور ان اسانید کے مجموعہ سے یہ حدیث قوی ہو جاتی ہے۔

ان احادیث پر امام شافعی کے اس اعتراض کا جواب کہ آپ کے عہد میں تو عراق آباد نہیں ہوا تھا

امام شافعی نے اس حدیث پر یہ اعتراض کیا تھا کہ نبی ﷺ اہل مشرق کے لیے میقات کیسے مقرر کر سکتے تھے حالانکہ اس وقت

اہل مشرق نہیں تھے؟ حافظ ابن حجر اس اعتراض کا جواب حافظ ابن عبد البر سے نقل کرتے ہیں:

اس حدیث پر جس نے یہ اعتراض کیا ہے کہ اس وقت تک عراق فتح نہیں ہوا تھا تو حافظ ابن عبد البر نے کہا: یہ اس کی غفلت ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فتوحات سے پہلے تمام اطراف کے موافقت مقرر کر دیے تھے کیونکہ نبی ﷺ کو علم تھا کہ یہ علاقے عنقریب فتح ہو جائیں گے پس اس وجہ سے شام اور عراق میں کوئی فرق نہیں ہے علامہ الماوردی اور دوسرے محدثین نے بھی یہی جواب دیا ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۱۰۹ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۲۶ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ اور دیگر ائمہ کے نزدیک اہل عراق کے لیے ذات عرق کا میقات ہونا ثابت ہے لیکن امام شافعی کے نزدیک یہ ثابت نہیں ہے اس لیے ہم نے صحیح مسلم اور دیگر کتب حدیث سے یہ واضح کیا ہے کہ ذات عرق کا میقات ہونا منصوص علیہ ہے اور نبی ﷺ سے ثابت ہے اور اس حدیث پر امام شافعی کے جو اعتراضات تھے ان کے جوابات ان ہی کے مقلدین کے حوالے سے نقل کر دیے ہیں۔ واللہ الحمد علی ذالک۔

۱۴ - بَابُ

بَابُ

امام بخاری نے اس باب کا کوئی عنوان ذکر نہیں کیا اور جب وہ کسی باب کا عنوان ذکر نہ کریں تو وہ باب ابواب سابقہ کے ساتھ لاحق ہوتا ہے اس سے پہلے ابواب میں مختلف شہروں کے موافقت ذکر کیے گئے تھے اور اس باب میں ذوالحلیفہ کا ذکر ہے اور وہ اہل مدینہ کا میقات ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ذوالحلیفہ کے پتھر طے میدان میں اپنی اونٹنی بٹھائی پس وہاں نماز پڑھی اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی طرح کرتے تھے۔

۱۵۳۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتَاخَ بِالْبَطْحَاءِ بِدَى الْحُلَيْفَةِ فَصَلَّى بِهَا وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَفْعَلُ ذَلِكَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۴۸۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۵ - بَابُ خُرُوجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى طَرِيقِ الشَّجَرَةِ

۱۵۳۳ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ السُّنْدِ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ مِنْ طَرِيقِ الشَّجَرَةِ وَيَدْخُلُ مِنْ طَرِيقِ الْمُعَرَّسِ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَرَجَ إِلَى مَكَّةَ يُصَلِّي فِي مَسْجِدِ الشَّجَرَةِ وَإِذَا رَجَعَ صَلَّى بِدَى الْحُلَيْفَةِ بِطَرْنِ الْوَادِي وَبَاتَ حَتَّى يُصْبِحَ.

نبی ﷺ کا راستہ کے

درخت سے نکلنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں انس بن عیاض نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ درخت کے راستہ سے (مدینہ منورہ سے) نکلتے تھے اور معرس کے راستے سے مدینہ میں داخل ہوتے تھے اور رسول اللہ ﷺ جب مدینہ سے مکہ روانہ ہوتے تو درخت کی مسجد میں نماز پڑھتے تھے اور جب واپس آتے تو ذوالحلیفہ میں وادی کے نشیب میں نماز پڑھتے تھے اور وہیں رات گزارتے تھے حتیٰ کہ صبح ہو جاتی۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۳۸۳ میں گزر چکی ہے، بعض امور کی تفصیل حسب ذیل ہے:

معرس اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں مسافر رات کو ٹھہرنے یہ معرس ذوالحلیفہ کی مسجد کے نشیب میں واقع ہے اور ذوالحلیفہ کی بہ نسبت مسجد سے زیادہ قریب ہے۔

نبی ﷺ درخت کے راستے سے مدینہ سے روانہ ہوتے اور معرس کے راستہ سے واپس آتے اور آنے جانے میں راستہ بدل دیتے اور آپ عید کے دن بھی ایسا ہی کرتے تھے ایک راستہ سے جاتے اور دوسرے راستہ سے واپس آتے آج کل رش سے بچنے کے لیے یک طرفہ ٹریفک کا اصول ہے ایک سڑک روانہ ہونے کے لیے ہوتی ہے اور دوسری سڑک واپسی کے لیے ہوتی ہے ہم کہتے ہیں کہ یہ طریقہ بھی نبی ﷺ کی اس سنت سے ماخوذ ہے۔

نبی ﷺ واپسی میں ساری رات ذوالحلیفہ کے نشیب میں ٹھہرتے اور صبح ہونے کے بعد مدینہ میں داخل ہوتے اور آپ کی تعلیم بھی یہی ہے کہ رات کی تاریکی میں گھر واپس نہ جاؤ دن کی روشنی میں گھر جاؤ۔

۱۶ - بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَقِيقُ وَادٍ مُبَارَكٌ

نبی ﷺ کا ارشاد کہ العقیق مبارک وادی ہے

العقیق مدینہ کے باہر ایک وادی ہے ایک قول یہ ہے کہ تہامہ کے نالہ کی گہرائی میں اس کا پانی ڈوب جاتا ہے۔

۱۵۳۴ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ وَبِشْرُ بْنُ بَكْرِ التَّيْسِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي بِخُي قَالَ حَدَّثَنِي عِكْرَمَةُ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ إِنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوَادِي الْعَقِيقِ يَقُولُ أَتَابِي اللَّيْلَةَ ابْنَ رَبِّي فَقَالَ صَلَّى فِي هَذَا الْوَادِي الْمُبَارَكِ وَقُلْ عُمْرَةَ فِي حَجَّةٍ. [أطراف الحديث: ۲۳۲-۲۳۳]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحمیدی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الولید اور بشر بن بکر التیسی نے حدیث بیان کی ان دونوں نے کہا کہ ہمیں الاوزاعی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ مجھے یحییٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ مجھے عکرمہ نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا وہ بیان کرتے تھے کہ انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے نبی ﷺ سے وادی عقیق کے متعلق یہ سنا ہے کہ آج رات میرے رب کی طرف سے ایک آنے والا آیا پس اس نے کہا: اس مبارک وادی میں نماز پڑھئے اور کہیے کہ عمرہ حج میں ہے۔

(سنن ابن ماجہ: ۲۹۷۶، سنن ابوداؤد: ۱۸۰۰، مسند الحمیدی: ۱۹، صحیح ابن حبان: ۳۷۹۰، شرح السنن: ۱۸۸۳، مسند ابی یوسف: ۲۰۱، صحیح ابن خزیمرہ: ۲۶۱۷، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۳، مسند احمد ج ۱ ص ۲۴، طبع قدیم مسند احمد: ۱۶۱-ج ۱ ص ۳۰۰، مؤسسة الرسالة: بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) الحمیدی: یہ ابو بکر عبد اللہ بن الزبیر بن العوام ہیں (۲) الولید بن مسلم (۳) بشر التیسی (۴) عبد الرحمن بن عمر الاوزاعی (۵) یحییٰ بن ابی کثیر (۶) عکرمہ مولیٰ ابن عباس (۷) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ (۸) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ۔

(عمر البخاری ج ۹ ص ۲۱۱)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: اس مبارک وادی میں نماز پڑھئے۔

کے آخری حصہ میں ٹھہرتے تھے وہ جگہ اس مسجد کی پٹی طرف ہے جو اس وادی کے نشیب میں ہے وہ جگہ ان لوگوں کے اور راستہ کے درمیان میں ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۴۸۳ میں گزر چکی ہے۔

رسول اللہ ﷺ اور حضرات صحابہ کے قیام کی جگہوں پر خصوصی رحمتوں اور برکتوں کا نازل ہونا

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس جگہ رسول اللہ ﷺ ٹھہرے تھے اس جگہ قیام کرنے سے اور نماز پڑھنے سے ایسی خاص رحمتیں اور برکتیں حاصل ہوتی ہیں جو اور جگہ نہیں ملتیں اس لیے حضرت عبداللہ بن عمر اس جگہ کو ڈھونڈ رہے تھے جہاں آپ ٹھہرے تھے ورنہ وہ کسی بھی جگہ ٹھہر جاتے اور صبح کو نماز پڑھ لیتے اسی طرح حضرات صحابہ کرام جس جگہ ٹھہرے ہوں وہاں بھی اللہ تعالیٰ کی خصوصی تجلیات نازل ہوتی ہیں ورنہ سالم حضرت عبداللہ بن عمر کے قیام کی جگہ کو نہ تلاش کرتے اور کسی بھی جگہ قیام کر لیتے اور نماز پڑھ لیتے۔

۱۷۔ بَابُ غَسْلِ الْخُلُقِ

ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنَ الثِّيَابِ

اگر کپڑوں پر خوشبو کا لپ ہو تو احرام باندھنے

سے پہلے اس کو تین بار دھو ڈالنا چاہیے

اس حدیث کے عنوان میں ”خلوق“ کا لفظ ہے یہ ایک قسم کی خوشبو ہے جو زعفران سے بنائی جاتی ہے۔

۱۵۳۶ - قَالَ أَبُو عَاصِمٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ أَنَّ صَفْرَانَ بْنَ يَعْلَى أَخْبَرَهُ أَنَّ يَعْلَى قَالَ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَرِنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يُوحَى إِلَيْهِ. قَالَ فَبَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَعْفَرَانَةِ وَمَعَهُ نَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِهِ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَرَى فِي رَجُلٍ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَهُوَ مُتَضَمِّحٌ بِطِيبٍ؟ فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاعَةً فَجَاءَهُ الْوَحْيُ فَأَشَارَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى يَعْلَى فَجَاءَ يَعْلَى وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوْبٌ قَدْ أَظْلَمَ بِهِ فَأَدْخَلَ رَأْسَهُ فَلَاذًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُخَمَّرُ الْوَجْهِ وَهُوَ يَغْطُ ثُمَّ سَرَى عَنْهُ فَقَالَ آيْنَ الْيَدِي سَأَلَ عَنِ الْعُمْرَةِ؟ فَأَبَى بِرَجُلٍ فَقَالَ اغْسِلِ الطِّيبَ الَّذِي بِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَانْرِغْ عَنْكَ الْجُبَّةَ وَاصْنَعْ لِي عُمْرَتِكَ كَمَا تَصْنَعُ لِي حَجَّتِكَ. قُلْتُ لِعَطَاءٍ أَرَادَ الْإِنْقَاءَ حِينَ أَمَرَهُ أَنْ يَغْسِلَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ؟ قَالَ نَعَمْ.

ابو عاصم نے کہا: امیس ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عطاء نے خبر دی از عنوان بن یعلیٰ انہوں نے یہ خبر دی کہ حضرت یعلیٰ رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا: جب نبی ﷺ پر وحی نازل ہو رہی ہو تو مجھے وہ منظر دکھائیں حضرت عمر نے بیان کیا کہ جب نبی ﷺ حیرانہ میں تھے اور آپ کے ساتھ آپ کے اصحاب کی ایک جماعت تھی اس وقت ایک شخص نے آ کر کہا: یا رسول اللہ! جو شخص عمرہ کا احرام باندھے اور اس نے کپڑوں پر خوشبو لگائی ہوئی ہو آپ اس کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ تو نبی ﷺ ایک ساعت خاموش رہے پھر آپ پر وحی نازل ہوئی پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت یعلیٰ کی طرف اشارہ کیا تو حضرت یعلیٰ آئے اور اس وقت رسول اللہ ﷺ کے اوپر ایک کپڑے سے سایا کیا ہوا تھا پس حضرت یعلیٰ نے اس کپڑے میں اپنا سر داخل کر لیا اس وقت رسول اللہ ﷺ کا چہرہ سرخ ہو رہا تھا اور آپ خراٹے لے رہے تھے پھر آپ کی یہ کیفیت منقطع ہو گئی تو آپ نے پوچھا: وہ شخص کہاں ہے جس نے عمرہ کے متعلق سوال کیا تھا؟ تو اس شخص کو لایا گیا آپ نے فرمایا: تمہارے کپڑوں پر جو خوشبو لگی ہوئی ہو اس کو تین مرتبہ دھو لو اور اپنا جبہ (لبا کوٹ) اتار دو اور اپنے عمرہ میں وہی افعال کرو

[اطراف الحدیث: ۱۷۸۹-۱۸۲۷-۲۳۲۹-۳۹۸۵]

جو تم اپنے حج میں کرتے ہو، ابن جریج نے کہا: میں نے عطاء سے پوچھا کہ جب نبی ﷺ نے اس کو تین مرتبہ دھونے کا حکم دیا تھا تو کیا اس سے آپ کی غرض کپڑے کو خوب صاف کرنا تھی؟ عطاء نے کہا: ہاں!

(صحیح مسلم: ۱۱۸۰، رقم السلسل: ۲۷۵۲، سنن ابوداؤد: ۱۸۱۹، سنن ترمذی: ۸۳۶، سنن نسائی: ۲۶۶۷، صحیح ابن خزیمہ: ۲۶۷۰، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۳۱، سند الحمیدی: ۷۹۱، السنن: ۳۳۷، الاحاد والثنائی: ۱۱۶۹، صحیح ابن حبان: ۳۷۷۹، دلائل البیوۃ لابن نعیم: ۱۷۶، سنن بیہقی ج ۵ ص ۵۷، دلائل البیوۃ ج ۵ ص ۲۰۵-۲۰۴، المعجم الکبیر: ۶۶۰-۶۵۳، ج ۲۲ ص ۲۲۲، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۷۹۳۸، ج ۲۹ ص ۳۶۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) ابو عاصم النبیل، ان کا نام الضحاک بن مخلد ہے (۲) عبدالملک بن عبدالعزیز بن جریج (۳) عطاء بن ابی رباح (۴) صفوان بن یعلیٰ بن امیہ (۵) ان کے والد یعلیٰ بن امیہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۱۵)

احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے کے جواز میں امام طحاوی کے دلائل اور مانعین کے جوابات

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں ہرانہ کے واقعہ کا بیان ہے جب نبی ﷺ غزوہ حنین سے واپس آئے تھے اور اس جگہ نبی ﷺ نے غزوہ حنین کے مال غنیمت کو تقسیم کیا تھا۔

امام ابو جعفر متوفی ۳۲۱ھ نے کہا ہے کہ بعض فقہاء نے اس حدیث کی بناء پر یہ کہا ہے کہ احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا مکروہ ہے، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت ابن عمر، حضرت عثمان بن ابی العاص، رضی اللہ عنہم، عطاء الزہری، امام مالک اور امام محمد بن الحسن کا یہی مسلک ہے اور دوسرے فقہاء نے ان کی مخالفت کی ہے اور احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے کو جائز قرار دیا ہے۔

جو فقہاء احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے کو جائز قرار دیتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ حضرت یعلیٰ کی حدیث میں مانعین کی کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ جس شخص نے رسول اللہ ﷺ سے خوشبو کے متعلق سوال کیا تھا، اس کے کپڑوں پر زرد رنگ کی کریم کی طرح خوشبو لگی ہوئی تھی اور اس قسم کی خوشبو مرد کو لگانا مکروہ ہے خواہ وہ احرام کی حالت میں ہو یا بغیر احرام کی حالت میں ہو، ہم احرام باندھتے وقت اس خوشبو کے لگانے کو جائز کہتے ہیں جس کا لگانا بغیر احرام کی حالت میں جائز ہے اور حمام نے از عطاء از صفوان بن یعلیٰ از یعلیٰ روایت کی ہے اس میں یہ مذکور ہے: ثم خوشبو یا زرد رنگ کے اثر کو دھو ڈالو۔ آپ نے اس کو اس خوشبو کے دھونے کا اس لیے حکم دیا تھا کیونکہ آپ نے مرد کو زرد رنگ کا لپ لگانے سے منع فرمایا ہے خواہ احرام باندھا ہو یا نہ ہو کیونکہ زرد رنگ کی خوشبو عورتوں کی ہے۔ (یہ ایسی خوشبو ہوتی ہے جس میں زرد رنگ کی خوشبودار چیز کا لپ کپڑوں پر یا جسم پر لگایا جاتا ہے گویا یہ زرد رنگ کی کریم ہوتی ہے۔ سعیدی غفرلہ)

اور آپ نے اس کو اس لیے منع نہیں فرمایا تھا کہ احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا جائز نہیں ہے، لہذا حضرت یعلیٰ کی حدیث میں یہ دلیل نہیں ہے کہ جو شخص احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو آیا اس کے لیے جائز ہے کہ وہ ایسی خوشبو لگائے جس کا اثر احرام کے بعد بھی باقی رہے یا اس کے لیے ایسی خوشبو لگانا جائز نہیں ہے۔

امام طحاوی نے کہا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ احرام باندھتے تھے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ کے اوپر سب سے عمدہ خوشبو

لگاتی تھیں (وہ زرد رنگ کا لپ نہیں ہوتا تھا کسی اور رنگ کا لپ ہوتا تھا۔ سجدی غفرلہ)

امام طحاوی نے امام محمد بن الحسن کے حدیث معلیٰ سے استدلال کو رد کرنے کے لیے یہ کہا ہے کہ احرام ہر قسم کے سلعے ہوئے کپڑے پہننے کو اور خوشبو لگانے کو منع کرتا ہے اور شکار کرنے کو بھی منع کرتا ہے اور اس پر فقہاء کا اجماع ہے کہ جب کوئی شخص احرام باندھنے سے پہلے قیص پہنے پھر احرام باندھ لے اور وہ اسی طرح قیص پہنے ہوئے ہو تو اس کو قیص اتارنے کا حکم دیا جائے گا اور اگر اس نے قیص کو نہیں اتارا تو یہ ایسا ہوگا جیسے اس نے احرام باندھنے کے بعد مستقل قیص پہنی ہوئی ہے اور اس پر فدیہ واجب ہو جائے گا اسی طرح اگر اس نے بغیر احرام کی حالت میں شکار کیا اور اپنے ہاتھ سے شکار کو پکڑا ہوا ہے پھر اس نے احرام باندھ لیا تو اس کو حکم دیا جائے گا کہ اس شکار کو چھوڑ دے ورنہ ایسا ہوگا جیسے اس نے حالت احرام میں شکار کیا ہے اسی طرح محرم کے اوپر احرام باندھنے کے بعد خوشبو لگانا منع ہے جیسا کہ مذکور الصدر چیزوں میں تھا اور اگر اس نے احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگائی ہوئی ہو تو وہ اس کی مثل ہے جیسے اس نے احرام باندھنے کے بعد خوشبو لگائی ہوئی امام طحاوی کا کلام ہے۔

علامہ ابن بطلال کہتے ہیں: جن فقہاء نے احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگانے کو جائز کہا ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ خوشبودار لپ (کریم) اور زرد رنگ مردوں کو لگانا منع ہے خواہ وہ بغیر احرام کے ہو یا احرام باندھے ہوئے ہو اور جنہوں نے احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے سے منع کیا ہے ان کے نزدیک اس طرح نہیں ہے اور نبی ﷺ نے جو مرد کو زعفران لگانے سے منع کیا وہ اہل مدینہ کے نزدیک صرف حالت احرام میں منع ہے اور بغیر احرام کے مرد کو زعفران کا رنگ لگانا جائز ہے اور ان کے پاس اس مسئلہ پر دلائل ہیں جن کو ہم ان شاء اللہ ”کتاب اللباس“ میں ذکر کریں گے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۷۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے میں اختلاف ائمہ اور امام ابو حنیفہ کے موقف پر احادیث سے دلائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

احرام باندھتے وقت خوشبو کا استعمال کرنے میں اور احرام کے بعد خوشبو لگی رہنے کے مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض فقہاء نے اس سے منع کیا ہے اور اس کو مکروہ کہا ہے یہ فقہاء امام مالک اور امام محمد بن الحسن ہیں اور صحابہ میں حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عثمان بن ابی العاصؓ ہیں اور فقہاء تابعین میں عطاء اور الزہری ہیں اور دوسرے فقہاء نے ان کی مخالفت کی ہے اور اس کو جائز کہا ہے یہ فقہاء امام ابو حنیفہ اور امام شافعی ہیں ان کا استدلال حسب ذیل احادیث سے ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے اپنے ان دو ہاتھوں سے رسول اللہ ﷺ کے خوشبو لگائی جب آپ نے احرام باندھا اور جب آپ نے احرام اتارا طواف کرنے سے پہلے اور حضرت عائشہ نے اپنے دونوں ہاتھ پھیلائے۔

(صحیح البخاری: ۱۷۵۳، صحیح مسلم: ۱۱۸۹، سنن ابوداؤد: ۱۷۸۹، سنن نسائی: ۲۶۸۴)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: میں نے اپنے ان دونوں ہاتھوں سے حجۃ الوداع میں رسول اللہ ﷺ پر ذریعہ (ایک قسم کی خوشبو) لگائی احرام کھولتے وقت اور احرام باندھتے وقت۔ (صحیح البخاری: ۵۹۳۰، سنن ابوداؤد: ۱۷۴۵)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ گویا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ہاتھوں کے درمیان (مانگ میں) مشک کی چمک دیکھ رہی تھی اور اس وقت آپ احرام باندھے ہوئے تھے۔ (صحیح مسلم: ۱۱۹۰، سنن ابوداؤد: ۱۷۴۶)

حضرت معلیٰ کی حدیث میں جو مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں خوشبو (کالیپ یا کریم) دھونے کا حکم دیا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ انہوں نے اپنے کپڑوں پر زعفران کا لپ لگایا ہوا تھا اور مردوں کو زعفران کی خوشبو لگانے سے آپ نے منع فرمایا ہے حضرت

یعنی کا قصہ حیرانہ کے موقع کا ہے اور یہ بالاتفاق ۸ھ کا واقعہ ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث مذکور بالاتفاق حجۃ الوداع ۱۰ھ کے موقع کی ہے اور اس حدیث پر عمل کیا جاتا ہے جس کا تعلق آخری واقعہ سے ہو۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۱۹ دارالکتب العلمیہ ۱۴۲۱ھ)

خلاصہ یہ ہے کہ احرام باندھتے وقت بدن پر اور کپڑوں پر خوشبو لگانا جائز ہے خواہ وہ خوشبو بعد میں بھی باقی رہے البتہ زعفران اور زرد رنگ کی خوشبو کا لپ لگانا مردوں کے لیے ممنوع ہے خواہ وہ احرام باندھتے وقت لگائیں یا احرام باندھنے سے پہلے لگائیں اور احرام باندھنے کے بعد بالاتفاق خوشبو لگانا جائز نہیں ہے۔

وحی خفی کا ثبوت اور کسی مسئلہ کا فوراً جواب دینا ضروری نہیں ہے عالم کو چاہیے کہ وہ یقین حاصل کرنے کے بعد جواب دے اور دیگر مسائل

المہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ کبھی کوئی شرعی حکم وحی خفی یا وحی غیر متلو سے بھی ثابت ہوتا ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وحی کی دو قسمیں ہیں: وحی جلی اور وہ قرآن مجید ہے اور وحی خفی اور وہ سنت ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب عالم سے سوال کیا جائے تو اس کا فوراً جواب دینا ضروری نہیں ہے جب اس کے نزدیک اس کا جواب قطعی طور پر معلوم ہو جائے تب جواب دے جس طرح نبی ﷺ سے سوال کیا گیا کہ جو شخص عمرہ کا احرام باندھے اور اس کے کپڑوں پر خوشبو لگی ہو تو وہ کیا کرے؟ پس نبی ﷺ خاموش رہے اور وحی آنے کے بعد جواب دیا اسی طرح جب کسی عالم سے سوال کیا جائے اور اس کو جواب مستحضر نہ ہو تو وہ دینی کتب کا مطالعہ کر کے جواب دے۔

نبی ﷺ نے فرمایا: کپڑے کو تین مرتبہ دھوئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کسی چیز کو پاک کرنے کے لیے تین مرتبہ دھونا ضروری ہے۔

آپ نے فرمایا: تم عمرہ میں وہی کام کر دو جو حج میں کرتے ہو اس سے معلوم ہوا کہ عمرہ میں بھی سعی اور طواف ضروری ہے لہذا جب کوئی شخص حج تمتع یا حج قرآن کرے گا تو اس کو عمرہ اور حج کے لیے الگ الگ سعی اور طواف کرنے ہوں گے اور دونوں کے لیے ایک سعی اور ایک طواف کافی نہیں ہے۔ (شرح ابن بطال مع زیادة ج ۳ ص ۱۷۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

۱۸۔ بَابُ الطِّيبِ عِنْدَ الْاِحْرَامِ

وَمَا يَلْبَسُ اِذَا ارَادَ اَنْ يُّحْرِمَ

وَيَتَرَجَّلُ وَيَذْهَنُ

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَشْمُ الْمُسْحَرُمُ الرَّيْحَانَ وَيَنْظُرُ لِي الْمِرَاقَةَ وَيَتَذَاوِي بِمَا يَأْكُلُ الزَّيْتُ وَالسَّمْنُ۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: محرم ریحان (خوشبودار پھول) سونگھ سکتا ہے اور آئینہ میں دیکھ سکتا ہے اور کھانے کی چیزوں میں سے زیتون کے تیل اور گھی سے علاج کر سکتا ہے۔

اس تعلیق کی اصل حسب ذیل احادیث میں ہے:

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما محرم کے ریحان سونگھنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

(سنن بیہقی ج ۵ ص ۷۷۰ نشر المنان)

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: محرم کے آئینہ دیکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(معنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۹۹۳، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۸۳۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

الضحاک بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: جب محرم کے ہاتھ پھٹ جائیں تو وہ ان پر زیتون کا تیل لگائے یا گھی لگائے۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۰۷۷، مجلس علمی بیروت، معنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۹۲۱، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

وَقَالَ عَطَاءٌ يَتَخَتَّمُ وَيَلْبَسُ الْهِمِيَانِ.

اور عطاء نے کہا: محرم انگلی پہن سکتا ہے اور ہمیان باندھ سکتا ہے۔

ہے۔

اس تطیق کی اصل سنن دارقطنی: ۲۴۳۹۔ ج ۲ ص ۶۷۷ (دار المعرفہ، بیروت، ۱۴۲۲ھ) میں ہے۔

وَطَافَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَهُوَ مُحَرَّمٌ وَقَدْ حَزَمَ عَلَى بَطْنِهِ بِثَوْبٍ.

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حالت احرام میں طواف کیا اور ان کے پیٹ پر کپڑا باندھا ہوا تھا۔

اس کی اصل حسب ذیل حدیث ہے:

عطاء اور طاؤس بیان کرتے ہیں کہ ہم نے دیکھا کہ حضرت ابن عمر حالت احرام میں اپنی دونوں کوکھوں کے اوپر عمامہ باندھے ہوئے تھے۔ (معنف ابن ابی شیبہ: ۱۵۲۳۲، دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۴۱۶ھ)

وَلَمْ تَرَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِالنَّبَانِ بَأْسًا، لِلَّذِينَ يَرْتَحِلُونَ هُوَ ذَجَّهَا.

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نشان لوگوں کے لیے جانتا پہنتے میں کوئی حرج نہیں سمجھتی تھیں جو اونٹوں کی پشتوں پر ہودج باندھتے تھے۔

اس کی اصل اس حدیث میں ہے:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے حج کیا اور ان کے ساتھ کم عمر لڑکے تھے، وہ جب ہودج کو اونٹ پر باندھتے تو ان کے جسم سے کچھ ظاہر ہو جاتا تھا تو میں نے ان کو جانتا پہنتے کا حکم دیا، سو وہ حالت احرام میں جانتا پہنتے تھے، اس حدیث کو امام سعید بن منصور نے اپنی سند موصول کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۲۲)

۱۵۳۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَذَّهْنُ بِالنَّيْتِ لَدَ كُرْتِهِ لِبَرَاهِيمَ قَالَ مَا تَصْنَعُ بِقَوْلِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از منصور از سعید بن جبیر، انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما زیتون کا تیل لگاتے تھے، میں نے اس کا ابراہیم سے ذکر کیا تو انہوں نے کہا: تم ان کے اس قول کی کیا توجیہ کرو گے جو اس حدیث کے منافی ہے۔

۱۵۳۸ - حَدَّثَنِي الْأَسْوَدُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَتِي أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْصِ الطَّيِّبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ مُحَرَّمٌ.

اسود نے مجھ سے حدیث بیان کی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: گویا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے بالوں کے درمیان خوشبو کی چمک دیکھ رہی تھی اور آپ اس وقت احرام باندھے ہوئے تھے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۲۷۱ میں گزر چکی ہے۔

ان دونوں حدیثوں سے مراد یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے سے منع کرتے تھے، اس لیے وہ حالت احرام میں اپنے بالوں میں زیتون کا تیل لگاتے تھے جس میں خوشبو نہیں ہوتی تھی، ابراہیم نے اس پر یہ اعتراض کیا کہ ان کا یہ عمل

رسول اللہ ﷺ کے فعل کے خلاف ہے کیونکہ آپ احرام باندھتے وقت اپنے بالوں کی مانگ میں خوشبو لگاتے تھے جس کی چمک بعد میں بھی دکھائی دیتی تھی۔

۱۵۳۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كُنْتُ أُكْتَبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَخْرَائِهِ حِينَ يُحْرِمُ وَلِيُحِلَّهُ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از عبد الرحمن بن القاسم از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ وہ بیان کرتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے خوشبو لگاتی تھی جب آپ احرام باندھتے تھے اور جب آپ احرام کھولتے تھے بیت اللہ کا طواف کرنے سے پہلے۔

[اطراف الحدیث: ۱۷۵۴-۵۹۲۲-۵۹۳۰-۵۹۸۸] (صحیح مسلم: ۱۱۸۹، الرقم السلسل: ۲۷۷۸، سنن نسائی: ۲۶۸۵، سنن ابن ماجہ: ۲۹۲۶، مسند الحمیدی: ۲۱۰، المستطی: ۳۱۳، مسند ابویعلیٰ: ۴۷۱۲، صحیح ابن خزیمہ: ۲۵۸۲-۲۵۸۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۳، مسند احمد ج ۶ ص ۳۹ طبع قدیم، مسند احمد: ۲۴۱۶، ج ۴۰ ص ۱۳۶، مؤسسة الرسالة، بیروت، مسند الطحاوی: ۹۳۹۸)

احرام باندھتے وقت خوشبو لگانے کا استحباب

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یحییٰ خفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احرام باندھتے وقت خوشبو لگانا مستحب ہے خواہ بعد میں وہ خوشبو آتی رہے امام مالک کا اس میں اختلاف ہے وہ اس کو حرام کہتے ہیں اور وجوب فدیہ کے متعلق ان کے دو قول ہیں اس کی تفصیل صحیح البخاری: ۱۵۳۶ میں گزر چکی ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۲۶، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۷۲۰، ج ۳ ص ۲۹۵ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان حسب ذیل ہیں:

① احرام سے پہلے خوشبو لگانے میں مذاہب ائمہ ② احناف کی مؤید احادیث ③ محرم کے پھول سونگھنے میں مذاہب اربعہ ④ کیا ازواج مطہرات میں دنوں کی تقسیم نبی ﷺ پر واجب تھی؟ ⑤ جن ازواج سے نکاح اور رخصتی ہوئی ان کی تعداد ⑥ رسول اللہ ﷺ کے تعدد ازواج پر اعتراض کے جوابات۔

جس نے بال جما کر احرام باندھا

۱۹ - بَابُ مَنْ أَهْلًا مُلْبِدًا

بال جمانے کا مطلب یہ ہے کہ جس نے بالوں میں گوند کی شل کوئی چیز لگائی جس سے اس کے بال چمک کر جم جائیں تاکہ احرام کی حالت میں بکھر نہ سکیں۔

۱۵۴۰ - حَدَّثَنَا أَصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ مُلْبِدًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اصبح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے خبر دی از یونس از ابن شہاب از سالم از والد خود رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے سنا رسول اللہ ﷺ بالوں کو جمائے ہوئے لپیک پکار رہے تھے۔

[اطراف الحدیث: ۱۵۳۹-۵۹۱۳-۵۹۱۵] (صحیح مسلم: ۱۱۸۳، الرقم السلسل: ۲۷۶۵، سنن ابی داؤد: ۱۸۱۲، سنن نسائی: ۲۸۳۸، سنن کبریٰ: ۳۷۲۸، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۴، مسند احمد ج ۲ ص ۱۲۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۶۰۲۱، ج ۱۰ ص ۲۱۷، مؤسسة الرسالة، بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اصبح ابن الفرع ابو عبد اللہ مولیٰ عبد العزیز بن مردان و راق عبد اللہ بن وہب یہ ۲۲۶ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) عبد اللہ بن وہب (۳) یونس بن یزید (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) سالم بن عبد اللہ (۶) ان کے والد حضرت عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۲۷)

تلبیہ کے کلمات اور تلبید کا معنی

اس حدیث میں ”اہل“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: بلند آواز سے تلبیہ کہنا تلبیہ کے الفاظ یہ ہیں:

”لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ“۔

نیز اس حدیث میں ”مسلبًا“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: بال جمائے ہوئے یا بال چپکائے ہوئے۔ احرام باندھتے وقت اس خیال سے کہ بال بکھرنے نہ پائیں اور پریشان نہ ہوں یا ان میں گرد و غبار نہ سمائے جس سے جوئیں پڑنے کا اندیشہ ہو بالوں کو گوند یا کسی اور چپکانے والی چیز سے (جیسے آج کل بالوں کو Gel سے چپکایا جاتا ہے) جمالیتے ہیں اس کو تلبید کہتے ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے شہد سے اپنے بالوں کو چپکایا۔ (سنن ابوداؤد: ۱۷۳۸)

محرم کے لیے بالوں کو چپکانے میں مذاہب ائمہ اور امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلیل

علامہ بدرالدین محمود بن عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ بالوں کو جمانا مستحب ہے جو چاہے بالوں کو جمائے اور جو چاہے ترک کر دے اور جو بالوں کو چپکائے اس پر لازم ہے کہ وہ بالوں کو منڈوائے کیونکہ نبی ﷺ نے بالوں کو منڈوایا تھا۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۱۸۰)

حضرت عمر اور ابن عمر رضی اللہ عنہما بال چپکانے والوں کو بال منڈوانے کا حکم دیتے تھے یہی امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور جمہور فقہاء کا قول ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے یہ کہا ہے کہ جس نے بال چپکائے یا مینڈھیاں بنائیں تو اگر اس نے بال کاٹ لیے اور ان کو منڈوایا نہیں تو یہ بھی اس کے لیے کافی ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے تھے: جس نے اپنے بالوں کو چپکایا یا گچھا بنایا یا مینڈھیاں بنائیں تو اگر اس نے بال موٹنے کی نیت کی تھی تو بال موٹ لے اور اگر اس نے بال موٹنے کی نیت نہیں کی تھی تو چاہے تو بال موٹ لے اور اگر چاہے تو بال کاٹ لے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ امام ابن عدی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے احرام کے لیے اپنے بالوں کو چپکایا اس پر بالوں کو منڈانا واجب ہے۔

(الکامل لابن عدی ج ۳ ص ۱۳۸۲ طبع قدیم۔ ج ۵ ص ۲۷۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۸ھ)

میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی عبد اللہ بن رافع ہے اور وہ ضعیف ہے اور امام دارقطنی نے کہا ہے کہ وہ قوی نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۲۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱ھ)

مسجد ذوالحلیفہ کے

پاس تلبیہ پڑھنا

۲۰ - بَابُ الْإِهْلَالِ عِنْدَ

مَسْجِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ

۱۵۴۱ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا (ح) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ يَقُولُ مَا أَهْلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مِنْ عِنْدِ الْمَسْجِدِ يَعْنِي مَسْجِدَ ذِي الْحُلَيْفَةِ. [طرف الحديث: ۲۷۷۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے سالم بن عبد اللہ سے سنا انہوں نے کہا: میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا (ح) اور ہمیں عبد اللہ بن مسلم نے حدیث بیان کی از امام مالک از موسیٰ بن عقبہ از سالم بن عبد اللہ وہ کہتے ہیں کہ انہوں نے اپنے والد رضی اللہ عنہ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صرف مسجد کے پاس احرام باندھا یعنی مسجد ذوالحلیفہ کے پاس۔

(صحیح مسلم: ۱۱۸۶، سنن ابوداؤد: ۱۷۷۱، سنن ترمذی: ۸۱۸، سنن نسائی: ۲۷۵۶، مسند الحمیدی: ۶۵۹، صحیح ابن خزیرہ: ۲۶۱۱، المعجم الکبیر: ۱۳۱۶، سنن بیہقی ج ۵ ص ۳۸، سنن کبریٰ: ۳۷۳۹، مسند احمد ج ۲ ص ۱۰، طبع قدیم مسند احمد: ۳۵۷۰، ج ۸ ص ۱۷۷، مؤسسۃ الرسالۃ: بیروت، مسند الطحاوی: ۴۱۰۷)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: نبی ﷺ نے صرف مسجد ذوالحلیفہ کے پاس احرام باندھا۔

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

نبی ﷺ کے احرام باندھنے کی جگہ میں فقہاء کا اختلاف

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ نے جس جگہ سے احرام باندھا اس میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض فقہاء نے کہا: آپ نے مسجد ذوالحلیفہ کے پاس سے احرام باندھا ہے اور دوسرے فقہاء نے کہا: مسجد سے نکلنے کے بعد جب آپ کی سواری سیدھی کھڑی ہوگئی اس وقت آپ نے احرام باندھا حضرت ابن عمر، حضرت انس، حضرت ابن عباس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم سے اسی طرح مروی ہے اور دوسرے فقہاء نے کہا: آپ نے اس وقت احرام باندھا جب آپ مقام بیداء پر آئے۔

امام طحاوی کہتے ہیں: بعض علماء نے ان کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ ہو سکتا ہے آپ نے مقام بیداء سے احرام باندھا ہو اور اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ آپ کا قصد یہ تھا کہ اس جگہ احرام باندھنا دوسری جگہوں پر احرام باندھنے سے افضل تھا کیونکہ ہم نے دیکھا ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے حج میں کئی افعال ایسی جگہوں پر کیے جو ان جگہوں کی فضیلت کی وجہ سے نہیں تھے جیسے نبی ﷺ منیٰ سے واپسی میں وادی محصب میں ٹھہرے اور یہ اس وجہ سے نہیں تھا کہ وادی محصب میں ٹھہرنا سنت تھا لیکن یہ کسی اور وجہ سے تھا اسی طرح آپ کا مقام بیداء پر احرام باندھنا اس وجہ سے نہیں تھا کہ وہاں احرام باندھنا سنت تھا جب کہ بعض علماء نے اس کا انکار کیا ہے کہ آپ نے مقام بیداء سے احرام باندھا تھا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ تمہارا بیداء وہ ہے جس کا تم رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ باندھتے ہو رسول اللہ ﷺ نے صرف مسجد کے پاس احرام باندھا ہے یعنی مسجد ذوالحلیفہ کے پاس۔

(موطا امام مالک۔ کتاب الحج: ۳۰۔ ج ۱ ص ۲۱۵، المکتبۃ الوطنیہ: بیروت)

بیدار: مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک ہم دار میدان ہے۔ (معجم البلدان اردو ص ۷۷)
 جنہوں نے کہا ہے کہ آپ نے احرام اس وقت باندھا تھا جب آپ سواری پر سوار ہو گئے تھے۔
 ان کا استدلال اس حدیث سے ہے:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مسجد ذوالحلیفہ میں نماز پڑھتے تھے پھر آپ مسجد سے نکل کر سواری پر سوار ہوتے اور جب آپ کی سواری سیدھی ہو جاتی تو آپ احرام باندھتے۔
 (موطأ امام مالک۔ کتاب الحج: ۳۲۔ ج ۱ ص ۲۱۵، المسند التوفیقیہ: بیروت)

نبی ﷺ کے حج کا احرام باندھنے میں اختلاف کا منشاء

پس جب علماء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہوا تو ہم نے غور کیا کہ ان کا منشاء اختلاف کیا ہے؟ سو امام ابن اسحاق نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ مجھے اس پر تعجب تھا کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کا نبی ﷺ کے حج کا احرام باندھنے میں اختلاف کیوں ہے؟ حضرت ابن عباس نے کہا: مجھے تمام لوگوں سے زیادہ اس کا علم ہے، رسول اللہ ﷺ حج کرنے کے لیے نکلے آپ نے مسجد ذوالحلیفہ میں نماز پڑھ کر حج کا احرام باندھ لیا، جب صحابہ نے آپ کے تلبیہ پڑھنے کو سنا تو انہوں نے اس کو محفوظ کر لیا، پھر جب آپ کی اونٹنی سیدھی ہو گئی تو آپ نے پھر تلبیہ پڑھا، اس کو ان صحابہ نے سن لیا جنہوں نے پہلی مرتبہ آپ کے احرام باندھنے کا مشاہدہ نہیں کیا تھا کیونکہ صحابہ متفرق طور پر آ رہے تھے پھر رسول اللہ ﷺ روانہ ہو گئے حتیٰ کہ جب البیداء کی بلندی پر پہنچے تو آپ نے پھر تلبیہ پڑھا اور اس کو بعض ان صحابہ نے دیکھ لیا جنہوں نے پہلی اور دوسری بار آپ کو تلبیہ پڑھتے ہوئے نہیں سنا تھا، پس صحابہ میں سے ہر فریق نے آپ کے احرام باندھنے کی اس جگہ سے روایت کی جس جگہ سے انہوں نے آپ کو احرام باندھتے ہوئے سنا تھا، لیکن رسول اللہ ﷺ نے صرف اس جگہ احرام باندھا تھا جس جگہ آپ نے مسجد ذوالحلیفہ میں نماز پڑھی تھی۔

(سنن ابوداؤد: ۱۷۷۰)

پس حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کر دیا کہ رسول اللہ ﷺ کے حج کے احرام باندھنے کی جگہوں میں اختلاف کس وجہ سے ہے اور نبی ﷺ نے اپنے حج کے احرام باندھنے کی ابتداء اس جگہ سے کی تھی جس جگہ آپ نے مسجد ذوالحلیفہ میں نماز پڑھی تھی، سو جو شخص حج کا احرام باندھنے کا ارادہ کرے وہ دو رکعت نماز پڑھے پھر اس کے بعد احرام باندھے اور یہ جمہور علماء کا قول ہے۔

امام طحاوی فرماتے ہیں: یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا مذہب ہے۔

(شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۱۸۷-۱۸۳، ملخصاً قدیمی کتب خانہ کراچی)

علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ جس شخص نے احرام باندھنے سے پہلے دو رکعت نماز نہیں پڑھی، اس کا احرام باندھنا بھی صحیح ہے کیونکہ حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا حالت نفاس میں تھیں تو نبی ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ وہ غسل کر کے احرام باندھ لیں اور ظاہر ہے کہ حالت نفاس والی عورت ظاہرہ نہیں ہے اور بغیر طہارت کے نماز نہیں ہوتی۔

(شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۸۲-۱۸۱، دار الکتب العلمیہ: بیروت ۱۳۲۳ھ)

نبی ﷺ کے حج کا احرام باندھنے میں مذاہب ائمہ

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ امام طحاوی کی پوری عبارت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:
 امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور ان کے اصحاب کا یہی قول ہے کہ نبی ﷺ نے مسجد

ذوالحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھ کر اسی جگہ حج کا احرام باندھا تھا اور الاذاعی عطاء اور قنادر نے کہا کہ البیداء میں احرام باندھنا مستحب ہے اور البکری نے کہا: یہ البیداء ذوالحلیفہ کے دو پہاڑوں کے اوپر ہے جو شخص اس وادی سے چڑھتا ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۲۳۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۷۱۶- ج ۳ ص ۲۹۱ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① نبی ﷺ کے احرام باندھنے کی جگہ میں اختلاف روایات ② رکن یمانی کی تعظیم کی وجہ ③ احرام کے لباس کو رنگنے کا جواز ④ خضاب کا حکم۔

۲۱ - بَابُ مَا لَا يَلْبَسُ

الْمُحْرَمُ مِنَ الثِّيَابِ

محرم کون سے کپڑے نہ پہنے

اس باب میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ محرم کس قسم کا لباس نہ پہنے خواہ اس کا احرام حج کا ہو یا عمرہ کا، نیز حج افراد کا ہو یا تمتع کا ہو یا قرآن کا ہو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! محرم کس قسم کے کپڑے پہنے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ قمیص نہ پہنے اور عمامہ نہ پہنے اور شلوار نہ پہنے نہ کن ٹوپ (کان زحائپے والی ٹوپی) نہ موزے نہ مگر یہ کہ جس شخص کو جوتے نہ ملیں تو وہ موزے پہن لے اور موزوں کو ٹخنوں کے نیچے تک کاٹ لے اور وہ کپڑے نہ پہنے جن کو زعفران یا زرد رنگ سے رنگا گیا ہو۔

۱۵۴۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرَمُ مِنَ الثِّيَابِ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَلْبَسُ الْقُمُصَ وَلَا الْعَمَامَةَ وَلَا السَّرَاوِيكَ وَلَا الْبُرَائِسَ وَلَا الْخِفَافَ إِلَّا أَحَدٌ لَا يَجِدُ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسْ خُفَّيْنِ وَلْيَقْضِ عَنْهُمَا اسْفَلًا مِنَ الْكَعْبَيْنِ وَلَا تَلْبَسُوا مِنَ الثِّيَابِ شَيْئًا مِثْلَ الزَّعْفَرَانِ أَوْ وَرْسٍ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴ میں گزر چکی ہے۔

۲۲ - بَابُ الرُّكُوبِ وَالْإِدْتِدَافِ

فِي الْحَجِّ

حج میں سواری پر بیٹھنا اور کسی کو اپنے

پیچھے سواری پر بٹھانا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہب بن جریر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں میرے والد نے حدیث بیان کی از یونس الايلي از الزهري از عبید اللہ بن عبد اللہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ عرقات سے مزدلفہ تک سواری پر رسول اللہ ﷺ کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے پھر

۱۵۴۳، ۱۵۴۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ الْأَيْلِيِّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ أُسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ رَدَفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَةَ إِلَى الْمُزْدَلِفَةِ ثُمَّ ارْدَفَ

الْفَضْلُ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ إِلَى مَنَى قَالَ فَيَكْلَاهُمَا قَالَ الْمَزْدَلِفَةُ إِلَى مَنَى قَالَ فَيَكْلَاهُمَا قَالَ لَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُ حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعُقَبَةِ. [اطراف الحديث: ۱۶۸۵-۱۶۸۷-۱۶۸۸]

مزدلفہ سے منیٰ تک آپ نے حضرت الفضل رضی اللہ عنہ کو اپنے پیچھے بٹھا لیا پھر آپ نے ان دونوں کو اپنے پیچھے بٹھا لیا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: پھر آپ مسلسل تلبیہ پڑھتے رہے حتیٰ کہ آپ نے جمرہ عقبہ پر کنکریاں ماریں۔

(صحیح مسلم: ۱۲۸۱، الرقم المسلسل: ۳۰۳۵، سنن ابن ماجہ: ۳۰۳۰، سنن نسائی: ۳۰۷۷، سنن کبریٰ: ۳۰۸۶، مسند ابویعلیٰ: ۶۷۷، المسجم الکبیر: ۷۰۳-۷۷۷-۷۷۸، ج ۱۸، مسند احمد ج ۱ ص ۲۱۳ طبع قدیم، مسند احمد: ۱۸۳۱، ج ۳ ص ۳۳۱، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، جامع المسانید لابن جوزی: ۲۹۶۳، مکتبۃ الرشدریاض، ۱۳۲ھ)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تذکرہ کیا جا چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضرت اسامہ اور حضرت الفضل سواری پر رسول اللہ ﷺ کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے۔

سواری پر بیٹھ کر حج کرنے کی فضیلت

المہلب نے بیان کیا کہ سواری پر سواری ہو کر حج کرنا پیدل حج کرنے سے افضل ہے اس کی تفصیل اس سے پہلے صحیح البخاری: ۱۵۱۶-۱۵۱۳ میں گزر چکی ہے (الحمد للہ رب العالمین! ضعف نے بھی سواری پر سواری ہو کر ۱۹۹۴ء میں حج کیا تھا)۔

نیز اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ عالم اپنے پیچھے سواری پر اپنے شاگرد اور خادم کو سوار کر لے اور اس میں بڑے آدمی اور استاذ کے لیے تواضع کرنے کا اور ادب کرنے کا ثبوت ہے کہ حضرت اسامہ اور حضرت الفضل رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سواری پر بیٹھے۔ (شرح ابن بطال ج ۴ ص ۱۸۶، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ۱۳۲۳ھ)

محرم کپڑوں، چادروں اور تہ بندوں

۲۳ - بَابُ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ

پر مشتمل جو لباس پہنے

الْثِيَابِ وَالْأَرْدِيَةِ وَالْأُزُرِ

وَلَبَسَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا الثِّيَابَ الْمُعَصْفَرَةَ وَهِيَ مُحْرِمَةٌ وَقَالَتْ لَا تَلْبَسُ وَلَا تَبْرُقُ وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا يُوْرَسُ وَلَا زَعْفَرَانٍ

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حالت احرام میں کم رنگ میں رنگے ہوئے کپڑے پہنے اور وہ فرماتی تھیں کہ عورت نقاب نہ ڈالے اور برقع نہ پہنے اور ایسا کپڑا نہ پہنے جس سے سرخ یا زرد رنگ جھڑ رہا ہو۔

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کو سند موصول کے ساتھ امام سعید بن منصور نے روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۳۸)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے احرام میں دستاں اور نقاب پہننے سے منع فرمایا اور ان کپڑوں کے پہننے سے منع فرمایا جن سے سرخ رنگ یا زعفران جھڑ رہی ہو اس کے بعد وہ جس رنگ کے کپڑے چاہے پہنے خواہ زرد ہو یا ریشم ہو یا زیور ہوں یا شلوار ہو یا قمیص ہو یا سوزے ہوں۔ (سنن ابوداؤد: ۱۸۲۷)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا: میں زرد رنگ کے کپڑوں کو خوشبودار نہیں سمجھتا۔

اس تعلق کو امام شافعی نے سند موصول کے ساتھ روایت کیا۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۳۸)

وَلَمْ تَرَ عَائِشَةَ بَاسًا بِالْحُلِيِّ وَالْثَوْبِ الْأَسْوَدِ
وَالْمُورَدِ وَالْخُفِّ لِلْمَرْأَةِ.
اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا عورت کے لیے زیور اور سیاہ اور گلابی
کپڑے اور موزے پہننے میں کوئی حرج نہیں سمجھتی تھیں۔

اس تعلق کی اصل سنن بیہقی ج ۵ ص ۵۲ میں ہے۔

علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ عورت تمام سلعے ہوئے کپڑے اور موزے پہن سکتی ہے اور چہرے کے علاوہ
اس کے لیے سر اور بالوں کو ڈھانپنا جائز ہے اور وہ اپنے چہرہ پر کوئی کپڑا لٹکا سکتی ہے تاکہ اپنے چہرہ کو مردوں کی نگاہوں سے بچائے
فاطمہ بنت منذر سے روایت ہے کہ ہم محرمات تھیں اور ہم حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کے ساتھ اپنے چہروں کو ڈھانپتی تھیں (یعنی
کوئی کپڑا لٹکا کر)۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۳۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ لَا بَأْسَ أَنْ يُبَدَلَ ثِيَابُهُ.
اور ابراہیم نے کہا کہ محرم کے کپڑے تبدیل کرنے میں کوئی
حرج نہیں ہے۔

اس تعلق کو امام ابو بکر نے سند موصول کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۳۹)

۱۵۴۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ قَالَ
حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ
عُقْبَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي كُرَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ انْطَلَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ بَعْدَ مَا تَرَجَّلَ وَادَّهَنَ
وَلَبَسَ إِزَارَهُ وَرِدَاءَهُ هُوَ وَأَصْحَابُهُ فَلَمَّ يَتَنَّهُ عَنْ
شَيْءٍ مِنَ الْأَرْدِيَةِ وَالْأَزْرِ ثَلَبَسُ إِلَّا الْمَرْغَرَةَ الَّتِي
تُرَدُّ عَلَى الْجِلْدِ فَأَصْبَحَ بِدَى الْحُلَيْفَةِ رَكِبَ
رَاحِلَتَهُ حَتَّى اسْتَوَى عَلَى الْبَيْدَاءِ أَهْلٌ هُوَ
وَأَصْحَابُهُ وَقُلَّةٌ بَدَنَتُهُ وَذَلِكَ لِخَمْسٍ بَقِيْنَ مِنْ
ذِي الْقَعْدَةِ فَتَدِيمَ مَكَّةَ لِأَرْبَعِ لَيَالٍ خَلَوْنَ مِنْ ذِي
الْحِجَّةِ فَطَافَ بِالْبَيْتِ وَسَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ
وَلَمْ يَحِلَّ مِنْ أَجْلِ بُدْنِهِ لِأَنَّهُ قَلَدَهَا ثُمَّ نَزَلَ بِأَعْلَى
مَكَّةَ عِنْدَ الْحَجُّونِ وَهُوَ مُهَلٌّ بِالْحَجِّ وَلَمْ يَقْرَبِ
الْكَعْبَةَ بَعْدَ طَوَافِهِ بِهَا حَتَّى رَجَعَ مِنْ عَرَفَةَ وَأَمَرَ
أَصْحَابَهُ أَنْ يَطُوفُوا بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ
يَقْصِرُوا مِنْ رُؤُوسِهِمْ ثُمَّ يَحِلُّوا وَذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ
مَعَهُ بَدَنَةٌ قَلَدَهَا وَمَنْ كَانَتْ مَعَهُ امْرَأَتُهُ فَهِيَ لَهُ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن ابی بکر المقددی
نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں فضیل بن سلیمان نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: مجھے کریب نے خبر دی از حضرت عبد اللہ بن
عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے کنگھی کی اور تیل
لگایا اور اپنا تہ بند باندھا اور چادر اوڑھی اس کے بعد آپ اور آپ
کے اصحاب مدینہ سے نکلے پس آپ نے چادروں اور تہ بندوں
میں سے کسی چیز کے پہننے سے منع نہیں فرمایا سوا اس کے کہ جو کپڑا
زعفران سے رنگا ہوا ہو اور وہ زعفران بدن پر جھڑ رہی ہو پس صبح
آپ ذوالحلیہ پہنچے اپنی سواری پر سوار ہوئے حتیٰ کہ مقام البیداء
پر آپ نے اور آپ کے اصحاب نے احرام باندھا اور اپنی اونٹنی
کے گلے میں ہار ڈالا اس دن ذوالقعدہ کے مہینہ کے پانچ دن باقی
تھے جب آپ مکہ پہنچے تو ذوالحجہ کے چار دن گزر چکے تھے پھر آپ
نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کی اور
چونکہ آپ نے اپنی قربانی کے اونٹ میں ہار ڈال دیا تھا اس لیے
آپ نے احرام نہیں کھولا پھر آپ مکہ کے بالائی حصہ میں حجون پہاڑ
کے پاس اونٹ سے اترے اس وقت آپ حج کا تلبیہ پڑھ رہے
تھے پھر آپ کعبہ کا طواف کرنے کے بعد کعبہ کے قریب نہیں

حَلَالٌ وَالطَّيِّبُ وَالْيَتَابُ. [اطراف الحدیث: ۱۶۲۵-۱۷۳۱]

گئے حتیٰ کہ آپ میدانِ عرفات سے واپس آئے اور آپ نے اپنے اصحاب کو یہ حکم دیا کہ وہ بیت اللہ کا طواف کریں اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کریں (دوڑیں) پھر اپنے سروں کے بال کاٹ کر احرام کھول دیں اور یہ حکم ان اصحاب کے لیے تھا جن کے ساتھ قربانی کا اونٹ نہیں تھا جس کے گلے میں ہار ہو اور جس صحابی کے ساتھ اس کی بیوی تھی وہ اس کے لیے حلال ہو گئی تھی اور اس کے لیے خوشبو لگانا اور سلعے ہوئے کپڑے پہننا بھی حلال ہو گیا تھا۔

۱۰ اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

اس حدیث کے رجال کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: پس آپ نے چادروں اور تہ بندوں میں سے کسی چیز کے پہننے سے منع نہیں فرمایا۔

نبی ﷺ کے حج قرآن کا ثبوت

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یحییٰ متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ نے حج قرآن کیا تھا کیونکہ آپ نے ایک سفر میں عمرہ اور حج کو جمع کیا تھا اور یہ قرآن کی صفت ہے اور قرآن افراد جمع سے افضل ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۴۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

رنگ دار کپڑے کا احرام پہننے کی تحقیق

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متونی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب نے کہا ہے کہ مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ محرم صرف چادر اور تہ بند پہنے گا اور سلعے ہوئے کپڑے نہیں پہنے گا کیونکہ سلعے ہوئے کپڑے تعیش کی علامت ہیں اللہ یہ چاہتا ہے کہ اس کے بندے اس کے پاس غبار آلود نکھرے ہوئے بالوں کے ساتھ آئیں اور ان پر تواضع اور انکسار کے آثار ہوں اسی وجہ سے نبی ﷺ نے ایسے کپڑے پہننے سے منع فرمایا ہے جو درس یا زعفران سے رنگے ہوئے ہوں کیونکہ ان میں خوشبو ہوتی ہے اور اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ خوشبو والا لباس محرم کے لیے پہننا ممنوع ہے۔

محرم کے لیے زرد رنگ کے کپڑے پہننے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے حضرت جابرؓ حضرت ابن عمرؓ حضرت عائشہؓ اور حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ رضی اللہ عنہم نے اس کو جائز کہا ہے اور القاسم عطاء اور ربیعہ کا بھی یہی قول ہے امام مالک نے کہا ہے کہ زرد رنگ خوشبو نہیں ہے اور انہوں نے اس کو محرم کے لیے مکروہ کہا ہے کیونکہ زرد رنگ جلد اور بدن پر جھڑتا ہے۔

(عالمنا امام مالک کے زمانہ میں زرد رنگ کچا ہوتا ہوگا جو بدن اور جلد پر جھڑتا ہوگا آج زرد رنگ کے لباس کا رنگ نہیں جھڑتا)۔ اگر اس نے زرد رنگ کا احرام پہنا تو اس نے بُرا کیا لیکن اس پر فدیہ نہیں ہے اور یہی امام شافعی کا قول ہے۔ ابو ثور نے کہا: ہم زرد رنگ کے احرام کو مکروہ کہتے ہیں کیونکہ نبی ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے نہ اس وجہ سے کہ وہ خوشبو ہے اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے رنگے ہوئے کپڑوں کے لباس کو مکروہ کہا ہے۔

امام ابو حنیفہ اور الثوری نے کہا ہے کہ زرد رنگ خوشبو ہے اور اس میں فدیہ ہے علامہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ انہوں نے رنگے

ہوئے احرام سے تادیبا منع کیا ہے تاکہ وہ لوگ رنگا ہوا احرام نہ باندھیں جن کی اقتداء کی جاتی ہے اور نادائق فحش دھوکا کھائے اور وہ زور رنگ اور زعفران میں رنگے ہوئے کپڑے میں تمیز نہ کرے اور یہ نادائق لوگوں کے لیے درس اور زعفران میں رنگے ہوئے احرام باندھنے کا ذریعہ بن جائے حالانکہ درس اور زعفران سے رنگے ہوئے احرام سے نبی ﷺ نے منع فرمایا ہے (درس ایک جڑی بوٹی ہے جس سے رنگنے کے بعد خوشبو آتی ہے)۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت طلحہ بن عبید اللہ کو رنگا ہوا احرام پہنے دیکھا تو فرمایا: اے طلحہ! یہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا: اے امیر المؤمنین! یہ نیالارنگ ہے، حضرت عمر نے فرمایا: تم لوگوں کی اقتداء کی جاتی ہے اگر کسی نادائق فحش نے یہ احرام دیکھا تو وہ کہے گا: میں نے حضرت طلحہ کو رنگا ہوا احرام پہنے دیکھا تھا۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۸۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

جس نے صبح تک رات

ذوالحلیفہ میں گزاری

۲۴ - بَابُ مَنْ بَاتَ بِبَدْيِ

الْحُلَيْفَةِ حَتَّى أَصْبَحَ

یعنی جب کوئی شخص مدینہ منورہ سے حج کرنے کے لیے جائے تو اس کے لیے ذوالحلیفہ میں رات گزارنا جائز ہے۔

اس قول کو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے۔

قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(صحیح البخاری: ۱۵۳۳)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے محمد بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن المنکدر نے حدیث بیان کی از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے مدینہ میں چار رکعت نماز پڑھی اور ذوالحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ نے وہیں رات گزاری حتیٰ کہ ذوالحلیفہ میں صبح کی پھر جب آپ سوار ہو گئے اور سواری سیدھی ہوئی تو آپ نے تہیہ پڑھا۔

۱۵۴۶ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَبَدْيِ الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ بَاتَ حَتَّى أَصْبَحَ بِبَدْيِ الْحُلَيْفَةِ فَلَمَّا رَكِبَ رَاحِلَتَهُ وَاسْتَوَتْ بِهِ أَهْلًا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۸۹ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از ابی قلابہ از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے مدینہ میں ظہر کی چار رکعت نماز پڑھی اور عصر کی نماز ذوالحلیفہ میں دو رکعت پڑھی اور میرا گمان ہے کہ آپ نے صبح تک وہاں رات گزاری۔

۱۵۴۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَصَلَّى الْعَصْرَ بِبَدْيِ الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ قَالَ وَأَحْبَبُهُ بَاتَ بِهَا حَتَّى أَصْبَحَ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۰۸۹ میں گزر چکی ہے۔

۲۵ - بَابُ رَفْعِ الصَّوْتِ بِالْأَهْلَالِ

۱۵۴۸ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ الظُّهْرَ أَرْبَعًا وَالْعَصْرَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ وَسَمِعْتُهُمْ يَصْرُخُونَ بِهِمَا جَمِيعًا.

بلند آواز سے تلبیہ (اللّٰهُمَّ لَبِیک) پڑھنا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان
کی از ایوب از ابی قلابہ از حضرت انس رضی اللہ عنہ وہ بیان کرتے
ہیں کہ نبی ﷺ نے مدینہ میں ظہر کی چار رکعت نماز پڑھی اور عصر
کی دو رکعت میں دو رکعت نماز پڑھی اور میں نے سنا: لوگ حج اور
عمرہ دونوں کا پکار کر نام لے رہے تھے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۰۸۹ میں گزر چکی ہے۔

۲۶ - بَابُ التَّلْبِيَةِ

۱۵۴۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ تَلْبِيَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ.

تلبیہ ("اللّٰهُمَّ لَبِیک" کہنا)
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع
از عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
کا تلبیہ یہ تھا: میں حاضر ہوں! اے اللہ! میں حاضر ہوں! میں حاضر
ہوں! تیرا کوئی شریک نہیں ہے! میں حاضر ہوں! بے شک ہر حمد تیرے
لیے ہر حال میں ہے اور ہر نعمت تیری دی ہوئی ہے اور ہر ملک تیرا
ہے! تیرا کوئی شریک نہیں ہے۔

(صحیح مسلم: ۱۱۸۳، الرقم السلسل: ۲۷۶۵، سنن ابوداؤد: ۱۸۱۲، سنن ترمذی: ۸۲۱، سنن نسائی: ۱۷۴۹، سنن ابویعلیٰ: ۵۶۹۴، سنن ابوداؤد: ۱۸۳۸، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۲۶-۲۲۵، سنن کبریٰ: ۳۷۳۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۴۴، مسند احمد ج ۳ ص ۲، طبع قدیم مسند احمد: ۳۴۵۷، ج ۸ ص ۲۵-۲۴، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، مسند الحمادی: ۴۱۳۴)

تلبیہ کا معنی

عبد ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال، اہل قرطبی متروکی ۳۴۹ھ لکھتے ہیں:
المہلب نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو چونکہ یہ حکم دیا تھا کہ وہ حج کا اعلان کریں اس لیے تلبیہ پڑھ کر
حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اس دعوت پر لبیک کہی جاتی ہے۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ بنا کر فارغ ہو گئے تو آپ کو حکم دیا گیا کہ آپ
لوگوں میں حج کا اعلان کیجئے، حضرت ابراہیم نے عرض کیا: اے میرے رب! میری آواز کیسے پہنچے گی؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: آپ
اعلان کیجئے، آپ کی آواز پہنچانا میرے ذمہ ہے، تب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پکار کر کہا: اے لوگو! تم پر اللہ تعالیٰ کے اس گھر پر آنا
فرض کر دیا گیا ہے تو اس کو تمام آسمان اور زمین والوں نے سنا، کیا تم نہیں دیکھتے کہ زمین کی ہر طرف سے لوگ جوق درجوق "اللّٰهُمَّ
لَبِیک" کہتے ہوئے آتے ہیں۔

تلبیہ پڑھنے کا شرعی حکم

سفیان ثوری اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ تلبیہ پڑھنا حج کے ارکان میں سے ایک رکن ہے، مگر امام ابو حنیفہ کے نزدیک باقی اذکار بھی تلبیہ کے قائم مقام ہو سکتے ہیں جیسے ”اللہ اکبر“ سبحان اللہ، لا الہ الا اللہ اور امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک احرام باندھنا تلبیہ کے قائم مقام ہے اور امام مالک کے نزدیک تلبیہ کے ترک کرنے سے دم لازم ہے اور امام شافعی کے نزدیک اس پر دم نہیں ہے اور اسماعیل بن اسحاق نے کہا: احرام باندھتے وقت تلبیہ پڑھنا ایسے ہے جیسے نماز پڑھنے کے لیے تکبیر پڑھنا کیونکہ کوئی شخص تکبیر پڑھے بغیر نماز میں داخل نہیں ہو سکتا اسی طرح تلبیہ پڑھے بغیر احرام میں داخل نہیں ہو سکتا اور اگر اس نے تلبیہ نہیں پڑھا اور احرام باندھتے وقت یہ کہا: میں نے عمرہ کا احرام باندھا ہے یا حج کا احرام باندھا ہے تب بھی وہ محرم ہو جائے گا۔

تلبیہ میں اضافہ کرنے کے متعلق اختلاف فقہاء

علماء کا اس پر اجماع ہے کہ تلبیہ کے یہی الفاظ ہیں اور ان الفاظ پر اضافہ کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے امام شافعی نے کہا ہے کہ افضل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پڑھے ہوئے تلبیہ پر اقتصار کیا جائے مگر اس پر یہ اضافہ کر سکتا ہے: ”لیک الہ الحق“ کیونکہ اس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے۔

امام مالک نے کہا ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کے پڑھے ہوئے تلبیہ پر اقتصار کیا جائے تو یہ مستحسن ہے اور اگر اس پر اضافہ کیا تب بھی مستحسن ہے امام ابو حنیفہ ثوری امام احمد اور ابو ثور کا بھی یہی قول ہے انہوں نے کہا ہے کہ وہ جن الفاظ کا اضافہ کرنا چاہے کر سکتا ہے اور انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے:

امام مالک نے از تابع از ابن عمر رضی اللہ عنہما اس میں یہ اضافہ کرتے تھے: ”لیک وسعدیک والرغباء الیک والعمل“۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگ اس میں یہ اضافہ کرتے تھے: ”لیک ذا المعارج“ حضرت انس رضی اللہ عنہ اپنے تلبیہ میں کہتے تھے: ”لیک حقا حقا“۔

(شرح ابن بطال ج ۴ ص ۱۹۳-۱۹۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۷۰- ج ۳ ص ۲۸۵ پر مذکور ہے اس کی شرح میں حسب ذیل عنوان ہیں:

① اہمال کا لغوی اور شرعی معنی ② تلبیہ کے حکم میں مذاہب ائمہ ③ تلبیہ کے اوقات اور احکام۔

۱۵۵۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي عَطِيَّةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ تَابَعَهُ أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ وَقَالَ شُعْبَةُ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ سَمِعْتُ خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي عَطِيَّةَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یونس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی از الاعمش از عمارہ از ابو عطیہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: میں خوب جانتی ہوں کہ نبی ﷺ کیسے تلبیہ کہتے تھے آپ کہتے: ”لیک اللهم لیك لیك لا شريك لك لیك ان الحمد والنعمة لك“۔ سفیان ثوری کی متابعت ابو معاویہ نے کی ہے از الاعمش اور شعبہ نے کہا: ہمیں سلیمان نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے خثیمہ سے سنا از ابی عطیہ انہوں نے کہا: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے۔

۲۷۔ بَابُ التَّحْمِيدِ وَالتَّسْبِيحِ وَالْتَكْبِيرِ، قَبْلَ الْإِهْلَالِ، عِنْدَ الرُّكُوبِ عَلَى الدَّابَّةِ

۱۵۵۱۔ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا
وَهْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَنَحْنُ مَعَهُ، بِالْمَدِينَةِ الظُّهْرَ أَرْبَعًا
وَالْعَصْرَ بِلَدَى الْخَلِيفَةِ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ بَاتَ بِهَا حَتَّى
أَصْبَحَ، ثُمَّ رَكِبَ حَتَّى اسْتَوَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ عَلَى
الْبَيْدَاءِ، حَمِدَ اللَّهَ وَتَسَبَّحَ وَكَبَّرَ، ثُمَّ أَهَلَ بِحَجٍّ
وَعُمْرَةٍ، وَأَهَلَ النَّاسُ بِهِمَا، فَلَمَّا قَدِمْنَا أَمَرَ النَّاسَ
لِحُلُوكِ حَتَّى كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ أَهَلُّوا بِالْحَجِّ، قَالَ
وَنَحَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَنَاتٍ بِيَدِهِ
قِيَامًا، وَذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالْمَدِينَةِ كَنْشَمِينَ أَمْلَحَيْنِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
بَعْضُهُمْ هَذَا عَنْ أَيُّوبَ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَنَسٍ.

سواری پر بیٹھتے وقت احرام باندھنے سے پہلے
”الحمد لله، سبحان الله“
اور ”الله اکبر“ پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے
حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از ابی قلابہ از
حضرت انس رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے
ہمیں مدینہ میں ظہر کی چار رکعت نماز پڑھائی اور عصر کی ذوالحلیفہ
میں دو رکعت نماز پڑھائی پھر آپ نے وہیں رات گزاری حتیٰ کہ صبح
ہو گئی پھر آپ سوار ہو گئے حتیٰ کہ جب مقام البیداء پر آپ کی
سواری سیدھی کھڑی ہو گئی تو ”الحمد لله“ پڑھا اور ”سبحان
الله“ پڑھا اور ”الله اکبر“ پڑھا پھر آپ نے حج اور عمرہ کا احرام
باندھا اور لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ احرام باندھا پھر جب ہم
(مکہ میں) آئے تو آپ نے لوگوں کو احرام کھولنے کا حکم دیا حتیٰ کہ
جب یوم الترویہ (آٹھ ذوالحجہ) آیا تو لوگوں نے حج کا احرام باندھ
لیا حضرت انس نے کہا: پھر رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر کئی
اونٹنیوں کو اپنے ہاتھ سے نحر کیا اور رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں
دوسری سینڈھے ذبح کیے۔ امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا: بعض
لوگوں نے بیان کیا یہ حدیث از ایوب از ایک شخص از حضرت انس
رضی اللہ عنہ مروی ہے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۸۹ میں ضروری ہے۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ کا حج حج قرآن تھا کیونکہ اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ آپ نے حج اور عمرہ کا احرام
باندھا اور جس حج میں حج اور عمرہ کا احرام باندھا جائے وہ حج قرآن ہوتا ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔

جس نے اس وقت احرام باندھا جب اس کی
سواری سیدھی کھڑی ہو گئی

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو حاتم نے حدیث
بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے حدیث بیان کی
انہوں نے کہا: مجھے صالح بن کیسان نے خبر دی از نافع از حضرت

۲۸۔ بَابُ مَنْ أَهَلَ حِينَ اسْتَوَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ قَائِمَةً

۱۵۵۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَهَلَ النَّبِيُّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِئْنَا اسْتَوْت بِهِ رَاحِلَتُهُ قَائِمَةً. ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے اس وقت احرام باندھا جب آپ کی سواری سیدھی کھڑی ہو گئی۔

اس حدیث کی شرح کے لیے صحیح البخاری: ۱۵۳۶-۱۵۳۱-۱۲۶ کا مطالعہ فرمائیں۔

قبلہ کی طرف منہ کر کے احرام باندھنا

۲۹۔ بَابُ الْإِهْلَالِ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ

اور ابو عمر نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی از نافع وہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ذوالحلیفہ میں صبح کی نماز پڑھ لیتے تو وہ اپنی سواری پر پالان لگانے کا حکم دیتے پھر وہ اس پر سوار ہوتے پھر جب سواری سیدھی کھڑی ہو جاتی تو وہ کھڑے ہو کر قبلہ کی طرف منہ کرتے پھر تلبیہ پڑھتے حتیٰ کہ حرم پہنچ جاتے پھر ٹھہر جاتے حتیٰ کہ وادی ذی طویٰ میں آتے اور وہاں صبح تک رات گزارتے پھر جب صبح کی نماز پڑھتے تو غسل کرتے اور ان کا یہ گمان تھا کہ رسول اللہ ﷺ اسی طرح کرتے تھے۔ عبد الوارث کی متابعت اسماعیل نے کی ہے از ایوب غسل کرنے کے الفاظ میں۔

۱۵۵۳۔ وَقَالَ أَبُو مَعْمَرٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا صَلَّى بِالْغَدَاةِ بِذِي الْحُلَيْفَةِ أَمَرَ بِرَاحِلَتِهِ فَرُجِلَتْ، ثُمَّ رَكِبَ، فَإِذَا اسْتَوَتْ بِهِ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ قَائِمًا، ثُمَّ يَلْتَمِسُ حَتَّى يَبْلُغَ الْحَرَمَ، ثُمَّ يَمْسِكُ حَتَّى إِذَا جَاءَ ذَا طَوًى بَاتَ بِهِ حَتَّى يَضُحَّ، فَإِذَا صَلَّى الْغَدَاةَ اغْتَسَلَ، وَزَعَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَ ذَلِكَ. قَابَعَهُ إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ فِي الْغُسْلِ.

[اطراف الحدیث: ۱۵۵۳-۱۵۴۳-۱۵۴۴] (مسند الطحاوی: ۴۰۹۷)

اس حدیث کے رجال کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جہد میں ہے: پھر جب وہ سواری سیدھی کھڑی ہو جاتی تو وہ کھڑے ہو کر قبلہ کی طرف منہ کرتے۔

وادی ذی طویٰ: یہ مکہ کے نشیب میں ایک وادی ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک وادی ذی طویٰ میں صبح کو غسل کرنا سنت ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۲۵۸-۲۵۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن داؤد ابو الربیع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں نافع نے حدیث بیان کی از نافع انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب مکہ سے نکلنے کا ارادہ کرتے تو وہ ایسا تیل لگاتے تھے جس میں کوئی اچھی خوشبو نہیں ہوتی تھی پھر ذوالحلیفہ کی مسجد میں آتے پس وہاں نماز پڑھتے پھر سواری پر سوار ہوتے پھر جب اونٹنی ان کو لے کر سیدھی کھڑی ہو جاتی تو پھر وہ احرام باندھتے پھر وہ کہتے کہ میں نے نبی ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا۔

۱۵۵۴۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ أَبُو الرَّبِيعِ قَالَ: حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا أَرَادَ الْخُرُوجَ إِلَى مَكَّةَ إِذْهَنَ بِذَهْنٍ لَيْسَ لَهُ رَائِحَةٌ طَيِّبَةٌ، ثُمَّ يَأْتِي مَسْجِدَ الْحُلَيْفَةِ فَيُصَلِّي، ثُمَّ يَرْكَبُ، وَإِذَا اسْتَوَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ قَائِمَةً أَحْرَمَ، ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ.

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۵۵۳ کی مثل ہے۔

٣٠ - بَابُ التَّلْبِيَةِ إِذَا انْحَدَرَ فِي الْوَادِي

١٥٥٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنِي
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ كُنَّا
عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَلَذَكَّرُوا
الذَّجَالَ أَنَّهُ قَالَ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ. فَقَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ لَمْ أَسْمَعْهُ وَلَكِنَّهُ قَالَ أَمَّا مُوسَى كَاتِبِي أَنْظِرْ
إِلَيْهِ إِذْ انْحَدَرَ فِي الْوَادِي يَلْبِسِي.

(الطراف الحديث: ۳۳۵۵-۵۹۱۳)

واہی میں اترتے وقت تلبیہ کہنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن ایشق نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے ابن ابی عدی نے حدیث بیان کی از ابن عون از مجاہد، انہوں نے بیان کیا کہ ہم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس تھے، پس لوگوں نے دجال کا ذکر کیا اور یہ کہا کہ اس کی دلوں آنکھوں کے درمیان کافر لکھا ہوا ہے، تو حضرت ابن عباس نے کہا: میں نے اس کو نہیں سنا، لیکن آپ نے فرمایا تھا: رہے حضرت موسیٰ علیہ السلام تو گویا میں ان کی طرف دیکھ رہا ہوں جب وہ وادی سے اتر رہے تھے تو تلبیہ پڑھ رہے تھے۔

(صحیح مسلم: ۱۶۶، 'الرقم السلسل': ۳۱۰، 'سنن ابن ماجہ: ۳۸۹۱، 'سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۷۶، 'مسند ابو یعلیٰ: ۲۵۳۲، 'صحیح ابن خزیمہ: ۲۶۳۲-۲۶۳۳، 'صحیح ابن حبان: ۶۳۱۹-۳۸۰۱، 'المجم الکبیر: ۱۲۷۵۶، 'حلیۃ الاولیاء ج ۲ ص ۲۲۳-ج ۳ ص ۹۶، 'مسند احمد ج ۱ ص ۲۱۶ طبع قدیم، 'مسند احمد: ۱۸۵۳-ج ۳ ص ۳۵۲، 'موسسة الرسالة بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن الحنفی بن عبید ابوموسیٰ العصری (۲) محمد بن ابی عدی کا نام ابراہیم ہے محمد بن ابی عدی کی وفات ۱۹۳ھ میں ہوئی ہے (۳) عبد اللہ بن عون (۴) مجاہد (۵) حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۵۹)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: جب حضرت موسیٰ وادی سے اتر رہے تھے تو تبلیہ پڑھ رہے تھے۔

نبی ﷺ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تبلیہ پڑھتے ہوئے دیکھا اور المہلب کا اس حدیث کو غلط قرار دینا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال باکی متونی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

المہلب بن ابی صفر التونی ۳۳۵ھ نے کہا ہے کہ اس حدیث میں حضرت موسیٰ کا ذکر کرنے میں حدیث کے راوی کو غلطی ہوئی ہے، کیونکہ کسی حدیث یا اثر میں یہ منقول نہیں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام زندہ ہیں اور وہ عنقریب حج کریں گے، ہاں! حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق اس طرح حدیث میں ہے، پس راوی پر اشتباہ ہو گیا اور اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے فعل کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف منسوب کر دیا۔

اس حدیث کی توجیہ میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ نبی ﷺ نے خواب میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس وادی سے اترتے وقت تبلیہ پڑھتے ہوئے دیکھا یا آپ کی طرف اس واقعہ کی وحی کی گئی تھی اور اس حدیث کی فقہ یہ ہے کہ اس وادی سے اترتے وقت تبلیہ پڑھنا انبیاء علیہم السلام کی سنت ہے۔ (شرح ابن بطال ج ۳ ص ۱۹۶ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

حافظ ابن حجر عسقلانی کا المہلب پر رد کرنا اور اس حدیث کی متعدد توجیہات کرنا۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔

اور انبیاء علیہم السلام کی حیات کی تصریح کرنا

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، المہلب کی تقریر پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

المہلب محض اپنے وہم سے ثقہ راویوں کی تغلیط کر رہے ہیں، عنقریب یہ حدیث ”کتاب اللباس“ میں اسی سند کے ساتھ آئے گی۔ (رقم: ۵۹۱۳) اور اس سند میں ابراہیم کا بھی اضافہ ہے، کیا پھر یہ کہا جائے گا کہ راوی نے مزید غلطی کی ہے اور ایک راوی کا اضافہ کر دیا ہے، امام مسلم نے اس حدیث کو از ابو العالیہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے، اس میں یہ عبارت ہے: گویا کہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف دیکھ رہا ہوں وہ بیچ سے اس حال میں اتر رہے ہیں کہ ان کی دونوں انگلیاں ان کے کانوں میں ہیں، وہ اس وادی سے گزر رہے ہیں اور وہ بلند آواز سے اللہ کی طرف تلبیہ پڑھ رہے ہیں، جب وہ وادی ازرق سے گزرے۔ (صحیح مسلم: ۱۶۶، رقم السلسل: ۴۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس وادی کا نام ازرق تھا اور یہ وادی ارج نام کی بستی کے پیچھے ہے اور اس وادی اور مکہ کے درمیان ایک میل کا فاصلہ ہے اور اس حدیث میں حضرت یونس علیہ السلام کا بھی ذکر ہے، کیا پھر یہ کہا جائے گا کہ دوسرے راوی نے بھی غلطی کی ہے اور حضرت یونس علیہ السلام کا اضافہ کر دیا۔

نبی ﷺ نے جو فرمایا ہے کہ گویا میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف دیکھ رہا ہوں، اہل علم نے اس کی متعدد توجیہات کی ہیں:

(۱) آپ کا یہ ارشاد اپنی حقیقت پر محمول ہے اور انبیاء علیہم السلام اپنے رب کے نزدیک زندہ ہوتے ہیں اور ان کو رزق دیا جاتا ہے، پس اس لحاظ سے ان کے حج کرنے میں کوئی مانع نہیں ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے دیکھا حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے تھے۔ (صحیح مسلم: رقم السلسل: ۶۰۴۲)

علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے دلوں میں عبادت کی محبت ڈالی گئی ہے، موان کے نفوس میں جو عبادت کے محرکات ہیں، اس کے موافق وہ عبادت کرتے ہیں جیسا کہ اہل جنت کو ذکر الہام کیا جائے گا، اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آخرت کا عمل ذکر اور دعا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

دَعَوْهُمْ فَنَسَوْا عَنْهَا مُنِخْنَكَ اللَّهُمَّ. (یس: ۱۰)

اور جنتوں میں ان کی (بے ساختہ) یہ پکار ہوگی: پاک ہے تو

اے اللہ!

لیکن اس توجیہ کا تہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی رحوں کی طرف دیکھا جاتا ہے، پس شاید نبی ﷺ کے لیے ان کی روح اس طرح جسم مثالی میں دکھائی گئی، جس طرح ان کو شب معراج دکھایا گیا تھا۔ رہے ان کے اجسام جو قبروں میں ہیں تو ابن السیر و غیرہ نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی روح کے لیے ایک مثال بنا دیتا ہے تو ان کی روح بیداری میں اسی طرح دکھائی دیتی ہے، جس طرح خواب میں دکھائی دیتی ہے۔

(۲) گویا کہ انبیاء علیہم السلام کے جو احوال دنیا کی زندگی میں تھے کہ وہ کس طرح عبادت کرتے تھے اور کس طرح حج کرتے تھے اور کس طرح تلبیہ پڑھتے تھے، نبی ﷺ کے لیے وہ احوال متخل کر دیئے گئے تھے، اس لیے نبی ﷺ نے فرمایا: گویا کہ میں دیکھ رہا ہوں۔

(۳) گویا کہ نبی ﷺ کو وحی کے ذریعہ یہ خبر دی گئی اور چونکہ آپ کو اس خبر کی قطعیت پر یقین تھا، اس لیے آپ نے فرمایا: گویا کہ میں دیکھ رہا ہوں۔

(۴) گویا کہ آپ نے اس سے پہلے خواب میں یہ واقعہ دیکھا تھا، پس جب آپ نے حج کیا تو آپ کو یہ واقعہ یاد آ گیا، سو آپ نے اس کی خبر دی، اور انبیاء علیہم السلام کے خواب وحی ہوتے ہیں اور یہ جواب میرے نزدیک معتمد ہے، جیسا کہ احادیث الانبیاء کے باب میں اس کی تصریح آئے گی اور اس سے پہلے جو جوابات ذکر کیے ہیں وہ بھی بعید نہیں ہیں۔

علامہ ابن المنیر نے الحاشیہ میں لکھا ہے کہ المہلب کا راوی کی غلطی نکالنا ان کا وہم ہے ورنہ حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھنے میں کیا فرق ہے کہ انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دکھائی دینے کا تو اعتراف کیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دکھائی دینے کا انکار کیا جب کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے یہ ثابت نہیں ہے کہ وہ زمین سے آسمان کی طرف اٹھائے جانے کے بعد زمین پر نازل ہوئے ہوں البتہ یہ ثابت ہے کہ وہ عنقریب نازل ہوں گے۔

علامہ ابن حجر اس کے جواب میں لکھتے ہیں کہ المہلب کا ارادہ یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زمین پر نازل ہونا اتنے دلائل سے ثابت ہے گویا کہ وہ محقق ہو چکا ہے اس لیے المہلب نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں نبی ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ حضرت ابن مریم ضرور حج کا تلبیہ پڑھیں گے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۱۲۹-۱۲۸ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ) دیگر شارحین کا حافظ ابن حجر کی تقریر کو نقل کرنا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی نے اپنے انداز سے حافظ ابن حجر عسقلانی کی اس تقریر کا خلاصہ لکھا ہے اور انہوں نے اس حدیث کی جو توجیہات ذکر کی ہیں ان کو اختصار سے لکھا ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۶۰-۲۵۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ) حافظ شہاب الدین احمد القسطلانی متوفی ۹۲۱ھ نے بھی حافظ ابن حجر عسقلانی کی ذکر کردہ توجیہات لکھی ہیں۔

(ارشاد الساری ج ۳ ص ۵۶ دار الفکر بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ طیبی محدث دہلوی اور دیگر علماء اسلام کی یہ تصریح کہ نبی ﷺ اپنے زمانہ میں ہر زمانہ کے احوال دیکھتے ہیں اور دیگر جوابات کا ذکر کرنا

علامہ شرف الدین حسین بن محمد بن عبد اللہ الطیبی التونی ۷۴۳ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ انبیاء علیہم السلام کیسے حج کرتے ہیں اور کیسے تلبیہ پڑھتے ہیں حالانکہ وہ وفات پا چکے ہیں اور دار آخرت دار عمل نہیں ہے اس اعتراض کے متعدد جوابات ہیں:

(۱) انبیاء علیہم السلام شہداء کی مثل ہیں بلکہ ان سے افضل ہیں اور شہداء اپنے رب کے پاس زندہ ہیں پس یہ بعید نہیں ہے کہ وہ حج کریں اور نماز پڑھیں اور اپنی طاقت کے مطابق اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کریں کیونکہ ہر چند کہ وہ وفات پا چکے ہیں لیکن وہ ابھی اس دنیا میں ہیں اور یہ دنیا دار العمل ہے حتیٰ کہ دنیا کی مدت فنا ہو جائے اور اس کے بعد آخرت آجائے جو کہ دارالجزاء ہے پھر عمل منقطع ہو جائے گا۔

(۲) تلبیہ ("اللھم لیکنک اللھم لیکنک" پڑھنا) دعا ہے اور یہ آخرت کے اعمال سے ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: دَعُوهُمْ فِیْهَا سُبْحٰنَكَ اللّٰهُمَّ وَتَجِیْئُهُمْ فِیْهَا سَلٰمٌ اور جنتوں میں ان کی (بے ساختہ) یہ پکار ہوگی: پاک ہے تو اے اللہ! اور جنتوں میں ان کی ایک دوسرے کے لیے یہ دعا ہوگی: سلام علیکم اور ہر بات کے آخر میں ان کا یہ کہنا ہوگا: "الحمد لله رب العلمین" O

(۳) نبی ﷺ نے حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو جو دیکھا تھا سو یہ شب معراج کے علاوہ خواب میں دیکھا تھا جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے کہ جس وقت میں سویا ہوا تھا تو میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ میں کعبہ کے گرد طواف کر رہا ہوں..... انہوں نے اس حدیث کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں ذکر کیا ہے۔

(۴) ہمارے نبی ﷺ کو انبیاء علیہم السلام کے وہ احوال دکھائے گئے جو ان کی دنیاوی حیات میں تھے اور انبیاء علیہم السلام کو ان کی حیات کے حال میں متحمل کیا گیا، خواہ وہ جو عمل کر رہے ہوں اور جس طرح ان کا حج اور ان کا تلبیہ تھا اس لیے نبی ﷺ نے فرمایا: گویا کہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف دیکھ رہا ہوں۔

(۵) نبی ﷺ کی طرف انبیاء علیہم السلام کے احوال کی وحی کی گئی تھی اور آپ کو خبر دی گئی تھی کہ وہ اپنی زندگی میں کیا کرتے رہے ہیں سو اس کے اعتبار سے آپ نے خبر دی۔ یہاں تک قاضی عیاض کا کلام تھا۔

(شرح الطحطاوی ج ۱۰ ص ۳۲۰-۳۱۹، إدارة القرآن کراچی ۱۳۱۳ھ)

ملا علی بن سلطان محمد القاری المتوفی ۱۰۱۴ھ نے اس پوری عبارت کو من وعن نقل کر دیا ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح ج ۹ ص ۷۰۵، المکتبۃ المحمدیہ پشاور)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ نے انبیاء علیہم السلام کو دیکھا یہ آپ کے علم یقین سے کنایہ ہے یعنی میں ان کے احوال کا اس طرح علم رکھتا ہوں کہ جس طرح میں نے ان کو زندگی کے حال میں دیکھا ہے گویا کہ میں ان کو ان کی زندگی میں دیکھ رہا ہوں اور بعض علماء نے کہا کہ یہ سب خواب کا واقعہ ہے اور بعض نے کہا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو متحمل کر کے آپ پر منکشف کر دیا تھا اور بعض اہل تحقیق نے یہ کہا ہے کہ نبی ﷺ نے ان کو اسی وقت میں ان کی زندگی کی حالت میں دیکھا اور یہ اسی عالم میں تھا جس میں ماضی، حال اور مستقبل نہیں ہوتا اور بندہ مسکین عبدالحق یہ کہتا ہے کہ تمام انبیاء حیات حقیقی دنیاوی کے ساتھ زندہ ہیں لیکن عام لوگوں کی نظر سے محجوب ہیں پس انہوں نے اپنے حبیب ﷺ کو حقیقت میں بغیر ان کی غیند کے اور بغیر اپنی مثال کے بغیر کسی استہزاء اور اشکال کے خود کو دکھایا۔

(امداد المصنوعات ج ۴ ص ۳۸۱، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

شیخ نورالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۷۳ھ اس حدیث کی توجیہات میں لکھتے ہیں:

مخفی نہ رہے کہ نبی ﷺ نے شب معراج متعدد انبیاء علیہم السلام کا مشاہدہ کیا تھا پس ہو سکتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی روح جسم میں متحمل ہو گئی ہو اور آپ نے ان کو بیداری میں دیکھا ہو اور یہ تامل اس وجہ سے ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام اللہ تعالیٰ کے نزدیک زندہ ہیں اور ان کو رزق دیا جاتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے حضرت موسیٰ کو حج کرتے ہوئے خواب میں دیکھا ہو اور انبیاء علیہم السلام کے خواب وحی ہوتے ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے زمانہ میں حج کیا ہو اور ”اللہم لیک“ پڑھا ہو اور ہمارے نبی ﷺ کے لیے ان کے زمانہ کا حج منکشف کر دیا گیا ہو۔ (میسرۃ القاری ج ۲ ص ۶۸، مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

شیخ محمد انور شاہ کشمیری دیوبندی متوفی ۱۳۵۲ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رہے حضرت موسیٰ علیہ السلام تو گویا کہ میں ان کو دیکھ رہا ہوں جب وہ وادی سے اترتے ہوئے ”اللہم لیک لیک“ پڑھ رہے تھے۔

اس میں راز یہ ہے کہ شاید حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی زندگی میں حج نہیں کیا تھا اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بھی حج نہیں کیا تھا اسی لیے انہوں نے آسمان سے نازل ہو کر حج کیا اور یہ تحقیق سے ثابت ہے کہ اکثر انبیاء علیہم السلام نے حج کیا ہے اور جس وادی کا ذکر ہے یہ وادی ازرق ہے۔

دنیا کی آخرت کے ساتھ کس طرح نسبت ہے اس میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ ایسی نسبت ہے جیسی روح کی نسبت

بدن کے ساتھ ہے اور یہ ایسی نسبت ہے جیسی موتی کی نسبت پتلی کے ساتھ ہوتی ہے اور نہ یہ ایسی نسبت ہے جیسے ایک منفصل چیز کی دوسری منفصل چیز کے ساتھ ہوتی ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ ایسی نسبت ہے جیسے درخت کی نسبت بیج کے ساتھ ہوتی ہے پس دنیا آخرت سے شق ہوتی ہے جیسے بیج درخت سے شق ہوتا ہے اور میرے نزدیک یہ ایسی نسبت ہے جیسے ظاہر کی نسبت باطن کے ساتھ ہوتی ہے اور غیب کی شہادت کے ساتھ ہوتی ہے پس اب عالم اور چیز کے اعتبار سے ان میں کوئی فرق نہیں ہے بلکہ نظر اور بصر کے اعتبار سے فرق ہے پس اگر بصر قوی ہو تو وہ اب بھی آخرت کو دیکھ لے گی اور دوزخ اور جنت کو دیکھ لے گی لیکن عام لوگوں کی بصر کم زور ہوتی ہے وہ اس طرح نہیں دیکھ سکتی جس طرح قوی اور تیز بصر والے دیکھتے ہیں سوانبیاء علیہم السلام اپنی زندگی میں بھی جنت اور دوزخ کو دیکھتے ہیں اور رہے عوام تو وہ جنت اور دوزخ کو حشر کے بعد دیکھیں گے جب ان کی نظر تیز ہو جائے گی اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا فَكَشَفْنَا عَنْكُمْ غِطَاءَكُمۡ ۖ فَبَصَرُكُمۡ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (ن: ۲۲)

بے شک تو اس دن سے غفلت میں تھا سو ہم نے تیری آنکھوں سے پردہ ہٹا دیا تو آج تیری نگاہ بہت تیز ہے O

(فیض الباری ج ۳ ص ۷۶-۷۵، مجلس علمی سورت البندہ ۱۳۵ھ)

کاشمیری صاحب کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ انبیاء علیہم السلام کی نظر بہت تیز ہوتی ہے اور وہ دنیا میں آخرت کی چیزوں کو دیکھ لیتے ہیں اس لیے کوئی بعید نہیں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے زمانہ میں حج کرتے ہوئے اس دادی سے ”اللّٰهُمَّ لِيْكَ اللّٰهُمَّ لِيْكَ“ پڑھتے ہوئے گزر رہے ہوں اور نبی ﷺ نے ان کو اپنے اس زمانہ میں دیکھ لیا ہوا اس قسم کا معنی شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے بھی منقول ہے۔

شیخ محمد یحییٰ کاندھلوی دیوبندی نے بھی المہلب کے قول کو علامہ ابن حجر مسقانی کے ذکر کردہ دلائل سے رد کیا ہے پھر اس حدیث کی توجیہ میں علامہ ابن حجر کی طرح یہ ذکر کیا ہے کہ انبیاء اپنے رب کے پاس زندہ ہوتے ہیں اور ان کو رزق دیا جاتا ہے پس اس حال میں ان کے حج کرنے میں کوئی مانع نہیں ہے۔ (حاشیہ جامع الدراری ج ۲ ص ۱۸۹، الفتح - السید تہجدی کراچی)

غیر مقلد علماء کا نبی ﷺ کے کمالات بعمر کا ذکر نہ کرنا

نواب صدیق حسن خاں بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ نے بھی حافظ ابن حجر کے دلائل سے المہلب کا رد کیا ہے لیکن اس حدیث کی توجیہات کو ذکر نہیں کیا۔ شاید یہ توجیہات ان کے عقیدہ کے خلاف تھیں۔ (عون الباری ج ۲ ص ۵۳، دار الرشید طب سوریا)

مشہور غیر مقلد عالم شیخ وحید الزمان متوفی ۱۳۲۸ھ نے بھی المہلب کا رد کر کے اس حدیث کی توجیہ میں لکھا ہے: میں کہتا ہوں کہ گو حضرت موسیٰ اور حضرت نسیی گزر گئے ہیں مگر ان کی مثالی صورتیں آں حضرت کو دکھائی جاتا کچھ بعید نہیں جیسے شب معراج میں دکھائی گئی تھیں۔ (تیسیر الباری ج ۲ ص ۱۲۳، نعمانی کتب خانہ لاہور)

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۳۰ ج ۱ ص ۶۸۲-۶۸۱ پر مذکور ہے وہاں اس حدیث کی شرح نہیں کی گئی۔

۳۱ - بَابُ كَيْفَ تَهَلُّ الْحَائِضُ وَالنَّفْسَاءُ حیض اور نفاس والی عورت کس طرح احرام باندھے

”اہلال“ کے متعدد معانی

”کتاب الحج“ کی احادیث میں بار بار ”أَهْلٌ“ کا لفظ مذکور ہے اس لیے امام بخاری ”أَهْلٌ“ کا معنی بیان کرتے ہیں:

أَهْلٌ تَكَلَّمُ بِهِ، وَاسْتَهْلَكْنَا وَأَهْلَكْنَا الْهَيْلَالُ، ”أَهْلٌ“ منہ سے بات نکالی، ”اسْتَهْلَكْنَا“ اور ”أَهْلَكْنَا“ كُلُّهُ مِنَ الظُّهُورِ، وَاسْتَهْلَ الْمَطَرُ خَرَجَ مِنَ الْهَيْلَالِ، ”یہ سب الفاظ ظہور کے معنی میں ہیں اور ”اسْتَهْلَ الْمَطَرُ“

السَّحَابِ. ﴿وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ (المائدہ: ۳). وَهُوَ کا معنی ہے: بارش بادل سے نکلے اور ”وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ“ (المائدہ: ۳) اور یہ بچہ کے بلند آواز سے رونے سے ماخوذ ہے۔

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

امام بخاری کا طریقہ ہے کہ جب وہ دیکھتے ہیں کہ کلام کا ایک مادہ کئی معانی میں مستعمل ہے تو وہ قرآن اور سنت سے اس کے شواہد بیان کرتے ہیں، سو وہ لکھتے ہیں کہ ”أَهْلٌ“ کا معنی ہے: بات کی یعنی اپنے مانی الضمیر کو کلام سے ظاہر کیا اور ”استهل المطر“ کا معنی ہے: بارش کا بادل سے گرج کی آواز کے ساتھ نازل ہونا اور ”ما اهل لغير الله“ کا معنی ہے: جب ذبح کرنے والا ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام پکارے اور ”استهل الصبی“ کا معنی ہے: بچہ بلند آواز سے رویا تو ”اهلال“ کے تمام صیغوں میں بلند آواز سے پکارنے کا معنی ہے اسی وجہ سے احرام باندھتے وقت بلند آواز سے ”اللّٰهُمَّ لِيْكَ اللّٰهُمَّ لِيْكَ“ پڑھنے کو بھی ”اهلال“ کہتے ہیں لہذا ”أَهْلٌ“ کا معنی احرام باندھنا بھی ہے اور لبیک کہنا بھی ہے اور ان تمام اطلاقات میں ظہور کا معنی ملحوظ ہوتا ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۲۶۱-۲۶۰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

”وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ“ کے معنی کی تحقیق

حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ نے ”ما اهل به لغير الله“ کے معنی میں لکھا ہے:

ذبح کے وقت بتوں کا نام بلند آواز سے لینا۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۱۲۹ دارالمعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی متوفی ۱۱۷۶ھ درج ذیل آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ“ (البقرہ: ۱۷۳) وَا نَحْنُ آدَا بِلْنْد كَرْدِه شُوْدِرْ ذَنْعِ دَعِ بَغِيْرُ خُدا (جس جانور کے ذبح کے وقت غیر خدا کا

نام لیا گیا ہو)۔

ہم نے بہ کثرت حوالہ جات اس لیے ذکر کیے ہیں کہ علماء دیوبند کہتے ہیں کہ جس چیز پر بھی غیر اللہ کا نام پکارا گیا ہو وہ حرام ہے حتیٰ کہ بزرگوں کے ایصالِ ثواب کے لیے جو نیا زدی جاتی ہے اور کھا جاتا ہے: یہ داتا گنج بخش کا بکرا ہے یا غوثِ اعظم کی گائے ہے یا خواجہ جمیری کی شیرینی ہے وہ کہتے ہیں کہ چونکہ ان چیزوں پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا ہے اس لیے یہ چیزیں حرام ہیں حالانکہ غیر اللہ کا نام پکارنے سے چیز کا حرام ہونا وقت ذبح کے ساتھ خاص ہے جیسا کہ علامہ عینی، حافظ ابن حجر اور شاہ ولی اللہ کی مذکورہ عبارات سے ظاہر ہے۔

علماء دیوبند کا مطلقاً غیر اللہ کے تقرب کو حرام قرار دینا

مفتی محمد شفیع دیوبندی متوفی ۱۳۹۶ھ لکھتے ہیں:

دوسری صورت یہ ہے کہ جانور کو تقرب الی غیر اللہ کے لیے ذبح کیا جائے یعنی اس کا خون بہانے سے تقرب الی غیر اللہ مقصود ہو لیکن بہ وقت ذبح اس پر نام اللہ ہی کا لیا جائے جیسے بہت سے ناواقف مسلمان بزرگوں، بیروں کے نام پر ان کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے بکرے، مرغے وغیرہ ذبح کرتے ہیں لیکن ذبح کے وقت اس پر نام اللہ ہی کا پکارتے ہیں یہ صورت باتفاق فقہاء حرام ہے اور

مذہبہ مردار ہے۔ (معارف القرآن ج ۱ ص ۴۲۱، ادارۃ المعارف کراچی ۱۹۹۳ھ)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قرآن افضل ہے کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس کے پاس قربانی ہو وہ حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھے اور اسی کا نام قرآن ہے اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ نے قرآن کیا تھا، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد اور اصحاب شافعیہ میں سے مزنی کا یہی مذہب ہے اور حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے، اور امام احمد کا ظاہر قول بھی یہی ہے اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ جنہوں نے قرآن کا احرام باندھا تھا انہوں نے ایک طواف کیا، اس میں امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کی دلیل ہے وہ کہتے ہیں کہ قرآن کرنے والا ایک طواف کرے گا اور ایک سعی کرے گا، جب کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب یہ کہتے ہیں کہ قرآن کرنے والا دو طواف اور دو سعی کرے گا، ایک طواف اور ایک سعی عمرہ میں اور ایک طواف اور ایک سعی حج میں، ان کا استدلال بہت احادیث سے ہے۔ (عمدۃ القاری ج ۹ ص ۲۶۳-۲۶۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

حج قرآن میں دو طواف اور دو سعی کرنے کے ثبوت میں احادیث آثار اور فقہاء تابعین کے اقوال

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں آئے تو سب سے پہلے آپ نے حجر اسود کی تعظیم کی پھر آپ نے بیت اللہ کا طواف کیا، پہلے تین طواف دوڑ دوڑ کر کیے اور چار طواف پیدل چل کر کیے، پھر طواف پورا کرنے کے بعد آپ نے مقام ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز پڑھی، پھر سلام پھیر کر مڑ گئے، پھر آپ نے صفا اور مردہ میں سات بار سعی کی، پھر آپ نے احرام نہیں کھولا اور اسی احرام پر برقرار رہے، حتیٰ کہ قربانی کے دن آپ نے اپنی قربانی کو نحر کیا، پھر بیت اللہ میں طواف زیارت کیا، پھر آپ پر ہر وہ چیز حلال ہو گئی جو حج کی وجہ سے حرام ہو گئی تھی۔ (صحیح البخاری: ۱۶۹۱، صحیح مسلم: ۱۲۲، سنن ابوداؤد: ۱۵۰۵، سنن نسائی: ۲۷۳۱)

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ نبی ﷺ نے حج قرآن میں دو طواف کیے، پہلے عمرہ کا طواف کیا، پھر حج کا طواف زیارت کیا۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ساتھ حج اور عمرہ کیا اور ان کے لیے دو طواف کیے اور دو سعی کیں اور کہا: رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح کیا تھا، جس طرح میں نے کیا ہے۔

(سنن دارقطنی: ۲۵۶۳، ج ۲ ص ۵۰۳، دارالمعرفۃ بیروت ۱۴۲۲ھ، ج ۲ ص ۲۵۷ طبع قدیم)

ابن ابی لیلیٰ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی علیہ السلام نے ایک ساتھ حج اور عمرہ کیا اور ان کے لیے دو طواف اور دو سعی کیں اور کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ (سنن دارقطنی: ۲۵۹۳، ج ۲ ص ۵۱۱، دارالمعرفۃ ج ۲ ص ۲۶۲ طبع قدیم)

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ قرآن سے پہلے آپ نے دو طواف کیے اور دو سعی کیں۔

(سنن دارقطنی: ۲۵۹۵، ج ۲ ص ۵۱۱، دارالمعرفۃ ج ۲ ص ۲۶۳ طبع قدیم)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے عمرہ اور حج کے لیے دو طواف کیے اور دو سعی کیں۔

۲ (سنن دارقطنی: ۲۵۹۶، ج ۲ ص ۵۱۲، دارالمعرفۃ ج ۲ ص ۲۶۳ طبع قدیم)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے دو طواف کیے اور دو سعی کیں۔

(سنن دارقطنی: ۲۵۹۷، ج ۲ ص ۵۱۲، دارالمعرفۃ ج ۲ ص ۲۶۳ طبع قدیم)

ابونصر بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ملا اس وقت میں نے حج کا احرام باندھا ہوا تھا اور حضرت علی نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا ہوا تھا، میں نے کہا: کیا میں بھی اس طرح کر سکتا ہوں جس طرح آپ نے کیا ہے؟ حضرت علی نے فرمایا: تم وضو کر کے حج اور عمرہ کا اکٹھا احرام باندھو، پھر تم ان دونوں کے لیے دو طواف اور دو سعی کرو۔

(سنن دارقطنی: ۲۵۹۹۔ ج ۲ ص ۵۱۳۔ ۵۱۴ دار المعرفۃ ج ۲ ص ۲۶۳ طبع قدیم)

امام دارقطنی نے ان تمام اسانید کو ضعیف قرار دیا ہے لیکن یہ ہم کو مضرب نہیں ہے کیونکہ یہ متعدد اسانید ہیں اور تعدد اسانید سے حدیث حسن لغیرہ ہو جاتی ہے۔ ثانیاً اس لیے کہ ہم نے ان احادیث سے بہ راہ راست استدلال نہیں کیا بلکہ ان احادیث کو صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابوداؤد، سنن نسائی کی حدیث کی تائید اور تقویت کے لیے پیش کیا ہے۔

امام ابوبکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ العباسی الکوفی المتوفی ۲۳۵ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

زیاد بن ملک بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے کہا: حج قرآن کرنے والا دو طواف کرے گا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۲، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۱۳، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عمرو بن الاسود بیان کرتے ہیں کہ حضرت الحسن بن علی رضی اللہ عنہما نے کہا: جب تم حج اور عمرہ میں قرآن کرو تو دو طواف کرو اور دوسری

کرو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۳، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۱۴، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ اسماعیل اور اشعثی دو طواف اور دوسری کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۴، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۱۵، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ ابو جعفر نے کہا: حج قرآن کرنے والا دو طواف اور دوسری کرے گا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۵، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۱۶، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

عبدالرحمن بن الاسود نے بیان کیا کہ ان کے والد نے کہا: حج قرآن والا دو طواف کرے گا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۶، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۱۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

شعبہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے الحکم اور الحماہ سے قرآن کرنے والے کے متعلق سوال کیا، ان دونوں نے کہا: وہ دو طواف

کرے گا اور دوسری کرے گا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۷، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۱۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

ابومعشر بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم نے کہا: قرآن کرنے والا دو طواف اور دوسری کرے گا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۵۲۸، مجلس علمی بیروت، مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۳۳۱۹، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی الحنفی المتوفی ۲۸۱ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے حج اور عمرہ کو جمع کیا، اس کے لیے ایک طواف اور

ایک سعی کافی ہے پھر جب تک وہ حج اور عمرہ سے فارغ نہ ہو وہ احرام نہ کھولے۔

(سنن ابن ماجہ: ۲۹۷۵، سند احمد ج ۲ ص ۶۷، شرح معانی الآثار: ۳۸۳۰)

امام ابو جعفر طحاوی فرماتے ہیں کہ ایک قوم (ائمہ ثلاثہ) کا یہ مذہب ہے کہ جو شخص حج اور عمرہ کو جمع کرے، اس پر ایک طواف

واجب ہوتا ہے اور دوسروں (امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب) نے ان کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ وہ حج اور عمرہ میں سے ہر ایک

کے لیے الگ الگ طواف کرے گا، ان کا استدلال درج ذیل احادیث سے ہے:

ابونصر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حج کا احرام باندھا، پھر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ملا، میں نے ان سے کہا: میں نے حج کا احرام

باندھا ہے، کیا میں اس کے ساتھ عمرہ ملا سکتا ہوں؟ حضرت علی نے کہا: نہیں! اگر تم نے عمرہ کا احرام باندھا، پھر تم اس کے ساتھ حج کا

احرام ملانا چاہتے تو ملا سکتے تھے، میں نے پوچھا: اگر میں اب یہ ارادہ کروں تو کس طرح کروں؟ حضرت علی نے کہا: تم پانی لے کر وضو

کر دو پھر ان دونوں کا احرام باندھو پھر ان میں سے ہر ایک کے لیے الگ الگ طواف کرو۔ (شرح معانی الآثار: ۳۸۵۲)
منصور نے کہا: میں نے مجاہد سے یہ حدیث بیان کی انہوں نے کہا: پہلے میں لوگوں کو ایک طواف کا حکم دیتا تھا لیکن اب نہیں دوں گا۔ (شرح معانی الآثار: ۳۸۵۳)

زیاد بن مالک نے بیان کیا کہ حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما دونوں یہ کہتے تھے کہ قرآن کرنے والا دو طواف کرے گا اور دوستی کرے گا۔ (شرح معانی الآثار: ۳۸۵۸)
پس حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود دونوں حضرت ابن عمر کے خلاف یہ کہتے تھے کہ قرآن کرنے والا دو طواف اور دوستی کرے گا اور یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔ (شرح معانی الآثار: ج ۲ ص ۲۸۲، قدیمی کتب خانہ کراچی)
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں جو مذکور ہے کہ جنہوں نے حج اور عمرہ کو جمع کیا تھا انہوں نے ایک طواف کیا تھا اس کا محمل یہ ہے کہ انہوں نے ایک نوع کا طواف کیا تھا اور طواف واحد کے الفاظ میں واحد سے مراد واحد شخص نہیں ہے بلکہ واحد نوعی مراد ہے ان مختلف اور بہ ظاہر متعارض احادیث میں اسی طرح تطبیق ہو سکے گی۔

جس نے نبی ﷺ کے زمانہ میں

آپ کے احرام کی مثل

احرام باندھا

۳۲ - بَابُ مَنْ أَهْلٌ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَاهِلَالِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اس عنوان سے امام بخاری نے یہ اشارہ کیا ہے کہ یہ جائز ہے کہ کوئی شخص پہلے بہم احرام باندھے پھر اس کو جس طرح چاہے معین کر دے اور یہ اس لیے جائز ہے کہ نبی ﷺ کے زمانہ میں ایسا ہوا۔
قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس کو نبی ﷺ سے روایت کیا ہے۔

امام بخاری نے اس تعلق سے درج ذیل حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے:

بکر البصری بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ذکر کیا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان کو یہ حدیث بیان کی کہ نبی ﷺ نے عمرہ اور حج کا احرام باندھا تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے حج کا احرام باندھا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ حج کا احرام باندھا پس جب ہم مکہ میں آئے تو آپ نے فرمایا: جس شخص کے ساتھ قربانی نہ ہو وہ اپنے اس احرام کو عمرہ کا احرام کر دے اور نبی ﷺ کے ساتھ قربانی تھی پھر ہمارے پاس حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ یمن سے حج کا احرام باندھے ہوئے آئے تو نبی ﷺ نے پوچھا: تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے کیونکہ تمہاری اہلیہ ہمارے پاس ہیں حضرت علی نے کہا: میں نے اس کا احرام باندھا جس کا نبی ﷺ نے احرام باندھا تو نبی ﷺ نے فرمایا: تم اس احرام پر برقرار رہو کیونکہ ہمارے ساتھ قربانی ہے۔ (صحیح البخاری: ۳۳۵۳، صحیح مسلم: ۱۲۳۲-۱۲۳۱، سنن نسائی: ۲۷۳۱)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں امام شافعی اور ان کے مذہب کے موافقین کی دلیل ہے کیونکہ ان کے نزدیک بہم اور معلق احرام باندھنا جائز ہے مثلاً کوئی شخص اس طرح احرام باندھے کہ میرا احرام زید کے احرام کی مثل ہے پھر اگر زید کا احرام حج کا ہے تو اس کا احرام حج کا ہے اور

اگر اس کا احرام عمرہ کا ہے تو اس کا احرام عمرہ کا ہے اور اگر اس کا احرام حج اور عمرہ دونوں کا ہے تو اس کا احرام بھی حج اور عمرہ دونوں کا ہوگا اور اگر زید نے بہم اور مطلق احرام باندھا ہے تو اس کا احرام بھی مطلق اور بہم ہوگا پھر وہ اپنے اس احرام کو جس طرف چاہے گا پھیر دے گا اور پھیرنے میں اس پر زید کی موافقت کرنا لازم نہیں ہے یہ علامہ نووی نے کہا ہے اور علامہ رافعی نے یہ صورت بیان کی ہے کہ پھیرنے میں اس پر زید کی موافقت کرنا لازم ہے اور باقی علماء اور ائمہ کے نزدیک بہم نیت کے ساتھ احرام باندھنا جائز نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ. (البقرہ: ۱۹۶)
نیز فرمایا:

وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ. (محمد: ۳۳)
اور اپنے اعمال کو باطل نہ کرو۔

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم ان کے ساتھ مخصوص تھا، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے لیے بھی رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح فرمایا تھا اس کا جواب بھی یہ ہے کہ یہ حکم بھی ان کے ساتھ مخصوص تھا اور عنقریب ان شاء اللہ اس کی زیادہ تفصیل آئے گی۔ (مدۃ القاری ج ۹ ص ۲۶۵-۲۶۳ ملخصاً)

۱۵۵۷ - حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ عَطَاءُ قَالَ جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يُكَيِّمَ عَلَى إِخْوَانِهِ. وَذَكَرَ قَوْلَ سُرَّاقَةَ. [الطواف الحديث: ۱۵۶۸۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مکی بن ابیہم نے حدیث بیان کی ہے ابن جریج عطاء نے کہا: حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنے احرام پر برقرار رہیں اور حضرت سُرَّاقَةَ کا قول ذکر کیا۔

[۱۵۷۰-۱۶۵۱-۱۷۸۵-۲۵۰۶-۳۳۵۲-۴۲۳۰-۴۳۶۷]

(سنن نسائی: ۲۷۳۳، سنن ابوداؤد: ۱۷۸۹، صحیح ابن خزيمة: ۲۷۸۵، سنن کبریٰ: ۲۲۳۱، سنن بیہقی: ۴۲۳۱، مسند احمد ج ۳ ص ۲۰۵ طبع قدیم)

مسند احمد: ۱۳۲۷۹-ج ۲۲ ص ۱۸۲)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) مکی بن ابیہم بن بشر بن فرقہ الحظلی التمیمی البعلی ابوالسکن یہ ان رجال میں سے ہیں جو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں ان کی وفات ۲۱۴ھ میں ہوئی تھی ان کی عمر ایک سو سال کے قریب تھی علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ یہ مکہ مکرمہ کی طرف منسوب ہیں۔ اس پر یہ اعتراض ہے کہ یہ مکہ مکرمہ کی طرف منسوب نہیں تھے بلکہ مکی ان کا نام ہے اور یہ بلخ کے رہنے والے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ علامہ کرمانی نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ یہ ہیئت مکہ کے رہنے والے تھے بلکہ یہ صورۃ مکہ مکرمہ کی طرف منسوب تھے (۲) عبدالملک بن عبدالعزیز بن جریج (۳) عطاء بن ابی رباح (۴) حضرت جابر بن عبد اللہ الانصاری رضی اللہ عنہ۔

(مدۃ القاری ج ۹ ص ۲۶۶)

اس حدیث کی اس باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: نبی ﷺ نے حضرت علی کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنے احرام پر برقرار رہیں۔

حضرت سُرَّاقَةَ رضی اللہ عنہ کا تذکرہ

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت سُرَّاقَةَ کے قول کا ذکر کیا، یعنی حضرت جابر نے اپنی حدیث میں حضرت سُرَّاقَةَ کے قول کا ذکر

کیا۔ حضرت سراقہ کا پورا نام سراقہ بن مالک بن عثم ہے، انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے انہیں احادیث روایت کی ہیں، امام بخاری نے ان میں سے صرف ایک حدیث روایت کی ہے، حضرت سراقہ کے قول کا ذکر امام بخاری نے ”باب عمرة التنعيم“ میں کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ حضرت سراقہ کی رسول اللہ ﷺ سے عقبہ میں ملاقات ہوئی، اس وقت آپ کنکریاں مار رہے تھے، حضرت سراقہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! یہ عمل آپ کے ساتھ خاص ہے یا ہمیشہ کے لیے ہے؟ آپ نے فرمایا: ہمیشہ ہمیشہ کے لیے ہے۔

(صحیح البخاری: ۱۷۸۵)

امام بخاری نے اس حدیث کو تفصیل سے ”کتاب المغازی“ میں ذکر کیا ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۲۶۶، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحسن بن علی الخلال ابہدلی نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبد الصمد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں سلیم بن حیان نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: میں نے مروان الاصفر سے سنا، از حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، انہوں نے بیان کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے پاس یمن سے آئے تو آپ نے پوچھا: تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے؟ انہوں نے کہا: جس چیز کا نبی ﷺ نے احرام باندھا ہے، آپ نے فرمایا: اگر میرے ساتھ قربانی نہ ہوتی تو میں احرام کھول دیتا، اور محمد بن بکیر نے از ابن جریج یہ اضافہ کیا کہ نبی ﷺ نے پوچھا: اے علی! تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ جس چیز کا نبی ﷺ نے احرام باندھا ہے، آپ نے فرمایا: پس تم حدی ساتھ لو اور اپنے احرام پر اسی طرح برقرار رہو۔

۱۵۵۸ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَّالُ الْهَدَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَيَّانَ قَالَ سَمِعْتُ مَرْوَانَ الْأَصْفَرَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدِمَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْيَمَنِ فَقَالَ بِمَا أَهَلَّكَ؟ قَالَ بِمَا أَهَلَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لَوْلَا أَنَّ مَعِيَ الْهَدْيُ لَأَخَلَلْتُ. وَزَادَ مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا أَهَلَّكَ يَا عَلِيُّ؟ قَالَ بِمَا أَهَلَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ فَأَهَلُّهُ وَأَمَكْتُ حَرَامًا كَمَا أَنْتَ.

اس حدیث کی شرح بھی حسب سابق ہے، یعنی صحیح البخاری: ۱۵۵۷ کی مثل ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی، از قیس بن مسلم از طارق بن شہاب از حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ، انہوں نے بیان کیا کہ مجھے نبی ﷺ نے یمن کے لوگوں کی طرف بھیجا، پس جب میں واپس آیا تو آپ مکہ کی دادی الحصب میں تھے، آپ نے پوچھا: تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے؟ انہوں نے جواب دیا: میں نے نبی ﷺ کے احرام کی مثل احرام باندھا ہے، آپ نے پوچھا: کیا تمہارے ساتھ قربانی ہے؟ میں نے کہا: نہیں! تو آپ

۱۵۵۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَعَثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى قَوْمٍ بِالْيَمَنِ، فَجِئْتُ وَهُوَ بِالْبَطْحَاءِ، فَقَالَ بِمَا أَهَلَّكَ؟ قُلْتُ أَهَلَّكَ كَمَا أَهَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ هَلْ مَعَكَ مِنْ هَدْيٍ؟ قُلْتُ لَا، فَأَمَرَنِي لَطْفُتُ بِالْيَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، ثُمَّ أَمَرَنِي لَأَخَلَلْتُ، فَاتَيْتُ امْرَأَةً

مِنْ قَوْمِي، لَمْ شَطَنْتَنِي، أَوْ غَسَلْتُ رَأْسِي. فَقَدِمَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، فَقَالَ: إِنْ تَأْخُذَ بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُنَا بِالتَّمَامِ، قَالَ اللَّهُ (وَآبِئُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ) (البقرہ: ۱۹۶) وَإِنْ تَأْخُذَ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَإِنَّهُ لَمْ يَجْعَلْ حَتَّى نَحْرَ الْهَذَى.

[اطراف الحج: ۱۵۶۵-۱۷۲۳-۱۷۹۵-۲۳۲۶-۲۳۹۷]

نے مجھے حکم دیا، سو میں نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا اور مروہ میں سعی کی، پھر آپ نے مجھے احرام کھولنے کا حکم دیا، پھر میں اپنی قوم کی ایک عورت کے پاس گیا، اس نے میرے سر میں کنگھی کی یا میرا سر دھویا، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آکر کہا: اگر ہم کتاب اللہ پر عمل کریں تو وہ ہمیں (حج اور عمرہ کو) مکمل کرنے کا حکم دیتی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: حج اور عمرہ کو اللہ کے لیے مکمل کرو۔ (البقرہ: ۱۹۶) اور اگر ہم رسول اللہ ﷺ کی سنت پر عمل کریں تو آپ نے جب تک قربانی نہیں کی، احرام کو نہیں کھولا۔

(صحیح مسلم: ۱۲۲۱، رقم السلسل: ۲۹۰۸، سنن نسائی: ۲۷۴۲، مستدرک ابوداؤد الطحاوی: ۵۱۶، ۶۷، مسند احمد: ج ۱ ص ۳۹، طبع قدیم، مسند احمد: ج ۳ ص ۷۱)

(ج ۱ ص ۷۱، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن یوسف القتیسی ابو محمد (۲) سفیان الثوری (۳) قیس بن مسلم المجذلی (۴) طارق بن شہاب بن عبد شمس الجبلی الاحمسی (۵) حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ، ان کا نام عبد اللہ بن قیس ہے۔ (مدۃ القازی ج ۹ ص ۲۶۹)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: میں نے نبی ﷺ کے احرام کی مثل احرام باندھا۔

حضرت ابو موسیٰ کو یمن بھیجنے کی تاریخ، حضرت عمر کے تمتع سے منع کرنے کی توجیہ، حضرت علی اور حضرت

ابو موسیٰ دونوں کے پاس ہدی نہیں تھی، پھر کیا وجہ ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت علی کو اپنے احرام پر برقرار

رہنے کا حکم دیا اور حضرت ابو موسیٰ اشعری کو احرام کھولنے کا حکم دیا؟

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: مجھے رسول اللہ ﷺ نے یمن کے لوگوں کی طرف بھیجا، نبی ﷺ نے حضرت ابو موسیٰ کو اور

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو ۱۰ھ میں یمن کی طرف بھیجا تھا۔

اس حدیث میں "البطحاء" کا ذکر ہے، اس سے مراد مکہ میں رادی الحصب ہے۔

حضرت ابو موسیٰ اپنی قوم کی ایک عورت کے پاس گئے۔ یہ ان کے کسی بھائی کی بیوی تھیں اور ان کی محرم نہیں تھیں۔

پھر حضرت عمر نے آکر کہا: اگر ہم کتاب اللہ پر عمل کریں..... اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری نے بتایا

کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے حکم سے حج کا احرام نزع کر کے عمرہ کا احرام باندھ لیا تھا، حضرت عمر نے اس سے اختلاف کیا اور کہا

کہ کتاب اور سنت دونوں سے یہ ثابت ہے کہ حج اور عمرہ کو پورا پورا کیا جائے۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عمر نے حج کو نزع کر کے عمرہ کرنے سے منع کیا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تمتع کرنے سے

بھی منع کیا ہے۔ علامہ مازری نے کہا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو تمتع کرنے سے منع کیا ہے، اس میں بھی حج کو نزع کر کے عمرہ کرنے

سے منع کیا ہے، ایک قول یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حج کے مہینے میں عمرہ کرنے سے پھر اسی سال حج کرنے سے منع کیا ہے، ایک قول

یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے حج کے مہینے میں عمرہ کرنے سے اس لیے منع کیا ہے تاکہ حج افراد کی ترغیب دیں جو فقط عمرہ کرنے سے افضل ہے اور ان کی یہ مراد نہیں تھی کہ اس مہینے میں عمرہ کو باطل اور عبث قرار دیں پھر بعد میں بغیر کراہت کے تمتع کے جواز پر اجماع منعقد ہو گیا۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت علیؓ اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ کے احرام کی مثل احرام باندھا تھا پھر کیا وجہ ہے کہ آپ نے حضرت علیؓ کو تو ان کے احرام پر برقرار رکھا اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو احرام کھولنے کا حکم دیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت علیؓ کے ساتھ حدی یعنی قربانی تھی اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے ساتھ حدی نہیں تھی دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت علیؓ کی طرف سے خود نبی ﷺ نے قربانی روانہ کر دی تھی اور تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کی خصوصیت تھی۔ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے ساتھ حدی تھی اس پر دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے ان سے یہ سوال نہیں کیا تھا کہ کیا آپ کے پاس قربانی ہے جب کہ آپ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ رضی اللہ عنہ سے یہ سوال کیا تھا کیونکہ آپ کو علم تھا کہ حضرت علیؓ کے ساتھ حدی ہے اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے ساتھ حدی نہیں ہے۔ (مدۃ القاری ج ۹ ص ۲۷۱-۲۶۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۳۳۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَالْحَجُّ أَشْهُرٌ مُّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفْكَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ (البقرہ: ۱۹۷)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: حج کے مہینے معروف ہیں اور جو شخص ان مہینوں میں (حج کی نیت کر کے) حج کو لازم کر لے تو حج میں نہ عورتوں سے جماع کی باتیں ہوں نہ گناہ اور نہ جھگڑا۔ (البقرہ: ۱۹۷)

امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے نزدیک حج کی نیت کے ساتھ احرام باندھ کر تلبیہ پڑھنے یا حج کی نیت سے احرام باندھ کر قربانی کے گلے میں قلادہ (ہار) ڈال کر اس کو روانہ کرنے سے حج فرض ہو جاتا ہے یا حج کی نیت سے احرام باندھ کر اشعار کرنے سے حج فرض ہو جاتا ہے۔ امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک تلبیہ کے بغیر حج کی نیت کے ساتھ احرام باندھنے سے حج فرض ہو جاتا ہے۔ (البحر المحیط ج ۲ ص ۲۷۹ دار الفکر بیروت ۱۴۱۱ھ)

امام احمد بن حنبل نے یہ تصریح کی ہے کہ حج کی نیت سے صرف احرام باندھنے سے حج فرض ہو جاتا ہے خواہ تلبیہ نہ پڑھا جائے۔ (زاد المسیر ج ۱ ص ۲۱۰ کتاب اسلامی بیروت ۱۴۳۰ھ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اس آیت میں "رَفَكَ" سے مراد جماع ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: "رَفَكَ" سے مراد عورتوں سے بخش کلام کرنا ہے اور "فُسُوقَ" سے مراد ہر قسم کے گناہ ہیں اور "جِدَالَ" سے مراد بحث مباحثہ میں غضب ناک ہونا ہے یہ حضرت ابن مسعود کی رائے ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: اس سے مراد گالی دینا ہے۔

(البحر المحیط ج ۲ ص ۲۸۱-۲۸۰ دار الفکر بیروت ۱۴۱۲ھ)

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْهَلَالِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ (البقرہ: ۱۸۹)

لوگ آپ سے ہلال (پہلی تاریخ کے چاند) کے متعلق دریافت کرتے ہیں آپ کہیے: یہ لوگوں کے (دینی اور دنیاوی کاموں) اور حج کے اوقات کی نشانیاں ہیں۔ (البقرہ: ۱۸۹)

اسلام کے بہت سے احکام ہلال کے طلوع پر موقوف ہیں مثلاً قربانی اور حج عید الفطر عید الاضحیٰ اور رمضان عدت وقات کی کتنی

۴ ماہ دس دن اور جس کے حیض کی مدت تین ماہ ہو اس کی گنتی اور زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے ایک سال کا تعین ایلاء کے لیے ۴ ماہ کا تعین کفارہ کے روزوں کے لیے ۲ ماہ کا تعین ان تمام امور میں مدت کا تعین ہلال کے طلوع سے ہوتا ہے یہ تو دین کے احکام ہیں اور دنیا کے احکام میں مثلاً ۴ ماہ بعد کسی نے قرض ادا کرنا ہو یا کوئی اور معاملہ ہو تو وہ چاند پر موقوف ہے لوگ آپ سے چاند کے گھٹنے پوچھنے کی کیفیت اور اس کی ماہیت کے متعلق سوال کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے جواب دیا کہ اس میں تمہارے دین اور دنیا کے کاموں اور خصوصاً حج کے اوقات کی نشانیاں ہیں۔ (بیان القرآن ج ۱ ص ۱۹۰-۱۸۹ فریبک اسٹال لاہور)

وَقَالَ ابْنُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَشْهُرُ الْحَجِّ شَوَّالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرَتَا ذِي الْحِجَّةِ۔ اور حضرت ابن عمر نے کہا: حج کے مہینے شوال اور ذوالقعدہ اس تعلق کو امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ نے سند موصول کے ساتھ روایت کیا ہے۔

(جامع الہیان ج ۲ ص ۳۱۰ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۲۱ھ)

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مِنَ السَّنَةِ أَنْ لَا يُحْرَمَ بِالْحَجِّ إِلَّا لِيَّ أَشْهُرِ الْحَجِّ۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا: سنت یہ ہے کہ حج کا احرام صرف حج کے مہینوں میں باندھا جائے۔ اس تعلق کی اصل یہ حدیث ہے:

مقسم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: حج کا احرام حج کے مہینوں کے سوانہ باندھا جائے کیونکہ حج کی سنت یہ ہے کہ حج کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا جائے۔ (المسند رک: ۱۶۸۳، التلمیح: ۸۳، ۱۲۰ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۱۸)

امام شافعی کے نزدیک یہ واجب ہے کہ حج کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا جائے اور جمہور علماء کے نزدیک یہ سنت ہے۔ حج کا احرام حج کے مہینوں سے پہلے بھی باندھا جاسکتا ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۷۵)

وَكُفْرَةُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنْ يُحْرَمَ مِنْ خَوَاسَانٍ أَوْ كَرْمَانَ۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ مکروہ ہے کہ خراسان یا کرمان سے احرام باندھا جائے۔ اس تعلق کی اصل مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۸۳۸، مجلس علمی بیروت اور مصنف ابن ابی شیبہ: ۱۲۶۹۳، دار الکتب العلمیہ بیروت میں ہے۔

۱۵۶۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ الْخَنَبِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ جُمَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَلَيْلِي الْحَجِّ وَحُرْمِ الْحَجِّ فَتَزَلْنَا بِسَرِفٍ قَالَتْ فَخَرَجَ إِلَى أَصْحَابِهِ لَقَالَ مَنْ لَمْ يَكُنْ مِّنْكُمْ مَعَهُ هَذِي فَاجِبٌ أَنْ يُجْعَلَهَا عُمْرَةً فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ الْهَذِي فَلَا قَالَتْ فَلَا تُخَذُّ بِهَا وَالتَّارِكُ لَهَا مِنْ أَصْحَابِهِ قَالَتْ لَأَمَّا رَسُولُ اللَّهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابو بکر الخنابی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں افلاح بن حمید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں نے قاسم بن محمد سے سنا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا: ہم حج کے مہینوں میں اور حج کی راتوں میں اور حج کے موسم میں لکے اور مقام سرف میں ٹھہرے حضرت عائشہ نے کہا: آپ اپنے اصحاب کی طرف لکے اور فرمایا: تم میں سے جس شخص کے ساتھ حدی (قربانی) نہیں ہے پس وہ پسند کرے تو اپنے احرام کو عمرہ کا احرام قرار دے لے اور جس کے ساتھ حدی ہے وہ ایسا نہ کرے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلًا مِّنْ أَصْحَابِهِ، لَكَانُوا أَهْلَ قُوَّةٍ، وَكَانَ مَعَهُمُ الْهَدْيُ، فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الْعُمْرَةِ، قَالَتْ فَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا ابْنِي، فَقَالَ مَا يَكْبِتُكَ يَا هَتَاهُ؟ قُلْتُ سَمِعْتُ قَوْلَكَ لِأَصْحَابِكَ، لَمُنِعْتُ الْعُمْرَةَ، قَالَ وَمَا شَأْنُكَ؟ قُلْتُ لَا أَصَلِّي، قَالَ فَلَا يَضِيرُكَ، إِنَّمَا أَنْتَ امْرَأَةٌ مِّنْ بَنَاتِ آدَمَ، كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ مَا كَتَبَ عَلَيْهِنَ، فَكُونِي فِي حَجَّتِكَ، فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَرْزُقَكِيهَا. قَالَتْ فَخَرَجْنَا فِي حَجَّتِهِ حَتَّى قَدِمْنَا مَنًى، فَطَهَّرْتُ، ثُمَّ خَرَجْتُ مِّنْ مَنًى، فَالْقُضْتُ بِالْبَيْتِ، قَالَتْ ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ فِي النَّفَرِ الْآخِرِ، حَتَّى نَزَلَ الْمُحَصَّبُ، وَنَزَلْنَا مَعَهُ، فَدَعَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، فَقَالَ أَخْرِجْ بِأَخِيكَ مِنَ الْحَرَمِ، فَلْتَهْلُ بِعُمْرَةٍ، ثُمَّ افْرُغَا، ثُمَّ اتَّبِيَا هَاهُنَا، فَإِنِّي أَنْظَرُكُمَا حَتَّى تَأْتِيَايَ. قَالَتْ فَخَرَجْنَا حَتَّى إِذَا فَرَعْتُ، وَفَرَعْتُ مِنَ الطَّوَافِ، ثُمَّ جِئْتُهُ بِسَحَرٍ، فَقَالَ هَلْ فَرَعْتُمُ؟ قُلْتُ نَعَمْ، فَأَذَّنَ بِالرَّحِيلِ فِي أَصْحَابِهِ، فَارْتَحَلَ النَّاسُ، فَمَرُّوا بِمَدِينَةِ ضَبْرٍ، فَضَارَ بِضَبْرٍ ضَبْرًا، وَيُقَالُ ضَارَ بِضُورٍ ضُورًا، وَضَرَّ بِضُرٍّ ضَرًّا.

حضرت عائشہ نے بیان کیا: پس آپ کے اصحاب میں سے بعض اپنے احرام کو ترک کرنے والے تھے اور بعض اپنے احرام پر برقرار رہنے والے تھے حضرت عائشہ نے بیان کیا: پس رہے رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اصحاب میں سے چند مرد تو وہ قوت والے تھے اور ان کے ساتھ ہدی (قربانی) تھی وہ عمرہ پر قادر نہ ہوئے حضرت عائشہ نے بیان کیا: پس رسول اللہ ﷺ میرے پاس آئے اور میں اس وقت رو رہی تھی آپ نے پوچھا: اے بھولی بھالی! کیوں رو رہی ہے؟ میں نے کہا: آپ نے جو اپنے اصحاب سے فرمایا ہے وہ میں نے سن لیا ہے تو میں عمرہ سے روک دی گئی ہوں آپ نے پوچھا: اس کی کیا وجہ ہے؟ میں نے عرض کیا: میں نماز نہیں پڑھ رہی تو آپ نے فرمایا: سو تمہیں کوئی نقصان نہیں ہے تم آدم کی بیٹیوں میں سے ایک عورت ہو اللہ نے تم پر وہ چیز لکھ دی ہے جو ان پر لکھ دی ہے پس تم اپنے حج میں شروع ہو جاؤ، عنقریب اللہ تمہیں عمرہ عطا کر دے گا حضرت عائشہ نے کہا: پس ہم اپنے حج کے لیے نکلے حتیٰ کہ ہم مٹی میں آئے پھر میں پاک ہو گئی پھر میں مٹی سے نکلی اور میں نے بیت اللہ میں طواف زیارت کیا حضرت عائشہ نے بیان کیا: میں دوسری جماعت کے ساتھ نکلی حتیٰ کہ آپ وادی المحصب میں اترے اور ہم بھی آپ کے ساتھ اترے پس آپ نے حضرت عبدالرحمان بن ابوبکر رضی اللہ عنہ کو بلایا اور فرمایا: اپنی بہن کو حرم سے لے کر روانہ ہو تو وہ عمرہ کا احرام باندھیں پھر تم دونوں فارغ ہو کر یہاں آ جاؤ پس میں تم دونوں کا انتظار کروں گا حتیٰ کہ تم دونوں میرے پاس آ جاؤ حضرت عائشہ نے کہا: پس ہم نکلے حتیٰ کہ جب میں فارغ ہو گئی اور طواف (وداع) سے بھی فارغ ہو گئی تو میں آپ کے پاس سحری کے وقت پہنچی آپ نے پوچھا: کیا تم لوگ فارغ ہو گئے؟ میں نے کہا: جی ہاں! پھر آپ نے اپنے اصحاب کو کوچ کرنے کا حکم دیا پھر لوگ روانہ ہوئے سو آپ مدینہ کی طرف متوجہ ہو کر گزرے۔ ”ضبر“ کا لفظ ”ضار بضر ضبراً“ سے ماخوذ ہے اور ”ضار بضور ضوراً“ اور ”ضرب بضر ضراً“ بھی کہا جاتا ہے۔

اس حدیث کی مفصل اور مدلل شرح صحیح البخاری: ۱۵۵۶ میں گزر چکی ہے۔

۳۴۔ بَابُ التَّمَتُّعِ وَالْإِقْرَانِ وَالْإِفْرَادِ

بِالْحَجِّ، وَفَسَخِ الْحَجَّ لِمَنْ لَمْ
يَكُنْ مَعَهُ هَدًى

حج میں تمتع اور قرآن اور افراد اور جس
کے ساتھ قربانی نہ ہو اس کا حج کے
احرام کو فسخ کرنا

اگر عمرہ کر کے احرام کھول دیا جائے اور پھر دوبارہ آٹھ ذوالحجہ کو حج کا احرام باندھا جائے تو وہ حج تمتع ہے اور اگر عمرہ پورا کر کے حج کے احرام کو برقرار رکھا جائے پھر حج کر کے احرام کھولا جائے تو وہ حج قرآن ہے اور اگر صرف حج کا احرام باندھا جائے تو وہ حج افراد ہے۔

۱۵۶۱۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نُرَى إِلَّا أَنَّهُ الْحَجُّ، فَلَمَّا قَدِمْنَا تَطَوَّفْنَا بِالْبَيْتِ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَكُنْ سَاقٍ الْهَدْيِ أَنْ يَحِلَّ، فَحَلَّ مَنْ لَمْ يَكُنْ سَاقٍ الْهَدْيِ، وَنِسَاوَهُ لَمْ يَسْقِنَ فَاخْلَلْنَ، قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لَبِحْتُ، فَلَمْ أَطِفْ بِالْبَيْتِ، فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْحَضْبَةِ، قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، يَرْجِعُ النَّاسُ بِعُمْرَةٍ وَحَجَّةٍ، وَأَرْجِعُ أَنَا بِحَجَّةٍ؟ قَالَ وَمَا طُفْتُ لِبَالِي قَدِمْنَا مَكَّةَ؟ قُلْتُ لَا، قَالَ لَأَذْهَبِي مَعَ أَخِيكَ إِلَى التَّنْعِيمِ، فَأَهْلِي بِعُمْرَةٍ، ثُمَّ مَوْعِدُكَ كَذَا وَكَذَا، قَالَتْ صَفِيَّةُ مَا أَرَأَيْتِ إِلَّا خَابَسْتَهُمْ، قَالَ عَقْرَى خَلَقِي، أَوْ مَا طُفْتُ يَوْمَ النَّحْرِ؟ قَالَتْ قُلْتُ بَلَى، قَالَ لَا بَأْسَ إِنَّشِرِي، قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَلَقِنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُوَ مُصْعِدٌ مِّنْ مَّكَّةَ وَأَنَا مُنْهَبِطَةٌ عَلَيْهَا، أَوْ أَنَا مُصْعِدَةٌ وَهُوَ مُنْهَبِطٌ مِّنْهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عثمان نے حدیث بیان کی کہ انہوں نے کہا: ہمیں جریر نے حدیث بیان کی از منصور از ابراہیم از الاسود از عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ لکے اور اس وقت ہماری نیت صرف حج کی تھی پس جب ہم (مکہ) پہنچے تو نبی ﷺ نے یہ حکم دیا کہ جو قربانی ساتھ نہیں لائے ہیں وہ احرام کھول دیں پس جو قربانی ساتھ نہیں لائے تھے انہوں نے احرام کھول دیا اور آپ کی ازدواج قربانی ساتھ نہیں لائی تھیں سو انہوں نے بھی احرام کھول دیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: پھر مجھے حیض آ گیا تو میں نے بیت اللہ کا طواف نہیں کیا (اور حج کے باقی افعال کرتی رہی) سو جب وادی محصب کی رات آئی تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا لوگ عمرہ اور حج کر کے لوٹیں گے اور میں صرف حج کر کے واپس جاؤں گی؟ آپ نے پوچھا: کیا تم نے مکہ کی راتوں میں طواف نہیں کیا تھا؟ میں نے کہا: نہیں! آپ نے فرمایا: تم اپنے بھائی کے ساتھ صمیم تک جاؤ پھر عمرہ کا احرام باندھ لو پھر فلاں اور فلاں جگہ سے ملاقات ہوگی حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے کہا: میں شاید آپ لوگوں کو روک لوں گی؟ آپ نے فرمایا: زخمی سرمنڈی! کیا تم نے دس ذوالحجہ کو طواف نہیں کیا تھا؟ حضرت صفیہ نے کہا: کیوں نہیں! آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں ہے تم بھی چلو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: پھر نبی ﷺ مجھ سے ملے آپ مکہ سے اوپر چڑھ رہے تھے اور میں مکہ کی طرف اتر رہی تھی یا میں چڑھ رہی تھی اور آپ اتر رہے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۵۶ میں کر دی گئی ہے۔

۱۵۶۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَوْفَلٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَمِنَّا مَنْ أَهْلُ بَعْمُرَةَ وَمِنَّا مَنْ أَهْلُ بَحْجَةَ وَعُمَرَةُ وَمِنَّا مَنْ أَهْلُ بِالْحَجِّ وَأَهْلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ لَمَّا مَنَ أَهْلُ بِالْحَجِّ أَوْ جَمَعَ الْحَجَّ وَالْعُمَرَةَ لَمْ يَحِلُّوا حَتَّى كَانَ يَوْمُ النَّحْرِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبداللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از ابو الاسود محمد بن عبدالرحمن ابن نوفل از عروہ بن الزبیر از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع کے لیے نکلے سو ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور بعض نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا تھا اور بعض نے حج کا احرام باندھا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے حج کا احرام باندھا تھا پس جس نے حج کا احرام باندھا تھا یا حج اور عمرہ کو جمع کر کے احرام باندھا تھا انہوں نے دس ذوالحجہ تک احرام نہیں کھولا۔

اس حدیث کی شرح کے لیے بھی صحیح البخاری: ۱۵۵۶ کا مطالعہ فرمائیں۔

۱۵۶۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ عَلِيِّ ابْنِ حُسَيْنٍ عَنْ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ شَهِدْتُ عُثْمَانَ وَعَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَجَمَعَهُمَا بَيْنَهُمَا بَنَاهُ عَنْ الْمُتَعَةِ وَأَنَّ يُجْمَعَ بَيْنَهُمَا فَلَمَّا رَأَى عَلِيٌّ أَهْلَ بَهْمَا لَبَّيْكَ بِعُمَرَةَ وَحَجَّةٍ قَالَ مَا كُنْتُ لِأَدْعَ سُنَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَوْلِ أَحَدٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از الحکم از علی بن حسین از مروان بن الحکم انہوں نے بیان کیا کہ میں حضرت عثمان اور حضرت علی کے سامنے موجود تھا اور حضرت عثمان حج تمتع کرنے سے اور حج اور عمرہ کو جمع کرنے سے منع کر رہے تھے حضرت علی نے یہ دیکھ کر یوں احرام باندھا: "لَبَّيْكَ بِعُمَرَةَ وَحَجَّةٍ" یعنی قرآن کا احرام باندھا اور کہا: میں نبی ﷺ کی سنت کو کسی شخص کے قول کی بناء پر ترک نہیں کر سکتا۔

[طرف الہدیث: ۱۵۶۹]

(صحیح مسلم: ۱۲۲۳، المرقم السلسل: ۲۹۱۳، مسند ابی داؤد الطحاوی: ۳۳۲، مسند ابی یوسف: ۱۰۰، مسند احمد: ۱۳۶، مسند

احمد: ۱۱۳۶، ج ۲ ص ۳۵۷-۳۵۶، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

اس حدیث کے رجال کا اس سے پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا۔

حضرت عثمان اور حضرت علی کے درمیان حج تمتع کرنے کے متعلق مباحثہ کے فوائد

علامہ ہدرا لدین عینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عالم کو جس چیز کا علم ہو اس کا اظہار کرنا چاہیے اور اس کی تحقیق کے لیے حکام وغیرہ سے بحث کرنی

چاہیے اور جو اس پر قادر ہو اس کو مسلمانوں کی خیر خواہی کے لیے ایسا کرنا چاہیے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عالم کے نزدیک جو شخص حق بات کا انکار کر رہا ہو اس کو اس شخص کے اپنے قول اور عمل دونوں سے روک

کرنا چاہیے جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا: اور حاکم کی اطاعت صرف اس چیز میں واجب ہے جو معروف اور صحیح ہو۔

اس حدیث سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا حکم معلوم ہوا کہ انہوں نے حاکم وقت ہونے کے باوجود اپنی مخالفت کرنے والے کو ملامت نہیں کی۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما تمتع کرنے سے منع کرتے تھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ صرف قول صحابی ہے جو کتاب سنت اور اجماع کے خلاف ہے کتاب کے اس لیے خلاف ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ (البقرہ: ۱۹۶)

سو جو شخص حج کے ساتھ عمرہ ملائے۔

اس آیت میں حج کے ساتھ عمرہ کو ملائے کا ذکر ہے اور اسی کا نام تمتع اور قرآن ہے اور عمرہ کو حج کے ساتھ ملائے کی بہت احادیث ہیں۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۸۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

عمرہ اور حج کو جمع کرنے یعنی قرآن اور تمتع کے جواز کے متعلق دیگر احادیث

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع کے لیے نکلے سو ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور بعض نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا تھا اور بعض نے (صرف) حج کا احرام باندھا اور رسول اللہ ﷺ نے حج کا احرام باندھا تھا پس جس نے حج کا احرام باندھا تھا یا حج اور عمرہ کو جمع کر کے احرام باندھا تھا انہوں نے دس ذوالحجہ تک احرام نہیں کھولا۔ (صحیح البخاری: ۱۵۶۲، صحیح مسلم: ۱۲۱۱، سنن ابوداؤد: ۱۷۸۱، سنن نسائی: ۲۷۶۳)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے عمرہ اور حج کا احرام باندھا۔

(صحیح البخاری: ۲۳۵۳-۲۳۵۴، صحیح مسلم: ۱۲۳۱-۱۲۳۲)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابوطالبہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے سواری پر بیٹھا ہوا تھا اور لوگ حج اور عمرہ کو جمع کر کے پکار رہے تھے (لبیک بحجۃ و عمرہ)۔ (صحیح البخاری: ۲۹۸۶)

جب نبی ﷺ نے حج اور عمرہ کو جمع کیا تو حضرت سراقہ بن مالک بن عشم کی نبی ﷺ سے حجرہ عقبہ میں ملاقات ہوئی اس وقت نبی ﷺ کنکریاں مار رہے تھے انہوں نے پوچھا: یا رسول اللہ! یہ آپ کے لیے خاص ہے یا ہمیشہ کے لیے ہے؟ آپ نے فرمایا: ہمیشہ کے لیے ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۷۸۵، صحیح مسلم: ۱۲۱۶)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم حجۃ الوداع کے سال رسول اللہ ﷺ کے ساتھ روانہ ہوئے پس ہم نے عمرہ کا احرام باندھا پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کے ساتھ قربانی ہے پس وہ حج کے ساتھ عمرہ کا احرام باندھے پھر وہ اس وقت تک احرام نہیں کھولے گا جب تک کہ وہ ان دونوں سے فارغ نہیں ہو جائے گا۔

(صحیح البخاری: ۱۵۵۶، صحیح مسلم: ۱۲۱۱، سنن ابوداؤد: ۱۷۸۱، سنن نسائی: ۲۷۶۳)

ابونضرہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حج تمتع کرنے کا حکم دیتے تھے اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما سے منع کرتے تھے تو میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے اس کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا: میرے ہاتھوں سے یہ حدیث گردش کرتی رہی ہے ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج تمتع کیا ہے پس جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو انہوں نے کہا: بے شک اللہ اپنے رسول کے لیے جو چاہتا ہے جس طرح چاہتا ہے حلال کر دیتا ہے اور بے شک قرآن اپنی نزول کی جگہوں میں نازل ہوا ہے پس تم حج اور عمرہ کو (الگ الگ) پورا کرو۔ الحدیث دوسری روایت میں ہے: پس تم اپنے حج کو اپنے عمرہ سے متصل رکھو یہ تمہارے حج کو زیادہ پورا کرنے والا ہے اور تمہارے عمرہ کو بھی زیادہ پورا کرنے والا ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۲۱۷)

حضرت عمران رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے عہد میں تمتع کیا اور قرآن نازل ہو رہا تھا ایک شخص نے اپنی رائے سے جو چاہا کہا۔ (صحیح البخاری: ۱۵۷۱)

الحارث بن نوفل بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت سعد بن ابی وقاص اور الضحاک بن قیس سے سنا وہ دونوں حج تمتع کا ذکر کر رہے تھے الضحاک بن قیس نے کہا: تمتع وہی شخص کرے گا جو اللہ تعالیٰ کے حکم سے جاہل ہو حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے کہا: تم نے بہت بُری بات کہی ہے اے میرے بھتیجے! الضحاک بن قیس نے کہا: حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے تمتع کرنے سے منع کیا ہے حضرت سعد بن ابی وقاص نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے حج تمتع کیا ہے اور ہم نے آپ کے ساتھ حج تمتع کیا ہے۔

(سنن ترمذی ج ۲ ص ۸۲۳، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۶)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: "لیک بعمرہ وحجۃ" (حج اور عمرہ کے ساتھ لیک)۔ (سنن ترمذی: ۸۲۱، مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۱)

سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے سنا اہل شام سے ایک شخص حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے حج تمتع کے متعلق سوال کر رہا تھا حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہا: وہ حلال ہے اُس شخص نے کہا: تمہارے والد تو اس سے منع کرتے تھے! حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہا: یہ بتاؤ کہ میرے والد تمتع سے منع کرتے ہوں اور رسول اللہ ﷺ نے تمتع کیا ہو تو کیا ہم اپنے والد کے حکم کی اتباع کریں گے یا رسول اللہ ﷺ کے حکم کی؟ اس شخص نے کہا: بلکہ ہم رسول اللہ ﷺ کے حکم کی اتباع کریں گے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہا: تو بے شک رسول اللہ ﷺ نے تمتع کیا تھا۔ امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(سنن ترمذی: ۸۲۳، مسند احمد ج ۲ ص ۹۵)

تنبیہ: ہم نے جو حج اور عمرہ کو جمع کرنے کے جواز میں احادیث ذکر کی ہیں ان میں سے بعض احادیث میں یہ ذکر ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تمتع کیا ہے اور ہم نے اس سے پہلے یہ بیان کیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے قرآن کیا ہے اور یہ تعارض ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ان احادیث میں مجازاً تمتع سے مراد عام ہے یعنی حج اور عمرہ کو جمع کرنا خواہ یہ جمع کرنا قرآن کی صورت میں ہو یا تمتع کی صورت میں۔

حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما حج تمتع سے منع کرتے تھے اس کے متعلق شارحین کی آراء

علامہ ابوالعباس احمد بن عمر بن ابراہیم المالکی القرطبی السنونی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں:

احرام کی تین قسمیں ہیں: "افراد قرآن اور تمتع" اور ان کے جواز پر اجماع ہے اختلاف اس میں ہے کہ ان میں سے افضل کون سا ہے جس تمتع میں حضرت عثمان اور حضرت علی کا اختلاف ہوا اس کی تاویل کرنے والوں میں اختلاف ہے۔ حضرت عثمان کی رائے یہ تھی کہ ایک سفر اور ایک عمل میں حج اور عمرہ کو جمع کرنا نبی ﷺ کے ساتھ مخصوص تھا اور ان کے ساتھ مخصوص تھا جو حجۃ الوداع میں آپ کے ساتھ تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے یہ تھی کہ یہ ان کے ساتھ مخصوص نہیں ہے پس ان دونوں کا اختلاف اس میں تھا کہ افضل کون سا عمل ہے حضرت عثمان کی رائے یہ تھی کہ صرف حج افراد کرنا افضل ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے یہ تھی کہ تمتع کرنا افضل ہے کیونکہ امت کا اس پر اجماع ہے کہ ان میں سے ہر ایک جائز ہے حضرت عثمان نے یہ کہا تھا کہ ہمیں یہ خوف تھا کہ حج افراد کرنے والے کا اجر حج تمتع کرنے والے سے زیادہ ہوگا اور حضرت علی کا یہ خیال تھا کہ اگر لوگوں نے حضرت عثمان کی رائے کو سنا جب کہ ان کی اقتداء کی جاتی ہے تو اس کے نتیجے میں تمتع اور قرآن متروک ہو جائے گا اس لیے حضرت علی نے ان کے سامنے قرآن کا احرام باندھنا کہ یہ معلوم

ہو جائے کہ ان میں سے ہر ایک عمل جائز ہے یا حضرت علی کے نزدیک تمتع اور قرآن کرنا افراد سے افضل تھے اس لیے کہ تمتع اور قرآن میں حج اور عمرہ کے دو عمل ہیں اور افراد میں صرف ایک حج کا عمل ہے۔

حضرت عثمان کی جو رائے تھی وہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بھی رائے تھی اور ان دونوں کے نزدیک حج افراد کرنا حج تمتع اور حج قرآن سے افضل تھا۔ (المجموع ج ۳ ص ۳۵۰-۳۴۹ دار ابن کثیر بیروت ۱۴۲۰ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متونی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ نے جو حجۃ الوداع میں قربانی لے کر نہ چلنے والے اپنے اصحاب سے فرمایا تھا کہ تم حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ لو اس میں قریش کے اس اعتقاد کو رد کرنا تھا جو حج کے ایام میں عمرہ کرنے سے منع کرتے تھے اور اس کی ابتداء حدیبیہ میں ہوئی تھی کیونکہ نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب نے عمرہ کا احرام باندھا ہوا تھا اور وہ ذوالقعدہ کا مہینہ تھا اور وہ حج کے مہینوں سے ہے اور اس وقت صحابہ خوف زدہ تھے کیونکہ ان کے اور مشرکین کے درمیان جنگ ہو چکی تھی اور مشرکین نے ان کو بیت اللہ تک جانے سے روکا تھا اور ان کے اور ان کے عمرہ کے درمیان حائل ہو گئے تھے اور یہ پہلا عمرہ تھا جو حج کے مہینوں میں کیا گیا تھا پھر اس کے بعد جو اس عمرہ کی قضا ہوئی وہ بھی ذوالقعدہ کے مہینہ میں ہوئی تھی پھر رسول اللہ ﷺ نے مبالغہ کے ساتھ اس کی تاکید کا ارادہ کیا حتیٰ کہ صحابہ کو حکم دیا کہ وہ حج کے عمرہ کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ لیں تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی مراد یہ تھی کہ نبی ﷺ نے اس وجہ سے حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھنے کا حکم دیا تھا۔

حضرت عثمان تمتع اور قرآن دونوں کو جائز سمجھتے تھے لیکن ان کے نزدیک حج افراد افضل تھا اس لیے وہ تمتع اور قرآن سے منع کرتے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بھی یہی رائے تھی لیکن حضرت علی کو یہ خوف تھا کہ ان کے بعد کوئی تمتع اور قرآن کو حرام نہ سمجھ لے اس لیے انہوں نے حضرت عثمان کے سامنے قرآن کا احرام باندھا اور حضرت عثمان نے ان سے کوئی تعرض نہیں کیا۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۱۳۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

واضح رہے کہ حافظ ابن حجر نے جو یہ بیان کیا ہے کہ نبی ﷺ نے مشرکین کے اس اعتقاد کو رد کرنے کے لیے حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھنے کا حکم دیا کہ مشرکین یہ سمجھتے تھے کہ حج کے ایام میں عمرہ کرنا جائز نہیں ہے اس کا اس بات سے کیا تعلق ہے کہ حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما تمتع اور قرآن سے منع کرتے تھے اور اس بات میں ان کے منع کرنے کی کیا مناسبت ہے؟

علامہ بدر الدین محمود بن احمد یعنی حنفی لکھتے ہیں:

حضرت عمر اور حضرت عثمان کے منع کرنے پر علماء صحابہ نے رد کیا اور ان پر انکار کیا اور حق ان انکار کرنے والوں کے ساتھ ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۲۸۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مصنف کے نزدیک حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما ایام حج میں عمرہ اور حج کو جمع کرنے سے اس لیے منع کرتے تھے کہ اگر لوگوں نے ان ایام میں عمرہ بھی کر لیا تو وہ دوبارہ عمرہ کرنے نہیں آئیں گے اور ان کو یہ ناپسند تھا کہ بیت اللہ عبادت گزاروں سے خالی رہے ان کا منشاء یہ تھا کہ لوگ پھر دوبارہ عمرہ کرنے آئیں تاہم وہ ایام حج میں حج اور عمرہ کے جمع کرنے کو ناجائز اور حرام نہیں کہتے تھے ان کے نزدیک یہ خلاف اولیٰ تھا لیکن جمہور صحابہ فقہاء تابعین اور ائمہ مجتہدین کے نزدیک اولیٰ یہی ہے کہ ایام حج میں تمتع اور قرآن کیا جائے کیونکہ یہ نبی ﷺ کی سنت ہے اور مصنف کے نزدیک بھی اولیٰ یہی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۸۵۸- ج ۳ ص ۴۴۴ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح کے حسب ذیل عنوان ہیں:

① جمع کے بارے میں حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے مذاکرہ کی تفصیل ② حج کے احرام کو فسخ کرنے کی صحابہ کے ساتھ خصوصیت ③ عمرے پر جمع کا اطلاق۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: ہمیں وہیب نے حدیث بیان کی' انہوں نے کہا: ہمیں ابن طاؤس نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ عرب لوگ (زمانہ جاہلیت میں) یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا زمین میں بہت بڑا گناہ ہے اور وہ محرم کو صفر قرار دیتے تھے اور وہ کہتے تھے کہ جب اونٹ کی پیٹھ ٹھیک ہو جائے اور زخم کا نشان مٹ جائے اور صفر کا مہینہ گزر جائے تب عمرہ کرنے والے کے لیے عمرہ جائز ہو جائے گا' نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب چار ذوالحجہ کی صبح کو (مکہ میں) حج کا احرام باندھے ہوئے آئے تھے پھر آپ نے یہ حکم دیا تھا کہ احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ لو اس لیے یہ حکم ان پر گراں گزرا پس انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! پھر ہمارے لیے کون سی چیز حلال ہوگی؟ آپ نے فرمایا: سب چیزیں حلال ہو جائیں گی۔

۱۵۶۴ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانُوا يَرَوْنَ أَنَّ الْعُمْرَةَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ مِنْ أَفْجَرِ الْفُجُورِ فِي الْأَرْضِ وَيَجْعَلُونَ الْمُحَرَّمَ صَفْرًا وَيَقُولُونَ إِذَا بَرَأَ الذَّبَرُ وَعَفَا الْأَثَرُ وَانْسَلَخَ صَفَرُ حَلَّتِ الْعُمْرَةُ لِمَنْ اعْتَمَرَ. قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ صَبِيحَةَ رَابِعَةِ مِهْلَيْنَ بِالْحَجِّ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوا عُمْرَةً فَتَعَاظَمَ ذَلِكَ عَنْهُمْ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْ الْجِلِّ؟ قَالَ جَلُّ كُلِّهِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۰۸۵ میں گزر چکی ہے۔ تاہم بعض مشکل جملوں کی وضاحت کی جا رہی ہے۔

زمانہ جاہلیت میں عربوں کا مہینوں کو موخر کرنا اور اسلام کا اس غلط رسم کو مٹانا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ذوالحجہ میں صرف اس لیے عمرہ کیا تھا تا کہ مشرکین کے اس اعتقاد کا رد کیا جائے کہ ایام حج میں عمرہ کرنا جائز نہیں ہے۔ مشرکین زمانہ جاہلیت میں مہینوں کو موخر کرتے رہتے تھے وہ محرم کو صفر قرار دیتے اور اس مہینہ میں قتال کرنے کو حلال کر لیتے اور محرم کے مہینہ میں جو قتال حرام تھا اس کو موخر کر دیتے اور بعض اوقات وہ سال کے تیرہ یا چودہ مہینے بنا لیتے تھے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۲۸۶-۲۸۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اللہ تعالیٰ نے ان کا رد کرتے ہوئے فرمایا:

بے شک اللہ کے نزدیک مہینوں کی تعداد اللہ کی کتاب میں بارہ ماہ ہے جس دن سے اس نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا ان میں سے چار مہینے حرمت والے ہیں یہی دین مستقیم ہے سو ان مہینوں میں تم اپنی جانوں پر ظلم نہ کرو اور تم تمام مشرکین سے قتال

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كَتَبِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَمَا كُنتُمْ يُعَاتِلُونَكُمْ حَمَاقَةً

وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُجَلِّونَهُ عَامًا وَيُخَرِّمُونَهُ عَامًا لِّيُؤْخِطُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُجَلِّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَّهُمْ كُفُوًا أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ (التوبہ: ۳۷-۳۶)

کہو جیسا کہ وہ تم سب سے قتال کرتے ہیں اور یاد رکھو کہ اللہ متقین کے ساتھ ہے ۝ مہینہ کو مؤخر کرنا محض کفر ہے اس سے کافروں کو گم راہ کیا جاتا ہے وہ کسی مہینہ کو ایک سال حلال قرار دیتے ہیں اور اسی مہینہ کو دوسرے سال حرام قرار دیتے ہیں تاکہ اللہ کے حرام کیے ہوئے مہینوں کی تعداد پوری کر لیں پھر جس کو اللہ نے حرام کیا ہے اس کو حلال کر لیں ان کے بُرے کام ان کے لیے خوش نما بنا دیئے گئے ہیں اور اللہ کافروں کو ہدایت نہیں دیتا ۝

حرمت والے مہینے

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: زمانہ گھوم کر اپنی اصلی شکل پر آچکا ہے جب اللہ نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کیا تھا سال کے بارہ مہینے ہیں ان میں سے چار حرمت والے مہینے ہیں تین مہینے متواتر ہیں: ذوالقعدہ ذوالحجہ اور محرم اور قبیلہ مضر کا رجب جو جمادی اور شعبان کے درمیان ہے۔ (صحیح البخاری: ۳۶۶۲)

مشرکین کا حرمت والے مہینوں کو مؤخر کرنے کی وجہ اور نبی ﷺ کا اس کو رد فرمانا

مشرکین حرمت والے مہینوں کو مؤخر کرتے رہتے تھے ان کے رد میں یہ آیات نازل ہوئی ہیں محرم حرمت والا مہینہ تھا اس میں قتال حرام تھا مشرکین عرب لوٹ مار اور قتل و غارت کرنے والے لوگ تھے اور ذوالقعدہ ذوالحجہ اور محرم یہ تین مہینے متواتر حرمت والے تھے ان تین مہینوں میں قتال سے رکنا مشرکین عرب کے لیے بہت مشکل اور دشوار تھا انہیں جب محرم کے مہینہ میں کسی سے لڑنے کی ضرورت پیش آتی تو وہ محرم کے مہینہ کو مؤخر کر دیتے اور صفر کے مہینہ کو محرم قرار دیتے اور اصل محرم کے مہینہ میں قتال کر لیتے اسی طرح وہ ہر سال محرم کے مہینہ کو ایک ماہ مؤخر کرتے رہتے تھے حتیٰ کہ جس سال نبی ﷺ نے حج کیا اس سال گیارہ مرتبہ محرم کا مہینہ مؤخر ہو کر اپنی اصل ہیئت پر آچکا تھا اس لیے آپ نے فرمایا: زمانہ گھوم کر اپنی اصل ہیئت پر آچکا ہے جس ہیئت پر وہ اس وقت تھا جب اللہ نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کیا تھا۔ (تبیان القرآن ج ۵ ص ۱۳۳-۱۳۲ فرید بک سنال لاہور)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۹۰۵ ج ۳ ص ۳۶۸ پر مذکور ہے وہاں اس کی بہت مختصر شرح کی گئی ہے۔

۱۵۶۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُ بِالْحَجْلِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں غندر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی از قیس بن مسلم از طارق بن شہاب از حضرت ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نبی ﷺ کے پاس (یعنی سے حجتہ الوداع میں) آیا آپ نے انہیں حکم دیا کہ وہ عمرہ کر کے احرام کھول دیں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۵۹ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۶۶ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ ح. وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی (ح)

نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا شَأْنُ النَّاسِ خَلَوْا بِعُمْرَةٍ وَلَمْ تَحِلَّلْ أَنْتَ مِنْ عُمْرَتِكَ؟ قَالَ إِنِّي لَبَدْتُ رَأْسِي 'وَلَقَدْ تُتْ هَذِي 'فَلَا أَجِلُّ حَتَّى أَنْحَرَ.'

[اطراف الحديث: ۱۶۹۷-۱۷۲۵-۳۳۹۸-۵۹۱۶]

اور ہمیں عبد اللہ بن یوسف نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: ہمیں امام مالک نے خبر دی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما زوجہ نبی ﷺ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا وجہ ہے کہ لوگوں نے عمرہ کر کے احرام کھول دیا اور آپ نے ابھی تک عمرہ کرنے کے بعد احرام نہیں کھولا؟ آپ نے فرمایا: میں نے اپنے سر کے بالوں کو چپکا لیا تھا اور اپنی قربانی کے گلے میں ہار ڈال دیا تھا تو میں جب تک نحر (قربانی) نہ کر لوں احرام نہیں کھولوں گا۔

(صحیح مسلم: ۱۲۲۹، الرقم السلسل: ۲۹۳۲، سنن ابوداؤد: ۱۸۰۶، سنن نسائی: ۲۶۸۴، سنن ابن ماجہ: ۳۰۴۶، سنن کبریٰ: ۳۶۶۲، شرح مشکل الآثار:

۳۳۱۰-۳۳۱۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۳-۱۴، المعجم الکبیر: ۳۱۱-۳۱۲، ج ۲۳، مسند احمد ج ۶ ص ۲۸۳، طبع قدیم مسند احمد: ۲۶۳۲۳-ج ۳۳ ص ۲۳، مؤسسۃ الرسالۃ:

بیروت)

نبی ﷺ کے حج قرآن کی دلیل اور دیگر مسائل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس محرم نے حدی بھیج دی ہو وہ عمرہ کرنے کے بعد احرام نہیں کھولے گا حتیٰ کہ حج کا احرام باندھ کر اس کے عمل سے فارغ ہو جائے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ اس وقت تک احرام نہیں کھولے گا جب تک کہ اپنی حدی کی قربانی نہ کر لے اور یہ امام ابوحنیفہ اور امام احمد کا قول ہے۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی ﷺ نے حج قرآن کیا تھا کیونکہ آپ نے عمرہ کرنے کے بعد احرام نہیں کھولا حتیٰ کہ آپ حج سے فارغ ہو گئے اسی لیے آپ نے شروع میں اپنے بالوں کو چپکا کر جمالیا تھا۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۸۹، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ) * باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۸۸۰-ج ۳ ص ۳۵۲ پر مذکور ہے اس کی شرح کا عنوان ہے: رسول اللہ ﷺ کے حج قرآن ہونے پر دلیل۔

۱۵۶۲ - حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو جَمْرَةَ نَصْرُ بْنُ عِمْرَانَ الضَّمِّيُّ قَالَ تَمَتَّعْتُ فَتَهَابَنِي نَاسٌ فَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا 'فَأَمَرَنِي 'فَرَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ رَجُلًا يَقُولُ لِي حَجٌّ مَبْرُورٌ 'وَعُمْرَةٌ مُتَقَبَّلَةٌ 'فَأَخْبَرْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ 'فَقَالَ سُنَّةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'فَقَالَ لِي أَقِمْ عِنْدِي 'فَأَجْعَلْ لَكَ سَهْمًا مِنْ مَالِي 'قَالَ شُعْبَةُ فَقُلْتُ لِمَ؟ فَقَالَ لِلرُّؤْيَا الَّتِي رَأَيْتُ. [اطراف الحديث: ۱۶۸۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں آدم نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: ہمیں شعبہ نے حدیث بیان کی 'انہوں نے کہا: ہمیں ابو جمرہ نصر بن عمران الضمی نے خبر دی 'انہوں نے کہا: میں نے حج تمتع کیا تو مجھے بعض لوگوں نے منع کیا 'اس میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا تو انہوں نے مجھے تمتع کرنے کا حکم دیا 'پھر میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص مجھ سے کہہ رہا ہے: (تمہارا حج مقبول ہے اور عمرہ بھی مقبول ہے) پھر میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو اس کی خبر دی 'تو انہوں نے بتایا کہ یہ نبی ﷺ کی سنت ہے 'پھر حضرت ابن عباس نے فرمایا: تم میرے پاس ٹھہرو حتیٰ کہ میں تمہیں اپنے مال سے حصہ دوں۔ شعبہ نے کہا: میں نے ابو جمرہ

سے پوچھا: اس کی کیا وجہ تھی؟ تو انہوں نے کہا: اس خواب کی وجہ سے جو میں نے دیکھا تھا۔

(صحیح مسلم: ۱۲۳۲، الرقم المسلسل: ۲۹۶۳، مسند ابوداؤد الطیالسی: ۲۷۴۹، المعجم الکبیر: ۱۲۹۶۲، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۹، صحیح ابن حبان: ۱۷۲، مسند احمد ج ۱ ص ۲۳۱، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۱۵۸، ج ۴ ص ۵۵، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

نیک عالم کے خواب سے شرعی مسئلہ پر استدلال اپنے موقف کی تائید پر انعام دینا اور عالم کا علم پر نذرانہ لینا علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی مترنی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نیکی اور پرہیزگاری کے کاموں میں تعاون کرنے کا بیان ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ابو جمرہ کو تمتع کرنے کا حکم دیا، ابو جمرہ کو بعض لوگوں نے تمتع کرنے سے منع کیا تھا، ان کے نزدیک ایک سفر میں اور ایک احرام میں حج اور عمرہ کو جمع کرنے سے اجر میں کمی کا خطرہ تھا، اس لیے انہوں نے ان کو حج افراد کرنے کا حکم دیا، پھر انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا، اور انہوں نے فرمایا: تمتع کرو، پھر انہوں نے خواب دیکھا جس سے معلوم ہوا کہ یہ حج اور عمرہ مقبول ہے اور جب انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ خواب سنایا تو وہ اس سے بہت خوش ہوئے کہ اس خواب سے ان کے بتائے ہوئے مسئلہ کی تائید ہوگئی، اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص خوشی کی خبر سنائے، اس کو انجام دینا چاہیے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سچے خوابوں سے بیداری کے کاموں پر تائید حاصل ہو جاتی ہے اور کیوں نہ ہو کہ مؤمن کا سچا خواب نبوت کے چھالیس اجزاء میں سے ایک جز ہے، اس حدیث میں یہ بھی دلیل ہے کہ عالم کو علم پر اجرت ملتی جائز ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۹۰، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

۱۵۶۸ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ قَالَ قَدِمْتُ مَتَمِّعًا مَكَّةَ بِعُمْرَةٍ فَلَدَخْنَا قَبْلَ التَّرْوِيَةِ بِثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَقَالَ لِي أُنَاسٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ نَصِيرُ الْأَنْحَاثِ حَبَّتُكَ مَكِّيَّةٌ فَلَدَخْتُ عَلَى عَطَاءٍ أَسْتَفِيدُ فَقَالَ حَدَّثَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ حَجَّ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ سَاقِ الْبَدَنِ مَعَهُ وَقَدْ أَهَلُّوا بِالْحَجِّ مُفْرَدًا فَقَالَ لَيْتُمْ أَجَلُوا مِنْ إِحْرَامِكُمْ بِطَوَافِ الْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَقَصُرُوا ثُمَّ أَقِيمُوا خِلَالًا حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ فَأَهَلُّوا بِالْحَجِّ وَاجْعَلُوا الْبَيْتَ قَدِمْتُمْ بِهَا مَتَعَةً فَقَالُوا كَيْفَ نَجْعَلُهَا مَتَعَةً وَقَدْ سَمِعْنَا الْحَجَّ فَقَالَ افْعَلُوا مَا أَمَرْتُكُمْ فَلَوْ لَا إِنِّي سَقْتُ الْهَدْيَ لَفَعَلْتُ مِثْلَ الَّذِي أَمَرْتُكُمْ وَلَكِنْ لَا يَحِلُّ مِنِّي حَرَامٌ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ . فَقَعَلُوا . قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو نعیم نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ابو شہاب نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: میں تمتع کی حالت میں عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرہ آیا، ہم آٹھ ذوالحجہ سے تین دن پہلے مکہ پہنچے تھے، مجھ سے اہل مکہ کے لوگوں نے کہا: اب تمہارا حج مکمل ہو جائے گا، پھر میں نے عطاء کے پاس جا کر مسئلہ پوچھا، انہوں نے کہا: مجھے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے حدیث بیان کی ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کے ساتھ اس دن حج کیا جس دن انہوں نے قربانی کے جانور آپ کے ساتھ روانہ کیے، ان لوگوں نے حج افراد کا احرام باندھا ہوا تھا تو آپ نے ان سے فرمایا: تم لوگ طواف اور صفا اور مردہ کے درمیان سعی کر کے اپنا احرام کھول دو اور اپنے بال کاٹ لو، پھر اسی طرح بغیر احرام کے ٹھہرے رہو حتیٰ کہ جب آٹھ ذوالحجہ کا دن ہو تو تم حج کا احرام باندھ لینا اور اپنے پہلے طواف اور سعی کے ساتھ اس کو ملا کر حج تمتع کر لو، انہوں نے کہا: ہم اس کو تمتع کیسے کریں، ہم نے تو احرام باندھتے

أَبُو شَهَابٍ لَيْسَ لَهُ مُسْنَدٌ إِلَّا هَذَا.

وقت صرف حج (افراد) کی نیت کی تھی؟ آپ نے فرمایا: وہی کرو جس کام میں نے حکم دیا ہے پس اگر میں نے ہدی (قربانی) روانہ نہ کی ہوتی تو میں بھی اسی طرح کرتا جس کام میں نے تمہیں حکم دیا ہے لیکن (میں کیا کروں کہ) جب تک قربانی اپنے محل (منی) میں نہ پہنچ جائے تو احرام کی وجہ سے جو چیز مجھ پر حرام ہو چکی ہے وہ حلال نہیں ہو سکتی تو پھر ان لوگوں نے ایسا ہی کر لیا۔ امام بخاری نے کہا: ابوشہاب سے صرف یہی ایک حدیث مسند (متصل) مروی ہے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۵۵۷ میں گزر چکی ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں قتیبہ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حجاج بن محمد الاغور نے حدیث بیان کی از شعبہ از عمرو بن مرہ از سعید بن المسیب انہوں نے بیان کیا کہ حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے متعلق اختلاف کر رہے تھے اور وہ دونوں عسنان میں تھے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا: آپ کا صرف یہ ارادہ ہے کہ آپ اس کام سے منع کریں جس کو نبی ﷺ نے کیا ہے راوی نے کہا: جب حضرت علی نے یہ دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا۔

۱۵۶۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَعْمُورُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ اخْتَلَفَ عَلِيٌّ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَهُمَا بَعُثَانُ فِي الْمُتَمَتِّعِ فَقَالَ عَلِيٌّ مَا تُرِيدُ إِلَيَّ أَنْ تَنْهَى عَنْ أَمْرِ فَعَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ عَلِيٌّ أَهْلًا بِهِمَا جَمِيعًا.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۵۶۳ میں گزر چکی ہے۔

۳۵ - بَابُ مَنْ لَبَّى بِالْحَجِّ وَاسْمَاهُ

جس نے لبیک پڑھتے ہوئے حج کا نام لیا امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں حماد بن زید نے حدیث بیان کی از ایوب انہوں نے بیان کیا کہ میں نے مجاہد کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ ہمیں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور اس وقت ہم یہ پڑھ رہے تھے: "لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ بِالْحَجِّ" (جب ہم مکہ پہنچے) تو رسول اللہ ﷺ نے ہمیں یہ حکم دیا کہ ہم حج کے احرام کو عمرہ کر دیں۔

۱۵۷۰ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَقُولُ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَقُولُ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ بِالْحَجِّ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَجَعَلَنَا عُمْرَةً.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۵۵۷ میں گزر چکی ہے۔

۳۶ - بَابُ التَّمَتُّعِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ

نبی ﷺ کے عہد میں

حج تمتع کرنا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۵۷۱ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنِي مُطَرِّفٌ عَنْ عِمْرَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَمَتَّعْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'وَنَزَلَ الْقُرْآنُ' قَالَ رَجُلٌ بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ. [طرف الحدیث: ۳۵۱۸]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ہمام نے حدیث بیان کی از قتادہ انہوں نے بیان کیا کہ مجھے مطرف نے حدیث بیان کی از حضرت عمران رضی اللہ عنہ انہوں نے کہا: ہم نے رسول اللہ ﷺ کے عہد میں تمتع کیا اور قرآن نازل ہوا اور ایک شخص نے محض اپنی رائے سے جو چاہا کہا۔

(صحیح مسلم: ۱۲۲۶، رقم السلسل: ۲۹۲۰، سنن ابن ماجہ: ۲۹۷۸، مسند ابی یوسف: ۳۵۸۷، سنن کبریٰ: ۱۱۰۳۲، المعجم الکبیر: ۲۸۳، ج ۱۸، مسند احمد: ج ۳ ص ۲۳۶، طبع قدیم، مسند احمد: ۱۹۹۰، ج ۳ ص ۱۳۹-۱۳۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) موسیٰ بن اسماعیل ابوسلمہ المقرئ التبوذکی (۲) ہمام بن یحییٰ بن دینار العوذی (۳) قتادہ بن دعامہ (۴) مطرف بن الثخیر (۵) حضرت عمران بن الحصین رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۹۳-۲۹۲)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: ہم نے رسول اللہ ﷺ کے عہد میں تمتع کیا۔
تمتع یا قرآن کی تائید میں قرآن مجید کی آیت اور حدیث میں مذکور شخص کا مصداق

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: قرآن نازل ہوا۔ اس سے یہ آیت مراد ہے:
فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُنَّةِ إِلَى الْحَرِّ. (البقرہ: ۱۹۶)

اس حدیث میں مذکور ہے: ایک شخص نے محض اپنی رائے سے جو چاہا کہا۔

علامہ ابن جوزی نے کہا: اس سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مراد ہیں۔

علامہ ابن الحین نے کہا: ہو سکتا ہے کہ اس سے حضرت ابوبکر یا حضرت عمر یا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مراد ہوں۔

علامہ قرطبی اور علامہ نووی نے کہا: اس سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ مراد ہیں۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۲۹۳، دارالکتب العلمیۃ بیروت ۱۴۲۱ھ)

اس حدیث کی منسل شرح صحیح البخاری: ۱۵۶۳ میں ملاحظہ فرمائیں۔

۳۷ - بَابُ تَفْسِيرِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (البقرہ: ۱۹۶)

اس آیت کی تفسیر: یہ (ج تمتع کا) حکم اس شخص کے لیے ہے جس کے اہل و عیال مسجد حرام (مکہ مکرمہ) کے رہنے والے نہ ہوں۔ (البقرہ: ۱۹۶)

اہل حرم کے مصداق میں اختلاف فقہاء اور اہل مکہ کے لیے تمتع اور قرآن کے بلا کراہت جواز میں اختلافوائمہ

مسجد حرام کے رہنے والوں کے مصداق میں فقہاء کا اختلاف ہے داؤد ظاہری اور ایک جماعت نے کہا: اس سے مراد خاص اہل

مکہ ہیں یہ نافع اور عبدالرحمن بن ہریرہ الاعرج کی روایت ہے اور یہ امام مالک کا قول ہے کہ اس کا مصداق اہل مکہ ذی طویٰ اور اس کے مشابہ ہیں اور یہ اہل منیٰ اور مناہل مثل قدید اور مر الظہران اور عسفان سوان پر دم ہے امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ اس سے مراد اہل موایت ہیں اور جو مکہ کے پار رہتے ہیں اور یہ عطاء اور کھول کا قول ہے اور یہی امام شافعی کا عراق کے متعلق قول ہے اور امام شافعی اور امام احمد نے یہ بھی کہا ہے کہ جو شخص حرم سے اتنی مسافت پر رہتا ہو جس میں نماز قصر نہیں کی جاتی تو اس کا شمار مسجد حرام کے رہنے والوں میں ہوگا اور امام شافعی امام احمد امام مالک اور داؤد ظاہری کے نزدیک اہل مکہ کے لیے تمتع اور قرآن مکروہ نہیں ہے اور اگر انہوں نے تمتع کیا تو ان پر دم لازم نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اہل مکہ کے لیے تمتع اور قرآن مکروہ ہے اور اگر انہوں نے تمتع یا قرآن کیا تو ان پر بہ طور جبر دم لازم ہے اور مکہ سے ماوراء رہنے والوں کے لیے تمتع اور قرآن مستحب ہیں اور ان پر بہ طور شکر دم لازم ہے۔

۱۵۷۲۔ وَقَالَ أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ الْبَصْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْشَرٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ ابْنُ غِيَاثٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ مُتْعَةِ الْحَجِّ فَقَالَ أَهْلُ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ وَالْأَزْوَاجُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ وَأَهْلَانَا فَلَمَّا قَدِمْنَا مَكَّةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوا إِهْلَالَكُمْ بِالْحَجِّ عُمْرَةً إِلَّا مَنْ قُلِدَ الْهَدْيَ. طَفْنَا بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَنَسَكْنَا مَنَاسِكَنَا وَآتَيْنَا النِّسَاءَ وَلَبِسْنَا الْبِشَابَ وَقَالَ مَنْ قُلِدَ الْهَدْيَ فَإِنَّهُ لَا يَجُزُّ لَهُ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ. ثُمَّ أَمَرْنَا عِيَّةَ التَّرَابِيعَةِ أَنْ تُهَلَّ بِالْحَجِّ فَإِذَا قَرَعْنَا مِنَ الْمَنَاسِكِ جَنَّا فَطَفْنَا بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَقَدْ تَمَّ حَجُّنَا وَعَلَيْنَا الْهَدْيُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿لَمَّا اسْتَمَرَّ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ لَبِيًّا مَذَلَّةً أَيَّامَ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ (البقرہ: ۱۹۶). إِلَى أَمْصَارِكُمْ الشَّاةُ تَجْزِي فَجَمَعُوا نُسُكِينَ فِي عَامٍ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَهُ فِي كِتَابِهِ وَسَنَّهُ نَبِيُّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَاحَهُ لِلنَّاسِ غَيْرِ أَهْلِ مَكَّةَ قَالَ اللَّهُ هَذَا ذِكْرُ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ. (البقرہ: ۱۹۶) وَأَشْهُرُ الْحَجِّ الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى سُؤَالَ وَذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ لَمَنْ تَمَتَّعَ فِي هَذِهِ الْأَشْهُرِ

اور ابو کامل فضیل بن حسین البصری نے کہا: ہمیں ابو معشر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عثمان بن غیاث نے حدیث بیان کی از عمرہ از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان سے حج تمتع کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا: مہاجرین اور انصار اور نبی ﷺ کی ازواج نے حجۃ الوداع میں احرام باندھا اور ہم نے احرام باندھا پس جب ہم مکہ میں آئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اپنے حج کے احرام کو عمرہ کا احرام کر دو ماسوا ان کے جنہوں نے قربانی کے گلے میں ہار ڈال دیا ہے ہم نے بیت اللہ میں طواف کیا اور صفا اور مروہ میں سعی کی اور ہم نے حج کے افعال کر لیے اور ہم ازواج کے پاس گئے اور ہم نے سلعے ہوئے کپڑے پہن لیے اور آپ نے فرمایا: جس نے قربانی کے گلے میں ہار ڈالا ہے اس کے لیے احرام کھولنا جائز نہیں ہے حتیٰ کہ قربانی اپنے محل میں پہنچ جائے پھر آپ نے آٹھ ذوالحجہ کی شام کو ہمیں حج کا احرام باندھنے کا حکم دیا پھر جب ہم حج کے افعال سے فارغ ہو گئے تو ہم مکہ میں آئے پس ہم نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا اور مروہ میں سعی کی پھر ہمارا حج مکمل ہو گیا اور ہم پر قربانی کرنا لازم ہو گئی جس طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: تو جو شخص حج کے ساتھ عمرہ ملائے تو وہ ایک قربانی کرے جس کو وہ آسانی کے ساتھ کر سکے اور جو قربانی نہ کر سکے وہ تین روزے ایام حج میں رکھے اور سات روزے جب تم لوٹ آؤ۔ (البقرہ: ۱۹۶) اپنے شہروں میں تو بکری کفایت کرے گی پس انہوں نے حج اور عمرہ کے درمیان دو قربانیاں جمع کیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنی کتاب میں نازل کیا ہے اور اس کے نبی نے

سکتا ہے اس کو قربانی میسر ہو جائے تو وہ اصل کے مطابق قربانی کر لے اور سات روزوں میں مستحب یہ ہے کہ وہ اپنے گھر پہنچنے کے بعد یہ روزے رکھے اگرچہ ایام تشریق کے بعد مکہ میں اور راستہ میں بھی ان روزوں کو رکھنا جائز ہے۔ یہ مجاہد اور عطاء سے منقول ہے امام مالک کا بھی یہی قول ہے اور ان کے نزدیک ایام تشریق میں بھی ان روزوں کا رکھنا جائز ہے یہ حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ کا قول ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ ناجائز ہے کیونکہ نبی ﷺ نے ایام تشریق میں روزے رکھنے سے منع فرمایا ہے امام احمد کے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں ہے امام شافعی کے اس مسئلہ میں چار قول ہیں زیادہ صحیح یہ ہے کہ اپنے گھر پہنچ کر یہ روزے رکھے دوسرا قول یہ ہے کہ جب وہ مکہ سے لوٹ رہا ہو تو یہ روزے رکھے تیسرا قول یہ ہے کہ جب مٹی سے مکہ جا رہا ہو تب یہ روزے رکھے چوتھا قول یہ ہے کہ افعال حج سے فارغ ہونے کے بعد یہ روزے رکھے۔

ایام حج میں جو تین روزے رکھنے ہیں اگر وہ نہیں رکھ سکا تو پھر امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر قربانی کرنا لازم ہے اور امام شافعی کے اس مسئلہ میں چھ اقوال ہیں: (۱) اب وہ روزے نہیں رکھے گا اور قربانی کرے گا (۲) اس پر دس روزے رکھنا لازم ہیں وہ ایک ایک دن کا فصل کر کے روزے رکھے (۳) مطلقاً دس دن کے روزے رکھے (۴) صرف چار دن کا فصل کرے (۵) رواجی کی مدت کے اعتبار سے فصل کرے (۶) چار دن کا فصل کرے اور رواجی کی مدت کے اعتبار سے فصل کرے۔

(مدۃ القاری ج ۹ ص ۲۹۶-۲۹۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

مکہ میں دخول کے وقت غسل کرنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: مجھے یعقوب بن ابراہیم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن علیہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے خبر دی از نافع انہوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب حرم کی سرحد کے قریب پہنچے تو بلیک کہتا موقوف کر دیتے پھر ذی طویٰ میں رات گزارتے پھر لوگوں کے ساتھ حج کی نماز پڑھتے اور غسل کرتے اور یہ بیان کرتے تھے کہ نبی ﷺ بھی اسی طرح کرتے تھے۔

۳۸ - بَابُ الْاِغْتِسَالِ عِنْدَ دُخُولِ مَكَّةَ

۱۵۷۳ - حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبَةَ قَالَ اخْبَرَنَا اَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا دَخَلَ اَذْنَى الْحَرَمِ اَمْسَكَ عَنِ التَّلْبِيَةِ ثُمَّ يَبِيتُ بِذِي طَوًى ثُمَّ يُصَلِّي بِهِ الصُّبْحَ وَيَغْتَسِلُ وَيُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۵۳ میں گزر چکی ہے۔

تنبیہ: ذی طویٰ ایک کنواں یا ایک جگہ ہے جو مکہ سے ایک میل کے فاصلہ پر ہے علامہ ابن السمر نے کہا ہے کہ یہ غسل تمام علماء کے نزدیک مستحب ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی یہ غسل کرتے تھے اور کبھی نہیں کرتے تھے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت ابن عمر تلبیہ کہنا کیوں ترک کرتے تھے حالانکہ وہ محرم ہوتے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ ان کے نزدیک اس کی یہ تادیل تھی کہ وہ اب اس جگہ پہنچ گئے ہیں جہاں کے لیے ان کو بلایا گیا تھا اور وہ اب تلبیہ کی جگہ تکبیر اور تسبیح پڑھتے تھے۔ (مدۃ القاری ج ۹ ص ۲۹۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

دن یا رات کے وقت مکہ میں داخل ہونا

نبی ﷺ نے ذی طویٰ میں رات گزاری حتیٰ کہ صبح کو مکہ میں داخل ہوئے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما یہ فعل کرتے تھے۔

۳۹ - بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ نَهَارًا أَوْ لَيْلًا

بَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذِي طَوًى حَتَّى أَصْبَحَ ثُمَّ دَخَلَ مَكَّةَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ

اللہ تعالیٰ عَنْهُمَا يَفْعَلُهُ.

اس تعلیق کی اصل اسی باب کی حدیث میں سند کے ساتھ مذکور ہے۔

۱۵۷۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ بَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَدْيِ طَوًى حَتَّى أَصْبَحَ ثُمَّ دَخَلَ مَكَّةَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَفْعَلُهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ انہوں نے کہا: مجھے نافع نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے ذی طویٰ میں رات گزاری حتیٰ کہ صبح ہو گئی پھر آپ مکہ میں داخل ہوئے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی طرح کرتے تھے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۵۳ میں گزر چکی ہے۔

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۹۴۰ ج ۳ ص ۸۳ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۴۰ - بَابُ مِمَّنْ آيَنَ يَدْخُلُ مَكَّةَ

مکہ میں کہاں سے داخل ہو؟

۱۵۷۵ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنِي مَعْنٌ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ مَكَّةَ مِنَ الثَّنِيَّةِ الْعُلْيَا وَيَخْرُجُ مِنَ الثَّنِيَّةِ السُّفْلَى. [طرف الحدیث: ۱۵۷۶] (صحیح مسلم: ۱۲۵۷)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابراہیم بن المنذر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے معن نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے امام مالک نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں الثنیۃ العلویۃ سے داخل ہوتے تھے اور الثنیۃ السفلی سے مکہ سے باہر نکلتے تھے۔

الرقم المسلسل: ۲۹۸۷، سنن ابوداؤد: ۱۸۶۶، سنن ترمذی: ۲۸۶۵

الثنیۃ العلویۃ اور الثنیۃ السفلی کا معنی اور مکہ میں دخول اور خروج کے وقت راستہ بدلنے کی حکمتیں

مکہ مکرمہ سے مدینہ کی طرف جو گھائی ہے اس کو الثنیۃ العلویۃ کہتے ہیں اور مدینہ منورہ سے شام کی طرف جو گھائی ہے اس کو الثنیۃ السفلی کہتے ہیں۔ (زاد العادج ۳ ص ۶۹، دار الفکر بیروت ۱۳۱۹ھ)

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ جانب علیا (بلندی کی جانب) سے مکہ میں داخل ہوتے اور جانب سفلی (پستی کی جانب) سے مکہ سے باہر آتے اس میں حکمت یہ تھی کہ ہمارے جد مکرم حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نداء بلندی کی جانب سے تھی اس لیے بلندی کی جانب سے مکہ میں داخل ہونا اس کے مناسب تھا اور مکہ سے باہر آنے کے لیے اس کے برعکس جانب مناسب تھی۔

ایک قول یہ ہے کہ جو بلندی کی جانب سے مکہ میں داخل ہوگا اس کا منہ بیت اللہ کی جانب ہوگا۔

دوسرا قول یہ ہے کہ جب نبی ﷺ ہجرت کے وقت مکہ مکرمہ سے نکلے تھے تو پوشیدگی کے ساتھ مکہ سے نکلے تھے اور اب چونکہ اسلام کا غلبہ ہو چکا تھا اس لیے آپ بلندی کی جانب سے مکہ میں داخل ہوئے تاکہ آپ کو داخل ہوتے ہوئے سب دیکھ لیں۔

تیسرا قول یہ ہے کہ آپ ایک جانب سے مکہ میں داخل ہوئے اور دوسری جانب سے مکہ سے نکلے تاکہ مکہ کی ہر جانب کو آپ کی برکت حاصل ہو جائے اور آپ ہر جانب کھڑے ہو کر دعا کریں۔

چوتھا قول یہ ہے کہ مکہ کی ہر طرف آنے اور جانے سے دین اسلام کے غلبہ اور سر بلندی کا ظہور ہوتا ہے تاکہ منافقین اور دشمنان اسلام کے سینوں میں آگ بھڑکے۔

پانچواں قول یہ ہے کہ آپ نے جس طرح عید کے دن آنے اور جانے کے راستہ کو تبدیل کیا تھا اسی طرح مکہ میں دخول اور خروج کے وقت بھی راستہ کو تبدیل کیا تاکہ رش کم ہو (اور ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ دورویہ ٹریفک کے اصول کی بھی اصل یہی حدیث ہے۔ سعیدی غفرلہ)۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۲۹۹ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۲۹۳۶۔ ج ۳ ص ۳۸۲ پر ہے وہاں اس کی بہت مختصر شرح ہے۔

۴۱ - بَابُ مِّنْ اَيْنَ يَخْرُجُ مِنْ مَكَّةَ

۱۵۷۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ مُسَرَّةٍ الْبَصْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ مِنْ كَدَاءٍ مِنَ الثَّنِيَّةِ الْعُلْيَا النَّبِيَّ بِالْبَطْحَاءِ وَيَخْرُجُ مِنَ الثَّنِيَّةِ السُّفْلَى. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ كَانَ يُقَالُ هُوَ مُسَدَّدٌ كَرَسِمِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ مَعِينٍ يَقُولُ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ لَوْ أَنَّ مُسَدَّدًا آتَيْتُهُ فِي بَيْتِهِ لَخَدَّقْتُهُ لَا تَسْتَحِقُّ ذَلِكَ وَمَا أَبَالِي كُحْبِي كَأَلْتُ عِنْدِي أَوْ عِنْدَ مُسَدَّدٍ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد بن مسرحد البصری نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں کداء سے الثنیۃ العلویا کی جانب سے داخل ہوئے جو بطحاء (پتھر پلے میدان) میں ہے اور الثنیۃ السفلی سے مکہ سے باہر آئے۔ امام بخاری کہتے ہیں کہ یہ مسدد اپنے نام کی مثل ہے امام بخاری کہتے ہیں کہ میں نے یحییٰ بن معین کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے وہ کہتے ہیں: میں نے یحییٰ بن سعید سے سنا ہے کہ اگر میں مسدد کے پاس اس کے گھر جاؤں اور اس کو حدیث بیان کر دوں تو وہ اس کا مستحق ہے اور مجھے اس کی پرواہ نہیں کہ میری کتابیں خراہ میرے پاس ہوں یا مسدد کے پاس ہوں۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۷۵ میں گزر چکی ہے۔

فائدہ: مسدد کا عربی میں معنی مضبوط اور درست ہے امام بخاری کی مراد یہ ہے کہ مسدد اپنے نام کی طرح حدیث کی روایت میں مضبوط اور درست تھے گویا مسدد ثقہ اور درست تھے۔

کدواء مکہ کے نزدیک ایک پہاڑ ہے اور کدوی دوسرا پہاڑ ہے جو یمن کے راستہ پر ہے۔

۱۵۷۷ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ هِشَامِ ابْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا جَاءَ إِلَى مَكَّةَ دَخَلَ مِنْ أَعْلَاهَا وَخَرَجَ مِنْ أَسْفَلِهَا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحمیدی اور محمد بن المثنیٰ نے حدیث بیان کی ان دونوں نے کہا: ہمیں سفیان بن عیینہ نے حدیث بیان کی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ جب نبی ﷺ مکہ میں داخل ہوتے تو اس کی بلند جانب سے داخل ہوتے اور جب مکہ سے باہر نکلتے تو اس کی چلی جانب سے نکلتے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۷۵ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۷۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ الْمُرَوِّزِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كُدَّاءٍ وَخَرَجَ مِنْ كُدَّاءٍ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمود بن غیلان المروری نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ہشام بن عروہ نے حدیث بیان کی از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ فتح مکہ کے سال کداء سے داخل ہوئے اور کداء سے نکلے مکہ کی بلند جانب سے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۷۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۷۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَمْرُو عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كُدَّاءٍ أَعْلَى مَكَّةَ قَالَ هِشَامُ وَكَانَ عُرْوَةُ يَدْخُلُ عَلَى كِلَيْهِمَا مِنْ كُدَّاءٍ وَكُدَّاءٍ وَكَانَ عُمَرُو مَا يَدْخُلُ مِنْ كُدَّاءٍ وَكَانَتْ أَقْرَبَهُمَا إِلَى مَنْزِلِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ابن وہب نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں عمرو نے خبر دی از ہشام بن عروہ از والد خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ فتح مکہ کے سال مکہ کی بلند جانب کداء سے داخل ہوئے۔ ہشام نے کہا: عروہ دونوں جانبوں سے داخل ہوتے تھے کداء سے اور کداء سے اور زیادہ تر کداء سے داخل ہوتے تھے اور وہ ان کے گھر سے زیادہ قریب تھا۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۷۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۸۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ عُرْوَةَ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كُدَّاءٍ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ وَكَانَ عُرْوَةُ أَكْثَرَ مَا يَدْخُلُ مِنْ كُدَّاءٍ وَكَانَ أَقْرَبَهُمَا إِلَى مَنْزِلِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن عبد الوہاب نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں حاتم نے حدیث بیان کی از ہشام از عروہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ فتح مکہ کے سال مکہ کی بلند جانب کداء سے داخل ہوئے اور عروہ زیادہ تر کداء سے داخل ہوتے تھے اور وہ ان کے گھر سے زیادہ قریب تھا۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۵۷۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۸۱ - حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كُدَّاءٍ وَكَانَ عُرْوَةُ يَدْخُلُ مِنْهُمَا كِلَيْهِمَا وَأَكْثَرَ مَا يَدْخُلُ مِنْ كُدَّاءٍ أَقْرَبَهُمَا إِلَى مَنْزِلِهِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ كُدَّاءُ وَكُدَّاءُ مَوْضِعَانِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں موسیٰ نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں وہب نے حدیث بیان کی: انہوں نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ فتح مکہ کے سال کداء سے داخل ہوئے اور عروہ ان دونوں سے داخل ہوتے تھے اور زیادہ تر وہ کداء سے داخل ہوتے تھے وہ ان کے گھر کے زیادہ قریب تھا۔ امام بخاری نے کہا: کداء اور کداء دو جگہیں ہیں۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۵۷۶ میں گزر چکی ہے۔

۴۲ - بَابُ فَضْلِ مَكَّةَ وَبُنْيَانِهَا

وَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ۖ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَٰذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ ۖ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۖ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۖ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۖ﴾
(البقرہ: ۱۲۵-۱۲۸)

مکہ کی فضیلت اور کعبہ کی تعمیر کا بیان

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اور (یاد کیجئے) جب ہم نے بیت اللہ (کعبہ) کو لوگوں کے لیے معبد اور امن کی جگہ بنا دیا اور مقام ابراہیم کو نماز پڑھنے کی جگہ بنالوا اور ہم نے ابراہیم اور اسماعیل سے تاکید فرمایا کہ میرے گھر کو طواف کرنے والوں، اعتکاف کرنے والوں، رکوع کرنے والوں اور سجدہ کرنے والوں کے لیے پاک رکھو اور (یاد کرو) جب ابراہیم نے کہا: اے میرے رب! اس جگہ کو امن والا شہر بنا دے اور اس میں رہنے والوں میں سے جو اللہ اور یوم آخرت پر ایمان لائیں ان کو پھلوں سے رزق عطا فرما فرمایا: اور جس نے کفر کیا میں اس کو (بھی) تھوڑا سا فائدہ پہنچاؤں گا پھر اس کو مجبور کر کے دوزخ میں ڈالوں گا اور وہ کیا ہی برا ٹھکانا ہے اور (یاد کیجئے) جب ابراہیم اور اسماعیل کعبہ کی بنیادیں اٹھا رہے تھے (اور اس وقت وہ یہ دعا کر رہے تھے: اے ہمارے رب! ہم سے قبول فرما! بے شک تو بہت ہی سننے والا خوب جاننے والا ہے اور اے ہمارے رب! ہمیں خاص اپنی فرماں برداری پر برقرار رکھ اور ہماری اولاد میں ایک امت کو خاص اپنا فرماں بردار کر اور ہمیں حج کی عبادت بتا اور ہماری توبہ قبول فرما! بے شک تو ہی بہت توبہ قبول فرمانے والا بہت رحم فرمانے والا ہے)

(البقرہ: ۱۲۵-۱۲۸)

”مثابۃ“ کا معنی

ان آیتوں میں ”مثابۃ“ کا لفظ ہے اس کا معنی ہے: لوٹنے کی جگہ کیونکہ جو شخص بھی بیت اللہ سے واپس آتا ہے وہ سیر نہیں ہوتا اور وہ پھر دوبارہ وہاں جاتا ہے یا جانا چاہتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا معنی ہو: اجر و ثواب کی جگہ کیونکہ عبادت پر جس قدر اجر و ثواب یہاں ملتا ہے اور کہیں نہیں ملتا۔

”امنا“ کا معنی

اس کا معنی ہے: امن کی جگہ ہر چند کہ یہ بیت اللہ کی مفت ہے لیکن اس سے مراد پورا حرم ہے۔ اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ کعبہ میں کسی پر حد نہیں جاری کی جائے گی لیکن باقی حرم میں بھی حد جاری کی جائے گی یا نہیں؟ اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ علامہ قرطبی لکھتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ حرم میں حد جاری کی جائے گی اور ”من دخلہ کان امنا“ منسوخ ہے۔ (الجامع لاحکام القرآن ج ۲ ص ۱۱۱ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۳۸۷ھ)

علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرم میں کسی شخص سے قصاص لیا جائے گا نہ کسی پر حد جاری کی جائے گی اگر کسی مجرم نے حرم میں آ کر پناہ لے لی تو اس پر کھانا پینا بند کر دیا جائے گا اور اس سے کوئی معاملہ نہیں کیا جائے گا حتیٰ کہ وہ حرم سے باہر آ جائے اور جب وہ باہر آ جائے گا تو اس پر حد جاری کر دی جائے گی۔ (روح المعانی ج ۸ ص ۳۷۸ دار احیاء التراث العربی بیروت)

مقام ابراہیم کی تعیین

مقام ابراہیم کی تعیین میں کئی اقوال ہیں: عکرمہ اور عطاء نے کہا: پورا حج مقام ابراہیم ہے، فتحی نے کہا: عرفہ مزدلفہ اور جمار مقام ابراہیم ہیں، فتحی نے کہا: پورا حرم مقام ابراہیم ہے اور سب سے صحیح قول یہ ہے کہ وہ پتھر جس کو اب لوگ مقام ابراہیم کے عنوان سے پہچانتے ہیں اور جس کے پاس طواف کی دو رکعت پڑھتے ہیں وہ مقام ابراہیم ہے اور یہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما اور قتادہ وغیرہ کا قول ہے، امام مسلم نے ایک طویل حدیث میں حضرت جابر بن عبد اللہؓ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے جب بیت اللہ کو دیکھا تو حجر اسود کو تعظیم دی اور پہلے تین طوافوں میں رمل کیا اور اس کے بعد چار طواف معمول کے مطابق چل کر کیے، پھر مقام ابراہیم کی طرف گئے اور طواف کی دو رکعتیں پڑھیں اور امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ مقام ابراہیم وہ پتھر ہے جس کو اس وقت بلند کر دیا گیا تھا جب حضرت ابراہیم کو ان پتھروں کے اٹھانے سے ضعف لاحق ہوا جو ان کو حضرت اسماعیل لا کر دے رہے تھے اور حضرت ابراہیم کے قدموں کے نشان اس پتھر میں نقش ہو گئے تھے، حضرت انس نے کہا: میں نے ”مقام“ میں حضرت ابراہیم کی انگلیوں، ایڑیوں اور ٹکڑوں کے نشان ثبت دیکھے۔ سدی نے بیان کیا ہے کہ مقام ابراہیم وہ پتھر ہے جس کو حضرت اسماعیل کی زوجہ نے حضرت ابراہیم کا سر دھوئے وقت ان کے قدموں کے نیچے رکھا تھا۔

(الجامع لاحکام القرآن ج ۲ ص ۱۱۳-۱۱۲ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۳۸۷ھ)

کعبہ کی تعمیر کتنی بار کی گئی

علامہ شہاب الدین احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ لکھتے ہیں:

(۱) پہلی بار کعبہ کو فرشتوں نے بنایا (۲) دوسری مرتبہ حضرت آدم نے بنایا (۳) تیسری بار حضرت شیث بن آدم نے بنایا (۴) چوتھی بار حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بنایا (۵) پانچویں بار قوم عمالقہ نے بنایا (۶) چھٹی بار جرہم نے بنایا (۷) ساتویں بار قصی بن کلاب نے بنایا (۸) آٹھویں بار قریش نے بنایا (۹) نویں بار حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے حسب منشاء بنایا اس میں دو دروازے رکھے ایک داخل ہونے کا اور ایک خارج ہونے کا اور حطیم کو کعبہ میں داخل کیا اور یہی بناء ابراہیم تھی قریش اپنے وسائل کی کمی کی وجہ سے اس کو مکمل بناء ابراہیم پر نہیں بنا سکے تھے اور رسول اللہ ﷺ کی خواہش تھی کہ اس کو بناء ابراہیم پر بنا دیا جائے لیکن فتنہ کے خدشہ سے آپ نے نہیں بنایا تھا (۱۰) دسویں بار عبد الملک بن مردانہ کے حکم سے حجاج بن یوسف نے اس کو پھر منہدم کر کے قریش کی بناء کے مطابق بنا دیا۔ (ارشاد الساری ج ۳ ص ۱۰۳-۱۰۴ مصلحاً دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

علامہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ لکھتے ہیں:

جب ہارون رشید کو یہ روایت پہنچی کہ رسول اللہ ﷺ کعبہ کو اس طرح بنانا چاہتے تھے تو اس نے چاہا کہ کعبہ کو پھر حضرت ابن الزبیر کی بناء کے مطابق بنا دے لیکن امام مالک نے اس سے منع کیا اور فرمایا: میں تم کو قسم دیتا ہوں اب کعبہ کو اسی طرح رہنے دو بار بار منہدم کرنے سے اور بنانے سے اس کی ہیبت اور جلال میں کمی آئے گی۔

(الجامع لاحکام القرآن ج ۲ ص ۱۲۵ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۳۸۷ھ)

سورة البقرہ کی ان آیات میں مذکور اہم امور کی ہم نے یہاں اختصار سے تفسیر کی ہے، تفصیل کے لیے ان آیات کی تفسیر ہماری تفسیر تبيان القرآن میں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۵۸۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُوَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا بُنِيَتِ الْكَعْبَةُ ذَهَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَبَّاسُ بْنُ قُلَيْبٍ الْيَحْجَارِيُّ فَقَالَ الْعَبَّاسُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلْ إِزَارَكَ عَلَى رَقَبَتِكَ فَخَرَّ إِلَى الْأَرْضِ وَطَمَحَتْ عَيْنَاهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِذَا رَأَى. فَشَدَّهُ عَلَيْهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن محمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابو عاصم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابن جریج نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے عمرو بن دینار نے خبر دی انہوں نے کہا: میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے سنا انہوں نے کہا: جب کعبہ کی تعمیر کی گئی تو نبی ﷺ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ پھر اٹھا کر لا رہے تھے پس حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے کہا: آپ اپنا تہبند اپنی گردن (کندھے) کے نیچے رکھ لیں تو نبی ﷺ (بے ہوش ہو کر) زمین پر گر گئے اور آپ کی آنکھیں آسمان کی طرف لگ گئیں پس آپ نے فرمایا: مجھے میرا تہبند دکھاؤ (انہوں نے آپ کا تہبند دیا) آپ نے اس کو مضبوطی سے باندھ لیا۔

اس حدیث کی مفصل شرح، صحیح البخاری: ۳۶۴ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۸۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنَ أَبِي بَكْرٍ أَخْبَرَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا أَلَمْ تَرَى أَنَّ قَوْمَكَ لَمَّا بَنَوْا الْكَعْبَةَ اقْتَصَرُوا عَنْ قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ؟ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَرُدُّهَا عَلَيَّ قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ؟ قَالَ لَوْ لَا جِدَدَانِ قَوْمِكَ بِالْكَفْرِ لَفَعَلْتُ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَيْسَ كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَمِعَتْ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكَ اسْتِسْلَامَ الرُّكْنَيْنِ اللَّذَيْنِ يَلْبَانِ الْحِجْرَ إِلَّا أَنَّ الْبَيْتَ لَمْ يَتِمَّ عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن مسلمہ نے حدیث بیان کی از امام مالک از ابن شہاب از سالم بن عبد اللہ کہ عبد اللہ بن محمد بن ابی بکر نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو خبر دی از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما زوجہ نبی ﷺ وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: کیا تم نہیں دیکھتیں کہ جب تمہاری قوم نے کعبہ کی تعمیر کی تو انہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں میں کمی کر دی میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کعبہ مکرمہ کو دوبارہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر کیوں نہیں کر دیتے؟ آپ نے فرمایا: اگر تمہاری قوم کے کفر کا زمانہ ابھی قریب ہی نہ گزرا ہوتا تو میں ضرور ایسا کر لیتا پس حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے تو میں سمجھتا ہوں کہ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ حطیم کے متصل دیواروں کے دو کونوں کی تعظیم نہیں کرتے تھے کیونکہ بیت اللہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں کے مطابق تعمیر نہیں کیا گیا تھا۔

(صحیح مسلم: ۳۳۳، رقم السلسل: ۳۱۸۳، سنن نسائی: ۲۹۰۰، سنن کبریٰ: ۳۸۸۳، مسند ابی یوسف: ۳۲۶۳، صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۲۶، صحیح ابن حبان: ۲۷۲۶)

۳۸۱۶ سنن بیہقی ج ۵ ص ۷۷ 'مصنف عبدالرزاق: ۸۹۳۱ مسند احمد ج ۶ ص ۷۷ طبع قدیم مسند احمد: ۲۵۳۴۰ ج ۲ ص ۷۷ 'مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

کعبہ کی دیوار کے چار کونوں اور ان میں سے صرف دو کونوں کی تعظیم کا بیان

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ معلوم تھا کہ نبی ﷺ حطیم کے متصل دو کونوں کی تعظیم نہیں کرتے تھے لیکن ان کو اس کی وجہ معلوم نہیں تھی جب ان کو حضرت عبداللہ بن محمد نے یہ حدیث سنائی تو ان کو اس کی وجہ معلوم ہو گئی کہ جن دیواروں پر یہ دو کونے ہیں وہ دیواریں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر نہیں ہیں ان دو کونوں کو رکن شامی اور رکن عراقی کہا جاتا ہے اور حجر اسود کی طرف جو دو کونے ہیں ان کو رکن یمانی کہا جاتا ہے۔

عروہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ سب کونوں کی تعظیم کرنی چاہیے اور یہ کہ بیت اللہ کی کسی چیز کی تعظیم کو ترک نہیں کرنا چاہیے۔ حضرت ابن الزبیر حضرت جابر حضرت ابن عباس حضرت الحسن اور حضرت الحسین رضی اللہ عنہم سے بھی اسی طرح منقول ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ صرف حجر اسود کی تعظیم کی جائے اور رکن یمانی کی تعظیم نہ کی جائے کیونکہ یہ سنت نہیں ہے اور اگر اس کی تعظیم کی تو کوئی حرج نہیں ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۱۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

فقہاء احناف کے نزدیک کعبہ کے صرف دو کونوں کی تعظیم ہے اور اس کے ثبوت میں احادیث

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متونی ۳۲۱ھ بیان کرتے ہیں:

بعض صحابہ نے کہا ہے کہ بیت اللہ کے تمام ارکان کی تعظیم کرنی چاہیے یعنی بیت اللہ کے چاروں کونوں کی تعظیم کرنی چاہیے خواہ وہ دور کن یمانی ہوں یا رکن شامی اور رکن عراقی ہوں (حجر اسود کی جہت میں جو بیت اللہ کے دو کونے ہیں ان کو رکن یمانی کہا جاتا ہے اور حطیم سے متصل دیوار کے جو دو کونے ہیں ان کو رکن شامی و عراقی کہا جاتا ہے)۔

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم تمام ارکان کی تعظیم کرتے تھے۔ (شرح معانی الآثار: ۳۷۶)

عروہ بن دینار بیان کرتے ہیں کہ ابو الاشعث نے کہا: بیت اللہ کی کسی چیز (کی تعظیم کرنے) کو کون ترک کر سکتا ہے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ تمام ارکان کی تعظیم کرتے تھے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ان دور کنوں (شامی و عراقی) کی تعظیم نہیں کی جاتی تو حضرت معاویہ نے کہا: بیت اللہ کی کوئی چیز متروک نہیں ہے اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ بھی تمام ارکان کی تعظیم کرتے تھے۔

(صحیح البخاری: ۱۶۰۸)

بعض نے کہا ہے کہ طواف کے دوران تمام ارکان کی تعظیم کرنی چاہیے ان کا استدلال مذکور السدر حدیث سے ہے دوسرے ائمہ نے ان سے اختلاف کیا ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ طواف کے دوران صرف حجر اسود اور رکن یمانی کی تعظیم کرنی چاہیے ان کا استدلال درج ذیل احادیث سے ہے:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو صرف دور کن یمانی (یعنی حجر اسود اور رکن یمانی) کی تعظیم کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۶۰۹، صحیح مسلم: ۱۲۶۷، سنن ابوداؤد: ۱۸۷۴، سنن نسائی: ۲۹۳۹)

یہ حدیث متعدد اسانید سے مروی ہے اور امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا یہی قول ہے کہ صرف حجر اسود اور رکن یمانی کی تعظیم کرنی چاہیے۔ (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۲۵۷-۲۵۳ ملخصاً قدیمی کتب خانہ کراچی)

رکن یمانی کو بوسا دینے کی ممانعت

علامہ محمد بن علی بن محمد ہسکفی الحنفی المتوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

طواف کے دوران جب بھی حجر اسود کے پاس سے گزرے تو اس کی تعظیم کرے اور رکن یمانی کی بھی تعظیم کرے اور یہ مستحب ہے لیکن اس کو بوسا نہ دے اور امام محمد نے کہا: یہ سنت ہے اور اس کو بوسا دے اور دلائل اس کی تائید کرتے ہیں اور ان دونوں کے علاوہ باقی کونوں (رکن شامی اور رکن عراقی) کی تعظیم کرنا مکروہ ہے۔

(الدر المختار مع رد المحتار ج ۳ ص ۵۳، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

علامہ محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

رکن یمانی کی تعظیم سے مراد یہ ہے کہ اس کو ہتھیلیوں سے مس کرے اور چھوئے یا صرف سیدھے ہاتھ سے مس کرے البتہ اس کو بوسا نہ دے اور نہ اس پر سجدہ کرے۔

علامہ ہسکفی نے لکھا ہے کہ امام محمد کا قول ہے کہ رکن یمانی کی تعظیم سنت ہے اور اس کو بوسا دے اور دلائل اس کی تائید کرتے ہیں لیکن شرح الملباب میں صرف پہلی روایت ہے اور یہی ظاہر الروایۃ ہے جیسا کہ الکافی، الہدایہ اور دوسری کتابوں میں ہے علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ یہی صحیح روایت ہے اور الحجت میں مذکور ہے کہ امام محمد کی روایت بہت ضعیف ہے۔

رکن شامی اور رکن عراقی کی تعظیم مکروہ ہے کیونکہ یہ دونوں حقیقت میں رکن نہیں بلکہ یہ بیت اللہ کے وسط میں ہیں کیونکہ حطیم کا کچھ حصہ بیت اللہ میں داخل ہے۔ بدائع الصنائع میں مذکور ہے کہ یہ کراہت تنزیہی ہے۔

(رد المحتار ج ۳ ص ۵۳، دار احیاء التراث العربی ۱۴۱۹ھ)

باقی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بھی کعبہ کی دیوار کے صرف دو کونوں کی تعظیم ہے

علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

رکن یمانی اہل یمن کا قبلہ ہے اور یہ دیوار کعبہ کے اس کونے کے قریب ہے جس میں حجر اسود نصب ہے اور یہ طواف کے آخر میں ہے کیونکہ طواف کرنے والا اس کونے سے ابتداء کرتا ہے جس میں حجر اسود نصب ہے اور حجر اسود اہل خراسان کا قبلہ ہے سو طواف کرنے والا حجر اسود کی تعظیم کرے اور اس کو بوسا دے اور جب طواف کرنے والا دوسرے کونے پر پہنچے جو کہ رکن عراقی ہے تو اس کی تعظیم نہ کرے اور جب وہ تیسرے کونے پر پہنچے تو اس کی تعظیم بھی نہ کرے اور یہ دو کونے حطیم کے ساتھ متصل ہیں اور جب وہ چوتھے کونے پر پہنچے تو اس کی تعظیم کرے الخرقی نے کہا ہے کہ اس کو بوسا دے لیکن امام احمد کی صحیح روایت یہ ہے کہ اس کو بوسا نہ دے اور اکثر اہل علم کا یہی قول ہے امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ رکن یمانی کی تعظیم نہ کرے۔ (یہ محض ایک روایت ہے امام اعظم کا مذہب یہ ہے کہ رکن یمانی کی تعظیم کرے اور اس کو مس کرے البتہ اس کو بوسا نہ دے۔ سعیدی غفرلہ)

علامہ ابن عبدالبر مالکی نے لکھا ہے کہ اہل علم کے نزدیک رکن یمانی اور حجر اسود کی تعظیم جائز ہے اور ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ حجر اسود کو بوسا دے اور رکن یمانی کو بوسا نہ دے۔ (المفنی ج ۳ ص ۵۶، دار الفکر بیروت ۱۴۲۵ھ)

قاضی ابوالولید محمد بن رشد مالکی متوفی ۵۹۵ھ نے جمہور کا مذہب اسی طرح لکھا ہے۔

(بدایۃ المجتہد ج ۳ ص ۱۶، دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۸ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی نے شوافع کا مذہب بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۱۷۸ دار المعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدود نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابوالاحوص نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الاشعث نے حدیث بیان کی از الاسود بن یزید از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا: کیا حطیم بیت اللہ کا حصہ ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں! میں نے پوچھا: پھر کیا وجہ ہے کہ لوگوں نے اس کو بیت اللہ میں داخل نہیں کیا؟ آپ نے فرمایا: تمہاری قوم کے پاس خرچ کم تھا میں نے پوچھا: پھر اس کی کیا وجہ ہے کہ اس کا دروازہ اونچا ہے؟ آپ نے فرمایا: تمہاری قوم نے یہ اس لیے کیا ہے کہ جس کو چاہیں کعبہ میں داخل کریں اور جس کو چاہیں منع کر دیں اور اگر تمہاری قوم کا زمانہ جاہلیت ابھی تازہ تازہ نہ ہوتا اور ان کے دلوں کے بگڑ جانے کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں حطیم کو بیت اللہ کے اندر داخل کر دیتا اور اس کا دروازہ زمین سے متصل بناتا۔

۱۵۸۴ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ قَالَ حَدَّثَنَا أَشْعَثُ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجِدَارِ أَمِنَ الْبَيْتِ هُوَ؟ قَالَ نَعَمْ. قُلْتُ لِمَا لَهُمْ لَمْ يُدْخِلُوهُ فِي الْبَيْتِ؟ قَالَ إِنَّ قَوْمَكَ قَصَّرَتْ بِهِمُ النَّفَقَةُ. قُلْتُ فَمَا شَأْنُ بَابِهِ مُرْتَفِعًا؟ قَالَ لَعَلَّ ذَلِكَ قَوْمُكَ لِيُدْخِلُوا مَنْ شَاؤُوا وَيَمْنَعُوا مَنْ شَاؤُوا وَلَوْ لَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثٌ عَاهَدُهُمْ بِالْجَاهِلِيَّةِ فَأَخَافُ أَنْ تُنَكِرَ قُلُوبُهُمْ أَنْ أُدْخِلَ الْجِدَارَ فِي الْبَيْتِ وَأَنْ الصِّقَ بَابَهُ بِالْأَرْضِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۸۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ لَا حَدَائِقُ قَوْمِكَ بِالْكَفْرِ لَنَقَضْتُ الْبَيْتَ ثُمَّ لَبَنَيْتُهُ عَلَى آسَاسِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِنَّ قُرَيْشًا اسْتَفْصَرَتْ بَنَاءَهُ وَجَعَلَتْ لَهُ خَلْفًا. قَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ خَلْفًا يَعْنِي بَابًا.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبید بن اسماعیل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابواسامہ نے حدیث بیان کی از ہشام از والدہ خود از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر تمہاری قوم کا کفر سے نکلے ہوئے قریب کا زمانہ نہ ہوتا تو میں بیت اللہ کو منہدم کر دیتا پھر میں اس کو حضرت ابراہیم علیہ السلوٰۃ والسلام کی بنیادوں پر بناتا ہوا یہ کہ قریش نے کعبہ کی عمارت کو کم کر دیا اور اس میں "خلف" (پچھلا دروازہ) بنایا ابومعاویہ نے کہا: ہمیں ہشام نے حدیث بیان کی کہ "خلف" سے مراد (پچھلا) دروازہ ہے۔

اس حدیث کی شرح بھی صحیح البخاری: ۱۲۶ میں گزر چکی ہے۔

۱۵۸۶ - حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ حَازِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ رُوْمَانَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا يَا عَائِشَةُ لَوْ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں بیان بن عمرو نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر بن حازم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یزید بن رومان نے حدیث بیان کی از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

وہ بیان کرتی ہیں کہ نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: اے عائشہ! اگر تمہاری قوم کا زمانہ جاہلیت ابھی تازہ تازہ نہ گزرا ہوتا تو میں بیت اللہ کو منہدم کرنے کا حکم دیتا، پس جو حصہ (حطیم) اس میں سے نکال دیا گیا ہے اس کو میں اس میں داخل کر دیتا اور اس (کے دروازہ کو) زمین سے ملا دیتا اور اس کے دو دروازے بناتا ایک دروازہ شرقی اور ایک دروازہ غربی اور اس کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں تک پہنچا دیتا۔ (یزید بن رومان نے کہا:) پس یہی وہ سبب ہے جس نے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کو کعبہ کی عمارت کے گرانے پر برا بیختہ کیا، یزید نے کہا: میں اس وقت موجود تھا جب حضرت ابن الزبیر نے کعبہ کو منہدم کیا اور اس کی (دوبارہ) تعمیر کی اور اس میں حطیم کو داخل کر دیا اور میں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں کے پتھر دیکھے ہیں جو اونٹ کے کوهانوں کی مثل تھے جریر نے کہا: میں نے یزید بن رومان سے پوچھا: حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادیں کس جگہ تھیں؟ انہوں نے کہا: میں تمہیں ابھی دکھاتا ہوں، پس میں ان کے ساتھ حطیم میں داخل ہوا، انہوں نے ایک جگہ اشارہ کر کے کہا: یہاں پس میں نے اندازہ لگایا وہ جگہ حطیم سے چھ ہاتھ یا اس کے قریب تھی۔

لَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ لَا مَرْتُ بِالْبَيْتِ فَهَدِمَ فَأَدْخَلْتُ فِيهِ مَا أُخْرِجُ مِنْهُ وَالزَّفَنَةُ بِالْأَرْضِ وَجَعَلْتُ لَهُ بَابَيْنِ بَابًا شَرْقِيًّا وَبَابًا غَرْبِيًّا فَبَلَغْتُ بِهِ أَسَاسَ إِبْرَاهِيمَ. فَذَلِكَ الَّذِي حَمَلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَلَى هَدْمِهِ. قَالَ يَزِيدُ وَشَهِدْتُ ابْنَ الزُّبَيْرِ حِينَ هَدَمَهُ وَبَنَاهُ وَأَدْخَلَ فِيهِ مِنَ الْحِجْرِ وَقَدْ رَأَيْتُ أَسَاسَ إِبْرَاهِيمَ حِجَارَةً كَأَسْنِمَةِ الْإِبِلِ. قَالَ جَرِيرٌ فَقُلْتُ لَهُ أَيْنَ مَوْضِعُهُ؟ قَالَ أُرِيكَهُ الْآنَ فَدَخَلْتُ مَعَهُ الْحِجْرَ فَأَشَارَ إِلَى مَكَانٍ فَقَالَ هَا هُنَا قَالَ جَرِيرٌ فَحَزَرْتُ مِنَ الْحِجْرِ بَيْتَةً أَذْرُعٌ أَوْ نَحْوَهَا.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۲۶۱ھ میں گزر چکی ہے۔

علامہ بدرالدین عینی نے لکھا ہے کہ امام ابن سعد نے کہا کہ حضرت ابن الزبیر نے کعبہ کی تعمیر جدید کی ابتداء ۶۵ھ کی ابتداء میں کی ہے اور ازرقی نے کہا ہے کہ جمادی الاخریٰ ۶۳ھ میں اس کی تعمیر کی ابتداء کی اور یہ ہو سکتا ہے کہ اس کی ابتداء ۶۴ھ میں کی ہو اور اس کو مکمل رجب ۶۵ھ میں کیا ہو۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۱۷-۳۱۸)

۴۳ - بَابُ فَضْلِ الْحَرَمِ

حرم کی فضیلت

اس باب میں حرم مکہ کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور حرم مکہ جن جانوں کو محیط ہے حرم مکہ کی حد مدینہ سے تین میل ہے، یمن اور عراق سے سات میل ہے اور جدہ سے دس میل ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۱۷)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (آپ کہیے:) مجھے صرف یہی حکم دیا گیا ہے کہ میں اس شہر (مکہ) کے رب کی عبادت کروں جس نے اس کو حرم بنا دیا ہے اور اسی کی ملکیت میں ہر چیز ہے اور مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں اس کے فرماں برداروں میں سے رہوں O (انہل: ۹۱)

وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَإِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (انہل: ۹۱).

اللہ تعالیٰ نے اپنی یہ صفت بیان کی کہ وہ اس شہر کا رب ہے اور اس شہر سے مراد مکہ مکرمہ ہے اور تمام شہروں میں سے اللہ تعالیٰ نے شہر مکہ کی طرف اپنی ربوبیت کی نسبت اس لیے کی ہے کہ ہونے کو تو میں تمام شہروں کا رب ہوں لیکن جس شہر کے رب ہونے پر مجھے ناز ہے وہ شہر مکہ ہے اسی شہر کی ایک جگہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنا بیت قرار دیا ہے یہی شہر اس کے محبوب نبی سیدنا محمد ﷺ کا مولد اور مسکن ہے اور یہی شہر پہلا مہبط وحی الہی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اس شہر کو حرم بنا دیا ہے اس شہر کو حرم بنانے کی چند وجوہ ہیں: جو شخص حج کرنے کے لیے اس شہر میں آتا ہے اس پر حالت احرام میں کئی حلال کام حرام ہو جاتے ہیں وہ بال اور ناخن نہیں کاٹ سکتا، خوشبو نہیں لگا سکتا، ازدواجی عمل نہیں کر سکتا اور اس طرح کے اور کئی کام اس پر حرام ہو جاتے ہیں جو شخص اس شہر میں آ کر پناہ لے اس کو ایذا پہنچانا حرام ہے اس شہر کے درخت کاٹنا اور وحشی جانوروں کو پریشان کرنا حرام ہے اس شہر میں قتال کرنا، مال لوٹنا اور کسی کی عزت یا مال کرنا خصوصیت کے ساتھ حرام ہیں اس لیے یہ شہر حرم ہے۔ (تبیان القرآن ج ۸ ص ۷۱، فرید بک سال لاہور ۱۳۲۵ھ)

وَقَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿أَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجْبَىٰ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِّزْقًا مِن لَّدُنَّا وَلَٰكِن أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (التقصص: ۵۷)۔
اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: کیا ہم نے ان کو حرم میں آباد نہیں کیا جو امن والا ہے اس کی طرف ہمارے دیئے ہوئے ہر قسم کے پھل لائے جاتے ہیں لیکن ان کے اکثر لوگ نہیں جانتے O
(التقصص: ۵۷)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے کفار کے ایک عذر کو زائل فرمایا ہے۔

امام ابن جریر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی سند سے روایت کی ہے کہ کفار قریش نے سیدنا محمد ﷺ سے کہا کہ اگر ہم آپ کے ساتھ ہدایت کی پیروی کر لیں تو ہم اپنے ملک سے اچک لیے جائیں گے۔ (جامع البیان: ۲۰۹۷۲)
اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ان کے اس شبہ کو زائل فرمایا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سرزمین حرم کو امن والا بنا دیا ہے اور اس میں بہت زیادہ رزق رکھا ہے حالانکہ تم اللہ تعالیٰ کی عبادت سے اعراض کرنے والے ہو اور بتوں کی عبادت کی طرف رغبت کرنے والے ہو پس اگر تم ایمان لے آؤ تو تم پر اللہ تعالیٰ کا کرم زیادہ متوقع ہو گا اور تمہیں مکہ سے نکالے جانے کا خطرہ نہیں رہے گا۔ (تبیان القرآن ج ۸ ص ۸۴، فرید بک سال لاہور ۱۳۲۵ھ)

۱۵۸۷ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ مَنْشُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَمُ اللَّهِ لَا يَعْصُدُ شَوْكُهُ وَلَا يَنْقُرُ صَيْدُهُ وَلَا يَلْتَقِطُ لُقْمَتُهُ إِلَّا مَنْ عَرَفَهَا۔
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں جریر بن عبد الحمید نے حدیث بیان کی از منصور از مجاہد از طاووس از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا: بے شک اس شہر کو اللہ تعالیٰ نے حرم بنا دیا ہے اس کا کاٹنا جائے گا نہ اس کے شکار کو پریشان کیا جائے گا اور نہ اس کے راستہ میں مری ہوئی چیز کو اٹھایا جائے گا ماسوا اس شخص کے جو اس کا اعلان کرے۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۱۳۴۹ میں گزر چکی ہے۔

۴۴ - بَابُ تَوْرِیْثِ دُوْرِ مَكَّةَ وَبَیْعِهَا

وَبِشْرَائِهَا وَأَنَّ النَّاسَ فِي مَسْجِدِ

الْحَرَامِ سَوَاءٌ خَاصَّةٌ

بِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَإِنَّ الدِّينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً بِالْعَرَاكِفِ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ (الحج: ۲۵).

مکہ کے گھروں میں وراثت جاری ہوگی

اور ان کا بیچنا اور خریدنا جائز ہے اور لوگ

بالخصوص مسجد حرام میں برابر ہیں

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: بے شک جن لوگوں نے کفر کیا اور وہ اللہ کے راستہ سے روکنے لگے اور اس مسجد حرام سے جس کو ہم نے لوگوں کے لیے مساوی بنایا ہے خواہ وہ اس مسجد میں متکلف ہوں یا باہر سے آئیں اور جو اس مسجد میں ظلم کے ساتھ زیادتی کا ارادہ کرے گا ہم اس کو دردناک عذاب چکھائیں گے (الحج: ۲۵)

اس آیت کی تفسیر ان شاء اللہ ہم عنقریب اپنی تفسیر تبیان القرآن سے نقل کریں گے انتظار فرمائیں۔

اس آیت میں ”الباد“ کا لفظ ہے امام بخاری اس کی تفسیر کرتے ہیں:

الْبَادِي الطَّارِي. (مَعْكُوفًا) (الحج: ۲۵) مَحْبُوسًا.

”الباد“ کا معنی ہے: ”الطاری“ (مسافر) اور ”معکوف“

کا معنی محبوس (روکا ہوا)۔

اس آیت میں ”معکوف“ کا لفظ نہیں ہے لیکن چونکہ اس آیت میں ”عاکف“ (مقیم) کا لفظ ہے اس کی مناسبت سے امام بخاری نے ”معکوف“ کا معنی ذکر کر دیا۔

۱۵۸۸ - حَدَّثَنَا أَصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ آيَنَ تَنْزِلُ فِي دَارِكَ بِمَكَّةَ؟ فَقَالَ وَهَلْ تَرَكَ عَقِيلٌ مِنْ رِبَاعٍ أَوْ دُوْرٍ؟ أَوْ كَانَ عَقِيلٌ وَرِثَ أَبَا طَالِبٍ هُوَ وَطَالِبٌ وَلَمْ يَرْثَهُ جَعْفَرٌ وَلَا عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا شَيْئًا لَا نَهَمًا كَانَ مُسْلِمِينَ وَكَانَ عَقِيلٌ وَطَالِبٌ كَافِرِينَ فَكَانَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ لَا يَرِثُ الْمُؤْمِنُ الْكَافِرَ.

قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَكَانُوا يَتَأَوَّلُونَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَإِنَّ الدِّينَ أَمْنًا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ (الأنفال: ۷۲)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اصبح نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن وہب نے خبر دی از یونس از ابن شہاب از علی بن حسین از عمرو بن عثمان از حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ انہوں نے پوچھا: یا رسول اللہ! آپ مکہ میں اپنے گھر میں کہاں اتریں گے؟ آپ نے فرمایا: عقیل نے ہمارے لیے کوئی محلہ یا مکان کہاں چھوڑا ہے (یعنی سب بچ دیے ہیں) اور عقیل اور طالب (اپنے باپ) ابوطالب کے وارث ہوئے تھے اور حضرت جعفر اور حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کے وارث نہیں ہوئے تھے کیونکہ یہ دونوں مسلمان تھے اور عقیل اور طالب دونوں کافر تھے اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ مؤمن کافر کا وارث نہیں ہوتا۔

ابن شہاب نے کہا: وہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تاویل کرتے تھے: بے شک جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے ہجرت کی اور اپنی جانوں اور مالوں سے اللہ کی راہ میں جہاد کیا اور جن لوگوں نے (مہاجرین کو) جگہ فراہم کی اور ان کی نصرت کی یہی لوگ آپس میں ایک دوسرے کے ولی ہیں۔ (الأنفال: ۷۲)

الْآيَةُ. [الطراف الحديث: ۳۰۵۸-۳۲۸۲-۶۷۳]

(صحیح مسلم: ۱۶۱۳، الترمذی: ۳۰۶۳، سنن ابوداؤد: ۲۹۰۹، سنن ترمذی: ۲۱۰۷، سنن ابن ماجہ: ۲۷۳۰، ۲۹۲۹)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) اصح بن الفرج ابو عبد اللہ (۲) عبد اللہ بن وہب (۳) یونس بن عبید (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) علی بن الحسین المشہور بزمین العابدین (۶) عمرو بن عثمان بن عفان امیر المؤمنین (۷) حضرت اسامہ بن زید بن حارثہ رضی اللہ عنہما۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۳۲۳)

آیت مذکور الصدر کی تاویل

اللہ تعالیٰ نے مہاجرین اور انصار کا ذکر کرنے کے بعد فرمایا: یہی لوگ آپس میں ایک دوسرے کے دلی ہیں، اس جگہ مفسرین کا اختلاف ہے کہ ولایت سے مراد وراثت ہے یا ولایت سے مراد ایک دوسرے کی نصرت اور معاونت ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اس ولایت سے مراد وراثت ہے اور اللہ تعالیٰ نے مہاجرین اور انصار کو ایک دوسرے کا وارث کر دیا تھا اور جب اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا: اور جو لوگ ایمان لے آئے اور انہوں نے ہجرت نہیں کی وہ اس وقت تک تمہاری ولایت میں نہیں ہوں گے جب تک کہ وہ ہجرت نہ کر لیں۔ (الانفال: ۷۲) اس کا معنی یہ ہے کہ جب تک وہ ہجرت نہ کر لیں ان کو وراثت نہیں ملے گی اور جب اللہ تعالیٰ نے اس سورت کے آخر میں فرمایا: اور اللہ کی کتاب میں قرابت دار (بہ طور وراثت) ایک دوسرے کے زیادہ حق دار ہیں۔ (الانفال: ۷۵) تو اس آیت نے پہلی آیت کے حکم کو منسوخ کر دیا اور اب قرابت وراثت کا سبب ہے اور ہجرت وراثت کا سبب نہیں ہے۔ مجاہد ابن جریج، قتادہ، عکرمہ، حسن بھری، سدی اور زہری سے بھی اسی قسم کے اقوال مروی ہیں۔

(جامع البیان ج ۱۰ ص ۶۹-۶۷، دار الفکر بیروت ۱۳۱۵ھ)

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: عقیل نے ہمارے لیے کوئی محلہ یا مکان کہاں چھوڑا ہے!

الحج: ۲۵ کی تفسیر حسب ذیل ہے:

مکہ کی زمین اور اس کے مکانوں کو فروخت کرنے اور کرائے پر دینے کی ممانعت میں مذاہب فقہاء

مسجد حرام، صفا اور مروہ کی پہاڑیاں، منیٰ، مزدلفہ، عرفات اور موضع جمرات، مکہ مکرمہ کی سرزمین کے حصے، تمام فقہاء کے نزدیک وقف عام ہیں اور مکہ کے رہنے والے اور باہر سے مکہ مکرمہ آنے والے سب وہاں عبادت اور مناسک حج ادا کر سکتے ہیں اور یہ جگہ کسی کی ملکیت نہیں ہے اور یہاں پر کوئی کسی مسلمان کو عبادت کرنے اور ٹھہرنے سے منع نہیں کر سکتا اور نہ مکہ کے ان حصوں کو فروخت کرنا یا کرائے پر دینا جائز ہے۔ (المغنی لابن قدامہ ج ۳ ص ۸۷، الدرر النعمانی ج ۱ ص ۲۰۷-۲۰۶)

سرزمین مکہ کے ان حصوں کے علاوہ باقی سرزمین مکہ میں اختلاف ہے کہ آیا ان کو بیچنا اور کرائے پر دینا جائز ہے یا نہیں۔ امام شافعی اور امام احمد کا یہ مذہب ہے کہ مکہ کی زمین کو اور اس کے مکانات کو فروخت کرنا اور کرائے پر دینا جائز ہے۔ (المغنی لابن قدامہ ج ۳ ص ۸۷، تفسیر کبیر ج ۸ ص ۲۱۷، فتح الباری ج ۴ ص ۲۴۵) امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ مکہ کی تمام زمین وقف ہے اس کو بیچنا اور کرائے پر دینا جائز نہیں ہے۔ (الجامع لاحکام القرآن ج ۱۲ ص ۳۲-۳۱)

اور امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ مکہ کی سرزمین کے جو حصے مناسک حج کے لیے وقف ہیں ان کے علاوہ مکہ کی باقی زمینوں اور مکانوں کو فروخت کرنا اور کرائے پر دینا جائز ہے۔ البتہ حج کے ایام میں مکہ کے مکانوں کو کرائے پر دینا مکروہ ہے، کیونکہ اس سے زائرین حرم اور حجاج کو زحمت اور تکلیف ہوگی۔ (در مختار رد المحتار ج ۹ ص ۴۸۰-۴۷۹)

امام مالک اور ان کے موافقین یہ کہتے ہیں کہ مکہ کی تمام زمین وقف ہے اور کسی جگہ کو فروخت کرنا اور اس کو کرائے پر دینا جائز نہیں ہے۔ ان کا استدلال اس آیت سے ہے اس میں فرمایا ہے: ”وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً بِالْعَافِ كَفٍ فِيهِ وَالْبَادُ“ (الحج: ۲۵) وہ اس آیت میں ”المسجد الحرام“ سے مراد ارض حرم لیتے ہیں یعنی سرزمین مکہ اور ”العاکف“ کا معنی کرتے ہیں: مکہ میں رہنے والا ”الباد“ کا معنی کرتے ہیں: مسافر۔ ان کے نزدیک اس آیت کا معنی اس طرح ہے کہ تمام سرزمین مکہ میں رہنے والوں اور مسافروں کا برابر کا حق ہے اور مکہ کی زمین اور اس میں بنے ہوئے مکانوں کا کوئی مالک نہیں ہے ہر جگہ اور ہر مکان میں ہر شخص رہ سکتا ہے۔

مکہ کی زمین اور مکانوں کو فروخت کرنے اور کرائے پر دینے کی ممانعت کے دلائل اور ان کا ضعف

علامہ ابو عبد اللہ مالکی قرطبی متونی ۶۶۸ھ اپنے مسلک کی وضاحت میں لکھتے ہیں:

مسادات مکہ کی حویلیوں اور مکانوں میں رہنے والوں میں ہے اور ان مکانوں میں رہنے والا مسافر سے زیادہ حق دار نہیں ہے اور یہ اس بناء پر ہے کہ اس آیت میں مسجد حرام سے مراد پورا حرم ہے اور یہ مجاہد اور امام مالک کا قول ہے اور حضرت عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جو شخص مکہ میں آئے وہ جس مکان میں چاہے ٹھہر جائے اور مکان والے پر اس کو ٹھہرانا لازم ہے وہ چاہے یا نہ چاہے اور سفیان ثوری وغیرہ نے کہا ہے کہ ابتدائی دور میں مکہ کے مکانوں کے دروازے نہیں بنائے جاتے تھے (تاکہ جب کوئی مسافر جہاں چاہے ٹھہر جائے) حتیٰ کہ جب چوریاں بہت ہونے لگیں تو ایک شخص نے اپنے مکان کا دروازہ بنا لیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس پر انکار کیا اور کہا: تم بیت اللہ کا حج کرنے والے پر دروازہ بند کرتے ہو؟ اس نے کہا: میں نے اپنے سامان کو چوری سے محفوظ رکھنے کا ارادہ کیا ہے پھر حضرت عمر نے اس کو چھوڑ دیا پھر لوگوں نے اپنے گھروں کے دروازے بنانے شروع کر دیئے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ مروی ہے کہ وہ حج کے ایام میں مکہ کے گھروں کے دروازوں کو توڑنے کا حکم دیتے تھے تاکہ مکہ آنے والے مسافر جس گھر میں چاہیں آ کر ٹھہر جائیں اور امام مالک سے یہ بھی مروی ہے کہ گھر سجدہ کی طرح نہیں ہیں اور گھر والوں کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اپنے گھروں میں آنے والوں کو منع کریں۔

اس کے بعد علامہ قرطبی لکھتے ہیں: صحیح وہی ہے جو امام مالک کا قول ہے اور اس کی تائید میں احادیث ہیں: علقمہ بن نضله بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر فوت ہو گئے اور اس وقت تک مکہ کی زمین کو وقف کہا جاتا تھا جس کو ضرورت ہو وہ اس میں خود رہے اور جو مستغنی ہے وہ کسی اور کو ٹھہرائے۔ (سنن دارقطنی: ۳۰۰۳) یہ حدیث ضعیف ہے اس کی سند میں ارسال اور انقطاع ہے اور علقمہ بن نضله سے ایک اور حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے عہد میں مکہ کے گھر وقف کیے جاتے تھے ان کو فروخت نہیں کیا جاتا تھا۔ جس کو ضرورت ہوتی وہ ان گھروں میں خود رہتا اور جس کو ضرورت نہ ہوتی وہ کسی اور کو ٹھہرا لیتا۔ (سنن دارقطنی: ۳۰۰۲) یہ حدیث بھی حسب سابق ہے اور حضرت عبد اللہ بن عمرو سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مکہ حرم ہے اس کی حویلیوں کو فروخت کرنا حرام ہے اور ان کو کرائے پر دینا حرام ہے۔ (سنن دارقطنی: ۲۹۹۵) یہ حدیث بھی ضعیف ہے (الجامع لاحکام القرآن ج ۱۲ ص ۳۲-۳۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۱۵ھ)

امام مالک اور ان کے موافقین نے اس آیت سے جو استدلال کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے انہوں نے ”المسجد الحرام“ کا معنی پوری سرزمین حرم کیا ہے اور یہ مجاز ہے اور بغیر قرینہ صارفہ کے مجاز کو اختیار کرنا صحیح نہیں ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ انہوں نے ”العاکف“ کا معنی مکہ میں رہنے والا کیا ہے حالانکہ ”العاکف“ کا شرعی معنی ”المعتکف“ ہے اور جن احادیث سے علامہ قرطبی

نے استدلال کیا ہے ہم نے ان کا ضعف تو سین میں ذکر کر دیا ہے۔

جو احادیث علامہ قرطبی نے ذکر کی ہیں ان کے علاوہ بھی کچھ احادیث ہیں جن سے امام مالک کے موقف پر استدلال کیا جاتا ہے وہ یہ ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مکہ اونٹوں کے بٹھانے کی جگہ ہے اس کی حویلیاں فروخت کی جائیں نہ اس کے مکان کرائے پر دیئے جائیں۔ (المسند رک ج ۳ ص ۵۳ طبع قدیم دارالابلاذ مکہ مکرمہ)

علامہ ذہبی متوفی ۷۴۸ھ فرماتے ہیں: اس کی سند میں ایک راوی اسماعیل ضعیف ہے۔ (تخفص المسند رک ج ۲ ص ۵۳)
حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما نے کہا: جو شخص مکہ کے مکانوں کا کرایہ کھاتا ہے وہ اپنے پیٹ میں آگ بھرتا ہے۔ (سنن دارقطنی: ۲۹۹۷، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۷ھ)

اس حدیث کا ایک راوی عبید اللہ بن ابی زیاد ہے۔ حافظ عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ اس کے متعلق لکھتے ہیں: ابن معین نے کہا: یہ ضعیف ہے ابو حاتم نے کہا: یہ قوی اور متین نہیں ہے اور اس کی احادیث لکھنے کے لائق نہیں ہیں آجری نے کہا: اس کی احادیث منکر ہیں امام نسائی نے کہا: یہ قوی اور ثقہ نہیں ہے حاکم ابوالاحمد نے کہا: یہ قوی نہیں ہے۔

(تہذیب المعجم ج ۷ ص ۱۳، مطبوعہ دارالعارف حیدرآباد دکن ۱۳۳۶ھ)
خلاصہ یہ ہے کہ جو فقہاء مکہ کی زمین کو فروخت کرنے اور اس کے مکانوں کو کرائے پر دینے کو حرام کہتے ہیں ان کا قرآن مجید سے استدلال صحیح نہیں ہے اور جن احادیث سے انہوں نے استدلال کیا ہے ان سب کی سندیں ضعیف ہیں۔

مکہ کی زمین اور اس کے مکانوں کو فروخت کرنے اور کرائے پر دینے کے جواز میں -----

قرآن مجید اور احادیث و آثار سے استدلال

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

الَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ دِينِهِمْ مَغْزًى (الحج: ۲۰)

یہ وہ لوگ ہیں جن کو ناحق اپنے گھروں سے نکالا گیا۔

امام ابن جریر نے کہا: کفار قریش نے مؤمنین کو مکہ سے نکال دیا تھا۔ (جامع البیان ج ۱ ص ۲۲۹، مطبوعہ دارالفکر بیروت ۱۴۱۵ھ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا: سیدنا محمد ﷺ اور آپ کے اصحاب کو مکہ سے نکال دیا گیا تھا۔

(تفسیر امام ابن ابی حاتم: ۱۳۹۶۲، مطبوعہ مکتبہ زوار مصطفیٰ مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے فرمایا: یہ آیت ہمارے متعلق نازل ہوئی ہے ہمیں ہمارے گھروں سے ناحق نکال دیا گیا تھا۔

الحمدیث (تفسیر امام ابن ابی حاتم: ۱۳۹۶۷)

مکہ کے مسلمانوں کو ان کے گھروں سے نکالنا ناحق اسی وقت ہوگا جب ان کا ان کے گھروں پر حق ہو اور وہ گھر وقف عام نہ ہوں

اور مسلمانوں کا ان گھروں کو فروخت کرنا اور کرائے پر دینا جائز ہو۔

اس آیت کے بعد اس موقف پر یہ حدیث بہت قوی دلیل ہے:

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ مکہ کے کون سے گھر میں ٹھہریں گے؟ آپ نے فرمایا: کیا عقیل نے ہمارے لیے حویلیاں اور مکانات چھوڑے ہیں عقیل ابوطالب کے وارث ہوئے تھے اور حضرت جعفر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما ابوطالب کے وارث نہیں ہوئے تھے کیونکہ یہ دونوں مسلمان تھے (اور مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوتا) اور عقیل اور

طالب کافر تھے سو حضرت عمر بن الخطاب یہ کہتے تھے کہ مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوتا۔

(صحیح البخاری: ۱۵۸۸، صحیح مسلم: ۱۳۵۱، سنن ابوداؤد: ۲۰۱۰، سنن ابن ماجہ: ۲۹۳۲، سنن الکبریٰ للبخاری: ۴۲۵۵)

عقیل ابوطالب کے مکان کے وارث ہو گئے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ ابوطالب اور عقیل دونوں مکہ میں اپنے مکانوں کے مالک تھے اور ان کے مکان وقف عام نہیں تھے اور ان کا ان مکانوں کو فروخت کرنا اور ان میں تصرف کرنا صحیح تھا۔

علامہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متونی ۶۲۰ھ لکھتے ہیں:

نبی ﷺ کے اصحاب کے مکہ میں مکانات تھے۔ حضرت ابوبکر، حضرت زبیر، حضرت حکیم بن حزام، حضرت ابوسفیان اور باقی اہل مکہ کے مکانات تھے۔ بعض نے اپنے مکانوں کو فروخت کر دیا اور بعض نے اپنے مکانوں کو اپنی ملک میں رہنے دیا۔ حضرت حکیم بن حزام نے دارالندوہ کو فروخت کر دیا تو حضرت ابن الزبیر نے کہا: آپ نے قریش کی عزت کو بیچ دیا تو حضرت حکیم بن حزام نے کہا: اے بیٹے! عزت تو صرف تقویٰ سے حاصل ہوتی ہے اور حضرت معاویہ نے دو مکان خریدے۔ حضرت عمر نے حضرت صفوان بن امیہ سے چار ہزار درہم میں ایک قید خانہ خریدا اور ہمیشہ سے اہل مکہ اپنے مکانوں میں مالکانہ تصرف کرتے رہے ہیں اور خرید و فروخت کرتے رہے ہیں اور اس پر کسی نے اعتراض نہیں کیا تو یہ اجماع ہو گیا اور نبی ﷺ نے اہل مکہ کے مکانوں کی ان کی طرف نسبت کو برقرار رکھا۔ آپ نے فرمایا: جو ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو گیا اس کو امان ہے اور جس نے اپنے گھر کا دروازہ بند کر دیا اس کو امان ہے اور ان کے مکانوں اور ان کی حویلیوں کو برقرار رکھا اور کسی شخص کو اس کے گھر سے منتقل نہیں کیا گیا اور نہ کوئی ایسی حدیث پائی گئی جو ان کے مکانوں سے ان کی ملکیت زائل ہونے پر دلالت کرے اور آپ کے بعد آپ کے خلفاء کا بھی یہی معمول رہا حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو قید خانہ بنانے کے لیے مکان کی سخت ضرورت تھی مگر انہوں نے خریدنے کے سوا اس کو نہیں لیا اور اس کے خلاف جو احادیث مروی ہیں وہ سب ضعیف ہیں اور صحیح یہ ہے کہ مکہ جنگ سے فتح ہوا ہے لیکن نبی ﷺ نے اہل مکہ کو ان کی املاک اور حویلیوں پر برقرار رکھا اور آپ نے ان کے مکانوں کو ان کے لیے اس طرح چھوڑ دیا جس طرح ہوازن کے لیے ان کی عورتوں اور بیٹوں کو چھوڑ دیا تھا۔ ابن عقیل نے کہا ہے کہ مکہ کی زمینوں کا یہ اختلاف افعال حج کی ادائیگی کے مقامات کے علاوہ میں ہے لیکن زمین کے جن حصوں میں افعال حج کی ادائیگی کی جاتی ہے جیسے صفا اور مروہ کے درمیان دوڑنے کی جگہ اور شیطان کو ٹکریاں مارنے کی جگہیں ان جگہوں کا حکم مساجد کا حکم ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ (المختصر لابن قدامہ ج ۳ ص ۱۷۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ)

مکہ کی زمین اور مکانوں کو فروخت کرنے اور کرائے پر دینے کے متعلق فقہاء احناف کا مذہب

علامہ محمد بن محمد الحنفی التونی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

مکہ کے مکانوں اور اس کی زمین کو فروخت کرنا بلا کراہت جائز ہے۔ امام شافعی کا بھی یہی قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ صاحب ہدایہ کی مختارات النوازل میں مذکور ہے کہ مکہ کے مکانوں کو فروخت کرنے اور ان کو کرائے پر دینے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن زیلعی وغیرہ میں مذکور ہے کہ ان کو کرائے پر دینا مکروہ ہے اور التا تاریخانیہ کی آخری فصل الوہبانیہ کے باب اجارہ میں لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہ نے فرمایا: میں حج کے ایام میں مکہ کے مکانوں کو کرائے پر دینا مکروہ قرار دیتا ہوں اور آپ یہ فتویٰ دیتے تھے کہ حجاج ایام حج میں مکہ والوں کے گھروں میں رہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”سَوَاءٌ نَّالْعَارِ كَفُّ يَنْبُو وَالْبَادُ“ (الحج: ۲۵) مسجد حرام میں مقیم اور مسافر برابر ہیں اور ایام حج کے علاوہ کرایہ لینے کی رخصت دی ہے اس سے فرق اور تطبیق کا علم ہو گیا۔ حضرت عمر ایام حج میں فرماتے تھے: اے مکہ والو! اپنے گھروں میں دروازے نہ بناؤ تاکہ آنے والے جہاں چاہیں ٹھہر سکیں پھر یہ آیت پڑھتے تھے۔

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی ستونی ۱۲۵۲ھ اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

غایۃ البیان میں مذکور ہے کہ امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہ وہ ایام حج میں مکہ کے مکانوں کو کرائے پر دینا مکروہ کہتے تھے اور غیر ایام حج میں اس کی اجازت دیتے تھے امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے۔ امام محمد نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہ وہ ایام حج میں مکہ کے مکانوں کو کرائے پر دینا مکروہ کہتے تھے اور وہ کہتے تھے کہ مکہ والوں کو چاہیے کہ اگر ان کے مکانوں میں زائد جگہ ہو تو وہ مسافروں کو اپنے مکانوں میں ٹھہرائیں ورنہ نہیں اور امام محمد کا بھی یہی قول ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کرائے پر دینے کی کراہت میں ہمارے ائمہ کا اتفاق ہے۔

علامہ حاکمی نے کہا ہے کہ اسی سے فرق اور تطبیق کا علم ہو گیا اس کی شرح یہ ہے کہ ایام حج میں مکانوں کو کرائے پر دینا مکروہ ہے اور زیلعی کی نوازل میں جو اس کو مکروہ کہا ہے اس کا یہی معنی ہے اور مختارات النوازل میں جو کہا ہے اس میں کوئی حرج نہیں وہ ایام حج کے علاوہ دنوں پر محمول ہے اور امام اعظم کا بھی یہی فتویٰ ہے۔ (الدر المختار رد المحتار ج ۹ ص ۷۹۴ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

ہمارے فقہاء کی عبارات پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ایام حج میں مکانوں کو کرائے پر دینے کی کراہت تنزیہی ہے کیونکہ انہوں نے کہا ہے کہ اگر ان کے پاس زائد جگہ ہو تو آنے والے کو ٹھہرائیں ورنہ نہیں اور اسلام کے عام اصول سے یہ بات معلوم اور مقرر ہے کہ کوئی شخص مالک مکان کی مرضی اور اس کی اجازت کے بغیر اس کے گھر میں داخل نہیں ہو سکتا۔ قرآن مجید نے مسجد حرام میں مقیم اور مسافروں کا حق برابر قرار دیا ہے۔ ارض حرم میں یہ حق برابر نہیں فرمایا اور اگر بالفرض ارض حرم بھی مراد ہو تو بھی حرم کے مکانوں میں تو مقیم اور مسافر کا حق برابر نہیں فرمایا۔ ارض حرم میں مسافر جہاں چاہیں خیمہ ڈال کر رہیں کسی کے مکان میں اس کی اجازت اور اس کی مرضی کے بغیر رہنے کا انہیں کیا حق ہے؟ اور ائمہ احناف نے ایام حج میں مکانوں کو کرائے پر دینے کو مکروہ کہا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ اخلاق اور مروت کے خلاف ہے کہ مسافروں، مہمانوں اور زائرین حرم سے ان کے ٹھہرنے کا کرایہ طلب کیا جائے یہ مطلب نہیں ہے کہ یہ شرعاً مکروہ یا حرام ہے۔ (جہان القرآن ج ۷ ص ۷۳۳-۷۳۹ فرید بک شال لاہور)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۳۱۹۰ ج ۳ ص ۶۹۹ پر مذکور ہے اس کی شرح کے عنوان یہ ہیں:

① مکہ میں مہاجرین کے چھوڑے ہوئے مکانوں کا حکم ② مکہ صلح سے فتح ہوا یا جنگ سے؟ ③ جن مکانوں پر مسلمانوں کی ہجرت کے بعد کفار نے قبضہ کر لیا ان کی ملکیت کے حکم میں اختلاف مذاہب۔

نبی ﷺ کا

مکہ میں اترنا

۴۵۔ بَابُ نَزُولِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ

۱۵۸۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ 'جِئْنَا أَرَادَ قُدُومَ مَكَّةَ مَنَزِلًا غَدًا' إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى 'بِخَيْفِ بَنِي كِنَانَةَ' حَيْثُ تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو الیمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں شعیب نے خبر دی از الزہری انہوں نے کہا: مجھے ابوسلمہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ (سنی سے لوٹ کر) مکہ آنے لگے تو آپ نے فرمایا: کل ہم ان شاء اللہ خیف بنی کنانہ میں اتریں گے جہاں کفار نے کفر پر قسمیں کھائی تھیں۔

(صحیح مسلم: ۱۳۱۳، رقم السلسل: ۳۱۱۶، سنن ابوداؤد: ۲۰۱۱، سنن کبریٰ: ۳۲۰۲، صحیح ابن خزیمہ: ۲۹۸۲-۲۹۸۱، سنن بیہقی ج ۵ ص ۱۶۰، مسند احمد

ج ۲ ص ۲۳۸، طبع قدیم، مسند احمد: ۷۲۴۰، ج ۱۲ ص ۱۸۱-۱۸۰، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

نبی ﷺ کی مخالفت میں لکھے ہوئے صحیفہ کو دیمک کا کھالینا

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

کفار قریش نے جو کفر پر قسمیں کھائی تھیں، وہ یہ تھیں کہ وہ نبی ﷺ کو بنو ہاشم کو اور بنو عبد المطلب کو مکہ سے اس گھائی کی طرف نکال دیں گے اور وہ جگہ خیف بنی کنانہ تھی، اور انہوں نے آپس میں مشورہ کر کے ایک صحیفہ لکھا تھا جس میں بہت سی باطل چیزیں تھیں، اللہ تعالیٰ نے دیمک کو بھیجا، جس نے اس میں سے کفر کی باتوں کو کھالیا اور اس میں جو اللہ کا ذکر تھا اس کو چھوڑ دیا، پس حضرت جبریل علیہ السلام نے اس بات کی نبی ﷺ کو خبر دی اور آپ نے اس کی خبر اپنے چچا ابوطالب کو دی، پس انہوں نے نبی ﷺ کے وسیلہ سے اس کی قریش کو خبر دی تو انہوں نے اس کو اسی طرح پایا۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۲۸، دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث، شرح صحیح مسلم: ۳۰۷۰، ج ۳ ص ۵۶۰ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں الحمیدی نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں الولید نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں الاوزاعی نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے الزہری نے حدیث بیان کی از ابی سلمہ از ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ جس وقت منیٰ میں تھے آپ نے فرمایا: کل قربانی کے دن ہم خیف بنی کنانہ میں اتریں گے جہاں انہوں نے کفر پر قسمیں کھائی تھیں اس سے آپ کی مراد وادی المحصب تھی، اس کی وجہ یہ تھی کہ قریش اور کنانہ نے بنو ہاشم اور بنو عبد المطلب یا بنو المطلب کے خلاف قسمیں کھائی تھیں کہ ان سے نکاح نہ کرنا، ان سے خرید و فروخت نہ کرنا حتیٰ کہ یہ لوگ نبی ﷺ کو ان کے حوالے کر دیں۔

۱۵۹۰ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا الْاَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: 'مِنَ الْعِدَّةِ يَوْمَ النَّحْرِ' وَهُوَ بِمَنَى نَحْنُ نَازِلُونَ غَدًا بِخَيْفِ بَنِي كِنَانَةَ حَيْثُ تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ. يَعْنِي ذَلِكَ الْمُحَصَّبُ، وَذَلِكَ أَنَّ قُرَيْشًا وَكِنَانَةً تَحَالَفَتْ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، أَوْ بَنِي الْمُطَّلِبِ أَنْ لَا يُنَاجِحُوهُمْ وَلَا يَبَايَعُوهُمْ، حَتَّى يُسَلِّمُوا إِلَيْهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

اور سلامہ نے کہا از عقیل اور یحییٰ بن النخاک از اوزاعی، انہوں نے کہا: مجھے ابن شہاب نے خبر دی، ان دونوں نے کہا: بنی ہاشم اور بنی المطلب۔ امام بخاری نے کہا: بنو المطلب اشبہ بالحق ہے۔

وَقَالَ سَلَامَةُ عَنْ عَقِيلٍ وَيَحْيَى بْنِ النَّخَعَالِ عَنْ الْاَوْزَاعِيِّ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ وَقَالَ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بَنِي الْمُطَّلِبِ أَشْبَهُ.

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۵۸۹ میں کر دی گئی ہے۔

اللہ عزوجل کا ارشاد

اور جب ابراہیم نے دعا کی کہ اے میرے رب! اس شہر (مکہ) کو امن والا بنا دے اور مجھے اور میرے بیٹوں کو بتوں کی

۷۶ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى

هُوَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّونَ

كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَمَن تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي
فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي
بُيُوتَ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا
الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْنَدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ ۝
(ابراہیم: ۳۷-۳۵) الْآيَةُ.

عبادت کرنے سے محفوظ رکھو ۝ اے میرے رب! بے شک ان
بتوں نے بہت لوگوں کو گم راہ کر دیا ہے سو جس نے میری پیروی کی
وہ بے شک میرا ہے اور جس نے میری نافرمانی کی تو بے شک تو
بہت بخشنے والا ہے حد رحم فرمانے والا ہے ۝ اے ہمارے رب! میں
نے اپنی بعض اولاد کو بے آب و گیاہ وادی میں ٹھہرا دیا ہے تیرے
حرمت والے گھر کے نزدیک اے ہمارے رب! تاکہ وہ نماز کو قائم
رکھیں تو کچھ لوگوں کے دلوں کو ایسا کر دے کہ وہ ان کی طرف مائل
رہیں ۝ (ابراہیم: ۳۷-۳۵)

باب مذکور میں حدیث ذکر نہ کرنے کی توجیہ

اس باب میں امام بخاری نے حدیث ذکر نہیں کی ہو سکتا ہے کہ حدیث ذکر نہ کرنے کی وجہ یہ ہو کہ اس آیت کے مناسب انہیں
کوئی حدیث نہیں مل سکی جو ان کی شرط کے مطابق ہو یا انہوں نے ابواب کے عنوان پہلے لکھ دیئے تھے اور بعد میں ان عنوانات کے
مناسب انہوں نے احادیث کو درج کیا اور اس عنوان کے مطابق حدیث درج کرنے کا موقع نہ ملا ہو یا انہوں نے اس عنوان کے تحت
حدیث ذکر کر دی تھی لیکن صحیح بخاری کے نسخوں کو نقل کرنے والوں سے وہ حدیث نقل کرنے سے رہ گئی۔

ابراہیم: ۳۷-۳۵ کی مختصر تفسیر

اور یاد کیجئے جب ابراہیم نے دعا کی کہ اے میرے رب! اس شہر یعنی مکہ کو امن والا بنا دے یعنی قتل اور لوٹ مار اور جذام اور
برص ایسی مہلک بیماریوں سے اور مجھے اور میرے بیٹوں کو بتوں کی پرستش سے محفوظ رکھ۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام جب بیت اللہ کی تعمیر سے فارغ ہو گئے تو انہوں نے اپنے رب سے یہ دعا کی کہ اس شہر کو امن والا بنا
دے اور انہیں اپنی اولاد کے متعلق تشویش تھی کیونکہ انہوں نے ایسے لوگوں کو دیکھا تھا جو بتوں کی عبادت کرتے تھے اس لیے انہوں نے
اپنی اولاد کے متعلق دعا کی اور انہوں نے اپنی دعا میں کہا: اے میرے رب! بے شک ان بتوں نے بہت لوگوں کو گم راہ کر دیا ہے یعنی
یہ بت بہت لوگوں کی گم راہی کا سبب بن گئے حضرت ابراہیم نے ظاہر کے اعتبار سے ان بتوں کی طرف گم راہ کرنے کی نسبت کی ورنہ
حقیقت میں شیطان لوگوں کو بہکا رہا ہے اور ان بتوں کی عبادت کی ترغیب دیتا ہے۔

حضرت ابراہیم نے دعا میں کہا: سو جس نے میری پیروی کی یعنی جو مجھ پر ایمان لایا وہ بے شک میرا ہے یعنی وہ میرے دین
پر ہے اور میرا امتی ہے اور جس نے میری نافرمانی کی یعنی جس نے میری اطاعت نہیں کی اور تجھ کو واحد نہیں مانا تو بے شک تو بہت بخشنے
والا ہے حد رحم فرمانے والا ہے اگر وہ توبہ کرے یا تو اس کو اسلام لانے کی توفیق دے اے ہمارے رب! میں نے اپنی بعض اولاد کو بے
آب و گیاہ وادی میں ٹھہرا دیا ہے بعض اولاد سے مراد حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں اور بے آب و گیاہ وادی سے مراد مکہ مکرمہ ہے۔
تیرے حرمت والے گھر کے نزدیک یعنی جہاں قتل کرنا اور شکار کرنا اور بغیر احرام کے داخل ہونا حرام کر دیا گیا ہے اے ہمارے رب!
تاکہ وہ نماز کو قائم رکھیں یعنی تو انہیں نماز کو قائم کرنے کی توفیق عطا فرما نماز کا خصوصیت سے اس لیے ذکر کیا کہ وہ تمام عبادات میں
ادلی اور افضل ہے پھر کہا: تو کچھ لوگوں کے دلوں کو ایسا کر دے کہ وہ ان کی طرف مائل رہیں یعنی وہ ان عبادات کی طرف مشتاق
ہوں اور ان کو ادا کرنے کی طرف جلدی کریں اور دعا میں یہ کہا: اور ان کو بھلوں سے روزی دے تاکہ وہ شکر ادا کریں یعنی تاکہ وہ

تیرے رزق عطا کرنے کا شکر ادا کریں۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۳۱-۳۳۰)

ان آیات کی مفصل تفسیر کے لیے ہماری تفسیر تبیان القرآن ابراہیم: ۳۷-۳۵ کا مطالعہ فرمائیں۔

۴۷۔ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى

اللَّهُ تَعَالَى کا ارشاد

﴿وَجَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَاحِدَ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (المائدہ: ۹۷)۔

اللہ نے کعبہ کو جو حرمت والا گھر ہے لوگوں کے قیام کا سبب بنا دیا اور حرمت والے مہینہ کو اور کعبہ کی قربانی کو اور جانوروں کے گلوں میں پڑے ہوئے پنوں کو یہ اس لیے ہے کہ تم جان لو کہ بے شک اللہ جانتا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمینوں میں ہے بے شک اللہ ہر چیز کو بہت جاننے والا ہے (المائدہ: ۹۷)۔

المائدہ: ۹۷ کی باب میں درج تین حدیثوں کی مناسبت کے اشارات

امام بخاری نے اس آیت کریمہ کو اس باب کا عنوان حسب ذیل امور کی وجہ سے بنایا ہے:

(۱) اس میں یہ اشارہ ہے کہ لوگوں کے معاملات کا درست ہونا اور ان کے دین اور دنیا کی بہتری کعبہ کی وجہ سے قائم ہے اور اس پر ”قیامًا للناس“ دلالت کرتا ہے۔ اللہ نے کعبہ کو جو حرمت والا گھر ہے لوگوں کے قیام کا سبب بنا دیا یعنی جب تک کعبہ موجود ہے دین قائم رہے گا پس جب کعبہ کو چھوٹی پنڈلیوں والے تباہ کردیں گے تو ان کا نظام ناسد ہو جائے گا اس لیے امام بخاری نے اس باب میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث درج کی ہے جو اس معنی پر دلالت کرتی ہے اور اسی کے ساتھ باب کے عنوان اور حدیث میں مطابقت ظاہر ہو جاتی ہے۔

(۲) اس میں کعبہ کی تعظیم اور توقیر کی طرف اشارہ ہے جس پر ”البيت الحرام“ کا لفظ دلالت کرتا ہے کیونکہ حرمت کے ساتھ کعبہ کی صفت بیان کی ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث روایت کی ہے جس میں کعبہ پر غلاف چڑھانے کا ذکر ہے۔

(۳) اس میں یہ اشارہ ہے کہ کعبہ کی زیارت کرنے والے کبھی ختم نہیں ہوں گے اسی وجہ سے یا جوج اور ماجوج کے خروج کے بعد بھی لوگ حج کرتے رہیں گے اسی وجہ سے امام بخاری نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث ذکر کی ہے جس میں یہ ارشاد ہے کہ یا جوج اور ماجوج کے خروج کے بعد بھی حج اور عمرہ ہوتا رہے گا۔

المائدہ: ۹۷ میں درج بعض اہم الفاظ کی شرح

اس آیت میں ”قیامًا“ کا لفظ ہے یعنی کعبہ لوگوں کے دین اور دنیا کا ستون ہے جس سے ان کے معاش اور معاد کے اغراض اور مقاصد پورے ہوتے ہیں کیونکہ کعبہ کی وجہ سے حج اور عمرہ کیا جاتا ہے اور وہ تجارت کرتے ہیں جس سے ان کو انواع و اقسام کے منافع حاصل ہوتے ہیں مقاتل نے کہا: کعبہ ان کے قبلہ کی علامت ہے جس کی طرف منہ کر کے وہ نماز پڑھتے ہیں۔

”شہر حرام“ وہ مہینہ جس میں حج کیا جاتا ہے اور وہ ذوالحجہ ہے۔

”الهدی“ قربانی کا جانور۔

”القلاحید“ قربانی کے جانوروں کے گلوں میں جو ہار ڈالے جاتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے شہر حرام کو حدی کو اور قلاحید کو لوگوں کے لیے امن کی علامت بنا دیا کیونکہ حرمت والے مہینوں کے سوا عربوں میں جنگ رہتی تھی پس جب وہ ان لوگوں کو دیکھتے جن کے پاس قربانی کے جانور ہیں جن کے گلوں میں ہار ہیں تو وہ ان سے تعرض نہیں کرتے تھے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۳۳۲-۳۳۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں علی بن عبد اللہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں زیاد بن سعد نے حدیث بیان کی از سعید بن المسیب از حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آپ نے فرمایا: دو چھوٹی پنڈلیوں والے حبشی کعبہ کو تباہ کر دیں گے۔

۱۵۹۱ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُخْرَبُ الْكَعْبَةُ ذُو السَّوِيقَتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ.

[طرف الحدیث: ۱۵۹۶]

(صحیح مسلم: ۲۹۰۹، الرقم السلسل: ۷۱۷۲، سنن نسائی: ۲۹۰۳، مسند الحمیدی: ۱۱۳۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۵ ص ۴۷، صحیح ابن حبان: ۶۷۵۱، سنن

بیہقی ج ۳ ص ۳۴۰، شرح السنہ: ۲۰۰۸، مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۰، طبع قدیم مسند احمد: ۸۰۹۳، ج ۱۳ ص ۳۵۸، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

چھوٹی پنڈلیوں والے حبشی کی شرح

اس حدیث میں مذکور ہے: ”ذو السویقین“ یہ ”ساق“ کی تصغیر ہے اس میں یہ اشارہ ہے کہ ان کی پنڈلیاں چھوٹی اور پتلی ہوں گی اور یہ حبشیوں کی ایک جماعت ہوگی۔

سفیان بن عیینہ نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حبشیوں میں کوئی خیر نہیں ہے یہ اگر بھوکے ہوں تو چوری کرتے ہیں اور اگر شکم سیر ہوں تو زنا کرتے ہیں اور ان میں دو خوبیاں ہیں: یہ تنگی کے دنوں میں کھانا کھلاتے ہیں اور لباس پہناتے ہیں۔ (المجم الکبیر: ۱۲۲۱۳، مسند ابو ار: ۲۸۳۶، الکامل ابن مدی ج ۵ ص ۲۰۲۰، کنز العمال: ۲۵۰۹۳، حافظ البیہقی التونی ۷۸۰۷ نے کہا: اس حدیث کے تمام رجال ثقہ ہیں اور ایک سے زائد ائمہ نے اس حدیث کی توثیق کی ہے۔ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۳، دارالکتب العربیہ بیروت)

کعبہ کی تخریب کے متعلق احادیث

کعبہ کی تباہی کے متعلق متعدد احادیث ہیں ایک حدیث صحیح البخاری: ۱۵۹۵ میں ہے جو عنقریب آئے گی اور دیگر احادیث میں سے چند درج ذیل ہیں:

(۲) سعید بن سمعان بیان کرتے ہیں: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ حضرت ابو قتادہ کو یہ حدیث اس وقت بیان کر رہے تھے جس وقت وہ کعبہ کا خواف کر رہے تھے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حجر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان ایک فحش سے بیعت کی جائے گی اور سب سے پہلے اس بیعت کو بیت دالے حلال کر لیں گے پس جب وہ اس کو حلال کر لیں تو عربوں کی ہلاکت کا نہ پوچھو پھر حبشی آ کر کعبہ کو تباہ کر دیں گے پھر اس کی تعمیر نہیں کی جائے گی اور یہ وہ لوگ ہیں جو کعبہ کا خزانہ نکال لیں گے (اس حدیث کی سند صحیح ہے)۔

(مسند ابوداؤد الطیالسی: ۶۹۶، دارالکتب العلمیہ بیروت: ۱۴۲۵، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۵ ص ۵۳-۵۲، مسند احمد: ۷۸۹۷، شرح السنہ: ۲۸۲۹، صحیح

ابن حبان: ۶۸۲۷، المسد رک ج ۳ ص ۳۵۳-۳۵۲، سیر اعلام النبلاء ج ۷ ص ۱۳۶-۱۳۵)

(۳) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جب تک حبشی تم کو ترک کیے ہوئے ہیں تم بھی ان کو ترک

کر دو کیونکہ کعبہ کے خزانہ کو صرف چھوٹی ٹانگوں والے حبشی نکال لیں گے۔ (سنن ابوداؤد: ۴۳۰۹-۴۳۰۳، مسند احمد ج ۵ ص ۳۷۱،

المسد رک ج ۳ ص ۳۵۳، تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۰۳، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۳۰۳، مشکوٰۃ: ۵۳۲۹، کنز العمال: ۱۰۹۳۵)

(۴) حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ دو چھوٹی پنڈلیوں والے حبشی کعبہ کو تباہ کر دیں گے وہ اس کے زیورات چھین لیں گے اور اس کا غلاف اتار دیں گے ان کے سر گنجے ہوں گے اور ٹانگیں ٹیڑھی ہوں گی وہ ہتھوڑی اور کلہاڑی سے اس پر ضرب لگائیں گے۔

(اخبار مکہ للذریٰ ص ۷۳۳ سنن ابوداؤد: ۴۳۰۹ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۵ ص ۷۷۷ مصنف عبد الرزاق: ۹۱۷۹-۹۱۷۸ مجمع الزوائد ج ۳

ص ۲۹۸ مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۰ طبع قدیم مسند احمد: ۷۰۵۳ ج ۱۱ ص ۶۲۹-۶۲۸ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اللہ تعالیٰ نے کعبہ کو مامون قرار دیا ہے پھر حجاج، قرامطہ اور حبشی کعبہ کی تخریب پر کس طرح قادر ہوئے؟

علامہ عبدالرحمان بن علی بن محمد الجوزی التونی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں اصحاب الفیل (ہاتھی والوں) سے کعبہ کی حفاظت کی گئی اور زمانہ اسلام میں حجاج اور قرامطہ سے کعبہ کی حفاظت نہیں کی گئی اسی طرح آخر زمانہ میں حبشی کعبہ کو نقصان پہنچائیں گے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہاتھیوں کو کعبہ تک پہنچنے سے روکنا ہمارے نبی ﷺ کی نبوت کی علامت اور دلیل تھی کیونکہ اس وقت اہل کعبہ وادی کے رہنے والے تھے تو اس کی حفاظت کی گئی تاکہ وہ لوگ اللہ کی نعمت کو پہچانیں کہ بغیر قتال کے کعبہ کی حفاظت کی گئی پس جب ان میں سے نبی ظاہر ہو گئے تو ان پر حجت قوی ہو گئی کیونکہ انہوں نے اپنی آنکھوں سے اس دلیل کا مشاہدہ کر لیا تھا۔

(كشف المشكل ج ۲ ص ۳۳۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اگر تم یہ اعتراض کرو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: حرم امن والا ہے۔ (القصاص: ۵۷) اور جب حبشی حرم کو تباہ کر دیں گے تو یہ اس آیت کے منافی ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حرم داعما اور تمام اوقات میں مامون نہیں ہے بلکہ اگر کسی وقت بھی وہ مامون (امن والا) ہو تو اس کا مامون ہونا صادق آجائے گا پھر اگر وہ کسی وقت میں مامون نہ رہے تو یہ اس کے منافی نہیں ہوگا۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے: اللہ تعالیٰ نے ایک ساعت میرے لیے مکہ (میں قتال کو) حلال کر دیا پھر اس کی حرمت قیامت تک کے لیے لوٹ آئی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ قتال کی حرمت کا حکم قیامت تک کے لیے باقی ہے البتہ یزید کے زمانہ میں اس حکم کی مخالفت کی گئی اور حجاج بن یوسف نے مکہ پر حملہ کر کے اس حرمت کو پامال کیا اور وہ گناہ گار ہوئے۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ حرم قیامت تک کے لیے مامون ہے اور چھوٹی پنڈلیوں والے حبشیوں کا کعبہ کو تباہ کرنا اس عموم سے مستثنیٰ ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۳۳۲ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* باب مذکور کی حدیث شرح صحیح مسلم: ۷۱۷۸-ج ۷ ص ۷۷۵ پر مذکور ہے وہاں اس کی شرح نہیں کی گئی۔

۱۵۹۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا
اللَيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا. وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ
بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ هُوَ ابْنُ الْمُبَارَكِ
قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي خَلْفَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ
عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانُوا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں اللیث نے حدیث بیان کی از عقیل از ابن شہاب از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا (ح) اور مجھے محمد بن مقاتل نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے عبداللہ نے خبر دی وہ ابن المبارک ہیں انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن ابی حصہ نے خبر دی از الزہری از عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہ بیان کرتی ہیں

بَصُومُونَ عَاشُورَاءَ قَبْلَ أَنْ يَفْرَضَ رَمَضَانُ وَكَانَ
يَوْمًا تُسْتَرَفِيهِ الْكُفَّةُ فَلَمَّا فَرَضَ اللَّهُ رَمَضَانَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَاءَ أَنْ يَصُومَهُ
فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ شَاءَ أَنْ يَتْرُكَهُ فَلْيَتْرُكْهُ

[اطراف الحديث: ۱۸۹۳-۲۰۰۱-۲۰۰۲-۳۸۳۱-۳۵۰۲-۳۵۰۳]

کہ لوگ رمضان کے فرض کیے جانے سے پہلے دس محرم کا روزہ رکھتے تھے اور یہ وہ دن تھا جس دن کعبہ پر غلام چڑھایا جاتا تھا پھر جب اللہ نے رمضان (کے روزے) فرض کر دیئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو دس محرم کا روزہ رکھنا چاہے تو وہ اس دن کا روزہ رکھے اور جو اس کو ترک کرنا چاہے تو وہ اس کو ترک کر دے۔

اس حدیث کی روایت میں امام بخاری منفرد ہیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) یحییٰ بن بکیر ابوزکریاء الحزومی (۲) لیث بن سعد (۳) عقیل بن خالد (۴) محمد بن مسلم بن شہاب الزہری (۵) عروہ بن الزبیر بن العوام (۶) محمد بن مقاتل ابوالحسن مجاور مکہ (۷) عبد اللہ بن المبارک (۸) محمد بن ابی حفصہ ان کا نام میسرہ ہے (۹) حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۳۵)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ مشرکین ہمیشہ سے کعبہ کی تعظیم کرتے تھے اس پر غلاف چڑھاتے تھے اور اس کے سامنے اس طرح ادب سے کھڑے ہوتے تھے جس طرح مسلمان ادب سے کھڑے ہوتے ہیں اور اس کی تعظیم اور حرمت سے یہ بھی ہے کہ وہ ہر سال دس محرم کو کعبہ پر غلاف چڑھاتے تھے اور اس حدیث میں بھی دس محرم کا ذکر ہے۔

غلاف کعبہ کی تاریخ

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطلال مالکی قرطبی متوفی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

ابن جریج نے کہا: ہمارے بعض علماء کا یہ زعم ہے کہ سب سے پہلے جس نے کعبہ پر غلاف چڑھایا وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں ابن جریج نے کہا: مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ سب سے پہلے شیخ نے کعبہ پر غلاف چڑھایا تھا اس کے بعد ہر زمانہ میں بادشاہ کعبہ پر عمدہ اور نفیس کپڑے لٹکاتے رہے اور تبرک کے حصول کے لیے اس پر سونا چاندی چڑھاتے رہے تھے اس پر اتنا زیادہ سونا اور چاندی تھی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: اب اس پر مزید سونا اور چاندی چڑھانے کی ضرورت نہیں ہے۔

(شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۴۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام بخاری روایت کرتے ہیں: انیس احمد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: انیس میرے والد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں ابراہیم نے حدیث بیان کی از الحجاج بن حجاج از قتادہ از عبد اللہ بن ابی عتبہ از حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ از نبی ﷺ آپ نے فرمایا: یا جوج اور ماجوج کے خروج کے بعد (بھی) ضرور بیت اللہ کا حج کیا جائے گا اور عمرہ کیا جائے گا۔ ابان اور عمران نے عبد اللہ بن ابی عتبہ کی متابعت کی ہے از قتادہ اور عبد الرحمن نے کہا از شعبہ: انہوں نے بیان کیا: قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہو گی حتیٰ کہ بیت اللہ کا حج کیا جائے گا اور پہلی روایت اکثر سے مروی

۱۵۹۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا
إِبْرَاهِيمُ عَنْ الْحَجَّاجِ بْنِ حَجَّاجٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عُثَيْبَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِيَحْجَّجَنَّ الْبَيْتُ وَلِيَعْتَمِرَنَّ بَعْدَ خُرُوجِ يَاجُوجَ
وَمَاجُوجَ تَابَعَهُ ابْنُ وَعْرَمَانَ عَنْ قَتَادَةَ وَقَالَ عَبْدُ
الرَّحْمَنِ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى لَا
يُحْجَّجَ الْبَيْتُ وَالْأَوَّلُ أَكْثَرُ سَمِعَ قَتَادَةَ عَبْدَ اللَّهِ
وَعَبْدَ اللَّهِ أَبَا سَعِيدٍ

ہے۔ قتادہ نے عبد اللہ سے سماع کیا ہے اور عبد اللہ نے ابوسعید سے۔

اس حدیث کی روایت میں بھی امام بخاری منفرد ہیں۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) احمد بن ابی عمرو ان کا نام حفص بن عبد اللہ بن راشد ابو علی السلمی ہے یہ ۲۶۰ھ میں فوت ہو گئے تھے (۲) ان کے والد حفص ابو عمرو یہ نیشاپور کے قاضی تھے (۳) ابراہیم بن طہمان ابوسعید (۴) الحجاج بن الحجاج الاسلمی الباہلی الاحول (۵) قتادہ بن دعامہ (۶) عبد اللہ بن ابی عتبہ مولیٰ حضرت انس بن مالک (۷) حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ ان کا نام سعد بن مالک ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۷۳۳)

یاجوج اور ماجوج کی تعریف

یاجوج اور ماجوج کے متعلق علامہ عینی نے لکھا ہے کہ یاجوج ترک سے ہیں اور ماجوج جیل اور دہلیم سے ہیں ایک قول یہ ہے کہ یہ دو قسمیں ہیں ایک کا بہت لہاقد ہے اور دوسری کا بہت چھوٹا قد ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۳۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

* یاجوج اور ماجوج کے متعلق ہم نے شرح صحیح مسلم: ۱۰۷-۱۰۸ ج ۷ ص ۷۸۳-۷۸۴ میں اور تفسیر بیان القرآن ج ۷ سورۃ الکہف: ۱۰۱-۸۳ کے تحت بہت تفسیر کے ساتھ لکھا ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں

کعبہ پر غلاف چڑھانا

۴۸۔ بَابُ كِسْوَةِ الْكُعْبَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عبد اللہ بن عبد الوہاب نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد بن الحارث نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں واصل الاحدب نے حدیث بیان کی ابو داؤد انہوں نے کہا: میں شیبہ کی طرف گیا (ح) اور ہمیں قبیسہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے حدیث بیان کی ابو داؤد انہوں نے کہا: میں شیبہ کے ساتھ کعبہ میں کرسی پر بیٹھا پس کہا: اس بیٹھنے کی جگہ پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیٹھے تھے پھر حضرت عمر نے کہا: میں نے ارادہ کیا ہے کہ میں ہر درہم اور دینار کو تقسیم کر دوں شیبہ نے کہا: آپ کے دو صاحبوں (نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر) نے تو ایسا نہیں کیا تھا حضرت عمر نے کہا: میں ان ہی دو مردوں کی تو اقتداء کرتا ہوں۔

۱۵۹۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّهْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا وَاصِلُ الْأَحْذَبِ عَنْ أَبِي زَائِلٍ قَالَ جِئْتُ إِلَى شَيْبَةَ ح. وَحَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ وَاصِلٍ عَنْ أَبِي زَائِلٍ قَالَ جَلَسْتُ مَعَ شَيْبَةَ عَلَى الْكُرْسِيِّ فِي الْكُعْبَةِ فَقَالَ لَقَدْ جَلَسَ هَذَا الْمَجْلِسَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَدْعَ فِيهَا صَفْرَاءَ وَلَا بَيْضَاءَ إِلَّا فَمَسْنُهُ. قُلْتُ إِنَّ صَاحِبِيكَ لَمْ يَفْعَلْ قَالَ هُمَا الْمَرَأَانِ أَفْتَدِي بِهِمَا.

[طرف الحديث: ۷۲۷۵]

(سنن ابوداؤد: ۲۰۳۱، سنن ابن ماجہ: ۳۱۱۶، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱۲ ص ۳۴۰، المعجم الکبیر: ۷۱۹۶، مسند احمد ج ۳ ص ۴۱۰ طبع قدیم، مسند احمد:

۱۵۳۸۲ ج ۲۴ ص ۱۰۲ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث مذکور کے رجال

(۱) عبد اللہ بن عبد الوہاب ابو محمد الحنفی (۲) خالد بن الحارث ابو عبد اللہ الحنفی (۳) سفیان الثوری (۴) واصل بن حیان الاحدب

الاسدی (۵) ابو داؤد شقیق بن سلمہ (۶) شیبہ بن عثمان الجعفی العبدری رضی اللہ عنہما یہ فتح مکہ کے دن اسلام لائے تھے اور نبی ﷺ نے ان کو اور ان کے عم زاد حضرت عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہما کو کعبہ کی چابی دی تھی اور فرمایا تھا: اے ابو طلحہ کی اولاد! تم ہمیشہ ہمیشہ کے لیے قیامت تک ان چابیوں کو اپنے پاس رکھو صرف کوئی ظالم شخص ہی تم سے یہ چابیاں لے گا اور یہ چابیاں اب بنو شیبہ کے ہاتھ میں ہیں شیبہ بن عثمان ۵۹ھ میں فوت ہو گئے تھے (۷) قبیسہ بن عقبہ ابو عامر السداتی (۸) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۳۹)

اس اعتراض کے متعدد جوابات کہ یہ حدیث عنوان کے مطابق نہیں ہے

اس حدیث پر یہ اعتراض ہے کہ اس میں غلاف کعبہ کا ذکر نہیں ہے سو یہ حدیث عنوان کے مطابق نہیں؟ اس کے جواب میں یہ کہا گیا ہے کہ اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت حسب ذیل وجوہ سے ہے:

(۱) یہ بات مشہور ہے کہ ہر زمانہ میں بادشاہ سونے سے مزین کچھ ریشمی کپڑوں کے غلاف کعبہ پر چڑھا کر فخر کرتے تھے جس طرح وہ کعبہ پر پردے لٹکا کر فخر کرتے تھے امام بخاری نے یہ ارادہ کیا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے سمجھا کہ جس طرح کعبہ پر چڑھائے جانے والے سونے اور چاندی کو تقسیم کرنا درست ہے اسی طرح کعبہ کے پردوں کا حکم بھی مال کی طرح ہے اور ان کو تقسیم کرنا بھی جائز ہے بلکہ فاضل کپڑوں کو تقسیم کرنا زیادہ لائق ہے۔

(۲) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امام بخاری کا مقصود اس پر متنب کرنا ہو کہ کعبہ پر غلاف چڑھانا مشروع ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ کعبہ کی زینت کے لیے ہمیشہ کعبہ پر مال نذر کیا جاتا رہا تھا اور غلاف کعبہ بھی اسی قبیل سے ہے۔

(۳) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امام بخاری نے غلاف کعبہ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول سے مستنبط کیا ہو کہ میں اس وقت تک نہیں نکلوں گا جب تک کہ میں کعبہ کے مال کو تقسیم نہ کر دوں سو ہر وہ چیز جس سے تمول حاصل کیا جائے وہ مال ہے اور غلاف اور پردوں کے کپڑے بھی اسی میں داخل ہیں۔

(۴) جس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کرسی پر بیٹھے تھے اس وقت کعبہ پر غلاف چڑھا ہوا تھا اور چونکہ حضرت عمر نے اس پر انکار نہیں کیا اور اس کو برقرار رکھا اس سے معلوم ہوا کہ کعبہ پر غلاف چڑھانا جائز ہے۔

(۵) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ حدیث مختصر ہو اور اس میں غلاف کعبہ کا ذکر نہ کیا گیا ہو۔

کرسی کا معنی اور کعبہ کے غلاف کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا طرز عمل

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کرسی پر بیٹھے تھے علامہ عینی نے زخیری سے نقل کیا ہے کہ کرسی اور تخت میں یہ فرق ہے کہ تخت پر بیٹھنے کے بعد تخت پر بیٹھنے والے سے زائد جگہ ہوتی ہے اور کرسی پر بیٹھنے کے بعد بیٹھنے والے سے زائد جگہ نہیں بچتی۔ (کرسی پر بیٹھنے کی مفصل تحقیق ہم نے اپنی تفسیر 'تبیان القرآن' میں البقرہ: ۲۵۵ کے تحت کر دی ہے حوالہ کے لیے تبیان القرآن ج ۱ ص ۹۷۶-۹۷۷ کا مطالعہ فرمائیں)

اس حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے ارادہ کیا ہے کہ میں ہر دینار اور درہم کو تقسیم کر دوں علامہ ابن جوزی نے کہا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ کعبہ کی تعظیم کے لیے کعبہ میں سونا اور چاندی نذر کرتے تھے حضرت عمر نے فرمایا: میں اس کرسی سے اس وقت تک نہیں اٹھوں گا جب کہ اس مال کو فقراء مسلمین کے درمیان تقسیم نہ کر دوں۔

شیبہ نے حضرت عمر پر اعتراض کیا کہ نبی ﷺ اور حضرت ابو بکر نے تو کعبہ کے مال کو فقراء مسلمین میں تقسیم نہیں کیا تھا حضرت

عمر نے کہا: میں ان ہی دونوں کی توافقت کرتا ہوں اس کا معنی یہ ہے کہ اگر ان دونوں نے اس طرح نہ کیا ہوتا تو میں بھی نہ کرتا۔
امام عبدالرزاق نے حسن بصری سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر نے کعبہ کے خزانہ کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کا ارادہ کیا تو حضرت ابی بن کعب نے اعتراض کیا: آپ سے پہلے آپ کے دو صاحب گزر چکے ہیں اگر اس میں کوئی فضیلت ہوتی تو وہ بھی اسی طرح کرتے علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ جب حضرت ابی بن کعب نے بتایا کہ نبی ﷺ نے اس طرح نہیں کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ رک گئے۔

کعبہ کے پردوں کو کعبہ پر برقرار رکھنا اور پرانے پردوں کو مسلمانوں میں تقسیم کرنے کا جواز

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کعبہ پر غلاف چڑھانا مشروع ہے۔

اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ حضرت عمر کے نزدیک کعبہ کے پردوں کو کعبہ کی زینت کے بجائے فقراء مسلمین پر خرچ کرنا زیادہ اہم تھا لیکن اس امت میں اور اس سے پہلے لوگوں کے دلوں میں جو کعبہ کی عزت اور حرمت برقرار تھی اس کا تقاضا یہ تھا کہ ان پردوں کو کعبہ پر ہی برقرار رکھا جائے علامہ ابن بطلال نے کہا ہے کہ کعبہ کے پردے اور غلاف مال وقف کے قائم مقام ہیں اور وقف میں تغیر کرنا جائز نہیں ہے اور کعبہ کے غلاف کو برقرار رکھنے میں اسلام کی تعظیم ہے اور دشمنان اسلام پر ہیبت ہے۔ (شرح ابن بطلال ج ۳ ص ۲۳۰) البتہ کعبہ کے جو پردے پرانے ہو جائیں ان کو مسلمانوں میں تقسیم کرنا جائز ہے۔

(عمدة التاریخ ج ۱ ص ۳۳۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۴۹ - بَابُ هَذْمِ الْكَعْبَةِ

کعبہ کو منہدم کرنا

قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُوُ جَيْشُ الْكَعْبَةِ فَيُخَسَفُ بِهِمْ.
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ایک لشکر کعبہ پر حملہ کرے گا اس کو زمین میں دھنسا دیا جائے گا۔

امام بخاری نے اس تعلق کو سند موصوں کے ساتھ صحیح البخاری: ۲۱۱۸ میں روایت کیا ہے۔

۱۵۹۵ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَخْنَسِ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَتْ بِهِ أَسْوَدُ الْفَحَجِ يَقْلَعُهَا حَجْرًا حَجْرًا.
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں عمرو بن علی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ بن سعید نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں عبید اللہ بن الاخنس نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن ابی ملیکہ نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا: گویا کہ میں کعبہ کے گرانے والے کو دیکھ رہا ہوں ایک سیاہ قام اکڑ کر چلنے والا کعبہ کا ایک ایک پتھر اکھاڑ رہا ہے۔

اس حدیث میں "الفحج" کا لفظ ہے "الفحج" کا معنی ہے: اکڑ کر چلنے والا یا وہ شخص کہ جب وہ چلے تو اس کے دونوں پیروں کے نیچے تو لے ہوئے ہوں اور اس کی ایڑیوں کے درمیان فاصلہ رہے وہ خبیث شخص جو کعبہ کو قرب قیامت میں گرائے گا وہ اسی ہیئت پر ہوگا۔

۱۵۹۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں یحییٰ بن بکیر نے حدیث

الَّتِي عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْرِبُ الْكُعْبَةَ ذُو الشَّرِيفَتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ.

بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں الیث نے حدیث بیان کی از یونس از ابن شہاب از سعید بن المسیب کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چھوٹی اور بڑی پنڈلیوں والا حبشی کعبہ کو تباہ کر دے گا۔

ان دونوں حدیثوں کی شرح صحیح البخاری: ۱۵۹۱ میں گزر چکی ہے۔

اخیر زمانہ میں کعبہ کو گرائے جانے کی حکمت

قرب قیامت میں کعبہ کو ایک حبشی گرا دے گا اس کی وجہ یہ ہے کہ جس چیز کے متعلق لوگوں کا یہ گمان ہو کہ یہ سب سے بلند اور بڑی اور ناقابلِ تسخیر ہے اللہ تعالیٰ اس کو کسی موقع پر سرنگوں کر دیتا ہے تاکہ یہ واضح ہو کہ مطلقاً کبریائی اور بلندی صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے حدیث میں ہے:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی اذنی کا نام العضاء تھا وہ ہمیشہ سب سے آگے رہتی تھی اور کوئی اونٹ اس سے آگے نہیں نکل پاتا تھا ایک اعرابی اپنے اونٹ پر آیا اور وہ العضاء سے آگے نکل گیا مسلمانوں پر یہ بہت شاق گزرا جب نبی ﷺ نے ان کے چہروں کے تاثرات دیکھے تو آپ نے فرمایا: بے شک اللہ پر یہ حق ہے کہ جو چیز بھی دنیا میں سر بلند ہو وہ اس کو پست کر دے۔ (سنن نسائی: ۳۵۸۷، صحیح البخاری: ۲۸۷۲، سنن ابوداؤد: ۴۸۰۳، سنن بیہقی ج ۱ ص ۱۱۱، مشکوٰۃ: ۳۸۷۱، کنز العمال: ۳۳۰۹۷، سند احمد ج ۳ ص ۲۵۳-۲۵۴ طبع قدیم)

حافظ ابن حجر عسقلانی اور حافظ بدرالدین عینی نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ ہر وہ چیز جو دنیا میں سر بلند ہو وہ سرنگوں ہو جاتی ہے۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۲۸۳، عمدۃ القاری ج ۱۳ ص ۲۲۸)

اسی طرح خانہ کعبہ کی عزت اور حرمت مسلمانوں کے دلوں میں بہت زیادہ ہے اور رہے گی لیکن قرب قیامت میں اس کو ایک حبشی کے ہاتھوں تباہ کر دیا جائے گا۔

محمد علی کلمے جو مشہور باکسر تھا لوگ اس کو ناقابلِ تسخیر سمجھتے تھے لیکن وہ ۱۵ فروری ۱۹۷۸ء کو لیون اسٹینکو (Leon Stinkz) سے ورلڈ ہیوی ویٹ باکسنگ کا اعزاز ہار گیا۔ (وی ٹی وی آن لائن ریکارڈ) اس کے علاوہ جہانگیر خان جو اسکواش کا ناقابلِ تسخیر کھلاڑی سمجھا جاتا تھا اس کو آسٹریلیا کے اس رن (Ross Norman) نے تقریباً ۵۷۵ مقابلوں کے بعد شکست دوچار کر دیا۔

ایک زمانہ میں جرمنی کو ناقابلِ تسخیر سمجھا جاتا تھا لیکن وہ اتحادیوں سے ہار گئے، جرمنیہ کے متنازع کیا جاتا تھا کہ اس کی سلطنت میں کبھی سورج غروب نہیں ہوتا لیکن وہ بھی سمٹ کر ایک جزیرہ میں محدود ہو گیا ہے روس کو بہت بڑی طاقت سمجھا جاتا تھا لیکن اس پر بھی زوال آچکا ہے اب امریکا کو سپر پاور سمجھا جاتا ہے اور ان شاء اللہ کسی دن وہ بھی سرنگوں ہو جائے گا۔ غرض یہ کہ دنیا میں جس کو بھی بڑی چیز سمجھا گیا وہ بالآخر ٹوٹ پھوٹ گئی۔ رہے نام اللہ کا!

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (القصص: ۸۸)

اس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اس کی ذات کے سوا ہر چیز ہلاک ہونے والی ہے اسی کا حکم ہے اور تم سب اسی کی طرف

لوٹائے جاؤ گے ○

حجر اسود کے متعلق جو ذکر کیا گیا ہے

۵۰۔ بَابُ مَا ذُكِرَ فِي الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ

حجر اسود کعبہ کا ایک رکن (کونا) ہے یہ مشرقی جانب میں بیت اللہ کے دروازہ کے قریب ہے یہ زمین سے دو ہاتھ اور ایک ٹمٹ

اونچا ہے۔

۱۵۹۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا
سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَابِسِ بْنِ
رَبِيعَةَ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ جَاءَ إِلَى
النَّحْجِ الْأَسْوَدِ فَقَبَّلَهُ فَقَالَ إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا
تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ وَلَوْ لَا إِنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقْبَلُكَ مَا قَبَّلْتُكَ. [اطراف الحديث: ۱۵۰۶-۱۶۱۰]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن کثیر نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں سفیان نے خبر دی از الأعمش از ابراہیم از عابس بن ربیعہ از حضرت عمر رضی اللہ عنہ وہ حجر اسود کے پاس آئے پس اس کو بوسا دیا پھر کہا: میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے تو نقصان پہنچا سکتا ہے نہ نفع دے سکتا ہے اور اگر میں نے یہ نہ دیکھا ہوتا کہ نبی ﷺ تجھے بوسا دیتے تھے تو میں تجھے بوسا نہ دیتا۔

(صحیح مسلم: ۱۲۷۰، الرتم السلسل: ۳۰۱۳، سنن ابوداؤد: ۱۸۷۳، سنن ترمذی: ۸۶۱، سنن نسائی: ۲۹۳۳، سنن ابن ماجہ: ۲۹۳۳، سنن کبریٰ: ۳۹۱۸، مصنف عبدالرزاق: ۹۰۳۳، مسند الحمیدی: ۹، مسند ابی یوسف: ۲۵۰، مسند احمد ج ۱ ص ۳۵، طبع قدیم مسند احمد: ۲۲۹، ج ۱ ص ۳۵۴، مؤسسۃ الرسالۃ: بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت واضح ہے کیونکہ اس میں حجر اسود کو بوسا دینے کا ذکر ہے۔

حدیث مذکور کے رجال

(۱) محمد بن کثیر ابو عبد اللہ العبدری (۲) سفیان الثوری (۳) سلیمان الأعمش (۴) ابراہیم بن یزید النخعی (۵) عابس بن ربیعہ النخعی (۶) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۴۳)

حضرت عمر نے جو کہا تھا کہ تو ایک پتھر ہے نقصان پہنچا سکتا ہے نہ نفع اس کے متعلق شارحین کی توجیہات

علامہ بدرالدین محمود بن احمد بنی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں مذکور ہے: حضرت عمر نے کہا: میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نقصان پہنچا سکتا ہے نہ نفع دے سکتا ہے۔

شارحین نے اس میں بحث کی ہے کہ اس کلام سے حضرت عمر کی کیا مراد تھی!

محمد بن جریر طبری نے کہا: حضرت عمر نے یہ اس لیے کہا کہ لوگ نئے نئے بت پرستی سے نکلے تھے حضرت عمر کو یہ خطرہ ہوا کہ جاہل لوگ یہ گمان کریں گے کہ حجر اسود کو چومنا ایسے ہی ہے جیسے کہ وہ زمانہ جاہلیت میں بتوں کی تعظیم کرتے تھے پس حضرت عمر نے یہ ارادہ کیا کہ ان کا حجر اسود کی تعظیم کرنا اللہ تعالیٰ کی تعظیم کی وجہ سے ہے اور نبی ﷺ کے حکم پر عمل کرنے کی وجہ سے ہے اور یہ حج کے ان شعائر میں سے ہے جن کی تعظیم کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور حجر اسود کی تعظیم اس طرح نہیں ہے جس طرح مشرکین اپنے بتوں کی تعظیم کرتے تھے کیونکہ وہ بتوں کی تعظیم بہ طور عبادت کرتے تھے اور ان کا یہ اعتقاد تھا کہ اگر وہ بتوں کی عبادت کریں گے تو یہ بت ان کی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں شفاعت کریں گے اور ان کو اللہ تعالیٰ کے قریب کر دیں گے پس حضرت عمر نے ان کے اس اعتقاد کی مخالفت پر تبیہ کی کہ عبادت صرف اس کی کرنی چاہیے جو کسی کو نقصان اور نفع پہنچانے پر قادر ہو اور وہ صرف اللہ عزوجل کی ذات ہے جو واحد لا شریک ہے اور محبت طبری نے یہ کہا کہ حضرت عمر نے اپنے اس قول سے یہ بتایا کہ وہ رائے اور قیاس کی وجہ سے حجر اسود کی تعظیم نہیں کر رہے بلکہ ان کا یہ تعظیم کرنا محض اتباع رسول کی وجہ سے ہے جیسا کہ انہوں نے عمل کرنے کے متعلق بھی اسی طرح کہا تھا۔

علامہ خطابی نے یہ کہا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں یہ فقہ ہے کہ نبی ﷺ کی اتباع واجب ہے خواہ آپ کے فعل

کی کوئی علت معلوم نہ ہو اور نہ عقل سے اس کا کوئی سبب دریافت ہو اور جس شخص کے پاس نبی ﷺ کا فعل پہنچ جائے اس پر اس فعل کے موافق عمل کرنا واجب ہے خواہ اس کا معنی اس کی سمجھ میں نہ آئے اور اس کی حکمت اسے معلوم نہ ہو اور یہ بات معلوم ہے کہ حجر اسود کو بوسا دینا اس کی تعظیم اور تکریم ہے اور اللہ تعالیٰ نے بعض پتھروں کو بعض دوسرے پتھروں پر فضیلت دی ہے۔ (جیسے زمین کے بعض حصوں کو دوسرے حصوں پر فضیلت دی ہے اور بعض راتوں اور بعض دنوں کو دوسری راتوں اور دوسرے دنوں پر فضیلت دی ہے جیسے حرمین شریفین زمین کے دوسرے علاقوں سے افضل ہیں اور رمضان کے ایام دوسرے ایام سے افضل ہیں اور شب میلاد شب معراج اور شب قدر دوسری راتوں سے افضل ہیں۔ سعیدی غفرلہ)

علامہ نووی نے کہا ہے کہ جس رکن (کوئے) میں حجر اسود نصب ہے اس کو بوسا دینے اور اس کی تعظیم کو جمع کرنے کی حکمت یہ ہے کہ وہ رکن حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر نصب ہے اور اس میں حجر اسود ہے اور رکن یمانی میں صرف تعظیم پر اقتصار ہے کیونکہ وہ بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر ہے اور اس کو بوسا نہیں دیا جاتا اور باقی دور رکن جو مغربی جانب ہیں ان کو بوسا دیا جاتا ہے نہ ان کی تعظیم کی جاتی ہے کیونکہ ان میں دونوں چیزیں نہیں ہیں ان میں حجر اسود ہے اور نہ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر ہیں۔

حضرت عمر کے اس قول سے حضرت علی کا اختلاف اور حضرت عمر کا رجوع کرنا

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تو نقصان پہنچا سکتا ہے نہ نفع دے سکتا ہے اُن کی مراد یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ کی اجازت کے بغیر تو ایسا نہیں کر سکتا۔

حاکم نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ہم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا جب انہوں نے طواف کر لیا تو وہ حجر اسود کی طرف متوجہ ہوئے پس کہا: میں خوب جانتا ہوں کہ تو پتھر ہے نقصان پہنچا سکتا ہے نہ نفع دے سکتا ہے اور اگر میں نے یہ نہ دیکھا ہوتا کہ رسول اللہ ﷺ نے تجھے بوسا دیا ہے تو میں تجھے بوسا نہ دیتا پھر حضرت عمر نے اس کو بوسا دیا تب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بے شک یہ نقصان پہنچاتا ہے اور نفع دیتا ہے۔ حضرت عمر نے پوچھا: اس کا ثبوت؟ تو حضرت علی نے کہا: اللہ عزوجل نے فرمایا:

وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ. (الاعراف: ۱۷۲)

اور (یاد کیجئے) جب آپ کے رب نے بنو آدم کی پشتوں سے ان کی نسل کو نکالا اور ان کو خود ان کے نفسوں پر گواہ کرتے ہوئے فرمایا: کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں انہوں نے کہا: کیوں نہیں!

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو پیدا کیا تو ان کی پیٹھ پر اپنا ہاتھ پھیرا اور ان سے یہ اقرار کرایا کہ وہ رب ہے اور وہ بندے ہیں اور ان سے پکا وعدہ لیا اور اس کو ایک صحیفہ میں لکھ دیا اور اس پتھر کی دوا نکھیں اور زبان ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: منہ کھول اتو اس نے منہ کھولا پس وہ صحیفہ اس کے منہ میں ڈال دیا اور فرمایا: جو تجھ سے وفا کرے اس کے حق میں قیامت کے دن گواہی دینا اور بے شک میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت کے دن حجر اسود کو لایا جائے گا اور اس کی ایک زبان نکلی ہوئی ہوگی اور جو توحید کے ساتھ اس کی تعظیم کرے گا یہ اس کے حق میں گواہی دے گا پس اے امیر المؤمنین! یہ نقصان بھی پہنچائے گا اور نفع بھی پہنچائے گا پھر حضرت عمر نے کہا: میں اس سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں کہ میں اس قوم میں ہوں جس میں اے ابوالحسن! تم نہ ہو۔ (المستدرک: ۱۷۲۵)

علامہ عینی فرماتے ہیں: اس حدیث کی سند میں ایک راوی ہے: ابوہارون عمارہ بن جویں اور وہ ضعیف ہے۔

(عمدة القاری ج ۹ ص ۳۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حجر اسود کے فضائل میں احادیث

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رکن (حجر اسود) اور مقام (ابراہیم) جنت کے یاقوتوں میں سے دو یاقوت ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے نور کو مٹا دیا اور اگر اس طرح نہ ہوتا تو یہ مشرق اور مغرب کے درمیان کو منور کر دیتے۔ (المسند رک: ۱۷۲۰ سنن ترمذی: ۸۷۸ صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۳۲ صحیح ابن حبان: ۳۷۱۰ سنن کبریٰ ج ۵ ص ۷۵)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس پتھر کی ایک زبان ہے اور وہ ہونٹ ہیں جو حق کے ساتھ اس کی تعظیم کرے گا یہ قیامت کے دن اس کے حق میں گواہی دے گا۔

(المسند رک: ۱۷۲۳ مسند احمد ج ۱ ص ۲۶۶ صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۳۶-۲۷۳۵ سنن ترمذی: ۹۶۱ سنن ابن ماجہ: ۲۹۳۳ صحیح ابن حبان: ۳۷۱۱)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن رکن (حجر اسود) ابوقبیس پہاڑ سے زیادہ بڑا ہو کر آئے گا اس کی ایک زبان اور دو ہونٹ ہوں گے جو اخلاص کے ساتھ اس کی تعظیم کرے گا یہ اس سے کلام کرے گا اور یہ اللہ کا دایاں ہاتھ ہے اس کے ساتھ اللہ اپنی مخلوق سے مصافحہ کرے گا۔

(المسند رک: ۱۷۲۳ صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۳۷ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۲۲ المعجم الاوسط: ۵۶۷)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حجر اسود جنت کے پتھروں میں سے ہے۔

(مسند ابی یوسف: ۱۱۱۵ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۲۲)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: حجر اسود جنت کے پتھروں میں سے ہے اور روئے زمین پر اس کے علاوہ اور کوئی جنت کی چیز نہیں ہے یہ بلور (شیشے) کی طرح سفید تھا اگر زمانہ جاہلیت کے گناہوں نے اس کو مس نہ کیا ہوتا تو جو بیمار بھی اس کو چھوتا وہ تندرست ہو جاتا۔ (المعجم الکبیر: ۱۱۳۱۳ مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۲۳)

بیت اللہ کے دروازہ کو اندر سے بند کرنے کا جواز

۵۱۔ بَابُ إِغْلَاقِ الْبَيْتِ وَيُصَلِّي

فِي آتِي نَوَاحِي الْبَيْتِ شَاءَ

۱۵۹۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْبَيْتُ

عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ اللَّهَ قَالَ دَخَلَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ هُوَ وَأَسَامَةُ

بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ فَأَغْلَقُوا عَلَيْهِمْ

فَلَمَّا فَتَحُوا كُنْتُ أَوَّلَ مَنْ وَلَجَ فَلَقِيتُ بِبِلَالٍ

فَسَأَلْتُهُ هَلْ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ؟ قَالَ نَعَمْ بَيْنَ الْعُمُودَيْنِ الْيَمَانِيَيْنِ.

اور بیت اللہ کے اندر ہر جہت میں نماز پڑھنے کا جواز

امام بخاری روایت کرتے ہیں: انیس قتیبہ بن سعید نے

حدیث بیان کی انہوں نے کہا: انیس لیث نے حدیث بیان کی از

ابن شہاب از سالم از والد خود انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ

ﷺ حضرت اسامہ بن زید حضرت بلال اور حضرت عثمان بن

طلحہ رضی اللہ عنہم بیت اللہ میں داخل ہوئے پھر ان پر دروازہ بند کر دیا

پس جب انہوں نے دروازہ کھولا تو سب سے پہلے میں داخل ہوا

پھر میری حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی پس میں نے ان

سے سوال کیا: کیا اس میں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی ہے؟

انہوں نے کہا: ہاں! دو یمنی ستونوں کے درمیان۔

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۹۷ میں گزر چکی ہے تاہم بعض اہم امور یہاں بیان کیے جا رہے ہیں:

کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

التوضیح میں مذکور ہے کہ امام شافعی نے کہا: جس شخص نے کعبہ کے اندر کسی بھی دیوار کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی تو اس کی نماز جائز ہے اور اگر کعبہ کا دروازہ بند ہو اور اس نے کعبہ کے دروازہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی پھر بھی اس کی نماز جائز ہے اور کعبہ کا دروازہ کھلا ہوا ہو تو پھر اس کی نماز باطل ہے کیونکہ اس نے کسی چیز کی طرف منہ کر کے نماز نہیں پڑھی، گویا کہ امام شافعی نے اس سے استدلال کیا ہے کہ جب نبی ﷺ نے کعبہ کے اندر نماز پڑھی تھی تو کعبہ کا دروازہ بند تھا اور یہ کہا جاتا ہے کہ آپ نے دروازہ اس لیے بند کیا تھا کہ لوگ بہت تھے اگر دروازہ کھلا ہوتا تو سب لوگ آپ کے پیچھے نماز پڑھتے اور کعبہ کے اندر نماز پڑھنا مناسک حج میں سے شمار ہوتا اس کی نظیر یہ ہے کہ آپ نے رمضان میں صرف تین راتیں تراویح پڑھی اور چوتھے روز آپ نے اس لیے تراویح نہیں پڑھی کہ مسلمانوں کا شوق دیکھ کر تراویح کو فرض نہ کر دیا جائے۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنا جائز ہے خواہ فرض ہو یا نفل، جمہور فقہاء کا یہی قول ہے، امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے۔

امام مالک نے یہ کہا ہے کہ بیت اللہ اور حطیم میں نماز نہ پڑھی جائے، خواہ فرض ہو یا طواف کی دو رکعتیں، یا وتر ہو یا نماز فجر کی دو سنتیں، ان کے علاوہ نوافل پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

علامہ قرطبی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ امام مالک کے نزدیک بیت اللہ کے اندر فرض پڑھے جائیں گے نہ سنتیں، البتہ نفل پڑھے جاسکتے ہیں۔ اگر اس نے فرض پڑھ لیے ہیں اور ابھی نماز کا وقت ہے تو اس فرض کا اعادہ کیا جائے گا جیسے کوئی شخص غیر کعبہ کی طرف اپنے اجتہاد سے نماز پڑھے۔ (مدۃ القاری ج ۹ ص ۳۳۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

۵۲۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْكَعْبَةِ

کعبہ کے اندر نماز پڑھنا

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں احمد بن محمد نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبد اللہ نے خبر دی، انہوں نے کہا: ہمیں موسیٰ بن عقبہ نے خبر دی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، انہوں نے بیان کیا کہ جب وہ کعبہ کے اندر داخل ہوتے تو منہ کی سیدھ میں سامنے چلے جاتے حتیٰ کہ وہ داخل ہو جاتے اور دروازہ کی طرف پیٹھ کر کے چلتے حتیٰ کہ ان کے درمیان اور اس دیوار کے درمیان جو ان کے منہ کے سامنے ہوتی تقریباً تین ہاتھ کا فاصلہ ہوتا، پھر وہ نماز پڑھنے کے لیے اس جگہ کو تلاش کرے جس کے متعلق حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے ان کو خبر دی تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے اس جگہ نماز پڑھی تھی اور کسی شخص پر کوئی حرج نہیں ہے وہ بیت اللہ کی جس جانب چاہے نماز پڑھے۔

۱۵۹۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْكَعْبَةَ مَشَى قِبَلَ الرَّجَةِ حَتَّى يَدْخُلَ وَيَجْعَلَ الْبَابَ قِبَلَ الظُّهْرِ يَمْشِي حَتَّى يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ الَّذِي قِبَلَ وَجْهِهِ قَرِيبًا مِّنْ ثَلَاثِ أَدْرُعٍ فَيُصَلِّيُ يَتَوَخَّى الْمَكَانَ الَّذِي أَخْبَرَهُ بِلَالٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِيهِ وَلَيْسَ عَلَى أَحَدٍ بَأْسٌ أَنْ يُصَلِّيَ فِي أَيِّ نَوَاحِي الْبَيْتِ شَاءَ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۹۷ میں گزر چکی ہے۔

اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ جس جگہ نبی ﷺ نے نماز پڑھی ہو اس جگہ نماز پڑھنے کا جو مرتبہ اور ثواب ہے وہ کسی اور جگہ نماز پڑھنے کا ثواب اور مرتبہ نہیں ہے اسی لیے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس جگہ کو تلاش کر کے وہاں نماز پڑھتے تھے جہاں نبی ﷺ نے نماز پڑھی تھی۔

۵۳- بَابُ مَنْ لَمْ يَدْخُلِ الْكُعْبَةَ
وَمَكَانُ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَحُجُّ
كَثِيرًا وَلَا يَدْخُلُ.
جو شخص کعبہ کے اندر داخل نہیں ہوا
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بہت حج کرتے تھے اور کعبہ کے
اندر داخل نہیں ہوتے تھے۔

اس تعلیق کے موافق یہ حدیث ہے:

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ میں نے عطاء سے پوچھا: کیا تم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ تمہیں بیت اللہ کا طواف کرنے کا حکم دیا ہے اور اس میں داخل ہونے کا حکم نہیں دیا گیا؟ انہوں نے کہا: حضرت ابن عباس بیت اللہ میں داخل ہونے سے منع نہیں کرتے تھے۔ (صحیح مسلم: ۱۳۳۰ سنن نسائی: ۲۹۱۶)

۱۶۰۰- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ
اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ 'فَطَافَ بِالْبَيْتِ' وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ
رَكْعَتَيْنِ 'وَمَعَهُ مَنْ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ' فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ
أَدْخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُعْبَةَ؟
قَالَ لَا. [اطراف الحديث: ۱۷۹۱-۳۱۸۸-۳۲۵۵]
امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان
کی انہوں نے کہا: ہمیں خالد بن عبداللہ نے حدیث بیان کی انہوں
نے کہا: ہمیں اسماعیل بن ابی خالد نے حدیث بیان کی از حضرت
عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
ﷺ نے عمرہ کیا پس بیت اللہ کا طواف کیا اور مقام (ابراہیم)
کے نیچے دو رکعت نماز پڑھی اور آپ کے ساتھ وہ صحابہ تھے جو آپ
کے لیے لوگوں سے ستر بنے ہوئے تھے پس ایک شخص نے پوچھا:
کیا رسول اللہ ﷺ کعبہ میں داخل ہوئے تھے؟ تو انہوں نے کہا:
نہیں!

اس حدیث کے رجال کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے۔

اس حدیث کی عنوان کے ساتھ مطابقت اس جملہ میں ہے: رسول اللہ ﷺ کعبہ میں داخل نہیں ہوئے تھے۔

کعبہ کی تصویروں کو مٹانا

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی ۴۴۹ھ لکھتے ہیں:

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے کعبہ میں تصویروں کو دیکھا تو میں ڈول میں پانی لے کر آیا اور وہ
پانی تصویروں پر ڈالا گیا نبی ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو ہلاک کرے جو ایسی تصویریں بناتے ہیں جن کو وہ پیدا نہیں کر
سکتے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی تھیں: ان لوگوں پر تعجب ہے جو کعبہ میں داخل ہوتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کی تعظیم اور اجلال کے باوجود
کیسے سراپا اٹھاتے ہیں حالانکہ رسول اللہ ﷺ کعبہ میں داخل ہوتے تو آپ کی نظر سجدہ کی جگہ سے تجاوز نہیں کرتی تھی۔

(شرح ابن بطل مال ج ۴ ص ۲۳۵ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ کعبہ میں تصویریں تھیں تو نبی ﷺ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو ان تصویروں کے مٹانے کا حکم دیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک کپڑا گھیر کر ان تصویروں کو مٹا دیا، پھر رسول اللہ ﷺ کعبہ میں داخل ہوئے تو اس میں کوئی چیز نہیں تھی۔ (مسند احمد ج ۳ ص ۳۹۶ طبع قدیم مسند احمد: ۱۵۲۶۱۔ ج ۲۳ ص ۴۰۹ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

جس نے کعبہ کی اطراف میں اللہ اکبر کہا

۵۴۔ بَابُ مَنْ كَبَّرَ فِي نَوَاحِي الْكَعْبَةِ

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں ابو معمر نے حدیث

بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عبد الوارث نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں ایوب نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں عکرمہ نے حدیث بیان کی از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ، انہوں نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ مکہ میں آئے تو آپ نے اس صورت میں کعبہ میں داخل ہونے سے انکار کر دیا کہ اس میں بت تھے، پھر آپ کے حکم سے ان کو نکالا گیا، پھر انہوں نے حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام کی صورتوں کو نکالا جن کے ہاتھوں میں تیر تھے، پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ ان (شرکین) کو ہلاک کر دے، یہ خوب جانتے تھے کہ حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل نے کبھی تیروں سے قسمت کا حال معلوم نہیں کیا، پھر آپ بیت اللہ میں داخل ہوئے اور اس کی اطراف میں کہا: اللہ اکبر اور وہاں نماز نہیں پڑھی۔

۱۶۰۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ قَالَ حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ أَبَى أَنْ يَدْخُلَ الْبَيْتَ وَلِيَهُ الْأَلِهَةُ فَأَمَرَ بِهَا فَأُخْرِجَتْ فَأُخْرِجُوا صُورَةَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ فِي أَيْدِيهِمَا الْأَزْلَامُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاتِلَهُمُ اللَّهُ أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّهُمَا لَمْ يَسْتَقْسِمَا بِهَا قطًا فَدْخَلَ الْبَيْتَ فَكَبَّرَ فِي نَوَاحِيهِ وَلَمْ يُصَلِّ فِيهِ.

اس حدیث کی شرح صحیح البخاری: ۳۹۸ میں گزر چکی ہے، البتہ بعض امور کی وضاحت کی جا رہی ہے:

شرکین کا تیروں سے فال نکالنا

اس حدیث میں ان تیروں کا ذکر ہے جن سے شرکین قسمت کا حال معلوم کرتے تھے، شرکین نے ان تیروں میں کسی پر یہ لکھ دیا تھا کہ یہ کام کرو اور کسی پر لکھ دیا تھا: یہ کام نہ کرو، پس جب ان میں سے کوئی کسی سفر پر جانے کا ارادہ کرتا یا کسی سے ملاقات کا ارادہ کرتا تو پہلے وہ ان تیروں سے کوئی تیر اٹھاتا، اگر اس پر لکھا ہوتا: یہ کام کرو تو وہ سفر پر روانہ ہو جاتا اور اگر یہ لکھا ہوتا: یہ کام نہ کرو تو وہ اس سفر پر جانے سے رک جاتا، اور اگر کسی اور قسم کا تیر لکھا تو پھر وہ بار بار تیر اٹھاتا رہتا حتیٰ کہ کسی تیر پر یہ لکھا ہوا مل جاتا ہے کہ یہ کام کرو یا یہ کام نہ کرو۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۷۸۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

رمل کی ابتداء کس طرح ہوئی

۵۵۔ بَابُ كَيْفَ كَانَ بَدْءُ الرَّمْلِ

رمل کا معنی ہے: تیز تیز چلتے ہوئے کندھے ہلانا۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سلیمان بن حرب نے

حدیث بیان کی، انہوں نے کہا: ہمیں حماد نے حدیث بیان کی جو

۱۶۰۲۔ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا

حَمَادٌ هُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ إِنَّهُ يَفْذِمُ عَلَيْكُمْ وَقَدْ وَهَنَهُمْ حُمَى يَشْرَبُ فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ الثَّلَاثَةَ وَأَنْ يَمْشُوا مَا بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ وَلَمْ يَمْنَعَهُ أَنْ يَأْمُرَهُمْ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ كُلَّهَا إِلَّا الْإِبْقَاءَ عَلَيْهِمْ. [طرف الحدیث: ۳۲۵۶]

ابن زید ہیں از ایوب از سعید بن جبیر از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اصحاب (مکہ میں) آئے تو مشرکین نے کہا: تمہارے پاس ایسا وفد آیا ہے جس کو یثرب کے بخار نے کم زور کر دیا ہے تب نبی ﷺ نے صحابہ کو حکم دیا کہ وہ طواف کے پہلے چکروں میں رمل کریں (کندھے ہلا ہلا کر دوڑتے ہوئے چلیں) اور دو رکنوں کے درمیان عام رفتار سے چلیں اور ان کو اس سے منع نہیں کیا کہ وہ تمام چکروں میں رمل کریں مگر ان پر آسانی کے لیے۔

(صحیح مسلم: ۱۲۶۶، الرقم السلسل: ۲۹۳۸، سنن ابوداؤد: ۱۸۸۶، سنن نسائی: ۲۹۳۲، سنن بیہقی ج ۵ ص ۸۲، صحیح ابن خزیمہ: ۲۷۲۰، مسند احمد

ج ۱ ص ۲۹۰، طبع قدیم، مسند احمد: ۲۶۳۹، ج ۳ ص ۳۸۸، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

طواف میں رمل کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ بدرالدین محمود بن احمد یعنی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ کیا رمل حج کی ایسی سنت ہے جس کا ترک کرنا جائز نہیں ہے یا یہ سنت نہیں ہے بلکہ یہ رمل کسی ضرورت کی وجہ سے تھا اور اب وہ ضرورت زائل ہو چکی ہے، لہذا جو چاہے رمل کرے اور جو چاہے نہ کرے! چنانچہ حضرت عمرؓ حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمرؓ کا موقف یہ ہے کہ رمل کرنا سنت ہے، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے اور فقہاء تابعین میں سے طاؤس، عطاء، حسن بصری، القاسم اور سالم کا بھی یہی نظریہ ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور جمہور علماء سے مروی ہے کہ حجر اسود سے حجر اسود تک رمل کیا جائے گا اور اس پر اجماع ہے کہ عورت رمل نہیں کرے گی، کیونکہ اس سے ستر میں حرج ہوتا ہے، اسی طرح وہ صفا اور مردہ کے درمیان سعی میں بھی دوڑ نہیں لگائے گی، اگر مرد نے طواف میں رمل کو اور صفا اور مردہ کے درمیان سعی میں دوڑنے کو ترک کر دیا تو امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ وہ اعادہ کرے گا اور دوسرا قول ہے: اعادہ نہیں کرے گا، اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ اس پر دم ہے یا نہیں۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۵۷، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۱ھ)

حج میں نبی ﷺ کی سنت کا بیان

ایک دفعہ ایک علمی نشست کے دوران علماء کی مجلس میں مفتی سید شجاعت علی قادری متونی ۱۹۹۳ء نے کہا: ہمارے جنوں نے اعتراض کیا ہے کہ حج تو سارا کا سارا حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہ السلام اور حضرت ہاجرہ رحمہما اللہ کے افعال کا نام ہے، کعبہ کا طواف ہو یا صفا اور مردہ میں سعی ہو یا قربانی ہو اس میں ہمارے نبی ﷺ کا تو کوئی فعل نہیں ہے نہ آپ کی سنت ہے؟ میں نے کہا: اس میں ایک چیز ایسی ہے جو صرف نبی ﷺ کی سنت ہے! انہوں نے پوچھا: وہ کیا ہے؟ میں نے کہا: رمل! پھر سب حیران رہ گئے۔

جب کوئی مکہ میں آئے تو پہلے طواف میں حجر اسود کی تعظیم کرے اور تین چکروں میں رمل کرے

۵۶۔ بَابُ اسْتِیْلَامِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ حِينَ يَفْذِمُ مَكَّةَ أَوَّلَ مَا يَطُوفُ وَيَرْمُلُ ثَلَاثًا

حجر اسود کی تعظیم سے مراد یہ ہے کہ اس کو بوسا دے اگر رش کی وجہ سے اس کو بوسا نہ دے سکے تو اس پر ہاتھ پھیر دے اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو ہاتھ سے اشارہ کر دے۔

۱۶۰۳ - حَدَّثَنَا أَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ شَهَابٍ عَنْ مَسْلَمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يَقْدُمُ مَكَّةَ إِذَا اسْتَلَمَ الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ أَوَّلَ مَا يَطُوفُ يَخُبُّ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ مِنَ السَّبْعِ. [اطراف الحديث: ۱۶۰۳-۱۶۱۶-۱۶۱۷-۱۶۳۴]

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں اصبح بن الفرج نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: مجھے ابن وہب نے حدیث بیان کی از یونس از ابن شہاب از سالم از والد خود رضی اللہ عنہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے دیکھا جب رسول اللہ ﷺ مکہ میں آئے تو آپ نے طواف کے پہلے چکر میں حجر اسود کی تعظیم کی اور سات چکروں میں سے تین چکر دوڑ دوڑ کر کیے۔

(صحیح مسلم: ۱۶۶۱، الرتم السلسل: ۲۹۳۷، سنن ابوداؤد: ۱۸۹۳، سنن ابن ماجہ: ۲۹۵۰، سنن نسائی: ۲۹۳۹، سنن کبریٰ: ۲۹۳۸، سنن داری: ۵۷۶۰، مسند احمد ج ۲ ص ۱۳ طبع قدیم مسند احمد: ۳۶۱۸، ج ۸ ص ۲۳۴ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس حدیث کی باب کے عنوان کے ساتھ مناسبت اس جملہ میں ہے: جب رسول اللہ ﷺ مکہ میں آئے تو آپ نے طواف کے پہلے چکر میں حجر اسود کی تعظیم کی۔

طوافِ قدوم طوافِ زیارت اور طوافِ وداع کا بیان

علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

جو شخص مسجد حرام میں داخل ہوا اس کے لیے سنت یہ ہے کہ وہ سب سے پہلے حجر اسود کو بوسا دے پھر اس کے بعد طوافِ قدوم کرے اور یہ وہ طواف ہے جس کے بعد سعی بھی ہے اور اس سے پہلے تین چکروں میں طوافِ زیارت بھی اسی طرح ہے البتہ طوافِ وداع میں رمل اور سعی نہیں ہے۔

* باب مذکور کی یہ حدیث شرح صحیح مسلم: ۱۶۱۲، ج ۳ ص ۳۸۵ پر مذکور ہے اس کی شرح کے یہ عنوان ہیں:

① رمل کی تعریف ② رمل کے احکام ③ تعارض کا جواب۔

حج اور عمرہ میں رمل کرنا

۵۷ - بَابُ الرَّمْلِ فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

۱۶۰۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَعَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ وَمَشَى أَرْبَعَةً فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں محمد بن نافع نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: میں سرنج بن النعمان نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں فلیح نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے حج اور عمرہ کے (طواف میں) تین چکر دوڑ دوڑ کر کیے اور چار چکر (معمول کے مطابق) چل کر کیے۔

نَابِعَةُ اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي كَثِيرُ بْنُ لَرْقِدٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

سرنج کی متابعت لیث نے کی انہوں نے کہا: مجھے کثیر بن لرقد نے حدیث بیان کی از نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما از نبی ﷺ۔

اس حدیث کی شرح، گزشتہ حدیث: ۱۶۰۳ میں گزر چکی ہے۔

۱۶۰۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَلرُّكْنِ أَمَّا وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ، وَلَوْ لَا آتَى رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَلَمَكَ مَا اسْتَلَمْتُكَ، فَاسْتَلَمَهُ، ثُمَّ قَالَ مَا لَنَا وَلِلرَّمْلِ، إِنَّمَا كُنَّا رَأَيْنَا بِهِ الْمُشْرِكِينَ، وَقَدْ أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ، ثُمَّ قَالَ فَبِئْسَ مَا صَنَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَا نَحِبُّ أَنْ نَتْرُكَهُ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں سعید بن ابی مریم نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں محمد بن جعفر نے خبر دی انہوں نے کہا: مجھے زید بن اسلم نے خبر دی از والد خود کہ حضرت عمر بن الخطاب نے حجر اسود سے فرمایا: سن! اللہ کی قسم! میں ضرور جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے، نقصان پہنچا سکتا ہے نہ نفع دے سکتا ہے، اگر میں نے یہ نہ دیکھا ہوتا کہ نبی ﷺ نے تجھے بوسا دیا ہے تو میں تجھے بوسا نہ دیتا، پھر حضرت عمر نے اس کو بوسا دیا، پھر کہا: ہمیں اب رمل کی کیا ضرورت ہے، ہم صرف مشرکین کو دکھانے کے لیے رمل کرتے تھے اب اللہ نے ان کو ہلاک کر دیا ہے، پھر کہا: جس کام کو نبی ﷺ نے کیا ہے ہم اس کو چھوڑنا پسند نہیں کرتے۔

اس حدیث کی شرح، صحیح البخاری: ۱۵۹۷ میں گزر چکی ہے۔

مشرکین کو دکھانے کے لیے رمل کرنے سے مراد ریا کاری نہیں کیونکہ اس رمل سے ان کو اپنی طاقت دکھانا مراد ہے، عبادت کو دکھانا مراد نہیں ہے اور عبادت کو دکھا کر ریا کاری ہوتی ہے۔

۱۶۰۶ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ ثَابِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَا تَرَكْتُ اسْتِلَامَ هَذَيْنِ الرُّكْنَيْنِ فِي شِدَّةٍ وَلَا رَخَاءٍ مُنْذُ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُهُمَا. قُلْتُ لِنَافِعٍ أَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَمْشِي بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ؟ قَالَ إِنَّمَا كَانَ يَمْشِي لِيَكُونَ أَيْسَرًا لاسْتِلَامِهِ.

امام بخاری روایت کرتے ہیں: ہمیں مسدد نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا: ہمیں یحییٰ نے حدیث بیان کی از عبید اللہ از نافع از ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ میں نے ان دو رکنوں (حجر اسود اور رکن یمانی) کی تعظیم کبھی ترک نہیں کی سختی میں نہ آسانی میں جب سے میں نے نبی ﷺ کو ان دونوں کی تعظیم کرتے ہوئے دیکھا ہے عبید اللہ نے کہا: میں نے نافع سے پوچھا: کیا حضرت ابن عمر ان دو رکنوں کے درمیان عام رفتار سے چلتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا: ہاں! وہ عام رفتار سے چلتے تھے تاکہ ان کی تعظیم کرنا آسان ہو۔

[طرف الحدیث: ۱۶۱۱]

(صحیح مسلم: ۱۲۶۸، الرقم السلسل: ۲۹۵۳، سنن نسائی: ۲۹۴۹، مسند ابی یعلیٰ: ۵۸۱۱، المسند رک ج ۱ ص ۴۵۴، مسند احمد ج ۳ ص ۲، طبع قدیم، مسند

احمد: ۴۶۳ ج ۸ ص ۳۵، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

علامہ عینی اور علامہ عسقلانی کا حدیث مذکور کی عنوان کے ساتھ مطابقت بیان کرنے میں غلط توجیہ کرنا

علامہ بدرالدین محمد بن احمد عینی حنفی متونی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

اس حدیث کی باب کے عنوان سے مطابقت اس طرح ہے کہ نافع نے بتایا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ان دو رکنوں کے درمیان عام رفتار سے چلتے تھے اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ وہ باقی ارکان کے درمیان تیز رفتار سے چلتے تھے اور یہی رمل ہے اور اس باب کا

عنوان بھی حج اور عمرہ کے درمیان رمل کرنا ہے۔ (عمدة القاری ج ۹ ص ۳۶۱، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ)

حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

الاسماعیلی نے حج و عمرہ پر اعتراض کیا ہے کہ یہ حدیث باب کے عنوان کے مطابق نہیں ہے یعنی اس میں رمل کا ذکر نہیں ہے حافظ عسقلانی اس کے جواب میں لکھتے ہیں: اس حدیث میں اتنی مقدار مذکور ہے جس کا باب کے عنوان سے تعلق ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۱۷۵، دارالعرفہ بیروت ۱۴۲۶ھ)

مصنف کا علامہ عینی اور علامہ عسقلانی کی غلطی کو واضح کرنا

میں کہتا ہوں کہ الاسماعیلی کا اعتراض صحیح ہے اس باب کا عنوان رمل ہے اور اس حدیث میں رمل کا ذکر نہیں ہے اور علامہ عینی نے اس کی توجیہ میں یہ لکھا ہے کہ حضرت ابن عمر دو رکعتوں میں عام رفتار سے چلتے تھے اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ وہ باقی ارکان میں تیز رفتار سے چلتے تھے اور یہی رمل ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ رمل نہیں ہے رمل یہ ہے کہ طواف کے تین چکروں میں بھاگ بھاگ کر اور کندھے ہلا ہلا کر چلا جائے اور باقی چار چکروں میں عام رفتار سے چلا جائے نہ یہ کہ حجر اسود اور رکن یمانی ان دو رکعتوں میں عام رفتار سے چلا جائے اور باقی ارکان یعنی رکن عراقی اور رکن شامی کے درمیان بھاگ بھاگ کر چلا جائے علامہ عینی اور حافظ عسقلانی علم کے پہاڑوں میں سے دو عظیم پہاڑ ہیں مگر یہاں ان سے چوک ہو گئی اور انہوں نے حدیث کی باب کے ساتھ مطابقت ثابت کرنے کی کوشش میں رمل کی تعریف کی طرف توجہ نہیں کی۔

علامہ ابوالحسن علی بن خلف ابن بطل مالکی قرطبی متوفی ۴۲۹ھ لکھتے ہیں:

اس میں اختلاف ہے کہ اہل مکہ پر رمل ہے یا نہیں؟ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک اہل مکہ پر رمل واجب نہیں ہے اور امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک اہل مکہ پر رمل کرنا مستحب ہے۔ (شرح ابن بطل ج ۴ ص ۲۵۱، دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۳ھ)

علامہ ابن بطل کی شرح کا مآل یہ ہے کہ حضرت ابن عمر نے رمل نہیں کیا تھا کیونکہ وہ اہل مکہ سے تھے اور رمل مدینہ سے آ کر طواف کرنے والوں کے لیے سنت ہے اور اس سے اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ اس حدیث میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے رمل کا ذکر نہیں ہے اللہ تعالیٰ حافظ ابن حجر اور علامہ عینی کے درجات بلند فرمائے انہوں نے اس حدیث کی شرح میں یہ کیسے لکھ دیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے رمل کیا تھا۔

* باب مذکور کی حدیث شرح مسہم: ۲۹۴۴۔ ج ۳ ص ۳۸۵ پر مذکور ہے اس کی شرح میں بھی رمل کی تعریف اور اس کے احکام بیان کیے گئے ہیں۔

نعمۃ الباری کی تیسری جلد کا اختتام

الحمد لله رب العلمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين، قاله المرسلين شفيع المذنبين

وعلى آله واصحابه وازواجه وذرياتہ وامتہ من المفسرين والمحدثين والفقهاء والمجتہدين اجمعين۔

آج دس شعبان ۱۴۴۸ھ / ۲۳ اگست ۲۰۰۷ء کو نعمۃ الباری کی تیسری جلد مکمل ہو گئی اب تک مکمل ہونے والی جلدوں میں یہ جلد سب سے کم مدت میں مکمل ہوئی ہے سات مارچ ۲۰۰۷ء کو اس کی ابتداء ہوئی تھی اور آج تیس اگست ۲۰۰۷ء کو یہ مکمل ہو گئی یعنی یہ جلد پانچ ماہ سولہ دن میں مکمل ہو گئی اور یہ صرف اللہ عزوجل کے فضل و کرم سے ہو سکا ہے۔

اس جلد کا اختتام ”حج اور عمرہ میں رمل“ کے باب پر ہوا ہے اور ان شاء اللہ العزیز ”لاٹھی سے حجر اسود کی تعظیم“ کے باب سے نعمۃ

الباری کی چوتھی جلد کی ابتداء ہوگی اس جلد میں ۶۶۵ احادیث کی شرح ہوگئی ہے۔

اے مالک ارض و سماء! جس طرح آپ نے یہاں تک صحیح البخاری کی احادیث کی شرح کرا دی ہے باقی احادیث کی شرح بھی مکمل کرا دیں اور اس شرح کو متلاشیان حق کے لیے مشعل راہ بنادیں 'میری' میرے والدین 'میرے' اساتذہ 'میرے' تلامذہ اور میرے احباب خصوصاً مفتی فیض الرحمان 'مفتی اسماعیل نورانی' سید عمیر الحسن برنی 'صاحب زادہ حبیب الرحمان (بریڈ فورڈ)' مولانا عبدالجید (برٹل) 'شیخ نجیب الدین (کراچی)' شفیق بھائی (کراچی) اور سید محسن اعجاز (لاہور) اور دیگر احباب کی مغفرت فرمائیں! مجھے ان سب کو اور میرے تمام قارئین کو دنیا اور آخرت کی تمام پریشانیوں 'مصائب اور آلام سے محفوظ رکھیں اور ہم سب کو محض اپنے فضل و کرم اور نبی ﷺ کی شفاعت سے بلا حساب و کتاب جنت الفردوس عطا فرمائیں اور دارین کی نعمتوں سے نوازیں۔

آمین یا رب العلمین بجاہ حبیبک سیدنا محمد سید الانبیاء والمرسلین۔

غلام رسول سعیدی غفرلہ

خادم الحدیث 'دارالعلوم نعیمیہ' بلاک ۱۵ 'فیڈرل بی ایریا'

عقب ایوب منزل 'کراچی۔ ۳۸'

سوال: ۰۹: ۲۱۵۶۳-۰۳۰۰

۰۳۲۱-۲۰۲۱۷۴۴



نعمۃ الباری فی شرح صحیح البخاری جلد ثالث کی ڈائری

تقویم میلادی	تقویم ہجری	دن	ایک ماہ کے صفحات	کل صفحات	تعداد حدیث
۷ مارچ ۲۰۰۷ء	۱۰ ابتداء کی گئی				
یکم اپریل ۲۰۰۷ء	۱۲ ربیع الاول ۱۴۲۸ھ	اتوار	۱۱۸	۱۱۸	۱۰۴۰
یکم مئی ۲۰۰۷ء	۱۲ ربیع الثانی ۱۴۲۸ھ	جمعرات	۱۳۷	۲۶۵	۱۱۹۲
یکم جون ۲۰۰۷ء	۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۸ھ	جمعہ	۱۱۳	۳۷۸	۱۳۰۷
یکم جولائی ۲۰۰۷ء	۱۵ جمادی الثانیہ ۱۴۲۸ھ	اتوار	۱۲۵	۵۰۳	۱۴۰۲
یکم اگست ۲۰۰۷ء	۱۶ رجب ۱۴۲۸ھ	بدھ	۱۳۳	۶۳۶	۱۵۰۰
۲۳ اگست ۲۰۰۷ء	۸ شعبان المعظم ۱۴۲۸ھ	جمعرات	۱۱۵	۷۵۱	۱۶۰۶



1. The first part of the document is a list of names and dates, which appears to be a record of some kind. The names are written in a cursive script, and the dates are in a more formal, printed style. The list is organized into two columns, with names on the left and dates on the right. The names are: John Smith, James Brown, and William Jones. The dates are: 1812, 1813, and 1814. The list is followed by a section of text that is also written in cursive. This text appears to be a description of the events that took place during the period covered by the list. It mentions the names of the individuals listed and describes their actions and the circumstances surrounding them. The text is written in a clear, legible hand, and it provides a detailed account of the events. The final part of the document is a signature, which is written in a cursive script. The signature is followed by the date 1815. The entire document is written on a single sheet of paper, and it appears to be a historical record of some kind.

ماخذ و مراجع

کتب الہیہ

۱- قرآن مجید

۲- تورات

۳- انجیل

کتب احادیث

- ۴- امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت 'متوفی ۱۵۰ھ' مسند امام اعظم 'مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز' کراچی
- ۵- امام مالک بن انس اصبحی 'متوفی ۱۷۹ھ' موطا امام مالک 'مطبوعہ دار الفکر بیروت' ۱۴۰۹ھ
- ۶- امام عبد اللہ بن مبارک 'متوفی ۱۸۱ھ' کتاب الزہد 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
- ۷- امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم 'متوفی ۱۸۳ھ' کتاب الآثار 'مطبوعہ مکتبہ اثریہ سانگلہ ہل
- ۸- امام محمد بن حسن شیبانی 'متوفی ۱۸۹ھ' موطا امام محمد 'مطبوعہ نور محمد' کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۹- امام محمد بن حسن شیبانی 'متوفی ۱۸۹ھ' کتاب الآثار 'مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی' ۱۴۰۷ھ
- ۱۰- امام محمد بن ادریس شافعی 'متوفی ۲۰۴ھ' المسند 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۰۰ھ
- ۱۱- امام سلیمان بن داؤد الجارود 'متوفی ۲۰۴ھ' مسند ابوداؤد الطیالسی 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۲۵ھ
- ۱۲- امام محمد بن عمر بن داؤد 'متوفی ۲۰۷ھ' کتاب المغازی 'مطبوعہ عالم الکتب بیروت' ۱۴۰۴ھ
- ۱۳- امام عبد الرزاق بن ہمام صنعانی 'متوفی ۲۱۱ھ' مصنف عبد الرزاق 'مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت' ۱۳۹۰ھ 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۲۱ھ
- ۱۴- امام عبد اللہ بن الزبیر حمیدی 'متوفی ۲۱۹ھ' المسند 'مطبوعہ عالم الکتب بیروت
- ۱۵- امام سعید بن منصور خراسانی 'مکی' متوفی ۲۲۷ھ 'سنن سعید بن منصور' مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
- ۱۶- امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ 'متوفی ۲۳۵ھ' المصنف 'مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی' ۱۴۰۶ھ 'دار الکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۱۶ھ
- ۱۷- امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ 'متوفی ۲۳۵ھ' مصنف ابن ابی شیبہ 'مطبوعہ دار الوطن بیروت' ۱۴۱۸ھ
- ۱۸- امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ 'متوفی ۲۳۵ھ' مصنف ابن ابی شیبہ 'مطبوعہ مجلس علمی بیروت' ۱۴۲۷ھ
- ۱۹- امام احمد بن حنبل 'متوفی ۲۴۱ھ' المسند 'مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت' ۱۳۹۸ھ 'دار الکتب العلمیہ بیروت' ۱۴۱۳ھ 'دار احیاء التراث العربی بیروت' ۱۴۱۵ھ 'دار الفکر بیروت' ۱۴۱۵ھ 'مؤسسۃ الرسالۃ بیروت' ۱۴۲۰ھ 'عالم الکتب بیروت' ۱۴۱۹ھ
- ۲۰- امام ابو عبد اللہ بن عبد الرحمن داری 'متوفی ۲۵۵ھ' سنن داری 'مطبوعہ دار الکتب العربی' ۱۴۰۷ھ 'دار المعرفۃ بیروت'

۱۳۲۰ھ

۲۱- امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری، متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۲ھ، دار ارقم، بیروت

۲۲- امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری، متوفی ۲۵۶ھ، الادب المفرد، مطبوعہ دار المعرفہ، بیروت، ۱۳۱۲ھ

۲۳- امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری، متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم، مطبوعہ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، مکہ مکرمہ، ۱۳۱۷ھ

۲۴- امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ، متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۳۱۵ھ، دار البیروت، بیروت

۱۳۱۸ھ

- ۲۵- امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی، متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۳ھ
- ۲۶- امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی، متوفی ۲۷۵ھ، مراسل ابو داؤد، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب، کراچی
- ۲۷- امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی، متوفی ۲۷۹ھ، سنن ترمذی، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۳۱۳ھ، دار البیروت، ۱۹۹۸ء
- ۲۸- امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی، متوفی ۲۷۹ھ، شمائل محمدیہ، مطبوعہ المکتبۃ التجاریہ، مکہ مکرمہ، ۱۳۱۵ھ
- ۲۹- امام علی بن عمرو دارقطنی، متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی، مطبوعہ نشرات الملتان، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۷ھ
- ۳۰- امام ابن ابی عامر، متوفی ۲۸۷ھ، الا حادۃ الشانی، مطبوعہ دار الراۃ، ریاض، ۱۳۱۱ھ
- ۳۱- امام احمد عمرو بن عبد الحاق بزار، متوفی ۲۹۲ھ، المخرجات، مطبوعہ دار الفکر، بیروت
- ۳۲- امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی، متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی، مطبوعہ دار المعرفہ، بیروت، ۱۳۱۲ھ
- ۳۳- امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی، متوفی ۳۰۳ھ، عمل الیوم واللیلہ، مطبوعہ مؤسسۃ الکتب الثقافیہ، بیروت، ۱۳۰۸ھ
- ۳۴- امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی، متوفی ۳۰۳ھ، سنن کبریٰ، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۱ھ
- ۳۵- امام ابو بکر محمد بن ہارون الرویانی، متوفی ۳۰۷ھ، مسند الصحابہ، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۷ھ
- ۳۶- امام احمد بن علی الشیبی، المتوفی ۳۰۷ھ، مسند ابو یعلیٰ موصلی، مطبوعہ دار المامون التراث، بیروت، ۱۳۰۴ھ
- ۳۷- امام عبد اللہ بن علی بن جارد غیشا پوری، متوفی ۳۰۷ھ، المنتقى، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۷ھ
- ۳۸- امام محمد بن اسحاق بن خزیمہ، متوفی ۳۱۱ھ، صحیح ابن خزیمہ، مطبوعہ کتب اسلامی، بیروت، ۱۳۹۵ھ
- ۳۹- امام ابو عوانہ یحییٰ بن اسحاق، متوفی ۳۱۶ھ، مسند ابو عوانہ، مطبوعہ دار الباز، مکہ مکرمہ
- ۴۰- امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی، متوفی ۳۲۱ھ، تحفۃ الاخیار، مطبوعہ دار ہندیہ، ریاض، ۱۳۲۰ھ
- ۴۱- امام ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی، متوفی ۳۲۱ھ، شرح معانی الآثار، مطبوعہ مطبع مجبائی، پاکستان، لاہور، ۱۳۰۴ھ
- ۴۲- امام ابو جعفر محمد بن احمد الطحاوی، متوفی ۳۲۱ھ، مسند الطحاوی، مطبوعہ مکتبۃ الحرمین، الدبی، ۱۳۲۶ھ
- ۴۳- امام ابو جعفر محمد بن عمرو العقلمی، متوفی ۳۲۲ھ، کتاب الضعفاء الکبیر، دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۸ھ
- ۴۴- امام ابو حاتم محمد بن حبان البستی، متوفی ۳۵۴ھ، الاحسان بہ ترتیب صحیح ابن حبان، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت

۱۳۰۷ھ

۴۵- امام ابو القاسم سلیمان بن احمد الطبرانی، المتوفی ۳۶۰ھ، معجم صغیر، مطبوعہ مکتبۃ سلفیہ، مدینہ منورہ، ۱۳۸۸ھ، کتب اسلامی

بیروت ۱۴۰۵ھ

۴۶- امام ابو القاسم سلیمان بن احمد الطبرانی، المتوفی ۳۶۰ھ، معجم اوسط، مطبوعہ مکتبۃ المعارف، ریاض، ۱۴۰۵ھ دار الفکر

بیروت ۱۴۲۰ھ

۴۷- امام ابو القاسم سلیمان بن احمد الطبرانی، المتوفی ۳۶۰ھ، معجم کبیر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت

۴۸- امام عبد اللہ بن عدی الجرجانی، المتوفی ۳۶۵ھ، الکامل فی ضعفاء الرجال، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، دار الکتب العلمیہ، بیروت

۱۴۱۴ھ

۴۹- امام ابو حفص عمر بن احمد المعروف بابن شاہین، المتوفی ۳۸۵ھ، الناسخ و المنسوخ من الحدیث، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ

بیروت ۱۴۱۲ھ

۵۰- امام عبد اللہ بن محمد بن جعفر المعروف بابی الشیخ، متوفی ۳۹۶ھ، کتاب العظمت، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت

۵۱- امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری، متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک، مطبوعہ دار الباز، مکہ مکرمہ، مطبوعہ دار المعرفہ، بیروت

۱۴۱۸ھ، المکتبۃ العصریہ، بیروت ۱۴۲۰ھ

۵۲- امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ اصہبانی، متوفی ۴۳۰ھ، حلیۃ الاولیاء، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۸ھ

۵۳- امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ اصہبانی، متوفی ۴۳۰ھ، دلائل النبوة، مطبوعہ دار الفکس، بیروت

۵۴- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ، مطبوعہ نشر السنہ، ملتان

۵۵- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، کتاب الاسماء و النسبات، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت

۵۶- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، معرفۃ السنن و الآثار، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت

۵۷- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۳ھ

۵۸- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، کتاب الآداب، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۰۶ھ

۵۹- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، کتاب فضائل الادقات، مطبوعہ مکتبۃ المنارة، مکہ مکرمہ ۱۴۱۰ھ

۶۰- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایمان، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۰۱ھ

۶۱- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، الجامع لشعب الایمان، مطبوعہ مکتبۃ الرشید، ریاض ۱۴۲۳ھ

۶۲- امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی، متوفی ۴۵۸ھ، البعث و النشور، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۴۱۳ھ

۶۳- امام ابو عمر یوسف ابن عبد البر قرطبی، متوفی ۴۶۳ھ، جامع بیان العلم و فضله، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت

۶۴- امام ابو شجاع شیردیہ بن شہر دار بن شیردیہ الدیلی، المتوفی ۵۰۹ھ، الفردوس بما ثور الخطاب، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت

۱۴۰۶ھ

۶۵- امام حسین بن مسعود بغوی، متوفی ۵۱۶ھ، شرح السنہ، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۲ھ

۶۶- امام ابو القاسم علی بن الحسن ابن عساکر، متوفی ۵۷۱ھ، تاریخ دمشق الکبیر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت ۱۴۲۱ھ

۶۷- امام ابو القاسم علی بن الحسن ابن عساکر، متوفی ۵۷۱ھ، تہذیب تاریخ دمشق، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت

۱۴۰۷ھ

۶۸- امام ابو الطرح عبد الرحمن بن علی بن محمد جردی، متوفی ۵۹۷ھ، جامع المسانید، مکتبۃ الرشید، ریاض ۱۴۲۶ھ

- ۶۹- امام محمد الدین السبارک بن محمد الشیبانی المعروف بابن الاثیر الجزری متوفی ۶۰۶ھ جامع الاصول، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۷۰- امام زکی الدین عبدالعظیم بن عبدالقوی السندری المتوفی ۶۵۶ھ الترغیب والترہیب، مطبوعہ دارالحدیث قاہرہ ۱۴۰۷ھ دار ابن کثیر بیروت ۱۴۱۴ھ
- ۷۱- امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ التذکرۃ فی امور الآخرة، مطبوعہ دار البخاری مدینہ منورہ
- ۷۲- امام ولی الدین حمیری متوفی ۷۴۲ھ مشکوٰۃ، مطبوعہ مطابع دہلی دار ارقم بیروت
- ۷۳- حافظ جمال الدین عبداللہ بن یوسف زلیعی متوفی ۷۶۲ھ نصب الرایہ، مطبوعہ مجلس علمی سورۃ ہند ۱۳۵۷ھ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ
- ۷۴- حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی المتوفی ۸۰۷ھ مجمع الزوائد، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت ۱۴۰۲ھ
- ۷۵- حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی المتوفی ۸۰۷ھ کشف الاستار، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۱۴۰۴ھ
- ۷۶- امام ابو العباس احمد بن ابوبکر بصری شافعی متوفی ۸۴۰ھ اتحاف الخیرۃ المہرۃ بذوائد المسانید العشرہ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۴۲ھ
- ۷۷- حافظ علماء الدین بن علی بن عثمان مارونی ترمکان متوفی ۸۴۵ھ الجواہر النقی، مطبوعہ نشر السنہ ملتان
- ۷۸- حافظ شمس الدین محمد بن احمد زہبی متوفی ۸۴۸ھ تخیص السدرک، مطبوعہ مکتبہ دارالباز مکہ مکرمہ
- ۷۹- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ المطالب العالیہ، مطبوعہ مکتبہ دارالباز مکہ مکرمہ
- ۸۰- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ الجامع الصغیر، مطبوعہ دار المعرفہ بیروت ۱۳۹۱ھ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۲۰ھ
- ۸۱- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ جامع الاحادیث الکبیر، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۱۴ھ
- ۸۲- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ البدور السافرة، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ دار ابن حزم بیروت ۱۴۱۴ھ
- ۸۳- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ جمع الجوامع، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ
- ۸۴- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ الخصائص الکبریٰ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۵ھ
- ۸۵- علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی برہان پوری متوفی ۹۷۵ھ کنز العمال، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالہ بیروت

کتاب تفاسیر

- ۸۶- امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۱ھ جامع البیان، مطبوعہ دار المعرفہ بیروت ۱۴۰۹ھ دار الفکر بیروت
- ۸۷- امام عبدالرحمن بن محمد بن ادریس بن ابی حاتم رازی متوفی ۳۲۷ھ تفسیر القرآن العزیز، مطبوعہ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ
- ۸۸- امام ابو منصور محمد بن محمد ماتریدی حنفی متوفی ۳۳۳ھ تاویلات اہل السنۃ، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۶ھ
- ۸۹- علامہ ابو الحسن علی بن احمد واحدی نیشاپوری متوفی ۴۶۸ھ الوسیط، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۵ھ

- ۹۰- امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ 'تفسیر کبیر' مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۱۵ھ
- ۹۱- علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ 'الجامع لاحکام القرآن' مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۱۵ھ
- ۹۲- قاضی ابوالخیر عبد اللہ بن عمر بیضاوی شیرازی شافعی متوفی ۶۸۵ھ 'انوار التنزیل' مطبوعہ دار فراس للنشر والتوزیع مصر
- ۹۳- علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد نسفی متوفی ۷۱۰ھ 'ہدایہ التنزیل' مطبوعہ دار الکتب العربیہ پشاور
- ۹۴- علامہ ابوالفضل سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ 'روح المعانی' مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت دار الفکر بیروت ۱۳۱۷ھ
- ۹۵- شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۳ھ 'بیان القرآن' مطبوعہ تاج کھنٹی لاہور
- ۹۶- شیخ محمود الحسن دیوبندی متوفی ۱۳۳۹ھ 'شیخ شبیر احمد عثمانی' متوفی ۱۳۶۹ھ 'حاشیہ القرآن' مطبوعہ تاج کھنٹی لاہور

کتب شروح حدیث

- ۹۷- علامہ ابوالحسن علی بن خلف بن عبد الملک ابن بطل مالکی اندلسی متوفی ۴۴۹ھ 'شرح صحیح البخاری' مطبوعہ مکتبہ الرشید ریاض ۱۳۲۰ھ
- ۹۸- حافظ ابو عمرو ابن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ 'الاستذکار' مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۳۱۳ھ
- ۹۹- حافظ ابو عمرو ابن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۳ھ 'تمہید' مطبوعہ مکتبہ القدسیہ لاہور ۱۳۰۴ھ 'دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۹ھ
- ۱۰۰- قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ 'اکمال المعلم' بیروت ۱۳۱۹ھ 'مطبوعہ دار الوفا بیروت ۱۳۱۹ھ
- ۱۰۱- علامہ عبد الرحمن بن علی بن محمد جوزی متوفی ۵۹۷ھ 'کشف المشکل علی صحیح البخاری' مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۴۳ھ
- ۱۰۲- امام عبد العظیم بن عبد القوی منذری متوفی ۶۵۶ھ 'مختصر سنن ابوداؤد' مطبوعہ دار المعرفہ بیروت
- ۱۰۳- علامہ ابو عبد اللہ فضل اللہ الحسن النور ہشتی متوفی ۶۶۱ھ 'کتاب التسمیہ فی شرح معانی السنۃ' مکتبہ نزار مصطفیٰ ۱۳۲۲ھ
- ۱۰۴- علامہ ابو العباس احمد بن عمر ابراہیم القرطبی المالکی المتوفی ۶۵۶ھ 'المفہم' مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت ۱۳۱۷ھ
- ۱۰۵- علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ 'شرح مسلم' مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ
- ۱۰۶- علامہ شرف الدین حسین بن محمد الطیبی متوفی ۷۴۳ھ 'شرح الطیبی' مطبوعہ ادارۃ القرآن ۱۳۱۳ھ
- ۱۰۷- علامہ ابن رجب حنبلی متوفی ۷۹۵ھ 'فتح الباری' دار ابن الجوزی ریاض ۱۳۱۷ھ
- ۱۰۸- علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ 'اکمال المعلم' مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۵ھ
- ۱۰۹- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ 'فتح الباری' مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور دار الفکر بیروت ۱۳۲۰ھ
- ۱۱۰- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ 'نتائج الافکار فی تخریج الاحادیث الاذکار' دار ابن کثیر بیروت
- ۱۱۱- حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ 'عمدة القاری' مطبوعہ ادارۃ الطباعة المسمیہ مصر ۱۳۳۸ھ دار الکتب

العلمیہ ۱۳۲۱ھ

- ۱۱۲- حافظ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ شرح سنن ابوداؤد مطبوعہ مکتبہ الرشید ریاض ۱۳۲۰ھ
- ۱۱۳- علامہ محمد بن محمد سنوی مالکی متوفی ۸۹۵ھ مکمل اکمال المعلم مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۵ھ
- ۱۱۴- علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ ارشاد الساری مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۰۶ھ
- ۱۱۵- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ التوضیح علی الجامع الصحیح مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۰ھ
- ۱۱۶- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ الدیباچ علی صحیح مسلم بن حجاج مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۳۱۲ھ
- ۱۱۷- حافظ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ تنویر الحواک مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱۸ھ
- ۱۱۸- علامہ ابویحییٰ زکریا بن محمد انصاری متوفی ۹۲۶ھ تختہ الباری بشرح صحیح البخاری مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۵ھ
- ۱۱۹- علامہ عبدالرؤف منادی شافعی متوفی ۱۰۰۳ھ فیض القدر مطبوعہ دارالمعرفہ بیروت ۱۳۹۱ھ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکہ مکرمہ ۱۳۱۸ھ

- ۱۲۰- علامہ عبدالرؤف منادی شافعی متوفی ۱۰۰۳ھ شرح الشرائع مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی
- ۱۲۱- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ جمع الوسائل مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی
- ۱۲۲- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ شرح مسند ابی حنیفہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۰۵ھ
- ۱۲۳- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ مرقات مطبوعہ مکتبہ ادبیہ ملتان ۱۳۹۰ھ مکتبہ حقانیہ پشاور
- ۱۲۴- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ الاسرار الرزویہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۰۵ھ
- ۱۲۵- شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ لامع الدراری علی جامع البخاری مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید کمپنی
- ۱۲۶- شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ اشعۃ الممعات مطبوعہ مطبعہ تیج کمار کٹھنہو
- ۱۲۷- شیخ محمد بن علی بن محمد شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ تختہ الذاکرین مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی داوود مصر ۱۳۵۰ھ
- ۱۲۸- شیخ عبدالرحمن مبارک پوری متوفی ۱۳۲۵ھ تختہ الاحوذی مطبوعہ نشر النملتان دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۳۱۹ھ

- ۱۲۹- شیخ النور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ فیض الباری مطبوعہ مطبعہ جازی مصر ۱۳۷۵ھ
- ۱۳۰- شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ فتح الملہم مطبوعہ مکتبہ الحجاز کراچی
- ۱۳۱- شیخ محمد بن زکریا بن محمد بن یحییٰ کاندھلوی اوجز المسائل الی موطا مالک مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۰ھ
- ۱۳۲- شیخ محمد تقی عثمانی انعام الباری مطبوعہ مکتبہ الحرماء
- ۱۳۳- شیخ سلیم اللہ خان کشف الباری مکتبہ فاروقیہ کراچی

کتاب اسماء الرجال

- ۱۳۴- امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ تاریخ الکبیر مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۲ھ
- ۱۳۵- امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ مسند امام الترمذی فی الجرح والتعديل دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۲۳ھ

- ۱۳۶- امام ابو بکر احمد بن علی خطیب بغدادی 'متوفی ۴۶۳ھ' تاریخ بغداد 'دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۱۳۷- حافظ جمال الدین ابوالحجاج یوسف مزنی 'متوفی ۷۴۲ھ' تہذیب الکمال 'مطبوعہ دار الفکر' بیروت ۱۴۱۳ھ
- ۱۳۸- حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی 'متوفی ۷۴۸ھ' میزان الاعتدال 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۱۶ھ
- ۱۳۹- حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی 'متوفی ۷۴۸ھ' الکاشف 'مطبوعہ دار الفکر' بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۱۴۰- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی 'متوفی ۸۵۲ھ' تہذیب التہذیب 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ' بیروت
- ۱۴۱- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی 'متوفی ۸۵۲ھ' تقریب التہذیب 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ' بیروت
- ۱۴۲- حافظ جلال الدین سیوطی 'متوفی ۹۱۱ھ' اللآلی المصنوعہ 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۱۴۳- حافظ جلال الدین سیوطی 'متوفی ۹۱۱ھ' طبقات الحفاظ 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۱۳ھ
- ۱۴۴- علامہ محمد بن طولون 'متوفی ۹۵۳ھ' اللحدرة فی الاحادیث المشتملة 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۱۳ھ
- ۱۴۵- علامہ محمد طاہر ثنی 'متوفی ۹۸۶ھ' تذکرۃ الموضوعات 'مطبوعہ دار احیاء التراث العربی' بیروت ۱۴۱۵ھ
- ۱۴۶- علامہ علی بن سلطان محمد القاری 'متوفی ۱۰۱۳ھ' موضوعات کبیر 'مطبوعہ مطبع مہتابی' دہلی
- ۱۴۷- علامہ اسماعیل بن محمد العجلونی 'متوفی ۱۱۶۳ھ' کشف الخفاء و مزیل الالباس 'مطبوعہ مکتبۃ الخزانہ' دمشق

کتاب لغت

- ۱۴۸- امام المفسر خلیل احمد فراہیدی 'متوفی ۱۷۵ھ' کتاب العین 'مطبوعہ انتشارات اسوۃ ایران' ۱۴۱۳ھ
- ۱۴۹- علامہ اسماعیل بن حماد الجوهری 'متوفی ۳۹۸ھ' الصحاح 'مطبوعہ دار العلم' بیروت ۱۴۰۴ھ
- ۱۵۰- علامہ حسین بن محمد رغب اصفہانی 'متوفی ۵۰۲ھ' المفردات 'مطبوعہ مکتبۃ نزار مصطفیٰ الباز' مکہ مکرمہ ۱۴۱۸ھ
- ۱۵۱- علامہ محمود بن عمر بن مخشوی 'متوفی ۵۸۳ھ' الفائق 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۱۵۲- علامہ محمد بن اثیر الجزری 'متوفی ۶۰۶ھ' نہایہ 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۱۵۳- علامہ محمد بن ابوبکر بن عبد الغفار رازی 'متوفی ۶۶۰ھ' مختار الصحاح 'مطبوعہ دار احیاء التراث العربی' بیروت ۱۴۱۹ھ
- ۱۵۴- علامہ یحییٰ بن شرف نووی 'متوفی ۶۷۶ھ' تہذیب الاسماء واللغات 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ' بیروت
- ۱۵۵- علامہ جمال الدین محمد بن کرم بن منظور افریقی 'متوفی ۷۱۷ھ' لسان العرب 'مطبوعہ نشر ادب الحوزۃ' قم ایران
- ۱۵۶- علامہ محمد الدین محمد بن یعقوب فیروز آبادی 'متوفی ۸۱۷ھ' القاموس المحیط 'مطبوعہ دار احیاء التراث العربی' بیروت
- ۱۵۷- علامہ محمد طاہر ثنی 'متوفی ۹۸۶ھ' مجمع بحار الانوار 'مطبوعہ مکتبۃ دار الایمان المدینۃ المنورہ' ۱۴۱۵ھ
- ۱۵۸- علامہ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی 'متوفی ۱۲۰۵ھ' تاج العروس 'مطبوعہ المطبعۃ الخیریہ' مصر
- ۱۵۹- لوئیس معلوف الیسوی 'متوفی ۱۸۶۷ھ' المنجد 'مطبوعہ المطبعۃ الغاثولیکہ' بیروت ۱۹۲۷ء
- ۱۶۰- ابو نعیم عبد الحکیم خان نشتر جالندھری 'قامد اللغات' 'مطبوعہ حامد اینڈ کمپنی' لاہور
- ۱۶۱- قاضی عبدالنبی بن عبدالرسول احمد نگری 'دستور العلماء' 'مطبوعہ دار الکتب العلمیہ' بیروت ۱۴۲۱ھ

کتاب تاریخ سیرت و فضائل

- ۱۶۲- امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ الطبقات الکبریٰ مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۸۸ھ
- ۱۶۳- امام ابوسعید عبد الملک بن ابی عثمان نیشاپوری متوفی ۴۰۶ھ شرف المصطفیٰ مطبوعہ دار البشائر الاسلامیہ مکہ مکرمہ ۱۳۲۳ھ
- ۱۶۴- امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ تاریخ الامم و الملوک مطبوعہ دار القلم بیروت
- ۱۶۵- حافظ ابو عمرو یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر متوفی ۴۶۳ھ الاستیعاب مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۶۶- قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۲ھ الشفاء مطبوعہ عبد التواب اکیڈمی ملتان دار الفکر بیروت ۱۴۱۵ھ
- ۱۶۷- علامہ عبد الرحمن بن علی جوزی متوفی ۵۹۷ھ الوفاء مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد
- ۱۶۸- علامہ ابوالحسن علی بن ابی اکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۶۳۰ھ اسد الغابہ مطبوعہ دار الفکر بیروت دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۶۹- علامہ ابوالحسن علی بن ابی اکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۶۳۰ھ الکامل فی التاريخ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۷۰- علامہ شمس الدین احمد بن محمد بن ابی بکر بن خلکان متوفی ۶۸۱ھ وفيات الاعیان مطبوعہ منشورات الشریف الرضی ایمان
- ۱۷۱- حافظ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ سیر اعلام النبلاء مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۱۷ھ
- ۱۷۲- شیخ ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر ابن القیم الجوزیہ التوفی ۷۵۱ھ زاد المعاد مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۱۹ھ
- ۱۷۳- علامہ تاج الدین ابوالنصر عبد الوہاب سبکی متوفی ۷۷۱ھ طبقات الشافعیہ الکبریٰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۰ھ
- ۱۷۴- حافظ عماد الدین اسماعیل بن عمر بن کثیر شافعی متوفی ۷۷۴ھ البدایہ و النہایہ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۱۸ھ
- ۱۷۵- حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ الاصابہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت
- ۱۷۶- علامہ نور الدین علی بن احمد سمودی متوفی ۹۱۱ھ وقایع الوقایہ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ
- ۱۷۷- علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ المواہب اللدیہ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۶ھ
- ۱۷۸- علامہ محمد بن یوسف الصالحی الشافعی متوفی ۹۴۲ھ سبل الھدئی و الرشاد مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۳ھ
- ۱۷۹- علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ شرح الشفاء مطبوعہ دار الفکر بیروت دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ
- ۱۸۰- علامہ احمد شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۶۹ھ نسیم الریاض مطبوعہ دار الفکر بیروت دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۱ھ
- ۱۸۱- علامہ محمد عبد الباقی ذرقانی متوفی ۱۱۲۴ھ شرح المواہب اللدیہ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۳ھ

کتاب فقہ حنفی

- ۱۸۲- شمس الامام محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ المبسوط مطبوعہ دار المعرفہ بیروت ۱۳۹۸ھ دارالکتب العلمیہ بیروت

- ۱۸۳- شمس الانام محمد بن احمد سرخسی، متوفی ۴۸۳ھ، شرح سیر کبیر، مطبوعہ المکتبۃ الشوریۃ الاسلامیۃ افغانستان، ۱۴۰۵ھ
 ۱۸۴- علامہ ابو بکر بن مسعود کاسانی، متوفی ۵۸۷ھ، بدائع الصنائع، مطبوعہ صاچ-ایم-سعید اینڈ کمپنی، ۱۴۰۰ھ، دارالکتب العلمیۃ، بیروت ۱۴۱۸ھ

- ۱۸۵- علامہ حسین بن منصور اوزجندی، متوفی ۵۹۲ھ، فتاویٰ قاضی خاں، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولاق، مصر، ۱۳۱۰ھ
 ۱۸۶- علامہ حسین بن منصور اوزجندی، متوفی ۵۹۲ھ، شرح التزیارات، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۴۲۶ھ
 ۱۸۷- علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرہبانی، متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین و آخرین، مطبوعہ شرکت علمیہ ملتان
 ۱۸۸- علامہ برہان الدین محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ البخاری، متوفی ۶۱۶ھ، المحیط البرہانی، مطبوعہ ادارۃ القرآن، کراچی، ۱۴۲۳ھ

- ۱۸۹- ابامقرالدین عثمان بن علی، متوفی ۷۴۳ھ، تبیین الحقائق، مطبوعہ صاچ-ایم-سعید کمپنی، کراچی، ۱۴۲۱ھ
 ۱۹۰- علامہ محمد بن محمود ہامیری، متوفی ۷۸۶ھ، عنایۃ، مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ۱۴۱۵ھ
 ۱۹۱- علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی، متوفی ۸۵۵ھ، بنایۃ، مطبوعہ دارالفکر، بیروت، ۱۴۱۱ھ
 ۱۹۲- علامہ کمال الدین بن ہمام، متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدر، مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ۱۴۱۵ھ
 ۱۹۳- علامہ ابراہیم بن محمد حلبي، متوفی ۹۵۶ھ، غنیۃ المستملی، مطبوعہ سہیل، اکیڈمی لاہور، ۱۴۱۴ھ
 ۱۹۴- علامہ زین الدین بن نجیم، متوفی ۹۷۰ھ، البحر الرائق، مطبوعہ مطبعہ علمیہ، مصر، ۱۳۱۱ھ
 ۱۹۵- ملا ابن سلطان محمد القاری التوفی ۱۰۱۴ھ، فتح باب العنایۃ، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۴۲۶ھ
 ۱۹۶- علامہ علاء الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی، متوفی ۱۰۸۸ھ، الدر المختار، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت
 ۱۹۷- ملا نظام الدین، متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ عالمگیری، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیریہ بولاق، مصر، ۱۳۱۰ھ
 ۱۹۸- علامہ احمد بن محمد طحاوی، متوفی ۱۲۳۱ھ، حاشیۃ الطحاوی، مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ۱۴۱۸ھ
 ۱۹۹- علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ، منیۃ الخائق، مطبوعہ مطبعہ علمیہ، مصر، ۱۳۱۱ھ
 ۲۰۰- علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ، تنقیح الفتاویٰ الحامدیہ، مطبوعہ دارالاشاعۃ العربی، کوئٹہ
 ۲۰۱- علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ، رسائل ابن عابدین، مطبوعہ سہیل، اکیڈمی لاہور، ۱۳۹۶ھ
 ۲۰۲- علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۴۰۷ھ، ۱۴۱۹ھ

کتب فقہ شافعی

- ۲۰۳- امام محمد بن ادریس شافعی، متوفی ۲۰۴ھ، الام، مطبوعہ دارالفکر، بیروت، ۱۴۰۳ھ
 ۲۰۴- علامہ ابوالحسن علی بن محمد حبیب، ماوردی شافعی، متوفی ۳۵۰ھ، الحاوی الکبیر، مطبوعہ دارالفکر، بیروت، ۱۴۱۴ھ
 ۲۰۵- علامہ ابواسحاق شیرازی، متوفی ۳۵۵ھ، المہذب، مطبوعہ دارالمعرفۃ، بیروت، ۱۳۹۳ھ
 ۲۰۶- علامہ یحییٰ بن شرف نووی، متوفی ۶۷۶ھ، شرح المہذب، مطبوعہ دارالفکر، بیروت، دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ۱۴۲۳ھ

کتب فقہ مالکی

- ۲۰۷- امام بخون بن سعید تنوخی مالکی متوفی ۲۵۶ھ المدوۃ الکبریٰ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
 ۲۰۸- قاضی ابوالولید محمد بن احمد بن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ بدایۃ المجتہد مطبوعہ دار الفکر بیروت
 ۲۰۹- علامہ ابوالبرکات احمد درردیر مالکی متوفی ۱۱۹۷ھ الشرح الکبیر مطبوعہ دار الفکر بیروت
 ۲۱۰- علامہ شمس الدین محمد بن عرفہ دسوقی متوفی ۱۲۱۹ھ حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر مطبوعہ دار الفکر بیروت

کتب فقہ حنبلی

- ۲۱۱- علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ المغنی مطبوعہ دار الحدیث قاہرہ ۱۴۲۵ھ
 ۲۱۲- علامہ موفق الدین عبداللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ الکاافی مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۴ھ
 ۲۱۳- شیخ ابوالعباس تقی الدین بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ مجموعۃ الفتاویٰ مطبوعہ ریاض مطبوعہ دار الجلیل بیروت ۱۴۱۸ھ
 ۲۱۴- علامہ شمس الدین ابو عبداللہ محمد بن فتاح مقدسی متوفی ۷۶۳ھ کتاب الفروع مطبوعہ عالم الکتب بیروت
 ۲۱۵- علامہ موسیٰ بن احمد صالحی متوفی ۹۶۰ھ کشاف القناع مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۱۸ھ

